ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
جامع الترمذي
خلفه
وفي آخره
شمائل الترمذي
للامام العلام ابي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي
المحشى
بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث احمد علي السهارنفوري
مع
العرف الشذي
للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد انور شاه ابن معظم شاه الكشميري
ومعه
نفع قوت المغتذي
للعلامة السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي
وفي اوله
التقرير للترمذي
للعلامة الشهير شيخ الهند مولانا محمود حسن مولانا ذو الفقار علي الديوبندي
مكتبہ رحمانیہ
اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور
MAKTABA-E-REHMANIA

بسم الله الرحمن الرحيم

مَا آتٰكُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا

جامع الترمذي

وفي آخره

شمائل الترمذي

للامام العلام ابي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي

المحشّى

بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث احمد علي السهارنفوري

مع

العرف الشذي

للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد انور شاه ابن معظم شاه الكشميري

وبهامشه

نفع قوت المغتذي

للعلامة السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي

وفي اوّله

التقرير للترمذي

للعلامة الشهير شيخ الهند مولانا محمود حسن بن مولانا ذو الفقار علي الديوبندي

مكتبه رحمانيه

اقرأ سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار لاہور

الحمد لله الذی اصطفی من عباده رسلاً وانبیاء وجعل افضلهم واکملهم خاتم الانبیاء فهدی بهم الامم الطاغیة والفرق الباغیة۔ احمده حمداً کثیراً واشکره شکراً جزیلاً علی ان اختار لافضل نبیله وزراء ونقباء وخلفاء وابدالا ونجباء من اقتدی باحدهم اهتدی ومن ترک سبیلهم ولم یتمسک بسنتهم استحق الحفرة الحامیة۔ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له۔ وان محمدا عبده ورسوله صاحب المعجزات الباهرة اللهم صل علیه وعلی آله وصحبه ومن تبعه الی یوم الآخرة۔ اما بعد فیقول عبده المذنب الراجی عفوه القوی معدن السیئات ومخزن المخالفات المدعو بمقبول الرحمن (مؤسس مکتبه رحمانیه لاہور۔ پاکستان) لا یخفی علی اولی الالباب ان افضل العلوم علم الکتاب والسنة وان افضل الاعمال القیام بخدمتهما ونشر اسرارها وکثیراً ما یختلج فی قلبی ان اطبع کتاباً فی الحدیث فلهذا عزمت علی طبع هذا الکتاب المستطاب المعروف بجامع الترمذی لانه کتاب عظیم من الکتب الصحاح الستة التی صارت متداولة فی جمیع المدارس الدینیة زماناً بعد زمان الی یومنا هذا

وههنا مزایا عدیدة التی یمیز الجامع للترمذی من غیره

الاول:۔ الامام الترمذی قد بین مذاهب اکثر الفقهاء والمسائل الفقهیة۔

الثانی:۔ وبعد روایة الحدیث وضح اوصاف الحدیث من الحسن والصحیح والغریب وغیرها۔

الثالث:۔ ثم اشار الی اسانید متعددة بقوله عن فلان وفلان

الرابع:۔ وفی آخره کتاب العلل۔

الخامس:۔ وبعده رسالة فی الاحادیث التی تشتمل علی شمائل النبی صلی الله علیه وسلم المسماة بشمائل الترمذی ولهذه المزایا لابد من مطالعة هذا الجامع لکل معلم ومتعلم وطالب للحدیث۔

ولذلک اذا عزمت علی طبع هذا الکتاب ونظرت الی نسخه المتعددة التی قد طبعت فی بلاد الهند فوجدت انها لم تکن بغایة الحسن کتابةً وصحةً وطباعةً شرعت فی طبعه مستعیناً بالله وبذلت کل الجهد فی حسن کتابته ونهایة صحته واتقان طباعته فجاء هذا الجامع بعون الله بحواشٍ عدیدة ومزایا متعددة کالاول:۔ الحواشی المفیدة للمحدث النبیل الشیخ احمد علی السهارنفوری۔

الثانی:۔ علی حواشی هذا الجامع قوت المغتذی ونفع قوت المغتذی المشتملان علی الفوائد البهیة کل منها علی صفحة قد رأیتعلق بها مهما امکن۔

الثالث:۔ وفی اوله التقریر للترمذی لمولانا الشیخ محمود حسن الدیوبندی الذی ثبت فیه مذهب الاحناف ورد الاعتراضات التی ترد علی مذهب امامنا الاعظم۔ وقد بینا رقم صفحة الکتاب علی صفحات التقریر وعلی متن الکتاب رقم صفحة التقریر مع الخط ما یتعلق به۔

الرابع:۔ وحاشیة العرف الشذی للعلامة المحدث الکبیر انور شاه الکشمیری التی املاها فی اثناء الدرس وضبطها المولوی چراغ علی الذی کان شریکاً فی الدرس وبین فیه مذاهب الائمة الاربعة مع دلائلهم ونقح المسائل الفقهیة ووضح مشکلات الحدیث ومغلقاته وقد اعتنینا کل الاعتناء الا نتجاوز هذا التقریر عن الصفحة التی یتعلق بها۔

الخامس:۔ ثم کتبنا هذا الجامع مع حواشیه علی ورقة اوفست (ورقة تمام) ثم طبعناه علی ورقة جیدة۔

السادس:۔ وضعنا ترقیم الکتب والابواب والاحادیث حسب هذه النسخة فبهذه المزایا التی ذکرنا ها صار هذا الجامع انفع شیء للعلماء والطلباء فالرجاء من فضلکم ان تدعوا الله تعالی لمصنفه ومحشیه وکاتبه ومصححه وناشره ان یغفر عن ذنوبهم ویوفقهم لخدمة الحدیث مرة بعد مرة باحسن منه

تنبیه:۔ لا ندعی اننا لم نخطئ ای خطأ فی صحته ولم نقصر ای تقصیر فی حسن طباعته بل ان القاری اذا اطلع علی خطأ وغلط فالرجاء منه ان یخبرنا منه لکی نصححه فی الطبعة الاخری۔

العبد الراجی عفوه القوی مقبول الرحمن
غفر له الولی
شرکة مکتبه رحمانیه لنشر العلوم الاسلامیة
اردو بازار لاہور۔ پاکستان

التقریر للترمذی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

الحمد للہ رب العلمین والصلوٰۃ علی سیدنا ومولانا رسولہ محمد والہ وصحبہ اجمعین **اما بعد** فان موضوع علم الحدیث الشریف هو الذات المتبرک لمن وجد الکائنات لہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ یبحث فیہ عن اقوالہ وافعالہ **واما** آثار الصحابۃ رضی اللہ عنهم ففی الحقیقۃ انها راجعۃ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم **واعلم** ان درجات اساتذۃ الحدیث منا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعۃ الاولی منا الی الشاہ محمد اسحٰق المحدث رحمہ اللہ تعالیٰ والثانیۃ منہ الی عمر بن طبرزد البغدادی والثالثۃ منہ الی الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ والرابعۃ منہ الی سیدنا ومولانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واکتفی علی بیان الاولی فقط **فاقول** اخبرنا واجازنا الشیخ المحدث الفقیہ قطب الزمن شیخ الهند الولی الکامل مرشدنا ومولانا المولوی الحاج محمود حسن الدیوبندی[ع] صانہ اللہ تعالیٰ عن الشرور والفتن عن الشیخ المحدث رئیس المتکلمین مولانا المولوی محمد قاسم النانوتوی ثم الدیوبندی غفر اللہ تعالیٰ لہ عن الشیخ الشاہ عبد الغنی الدهلوی ثم المدنی غفر اللہ تعالیٰ لہ عن الولی الکامل المحدث الشهیر فی الآفاق مولانا الشاہ محمد اسحٰق الدهلوی ثم المکی غفر اللہ تعالیٰ لہ وایضا لہ اجازۃ عن مولانا المولوی احمد علی سهارنفوری محشی البخاری غفر اللہ لہ وعن القاری مولانا الحافظ مولوی محمد عبد الرحمٰن الفانی فتی غفر اللہ تعالیٰ لہ عن قطب الارشاد الشاہ محمد اسحٰق غفر اللہ تعالیٰ لہ عن الشیخ الحبر النبیل مولانا المولوی الشاہ عبد العزیز غفر اللہ تعالیٰ لہ عن ابیہ الشیخ المحدث حجۃ اللہ مولانا المولوی الشاہ محمد احمد المعروف بولی اللہ الدهلوی غفر اللہ تعالیٰ لہ **وایضا** للمحدث الشاہ عبد الغنی الدهلوی ثم المدنی رحمہ اللہ تعالیٰ اجازۃ عن المحدث والدہ مولانا الشاہ ابی سعید النقشبندی غفر اللہ تعالیٰ لہ عن الشیخ المحدث الشاہ عبد العزیز غفر اللہ لہ عن ابیہ المحدث مولانا المولوی الشاہ محمد احمد المعروف بولی اللہ الدهلوی غفر اللہ تعالیٰ لهم اجمعین آمین **واعلم** ان الشیخ المحدث مولانا الشاہ عبد العزیز الفهلتی ثم الدهلوی غفر اللہ لہ کتب فی رسالتہ عجالۃ النافعۃ ان کتب الاحادیث علی خمسۃ اصناف الجامع والسنن والمسانید والمعاجم والاجزاء اما الجامع فهو کتاب تذکر فیہ ثمانیۃ مضامین التی جمعها الشاعر فی بیتہ سیر آداب وتفسیر وعقائد؛ فتن اشراط واحکام ومناقب فالبخاری والترمذی من الجوامع واما السنن فهی ما تذکر فیہ احکام الفقہ فقط فابو داؤد والنسائی ومسلم من السنن واما المسانید فهی ما تجمع فیها الاحادیث علی ترتیب الصحابۃ رضی اللہ عنهم اجمعین مثلا ذکرت اولا فیها احادیث التی رویت عن الصدیق رضی اللہ عنہ ثم عن الفاروق رضی اللہ عنہ وهکذا واما المعاجم فهی ما رتب المصنف اولا کل احادیث الشیخ ثم احادیث الشیخ الآخر مثل معجم الطبرانی ولکن لا تکون الاحادیث التی رواها عن شیخ واحد فی مسئلۃ واحدۃ لامحالۃ بل اعم من ان یکون فی مسئلۃ واحدۃ او فی مسائل شتّٰی واما الاجزاء فهی ما جمع فیہ کل حدیث شیوخ فی مسئلۃ واحدۃ فقط مثل جزء القراءۃ للبخاری **ثم اعلم** ان المتقدمین لم یتوجهوا الی بیان الفرق بین الخبر والحدیث هل هما من الالفاظ المترادفۃ ام لا والمتاخرین فقد فرقوا بان الحدیث ما یقرأہ الاستاذ علی التلمیذ وهو یسمعہ منہ وحصل لہ الاجازۃ بهذا النمط والخبر ما یقرأہ التلمیذ علی الاستاذ وهو یسمعہ کما هو مروج فی زماننا وکلا القسمین متساویان فی الاعتبار والقوۃ عند المحدثین نور اللہ تعالیٰ مراقدهم اجمعین و المراد هٰهنا اصطلاح العلماء المتاخرین غفر اللہ تعالیٰ لهم اجمعین بقرینۃ قول الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ قراءۃ علیہ وانا اسمع **اعلم** وکلمۃ **نا** عبارۃ عن حدثنا **وانا** عبارۃ عن اخبرنا وح عن ان تروی عن اشخاص متعددۃ وبطرق متعددۃ روایۃ واحدۃ بان یکون للاساتذۃ فی روایتہ شیخ واحد جامع وفی قراءتہ اختلاف فقرأ بعضهم حاء بالالف وبعضهم حی بالیاء وبعضهم تحویل **متعلقہ** ص۲ **قولہ** قراءۃ علیہ وانا اسمع یعنی ان القاری غیری وما قرأت علیہ بل قرأ علی الاستاذ شخص ثالث وانا اسمع فی مجلسہ فاقربہ الشیخ الثقۃ الامین یحتمل ان یکون قائلہ عمر بن طبرزد البغدادی فحینئذ یراد بالشیخ الثقۃ الشیخ ابو الفتح عبد الملک الکروخیؒ ویحتمل ان یکون قائلہ ابو محمد عبد الجبار فحینئذ یراد من الشیخ ابو العباسؒ ورجح الاستاذ محمود الدهر الاحتمال الاول وانما احتیج الی هذا القول لان تلمیذا اذا کان قارئا فلا بد من اقرار الاستاذ بان

ع تاریخ وفات چاشت سہ شنبہ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ۔

ما قرأہ التلمیذ صحیح لا شك فیه والا فلا یکون الخبر صحیحا فلذا قال عمر بن طبرزد البغدادی لما قرأت السند علی الاستاذ اقر بصحته قال لا غلط فیه **قوله** عن رسول الله صلعم هذه العبارة اما تشریح المقصود فقط واما اشارة الی ان الاحادیث التی سنذکر فی هذا الباب کلها مرفوعة **قوله** لا تقبل صلوة ای لا تصح کما ورد فی روایة اخری ویقال بأن الصحة والقبول متحدان فی العبادات المحضة فلا یرد ان عدم القبول لا یدل علی عدم الصحة **قوله** قال ابوعیسی هذا الحدیث اصح شیء ای اصح الاحادیث التی سنذکرها فی هذا الباب وان کان ضعیفا فی نفسه **اعلم** ان الامام الترمذی التزم علی نفسه عدة امور الاول بیان اقسام من الصحیح والحسن وغیرہ والثانی بیان احوال الرواۃ من الجرح والتعدیل والثالث بیان مذهب الفقهاء والرابع ان یذکر احدیث القوی باعتبار السند فی اول الباب ویذکر بقیة الاحادیث فی الباب اجمالا بقوله وفی الباب عن فلان وفلان وفلان والخامس ان کان الراوی مشهورا بالکنیة ولم یعرف اسمه فیذکر اسمه وان کان مشهورا بالاسم وغیرہ فیذکر کنیته وما هو غیر مشهور به ایضا والسادس الاختلاف الذی جاء من الرواۃ فی متن الاحادیث یذکرہ **قوله** حسن صحیح الصحیح عند اهل الاصول ان یکون الراوی ثقة عدولا حافظا وفی الحسن ایضا کذلك الا ان کمال العدل والضبط لیس بشرط فی الحدیث الحسن بخلاف الصحیح فانه یشترط فیه کمال العدل والضبط وهذا هو الفرق بینهما فیکون الصحیح والحسن قسمین فکیف الجمع بینهما فیمکن الجمع بأن یراد المعنی اللغوی منهما او من احدهما لا الاصطلاح الذی یتعذر الجمع به ومعنی الحسن ما تمیل الیه النفس والطبع وهذا ابعد التأویلات والثانی ان یراد بالصحیح الصحیح لغیرہ وهو روایة الحدیث من طرق لا یکون شیء منها فی درجة الکمال ویراد بالحسن الحسن لذاته وهو ان یکون الحدیث فی درجة الحسن من کل طریق والثالث ان یکون الواو محذوفا یعنی ان هذا الحدیث صحیح بسند وحسن بسند اخر هذا[1] اذا کان مرویا بطرق متعددة واما اذا کان مرویا من طریق واحد فحینئذ یکون کلمة او محذوفا للشك وقال البعض ان اصطلاح الامام الترمذیؒ فی الصحیح والحسن مخالف لاصطلاح المحدثین فان عندہ الحسن عام یطلق علی الصحیح وغیرها یعنی اعم من ان یکون فیه کمال الضبط والعدل اولا بخلاف الصحیح فانه یشترط فیه الکمال فح لا محذور فی جمعهما فکلما وجد الخاص وجد العام من غیر عکس **قوله** وابو هریرة اختلفوا فی اسمه یمکن رفع الاختلاف بان یراد ان عبد الشمس کان اسمه فی الجاهلیة وفی الاسلام عبد الله بن عمرو وقیل عبد الرحمن بن صخر **متعلقه صـ۵** **قوله** مفتاح الصلوۃ تمسك الشافعیؒ بهذا الحدیث علی فرضیة التکبیر بلفظ الله اکبر خاصة وعلی فرضیة لفظ السلام بان المصدر المضاف موضوع والخبر المعرف باللام محمول فیفید الحصر کما هو مقرر فی موضعه وعندنا التکبیر لیس بمنحصر فی لفظ الله اکبر خاصة بل یجوز کل لفظ یدل علی عظمة الباری تعالی فنقول فی جوابه ان الخبر الواحد لا یفید الفرضیة کما قال اهل الاصول او ان المراد من التکبیر معناہ اللغوی (یعنی بزرگواری کے بیان کردن) اونقول سلمنا ان التحریم فی الله اکبر والتحلیل فی السلام لکن علی سبیل الافضلیة لانه لا یجوز التحریم والتحلیل بغیرهما واما عدم فرضیة التکبیر خاصة فقد ثبت بقوله تعالی وذکر اسم ربه فصلی وایضا لو کان السلام فرضا لما قال النبی صلی الله علیه وسلم لابن مسعودؓ اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوتك فانه لو کان السلام فرضا فما معنی تمامیة الصلوۃ بدونه وایضا لو کان فرضا لعلّم النبی صلی الله علیه وسلم الاعرابی حین علمه الصلوۃ فانه مقام التعلیم **قوله** اذا دخل الخلاء التعوذ اما لدفع ضرر الشیطان لان له دخلا فی مثل هذه الامکنة اولان التلوث بالنجاسات ایضا من انواع الفجور قال مولانا رحمه الله تعالی صنف الامام البخاری کتابا فی علم الحدیث سماہ بادب المفرد وذکر فیه روایة ای اذا اراد الدخول وفی هذه المسئلة اختلاف فقال الجمهور اذا کان موضع الخلاء فی البیت کما هو معتاد فاذا اراد الدخول فیه یتعوذ من الخبث کما فی ادب المفرد وان کان صحراء فیتعوذ اذا تهیأ للقعود وقرب الی الارض وقال الاوزاعی والامام مالك رحمهما الله تعالی اذا دخل فی بیت الخلاء ونسی التعوذ وقت الدخول فلیقله وقت القعود والجمهور یمنعون فی هذه الحالة قولا بل یقول فی القلب **قوله** فی اسنادہ اضطراب فی هذا المقام ثلث اضطرابات الاول ان السعید ذکر فی حدیثه بین استاذہ قتادة وبین زید بن ارقم واسطة وهو القاسم بن عوف الشیبانی ولم یذکر هشام الدستوائی فیمکن رفع هذا التعارض بان یقال ان حدیث هشام الدستوائی مختصر لم یذکر فیها القاسم والاضطراب الثانی انه یعلم من روایة هشام وسعید ان استاذ قتادة هو القاسم بن عوف الشیبانی ویعلم من حدیث شعبة ومعمر ان استاذہ نضر بن انسؓ والی دفع هذا التعارض اشار البخاریؒ یحتمل ان یکون قتادة روی عنهما جمیعا قال العینیؒ مرجع ضمیر عنهما القاسم بن عوف الشیبانی ونضر بن انسؓ والاضطراب الثالث انه علم من

عـه وقال مالك ان صلی بغیر وضوء سقط عنه الفرض وان لا یثاب واجیب بان الاصل فی النفی ان یکون نفیه للذات الا بقرینة صارفة کما فی لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب نفی کمال بما انه قال فهی خداج غیر تمام وان النفی اذا یستعمل فی العبادات المقصودة فالمراد بلا تقبل لا تصح کما انهم متفقون فی لا تقبل صلاۃ الحائض فلا یسقط عنه الفرض اصلا فضلا عن الثواب ۱۲

[1] علہ هشام عن قتادة ثم زید عن سعید قتادة فابن عوف وشعبة ومعمر عن النضر عن زید وعن انس بخلف وقال البیهقی انس خطأ

رواية شعبة ان استاذ نضر بن انسؓ زيد بن ارقم وعلم من رواية معمر ان استاذ نضر بن انسؓ هو ابوه **قوله** من الخبث والخبائث الخبث جمع خبيث فيراد به الذكور من الشياطين والخبائث جمع خبيثة فيراد به الاناث من الشياطين لعنهم الله **قوله** اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا ههنا ثلث مذاهب مكروه مطلقا وهو قول ابو حنيفةؒ وقول المجاهد والنخعي اخذا بعموم الحديث مع تقويته بقول ابی ايوب الانصاریؓ نستغفر الله تعالى شانه وعند الشافعیؒ مكروه فی الصحراء دون البنيان اعم من ان يكون الاستدبار او الاستقبال وهو قول الشعبي اخذا بحديث ابی داؤد وعن مروان الاصفر قال رايت ابن عمر اناخ راحلته وبال الى القبلة فقلت يا ابا عبد الرحمن اليس قد نهى النبی صلعم عن هذا قال بلى انه نهى عنه فی الصحراء دون البنيان فاذا كان بينك وبين القبلة ما يسترك[عه] فلا باس و ايضا بحديث ابن عمر فی الصحيحين رقيت يوما على بيت حفصةؓ فرايت النبی صلعم يقضی حاجته مستقبل الشام مستدبر القبلة وعند الامام احمدؒ الاستقبال مكروه مطلقا سواء كان فی الصحراء او البنيان ففی هذا الجزء صار شريكا لابی حنيفةؒ وفی الجزء الاخر صار شريكا للشافعیؒ وقال الاستدبار جائز فی الابنية دون الصحاری واحتج الاحناف بوجوه الاول انه اذا اجتمع المباح والحرام فالترجيح للحرام كما هو مذكور فی اصول الحديث والثانی ان الحديث القولی عام والفعلی خاص يحتمل الخصوصية فالعمل على الاول احوط والثالث ما قال الامام الترمذیؒ حديث ابی ايوبؓ اصح شیء فی هذا الباب والرابع قول ابی ايوب الانصاریؓ بعد وفات النبی صلعم قرينة على هذا والخامس القياس بان المقتضی للكراهة فی الاستدبار والاستقبال ترك تعظيم بيت الله وهو موجود فی كلا الحالين فلا وجه للتخصيص **قوله** فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض (جمع مرحاض جائے قضائے حاجت، پاخانہ) **قوله** فننحرف عنها ونستغفر الله تعالى فيه اربعة اوجه وجهان فی نفس الانحراف يعنی يحتمل ان يكون الانحراف على وجه الكمال او بقدر الامكان ونحن نقضی الحاجة فيها ووجهان فی مرجع الضمير فی عنها الاول ان يكون راجعا الى القبلة فحينئذ المعنى ما ذكرنا والثانی ان يرجع الضمير الى المراحيض فيكون المعنى وننحرف عنها ولا نقضی الحاجة فيها **قوله** نستغفر الله لعدم الانحراف على الكمال او لقيح هذا الواقع او نستغفر الله لبانيها لانه فعل فعلا شنيعا لا ينبغی ان يفعل مثله **قوله** يحيى بن سعيد القطان قال مولانا القطان صفة يحيى لا صفة سعيد كما يوهمه الظاهر **قوله** عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم من جانب الاحناف الجواب عنه ای عن حديث جابر بوجوه الاول ان الناس فی الحكم بالكراهة فی الاستقبال والاستدبار على فريقين كما فی التوجه فی الصلوٰة فريق لهم الكراهة فی جهة الكعبة ای ثابت وهم الذين بعدوا من الكعبة وهكذا حكمهم فی توجه القبلة فی حالة الصلوٰة يعنی الى جهة القبلة لا عينها ونحن منهم وفريق لهم حكم الكراهة لا فی جهة الكعبة بل فی عين الكعبة وهكذا حكمهم فی الصلوٰة ان يتوجهوا الى عين بيت الله وهم سكان الكعبة وحواليها فان توجهوا الى عين الكعبة فی حالة البول او البراز فيكون سوء الادب وان توجهوا الى جهتها فلا يكون مكروها ونحن ان نتوجه الى جهة الكعبة فايضا لا يصح لما ان جهة الكعبة فی حقنا مثل عين الكعبة فی حقهم واذا تقرر هذا فيمكن ان يكون النبی صلعم فی حالة البول عالما بطريق الوحی انه منحرف[عه] عن عين الكعبة فلا كراهة فی حقه عليه السلام والثانی انه يمكن ان يكون الخطأ فی رواية الراوی اذ لا يمكن له الرؤية على الكمال لمكان الحياء والثالث ان هذا الحديث فی درجة الانحطاط لكونه حسنا غريبا كما قال الترمذیؒ وحديث ابی ايوبؓ صحيح فالعمل عندنا عليه والرابع اذا تعارض الحرام والمباح فالترجيح للحرام لا للمباح كما هو مقرر فی اصول الحديث والخامس احتمال الخصوصية به صلى الله عليه وسلم لانه اشرف درجة من بيت الله وبيت المقدس فليس عليه تعظيم الكعبة والسادس يمكن ان يكون بعذر بان كان القعود بدون الاستقبال متعذرا فلذا قعد مستقبل الكعبة الشريفة وبالفرض ان استقبل صحيحا فما جواب القاعدة المسلمة عندنا وعندكم واقعة حال لا عموم لها **قوله** ان النبی صلعم اتى سباطة قوم فبال قائما لا تعارض بين هذا الحديث وحديث عائشةؓ لان قول عائشةؓ محمول على بيان عادة النبی صلعم ومرة لا يثبت خلاف العادة بل يكون شاذا او يقال انها لم تكن عالمة بهذه الحالة لان هذه الواقعة وقعت خارج البيت او يقال ان البول قائما كان بعذر مثل تلوث الثياب بالنجاسات من السباطة او لانه كان به صلعم وجع لا يمكن به القعود وقال بعض الاطباء من المتقدمين ان الوجع الذی يظهر فی قفاء الظهر علاجه البول قائما فلعل النبی صلعم رأى البول قائما بهذا المرض ان كان به او لبيان الجواز **قوله** وهو مولى لهم اشارة الى ابی ما كان فی الاصل من قوم الكاهل بل كان مولى الموالات لاحقا بهم **قوله** فورثه مسروق يعنی كان مات ابو المهران وهو صغير فحملته امه واتت به فی قوم الكاهلين فصار فيهم شابا فماتت امه فورثه المسروق من تركة امه وعند ابی حنيفةؒ لا يرث الولد من الام ما لم يقر الاب انه ولدی او ما لم يثبت ببينة **قوله** ان يمس الرجل ذكره بيمينه يعنی فی الاستنجاء كما فی ترجمة الباب او فی حالة البول وغيره ذلك **قوله** عن عبد الله قال مولانا اذا جاء فقط عبد الله فی طبقات الصحابة

عه فعلم ان مدار التعظيم على التستر ان تستر فقد عظم بيت الله تعالى والا فلا وروى ابو داؤد فی باب الاستتار فی الخلاء عن ابی هريرةؓ عن عليه السلام قال من اتى الغائط فليستتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج فعلم منه ان التستر ليس بضروری فالتعظيم ايضا كذلك وان خص فالتخصيص على التخصيص مخدوش ۱۲۔ عه بان الخط المستقيم لا يمر من صدره عليه السلام فی القبلة فانحرف بقدرها وبادی الرأی يحكم انه متوجه اليه ۱۲۔

مطلقا فیراد منہ سیدنا ابن مسعودؓ **قولہ** عبد اللہ بن عبد الرحمٰن ھذا ھو الامام الدارمی المحدث المعروف **قولہ** لان سماعہ منہ باخرۃ ای سمع الزھیر الحدیث فی وقت کون استاذہ یعنی ابی اسحٰق شیخاً والحدیث اذا نقل عن الشیخ الفانی فلا اعتماد علیہ **قولہ** فانہ زاد اخوانکم قال مولانا فی ضمیر انہ احتمالان احدھما ان یکون راجعاً الی العظام وھو القریب فیکون العظام طعاماً للجنات و یحتمل ان یکون راجعاً الی العظام والروث کلیھما فرداً فرداً فحینئذ نسبۃ طعام الروث الی الجنات مجاز لادنی ملابسۃ لان الروث زاد دواب الجنات لا زادھم ویحتمل ان یکون الروث زادھم ایضاً ولا تعجب فیہ وعلی ھذا الاحتمال اعترض الطلبۃ وقت قراءۃ الترمذی بانہ کیف یکون الروث زاد الجنات فان من الجنات المومنون والنبی المبعوث الینا ھو المبعوث الیھم وشریعتنا ھو شریعتھم ولما کان الروث والرجیع وغیرھما من النجاسات وکان اکلھن حراما فی حقنا فکیف یجوز فی حق الجنات فاجاب شیخنا علی طریق الالزام الا تری ان شریعۃ الرجال والنساء واحدۃ مع ان لبس الحریر والذھب والفضۃ فی الرجال حرام دون النساء فیمکن ان یکون الجنات ایضاً مخصوصین منا فی ھذا الحکم وایضاً لا نقول ان الجنات یاکلون الروث علی ھذا الحال بل یمکن ان یغیروا فیہ ویخرجوا منہ خلاصتہ بطریق لا یبقی فیہ تاثیر الروث وغیرھا وایضاً جاء فی بعض الروایات من غیر الصحاح ان الجنات اذا یاخذون الروث للاکل فینتقل تمرۃ لھم وکذلک اذا یاخذون العظام الیابس البالی المغبرۃ للاکل فیصیر وینقلب لھم ذو لحم جدید فحینئذ لا محذور فی کون الروث وغیرھا زادالھم فسکت السائل **قولہ** فی المذھب اما مصدر میمی ای فی الذھاب واما ظرف مکان ای ابعد فی موضع الذھاب اذا اراد الحاجۃ **قولہ** ربنا اللہ لا شریک لہ بین ابن سیرین بقولہ معنی الحدیث بان النھی عن البول فی المغتسل للشفقۃ لا للکراھۃ التحریمۃ فان کان منفذا من المغتسل بان یخرج منہ البول وقت اھراق الماء علیہ فلا باس بہ فانہ لادخل للبول فی وجود الوسوسۃ فان اللہ واحد لا شریک لہ وھو الموجد لجمیع الاشیاء ان شاء اوجد الوسوسۃ وان شاء لم یوجد لا مدخل للبول فی ایجاد الوسوسۃ **قولہ** لامرتھم بالسواک عند کل صلوٰۃ المشھور فی الناس ان الشافعی وابا حنیفۃ رحمھما اللہ مختلفان فیما بینھما فان الشافعیؒ یقول لسنیۃ السواک عند کل صلوٰۃ وابو حنیفۃؒ یمنعہ فی ھذہ الحالۃ والحق انہ لا اختلاف ولا نزاع بینھما فانہ لم ینقل من ابی حنیفۃؒ النفی فی قولہ السواک عند کل صلوٰۃ ای لیست بسنۃ بل قال[علہ] بمطلق السنیۃ ولا ینفی کیف ورویت انہ صلعم استعمل السواک عند الصلوٰۃ احیاناً وکذالک فعل بعض الصحابۃؓ بل النفی فی قولہ مثل النفی فی قول عائشۃؓ ان نزول المحصب لیس بسنۃ مع انہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ نزلوا فیہ فکذلک فی قول ابی حنیفۃؒ ولم ینقل من الشافعیؒ انہ قال السواک عند الصلوٰۃ سنۃ ضروریۃ مؤکدۃ مثل السواک عند الوضوء بل غایۃ ما فی الباب انہ مستحب وبہ یقول ابو حنیفۃؒ من اول الامر والعلۃ الغامضۃ لنفی ابی حنیفۃؒ من السواک عند الصلوٰۃ انہ فیہ خوف خروج الدم وفیہ فوت التحریمۃ الاولی بالجماعۃ فلمثل ھذا الرجل لا یقول الشافعیؒ ایضاً انہ یستاک لا محالۃ لان خروج الدم یفوت التحریمۃ والحق ان السواک عند الصلوٰۃ لیست بسنۃ ضروریۃ کیف ولو کانت لنقلت لھا واقعات کثیرۃ من تعھد النبی صلعم والصحابۃ علی ذلک مع انہ ما نقل ان غیر زید بن خالد وضع السواک علی اذنہ ولم یتعھد علیہ احد ونقل فی علم اُصول الحدیث والفقہ ان الحدیث اذا ورد فی حادثۃ مشھورۃ وما رواہ الا واحد عن واحد یحمل علی الاستحباب وتعمل الصحابۃؓ بخلافہ یستدل علی ان لیست لہ حقیقۃ ضروریۃ وما نحن فیہ کذلک وکیف یقول الشوافعؒ ان السواک سنۃ ضروریۃ عند الصلوٰۃ مع انہ لم ینقل احد من الشوافع ان السواک فی الوضوء سنۃ ضروریۃ بل کلھم یقولون باستحبابہ فیہ وھو اشد تعاھداً من الصلوٰۃ فتدبر **قولہ** اذا استیقظ احدکم علم منہ بطریقۃ الاشارۃ ان وقوع النجاسۃ ولو کانت قلیلۃ فی الماءِ القلیل یضرہ والا فما وجہ المنع عن ادخال الید فی الاناء **قولہ** لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ ذھب بعض اصحاب الظواھر منھم الامام محمد اسحٰق الی انہ ان ترک التسمیۃ عمدا فیعید الوضوء واول الشافعیؒ بان المُراد من ذکر اسم اللہ علی الوضوء النیۃ واثبت فرضیۃ النیۃ بھذا الحدیث وبغیرہ عن الاحادیث المذکُورۃ فی الصحاح وقال سید الفقہاء امامنا ابو حنیفۃؒ لا نقول بفرضیۃ التسمیۃ کما قال الامام محمد اسحٰقؒ لان الفرضیۃ لا تثبت بالخبر الواحد ولا ناول بالنیۃ کما اول الشافعیؒ بل نقول ان الحدیث علی ظاھرہ ومعناہ ان من لم یذکر اسم اللہ وقت الوضوء فلیس لہ الوضوء علی الکمال لانہ لا یکون مفتاحاً للصّلوٰۃ وامثالہ کثیرۃ منھا قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتٰب ولیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ فی جنبہ جائع ولیس المسکین الذی تردہ التمرۃ والتمرتان واللقمۃ واللقمتان ولا ایمان لمن لا حیاء لہ فان کل ما ذکرنا محمول علی نفی الکمال بالاتفاق فکذلک فیما نحن فیہ وایضاً لو کانت التسمیۃ فریضۃ فی الوضوء فکان اولی ان تکون فریضۃ فی التیمم ایضاً لان الاھتمام فی التیمم ازید فان النیۃ فرض فیہ ونقول ان الوضوء والطھارۃ غیر مترادفین ففی الحدیث الشریف نفی الوضوء عند عدم التسمیۃ لا نفی الطھارۃ والوضوء عبارۃ عن کرامات اللہ تعالٰی ومرضاتہ الحاصلۃ للمؤمن فی یوم القیٰمۃ عوض الوضوء فی الدنیا اذا ذکر التسمیۃ ونقل الطحاوی روایۃ مہاجر بن قنفذ انہ دخل علی النبی صلعم وھو یستنجی غالباً فسلم علیہ فلما فرغ علیہ السّلام عن فعلہ قال انہ لم یمنعنی ان ارد علیک الا انی کرھت ان اذکر اسم اللہ الا علی طھارۃ ففی ھذا الحدیث دلیل صریح علی

علہ ای لا یقول امامنا انہ مسنون عند کل صلوٰۃ بل یقول انہ مسنون بلا قید وکیف یقید وثبت عن عبد السّلام انہ استعمل اھ ۱۲-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ قبل ذکر التسمیة فمن این قال الامام اسحٰق بفرضیة التسمیة **قوله** فانتثر ای استخرج ما فی الانف من الماء المستنشق **قوله** من کف واحد ای کان یأخذ کفا واحد فیمضمض ببعضه و یستنشق ببعضه ثم اخذ ثانیا وفعل ذٰلک ثم ثالثا ھٰکذا او ان مضمض ثلاثا بماء کف واحد یجوز ولا یصیر الماء مستعملا و ان استنشق ثلثا بماء کف واحد لا یجوز لکون الماء مستعملا لاختلاط ما بقی فی الکف بما خرج من الانف **قوله** وقال الشافعیؒ ان جمعهما الخ وھذا بعینه مذھب ابی حنیفةؒ **قوله** ابی امیة کنیة عبد الکریم **قوله** وبدأ بموخر راسه ماثبت بروایات کثیرة انه صلی اللہ علیہ وسلم تعامل علی ما فی حدیث الاول من الابتداء من المقدم الی المؤخر وھو مذھب الجمھور ومنھم ابو حنیفةؒ وعلیه اکثر اھل العلم من الصحابةؓ والتابعینؒ فھذا الحدیث اما ان یحمل علی انه صلی اللہ علیہ وسلم ارتکب خلاف العادة القدیمة لبیان الجواز وارتکب بوجه عذر او یأول بان یقال الباء فی قوله بدأ بمؤخر رأسه بمعنی الی وکذٰلک فی قوله ثم بمقدمه بمعنی الی فالمعنی حینئذ بدأ من مقدم الی مؤخر رأسه ثم بدأ من مؤخر الی مقدم رأسه فحینئذ یکون معنی الحدیثین صحیحا واحدا ولا یمکن ان یستدل الشافعیؒ بھذا الحدیث علی تکرار المسح فی الرأس کما ھو مشھور من مذھبهم فی کتب فقهائنا لان النبی صلعم فعل ذٰلک للاستیعاب لا للتکرار فتدبر **قوله** اذنان من الرأس فیه ثلاث مذاھب الاول انه یمسح مع الرأس وھو قول الجمھور وابی حنیفةؒ والثانی ان یمسح مع الوجه والثالث ان یمسح بطونهما مع الوجه وظهورھما مع الرأس وھذا الحدیث حجة علی الامام الشافعیؒ فی انه قال یمسحهما بماء جدید وھذا الحدیث وان ضعفه الترمذیؒ بحیثیة الاسناد ولکنه مؤید بوجوه اُخر من الاحادیث والدرایة فانه قد مر فی باب ماجاء انه یبدأ بمؤخر رأسه انه صلعم مسح الاذنین ظهورھما وبطونهما وایضا ما مر فی حدیث ربیع بنت عفراء من انه صلی اللہ علیہ وسلم مسح الرأس والاذنین مرة واحدة **قوله** تخلل اصابع رجلیک ویدیک ان کان لا یصل الماء بدون الدلک والخلال فالامر للوجوب والا فللاستحباب **قوله** بماء غیر فضل یدیه فی باب ماجاء انه یاخذ لرأسه ماء جدید نقل لفظ غیر بالیاء المثناة بمعنی سوا فحینئذ مناسبة الحدیث بالباب ظاھرة ونقل لفظ غبر بالباء الموحدة بمعنی بقی فحینئذ یکون المعنی مخالفا لترجمة الباب فعلی ھذا یمکن ان یقال ان راوی ھذا الحدیث ضعیف ضعفه الترمذیؒ فی مواضع یعنی ابن لھیعة اویمکن ان یقال ان رسم الخط فی غیر وغبر سواء فعل الکاتب خطأ اولا فی کتابة غیر وکتب موضعه غبر وھکذا نقل **قوله** اذا توضأت فانتضح النضح اما علاجا بان البرودة ممسکة عن جریان البول واما لدفع الوسواسؔ[عله] **قوله** فذٰلکم الرباط ھذا الجملة الاخیرة یعنی انتظار الصلوٰة بعد الصلوٰة والرباط فی الاصل اسم لطائفة ینتظر علی منتھی حد الغنیم کیلا یسبق عن الحد ویعنی انتظار الجند للجهاد فمعنی الحدیث ان انتظار الصلوٰة بعد الصلوٰة من قسم الجهاد فی مقابلة الغنیم والتوجیه الاٰخر فی الحاشیة **قوله** ان الوضوء یوزن ای الماء الذی بقی علی الاعضاء بعد الوضوء ویجذب الجسم لا الماء الذی اھرق من البدن علی الارض **قوله** علی بن مجاھد عنی ای قال جریر ان علی بن مجاھد قرأ ھذا الحدیث عنی فی زمان ثم ذھب ونسیت ان ھذا الحدیث ثم جاء علی بن مجاھد بعد زمان عندی وقرأ الحدیث بطوله فقلت له عمن اخذت ھذا الحدیث فقال علی بن مجاھد اخذت عنک لکن نسیت وانا لم انسه **قوله** ثقة عندی ای قال جریر ان علی بن مجاھد ثقة عندی حافظ ضابط فانی وان نسیت الحدیث لکن علیه اعتمادی فی حفظه وضبطه **قوله** عن الحسن ای کلھم قالوا ھذا الحدیث موقوف علی الحسن لیس بمرفوع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قوله** کان یتوضأ لکل صلوٰة فی ھذه المسئلة مذھبان ذھب فریق الی ان تجدید الوضوء کان فرضا علیه ولکن رخص له صلعم فی بعض المواضع للضرورة ان یصلی الصلوٰت بوضوء واحد کما فی یوم فتح مکة وفی السفر فی حالة الجمع بین الظهر والعصر واما علی الامة فلیس التجدید ضروریا وفرضا وقال الفریق الاخر ان تجدید الوضوء ما کان فرضا علی رسول اللہ صلعم بل کانت له الرخصة ولامته ایضا الا انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یتجدد عند الفریضة وکذا بعض الصحابةؓ **قوله** نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة مذھب الجمهور فی ھذه المسئلة منهم ابو حنیفةؒ انه لا بأس ان یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة وقالوا لیس نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن التوضی بفضلها لا بصیرورته نجسا کیف ولو کان النهی لھذا الوجه فینبغی ان تمنع النسوان عن التوضی بفضلها ایضا کما منع الرجال بل ینبغی ان تمنع ھذه المرأة التی توضأت اولا عن ان تتوضأ بفضل طهورھا ثانیا ایضا لان النجاسة حکمها فی حق الرجال والنساء سواء فعلم ان نھی النبی صلعم عن التوضی بفضل طهور المرأة لیس بسبب صیرورته نجسا بل لامر اٰخر فقال اکثر الشراح ان الاحادیث التی تدل علی النهی عن التوضی بفضل طهور المرأة کلها منسوخة باحادیث الرخصة لکن الاولی ان لا یقال بالناسخ والمنسوخ فان دعوی النسخ فیه نوع من الاشکال فقال البعض ان النهی عن التوضی بفضل طهور المرأة الاجنبیة لما فیها من احتمال الفساد ومیلان النفس الی الشهوات لکن ھذا التاویل لیس بصحیح فانه جاء فی روایة اخری ولیغترفا جمیعا وھذا اقبح وصار کمن ھرب من المطر ووقف تحت المیزاب فان فی الاغتراف جمیعا احتمال الفساد بالطریق الاولی فالاولی ان یقال ان النهی تنزیهی ووجه النهی ان العادة کانت جاریة فی زمن النبی صلعم علی ان الرجال

عله وفی بعض الروایة فناولته المندیل فقال صاحب المنیة لا بأس وقال قاضیخان مکروه تنزیهی ویحمل الحدیث علی الجواز وعلیه الاعتماد ۱۲ـ

والنساء كانوا يتوضؤن من اناء واحد والنظافة في طبيعة النساء ليست بمركوزة كما في الرجال فتحتمل ان تدخلن ايديهن في الاواني بعد الغسل او يقع رشاش الماء وقت الوضوء فيه فيختلج منه ان الماء والله اعلم نجس او طاهر فلو كانت المرأة نظيفة طاهرة فلا بأس بان يتوضئ بفضل طهورها **قوله** فقال الماء طهور لاينجسه شيء في المسئلة ثلث مذاهب ذهب اصحاب الظواهر الى ان الماء لاينجس مطلقا ولم يفرقوا بين القليل والكثير وتغير الاوصاف وعدمه وذهب الامام مالك الى ان الماء لاينجس الا بتغير طعمه او ريحه او لونه واما اذا لم يتغير احدى المذكورات فلا يتنجس وذهب ابوحنيفة والشافعي والجمهور واهل الحديث الى ان الماء القليل يتنجس بوقوع النجاسة وفرقوا بين القليل والكثير قال اهل المعاني في الاصول الاصل في اللام ان يكون للعهد مالم تكن قرينة صارفة عنه فاللام في قوله عليه السلام الماء للعهد الخارجي والمعهود هو الماء في بير بضاعة يعني ان الماء الذي في بير بضاعة لايتنجس لا ان مطلق الماء لايتنجس وعدم تنجس مائه لانه كان جاريا في البساتين وحكم الجاري هو ما ذكر ودليل الجريان ما حدثنا الواقدي انه كان جاريا في البساتين ذكرها ابن الهمام واجاب الطحاوي بان السوال عن حكم الماء كان بعد اخراج النجاسات من بير بضاعة لا وقت كون النجاسة موجودة فيها فانه لوكان السوال في حالة كون النجاسات موجودة فيها فكيف يحكم النبي صلعم بطهارتها لان البداهة شاهدة بان ماء البير تتغير اوصافها بوقوع النجاسات فيها ونظافة طبيعة النبي صلعم معلومة من قصة العسل وغيرها بل كان السوال بعد اخراج الماء ووجه السوال ان الناس خطر في قلوبهم ونفوسهم بان الماء كيف طهر وقد بقي الطين وجدران البير نجسا فقال صلى الله عليه وسلم ان الماء طهور لاينجس بما خطر في قلوبكم ونفوسكم لان الله تعالى لايكلف الله نفسا الا وسعها ثم حديث المستيقظ من منامه وحديث منع البول في الماء الراكد وغيره يدل على ان الماء يتنجس بوقوع النجاسة فهذه القرينة لايصح ان يحمل اللام على الاستغراق فبالنظر على هذه الاحاديث لايصح مذهب اهل الظواهر ولا يصح مذهب مالك ايضا لانه لايتغير وصف من اوصاف الماء بمجرد ادخال اليد بعد الاستيقاظ ونهي النبي صلعم يدل على ان الماء يكره بعد الادخال واجاب بعض الناس في قصة بير بضاعة بان كانت عشرا في عشر وهذا لايصح لان هذا الجواب من قبيل توجيه كلام القائل بما لايرضي به قائله لان تقدير عشر في عشر لم يثبت من امامنا ابي حنيفة وما ذكر صاحب شرح الوقاية رده في الاشباه والنظائر بان ماخذه قول محمد كصحن مسجدي هذا **قوله** اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث امامنا ابوحنيفة والشافعي متفقان في ان الماء القليل يتنجس والكثير لايتنجس مالم يتغير احد اوصافه ثم اختلفا في تعيين مقدار القليل والكثير فقال امامنا ابوحنيفة لاتقدير في هذا الباب من الشارع عليه السلام بل هو مفوض الى رأي المبتلي به والشافعي تعيين القليل والكثير فقال مقدار القلتين كثير وما نقص فهو قليل وقال الاحناف لايمكن ان يتعين التقدير بمثل هذا الحديث فانه ضعيف غاية الضعف لان رواية محمد بن اسحق وهو ضعيف عند اهل الحديث حتى ان بعضهم قال اني احلف بين مقام ابرهيم والحجر الاسود بانه كذاب وان محققي الشوافع تركوا الحديث منه وقالوا هذا الحديث ليس بقابل للاحتجاج والثاني ان لفظ القلتين فيه نزاع واختلاف فورد في بعض الروايات قلتين وفي بعضها ثلث قلال وفي بعضها اربعين قلة فكيف يمكن التحديد والتقدير بالقلتين والثالث ان القلة مشترك جاء بمعنى الجرار والقربة ورأس الجبل وقامة الرجل وما يستقله البعير ولو تعين قلال الهجر خاصة فهو ايضا يكون مختلفة بالصغر والكبر فباي وجه يثبت التقدير بالقلتين خاصة فالاولى ان يقال مقدار القلتين ما كان للتعيين بل ما كان كثيرا في رأي المبتلي به فهو كثير وفي رأي المبتلي به لوكان مقدار القلة الواحدة كثيرا فحكمه انه لا ينجس ايضا فضلا عن القلتين واما جواب صاحب الهداية بانه اذا بلغ الماء مقدار قلتين لايحمل الخبث بمعنى يتنجس مخالف لاصطلاح العرب فان عندهم لايحمل الخبث يستعمل فيما اذا كان الغرض بيان عدم النجاسة على انه ورد في بعض الروايات لفظ لا يتنجس صريحا **قوله** والحل ميتته قال بعض الناس ان المسكون في الماء اكثر من المسكون في الارض فههنا ثلث مذاهب مذهب البعض الى ان ما في البحر حلال اعم من ان يكون خنزيرا او ادميا او غيرهما لاطلاق الحديث الشريف وذهب البعض الى ان ما يشابه به الحيوان البري من البحر فهو في حكمه فما يشابه الخنزير فهو حرام وما يشابه البقر فهو حلال ومالا يشابه فهو حلال ايضا وذهب ابوحنيفة الى ان ما سوى السمك فهو حرام مطلقا ودليله ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال احل لنا ميتتان السمك والجراد والمراد من الحل الطهارة والمعنى ان الماء الكثير لايتنجس بموت الحيوان البحري فيه لان الحيوان البحري طاهر فحينئذ تكون هذه الجملة جوابا لسوال من سأل عن ماء البحر مع انه تموت فيه الحيوانات فاجيب بانه لايتنجس لطهارة ميتته فحينئذ لا دخل لهذه الجملة في بيان حكم الاكل والشرب **قوله** فرشه عليه ذهب بعض العلماء الى التفريق في بول الغلام والجارية فقال يغسل بول الجارية ويرش بول الغلام واعتقدوا ان النجاسة في بول الجارية اشد واكثر من بول الغلام وهو مخالف للدراية والقياس واجيب بان معنى النضح الغسل الخفيف يعني لاحاجة في ازالة بول الغلام الى غسل شديد بل يزيل بغسل خفيف بخلاف بول الجارية فانه يحتاج الى غسل شديد وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم حتيه ثم اقرصيه ثم انضحيه بالماء فان المراد بالنضح هنا الغسل بالاتفاق ويجيء النضح بمعنى السيلان ايضا كما قال صلى الله عليه وسلم اني لاعرف مدينة ينضح البحر بجانبها يعني يسيل بجانبها ماءه وورد في رواية الحسن انه قال يغسل بول الجارية ويتتبع بول الغلام وعن سعيد بن المسيب

انه قال الرش بالرش والصب بالصب والفرق فی بول الغلام والجارية باعتبار المنفذ فان منفذها وسیع یخرج منه البول کثیر الرطوبات ویقع علی الثوب فی موضع کثیر فلذا یحتاج الی شدة الغسل واما الغلام فمنفذه ضیق یخرج منه البول قلیل الرطوبات ویقع بعیداً فلا حاجة الی غسل شدید **قوله** باب فی بول ما یؤکل لحمه ذهب محمدؒ الی ان بول ما یوکل لحمه طاهر نظراً الی الحدیث لانه صلی اللہ علیہ وسلم شربهم للدواء فعلم انه حلال لانه لا شفاء فی الحرام کما جاء فی حدیث اخر وذهب ابو حنیفةؒ والشافعیؒ والجمهور الی النجاسة و مستدلهم ما روی عنه صلی اللہ علیہ وسلم استنزهوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه ولو کان البول طاهراً فما معنی التعذیب فی القبر فهذا الحدیث عام شامل لبول ماکول اللحم وغیرها وایضاً ما روی الترمذی انه صلی اللہ علیہ وسلم مر علی قبرین الخ صریح فی ان البول نجس فلما تعارضت الروایتان نرجع الی القیاس لیدفع التعارض والقیاس مرجح لمذهب ابی حنیفةؒ لانه لا فرق فی بول ماکول اللحم وغیرها فلما کان بول غیر ماکول اللحم نجساً فکذالک بول ما یوکل لحمه وایضاً ما ذکرنا من حدیث النهی استنزهوا عن البول حدیث قولی ومحرم فعلی قاعدة الاصول الترجیح للمحرم لما فیه من الاحتیاط واجاب البعض بانه صلی اللہ علیہ وسلم علم وحیاً بان شفاءهم فیه فلذا حکم بالشرب او علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم انهم کفار فی الحقیقة وان اسلموا ظاهراً کما وقع بعد بان ارتدوا حکم لهم بالشرب **قوله** حتی یسمع صوتاً او یجد ریحاً حاصله ان یتیقن بخروج الریح بان یحصل الیقین بالشم او الصوت او بوجوه اخر فلا یرد انه اذا لم یشم بان کان الریح قلیلاً او یکون قوة الشامة ضعیفة او لم یسمع بان کان الرجل اصم فینبغی ان لا ینقض وضوءه **قوله** علی من نام مضطجعاً حکم النقض بالنوم للامة لا لذاته صلی اللہ علیہ وسلم کما جاء فی روایة تنام عینی ولا ینام قلبی **قوله** باب الوضوء مما غیرت النار ثبت بروایة الباب ان الوضوء مما مست النار ضروری وثبت بروایة اخری ان الوضوء لیس بضروری مثل روایة جابرؓ قال خرج رسول اللہ صلعم فدخل علی امرأة الخ فلما تعارضت الروایات فالاصل عند ابی حنیفةؒ ان یرفع التعارض ویطابق بینها حتی الامکان وان لم یکن فترجح احدها علی الاخری وله رحمه اللہ تعالی ههنا تقریر ان الاول انه لا تعارض بین الروایات لان الامر بالوضوء مما مسته النار للاستحباب لا للوجوب بقرینة صارفة عنه وهی فعل النبی علیہ السلام خلاف قوله او یقال ان المراد من الوضوء المضمضة کما جاء انه صلی اللہ علیہ وسلم شرب لبناً فمضمض وقال هذا الوضوء مما مسته النار او یقال ان الوضوء والطهارة غیر مترادفین کما قال اهل التحقیق انه لیست فی العالم الفاظ مترادفة ولا لفظ مشترک بل کل لفظ مغایر معناه من معنی اللفظ الاخر فحینئذ یقال ان فی الحدیث الامر بالوضوء مما مسته النار لا للطهارة لان الوضوء عبارة عن الاضاءة والطهارة عبارة عن تطهیر الاعضاء فاذا اکل مما مسته النار فطهارته باقیة تجوز الصلوٰة بها وان لم یطهر مرة ثانیة واما الوضوء فلم یبق ووجه زوال الاضاءة انها من کرامات اللہ تعالی وانه شغل بامور الدنیا وغفل من ذکر اللہ تعالی ولا یرد ان هذا القدر من امور الدنیویة ضروری فانه لو لم یاکل ولم یشرب یموت جائعاً وفیه تهلکة النفس لانا نقول نعم الامر کذالک لکنه لما لم یقنع علی ما خلق اللہ تعالی للاکل والشرب وشغل بالطبخ وغیره فلذا زالت عنه الاضاءة وانوار الطهارة ولو حملت الاحادیث علی التعارض فالجواب من جهة التعارض انه اذا تعارضت الروایات فبالقیاس ترجح فقلنا اولاً ان حدیث الوضوء مما مسته النار منسوخ کما قال الترمذیؒ والقیاس ایضاً یقتضی عدم الوضوء مما مسته النار لانا رأینا ان الماء الحمیم اذا یتوضأ به فلا یقول احد انه یجب الوضوء بالبارد فعلم ان لا تاثیر للنار فی نقض الوضوء ثم عمل الاصحابؓ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلاف الحدیث یدل علی النسخ او التاویلات التی ذکرناها فان ابا بکر الصدیق رضی اللہ تعالی عنه اکل خبزاً او لحماً فصلی ولم یتوضأ حدثنا به جابر وکذالک ابن مسعود وعلقمة اکلا الثرید فصلیا ولم یتوضأ وکذلک روی ان عمر بن الخطابؓ وعثمانؓ وابن عمرؓ وانساً وابا طلحةؓ والجابرؓ وابن کعبؓ کلهم اکلوا السخن لم یتوضأوا وکل ذلک مذکور فی معانی الاثار طالعه ان شئت **باب** الوضوء من لحوم الابل المراد من الوضوء الوضوء اللغوی یعنی غسل الیدین ای اغسلوا الایدی اذا اکلتم لحوم الابل لان فیه دسومة کثیرة ویبقاء الدسومة علی الایدی خوف الایذاء من الفارة وغیرها بخلاف لحوم الغنم فان الدسومة فیه قلیلة **باب** الوضوء من مس الذکر روایة الباب وما جاء فی ترک الوضوء من مس الذکر متعارضتان فان یحملا علی التوافق فهو اولی خصوصاً عند الامامؒ بان یقال ان الامر بالوضوء من مس الذکر للاستحباب بقرینة صارفة عن الوجوب وهی قول النبی علیہ السلام هل هو الا بضعة منک او مضغة وقوله صلی اللہ علیہ وسلم المرتلق بالجسد او کما قال علیہ السلام وقول بعض الصحابةؓ ما ابالی مسست انفی او ذکری او یقال ان المراد مس الذکر الاستنجاء ولو حملا علی التعارض فرفعه یکون باقوال الصحابةؓ وهی تدل علی عدم الوضوء من مس الذکر ثم بعد اقوال الصحابةؓ یرجع الی القیاس والقیاس ایضاً یرجح مذهب امامنا ابی حنیفةؒ لانه قال لو مس الذکر بظهر الید او بالذراع فلا ینقض الوضوء فکذالک قلنا اذا مس بالکف فلا ینقض ایضاً وایضاً قال ان مس الذکر بالفخذ فلا ینقض الوضوء والفخذ عورة فاذا لم تکن مماسة العورة الذکر ناقضة للوضوء فمماسة غیر العورة بالطریق الاولی لا تکون ناقضة للوضوء **قوله** ولا نعرف لابراهیم التیمی سماعاً من عائشة قال شیخنا الدیوبندی مد اللہ تعالی ظله ان الامام الترمذیؒ لاثبات مذهبه جرح فی روایة ابراهیم وقال انه مرسل ولم یتوجه الی قاعدة الاصول فان اهل الاصول قالوا ان مرسل الثقة معتبر بل مرسله زائد من مسنده عندنا وعند الشافعیؒ مرسله

ضعیف وابراهیم ثقة حافظ عدل ضابط عند اهل الحدیث مع انه جاء فی روایة اخری عن عائشةؓ انها قالت فقدت النبی صلی الله علیه وسلم لیلة عن الفراش فالتمسته فوقعت یدای علی قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم وهی منصوبة فعلمت انه فی الصلوٰة فعلم ان مس المرأة لاینقض الوضوء ولوکان ناقضا لتوضأ سیدنا صلی الله علیه وسلم وجاء فی روایة اخری انها قالت کنت نائما وکان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح فاذا سجد النبی صلی الله علیه وسلم غمزنی فقبضت رجلی فلوکان مس المرأة ناقضا للوضوء فکیف النبی صلی الله علیه وسلم غمزها ومسها بالید لان الغمز فی ظلمة البیوت لایکون الا بالید ولا یصح ان یستدل الشافعیؒ بآیة لا مستم النساء لان اللمس بمعنی الجماع کما قال ابن عباسؓ انما ذکر فی القرآن لفظ اللمس فهو بمعنی الجماع **قوله** قاء فتوضأ هذا عند الاحناف مقید بملأ الفم لما ان خروج نفس القئ لیس بمفسد للوضوء بل المفسد فی الحقیقة خروج النجاسة وهی انما تخرج اذا قاء بملأ الفم وقال مالکؒ والشافعیؒ لا وضوء فی القئ والرعاف والحجة علیهما ما قال علیه السلام الوضوء من کل دم سائل وقوله صلی الله علیه وسلم من قاء او رعف فی صلوته فلیتوضأ ولیبن علی صلوته مالم یتکلم وقول علیؓ حین عد الاحداث جملة او دسعة تملأ الفم **قوله** تمرة طیبة وماء طهور الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی جواز الوضوء وعدمه بالنبیذ الذی یجری ویسیل علی الاعضاء مثل الماء واما اذا اشتد فلایجوز ووافق ذهب الطحاوی الی مذهب الشافعیؒ وقال لایجوز نبیذ التمر واستدل بان الحدیث ضعیف فان الراوی انکر موجودیته مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن واجیب بان لیلة الجن وقعت مرارا فیجوز ان یکون عبد الله بن مسعودؓ مع النبی صلعم فی لیلة دون لیلة ولو سلم انها کانت مرة واحدة فنقول معنی قول عبد الله انی لم اکن مع النبی صلی الله علیه وسلم یعنی فی وقت خاص وهو تذکیرة للجنات ثم بعد التذکیر کنت معه **قوله** سبع مرات اولهن بالتراب ذهب الجمهور وابوحنیفةؒ والشافعیؒ الی ان سور الکلب نجس نجاسة شدیدة وذهب مالکؒ الی ان الماء الذی ولغ فیه الکلب لیس بنجس کما مر من مذهبه انه لایفرق بین القلیل والکثیر بل الاعتبار عنده لتغیر الاوصاف وبولوغ الکلب لاتتغیر الاوصاف لکن یحکم بغسل الاناء وان کان الماء طاهرا لما انه جاء فی الروایة حکم الغسل ولکن لا للنجاسة بل للنظافة ثم اختلفوا فی کیفیة الغسل فقال الاکثرون منهم الشافعیؒ ان ما جاء فی الروایة من السبع فهو للتحدید لایجزی اقل منه وقال ابوحنیفةؒ لا للتحدید بل للاستحباب والنظافة وحکم غسله مثل سائر النجاسات ولابی حنیفةؒ وجوه الاول ان اباهریرةؓ روی الحدیث وافتی بعد النبی صلی الله علیه وسلم بالثلث وعمل علیه وفعل الراوی یکون بیانا لحدیثه والثانی انه جاء فی روایة عبد الله بن مغفل ثمانی مرات فلوکان السبع للتحدید کما قال الشافعیؒ فما معنی الثمانیة والثالث ان سور الخنزیر وغائطه وبول الکلب وسوره کلهم سواء فی النجاسة مع ان الشافعیؒ یقول یطهر الاناء من غائط الخنزیر والکلب بغسل ثلث مرات فبای وجه قال التطهیر من سور الکلب یکون بسبع مرات مع ان من قال ان السبع للتحدید قال ما جاء فی الروایة من الغسل بالتراب فهو لزیادة النظافة لاحاجة الیه فهذا ایضا قرینة علی ان السبع لیس للتحدید انه لوکان للتحدید لم یصح قولهم ان التراب لزیادة النظافة لان التراب والسبع وردا فی جملة واحدة فیدخلان تحت حکم واحد ولم یجز التفریق بان السبع ضروری دون التراب وقال بعض الشراح ان روایة السبع منسوخة ونولم یحمل علی النسخ فلاحرج فیه ایضا علی مسلک الامام لانه لایقول ان السبع للتحدید فعلی مسلکه تنا حینئذ ایضا ان غسل رجل ثمانیة مرات او سبع مرات بالتراب او غیرها لزیادة النظافة فلا حرج فعلی مذهب ابی حنیفةؒ لا اشکال فی جمیع الروایات من السبع والثمانیة بل کلها محمول علی الاستحباب والشافعیؒ لما قال ان السبع للتحدید واشکلت علیه روایة الثمانیة اول بتاویلات ضعیفة منها ان الثمانیة عبارة عن الدلک بالتراب **قوله** واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة مذهب الجمهور ان سور الهرة طاهر ومذهب الامام ان سورها مکروه ثم اختلف الاحناف فی ان سورها مکروه تحریما او تنزیها وجواب الامام لجمهور القائلین بالطهارة ما قال النبی صلی الله علیه وسلم الهرة سبع والمراد بیان الحکم وبقوله صلی الله علیه وسلم انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم او الطوافات لما سقطت النجاسة لعلة الطواف بقیت الکراهة والحق فی اختلافهم ان سورها مکروه تنزیها وان قالوا بالکراهة تحریما فاستدلوا علی الکراهة التحریمیة بروایة الباب بل بطریق اخر **قوله** مسح اعلی الخف واسفله الیه ذهب مالکؒ والشافعیؒ وقال ابوحنیفةؒ بمسح اعلاه فقط لما قال علیؓ لوکان الدین برأی لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه لکن رأیت النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی ظاهر خفیه ویمکن ان یکون الخطأ فی رؤیة الراوی الذی روی فعل النبی صلعم لا قوله بان وضع النبی صلی الله علیه وسلم یده فی جانب الاسفل لتسویة الخف فزعم الراوی انه مسح علی الاسفل ولو مسح علی الاعلی والاسفل کلیهما فلا یمنعه ابوحنیفةؒ ایضا لکن ینبغی ان لن یقتصر علی الاسفل فقط لانه خلاف المتواتر والمشهور من الروایات فی باب المسح **قوله** مسح علی الجوربین والنعلین یمکن انه مسح علیهما فی زمانین بان مسح علی الجوربین مرة وعلی النعلین مرة

عہ وکذا تهانی مشکوٰة المصابیح هکذا عن عائشةؓ قالت کنت انام بین یدی رسول الله صلعم ورجلای فی قبلته فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی واذا قام بسطتهما قالت والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح ۱۲ متفق علیه۔

اخری فحینئذ یقال ان مسح النعلین منسوخ وان کان فی زمان واحد فیقال ان النبی صلعم مسح علی الجوربین فقط لا النعلین وکان علی النعلین صورة فی رؤیة الراوی فان نعل العرب یکون تحت القدم فقط او یقال انه خطأ الراوی بان فهم بتسویة النعلین مسح النعلین **قوله** مسح علی العمامة اجاز احمد وغیره المسح علی العمامة فقط وقال ابوحنیفة ان مسح علی العمامة فقط لا یسقط الفرض لما ورد فی القرآن المسح علی الراس والحدیث خبر واحد لا یعارض الکتاب مع ان قوله جاز مس الشعر مخالف للحدیث المذکور فیقال فی جواب الحدیث یمکن ان یکون خطأ الراوی بان زعم تسویة العمامة مسح العمامة او یمکن ان تکون هذه الواقعة قبل نزول المائدة او یقال انه صلعم مسح علی مقدار الناصیة وسقط الفرض ثم مسح علی العمامة للاستیعاب وابوحنیفة لا یمنع هذه الصورة کما فی الدر المختار **قوله** اذا انغمس الجنب فی الماء اجزاه وان لم یتوضأ هذا عند الشافعی لان المضمضة والاستنشاق لیسا بفرض عنده فی الغسل واما عند ابی حنیفة فلم یجزه لفرضیتهما فی الغسل لقوله تعالی فاطّهّروا بصیغة المبالغة فیجب ایصال الماء حتی الامکان **قوله** اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل هذا حجة لنا علی الشافعی فی وجوب الغسل بمجرد الادخال بدون الانزال ومستدله یعنی الماء من الماء محمول علی اول الاسلام کما قال ابی بن کعب انما کان الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی علیه السلام عنه او نقول انه فی الاحتلام کما قال ابن عباس انما الماء من الماء فی الاحتلام **قوله** فتنضح به ثوبک ای تغسل غسلا خفیفا واتفق الشافعی ههنا فی تفسیر النضح بالغسل الخفیف فعلی هذا ینبغی للشافعی ان یفسر النضح فی باب بول الغلام ایضا بغسل خفیف کما قال ابوحنیفة **قوله** وهو جنب ولا یمس ماء ورد فی روایة نصر من انه صلی اللہ علیه وسلم کان اذا اراد ان ینام وهو جنب اذا توضأ فبهذه القرینة قلنا فی هذا المقام ان المراد من عدم مس الماء عدم الغسل ویمکن ان یکون المراد من عدم المس عاما یعنی لم یغسل ولم یتوضأ ونام فعلی هذا یقال ان المراد منه ان النبی صلعم ارتکب خلاف عادته الشریفة احیانا مرة او مرتین تعلیما لبیان الجواز **قوله** عن عدی بن ثابت عن ابیه عن جده قال شیخنا قال اهل اصول الحدیث ان العبارة المذکورة اینما ورد فمرجع ضمیر ابیه وجده یکون واحدا فیکون فی تلک العبارة مثلا مرجع ضمیر ابیه وجده عدیا ای روی عدی عن ابیه یعنی ثابت وروی ثابت عن ابیه الذی هو جد عدی الا فی عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فان مرجع الضمیرین فیهما مختلف فان مرجع ضمیر ابیه عمرو ومرجع ضمیر جده شعیب الذی هو ابو عمرو فالمعنی یعنی روی عمرو عن ابیه یعنی شعیب وروی شعیب عن جده الذی هو جد ابی عمرو **قوله** وهو اعجب الامرین ای الامر الاول الوضوء لکل صلوة والامر الثانی لم یذکر فی الحدیث وهو الغسل عند کل صلوة ووجه الغسل عند کل صلوة او للصلوتین اما زیادة النظافة والطهارة وتقلیل الدم فی الحال وتزکیة النفس کما قاله الطحاوی فان النظافة فی ان تغتسل عند کل صلوة وان تصلی بالوضوء فقط بغیر الغسل فیجزیها الا ان الغسل عند کل صلوة احب واطهر واما العلاج ببرودة الماء ویحتمل ان یکون کلا الامرین ملحوظین للنبی صلی اللہ علیه وسلم وقت الامر بالغسل کذا قال مدظله والمستحاضة ان کانت مبتدأة تصلی خمسة عشر یوما ثم تدع الصلوة بعد ذلک اقل ما تحیض النساء وهو یوم ولیلة عند الشافعی وعندنا ثلثة ایام ولیالیها **قوله** حروریة ای خارجیة فانهم یوجبون قضاء صلوة ایام الحیض وهم قوم من الخوارج نسبة الی حروراء قریة من الکوفة کان مجمعهم فیها وهم الخوارج الذین قتلهم علیؓ **قوله** فقد کفر بما انزل علی محمد الکفر اما علی الحقیقة ان استحل الوطی فی هذه الحالة او محمول علی التغلیظ لما انه جاء فی روایة اخری انه صلی اللہ علیه وسلم امر ان یتصدق فلو کان اتیان الحائض کفرا فکیف امر النبی صلعم بالتصدق فان الصدقة لا یجب علی الکفار او معناه کفر دون کفر کما قال البخاری **قوله** یتصدق بنصف دینار ورد فی بعض الروایات نصف دینار وفی بعضها ثلثی دینار وفی بعضها دینار قال مدظله اختلف اهل العلم فی هذه المسئلة فقال بعضهم الامر للوجوب وقال امامنا ابوحنیفة الامر للاستحباب لا للوجوب فعلی مذهبنا لا تعارض بین الروایات فان التفویض الی المتصدق ان شاء اعطی دینارین وان شاء اعطی ثلث دنانیر لما انه لا تقدیر من جانب الشرع فی هذا الباب کیف ولو کان التقدیر من الشارع علیه السلام ضروریا فما معنی انه جاء فی روایة متعددة مقدار متخالف لا علی التعیین واستشکل علی من قال ان الامر للوجوب فتاول فی الروایات بان الامر بالتصدق بدینار فیما اذا اتی فی اول حیض او وسطه اما اذا اتی فی آخره فبنصف دینار **قوله** عن عمار بن یاسر ان النبی صلعم امره ذهب بعض اهل العلم منهم الشافعی الی ان التیمم ضربة للوجه والیدین الی الکفین وخالفه فیه امامنا ابوحنیفة وقال بل التیمم ضربتین[عه] الی المرفقین لابی حنیفة ان روایة عمار وان کانت صحیحة لا شک فی صحته الا ان بعض الروایات معارضة لها کما فی سنن ابی داؤد فیها الامر الی المرفقین فتلک الروایات وان لم تکن فی الصحة مثل روایة عمار بن یاسر الا انها رویت بطرق متعددة والروایة اذا نقلت بطرق متعددة فتکون قابلا للاستدلال فالعمل علی تلک الروایات اولی لما فیه من الاحتیاط بخلاف روایة عمار فانها خال عن الاحتیاط وایضا التیمم خلیفة الوضوء وللخلف حکم الاصل وایضا روایة عمار مضطرب ورد فی البعض انه مسح الی الابطین وفی البعض انه مسح الی نصف

عه ای ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین ۱۲ مص.

الذراع وفی البعض انه مسح ظهر الکف فقط لا الباطن وجمع الروایات المتعارضة الواردة فی هذا الباب علی مذهب ابی حنیفةؒ
التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین غیر متعذر ورواية عمارؓ لیست مخالفة له لانه یقول ان کیفیة تیمم
الوضوء کانت معلومة له ولم یکن یعلم کیفیة تیمم الغسل کما جاء فی الحدیث ان الفاروقؓ وعمار بن یاسرؓ کانا فی سفر واحتلم
فتمرغ عمار الخ فلما جاء اعند النبی علیه السلام واستفتی اشار علیه السلام الیها اختصارا وقال علیه السلام لعمار یکفیك
هکذا ای تیمم الوضوء الذی کان لك معلوما قبل ولا حاجة الی التمرغ فی التراب بان لا فرق بینهما الا بالنیة فلما اشار النبی
صلی الله علیه وسلم الی کیفیة تیمم الوضوء علی طریق الاختصار والتعجیل فبلغ یده علیه السلام الی نصف الذراع من جانب ظهر
الکف فمن رأی انه علیه السلام مسح الی نصف الذراع روی هذا ومن روی انه مسح علی ظهر الید فقط روی ذلك علی
حسب رؤیته وفی الحقیقة لا تعارض بل کیفیة التیمم هی التی کانت معلومة لهم قبل واما عمار فاجتهد فی کیفیة تیمم الجنابة
فعلّمه صلی الله علیه وسلم بانه لا حاجة الی التمرغ فی التراب وهذا معنی قوله ان علیه السلام امر بالتیمم للوجه والکفین
ای اشار النبی صلی الله علیه وسلم علی سبیل الاختصار بالوجه والکف لانه امر علیه السلام بهذا **قوله** اهریقوا علیه
سجلا من الماء مذهب ابی حنیفةؒ ان الارض تطهر بالیبس وباهراق الماء علیها الا ان عنده تفصیل فی ان الارض
ان کانت ذات مسامة فلا تطهر باهراق الماء مالم تیبس وان لم تکن ذات مسامات بل کانت صلبة فتطهر باهراق الماء
وظاهر ان مسجده علیه السلام لم تکن ارضه ذات مسامات لکثرة اجتماع الناس ومرورهم علیها وکانت صلبة فلذا
امر باهراق الماء وفی روایة ابی داؤد انه علیه السلام امر ان یحفر التراب فعلی هذا اهراق الماء کان لزوال الرائحة الکریهة
قوله امّنی جبریل علیه السلام فی هذه المسئلة مذاهب مذهب الشافعیؒ وابی یوسفؒ ومحمدؒ ان وقت الظهر الی کون ظل کل
شیء مثله واما بعد المثل فلا یبقی وقت الظهر نظرا الی الحدیث المذکور فی الباب وهو روایة عن ابی حنیفةؒ ایضا واما ظاهر
الروایة وهو مذهب ابی حنیفةؒ ان وقت الظهر یبقی الی کون ظل کل شیء مثلیه ومابعده وقت العصر وروایة اخری عن ابی
حنیفةؒ هی ان وقت الظهر الی المثل فقط ووقت العصر من بعد المثلین ومابینهما واسطة ثم بعد ذلك اقول انه علم من
روایة امامة جبریلؑ ان وقت الظهر الی المثل فقط کما قال الشافعیؒ وعلم من روایات اخری ان وقت الظهر یبقی بعد المثل
ایضا منها ما قال النبی صلی الله علیه وسلم ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فیح جهنم والابراد لا یحصل الا بعد المثل
الواحد خصوصا فی العرب منها ما روی عن ابی ذر انه قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فاخر الظهر الی ان رأینا
فیٔ التلول ثم صلی فعلم من هذه الروایة بشرط الانصاف ان وقت الظهر یبقی بعد المثل ایضا لما ان فیٔ التلول لا یری الا اذا
انتقل من اعلاه الی الاسفل وانتقاله من الاعلی الی الاسفل لا یکون الا بعد مدة مدیدة لما ان التلول تکون قاعدتها عریضا
ومنها ما روی انه صلی الله علیه وسلم قال مثالکم کمثال من اخذ اجیرا من الصبح الی نصف النهار علی قیراط ثم اخذ اجیرا
من نصف النهار علی العصر علی قیراط ثم اخذ اجیرا ثالثا من العصر الی المغرب علی قیراطین فغضب الاجیران الاولان علی انه ما بالنا عملنا کثیرا واعطینا قلیلا
وعمل الثالث قلیلا واعطی کثیرا فهذا لا یتأتی الا اذا اخذ وقت العصر من بعد المثلین والا فان اخذ من بعد المثل فیزید وقت
العصر حینئذ علی وقت الظهر من الزوال الی المثل وینقص من الصبح الی نصف النهار فقط کما هو معلوم بالمشاهدة فنظرا الی
هذه الاحادیث قال ابو حنیفةؒ بان وقت الظهر تبقی بعد المثل ایضا ولذا قال بعض الناس ان حدیث الامامة منسوخ وهذا
هو الجواب المشهور لکن قال الاستاذ مدظله الاولی ان یأول بتاویل تجمع به الروایات التی رویت فی مذهب ابی حنیفةؒ
ویجمع الاحادیث ولا یحتاج الی التکلف فاقول وبالله التوفیق انه لما نظر ابو حنیفةؒ الی روایة الامامة فقال صلوٰة الظهر الی
المثل فلما نظر بعد ذلك الی ما ذکرنا من الروایات فقال یبقی الوقت الی المثلین ثم بعد ذلك قال ینبغی المستیقظ الحریص علی
الصلوٰة ان یصلی الظهر قبل المثل الواحد فبهذا اشتهر انه قال وقت الظهر لا یبقی بعد المثل بل الوقت الذی هو بین المثلین
واسطة وما کان غرضه فی الواقع هذا بل غرضه ان الصلوٰة قبل المثل اولی واعلی وان لم یصل قبل الاول لعارض
فلیصل قبل الثانی ولکن الافضل هو الاول وایضا العمل علی الروایات التی ذکرنا فی بدایة العصر من المثلین
اولی لان فیه احتیاطا فان التقدیم عن الوقت لیس له مثل فی الشرع بخلاف التاخیر فانه ان لم یؤدیکون قضاء وایضا الروایات
المذکورة متاخرة عن روایة الامامة وظاهر ان للمؤخر ترجیحا علی المتقدم **قوله** ان للصلوٰة اولا واٰخرا هذا حجة علی الشافعیؒ
فی انه قال وقت المغرب مقدار ثلث رکعات وکذا قوله قبل ان یغیب الشفق الخ وکذا قوله ان وقت المغرب حین یغیب حاجب
الشمس واٰخرها حین یغیب الشفق **قوله** معنی الاسفار ان یضح ولا شك مذهب الشافعیؒ ان التغلیس افضل ومذهب
امامنا ابی حنیفةؒ الافضل الاسفار وجمع الشافعی بین الروایات بان قال ان معنی الاسفار ان یکون الفجر واضحا لا یشك فی
وجوده لا انه یؤخر الصلوٰة وهذا التاویل لیس بصحیح لان النبی صلعم قال اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر والصلوٰة لا یجوز فی
وقت الشك فضلا عن الاجر واول الطحاویؒ بتاویلات منها ان معنی قوله فتمر النساء متلفعات بمروطهن ما یعرفن من الغلس
الخ ما یعرفن فی مسجد النبی علیه السلام والتاویل الثانی للجمع بین الروایات الواردة فی الغلس والاسفار یعنی ان النبی صلعم

كان يشرع الصلوٰة فی الغلس ويختم فی الاسفار قال مدظلہ كلا التاويلين خلاف الظاهر بل الاولی ان يقال ان ما قال ابو حنيفةؒ الاسفار افضل يعنی فيه فضيلة لغيرها وهو كثرة الجماعة لا انه افضل فی ذاته **قوله** يدل علی خلاف ما قال الشافعیؒ قال مد ظله اعتراض ابی عيسیٰ علی الشافعیؒ ليس فی محله لان غرض الشافعیؒ ان الافضلية فی اول الوقت الا اذا عارض فحينئذ يؤخرون و العوارض كثيرة مثل انتياب الاهل من البعيد وغيرها لان الشافعیؒ قال بالتاخير لوجه الانتياب خاصة ففی قصة السفر وان لم يكن الانتياب من البعيد لكنه يمكن ان يكون وجه آخر موجب التاخير مثل عدم وجود مكان وسيع يسع فيه جميع العسكر ويصلون فيه فلذا اخر عليه السلام الی الابراد لان المكان الوسيع وان لم يكن موجود الكنه اذا حصل البرودة فحينئذ يمكن ان يصلی بدون الظل **قوله** حتی رأينا فيئ التلول وفی بعض الروايات حتی بدأ فيئ التلول وفی بعضها حتی ساوی التلول ومآل الكل واحد وقال بعض من هو راسخ فی الحنفية بأن معنی ساوی فیئ التلول هو ان ظل التلول صار مساويا له فی الطول والعرض مثلا لو كان التلول مقدار عشرة اذرع فی الطول فصار ظله كذلك فی الارض ثم صلی النبی صلی الله عليه وسلم وهذا ليس بسديد لانه يفضی الی انه صلی النبی صلعم قريب الغروب بل المعنی ما ذكرنا يعنی بدأ فيئ التلول فی قاعدته وانفصل عنه الی الارض **قوله** والشمس فی حجرتها ای صحن حجرتها وعلی هذا يكون الحديث مطابقا لترجمة الباب وقال بعض من هو راسخ فی التقليد بأن معناه بلغ شعاع الشمس داخل حجرتها بأن كان لحجرة عائشة باب صغير الی جانب الغروب فلما بلغت الشمس الافق الاسفل وقربت الی الغروب فبلغ شعاعها داخل حجرتها من جانب الباب المقابل لها وظاهر ان هذه الحالة لا تتأتی الا اذا قرب الشمس للغروب فلو صلی النبی صلی الله عليه وسلم حينئذ لأدی الی خلاف ما فی ترجمة الباب ای تعجيل العصر **قوله** ما صلی النبی صلی الله عليه وسلم لوقتها الآخر مرتين استشكل بقصة امامة جبرئيل وتعليم الاعرابی اوقات الصلوٰة واجيب بأن معناه انه صلی الله عليه وسلم ما صلی باختياره وبغير عذر فی آخر الوقت وما وقع فی قصة امامة جبرئيل وتعليم الاعرابی فهو للضرورة بوجه التعليم والتعلم وقيل فی الجواب بأن عائشة لم تكن عالمة بقصة جبرئيل لوقوعها قبل ولادتها لكن مثل هذا التاويل ليس له مجال فی كل موضع فانه لا يمكن ان يقال ان عائشةؓ لم تكن عالمة بقصة تعليم الاعرابی وقضاء الصلوات المتعددة يوم الخندق وجمع الصلوتين فی السفر بتاخير الاولی وتقديم الاخری مع سفرها مع النبی صلی الله عليه وسلم فالاولی ان يقال ان غرض عائشة بيان عادة النبی صلی الله عليه وسلم يعنی انه صلی الله عليه وسلم كانت عادته الشريفة بأن كان يصلی الصلوٰة مهما امكن فی اول الوقت وما وقع خلاف عادته المستمرة من المواضع المذكورة فهو شاذ ولا يثبت به خلاف العادة اذ وقع للضرورة قال مدظله ان الاحاديث الواردة فی مواقيت الصلوٰة متخالفة متعارضة تثبت من بعضها افضلية اول الوقت ومن بعضها آخر الوقت كما فی رواية الاسفار والابراد فلذا لابد من التاويل للجمع بين الروايات فيقال ان الافضلية فی اول الوقت وما وقع خلافه فهو مخصوص او يقال ان المراد من اول الوقت وقت المستحب لا اول الجزء من الوقت او يقال ان وجوه الافضلية كثيرة فنظرا الی بعض الوجوه تثبت فضيلة اول الوقت مثل تطويل القنوت والقيام فی طاعة الله تعالی وامتثال امره تعالی بمجرد الوجوب بدون التاخير ونظرا الی بعض الوجوه تثبت فضيلة آخر الوقت مثل تكثير الجماعة وغيرها والترجيح فی وجوه الافضلية من شأن المجتهد وشأن المقلد ان يتبع امامه ومقتداه فقط **قوله** لابی ذر امراء يكونون بعدی علم من هذه الاحاديث ان ترك الوقت المستحب لاحراز فضل الجماعة لا يجوز **قوله** فليصلها اذا ذكرها وجاء فی رواية البخاریؒ والمسلمؒ ان النبی صلعم نهی عن الصلوٰة فی الاوقات الثلثة فلما تعارضت الروايات فالترجيح لرواية النهی لكونها محرما والمحرم مرجح علی المبيح وان حديث النهی قوی من رواية الاجازة فالحاصل ان الشافعیؒ خصص واستثنی من حديث النهی الناسی والمستيقظ من منامه اذا ذكر الصلوٰة وابو حنيفةؒ خصص هذه الاحاديث بحديث النهی وقال الشافعیؒ لا تجوز الصلوٰة فی هذه الاوقات المكروهة الا لهذين الرجلين وقال ابو حنيفةؒ من نام عن صلوته او نسيها فليصلها فی ای وقت ذكرها الا فی هذه الاوقات المكروهة **قوله** واما اصحابنا فذهبوا الی قول علی لا يصح ان يستدل الشافعیؒ بقول علی لان معناه فليصل اذا ذكرها فی وقت الصلوٰة الفائتة او فی عين وقتها فان استيقظ فی وقتها فيؤدها والا فليقضها **قوله** ما كدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس الترتيب بين الفائتة والوقتية واجب عند ابی حنيفةؒ ما لم يؤد الی الكثرة اعنی ست صلوات وعند الشافعیؒ مستحب وهذا الحديث حجة عليه وبهذا الحديث يثبت وجوب الترتيب لان عند الشافعیؒ وقت المغرب منحصر فی ثلث ركعات او خمس ركعات فلما كان وقت المغرب ضيقا مقدار ثلث ركعات فكيف صلی النبی صلی الله عليه وسلم اربع ركعات العصر قبل المغرب لان الترتيب مستحب ولفعل الاستحباب لا يجوز ارتكاب المكروه التنزيهی فضلا عن التحريمی وفی تفويت وقت المغرب كراهة تحريمية بل زائد عنها لانه اذا جاء تعارض الاستحباب والكراهة التنزيهية فترك الاستحباب اولی لئلا يقع فی الكراهة وهذا مسلم عند الشافعیؒ ايضا فلو كان الترتيب مستحبا فلم لم يترك النبی صلی الله عليه وسلم الامر المستحب فی مقابلة الحرام يعنی تفويت وقت الصلوٰة وعند ابی حنيفةؒ لا ضرر فيه لان الترتيب كان ضروريا بعد ما لم يسقط يعنی الكثرة او تفويت الوقتية لوسعة المغرب عنده الی الشفق **قوله** وصلوٰة الوسطی صلوٰة العصر هذا هو مذهب

ابی حنیفةؒ لورود النصوص الصریحة فیها **قوله** عن ابن عباسؓ ما صلی رسول الله صلعم الرکعتین بعد العصر وروی عن عائشةؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم ما دخل علیها بعد العصر الا صلی رکعتین لا تعارض بین الروایات لان ابن عباسؓ یبین حال خارج البیت وام المؤمنین تبین حال داخل البیت والجواب عن حدیث عائشةؓ ان حدیث النهی قولی وهذا فعلی والترجیح للقول علی الفعل وقال بعض اهل العلم فی التاویل بان النهی من الصلوٰة بعد العصر وان کان صحیحاً لکن من عادة رسول الله صلی الله علیه وسلم انه لم یکن یترک العبادة بعد ادائها مرة وقال البعض ان النهی بعد العصر عن النوافل والتی صلی النبی صلی الله علیه وسلم هی ما فات بعد الظهر من السنة وکلا الجوابین مخدوش اما الاول فلانه لو کان الامر کما ذکروا لما ترک النبی صلی الله علیه وسلم رکعتین بعد طلوع الشمس لانه قضی رکعتی الفجر بعد طلوع الشمس فی لیلة التعریس واما الثانی فانه وان سلم انه صلعم قضی ما فات بعد الظهر لکن قضاء السنة والنفل یکون نفلاً والنفل بعد العصر ممنوع سواء کان قضاء او اداء فالاولی ان یقال انه صلی الله علیه وسلم کانت من خصوصیاته الصلوٰة بعد العصر ولا تجوز لغیره من الناس والبداهة تدل علی انها من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم لانها لو لم تکن من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم لما زجر عمرؓ الناس علی الصلوٰة بعد العصر وقد نقل عنه انه کان یضرب بالدرة علی الصلوٰة بعد العصر **قوله** بین کل اذانین صلوٰة لمن شاء یستحب التنفل بین الاذانین الا فی المغرب لانه یستلزم تاخیر المغرب وهو مکروه ولو صلی قبل المغرب من غیر التزام وتاخیر الصلوٰة فلا حرج لکن لم ینقل عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی قبل المغرب **قوله** [عله] ومن ادرک رکعة من الصبح فقد ادرک الصبح ذهب الامام الشافعیؒ الی هذا الحدیث وحمله فی حق الناسی والنائم واستثناهما من روایة النهی عن الصلوٰة فی الاوقات المکروهة هکذا واخذ امامنا ابو حنیفةؒ بحدیث النهی لترجیحه بکونه محرماً وجوابه عن هذا الحدیث بان یقال لما تعارضت الروایات فترجع الی القیاس والقیاس یرجح حدیث النهی فی الصبح لا العصر کما ذکره شارح الوقایة او یقال ان هذا الحدیث فی حق الصبی اذا بلغ والکافر اذا اسلم والحائض والنفساء اذا طهرتا فی وقت الطلوع او الغروب فیجب علیهم قضاء صلوٰة هذا الوقت لانهم ادرکوا الجزء الاخیر الذی هو موجب الصلوٰة او یقال ان معنی من ادرک صلوٰة قبل الغروب والطلوع فقد ادرک الصلوٰة ای ثواب الصلوٰة مطلقاً واما اداء الصلوٰة الکاملة فی هذا الوقت المکروه فلا بحث عنه فی الحدیث بل یجب علیه ان یؤدی الصلوٰة کیف ما امکن فی الوقت الضیق ثم یقضیها فی وقت آخر احترازاً الکمال کما روی عن ابی یوسفؒ انه کان مع شیخه ابی حنیفةؒ فی السفر ولم یجد اول وقت صلوٰة الفجر لعارض وکانت الشمس کادت ان تطلع فقدم ابو حنیفةؒ ابا یوسفؒ وصار ابی یوسف تلمیذه مقتدیاً به فصلی ابو یوسفؒ رکعتی الفجر من غیر رعایة تعدیل الارکان واقامة الحدود ورعایة الآداب والسنن والواجبات بل ادی الفرائض فقط علی سبیل التعجیل مخافة طلوع الشمس فی الصلوٰة ثم ان ابا حنیفةؒ اعاد الصلوٰة بنیة النفل فی وقت آخر لترک الواجبات والسنن وغیرها من الآداب الا ان لم یترک هیئتها ایضاً ابتغاءً للثواب ومن ههنا قال ابو حنیفةؒ صار یعقوبنا فقیهاً **قوله** جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غیر خوف ولا مطر وفی بعض الروایات بلا مرض فیه للفقهاء فریقان قال بعضهم منهم ابو حنیفةؒ لا یجوز الجمع الحقیقی بعذر وبغیر عذر الا فی الموضعین من الحج وقال بعضهم الجمع بعذر جائز ثم اختلفوا فی سبب الجمع فقال الشافعیؒ المرض والسفر وقال مالکؒ المرض فقط الحاصل انه لا یقول احد بالجمع بغیر عذر فهذا الحدیث اما متروک بالاجماع کما قال الترمذی او یحمل علی الجمع الصوری کما قال الامام البخاریؒ وقال الترمذیؒ فی کتاب العلل فی صحیحی کل حدیث ادخلته فی کتابی هذا فهو معمول به لاحد من اهل العلم لا محالة الا الحدیثین فانهما متروکان جماعاً مع قوة سندهما وصحتهما الاول ما ذکر والثانی حدیث القتل وهو ما قال رسول الله صلعم فی حق شارب الخمر فان عاد فی الرابعة فاقتلوه فعلم منه ان الحدیث الصحیح القوی قد یترک بوجه ویعمل علی الضعیف لا ان وجوه الترجیح منحصرة فی القوة والصحة **قوله** اولا تبعثون رجلاً ینادی بالصلوٰة ای یقول فی السوق والسکک الصلوٰة جامعة وحاضرة ونحو ذلک **قوله** فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم قم فناد بالصلوٰة هذه العبارة تحتمل معنیین احدهما انه اذا اتفقوا علی رای عمرؓ فقال النبی صلی الله علیه وسلم قم یا بلال وناد فی السوق والسکک الصلوٰة جامعة بصوت النداء والمدد وثانیهما ان یراد بالنداء بالصلوٰة الاذان یعنی رأی بعد هذه المشورة عبد الله بن زید بن عبد ربه کیفیة الاذان فی الرؤیا فقص علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال النبی صلعم قم یا بلال فناد بالصلوٰة ای بالاذان **قوله** باب ما جاء ان الاقامة مثنی مثنی الاختلاف بین

عله وقال شیخنا مولانا انور شاه سلمه ان من المعلوم ان الطلوع والغروب من التخمینیات بان الارض کروی ولکل شخص باعتبار الطلوع والغروب فرق کما بین فی الهیئة فاذا صلی رکعة احد مثلاً فی مسجد فقال شخص لا تصل الرکعة الاخری بطلوع الشمس وفی ظن المصلی انه لم یطلع فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فلیبن الرکعة الاخری علیها ولیصل ومن ادرک رکعة قبل الغروب فقد ادرک العصر وعلی هذا من ادرک رکعة قبل الطلوع فقد ادرک الصبح والله اعلم ۱۲

عله وقال شیخنا الشاه مدظله یمکن معنی حدیث ابی محذورةؓ فی ترجیع الاذان وایتار الاقامة الترجیع فی النفس فی الاذان والایتار

ابی حنیفةؒ والشافعیؒ انہ یقول بالترجیع فی الاذان وھو ینکر وانہ یقول الاقامة فرادی فرادی وھو یقول ھی مثل الاذان فی الاولویة وعدمھا لا فی نفس الجواز فان عند ابی حنیفةؒ الاولی بدون الترجیع ومع تکرار الاقامة وعند الشافعیؒ الاولی الترجیع والافراد فی الاقامة فتمسک ابوحنیفةؒ فی ھذا الباب بما ھو الاصل والاساس فی قصة الاذان یعنی منام عبداللہ بن زید بن عبد ربہ فانہ لم ینقل فیہ الترجیع ولا افراد کلمات الاقامة فالعمل علی حدیث عبد اللہ اصح واولی من حدیث ابی محذورة لان الحال الیہ اکشف بالنسبة الی ابی محذورةؓ وایضًا لا ترجیع فی اذان بلالؓ ولو فرضنا ان بلالاً کان رجع فی الاذان ثم ترک الترجیع فنقول لما نہ یأمرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالترجیع علی تقدیر الترک فترکہ الترجیع عندکم وعدم امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدل علی ما قال امامنا ابوحنیفةؒ واما حدیث ابی محذورة فجوابہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما امرہ بالترجیع بل فھم الترجیع من تکرار کلمات الاذان علیہ للتعلیم والقصة ان مؤذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذن یومًا فی السفر فتمسخر الصبیان بالاذان وکان منھم ابو محذورة وکان الیوم کافرا وکان اندی صوتا فلما تمسخر بالاذان بلغت صوتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یحضر فلما جاء بمجلس النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان قل اللہ اکبر اللہ اکبر فقال ثم قال علیہ السلام قل اشھد ان لا الہ الا اللہ فقال بصوت خفی لما ان ابا محذورة کان مشرکًا والمشرکون لا یعترفون بوحدانیة اللہ تعالی بل یقولون ھو اکبر الالھة ثم قال علیہ السلام قل اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال بصوت خفی لان المشرکین لا یعترفون برسالتہ علیہ السلام وھو منھم فھددہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال قل بصوت اندی فکرر علیہ الشھادتین ثم علمہ علیہ السلام بقیة کلمات الاذان فھداہ اللہ وشرف بالاسلام فقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ فوضنی ھذا الامر فقال علیہ السلام اذھب الی مکة وکن فیھا مؤذنا انتھی ففھم ابو محذورة من ھذہ القصة الترجیع مع انہ لا یقتضیہ الذھن السلیم والفھم المستقیم وایضا الخلاف بیننا وبین الشافعیؒ فی اذان الصلوة وظاھر ان اذان ابی محذورة ما کان للصلوة بل اذان الصلوة قد کان اذن ثم بعد ذلک وقعت ھذہ القصة ونحن ایضًا نقول ان رجلا لو یذکر اللہ من الصبح الی العشاء ومن العشاء الی الصبح ویکبر اللہ ویشھد بالشھادتین مرارا بل الاف فلا باس فیہ بل ھو احب واولی وایضًا ابو محذورة کان مشرکًا فی تلک الایام والکلام فی المسلمین فان ابا محذورة اسلم بعد تعلیم الاذان فقال بعضھم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوة خیر من النوم وقال اسحق للتثویب معنی اخر ولا تخالف فی ھذین القولین لان من قال التثویب ھو الصلوة خیر من النوم فمرادہ التثویب المسنون وھو جائز بلا ریب ومن یقول بین الاذان والاقامة فمرادہ المحدث والبدعة وھو لیس بجائز اتفاقا فتدبر **قولہ** ما جاء فی الاذان باللیل غرض الترمذیؒ من ھھنا اثبات مذھب یعنی یجوز اذان الصبح باللیل واستدل بحدیث سالم عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا یؤذن بلیل الخ وکان روایة حماد بن سلمة موافقا لمذھب ابی حنیفةؒ فضعفہ بانہ غیر محفوظ وکان اثر عمرؓ موافقا لمذھب الامام فضعفہ بانہ منقطع ثم بعد ذلک ضعف حدیث حماد بن سلمة من جھة المعنی بقولہ لم یکن لھذا الحدیث معنی لکن مذھب ابی حنیفةؒ کالشمس بین النجوم موافق بالروایة والدرایة والقیاس ولا یحتاج فیہ الی ترک الحدیث ویجمع جمیع الروایات فقال رئیس المحدثین اما مذھب الترمذی فلا یثبت من ھذا الحدیث اصلا الی یوم القیمة لان الخلاف بین الشافعیؒ وابی حنیفةؒ فی ان اذان اللیل ھل یکفی لصلوة الصبح ام لابد من الاعادة فقال الشافعیؒ یکفی اذان اللیل ولا ضرورة الی الاعادة والظاھر ان ھذا المذھب لا یثبت من ھذا الحدیث ای من حدیث سالمؒ لان اذان بلال لم یکن فی اللیل لصلوة الصبح کیف ولو کان لصلوة الصبح فای ضرورة الی تاذین ابن ام مکتومؓ بعد الصبح فان تکرار الاذان فی الوقت محدث شنیع فعلم من قرینة تاذین ابن ام مکتومؓ بعد الصبح ان اذان بلال لم یکن لصلوة وایضا جاء فی روایات اخری ان اذان بلالؓ لیرجع قائمکم ولینتبہ نائمکم فھذا صریح فی ان اذان بلال لم یکن لصلوة وایضا لو کان اذان الصبح مشروع فی اللیل فبای وجہ اذا سئل سفیان بن سعید عن الاذان قبل الفجر قال لا حتی ینفجر الفجر وبای وجہ اذا سمع علقمة مؤذنا فی طریق مکة یؤذن قبل ادبار اللیل قال اما ھذا فقد خالف علیہ السلام فجمیع ھذا یدل علی ان الاذان قبل الصبح لیس بمشروع وان اذان بلال لم یکن لصلوة بل لینتبہ النائم ویرجع القائم اما مذھب ابی حنیفةؒ فموافق للقیاس والروایات اما القیاس فلان الشافعیؒ وغیرھم اتفقوا علی انہ لا یجوز تاذین الصلوة قبل اوانھا فی المغرب والعصر والعشاء والظھر الا انھم اختلفوا فی الصبح فقط وجوزوا قبل الصبح وابوحنیفةؒ یقیسہ علی اخوات بانہ لا یجوز فیہ ایضا واما الروایات فما ذکرنا من انکار الصحابة علی التاذین قبل الفجر وبیانہ علیہ السلام ان اذان بلال لینتبہ نائمکم لا للصلوة فعلی مذھب ابی حنیفةؒ لا تعارض بین الروایات واما تضعیف الترمذی حدیث حماد من جھة المعانی بقولہ لم یکن لھذا الحدیث معنی لا یصح لان معنی حدیث حماد واضح ولیس بمعارض لقولہ علیہ السلام کما قال الترمذیؒ بل قصتہ انہ کان یؤذن فی الصبح فی زمانہ علیہ السلام اذان اذن قبل

القیصفو (۱) کان فی النفس فی الاقامة یعنی یؤذن ویشھد فی نفس ثم یتعھد فی نفس اخری ویقیم ویشھد الشھادتین الاولیین فی نفس ویشھد الشھادتین الاخریین فی نفس ۱۲ ترجیع زوج شفعہ مرادف وتر فرد طاق مرادف ۱۲ ۱۲ ۱۲

الصبح لينتبه النائم وليرجع القائم واذان بعد الصبح للصلوٰة والمؤذن كان بلالاً وابن مكتومٌ اعمى فكان بلال يؤذن قبل الصبح و
الاعمى بعد الصبح ولهذا قال عليه السلام ان بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادى ابن ام مكتومٌ وبقى الامر عليه الى مدة
ثم عكس الترتيب بان الاعمىٰ كان يؤذن قبل الصبح لينتبه النائم وليرجع القائم وكان بلال يؤذن بعد الصبح للصلوٰة ففى هذه المدة
اخطأ بلالٌ يوماً عن وقته واذن قبل الصبح خطأً فقال عليه السلام يا بلالُ نادان العبد نام لئلا يقع الناس من اذانك فى الخبط
والظنون ان الصبح قد بدت فعلى هذا لاحاجة الى قول الترمذیؒ بانه لم يكن لهذا الحديث معنى وما قال الترمذیؒ ان اثر عمرؓ
منقطع لا يصح الاحتجاج به فليس بصحيح لان الشافعیؒ ربما يستدل بمنقطعات نافع فباى وجه القاه ههنا عن النظر او نقول انه
يجوز اذان الصبح قبل الفجر لكنه للشارع عليه السلام لانا فان الشارع صلى الله عليه وسلم يجوز ان يخصص امرًا فلما قال
مدظله الى ههنا سأل عنه بعض الطلبة بانه علم من جميع ما ذكرتم ان اذان بلالؓ لم يكن للفريضة بل لتهجد والنوافل ففى
زماننا هذا هل يجوز التاذين للنوافل ام لا فقال الاستاذ بعد بسط المقام بان كلا من الائمة والمجتهدين يرغب الى ان يعمل
بالحديث ولا يخالفه اصلا لكن الروايات اذا تعارضت ولا يمكن العمل على الجميع فيسلك كل واحد مسلكه وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا
فمسلك الامام مالكؒ انه اذا تعارضت الروايات يرجح قول اهل المدينة لانه منهم والشافعیؒ يرجح قول اهل مكة لانه منهم
ومسلك احمد بن حنبلؒ انه يساوى ويقول ان عمل على هذا فيجوز وان عمل على ذلك فيجوز ايضاً ومسلك رئيس المجتهدين
النعمان الكوفى ابى حنيفةؒ رحمه الله تعالىٰ شأنه انه يلاحظ القواعد الكلية والضوابط الشريعة فما هو موافق للقواعد الكلية الشرعية
فيرجحه على ما ليس كذلك فنظر ابو حنيفةؒ الى القواعد الكلية الشرعية بانه لم يكن التاذين جائزا للصلوٰة الواجبة مثل العيدين و
المسنونة مثل الكسوف فالاولى ان لا يكون التاذين فى الصلوٰة النافلة جائزا **قوله** لا يبدل القول لدى وان لك بهذا الخمس خمسين له
معنيان احدهما ان يقال ان ما كان فى علمى ان لك ثواب خمسين صلوٰة فهو لا يبدل بل لك ثواب خمسين صلوات وان نقصت
تعداد الصلوٰت من الخمسين الى الخمسة او يقال ما يبدل القول لدى لانه كان فى علمى ان الفرض عليك خمسة صلوٰة فى يوم وليلة
لكنه كان فى علمى ان افرض عليك خمسين صلوٰة اولاً ثم انك تشفع لامتك فبقى خمس صلوات على ما كان فى علمى من اول الامر
قوله كفارات لما بينهن ما لم يغش الكبائر مذهب المعتزلة ان الاجتناب عن الكبائر شرط لغفران الصغائر ودليلهم قوله تعالىٰ ان
تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيأتكم الخ وهذا الحديث يشير الى مذهب اهل السنة والجماعة ان غفران الصغائر ليس بمشروط
باجتناب الكبائر بل غفران الصغائر بالطاعات وغفران الكبائر بالتوبة ثم اختلف اهل السنة فى ما بينهم فى ان الكبائر هل يغفر بالطاعة
ام لا والجواب عن الحديث بانه ليس معنى الحديث كما زعمتم من تعليق غفران الصغائر على اجتناب الكبائر بل معناه ان اجتنب
عن الكبائر يغفر جميع ما بين الجمعتين من الصغائر وان لم يجتنب عن الكبائر فلا نقول انه يغفر جميع الصغائر بل نرجو غفران البعض
وان شاء الله تعالىٰ يغفر جميعًا انه غفور رحيم **قوله** بسبع وعشرين درجة وفى رواية بخمس وعشرين درجة فلا تعارض بين الروايتين
كما قال اهل الاصول لا تعارض فى اختلاف العدد لوجود الاقل فى الاكثر او يقال ان التفاوت باعتبار تفاوت حال المصلين
فللبعض خمس وعشرين وللبعض سبع وعشرين وللبعض زائد على سبع وعشرين هذا على تقدير ان يقال
ان العدد ليس للتحديد **قوله** لقد هممت ان امر فتيتى ان يجمع حزم الحطب علم من هذا الحديث ثلثة قواعد الاول تاكيد
الجماعة ولهذا قال الاحناف بتاكيدها وبسنتها قريبًا من الواجب بل بوجوبها عند البعض الثانى كراهة الجماعة الثانية فان الجماعة
الثانية لو كانت مشروعة لما شدد النبى صلى الله عليه وسلم فى اول الجماعة الثالث ان ترك الامر العظيم مثل الجماعة لمصلحة
المسلمين جائز لما ان النبى صلى الله عليه وسلم تصد على ترك الجماعة وان لم يترك **قوله** فاذا هو برجلين فى اخرى القوم لم
يصليا ذهب الشافعیؒ الى هذا الحديث وجوز اعادة الصلوٰت بعد اداء الصلوٰة وحده بالامام واما ابو حنيفةؒ فنظر الى قاعدة كلية
يعنى النهى عن الصلوٰة بعد العصر والفجر فلم يجوز فيهما وما جاء فى دارقطنى عن ابن عمرؓ عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا صليت
فى اهلك ثم ادركت الصلوٰة فصلها الا العصر والمغرب يؤيده ووجوه ترجيح مذهب امامنا من حيث الرواية قد مرت مرارا **قوله**
ما جاء فى الجماعة فى المسجد قد صلى فيه مرة للجماعة الثانية ثلث صور الاول بالاذان والاقامة وهو مكروه تحريمًا بالاتفاق و
الثانى بلا اذان وبلا اقامة وهو مكروه تنزيهًا والثالث ان يصلى فرادى وهو اولى كما نقل فى القنية انه سئل ابو حنيفةؒ عن
رجل يصلى فى مسجد قد صلى فيه مرة بالجماعة فقال فى الجواب يصلى فردا فردا فان قيل فى هذا الحديث اشارة الى جواز الجماعة
الثانية بدون الكراهة لما انه عليه السلام امر وقال من يتجر على هذا قلنا انه عليه السلام امره لبيان الجواز وان كانت مكرهة
تنزيهًا او ان هذه القصة خارجة عما نحن فيه فان كلامنا فى اقتداء المفترض خلف المفترض بالجماعة الثانية وفى هذه القصة
اقتداء المتنفل خلف المفترض وهو جائز عند ابى حنيفةؒ الا فى الفجر والعصر والمغرب وتحقيق هذه المسألة على وجه التفصيل
فى الرسالة التى صنفها مولانا رشيد احمد صاحب الكنكوهى غفر الله له ان شئت فارجع اليها **قوله** اوليخالفن الله بين وجوهكم
اما فى الدنيا بالمسخ واما فى الآخرة واما كناية عن التخالف فى القلوب كما ورد فى رواية اخرى اوليخالفن الله بين قلوبكم تغليط
الاحتمال الاول بان المسخ معفو من امة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بسديد لان العفو هو المسخ الكلى كما كان

فی الامم الماضیة واما الجزئی فلیس بممنوع **قوله** وایاکم وهیشات الاسواق یعنی فی المساجد اومعناه وایاکم والمشی الی الاسواق بغیر الضرورة **قوله** حذاء معناه بالفارسیة کفش دوز یعنی ما کان خالد یفعل فعل الحذاء الا انه نسب الیه لجلوسه عند الحذاء **قوله** یؤم القوم اقرأهم بکتاب الله تعالٰی هٰذا الحدیث بظاهره مخالف بمذهب ابی حنیفةؒ واجاب عنه صاحب الهدایة فلیطالعه وقال مدظله معنی الاقرأ ان یکون عالماً بتفاصیل القران وباحکامه وماهراً بوجوبه وفرائضه وواقفاً باوامره ونواهیه ومن هو هٰذا شانه فهو عالم لا محالة فثبت احقیة تقدیم العالم ولیس معناه ان یکون حافظاً لالفاظ القران فقط من غیر فهم المعنی کما فی زماننا کیف وقد نقل ان امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ کان حفظ سورة البقرة فی سنین ولو کان الحفظ عبارة عما فی زماننا فای حاجة الی سنین **قوله** فلیصل کیف شاء هٰذه الجملة وقعت بصورة الضابطة للامام والمنفرد یعنی اذا کان اماماً فلیخفف وان کان وحده فلیصل کیف شاء بتطویل القراءة او بتخفیفها ولیس معناه انه یصلی کیف شاء فی الاوقات المکروهة والمنهی عنها وغیر ذٰلک والشافعیؒ موافق لابی حنیفةؒ فی هٰذا القدر والتعجب علی انه یخالفنا فی موضع اخر لما قال النبی صلی الله علیه وسلم لخدام الکعبة لا تمنعوا احداً طاف بهٰذا البیت وصلی فی ای وقت شاء فالشافعیؒ یستنبط من هٰذا القول جواز الصلوٰة بمکة فی الاوقات المکروهة والحال ان هٰذا القول ایضاً ورد فی ضوابط خدام الکعبة بل معناه انتم لا تمنعوا من طاف وصلی فی ای وقت شاء بعد اخراج الاوقات المکروهة لحدیث وردبها فمعنی قوله علیه السلام فلیصل کیف شاء یعنی بعد اخراج الاوقات المکروهة فلیصل کیف شاء **قوله** لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب الاختلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی المسئلتین الاول ان الفاتحة قراءتها فریضة اوسنة اوواجب فقال ابوحنیفةؒ بوجوبها والشافعیؒ بفرضیتها نظراً الی الحدیث وقال ابوحنیفةؒ الحدیث من اخبار الاحاد وبمثله لا یزاد علی الکتاب الشریف والثانی فی ان قراءتها واجب علی الکل اعم من ان یکون اماماً وماموماً او منفرداً فقال الشافعیؒ بالعموم واوجب قراءتها علی المقتدی نظراً الی کلمة من فی الحدیث لانها عامة شاملة للامام والماموم وخص سیدنا ابوحنیفةؒ المقتدی نظراً الی القرائن والنصوص والوعید منها ورد فی قوله تعالٰی اِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا الاٰیة کما قال الشافعیؒ ان الاٰیة وردت فی القراءة خلف الامام ونسخت بعد ما کانت جائزة وهٰذا ارجح الاقوال وقیل وردت فی الخطبة وقیل فی غیرها لکن الراجح ما ذکرناه ومنها ما قال علیه السلام من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القران فلم یصل الا ان یکون وراء الامام ومنها ما قال ابن مسعودؓ ایت الذی یقرأ خلف الامام بان فی فیه تراباً فجمیع ما ذکرنا تدل علی خصوصیة المقتدی من الحدیث وایضاً ورد فی روایة ابی سعیدؓ لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة وسورة معها والحال ان الشافعیؒ لا یقول بفرضیة ضم السورة بل یقول باستحبابها وحمل دخول کلمة لا علی قوله وسورة معها لنفی الکمال فما هو وجه الشافعیؒ فی عدم فرضیة ضم السورة فهو دلیلنا فی عدم فرضیة الفاتحة وقال ابو حنیفةؒ ان الفاتحة واجبة قراءتها فلما دخل کلمة لا علی نفی الکمال بترک السنة ای کما قال الشافعیؒ فالاولی ان تدخل لا لنفی الکمال بترک الواجب کما قال ابوحنیفةؒ وایضاً ورد فی روایة اخری انه صلی الله علیه وسلم قال من لم یقرأ بفاتحة الکتاب فصلوٰته خداج خداج غیر تمام فهٰذا الحدیث صریح فی ان ترک الفاتحة موجب لنقص الصلوٰة لا لعدمها وابو حنیفةؒ ایضاً ان ترک الفاتحة موجب لنقصان الصلوٰة لما انها واجبة عندنا ومخلصه من هٰذا الحدیث ان قراءة الامام قراءة المقتدی فلا یصدق فی حق الماموم ان صلوٰته خداج غیر تمام لان المقتدی قارئ حکماً فالحاصل ان قراءة الفاتحة کانت فریضة علی المقتدی ثم نسخت وتحقیق هٰذه المسئلة الخلافیة فی الرسالة التی صنفها مولانا رشید احمد الکنکوهی فی القراءة خلف الامام **قوله** وقال امین ومد بها صوته مذهب الترمذیؒ ان الجهر بالتامین اولی ومؤیدنا روایة مخالفة لمذهب الترمذی فضعفه بوجوه الاول انه قال شعبة فی روایته عن حجر ابی العنبس وانما الروایة عن الحجر بن العنبس وکنیة حجر ابو السکن قال مدظله التضعیف لیس بصحیح لانه یمکن ان یکون ابو العنبس کنیة حجر ایضاً بان یکون اسم ولده ووالده واحد فیکون للحجر کنیتان ابو السکن وابو العنبس وقد ثبت من الشارح ثبوت الکنیتین له والتضعیف الثانی انه زاد فیه علقمة ولیس فیه علقمة وهٰذا لا یصح لانه یمکن روایة سفیان التی لم یذکر فیها علقمة غیر متصلة ولا یلزم من عدم ذکره علقمة فی روایة عدم وجوده فی الاصل وکیف لا یکون موجوداً ومذکوراً فی السند فانه مذکور فی روایة شعبة وهو اقوی واصح لان شعبة فی حفظ الحدیث زائد من سفیان والسفیان زائد عنه فی الاجتهاد کما قال بعض المحققین ان الشعبة امیر المؤمنین فی الحدیث والتضعیف الثالث ان الشعبة قال خفض بها صوته وانما هو مد بها صوته لیس بسدید وانا ذکرنا زیادة حفظ شعبة علی سفیان فلروایته اعتبار وایضاً نقول ان قوله مد بها صوته لا یدل علی رفع الصوت بالتامین اذ معناه مد الصوت بامین ولم یقصر وقوله سمعت لا یدل علی السماع بالجهر لان السماع یمکن بالسر ایضاً لان ادنی السر اسماع نفسه وایضاً جاء فی روایة اخری انه علیه السلام مد بها صوته وسمع من یلیه من الصف الاول فلو کان المد بالصوت عبارة عن الجهر فما وجه سماع من یلیه وعدم سماع الاخرین ولو کان الجهر یسمع فی الصفوف الاخر والتامین بالسر یسمع من یلیه الامام من الصف الاول علی ما رأینا وسمعنا وایضاً قال ابن الهمام روی احمد والطبرانی وابو علی والدار قطنی و الحاکم فی المستدرک فی حدیث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابیه انه صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فلما بلغ ولا الضالین

اخفى صوته قال مدظله والحق ما قال ابن القيم في كتابه ان الاختلاف بين الائمة في التامين بالجهر ورفع اليدين ليس نزاعاً كما في قراءة خلف الامام بل النزاع في الاستحباب والاولوية وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم الجهر والسر كلاهما والروايات واقوال الصحابة موجودة في الجانبين ثم المجتهدون رجحوا في الاحاديث وسلك كل واحد مسلكه والالزام والاحتجاج على احد لايصح فابوحنيفة رجح جانب السر لما ان التامين دعاء كما ورد في الحديث والاخفاء اولى في الدعاء كما قال الله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الآمين ليس من القرآن ولهذا لا يكتب في القرآن عقيب الحمد ولهذا اجمعوا على اخفاء التعوذ فالاولى ان لايجهر بها كما بالتعوذ **قوله** ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالين اه هذه العبارة تحتمل ان تكون بيانا وتفسيرا لقوله وبعد الفراغ من القراءة يعني المراد من القراءة ختم الفاتحة وتحتمل ان تكون بيانا لسكتة ثالثة فيكون ثلث سكتات الاول اذا دخل في الصلوٰة و الثاني بعد الفراغ عن الحمد والثالث بعد ختم السورة **قوله** حتى يتراد اليه نفسه نقل عن الامام الشافعیؒ انه يقول اذا ختم الفاتحة فعليه بالسكتة حتى يفرغ المقتدي عن قراءة الفاتحة ويقرأ حينئذ ثم بعد ذلك يضم السورة وهذا الحديث حجة عليه فانه لما كانت السكتة قدر ما يتراد اليه نفسه فقط فمن اين قال الشافعیؒ بقراءة الفاتحة للمقتدي فيها فانه لابد لقراءتها من ساعة طويلة على ما يتعارفه الناس **باب** رفع اليدين عند الركوع ومالكؒ يرسل ولا يرفع الا في الافتتاح وعنه ايضا كالشافعیؒ ذهب الشافعیؒ الى حديث ابن عمرؓ وقال برفع اليدين عند الركوع وعند القيام منه وقال امامنا ابوحنيفةؒ لا رفع الا في الافتتاح ولا يرفع عند الركوع والقيام منه ولا بين السجدتين لما ان رفع اليدين كان مشروعا في اول الاسلام ثم نسخ شيئاً فشيئاً الا في الافتتاح فنقول في مقابلة الشافعیؒ انه اخذ بالرفع في الركوع والرفع منه وترك البواقي فما وجه ترك البواقي فان الشوافع يقولون نحن نعمل على حديث ابن عمرؓ لقوة سندها مع انه ذكر في البخاري رواية ابن عمرؓ وروايته صحيحة فيها ثبوت الرفع عند القيام عند القعدة الاولى وجاء في رواية اخرى انه رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع عند كل خفض ورفع وعلى كل انتقال مع انه ترك الشافعیؒ جميع الاحاديث فما هو وجهه وجوابه في ترك هذه الاحاديث فهو جوابنا في ترك رفع اليدين عند الركوع والرفع منه مع انه نقل مجاهد عن ابن عمرؓ انه لم يرفع سوى الافتتاح وقال الامام الطحاویؒ وكلا من روى عنه حديث رفع اليدين فقد نقل عنه رواية عدم الرفع ايضاً ومؤيد ابي حنيفةؒ حديث ابن مسعودؓ فانه لم يرفع يديه سوى الافتتاح الى ان مات فلو كان رفع اليدين جائز الرفع ابن مسعودؓ بعده عليه السلام مرة او مرتين فترك ابن مسعودؓ رواية الرفع مع كونه حافظاً ومجتهداً حتى فضله بعض الناس على الشيخينؓ في العلم والاجتهاد ايضاً دليل مذهب ابي حنيفةؒ نقل في مناقب ابن مسعودؓ انه كان رجلاً ذا احتياط وكان لا يترك الحديث الا اذا تحقق عنده كالنهار نسخه فلذا لم يترك التطبيق في الركوع الى ان مات فانه كان راى عليه السلام انه وضع يديه على ركبتين وروى اصحابه عليه السلام انهم كانوا يضعون ايديهم على ركبتيهم ومع هذا لم يترك التطبيق فانه كان يقول كيف اترك ما امرني به عليه السلام يعني التطبيق واما فعله عليه السلام و اصحابه خلاف امره لايدل على نسخ التطبيق غاية ما في الباب انه يكون كل الامرين جائزا فعلم ان الاحتياط كان في طبيعة ابن مسعودؓ فلما ترك بعده عليه السلام وترك ابن عمرؓ بعد ما فعل وقال فعل عليه السلام وفعلنا وترك وتركنا يستدل به على نسخ رفع اليدين ونقل عن سفيان بن عيينة في المحيط ان الامام الاوزاعیؒ ناظر ابا حنيفةؒ لم لا ترفع يديك فاجاب لم يثبت عندي فقال الاوزاعي وكيف لم يثبت فانه حدثني ابن شهاب الزهري عن سالم عن ابن عمرؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه فقال ابوحنيفةؒ حدثني حماد عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعودؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يرفع فقال الاوزاعي بينك وبين ابن مسعود ثلث وسائط وبيني وبين ابن عمرؓ واسطتان فقال ابوحنيفةؒ نعم ولكن رجال سندنا اقوى من رجال سندكم فان حماداً افضل عن الزهري وابراهيم النخعي عن سالم واما ابن عمرؓ فلو لم تكن للصحابةؓ فضيلة صحبة النبي صلى الله عليه وسلم لقلت ان علقمة رضي الله عنه واما ابن مسعودؓ فهو رجل يعرفه كل واحد حتى فضله الناس على الشيخين وقال عمر بن الخطابؓ في حقه هو بيت العلم وقال ابيؓ ما دام هذا الحبر موجوداً فيكم فلا تسئلوني وكان خادماً للنبي صلى الله عليه وسلم في كل حال سفر وحضر فلا انكشاف عليه رضي الله عنه عن ابن عمرؓ فسكت الاوزاعي وتحير فهذا هو دليل في قوة رواية ابن مسعودؓ **قوله** ولم يثبت حديث ابن مسعودؓ رواية ابن عمرؓ حسن صحيح ورواية ابن مسعود ادنى درجة من رواية ابن عمرؓ لكنها ليست من الروايات التي لا تصح الاحتجاج بها ههنا لانها رويت بطرق متعددة والرواية اذا رويت بطرق متعددة تصير صحيحا لغيرها وايضاً قال بعض العلماء تقوية رواية ابن مسعودؓ اقرب **قوله** استحب للامام ان يسبح خمس تسبيحات لكي يدرك من خلفه مذهب ابي حنيفةؒ ان المؤتم اذا سبح مع الامام في السجود وقام ولم يقم المؤتم وسبح بعد رفع الامام فلا يعتبر وهو فعل شنيع يحذر عنه ففي مذهب ابن المبارك اشارة الى مذهب امامنا وانه لو كان فعل المقتدي معتبرا سوى الامام فاي حاجة الى ان يقول الامام خمس تسبيحات بل يتم الماموم بعد رفع الامام راسه وهذا في السنن واما في الواجبات فيقول ابوحنيفةؒ ان يتم فعله وان تقدم الامام مثلاً قام الامام عن القعدة الاولى فعلى الماموم ان يختم التشهد ولا يقوم الا بعد الاختتام **قوله** لم يحن رجل منا ظهره حتى يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مذهب امامنا

انه تجب متابعة الامام على المأموم على سبيل الاتصال من غير مكث كثير لقوله صلى الله عليه وسلم اذا ركع فاركعوا الخ فمعنى الحديث ان هذا وقع احيانا للضرورة وهي ان الامام اذا كان شيخا والمأموم شابا قويا فعلى المأموم ان ينتظر الامام حتى يقرب الى السجود ثم بعد ذلك ينحني المأموم ويسجد والا فيبلغ المأموم الشاب قبل الامام الشيخ في السجود وفيه وعيد فلهذا كان ينتظر الصحابة لانه صلى الله عليه وسلم كان في اخر عمره جسيما واما لو كان المأموم شيخا والامام شابا فعلى المأموم ان يتابع متصلا مع امامه والا فربما يقع ان يقوم الامام الشاب من السجود والمأموم لم يسجد الى الان او معنى قوله حتى يسجد عليه السلام يعني قرب الى السجود **قوله** بل هي سنة نبيكم عليه السلام الاقعاء على قسمين احدهما ان يقعد على اليتيه ناصبا ركبتيه كاقعاء الكلب وثانيهما ان ينصب قدميه كما في السجود ملصقا ركبتيه بالارض واضعا اليتيه على قدميه فلما تعارض قول ابن عباس رض مع نهي النبي عليه السلام عن الاقعاء فاوّل بعض العلماء بان الاقعاء المكروه هو الاول كاقعاء الكلب والسنة هو الثاني الاقعاء على القدمين لكنه ليس بسديد لان اقعاء الكلب مكروه اتفاقا والخلاف في الثاني فقط لان الاقعاء يفعل لحصول الاستراحة بين السجدتين وهي بالاقعاء على القدمين لا باقعاء الكلب فالاولى ان يقال الاقعاء على القدمين ايضا ليس باولى سوى الضرورة واما للضرورة فجائز وهذا هو معنى قول ابن عباس رض سنة نبيكم اي جائز في الضرورة تحتمل انه عليه السلام فعله للضرورة او لبيان الجواز **قوله** باب ما جاء في التشهد اخذ ابو حنيفة رح بتشهد ابن مسعود رض لكون حديثه اصح الاحاديث في هذا الباب ومعنى قوله التحيات لله والصلوات والطيبات ان العبادات القولية والبدنية والمالية كلها لله وروى النسائي في هذا التشهد اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله فعليك ان تتامل بازدياد الكلمات بعد قولك اشهد ان لا اله الا الله في حالتي الامامة والانفراد **قوله** تسليمة واحدة من تلقاء وجهه له معنيان احدهما ان يشرع السلام من تلقاء وجهه ويحول الى الايمن ويختمه والثاني انه عليه السلام كان يدور بعد التسليم الى الجانب الايمن كثيرا والى الايسر قليلا فعلى هذا المعنى لا تعارض بين هذا الحديث وحديث عبد الله بن مسعود رض وان حمل على التعارض فالاخذ بحديث ابن مسعود رض اولى لكونه اقوى من حديث عائشة رض كما قال الامام الترمذي رح وان لم يحمله على التعارض فيمكن التطبيق بينهما بان في حديث عائشة رض ليس نفي السلام الثاني لان فيه كيفية السلام الاول بانه كان يشرع من تلقاء وجهه ويختم بالجانب الايمن واما السلام الثاني فمسكوت عنه في الحديث وابتداءه من الايمن واختتامه في الايسر وقال احمد في تاويل حديث عائشة رض يعني انه عليه السلام كان يسلم بالجهر في الجانب الايمن فقط **قوله** ولا ينفع ذا الجد منك الجد له معنيان احدهما ذكره المحشيون فانظروا والثاني يعني لا ينفع منك لصاحب النسب نسبه بل صاحب النسب الشريف والخسيس سواء عندك والمرجع العمل فمن عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها والله الواحد الصمد سبحانه لا اله الا هو **قوله** اذا فعلت ذلك فقد تمت صلوتك فهم سيدنا ابو حنيفة رح معنى قوله عليه السلام فارجع فصل فانك لم تصل من اول الامر ما فهم الصحابة بعد بيانه عليه السلام يعني انك لم تصل على وجه الكمال وفهم الشافعي رح من قوله عليه السلام فارجع فصل الخ ما فهم اصحابه رض قبل تفسيره عليه السلام يعني عدم جواز الصلوٰة فعليك بالانصاف في فرق الذهانة بين امامنا والشافعي رح وابي يوسف رح في فهم معنى قوله عليه السلام فقالا ان التعديل من اركان الصلوٰة ولا تجوز الصلوٰة بدون التعديل وايضا استدلا بقوله عليه السلام لا تجزي صلوٰة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود **قوله** وفتح اصابع رجليه اي وجه اصابع رجليه الى القبلة **قوله** لا صلوٰة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب مؤيد مذهب الشافعي رح في الصحاح حديثان فقط الاول ما مر من رواية عبادة يعني لا صلوٰة لمن لم يقرأ بام القران والثاني ما ذكر في هذا الباب يعني رواية عبادة بن الصامت ولا يصح الاحتجاج بكلا الحديثين اما رواية عبادة التي مرت في باب لا صلوٰة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فانها وان كانت قوية لكنها ليست بصريحة في المقتدي لانا نخص من كلمة من المأموم يقرأ ان واما رواية الباب فانها وان كانت صريحة في حق المقتدي الذي هو محل الخلاف بين الامامين لكنها ليست بقوية بل ضعيفة غاية الضعف فالحاصل ان ما هو مصرح لمقصود الشافعي رح فهو ضعيف وما هو قوي فهو غير مصرح فاستدلال الشوافع رح برواية الباب على فرضية الفاتحة لا يصح بوجهين الاول انا تكلم في اسناد الحديث واسناده واه لان في اسناده محمد بن اسحاق فهو ضعيف غاية الضعف حتى قال بعضهم بان حديثه ان كان في فضائل الاعمال فيقبل وان كان في الاحكام من الحرام والحلال فلا يقبل وههنا في الاحكام فلا يقبل وقال البعض ان كان حديثه معنعنا فلا يقبل وان كان بقوله حدثنا واخبرنا فمقبول ورواية الباب معنعنة والثاني ان استدلال الشوافع على فرضية الفاتحة بالاستثناء بعد النهي والاستثناء بعد النهي يفيد الاباحة لا الوجوب والفرضية الا بقرينة واي قرينة عند الشوافع على ان الاستثناء للفرضية **قوله** قال اني اقول مالي انازع القران هذا الحديث مصرح لجزء من دعوى ابي حنيفة رح يعني عدم القراءة خلف الامام في الصلوٰة الجهرية ثم نقول ان العاقل المنصف يعلم من هذا ان القراءة ممنوعة مطلقا خلف الامام فان علة المنع النزاع مع القران وهو كما يتحقق في الجهرية يتحقق في السرية ايضا بل في السرية زائد من الجهرية فان الامام ان تكلم بالجهر لا يضره تكلم غيره لما انه مشغول بفعله واما ان

يقرأ سرًّا فيضره تكلم غيره لانه ليس بشاغل حينئذ كاملاً حتى يشغل عن سماع صوت غيره مع ان عموم قوله تعالى اذا قرئ القران فاستمعوا له وانصتوا يدل على ما ذكرنا وكذا يدل عليه قوله عليه السلام اذا قرئ فانصتوا **قوله** وليس في هذا الحديث ما يدخل على من رأى القراءة خلف الامام ولما كانت رواية ابى هريرةؓ مخالفة لما ذهب اليه الامام الشافعیؒ فقصد الترمذیؒ تخليص نفسه من الحديث وتأييد مذهبه فقال ليس في هذا الحديث الى آخره وحاصل قول الترمذیؒ ان رواية ابى هريرة التى ذكرت في اول الباب ليست بمعتبرة لان ابا هريرةؓ افتى خلاف مرويه وروى عنه عليه السلام ان من لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصلوته خداج غير تمام وقال لتلميذه في الجواب اقرأ بها في نفسك والعجب من الشافعیؒ ان يترك الحديث المرفوع في مقابلة رأى الصحابیؓ ولم يعمل بالحديث ولله در ابى حنيفةؒ لم يترك الحديث ولا قول الصحابی فقال ان ما روى ابو هريرةؓ واستدل به الترمذیؒ على فرضية الفاتحة يعنى خداج غير تمام فيه دليل على ان الفاتحة ليست بفرض ولم يفهم الترمذیؒ ان قوله خداج غير تمام لا يصح الا اذا انتقص وصف من اوصاف الصلوٰة فان نقصان الركن يبطل الصلوٰة وحينئذ ينبغى ان يقول النبى صلى الله عليه وسلم فهى باطلة فاسدة اوغيرها ثم قوله اقرأ بها في نفسك لا يصح ان يستدل به الامام الترمذیؒ لان المراد من قوله اقرأ بها نفسك القراءة النفسى لا اللفظى وكيف تكون لفظية فان الجواب يجب ان يكون مطابقًا للسوال و التطبيق لا يصح الا بالقراءة النفسى لان قول السائل انا نكون احيانًا وراء الامام لا يصح ان يحمل على السوال عن القراءة بالجهر لانه لا يجوزه كل عاقل وقد منع بقول النبى عليه السلام مالى انازع القران اولا بل يحمل على القراءة السرية خلف الامام فلو حمل جواب ابى هريرةؓ على القراءة اللفظية لعدم التطابق فلما سأل التلميذ عن اوقات القراءة وقال انا نكون وراء الامام وانت تامر يا استاذ بقراءتها مطلقا فقال الاستاذ اقرأ بها في نفسك ففهم التلميذ ان مراد الاستاذ التدبر والقراءة لنفسه فلذا سكت وفى قول ابى هريرةؓ قرينة على ان المراد باقرأ التدبر وان كان الاصل فى القراءة التلفظ وهى قوله فى نفسك فان قول النبى صلى الله عليه وسلم اقول مالى انازع القران المراد بالقول التخييل فى القلب بالاتفاق مع انه ليس هناك قرينة ففى ما نحن فيه بعد وجود قرينة كيف لا يكون التخييل مرادًا **قوله** وروى عن عبد الله بن المبارك انه قال انا اقرأ خلف الامام والناس يقرءون ليس بمؤيد للترمذیؒ لانه لا يعلم ان قراءة عبد الله والناس خلف الامام كانت على سبيل الوجوب او الفرضية او الاباحة وذهب الترمذیؒ الى الفرضية وتصريح الترمذیؒ بمذهب الفقهاء بقوله وبه يقول احمد و ابن المبارك ومالك واسحٰق لتكثير السواد لان القول بفرضية الفاتحة ليس الا قول الشافعیؒ فقط وما سواه فقال بعضهم بالكراهة التحريمية ومنهم ابوحنيفةؒ الكوفى وقال بعضهم بالقراءة فى السرية دون الجهرية ومنهم المالك وقال بعضهم بالاباحة فى الجهرية والسرية ومنهم احمدؒ فالحق بالتحقيق والاولى بالنظر والتدقيق مذهب امامنا ابى حنيفة الذى هو موافق للدراية والرواية فان الصلوٰة كانت فيها وسعة فى اول الاسلام ثم نسخ فيها التكلم بقوله صلى الله عليه وسلم وهذه الصلوٰة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انما هى التسبيح والتهليل لكن القراءة بقيت مشروعة مطلقًا خلف الامام ثم بعد ذٰلك نسخت فى الجهرية بقوله صلى الله عليه وسلم اقول مالى انازع القران وبقيت القراءة مشروعة فى الصلوٰة السرية ثم نسخت بعد الايام لقوله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام قراءة له لكن لما كان فكر ابى حنيفةؒ صائبا و ذهنه سليما ففهم من اول الامر ان مقصود الشارع عليه السلام ان المأموم تابع للامام وصلوٰة الامام والمأموم واحدة وقد ثبت غرضه بعد الايام بفضل الله تعالى فحكم من اول الامر بنهى القراءة للمأموم والائمة الباقية لما لم يكن لهم يد طولى فى مثل ابى حنيفةؒ فحكم البعض بالفرضية مطلقا وحكم البعض بالمنع فى الصلوٰة الجهرية وحكم البعض بالاباحة فى السرية و الجهرية وغير ذٰلك واما الدراية فكلهم اتفقوا على ان سهو الامام سهو المأموم فلو كانت صلوٰة كل واحدة علىحدة فما وجه وجوب سهو الغير على الغير وكذٰلك قالوا ان الامام لو تلا اية السجدة فعلى المأموم ان يسجد مع ان سجدة التلاوة لا تجب الا على من تلا اوسمع اية السجدة فلو كان صلوٰة كل واحدة علىحدة فما وجه وجوب سجدة التلاوة على من لم يقرأ ولم يسمع فى الصلوٰة السرية واما على طرز ابى حنيفةؒ فلا اشكال لان عنده رحمه الله تعالى صلوٰة الامام والمأموم واحدة فيصدق فى حق المقتدى انه قرء بقرينة قوله عليه السلام من كان له امام فقراءة الامام قراءة له وهٰكذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغى ان يكون الامام عالمًا متقيا واقرأ واتقى فلو كان صلوٰة كل واحد عليحدة فاى حاجة الى تقوى الامام وحفظه واما على طرز ابى حنيفةؒ فلا اشكال فانه يقول بالافادة من الامام والاستفادة من المأموم فيكون علمه واتقاءه وحفظه انيد ممن خلفه ومنها ما قال عليه السلام الامام ضامن والضمانة لا تتحقق الا بالاتحاد والافادة والاستفادة وامثالها كثيرة تظهر بالتتبع سنذكر فى موضعه ان شاء الله تعالى فانتظر روى ان الامام الاوزاعى وغيره قالوا لابى حنيفةؒ لم لا تقرأ خلف الامام فقال ابوحنيفةؒ لم يثبت عندى فقالوا لابى حنيفةؒ تعال اناظر معك فى هذه المسئلة فقال نعم ولٰكن عينوا منكم رجلًا واحدًا عالمًا مقتدى للكل لا ناظر معه فانه لا يمكن المعارضة والمناظرة بالجميع فى آن واحد فقالوا عينا فقال ابو حنيفةؒ لو الزمته فى هذا المبحث فالزامه الزام لكم فقالوا نعم ولو غلب على فى المسئلة فغلبته غلبة لكم فقالوا نعم فقال ابوحنيفةؒ

عجبت منکم فانکم قلتم ان الزام الواحد وغلبته الزام للجمیع وغلبتهم ولا تحسنوا ان یتکلم کل واحد فکیف فی سلطان السلاطین ومالک الاملاک خالق الافلاک یتکلم کل احد ولا یسمع عن غیرہ وتصدر عنه الحرکات المشعرۃ الی سوء الادب واوجبتم القراءۃ علی المأموم فی حضرۃ اللہ تعالیٰ مع کون الامام کفیلا للکل فسکتوا **قوله** اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین سوی الاوقات المنهی عنها والمکروهة **قوله** روی عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فی غیرہ حدیث رخصة فی انشاد الشعر لا تعارض بین ما مر من روایة الباب فی النهی عن تناشد الاشعار فی المساجد وبین ما ثبت بروایة اخری جواز التناشد فی المساجد لان المنهی عنه التناشد فهو عبارۃ ان یقول الرجلان والرجال فی المحفل والمجلس الاشعار ویعرض کل واحد شعرہ علی الاخر کما یقال فی عرفنا بیت بازی ومشاعرہ واما تعلیم کتب الادب والاشعار فجائز مثلا ان یسئل احد عنا معنی الشعر فی المسجد فلنا ان نبین معنی الشعر وقال البعض معنی التناشد۔ شعر گوئی باخوش الحانی ونغمه گوئی وهو غیر جائز والجائز ما بینا **قوله** باب ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی۔ قوله تعالیٰ ، فیه رجال یحبون ان یتطهروا ، نزلت الایة المذکورۃ فی تعریف سکان مسجد القباء وقصتها ان النبی صلی اللہ علیه وسلم لما نزلت علیه الایة ذهب الی اهل مسجد القباء وقال لهم ای طهارۃ اخترتموها فان اللہ وصف فی کلامه علیکم فقالوا اخترنا الاستنجاء بالماء فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم هو هذا فهذا صریح فی ان شان نزول الایة فی اهل مسجد القباء ویخالفه ما قال النبی صلی اللہ علیه وسلم فی جواب السائل فقال هو هذا یعنی مسجدہ فانه مشعر بان شان نزول الایة المذکورۃ هو مسجد النبی صلی اللہ علیه وسلم فاجاب بعض الشارح لدفع التعارض بان الایة نزلت مرتین مرۃ فی مسجد النبی صلی اللہ علیه وسلم واخری فی شان مسجد القباء وقال الاستاذ مد اللہ ظله هذا التاویل بعید غایة البعد فالاولی ان یحمل معارضة الصحابیین فی معنی اخر وهو ان یقال انه کان یقول ان اهل القباء مختصون فی هذه الفضیلة وکان یقول الخدری الایة وان نزلت فی حق اهل القباء الا ان اصحاب مسجد النبی صلی اللہ علیه وسلم داخلون فیها لان العبرۃ لعموم الالفاظ لا لخصوص المورد فاجاب النبی صلی اللہ علیه وسلم علی سبیل الحصر الادعائی والمبالغة هو هذا یعنی اهل مسجدی داخلون بالطریق الاولی وان نزلت الایة فی شان القباء **قوله** زیاد مدینی لاکثر فی النسبة الی المدینة الطیبة مدنی وقد یقال فی النسبة الی المدائن المدائنی الی المدین مدینی **قوله** لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد بعموم النهی استدل البعض الی منع شد الرحال الی القبور وقال الاخرون لا یصح الاستدلال علی منع شد الرحال الی القبور بهذا الحدیث لان المستثنی منه لابد ان یکون من جنس المستثنی فیکون المستثنی منه لفظ مساجد و المعنی لا تشد الرحال الی مسجد من المساجد الا الی ثلثة مساجد فثبت من الحدیث نفی شد الرحال الی مساجد لا الی القبور وان توسع ویقال ان مستثنی منه عام مثل لفظ موضع او مکان او غیرها فلا یثبت ایضا ما ادعوہ لان لیس المقصود فی شد الرحال الی القبور زیارتها ولا رؤیة الموضع والمکان بل المقبور والمکین ومع قطع النظر عن الاستدلال بالحدیث هل یجوز شد الرحال الی القبور ام لا فقال الجمهور بالجواز وقال مولانا شاہ ولی اللہ المحدث الدهلوی طاب اللہ ثراہ وجعل الجنة مثواہ الاولی عندی ان یمنع شد الرحال الی القبور فی زماننا هذا فان فیه تضییع الدین وترویج البدعة فان الجهال یقولون زیارۃ مزار خواجه معین الدین جشتی الاجمیری رحمه اللہ تعالیٰ شانه مرۃ تعدل حجین فی الثواب وغیرها معاذ اللہ تعالیٰ **قوله** اذا جعلت المغرب عن یمینك هذا اذا کان مقیما فی جانب الشمال واما اذا یقوم الرجل وهو مقیم فی الجنوب فحینئذ یقع المغرب فی الیسار والمشرق فی الیمین **قوله** قال ابن المبارك ما بین المغرب والمشرق قبلة هذا لاهل المشرق ظاهرہ مخالف للمشاهدۃ لان وقوع القبلة بین المشرقین لاهل المدینة لانهم واقعون فی جانب الشمال عن الکعبة واما فی حق اهل المشرق فالقبلة قدامهم فقال الاکثرون ان المراد من اهل المشرق هم سکان المدینة المقدسة وقال البعض ان المراد من وقوع قبلة اهل المشرق فی المشرقین مشرق الشتاء ومغرب الصیف بحضرۃ الصورۃ والحق ما قال الدیوبندی رحمه اللہ تعالیٰ مد اللہ ظله انك اذا کنت بین الشیئین احدهما عن یمینك والاخر عن یسارك فیصدق حینئذ انك بینهما وکذلك اذا کنت بین الشیئین احدهما قدامك والاخر خلفك فحینئذ یصدق انك بینهما فعلی هذا لا شك فی کون قبلة اهل المشرق بین المشرقین وان کان اهل المشرق فی جانب الشرق من القبلة الشرقیة **قوله** اذا صلی قاعدا فصلوا قعودا هذہ الجملة منسوخة عند الجمهور بحدیث امامة النبی علیه السلام فی مرض الوفات قاعدا والناس کانوا قائمین وهذہ قصة اخر عمرہ علیه السلام وتاول البعض بان المراد صلوا قعودا فی التشهد وهو بعید لمخالفته بظاهر الحدیث یعنی فصلینا معه قعودا الخ **قوله** روی عن عائشة رض انها قالت صلی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم خلف ابی بکر رض فی مرضه الذی مات فیه قاعدا هذا الحدیث هٰهنا مختصر والتفصیل ما سیاتی بعد ان شاء اللہ تعالیٰ من حدیثها بقولها وابو بکر رض یصلی بالناس الخ فلا تعارض بین روایتیها لان معنی الروایة الاولی انه علیه السلام خرج من بیته فی مرض الوفات وقعد الی جنب ابی بکر رض لیاتم به فلما علم ابو بکر رض مجئ النبی علیه السلام فدعا من اللہ تعالیٰ وصار متاخرا وصار النبی صلی اللہ علیه وسلم اماما فکان ابو بکر رض یاتم النبی علیه السلام والناس یأتمون بالصدیق **قوله** قال ان زاد علی رکعتین فعلیه سجدۃ السهو الخ هذا هو مذهب سیدنا ابی حنیفة رح روی عنه

انہ رای علیہ السلام فی المنام فقال علیہ السلام وانت توجب سجدتی السہو بالصلوٰۃ علی فقال ابوحنیفۃؒ نعم لکن لا للصلوٰۃ
علیک یا رسول اللہ بل لانہ لیس من فعلک فانی حدثت بانک قمت من الرکعتین کانک علی الرضف وقیل انہؒ قال لہ علیہ
السلام فی الجواب لا للصلوٰۃ علیک بل للنسیان فی الصلوٰۃ علیک **قولہ** ومن صلاھا قائماً فلہ نصف اجر القاعد الی ظاھر الحدیث
ذھب الحسن قال تجوز صلوٰۃ التطوع نائماً وقال الجمہور لا تجوز النافلۃ نائماً ومضطجعاً من غیر عذر واستشکل فی محمل
الحدیث لانہ ان کان محلہ الصحیح فلا یصح لان النافلۃ لا تجوز قائماً فضلاً عن ان یثاب بنصف الثواب وان کان محلہ المریض
فلا یصح تنصیف ثوابہ لان قعود المریض مثل قیام الصحیح فقال البعض بان محمل الحدیث الذی ھو بین بین لا صحیحاً
تاماً ولا مریضاً کاملاً ای ھو مریض بقدر یستریح بالقعود ومع ھذا ان یقیم فیمکن لہ القیام بالکلفۃ لکن یتحمل التکلیف وصلی
قاعداً فاجرہ نصف اجر القائم یعنی قیام المریض لا قیام الصحیح لان اجر قیام الصحیح والقعود للمریض سواء واجر قیام
المریض الذی یجوز لہ القعود شرعاً تتضاعف علی اجر قیام الصحیح فان صلی المریض قاعداً مع امکان القدرۃ علی القیام
ولو بالمشقۃ فاجرہ ینتصف من اجر قیام المریض ویمکن ان یقال ان الغرض من الحدیث بیان ثواب الصلوٰۃ مع قطع
النظر عن الصحیح والمریض والفرائض والنوافل یعنی اجر القائم تزید علی اجر القاعد واجرہ نصف اجر القائم فی حد ذاتہ
مع قطع النظر عن المرض والصحۃ ففی المعذور یحکم القیاس بتنصیف الثواب لکن حصول زیادۃ الاجر من کرامات اللہ تعالیٰ
وانعامہ واما الجواز وعدمہ فلا تعارض لہ فی الحدیث بل الحدیث ساکت عنہما **قولہ** واختلف اھل العلم فی النفخ فی
الصلوٰۃ فی مذھب ابی حنیفۃؒ ھھنا تفصیل بانہ ان حصلت الحروف بالنفخ تفسد صلوٰتہ وان لم تحصل الحروف فلا تفسد
الصلوٰۃ **قولہ** باب ما جاء فی سجدتی السہو قبل السلام وبعد السلام یجوز عند ابی حنیفۃؒ سجدۃ السہو قبل السلام وبعدہ لکن
الاولی بعد السلام الاول وقبل الثانی فجمیع الروایات معمولۃ بہا عندہ واما الامام الشافعیؒ فقال ان ما روی من حدیث
ابن بحینۃ فھو ناسخ لما قبلہا من سجدۃ السہو بعد السلام لکن دعوی النسخ لا یصح بدون علم التاریخ بالتقدیم والتاخیر
وبدونہ خرط القتاد وردیت الروایات فی الجانبین من قولہ وفعلہ علیہ السلام لکن اباحنیفۃؒ رجح جانب
البعدیۃ من السلام لقاعدۃ کلیۃ عامۃ روی فی سنن ابی داؤد ولکل سہو سجدتان بعد السلام فما ورد من الجزئیات خلافہا
فتاول مثل بیان الجواز وغیرہا **قولہ** من صلی الظہر خمساً فصلوٰتہ جائزۃ الیہ ذھب بعض اھل العلم منہم الشافعیؒ واحمدؒ
واسحٰقؒ وقال بعضہم لا یجوز اذا لم یقعد فی الرابعۃ مقدار التشہد فمبنی الخلاف بینہم علی فرضیۃ القعدۃ الاخری فمن قال
بفرضیتہا فلم یجوز الصلوٰۃ بدونہا ولم یقل بفرضیتہا فیتم الصلوٰۃ عندہ بدونہا فذھب الثوری وابوحنیفۃؒ واھل الکوفۃ
الی الفرضیۃ بدلیل قولہ علیہ السلام لابن مسعودؓ اذا قلت ھذا او فعلت ھذا فقد تمت صلوٰتک فان الخبر الواحد یثبت بہ
الفرائض العملی وان لم یثبت الاعتقادی وایضاً لا نقول بثبوت فرضیۃ القعدۃ الاخری بالحدیث بل بالنص القرانی الذی ھو
مجمل وبینہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ لابن مسعودؓ **قولہ** باب ما جاء فی الرجل یسلم علی الرکعتین فی الظہر والعصر
اختلف الامامان الہمامان ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ ان الکلام ناسیاً یفسد الصلوٰۃ ام لا فقال ابوحنیفۃؒ یفسد وقال الشافعیؒ
لا باس ولا فساد واستدل الشافعیؒ بہذا الحدیث وقال ان کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ناسیاً وحمل ان ھذہ القصۃ
وقعت بعد نسخ الکلام فی الصلوٰۃ واستدل بان اباھریرۃؓ راو لحدیث ذی الیدین وابوھریرۃؓ متاخر الاسلام قد اسلم بعد
غزوۃ خیبر ووقعت ھذہ الغزوۃ سنۃ سابعۃ من الہجرۃ النبویۃ والحکم بنسخ الکلام کان ورد بعد الہجرۃ سنۃ ثانیۃ
غالباً فلا خفاء ان نسخ الکلام مقدم ولم یکن مؤخراً لما ان اباھریرۃؓ قال فی روایۃ اخری صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم الخ وقال فی روایۃ اخری صلیت بصیغۃ المتکلم فلا مجال لتاویل فیہ انتہی ودلیل الامامؒ ما روی ان زید بن ارقمؓ
قال کنا نتکلم خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ حتی نزل قولہ تعالیٰ قوموا للہ قانتین فنہینا عن التکلم فی الصلوٰۃ
فہذا صریح فی نسخ الکلام فی المدینۃ الطیبۃ علی الاطلاق ولا خصوصیۃ لہا بالسہو والنسیان واما جواب الحدیث فہو ان
مدار استدلال الشافعیؒ علی ان ذا الیدین وذا الشمالین رجلان وثبت لقاء ابی ھریرۃؓ بذی الیدین وقتل ذو الشمالین فی غزوۃ
بدر وھذا لا یصح لان ما علم من التتبع والنظر فی الکتب المعتبرۃ فہو الاتحاد کما علم من روایۃ النسائی وقول الزھری
واسماء الرجال ومن کلام صاحب القاموس الذی ھو من متعصبی الشوافعؒ وثبت انہما رجل واحد وشہادۃ ذی الیدین فی غزوۃ
بدر ولم یثبت لقاء ابی ھریرۃؓ بہ ایضاً لا نسلم ان کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد السلام من الرکعتین مع ذی الیدین کان
نسیاناً بل کان عمداً فانہ جاء فی روایۃ اخری انہ علیہ السلام بعد السلام من رکعتین دخل فی حجرتہ ودخل علیہ ذوالیدین
فقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قصرۃ الصلوٰۃ فقال علیہ السلام کل ذلک لم یکن فقال ذو الیدین بلی قد کان بعض ذلک
یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم خرج علیہ السلام ومشی الی اسطوانۃ فی المسجد وقام بہا متشبکا فحمل ھذا الکلام علی
النسیان اغماض عن الانصاف وبعید عن الانصاف فان کل احد یعلم ان مثل ھذہ المناظرۃ والجواب والسوال لا یکون الا
بالعمد وجاء فی روایۃ اخری انہ علیہ السلام قال لاصحابہؓ انی بشر انسی کما تنسون فاذا نسیت فعلمونی فہذا مناف للنسیان

فینبغی ان تفسد صلوته علیه السلام وذی الیدین اولاً ثم بعده لما مشی علیه السلام الی حجرته وخرج منها وذهب الی الاسطوانة فهذا تحویل عن القبلة وهو مفسد اخر ثم قال علیه السلام لاصحابه اصدق ذوی الیدین ام کذب فقالوا نعم صدق یا رسول الله صلی الله علیه وسلم فعلی هذا ینبغی ان یفسد صلوٰة جمیع الصحابة والشوافع والاحناف کلهم متفقون فی انه اذا قال المصلی نعم فی جواب السائل فیفسد صلوته فالتذکیر والسوال والجواب والتصدیق والمشی والانحراف عن القبلة لایحصل الا بمدة مدیدة والحمل علی النسیان لایقبله ذهن سلیم وفهم مستقیم فلا بد ان یحمل علی العمد ویقال ان قصة ذی الیدین کانت قبل نسخ الکلام وایضاً قال العینی ان فی هذه القصة کان سید المؤمنین عمر بن الخطاب داخلاً وحاضراً فیها ووقع مثل هذه القصة فی زمان خلافته فامر بالاستیناف فهذا دلیل صریح فی ان قصة ذی الیدین کانت قبل نسخ الکلام فمذهبنا موافق للروایات والنصوص منها ان هذه الصلوٰة لایصح فیها شئ من کلام الناس وغیرها من الدرایة والله اعلم بالصواب. **قوله** وهو علی راحلته واقام وتقدم علی راحلته فصلی بهم ظاهر الحدیث مشعر بانه علیه السلام امهم فی هذه الحالة وهو مذهب الجمهور وعند ابی حنیفة لاتصح الجماعة لاشتراط الاتحاد والمکان عنده فیه والجواب من قوله وتقدم ان التقدم لیس للامامة بل لتعلیم ان النبی صلی الله علیه وسلم کیف صلی **قوله** ثم یکون سائر عمله علی ذلک له معنیان احدهما ان حال جمیع العبادات مثل حال الصلوٰة بان یکمل الفرض بالنفل مثلاً یکمل ما نقص من فرض الزکاة فیکمل بالصدقة النفلیة وکذلک الحج والصوم والثانی ان جمیع العبادات علی الصلوٰة فان صلحت صلوته فاصلح وافلح فی جمیع العبادات وان خاب وخسر فی الصلوٰة فقد خاب وخسر فی جمیع العبادات فکانت الصلوٰة کاملة لجمیع العبادات وموقوفة علیها ولا نعلم کیفیة التکمیل **قوله** اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینه الامر للوجوب عند البعض من اصحاب الظواهر وعند الجمهور للاستحباب لمن استیقظ لیلة فی عبادة الله تعالی لیرتفع عنه التکاسل ویصلی الفریضة بعده بالطمانینة لا لمن نام جمیع اللیل حتی الصبح وکذا حال من شغل بالکتب الدینیة فانه ان یضطجع مبنیاً لیصلی الفریضة بالتسکین والاطمینان **قوله** اذا اقیمت الصلوٰة فلا صلوٰة الا المکتوبة اللام فی المکتوبة للعهد ای الصلوٰة التی اقیمت لها وخص فی قوله علیه السلام رکعتی الفجر لتاکیدها بقوله علیه السلام انهما خیر من الدنیا وما فیها وما جاء من قوله علیه السلام لاتترکوهما ولو طردتکم الخیل فلا یترک حتی یطمئن علی وجدان الرکعة الواحدة من فرض الصبح وان خاف علی المکتوبة فیترکهما **قوله** فلا اذا هذه العبارة تحتمل معنیین احدهما لاباس اذاً ای فلیصل والثانی لاتصل اذاً فاخذ الشافعی بالمعنی الاول وخص قضاء رکعتی الفجر عن النهی من الصلوٰة بعد الفجر حتی تطلع الشمس وقال امامنا لما استوی الاحتمالان فلا مجال الی ان یقال انه علیه السلام غضب علیه بانه یعید الفریضة لان الاحناف لما اجابوا فی قصة امامة معاذ بتکرار الفریضة لم یسلمه الشافعی ولو فرضنا انه علیه السلام غضب بالاعادة فتکرار الفرائض یکون لمصلحة وداع کما فی امامة معاذ وههنا لما کان صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم مرة فای داع الی التکرار فتعین الثانی ای لاتصل اذاً ومن المعنیین المذکورین الاول مبیح والثانی محرم وقال علماء الاصول للنهی والتحریم ترجیح علی المبیح فان قلت ورد فی روایة سنن ابی داؤد فسکت النبی والسکوت تقریر وقرینة الرضاء ما لم یدل امر علی خلافه قلنا فی ما نحن فیه کان استفهام النبی علیه السلام علی سبیل الانکار بقوله صلاتان معاً یدل علی انه سکت غضباً لا رضاء علی فعله کما ان سکوت عائشة فی مقابلة قول النبی صلی الله علیه وسلم اتخافین ان یحیف الله تعالی علیک ورسوله لها لا یدل علی رضائها وتقریر قوله علیه السلام وکما ان سکوت عمر بن الخطاب فی قصة الجمعة وتهدیده رجلاً علی رکعتین فی موضع صلوته بدون التقدیم والتاخیر لا یدل علی رضاء عمر بن الخطاب **قوله** عن ابن عمر قال صلیت خلف النبی صلی الله علیه وسلم رکعتین قبل الظهر ورکعتین بعدها روایة ابن عمر مخالفة لروایة عائشة وام حبیبة وعلی وغیرهم حیث قالوا انه علیه السلام کان یصلی اربعاً قبل الظهر فالتطبیق ان ما قالت عائشة هو ما رأت فی بیتها انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی اربع رکعات وما قال ابن عمر فهو ما رأی فی المسجد انه صلی الله علیه وسلم صلی رکعتین مکان اربع رکعات احیاناً بیاناً لتعلیم الجواز وان کانت السنة هی اربع رکعات قبل الظهر ویجری التاویل الثانی بین قول عائشة **قوله** فاوتر بواحدة الخ ای اجعل اخر صلوتک وتراً بالرکعة الواحدة ما صلیت من شفعة کان الوتر رکعة واحدة بالاستقلال قال الشافعی لا احب التطوع بعد الوتر بقوله صلی الله علیه وسلم اجعل اخر صلوتک وتراً وقال ابوحنیفة لایکره لثبوت الرکعتین عن النبی صلی الله علیه وسلم بعد الوتر جالساً والمراد من الاخرویة الاضافیة لا الحقیقیة لئلا تضاد الروایات ولو ارید بالاخرویة الحقیقیة فحینئذ المراد من الصلوٰة صلوٰة العشاء فمعناه حینئذ اجعل اخر صلوتک العشاء وتراً ولا تقدم الوتر علی العشاء **قوله** کان علیه السلام یصلی من اللیل ثلث عشر رکعات ثمانیة رکعات للتهجد وثلث رکعات للوتر ورکعتین بعد الوتر علی حسب عادته وقیل رکعتی الفجر **قوله** باب ماجاء فی نزول الرب تبارک وتعالی مذهب المتقدمین ان ما وقع من ثبوت صفات الاجسام مثل الوجه والید والنزول هو من متشابهات لایعلم تاویله الا الله وتاول المتاخرون لئلا یقع الناس فی الخبط لکن التاویل معنی مجازی لا حقیقی **قوله** الوتر لیس بحتم کالصلوٰة المکتوبة وبه یقول شیخنا وامامنا ابوحنیفة

فان درجة الواجب عنده ادنی من الفرائض فلا یکون الحدیث حجة علی ابی حنیفةؒ **قوله** فاوتروا یا اهل القرآن ان ارید بالوتر صلوٰة التهجد فحینئذ یراد باهل القرآن الحفاظ للقرآن وان ارید بالوتر حقیقة الوتر فحینئذ المراد باهل القرآن المؤمنون العاملون علی القرآن المجید **قوله** عن ابی هریرةؓ قال امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ماثبت من عادة النبی علیه السلام ومن امره هو ان یوتر فی اخر اللیل والامر لابی هریرةؓ خلاف عادته وامره وقع للضرورة وهی ان ابا هریرةؓ کان شاغلاً بالعلم وخادماً وجامعاً للاحادیث وکان القیام علی اخر اللیل متعذراً فلذا امره علیه السلام بالوتر قبل النوم والا فالفضیلة فی التأخیر **قوله** عن عائشة قالت کانت صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث عشرة رکعة یوتر من ذلك بخمس لایجلس فی شیء منهن الا فی اخرهن فقد اتفق من لدن زمان الاصحاب الی ساعتنا علی ترك الوتر بثمان وسبع وتسع واحدی عشرة وثلث عشرة وذهب الجمهور الی وجوب الوتر بثلث رکعات لا برکعة واحدة وذهب السفیان الی جواز وتر برکعة وثلث وخمس ولم یذهب الی جواز الوتر بخمس رکعات احد سوی السفیان لکن کلهم اتفقوا حتی الجمهور والشافعیؒ والسفیانؒ علی افضلیة الوتر بثلث رکعات حتی ان الامام احمدؒ نقل الاجماع علی افضلیة الوتر بثلث رکعات فالاخذ بالمجمع علیه فی الفضیلة اولی واصوب فلذا قال ابوحنیفةؒ ان الوتر ثلث رکعات ثم اختلف ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی التسلیمة والتسلیمتین فقال بواحدة وقال باثنین وقال الامام الطحاویؒ روایة عائشةؓ لا یفهم معناه لانه ان کان جمیع ثلث عشرة رکعات وتر الزم نفی صلوٰة التهجد عن النبی صلی الله علیه وسلم مع انها ثبتت بروایات معتبرة ومخالفة للروایات الاخری لابن عباسؓ وعلیؓ وعائشةؓ فلزم ترکها ولا نعمل علیها فان بیان عائشةؓ عادة النبی صلی الله علیه وسلم بقولها حتی لقی الله تعالیٰ یدل علی نسخ ما سوی الثلث وهذا الطریق هو الاسهل ویمکن التاویل بان المراد یوتر بخمس یعنی کان یوتر بثلث مع الرکعتین بعدها ومعنی قولها لایجلس فی شیء منهن الا فی اخرهن یعنی کان لا یصلی التهجد والوتر جالساً الا الرکعتین الاخریین **قوله** من نام عن الوتر او نسیه فلیصل اذا ذکرها مؤید لابی حنیفةؒ لانه علیه السلام لما امر بقضاء الوتر والامر للوجوب مالم تعرف قرینة صارفة وظاهر ان القضاء علی حسب الاداء فیکون اداء الوتر واجبا وهو مشربـ امامنا **قوله** الیس لك فی النبی صلی الله علیه وسلم اسوة حسنة رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر علی راحلته الخ الخلاف فی جواز صلوٰة الوتر علی الراحلة وعدم الجواز مبنی علی خلاف اخر وهو ان الوتر واجب ام لا فمن قال بالوجوب فقال بعدم الجواز ومن قال بعدم الوجوب ذهب الی الجواز فقال ابوحنیفةؒ بالوجوب ولا یجوز علی الراحلة والجواب عن الحدیث انه اخرج الطحاویؒ باسناد صحیح عن ابن عمرؓ انه کان یصلی علی راحلته ویوتر علی الارض فلما تعارض روایة ابن عمرؓ بفعله فناخذ بفعله لان فعل الراوی بیان الحدیث کما هو فی الاصول وتبین معنی الحدیث بان المراد بالوتر صلوٰة اللیل وهی التهجد ولاخلاف فی جوازه علی الدابة واطلاق الوتر علی صلوٰة اللیل کثیرا ونقول ان المراد بالوتر علی الحقیقة فحینئذ قول ابن عمرؓ یحمل علی مکان الضرورة وعند الضرورة تجوز الفریضة ایضاً اونقول ان هذه القصة قبل وجوب الوتر **قوله** التمسوا الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة بعد العصر الی غیبوبة الشمس هذه الساعة اما دائرة وسائرة کما هو فی لیلة القدر وهو المشهور من المذاهب فحینئذٍ لا اشکال فی الاحادیث المتعارضة واما ان تکون متعینة فحینئذٍ یقال ان ما قیل فی الاحادیث بعد العصر الی غیبوبة الشمس او اقامة الصلوٰة الی الانصراف عنها او غیر ذلك فعلی احتمال غلبة الظن لا الیقین **قوله** من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فکانما قرب بدنة ومن راح فی الساعة الثانیة الخ ورد فی هذه الروایات خمس ساعات وورد فی روایة النسائی ست ساعات وورد فیها بعد الکبش البط ثم الدجاجة ثم البیضة واختلف فی ابتداء هذه الساعات فقال الجمهور من اول النهار الی الزوال وقال الاخرون من الزوال الی ان یخرج الامام **قوله** واختلف اهل العلم علی من تجب علیه الجمعة الخ ذهب البعض الی قوله علیه السلام الجمعة علی من اواه اللیل وقالوا تجب الجمعة علی من هو مصداق الحدیث وذهب الشافعیؒ واحمدؒ واسحقؒ وابوحنیفةؒ الی قوله علیه السلام الجمعة علی من سمع النداء ونقول ان قوله علیه السلام وامره لاهل القباء بالاتیان الی الجمعة فی المسجد النبوی یحتمل ان النبی علیه السلام امرهم بان تجب الجمعة علی کل احد مکلف وعلیکم الاتیان الی الجمعة والثانی انه علیه السلام امرهم علی طریق الاستحباب یعنی الاولی ان یحضر منکم رجال الی الجمعة اذا کانوا فارغین من امور الدنیا واما من شغل بامر الدنیا فلیس الحضور علیه ضروریا فالمعنی الثانی یوافق ابا حنیفةؒ ونحن نرجح المعنی الثانی لما جاء فی البخاریؒ وابی داؤد ان اهل عوالی المدینة واهل القباء کانوا یاتون جماعة جماعة یعنی جماعة فی هذه الجمعة واخری فی الاخری وهکذا فلوکان امر النبی علیه السلام لهم علی طریق الوجوب فما معنی اتیانهم جماعة جماعة واما قوله علیه السلام الجمعة علی من اواه اللیل الخ لیس بمخالف لابی حنیفةؒ ایضاً لان الامر للاستحباب وعلی تقدیر الوجوب معناه تجب الجمعة علی من اواه اللیل فی اهله ای یکون مقیما لا مسافراً۔ یعنی جمعہ بر آن کس ست کہ شب باشی اودر خانۂ خود باشد وآن کسے کہ شب باشی اودر خانۂ خود باشد آن مقیم باشد نہ مسافر **قوله** باب ماجاء فی الرکعتین والامام یخطب الخ الیه ذهب الشافعیؒ وخصص عن النهی عن الکلام وقت الخطبة هاتین الرکعتین واما مذهب

جمهور الصحابة منهم عمرؓ وابوبکرؓ وعلیؓ والسلف عن کبار التابعینؒ فهو عدم الجواز فلذا ذهب الیه ابوحنیفةؒ ایضاً واما قول الترمذیؒ والقول الاول اصح فهو رأیه قال شیخنا مد ظله ان الامام النوویؒ من متعصبی الشافعیةؒ ومن دابه ان یثبت مذهبه بجد وجهد ولما لم یکن لعلمه سبیل فی تلك المسئلة فقال غضباً اقول من قال بعدم جواز الرکعتین فقوله مردود سبحان الله کیف یکون قول الشیخین وعلی وکبار الصحابة مردوداً فلو قیل قول ابی حنیفةؒ علی هذا مردود فلا باس به فالعیاذ بالله من التعصب وکیف تجوز الرکعتان وقت الخطبة فان قوله تعالیٰ اذا قرئ القران فاستمعوا له وانصتوا انزل فی الخطبة علی رأیهم فیخالفه ومخالف النص متروك وکذالك قول النبی علیه السلام من قال یوم الجمعة والامام یخطب انصت فقد لغا فلما سقط الامر بالمعروف ونهی عن المنکر مع فرضیتهما وقت الخطبة فکیف تجوز الرکعتان من النافلة مع ان قول النبی علیه السلام اذا خرج الامام فلا صلوٰة ولا کلام صریح فی النهی من الصلوٰة وقت الخطبة وقال فی جواب الحدیث بانه علیه السلام کان ترك الخطبة حتی فرغ الرجل عن الصلوٰة وقیل صلی رکعتین قبل بدایته علیه السلام فی الخطبة والاصح ان یقال ان هذه القصة کانت قبل نسخ الکلام فی الخطبة فانه علیه السلام کان ترك الخطبة اذا جاء الرجل وامر الناس بالتصدق علیه ونزل علی المنبر وذهب بعض الصحابة الی بیوتهم وجاءوا باشیاء وجمعوا المال والثیاب له والعقل السلیم والفهم المستقیم یعلم ان مثل هذه الافعال لایاتی فی اثناء الخطبة بعد نسخ الکلام فلذا نحمله علی ما قبل النسخ مع ان قاعدة اهل الاصول ان الاباحة والنهی اذا تعارضا ولم یعلم التاریخ فالاولی بالتاخر النهی اجتناباً عن تعدد النسخ ترید اباحنیفةؒ قوله ویقال ان من اول من خطب قبل الصلوٰة فی العیدین مروان بن الحکم کان مروان بن الحکم ظالماً فحاشاً مستدبراً عن سنته علیه السلام وکان یسب الناس فی المجامع مثل الجمعة والاعیاد والناس کانوا لاینتظرون بعد الصلوٰة الی الخطبة لسبه فی اثناء الخطبة فلذا قدم الخطبة علی الصلوٰة لئلا ینتشر الناس وکانوا ینتظرون للصلوٰة لا محالة **قوله** من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسراً الی جهنم الوعید فی حق من یتخطی رقاب الناس مع عدم خلو الموضع فی صف المقدم واما لوکان الموضع فی صف المقدم خالیاً فحکمه ان یتخطی رقاب الناس ویجلس فی مقدم الصف ولکن لایؤذی احداً **قوله** الا ان الشافعیؒ یقول التقصیر رخصة فی السفر قال شیخنا مد ظله لا سبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ فانه علیه السلام کان عادته الشریفة انه کان یفعل المکروه تعلیماً لبیان الجواز ولوکان الاتمام مشروعاً لفعله علیه السلام وابوبکرؓ وعمرؓ ولو مرة والشافعیؒ یقول ان الاتمام ایضاً عزیمة کیف ولوکان عزیمة فینبغی ان یترك علیه السلام القصر فی عمره ولو مرة واحدة فانه علیه السلام واصحابه ابوبکرؓ وعمرؓ کانوا اشد حرصاً منا علی العبادة والتقرب الی الله تعالیٰ وکانوا لایترکون الامور المستحبة کیف وقد نقل عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتطوع فی السفر جمیع اللیلة علی الراحلة وغیرها احیاناً ونوازن بین اتمام الفریضة والنفل ایهما اهون فعلمنا بداهةً ان الاتمام اهون ومعلوم ان التقرب الیه تعالیٰ بالاهتمام افضل من احیاء اللیل بالنوافل فلوکان الاتمام عزیمة کما قال الشوافع لزم اختیار الشاق والمفضول وترك الاهون والافضل عیاذاً بالله ولما اتم عثمانؓ بعد ثمانی سنین مرة انکر علیه جمیع الصحابة الکبار الفقهاء المجتهدین فلوکان الاتمام عزیمة فما وجه انکار جم غفیر من اصحابه علیه السلام ولما انکر الاصحابؓ علی عثمانؓ فلم یقل فی جوابهم ان الاتمام عزیمة کما قال الامام الشافعیؒ بل استدل بوجوه اُخر مثل الاقامة والامامة وعیاله ولوکان الاتمام عزیمة وفضیلة لقال عثمانؓ فی جواب الاصحاب المنکرین علی فعله انی عامل بالعزیمة والله اعلم بمراده **قوله** واما اسحق فرای اقوی المذاهب فیه حدیث ابن عباسؓ الخ لایصح تعیین تسعة عشر یوماً بحدیث ابن عباسؓ لانه ورد فیه روایات اخر اقل من تسعة عشر یوماً مثل خمسة عشر یوماً واقل من خمسة عشر ایضاً انظر فی الصحیحین فلا یصح توقیت اسحق به وهذه قصة فتح مکة شرفها الله تعالیٰ **قوله** روی عن ابن عمرؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لایتطوع فی السفر وروی عنه خلافه ایضاً فالتطبیق بین قولی ابن عمرؓ یمکن بوجهین احدهما ما قال البخاریؒ ان النوافل علی قسمین تابع للفرائض وغیر تابع مثل التهجد وصلوٰة الضحی فما ورد انه صلعم کان لایتطوع فهو راجع الی القسم الاول وما ورد انه علیه السلام کان یتطوع فهو راجع الی القسم الثانی او یقال ان المسافر ان کان فی طریق السفر یترك النوافل وان کان فی موضع الاقامة مثلاً فعلیه ان یصلی النوافل حینئذٍ احرازاً للفضیلة **قوله** عن ابن عمرؓ انه استغیث علی بعض اهله فجد به السیر واخر المغرب حتی غاب الشفق الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی کیفیة الجمع فقال الشافعیؒ بالجمع الحقیقی وقال ابوحنیفةؒ بالجمع الصوری ومؤید الشافعیؒ اثر ابن عمرؓ وسنذکر معناه وقال شیخنا مد ظله لا سبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ فانه علی مسلکه یلزم خلاف نص القران نحو قوله تعالیٰ حافظوا علی الصلوٰت والصلوٰة الوسطیٰ وقوله تعالیٰ ان الصلوٰة کانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً وقاعدة اصحاب الاصول ان الزیادة علی نص القران لایجوز بخبر الواحد وعلی مسلکه تلزم الزیادة ویلزم خلاف الاحادیث فی هذا الباب منها ما قالت عائشةؓ کان علیه السلام فی السفر یؤخر الظهر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء ومنها ما قال سعد بن مالك کنا بجمع نقدم هذه ونؤخر هذه ومنها ما روی عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله قال ما رأیت النبی علیه السلام صلی لغیر میقاتها الا بجمع وکذلك قالت عائشة ایضاً فهذه صریح

بشرط الانصاف فی کیفیة الجمع بتقدیم الاخری وتاخیر الاولی ولوکان ماذهب الیه الشافعیؒ فی معنی التقدیم والتاخیر لایصح استدلال الشافعیؒ باثر ابن عمرؓ لان معناه حتی غاب الشفق الاحمر کذا قال العینی اویقال ان معناه حتی قرب غیبوبة الشفق واثر ابن عمرؓ فی الترمذیؒ مختصر وجاء فی الصحاح مفصلا علی وجه لایبقی فیه وجه استدلال الشافعیؒ ولا یسع التاویل فیه وموافق لابی حنیفةؒ فان نافعا مولی ابن عمرؓ قال کنت مع ابن عمرؓ فی هذا السفر فلما جد به السیر وغربت الشمس فقلت الصلوٰة فما اجابنی واجتهد فی السیر فقلت ثانیا بعد ساعة الصلوٰة فما اجابنی وجد به السیر قال نافع فتعجبت انه کیف یتغمض عن الصلوٰة مع کونه جلیل المناقب ضرب المثل فی اتباع السنة فنزل ثم صلی المغرب وقال احضر الطعام قال نافع فاحضرت الطعام فاکل فلما فرغ عن الاکل اشتغل بالحوائج الضروریة وانتظر مدةً ورمانا قلیلاً حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم ارتحل فهذا صریح فی ان ابن عمرؓ صلی قبل غیبوبة الشفق صلوٰة المغرب فکیف یمکن استدلال الشافعیؒ باثر ابن عمرؓ **قوله باب ماجاء فی صلوٰة الاستسقاء** الاصل فی الاستسقاء الدعاء عند امامناؒ اعم من ان یکون فی ضمن الصلوٰة اوسواها لقوله تعالیٰ فقلت استغفروا ربکم انه کان غفارا یرسل السماء علیکم مدرارا وایضا کان علیه السلام قائما یخطب الجمعة وجاء اعرابی فقال یارسول الله علیه السلام ضاع المال وهلك العیال فاستغفر علیه السلام ربه قائما فاطبق الغمام وامطر السماء حتی سال الماء علی لحیته علیه السلام ثم صلی الجمعة فعلم مما ذکرنا ان الجماعة فی الاستسقاء لیست بضروریة ولوکانت ضروریة لما ترك علیه السلام فان صلی بالجماعة جاز وان صلی واحدا جاز عند ابی حنیفةؒ ولاحرج فی الوجهین واما الشافعیؒ فقال بالجماعة واجاب عما ذکرنا من القصة بان صلوٰة الجمعة قامت مقام صلوٰة الاستسقاء ولم تبق الجماعة الی صلوٰة الاستسقاء علیحدة ورد بان المطر اذا نزل فای حاجة الی الصلوٰة وایضا ثبت بروایة اخری ان النبی علیه السلام دعا علی الکفار فحصل القحط ومنع المطر فجاء ابو سفیان الی النبی علیه السلام وقال یارسول الله صلی الله علیه وسلم هلك الناس فادع لنا ربك فدعا علیه السلام فمطر السماء مع انه لایمکن هناك صلوٰة الجمعة ولاغیرها فلایجری جواب الشافعیؒ فی مقامنا هذا فثبت ان الحق ما قال ابوحنیفةؒ **قوله باب فی صلوٰة الکسوف** الخ ورد فی الروایات من رکوع الی ستة رکوعات واختلف الامامان الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فقال امامنا ابوحنیفةؒ برکوع واحد وقال الشافعیؒ برکوعین وترك کل من الامامین الروایات الباقیة فالشافعیؒ وابوحنیفةؒ سواء ان فی الترك الا ان اباحنیفةؒ سبق علیه بفضیلة لم یبینها الشافعیؒ وهی القاعدة الکلیة الشرعیة اعنی رکوعا واحدا فی رکعة واحدة واستدل الشافعیؒ فی الاخذ برکوعین بروایة ابن عباس وعائشةؓ انهما رویا رکوعین فی رکعة ولایصح استدلاله بروایتهما کیف وقد روی عنهما خلاف ما استدل به الشافعیؒ فانه روی عن عائشةؓ ثلث رکوعات وکذا عن ابن عباسؓ وقال الامام الترمذیؒ لحدیث عائشةؓ وابن عباس حدیث حسن صحیح فالعجب ان الشافعی کیف رجح احد مرویهما علی الأخر مع ان کلا الحدیثین حسن صحیح ولله در امامنا ابی حنیفةؒ حیث تاول فی الروایات المختلفة المتعارضة واجتهد اجتهادا بلیغا ثم حکم نظرا علی القاعدة الکلیة الشرعیة وقیاسا علی ما سواها برکوع واحد وقال اما الروایات المختلفة المتعارضة وقع فیها اضطراب ورواة تعدد الرکوع کلهم اطفالون ونساءهم الاتی مرتبتهن متاخرة عن مرتبة الرجال ولم یروا احد من الرجال البلغاء تعدد الرکوع وایضا لیس یحمل ما فیها شائبة تعدد الرکوع والاختلاف فی الروایات علی تعدد القصة لان الکسوف وقع فی زمن النبی علیه السلام مرة واحدة یوم مات سیدنا ابراهیم بن محمد علیهما الصلوٰة والسلام ووجه تعدد الرکوع اضطراب ووجه الاضطراب انه صلعم کان اطال القیام یومئذ علی خلاف عادته الشریفة علیه السلام وکان النهار قد اظلم واظلمت الشمس وکان الحر فی درجة الکمال واغمی اکثر الناس من الحر والظلمة واطالة قیام النبی علیه السلام وکانت قد احضرت الجنة والنار عند وجه النبی علیه السلام وکان علیه السلام فی حالة عجیبة وقصة غریبة کما هی مذکورة فی الاحادیث وکان علیه السلام یقول مرة الله اکبر ومرة سبحان الله ومرة لااله الا الله وغیرها وکل ذلك ثبت بالحدیث فلما سمع المتاخرون الله اکبر من النبی علیه السلام ظنوا انه رکع فرکعوا علی زعمهم ثم لما قال علیه السلام سبحان الله اوغیرها ظن المتاخرون انه قال سمع الله لمن حمده فقاموا ثم لما قال علیه السلام لفظا اخر ففهموا انه رکع ثانیا وهکذا مع انه لم یکن سوی رکوع واحد ولذا لم یروا المتقدمون المتصلون بالنبی علیه السلام تعدد الرکوع لانهم کانوا یعلمون انه علیه السلام ما رکع وماخرج من الالفاظ مثل الله اکبر وغیره فخرج قائما لا راکعا اویقال فی التاویل تعدد الرکوعات ان النبی علیه السلام لما اطال الرکوع تعذر ذلك علی الاطفال والنساء الذین هما قلیل الهمم فقاموا ورفعوا رؤسهم لینظروا ماذا حال المتقدمین اهم فی القیام ام فی الرکوع فلما راوا وجدوا بعضا من المتقدمین انه ایضا رفع رأسه لینظر سابقه فلما رأی الناظر انهم فی الرکوع رکع هو ایضا فلما نظر المتاخرون الیه انه انتقل من القیام الی الرکوع ظن انه رکع ثانیا ومن رأی ثالثا ومن رأی رابعا ظن انهم رکعوا رابعا مع انه لم یکن شیء منها وان قول النبی علیه السلام بعد انجلاء الشمس ان الشمس والقمر ایتان من ایت الله تعالی لاتنخسفان لموت احد ولا لحیاته فاذا رأیتم

ذلك فصلوا كاقصر صلوٰتكم یعنی فریضة الصبح یدل بشرط الانصاف علی مذهب امامنا ابی حنیفةؒ فان المقصود من التشبیه
ان یکون افعال المشبه مثل افعال المشبه بہ الحاصل انا نسلم تعدد الرکوع ولو سلم فلا یمکن العمل الا اذا تعین مقدار واحد وهو لم
یتعین فانه قد روی من الرکوع الی خمس رکوعات ولو سلم تعیین المقدار الواحد فنقول انہ علیه السلام امر بعد تمام
الصلوٰة اذا رأیتم مثل هذا فصلوا کاقصر صلواتکم یعنی الصبح فامر برکوع واحد فترجح قولہ وامرہ علی فعلہ **قوله** وَ
اختلف اهل العلم فی القراءة فی صلوٰة الکسوف اتفق الامامان السعید ان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ علی ترك القراءة بالجهر فی
الکسوف بقوله علیه السلام صلوٰة النهار عجماء وترك المقلدون امامهم ترك الاحناف اباحنیفةؒ والشوافع الشافعیؒ وقالوا
بالجهر **قوله** عن سمرة بن جندب قال صلی بنا علیه السلام فی الکسوف ولا نسمع لہ صوتا هذا ما استدل بہ ابوحنیفةؒ وَ
الشافعیؒ فی عدم الجهر فی الکسوف واستدل المالكؒ واحمد واسحٰق علی الجهر فی صلوٰة الکسوف وقالوا فی جواب حدیث
سمرة بن جندبؓ ان عدم سماع سمرة لایدل علی عدم القراءة فی الواقع لاحتمال انہ لم یسمع لبعده والعجب انهم کیف قالوا
فی الجواب لوکان عدم سماع سمرة بوجه بعده فینبغی ان لا تسمع عائشةؓ بطریق اولی لبعدها عن سمرة ایضا ونقول فی الجواب
من حدیث عائشة انها لم تسمع فی الحقیقة بل وقعت فی الغرر من الفاظ النبی علیه السلام فانہ علیه السلام لما قال الله
اکبر او سُبحان الله وغیره بالجهر کما ذکرت فی باب الکسوف فسمعت فظننت انہ یقرأ بالجهر والدلیل علیه انہ' ما روی
عنها انها قالت قدرت قیام النبی علیه السلام فی صلوٰة الخسوف قدر قراءة سُورة البقرة تخمینا فهذا دلیل قوی علی انها
لم تسمع کیف ولو سمعت فما معنی التخمینة ولقالت صریحا انہ علیه السلام قرأ بسورة کذا وکذا **قوله** باب ماجاء فی صلوٰة
الخوف ثبت فی ترتیب صلوٰة الخوف ستة عشر صورة غالبا واقوی الروایات فیها روایتان روایة ابن عمرؓ وسهل بن ابی
حثمة فاخذ ابوحنیفةؒ بروایة ابن عمرؓ واخذ الشافعیؒ بروایة ابن ابی حثمة ولکل وجهة هو مولیها ورجح سید الفقهاء ابوحنیفةؒ روایة ابن
عمرؓ لما انها موافقة للنص القرآنی ولما فی اختیاره اجتناب عن مفاسد فی روایة ابن ابی حثمة منها الکیفیة التی فی روایة ابن ابی حثمة
لایتاتی الا اذا کان العدو جانب الکعبة ومنها انہ علی حسب روایته یلزم خلاف وضع الامام یعنی اتباع الامام للماموم بان یقعد الامام
قائما الی تمام هذه الطائفة صلوٰتها ومجئ الطائفة الاخری ومنها فراغ المأموم قبل امامه وهو منهی عنه لقوله صلی الله علیه وسلم
لاتسبقونی فی الرکوع والسجود **قوله** سمعت وکیعا یقول لم یکذب ربعی بن حراش فی الاسلام کذبة ونقل فی فضائله انه رحمه الله تعالٰی
کان دائم الصحة عدیم الضحك متباکیا متحسرا ومتبتلا وسئل عنه وجه عدم الضحك فقال کیف یضحك من هو غریق فی غمه
فانی لا اعلم مسکنی فی الجنان ام فی النیران وساضحك فی یوم الیقین انی من اهل الجنان فانتهی عمره الی ان ضحك وقت النزع **قوله**
عن ابی هریرة قال سجدنا معہ علیه السلام فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك وهذا الحدیث حجة علی الامام المالكؒ حیث لم
یقل بالسجود فی المفصلاتؒ وقال ان السجود فی المفصلات کانت مشروعة فی مکة ثم نسخ بالمدینة ووجه الحجة ان اباهریرةؓ متاخر الاسلام
اسلم بالمدینة وانہ یبین سجوده مع النبی علیه السلام فی المفصلات بالمدینة قوله فقال انما ترك النبی علیه السلام السجود لان
زید بن ثابت حین قرأ فلم یسجد علیه السلام هذا التاویل علی مذهب الشافعیؒ لان عنده یجب السجود علی السامع اتباعا للقاری فاذا
لم یسجد زید لم یسجد علیه السلام ایضا وهذا لایستقیم علی مذهب امامنا فالتاویل علی مذهبه ما ذکره الترمذی بقوله وقالوا ان
سمع الرجل وهو علی غیر وضوء فاذا توضأ سجداه **قوله** عن جابر بن عبدالله ان معاذ بن جبل کان یصلی مع النبی علیه السلام المغرب
ثم رجع الی قومه فیؤمهم الخ الاصل فی هذا الباب انہ لایجوز اقتداء المفترض خلف المتنفل عندنا وعند الشافعیؒ یجوز وکذا اقتداء
مفترض خلف مفترض اٰخر واستدل الشافعیؒ بروایة معاذ بن جبل وحمل المغرب علی العشاء وقالوا ان معاذ بن جبل کان یصلی مع
النبی علیه السلام الفریضة ثم یاتی ویؤم قومهم فرائضهم وکانت صلوٰته نفلا قال شیخنا مدظله لایصح استدلال الشافعیؒ بحدیث مُعاذ بن
جبل فان لفظ المغرب یستعمل فی معنی العشاء لکنه قلیل نادر جدا واما استعمال العشاء فی المغرب فکثیر شائع فی العلوم فعلی ایّ وجہ
اخذ الشافعیؒ فلایصح الاستدلال لانہ لو اخذ العشاء فنسلم لکنه لایصح تخصیصه بان معاذا کان یصلی مع النبی علیه السلام الفرائض
ویؤم القوم النوافل والتخصیص لادلیل علیه فانہ یحتمل انہ صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم النوافل ویصلی مع قومه الفرائض وهذا
الاحتمال مساو لاحتمال الشافعیؒ وهو مستدل ویضره الاحتمال لقول اهل الاصول اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فلایتم استدلالہ حتی
ینفی احتمالها فنحن لانؤول فی المغرب بل نبقیه علی حاله وان لم یحمل الشافعیؒ علی العشاء بل علی المغرب فلایصح ایضا لانه اما ان
ان المعاذ یصلی علی النبی علیه السلام فریضة المغرب ویؤم قومهم النافلة وهذا لایجوز عند الشافعیؒ لان تعدد رکعات النفل بثلث لا
یجوز عنده ولو صلی المعاذ مع النبی علیه السلام النوافل فلا یجوز عنده ایضا النوافل بثلث رکعات فالحاصل ان الشافعیؒ یضره کل
حال اعم من ان یقول ان هذه القصة فی العشاء او المغرب فلو حمل فی العشاء فیضره احتمال الجانب المخالف وان حمل علی المغرب
فیضره النوافل بثلث رکعات مع احتمال الجانب الاٰخر واما ابوحنیفةؒ فلایضره شئ لانہ یقول ان هذه قصة من قبل نسخ تعدد الفریضة
فی وقت واحد واما بعد النسخ فلایجوز ولایصح اقتداء المفترض خلف المتنفل او مفترض اٰخر لان صلوٰة الامام والمقتدی واحدة
والاتحاد بینا فی الاختلاف والاتحاد وان لم یعلم من الاحادیث صراحة لکنها علم باشارات ودلالات منها فساد صلوٰة المقتدی بفساد

صلوٰۃ الامام وصحتہا بصحتہا ومنہا ان الامام یجب ان یکون متورعا ومتدینا ومتقیا وعالما وعابدا ومتبعا للسنۃ ولولا الاتحاد لما الفائدۃ فی انتقاء الامام فعلم ان من الامام افادۃ ومن الماموم استفادۃ ومنہا قولہ علیہ السلام الامام ضامن ای صلوٰۃ المقتدی فی ضمن صلوٰۃ الامام ومنہا سہو الامام سہو الماموم وان لم یسہ الماموم ومنہا ان سجدۃ التلاوۃ للامام سجدۃ للمقتدی مع انہم اتفقوا ان سجود التلاوۃ لا تجب الا علی من تلا او سمع ولم یسمع الماموم فی الصلوٰۃ السریۃ ولذا قال الامام ابوحنیفۃؒ بعدم وجوب الفاتحۃ علی الماموم بصلوٰۃ امامہ فجمیع ما ذکرنا یدل علی اتحاد صلوٰۃ الماموم بصلوٰۃ امامہ فلذا لم یجز اقتداء المفترض خلف المتنفل او مفترض اخر فقصۃ معاذ بن جبل محمول علی الابتداء ولو لم یحمل علی الابتداء ویقال فی العشاء فیجوز اذا کان صلی خلفہ علیہ السلام النافلۃ ولو حمل علی المغرب فلا یصح ایضا لکراہۃ النافلۃ بالثلث ولا یصح استدلال الشافعیؒ بہ اعم من ان یکون المغرب لکراہۃ النفل عندہ بثلث رکعات وان کان عشاء فلاحتمال الجانب المخالف **قولہ** باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ الالتفات علی ثلثۃ اقسام بالعین وبالرأس وبالصدر الاول جائز بالاتفاق بلا کراہیۃ وخلاف اولی والثانی جائز فی الضرورۃ والثالث لا یجوز بحال بل یفسد الصلوٰۃ **قولہ** کان یتوضأ بالمکوک المکوک المد ومکاکی جمعہ خلاف القیاس والمد ربع الصاع ومقدار المد رطلان فلما کان المد رطلان والمد ربع الصاع وعلم ان الصاع ثمانیۃ ارطال وھو الصاع العراقی الذی قال بہ ابوحنیفۃؒ **قولہ** باب ما جاء اذا ادیت الزکوٰۃ فقد قضیت ما علیک ای من حقوق اللہ تعالیٰ من ھذا الجنس واما حقوق العباد مثل نفقۃ الاولاد والزوجۃ والوالدین والقرض وغیر ذلک فباق بعدہ او یقال ادیت ما علیک من حق اللہ المعین واما غیر المعین مثل اطعام البائس والفقیر والیتیم وابن السبیل واداء حاجۃ بیت المال اذا کان خالیا فباق بعدہ فلا اشکال علیہ **قولہ** لا ادع منہن شیئا ولا اجاوزھن ثم وثب فقال علیہ السلام ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ یحتمل ان یتعلق ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ بقول اعرابی لا ادع منہن شیئا ولا یتعلق بقولہ ولا اجاوزھن لان الزیادۃ علی الفریضۃ لا قباحۃ فیہ ویحتمل ان یتعلق بکلا الفعلین والمعنی اؤدی کما امرنی علیہ السلام ولیس فیہ نفی الزیادۃ بل مجرد نفی النقصان ویحتمل ان یکون نفی الزیادۃ والنقصان علی سبیل الفرضیۃ یعنی لا ازید شیئا معتقدا الفرضیۃ ولا انقص شیئا معتقدا بعدم فرضیۃ فلا یفہم نفی زیادۃ التطوع ولا یبعد ان یقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین الفرائض والنوافل بحدافیرھا اجمالا فقال الاعرابی حینئذ ما قال ولا یخفی ما من البعد **قولہ** قد عفوت عن صدقۃ الخیل الخیل ثلثۃ اقسام للخدمۃ وللتجارۃ وقسم ثالث لا للخدمۃ ولا للتجارۃ یعنی السائمۃ فی الاول لا تجب فیہ الزکوٰۃ بالاتفاق والثانی تجب فیہ اتفاقا والثالث مختلف فیہ فقال ابوحنیفۃؒ بالوجوب وقال الاخرون بعدم الوجوب ھذا خلاصۃ المذاہب فالمعنی عفوت عن صدقۃ الخیل ای للاستخدام **قولہ** من کل اربعین درھما درھم ھذا بیان الحساب لا تحدید النصاب بدلیل قولہ علیہ السلام لیس فی تسعین ومائۃ شیء فاذا بلغت مائتین ففیہا خمسۃ دراھم **قولہ** اذا زادت علی مائۃ وعشرین ففی کل خمسین حقۃ وفی کل اربعین بنت لبون وعند ابی حنیفۃؒ اذا زادت علی مائۃ وعشرین فیستانف بان فی خمسۃ ابل شاۃ وفی عشرۃ شاتان الخ وعمل الشافعیؒ بھذا الحدیث والحدیث بظاھرہ یخالف لابی حنیفۃؒ والجواب عن الحدیث انہ لیس فیہ نفی الاقل بل الحدیث ساکت عنہ وثبت بروایۃ عمرو بن حزم فی النسائی فما کان اقل من ذلک ففی کل خمس ذود شاۃ فیعمل بالزیادۃ واذا بلغ النصاب بعد العمل بالزیادۃ الی خمسین فتجب الحقۃ واذا بلغ اربعین فتجب بنت لبون فعمل ابوحنیفۃؒ بالحدیثین وترک الشافعیؒ حدیث الاقل **قولہ** لا یفرق بین مجتمع ولا یجمع بین متفرق الجمع والتفریق عند ابی حنیفۃؒ باعتبار الاملاک وعند الشافعیؒ باعتبار الرعاۃ والمنزل والمرعی فمثالہ انہ کان لرجل عشرین شاتا فی مرعی وثلثین فی مرعی اخر وعند ابی حنیفۃؒ تجب الزکوٰۃ والا یلزم تفریق المجتمع فی ملک واحد وعند الشافعیؒ لا تجب والا یلزم جمع المتفرق صورۃ اخری مثلا کان لرجل عشرین شاتا وللاخر ایضا عشرین شاتا فاجتمعا عند راع واحد فعند ابی حنیفۃؒ لا تجب الزکوٰۃ والا یلزم وجوب الزکوٰۃ فی قبل من نصابہا وعند الشافعیؒ تجب والا یلزم التفریق **قولہ** وما کان من خلیطین فانہما یتراجعان بالسویۃ الخلیطان الشریکان بحیث یکون کل واحد منہما شریکا للاخر فی کل جزء شائع من المال مثلا حصل لہما المال بالارث والہبۃ والشراء وغیر ذلک وھذا التفسیر عند ابی حنیفۃؒ واما عند الشافعیؒ فیصدق الخلیطان وان لم یکن کل واحد منہما شریکا لصاحبہ فی کل جزء شائع من المال مثلا کان لاحد عشرون ابلا وللاخر عشرون ایضا فاجتمعا عند راع واحد فعند الشافعیؒ یصدق ان یقال انہما شریکان خلیطان وعند امامنا ابی حنیفۃؒ لا یصدق لانہ لیس کل احد شریکا لصاحبہ فی کل جزء شائع من المال بل التفسیر عندہ ما قلنا وقدمنا فاذا کان لرجل عشرین ابلا وللاخر اربعین ابلا فاجتمعا عند راع واحد فاذا جاء المصدق ففی اخذہ الزکوٰۃ خلاف بیننا وبین الشافعیؒ فقال الشافعیؒ یاخذ من مجموع ستین ابلا زکوٰۃ ھذا النصاب یعنی حقۃ ولا یلاحظ ملک کل واحد وعندنا لیس لہ ان یاخذ من المجموع الزکاۃ بل یاخذ من کل واحد زکوٰۃ حصتہ ثم اختلفا فی التقسیم والتراجع بالسویۃ فترتیب التراجع عند الشافعیؒ انہ اذا اخذ المصدق من المجموع حقۃ وکانت قیمۃ الحقۃ مثلا ستین درھما فعشرین درھما فی حق صاحب عشرین ابلا لان لمالہ بمال صاحبہ نسبۃ الثلث فکذا فی القیمۃ واربعین درھما فی حق صاحب اربعین ابلا لان لمالہ بمال صاحبہ نسبۃ الثلثان فکذا فی القیمۃ فان زاد درھم علی ذمۃ خلیطہ فلہ ان یرجع علی صاحبہ حتی یستوفی حقہ واما عندنا فی صورۃ الخلیطان عندنا مثلا حصل لہما ستون ابلا بالشراء والارث والہبۃ فترتیب التراجع عندنا اذا جاء المصدق فیاخذ من صاحب عشرین ابلا اربع شیاہ ومن

الاخر بنت لبون لا کما قال انہ یأخذ زکوٰۃ مجموع النصاب ولا یلاحظ الاملاک فالترتیب ان یقوم اربع شیاہ فکانت قیمتہا مثلا ثلثین درهما فیقسم القیمة على املاکها فیعطی لصاحب اربعین ابلاً عشرون درهماً ثم بعد ذلك یقوم بنت لبون مثلا کانت قیمتها ستین درهما فیقسم القیمة اثلاثا فیعطی لصاحب عشرین ابلاً عشرون درهماً وبقی عند المالك اربعون درهما والتقسیم على هذا الترتیب انما یحتاج الیه لانهما شریکان فی کل جزء من المال **قوله** فان هم اطاعوا لذلك الخ علم من اشارة الحدیث ان الکفار لیسوا بمامورین بالفروعات والعبادات بل بالایمان فقط کما هو مذهبنا **قوله** لیس ما فی دون خمسة ذود صدقة الخ لفظ الصدقة مشترك بین العشر والزکوٰۃ فعین الشافعیؒ لیس ما دون خمسة اوسق صدقة العشر ووافقه صاحبا ابی حنیفةؒ وقال ابو حنیفةؒ لا مجال الى المعنى الذی ذهب الیه الشافعیؒ لمخالفة النص الصریح یعنی کل ما اخرجت الارض ففیه العشر فانه بعمومه یقتضی ثبوت العشر فی الکل قلیل وکثیر وایضاً لمعنى ابی حنیفةؒ قرائن منها الجملتان الاولیان من الحدیث یعنی خمسة ذود صدقة وخمسة اواق صدقة فان المراد فیهما الزکوٰۃ بالاتفاق فکذا فیما نحن فیه فالمعنى على هذا ما ذکره المحشیؒ **قوله** من استفاد مالاً فلا زکوٰۃ علیه حتی یحول علیه الحول المال المستفاد ثلثة اقسام قسم یحصل للرجل ابتداء من غیر ان یکون عنده مال قبله وقسم یحصل بعد ان یکون للرجل مال عنده قبل حصوله فهذا المال لا یخلو اما ان یکون ربح المال المستفاد الحاصل قبله او لا یکون ربحا بل حصل بطریق آخر مثل الارث والهبة وغیرها فالقسم الاول یشترط علیه حولان الحول للزکوٰۃ اتفاقاً وفی القسم الثانی لم یشترط حولان الحول اتفاقاً والثالث مختلف فیه فقال امامنا ابو حنیفةؒ بعدم اشتراط الحولان وقال الآخرون باشتراطه والحدیث مطلق فلا ینتهض حجة على ابی حنیفةؒ ولنعم ما قال شیخنا مد ظله فی تایید مذهب الامام ینبغی ان یتامل فی حکمة وجوب الشارع الزکوٰۃ بشرطین الاول النصاب مائتی درهم والثانی حولان الحول اما الاول فلان التکلیف لا یصح الا عند وجود القدرة على الامتثال فلو لم یکن الرجل غنیاً فکیف یحکم علیه بوجوب الزکاۃ فلذا امر الشارع علیه السلام بوجوب الزکوٰۃ بعد وجود مائتی درهم فانها قدر معتد بها یکفی لقضاء حاجة الانسان متوسطاً واما الشرط الثانی فهو لا یصرف الرجل من مائتی درهم فی حاجته الضروریة فی مدة الحول لانها مدة مدیدة ویختلف فیها الفصول والایام والموسم ثم بعد الانفاق وقضاء حاجة فی مدة معتد بها یبقی عنده ما هو درهم فعلم انها زائدة من حاجاته فامر الشارع حینئذ بانه اذا قضیت حاجتك واستغنیت فانفق ما تجب فی سبیل الله کی یصیب جمیل الثواب فاقول فی اثناء الحول لما حصل له مال وکان عنده مال قبل الحصول على قدر معتد بها وکان زائداً من حاجاته فالمال المستفاد یکون زائدا بطریق الاولى فلما لم یبق الحاجة الى حولان الحول وعلمنا ان المال المستفاد زائد عن حاجته فلم لا نوجب الزکوٰۃ والعجب من الشافعیؒ انه ضم المال المستفاد فی حق النصاب بالمال الاول وفی حق حولان الحول جعله مستقلاً واما ابو حنیفةؒ فضمه الى المال المستفاد فی حق النصاب وحولان الحول **قوله** الا من ولی یتیما له مال فلیتجر فی ماله ولا یترکه حتی یاکله الصدقة الخ الى ظاهر الحدیث ذهب الشافعیؒ واحمدؒ واسحق ومالكؒ واوجبوا الزکاۃ فی مال الیتیم وذهب ابو حنیفةؒ وعبد الله بن المبارك الى عدم وجوب الزکوٰۃ فی اموال الیتیم واجاب بان المراد من الصدقة غیر الزکوٰۃ یعنی نفقته کما قال علیه السلام نفقة المرء على نفسه صدقة ونفقة الزوجة وصدقة الفطر والاضحیة والعشر لکلهم قال علیه السلام لانها صدقة والا لیعارضه النص الصریح یعنی رفع القلم عن ثلثة الخ او یقال ان الحدیث ضعیف ولم یعمل به الشافعیؒ فی کثیر من المواضع او یقال ان المراد بالیتیم البالغ وتسمیته یتیماً باعتبار ما کان فان الیتیم یبقى فی ولایة الولی عند ابی حنیفةؒ الى خمس وعشرین سنة ولعل منشا الخلاف فی وجوب الزکوٰۃ وعدم وجوبه فی اموال الیتیم مبنی على خلاف آخر بین امامنا ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فرای ابو حنیفةؒ انها من العبادات المحضة والیتیم بریء من العبادات المحضة لصغره ورأى الشافعیؒ من المؤنات المسلمة فقال بالوجوب **قوله** وفی الرکاز الخمس الخ عند الشافعیؒ الرکاز غیر المعدن یعنی دفینة الجاهلیة ففیه الخمس عنده واما فی المعدن فجزء من اربعین جزء وعند امامنا ابی حنیفةؒ المعدن داخل فی الرکاز ففی کل واحد منهما الخمس والاختلاف بینهما دائر على اللغة و اللغة والسیاق یؤید ان اباحنیفةؒ لان صاحب قاموس من متعصبی الشوافع وقال فی کتابه الرکاز المعدن وقال صاحب منتهی الارب فی مصنفه الرکاز کالجبال مالیکه حق تعالى درکانها پیدا ساخته ومال پنهان کردهٔ اهل جاهلیت در زمین انتهى ـ واما السیاق فهو لما قال علیه السلام المعدن جبار فنشأ منه الوهم انه جبار فی حق الخمس ایضاً فدفعه علیه السلام بقوله وفی الرکاز الخمس وسلم ان النبی صلى الله علیه وسلم کان افصح العرب وابلغه فلا بد ان یکون بین کلماته تناسباً وبهذا حصل وتم والله اعلم بالصواب **قوله** ان النبی صلى الله علیه وسلم کان یبعث على الناس من یخرص کرومهم وثمارهم الخرص فی الزراعات کما هو مروج فی زماننا یعنی کن کرنا لا یجوز لان مال الزراع مشترك بمال المالك وتقسیم الاموال المشترکة عند امامنا ابی حنیفةؒ معاوضة وعقد المعاوضة فی الاموال المتحدة للاجناس لا یجوز بطریق الخرص لشبه الربوا واما الخرص فی البساتین والثمار الغیر المشترکة فیجوز فان بیت المال لیس بشریك لصاحب الثمار حتی یتحقق العقد والمعاوضة فلو زاد من صاحب الثمار الى بیت المال شیء فهی صدقة **قوله** خذوا ما وجدتم ولیس لکم الا ذلك ای فی الحال واما بعد قدرة المشتری على اداء الثمن فیجب علیه الاداء للغریم وعلم من الحدیث مسئلتان جواز بیع الثمار قبل بدو الصلاح ووجوب الثمن على ذمة المشتری ان هلك المبیع فی

یدہ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم امر الناس بالتصدق علی المشتری ثم باداء الثمن الی البائع **قولہ** عن صفوان قال اعطانی علیہ السلام یوم حنین وانہ لابغض الخلق الی اعطاء المؤلفۃ القلوب لیس بجائز عند الجمہور لانہ کان قبل غلبۃ الاسلام واذا رفع العلۃ رفع الحکم علیہ فان اللہ غلب الاسلام واما الشافعیؒ فیجوزہ **قولہ** فاراد ان یشتریہا فقال علیہ السلام لاتعد فی صدقتک الخ ھذا محمول علی الاولویۃ والاستحباب لئلا یلزم عودہ فی بعض صدقۃ لان الظاہر ان البائع یبیع من المتصدق بادنی من ثمن المبیع فیکون الرجوع صورۃ بمالم یاخذ البائع ثمنہ کما حقہ **قولہ** ان امی توفیت ھل تنفعہا ان تصدقت عنہا الخ لاخلاف[1] فی وصول ثواب العبادات المالیۃ الی المیت من اھل السنۃ والجماعۃ واما العبادات البدنیۃ ففی ایصال ثوابہا خلاف بین اھل السنۃ فقال ابوحنیفہؒ بالایصال وقال الاٰخرون بعدم الایصال واما المعتزلۃ فانکروا ایصال ثواب العبادات مطلقا لقولہ تعالیٰ لیس للانسان الا ما سعٰی واجوبتہا مذکورۃ فی شرح ملا علی القاری علی مشکوٰۃ المصابیح **قولہ** فقدم معاویۃ حتی تکلم فکان فیما تکلم الخ اعتبر ابوحنیفہؒ فی اداء صدقۃ الفطر نصف صاع من بر وقال الشافعی بالصاع کما فی بقیۃ الاطعمۃ وما استدل بہ ابوحنیفہؒ حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ حدیث مرفوع واقوال خلفاء الراشدین ابی بکرؓ وعمرؓ وعلیؓ واستدل الشافعیؒ بحدیث ابی سعید الخدریؓ علی مذھبہ وایدہ بہ وقال شیخنا مدظلہ لایصح استدلال الشافعیؒ بھذا الحدیث اصلا فان لفظ الطعام مشترک بین الاطعمۃ فکیف یصح الحنطۃ بخصوصیۃ والمتبادر عما فی زمن النبی علیہ السلام یقتضی ان یراد بہ غیر الحنطۃ لان الحنطۃ کانت قلیلۃ فی زمن النبی علیہ السلام والذرۃ کانت کثیرۃ فالمتبادر یقتضی ان یراد بہ الذرۃ فارادۃ الشافعیؒ الحنطۃ من اللفظ المشترک مع رجحان خلافہا لاسبیل الیہ واما خلاف ابی سعید عن حکم المعاویۃ فلا نسلم کما سنبین انشاء اللہ ولو سلم ان ابا سعید اختلف المعاویۃ فانا نختار فتوی معاویۃ فی مقابلۃ ابی سعید الخدریؓ لان المعاویۃؓ فقیہ مجتہد لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی حقہ انہ فقیہ وعمل علی فتواہ جمیع الصحابۃ والتابعین الذین کانوا حضورا فی مجلس تخطیب المعاویۃؓ کما قال الترمذیؒ فی کتابہ فاخذ الناس بذلک ولم ینکر احد من الصحابۃؓ والتابعینؒ علی معاویۃؓ واخذوا قولہ بلا انکار ودلیل فانکار ابی سعیدؓ فی مقابلۃ جم غفیر من الصحابۃؓ والتابعین والخلفاء الراشدین لایسمع وایضا لانقول ان ابا سعیدؓ خالف معاویۃؓ فانہ لیس فی الحدیث مایشعر علی انکار ابی سعیدؓ لمعاویۃؓ بل فی الحدیث بیان فعل ابی سعید انہ کان یخرج صاعا وفعلہ لایدل علی خلاف فتوی المعاویۃ لانہ یجوز ان یعمل ابوسعیدؓ العزیمۃ وان کان الواجب نصف صاع کما یدل علیہ قولہ وقد وسع اللہ علی الناس فلم تضیقوا یعنی نصاب نصف الصاع من البرکان بوجہ عدم وجود الحنطۃ واما الیوم فقد وسع اللہ علی عبادہ فلا حرج فی اداء صاع تام تطوعا ومثلہ لاینکرہ ابوحنیفہؒ ایضا لان التطوع لیس لہ حد واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب **قولہ** صفدت الشیاطین ومردۃ الجن الخ استشکل بصدور الذنوب عن العباد فی رمضان مع ان الشیاطین قد صفدت واجاب صاحب الخازن بان المحرک للعباد علی الذنوب شیئان الشیطان والنفس ففی رمضان وان صفدت الشیاطین لکن النفس مرسلۃ علی حالہا محرکۃ علی المعاصی اویقال ان المردودین کبائر الشیاطین ورؤساؤھم کما یشعر عنہ لفظ الحدیث یعنی مردۃ الجن واما الصغار فرسلون یحرکون العباد علی الذنوب اویقال ان الشیاطین لیسوا علۃ تامۃ لتحریک العباد علی الذنوب حتی یلزم من انتفاء العلۃ انتفاء المعلول اویقال ان الشیاطین وان صفدت لکن اثر صحبتہ باق بعد فی قلوب العباد لاختلاطہا بھم مدۃ طویلۃ فلذا یصدر الذنوب کما ان الحدید یبقی حارا بعد اخراجہ عن النار **قولہ** غلقت ابواب النیران وفتحت ابواب الجنان استشکل بکافر مات فی رمضان فیقال انہ بشارۃ لمسلم عاص فقط واما الکافر فموضعہ جہنم ھم فیہا خالدون بلا تامل وقال البعض ان الکفار لایدخلون مدۃ رمضان فی النار اویقال ان مقتضی شرافۃ رمضان ان یدخل الجنۃ بشرط ان لایکون مانعا **قولہ** باب ماجاء لکل اھل بلد رؤیتھم نقل فی مذھب امامنا ابی حنیفہؒ ثلث روایات الاول عدم اعتبار رؤیۃ اھل بلد علی اھل بلد اٰخر والثانی اعتبارھا

---

[1] ذکرہ البخاری فی ص۲۶۲ باب من مات وعلیہ صوم عن عائشۃ ان رسول اللہ صلعم قال من مات وعلیہ صوم صام عنہ ولیہ وقال المحشی اختلفوا فیہ علی اقوال احدھا جواز الصیام عن المیت کما ھو ظاہر الحدیث احتج بہ القدیم والثانی وھو ان یطعم الولی عن المیت کل یوم مسکینا وھو قول الزھری ومالک والشافعیؒ فی الجدید وانہ لایصوم احد عن احد وانما یطعم عنہ عند مالک اذا اوصٰی بہ ورجح البیہقی والنووی قولہ القدیم لصحۃ الاحادیث فیہ قال الکرمانی للشافعی قولان اشھرھما لایصام عنہ وقال احمد بظاہرہ وقال اکثرھم لایصوم احد عن احد وشبھوہ بالصلوٰۃ واولوا الحدیث بانہ یکفر عنہا بالطعام فیقوم ذلک مقام الصیام والثالث یطعم عنہ کل یوم نصف صاع من بر اوصاعا من غیرہ وھو قول ابی حنیفہؒ وھذا اذا اوصٰی بہ فان لم یوص فلا یطعم عنہ وحجۃ اصحابنا الحنفیۃ ما رواہ النسائی عن ابن عباس ان رسول اللہ صلعم قال لایصلی احد عن احد ولکن یطعم عنہ وعن ابن عمرؓ قال رسول اللہ صلعم من مات وعلیہ صوم شھر فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکینا ولنا قاعدۃ فی مثل ھذا الباب وھی ان الصحابی اذا روی شیئا ثم افتی بخلافہ فالاعتبار لما افتاہ لان فتواہ بخلاف ما رواہ انما یکون لظہور نسخ عندہ ولایمکن ان یخالف ما رواہ من النبیؐ لاجل اجتہادہ لانہ مصادمۃ للنص وذا لایقال فی حق الصحابی وقد روی الطحاوی بسند صحیح عن عمرۃ قلت لعائشۃ ان امی توفیت وعلیہا صیام رمضان ایصلح ان اقضی عنہا فقالت لا ولٰکن تصدقی عنہا مکان کل یوم علی مسکین خیر من صیامک انتھی وقد اجتمعوا علی انہ لایصلی احد عن احد فوجب ان یرد ما اختلف فیہ الی ما اجمع

منظور والثالث الاعتبار فی مقام الاحتیاط مثل هلال رمضان وعدم الاعتبار فی مقام عدم الضرورة والاحتیاط مثل الافطار من رمضان لکن اشهر الروایات هی الاوسط وعلیه مجری المذاهب وعند الشافعیؒ لایعتبر رؤیة اهل بلد علی اهل بلد اخر مالم یروا الا اهل بلد قریب یلزمهم رؤیة اهل بلد اخر قریب لهم واما البعید فلا والحدیث یوافق الشافعیؒ ظاهرا ویخالف امامنا اباحنیفةؒ ظاهرا والجواب وجه عدم اعتبار ابن عباسؓ خبر کریب هو ان کریبا لم یکن رأی الهلال بنفسه بل اخبر عن رؤیة معاویةؓ والناس فی الشام والدلیل علیه ان ابن عباسؓ لما سئل ابا کریب وانت رأیته فلم یقل فی جوابه انی رأیته بل رأه الناس ومعاویةؓ فصاموا فصمت الخ فقال له ابن عباسؓ انك اذا لم تره واخبرت فقط فخبرك لیس بحجة علینا هکذا امرنا علیه السلام او یقال ان ابن عباس وهم من قوله علیه السلام صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته ان الخطاب فیه لکل واحد او یقال ان النزاع وان کان فی الحال فی رمضان فی بادی الرأی لکن فی المآل یرجع الی هلال شوال لانه لما مضت ایام رمضان فلایمکن ان ینازع فیه هلال شوال لایثبت بشهادة رجل هکذا امرنا علیه السلام والجواب الاول مخدوش لانه ورد فی روایة المسلم قال له ابن عباسؓ انت رأیت فقلت نعم ورأه الناس فصاموا وصام معاویةؓ عن الصحبة **قوله** باب ماجاء فی التشدید فی الغیبة للصائم الظاهر انه لامناسبة بین ترجمة الباب والحدیث فالاولی ان یقال الغیبة علی القول الزور **قوله** رخص فی الافطار عند لقاء العدو وعند امامنا ابی حنیفةؒ لقاء العدو لیس بموجب للافطار بل الموجب الحرج فان لقی العدو فی الحضر ولم یکن بلقائه مشقة فلا اجازة للافطار وان وقع فی التکلیف بلقائه فله رخصة فی الافطار **قوله** قال بعض اهل العلم الحامل والمرضع تفطران وتطعمان وتقضیان وقال امامنا ابو حنیفةؒ تفطران وتقضیان ولاتطعمان لما ثبت بنص القران **قوله** قال فحق الله احق ای بالقضاء لاحجة فی الحدیث علی جواز الصوم عن الموتی لان فی الحدیث امر بالقضاء وهو اعم من ان یکون بالصوم عنه او بالفدیة **قوله** وقال مالكؒ وسفیان الثوریؒ والشافعیؒ لایصوم احد عن احد وبه یقول الجماهیر من العلماء وابوحنیفةؒ قالوا ان العبادات البدنیة لاتجوز فیها النیابة وقد ورد الاحادیث والاثار فیما ذهبوا الیه **قوله** من استقاء عمدا فلیقض وبه یقول ابوحنیفةؒ والفرق بین ماقاء واستقاء ان فی الاول یخرج مایخرج دفعة ولایعود شیء منه الی البطن وفی الثانی یخرج مایخرج ویعود الی البطن بعد ماخرج واختار الشافعیؒ لمن کان علی مثل هذا الحال قوله واختار الشافعیؒ لمن کان اتفقوا علی ان الاهل لایکون اهلا و محلا للکفارة فتاویل الاحادیث کما قال الشافعیؒ من ان الکفارة علیه دین او یحتمل الخصوصیة بذالك الرجل **قوله** المکتل قیل مایسع فیه خمسة عشر صاعا ورد فی بعض الروایات ما اعطاه النبی صلی الله علیه وسلم کان ثلثون صاعا وورد ستون صاعا ایضا فحینئذ لا اشکال **قوله** باب ماجاء فی السواك للصائم قال بعض العلماء لا یتسوك الصائم اخر النهار منهم احمدؒ واسحقؒ والشافعیؒ لقوله علیه السلام لخلوف فم الصائم احب الی الله من المسك وفی السواك ازالة الاثر المحبوب الی الله وقال ابوحنیفةؒ بعدم الکراهة وما استدل به حدیث الباب وهو حجة علی الاولین ونقول ان بقاء الخلو حجة وفضیلة لانیا فی حکم الشرعی بالسواك علی ان فی السواك اخر النهار فضیلة یعنی تحرز عن شائبة الریاء علی ان عدم مشروعیة السواك اخر النهار یظهر صومه وعلم اشارة من قول النبی علیه السلام المذکور فی حدیث الباب بمشروعیة السواك فاین یقال هذا ذاك نقل امام الترمذیؒ مذهب الشافعیؒ بعدم کراهة السواك فی اخر النهار مع ان کتب فقهاء الحنفیة مصرحة بعدم جواز السواك اخر النهار عند الشافعیؒ ولعله روایة اخر عنه **قوله** قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلاصیام له هذا الحدیث اختص منه صوم رمضان اداء والنذر المعین والنفل عند ابی حنیفةؒ اما اختصاص النوافل فیجیئ انشاء الله تعالی واما اختصاص رمضان فلانه جاء اعرابی فی زمن النبی علیه السلام وشهد برؤیة الهلال فقال علیه السلام الا من اکل فلا یاکل بقیة یومه ومن لم یاکل فلیصم وایضا لما قال اصحاب الاصول فی الفرق بین المعیار والظرف وللحدیث جواب ومعنی اخر خارج عما نحن فیه مذکور فی الهدایة **قوله** امن قضاء کنت تقضیه قالت لاقال فلایضرك الحدیث ساکت عن تکلم وجوب القضاء وعدمه بل فیه اجازة الافطار وهی لیس محل النزاع بین الامامین فالاحتجاج بالحدیث علی عدم وجوب القضاء کما فعل الترمذیؒ خارج عن الانصاف بل علم الحکم بالقضاء کما سیاتی انشاء الله تعالی من قول النبی علیه السلام لهما اقضیا یوما اخر مکانه فان اطلاق الامر للوجوب مع تقویة بقوله تعالی لاتبطلوا اعمالکم **قوله** ولایصوم احد یوم الجمعة الا ان یصوم قبله او بعده قیل فی وجه کراهیة صوم یوم الجمعة لوجوب النقصان فی الاهتمام بالجمعة وهذا لیس بسدید لانه موجود فیما اذا صام بیوم قبله وبعده فالاولی ان یقال ان الشارع لم یخصص الجمعة من بین الایام للصوم فلیس لنا ان تخصصه بفضیلة فان هذا هی البدعة ورجح النووی التأویل الاول واجاب عن الاعتراض بان الله یقویه ببرکة الصوم فی هذه الایام علی اهتمام الجمعة فاذا یحتمل الجمعة وهذا معنی قول ابن عمرؓ لا اصوم ولا امرو کلا انهی **قوله** باب فی کراهیة صوم عرفة بعرفة علم من جمیع الاحادیث ان الصوم فی عرفة لیس فیه قباحة صلبیة بل القباحة عارضیة یعنی الضعف بسبب الصوم عن الاجتهاد فی الدعاء فلوکان رجل قوی لم یضعف عن الاجتهاد فی اداء النسك والدعاء فلا باس ان یصوم وقال شیخنا مدظله فی وجه کراهیة الصوم بعرفة ان فی الصوم استغناء لانه شبه بافعال الله تعالی وفی ارکان الحج ذلة معلومة بالمشاهدة من عریان الراس والرجلین والسعی وغیرها فلایجتمعان **قوله** عن عائشةؓ کانت عاشوراء یوم تصومه القریش فی الجاهلیة الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی ان اباحنیفةؒ یقول ان صوم عاشوراء کان فرضا ثم نسخ برمضان وعند الشافعیؒ کان مسنونا

لا فرضًا فالحدیث حجة علی الشافعیؒ **قوله** باب فی عاشوراء ای یوم هو الجمهور علی انه یوم عاشوراء من المحرم لقول ابن عباس مرفوعًا قال امر علیه السلام بصوم عاشوراء یوم العاشوراء وما قال ابن عباسؓ اصبح من یوم التاسع صائمًا فلا یخالفه لانه یبین کیفیة ترتیب الصوم بان یصوم من التاسع وان کان عاشوراء هو العاشر تحرزًا عن تشبه الیهود **قوله** الرشك هو القسام اختلف العلماء فی سبب لقبه بالرشك فقیل معناه بالفارسیة القاسم وقیل الغیور وقیل کثیر اللحیة وقیل الرشك بالفارسیة اسم العقرب لان العقرب دخلت فی لحیته ومات فمکث فیها ثلثة ایام ثم علم لان اللحیة کانت طویلة عظیمة **قوله** الصوم لی وانا اجزی به اختلف العلماء فی بیان معنی الحدیث فانه یخالف الظاهر لان جمیع العبادات لله تعالی والله تعالی یجزی جزاء جمیع العبادات فقیل فی بیان معنی الجملة الاولی ان فی جمیع العبادات حظ النفس مثلا فی قرأة القران تنشیط السمع ان کان القاری متلحنا وفی اداء الزکاة اشارة الی الجود وکذا فی الحج واما فی الصوم فلیس فیه حظ النفس بل ذلتها حیث امسکها عن لذات الاکل والشراب والجماع فمعنی الحدیث الصوم لی لان فیه لیس حظ النفس بخلاف بقیة العبادات لان فیها نوع حظ للعابد او یقال ان الکفار کانوا یعبدون الاصنام فی زمان الجاهلیة مثلاً کانوا یسجدون ویذبحون ویتطوفون ویتصدقون لطواغیتهم واما الصوم فلا یصوم احد للاصنام ومعنی الصوم خاصة لی یعنی انها عبادة لا یعبد بها غیرہ تعالی من الاصنام بل هی خاصة لله تعالی او یقال ان فی بقیة العبادات احتمال الریاء مثل الصلوة والزکوة واما الصوم فهو امر عدمی لیس فیه شائبة الریاء ما لم یقل بلسانه انی صائم فمعنی الحدیث الصوم لی یعنی لیس فی شائبة الریاء بخلاف غیرها من العبادات او یقال فی الصوم تشبه بالباری تعالی فان الصوم عبارة عن امساك الاشیاء الثلثة والله تعالی منزه ایضًا من هذه الاشیاء الثلثة فکان العبد فی الصوم یشبه بصفة الباری تعالی وهذا معنی قوله الصوم لی یعنی ان عبدی امتثل لامری وترك شهوات نفسه وتشبه بی فی صفاتی او یقال انا المنفرد بعلم ثواب الصوم لا غیری بخلاف غیرہ من العبادات فان الله تعالی اظهر مقدار ثوابه علی من شاء وقیل الاضافة الی الله تعالی للتشریف کما فی ناقة الله مع ان العالم کله لله تعالی واما الجملة الثانیة انا اجزی به روی علی وجهین مبنی للفاعل والمفعول فعلی الاول انا اجزی جزاء الصوم بلا واسطة الملائکة بخلاف بقیة العبادات فان الملائکة یعطون جزاءها بحکمه تعالی وبقانونه المتعین وفی اعطاء الثواب بلا واسطة الملائکة فضیلة لیست فی وساطة الملائکة وان کان ما اعطی الله قلیلاً بالنسبة الی ما اعطاه بالواسطة لان انعام السلطان علی رجل بیده فخر وفضیلة لیس فیما امر غیرہ فیعطیه کما روی ان الشاه جهان سلطان الدهلی اعطی لوزیرہ المتثل بامرہ انعامًا بیدہ شیئًا قلیلاً یعنی پنج دانه الائچی فقط فاظهر الوزیر علیه فخرہ ومرتبته وتصدق بآلاف درهم علی ان السلطن اکرمنی بیدہ وایضًا لو کانت الملائکة یعطون الثواب لکن یعطون ما امروا به ولا یقدرون ان یعطوا حبة زائدة علی ما امروا به واما لو کان الله معطیا ففیه فضل لیس فی غیرہ فان العبد حریص سائل والله مجیب معطی غیر مانع قادر جواد لا انتهاء لخزائن مغفرته وفضله فیسئل مرارا ویعطی الله مرة بعد اخری الی ان ینتهی العبد اعلی علیین وهذا کما قال الداعی **بیت** ما ئیم پرگناه تو دریای رحمتی ؛ جائیکه فضل تست چه باشد گناه ما۔ واما علی[1] البناء المجهول فمعناه جزاء الصوم انا نفسی لا غیری بخلاف غیرہ من العبادات فان جزاءه الثواب لا ذات الله تبارك وتعالی سبحانه **قوله** للصائم فرحتان فرحة حین یفطر وفرحة حین یلقی ربه الفرحة عند الافطار لانه ادی کما امر به علی وجه الکمال من غیر نقصان فانه اذا امر احد بامر فالمامور لا یطمئن قلبه ما لم یتمه لانه والله اعلم ایتم المامور به علی ما امر او یعرضه آفة فی اثناء الامتثال ویرضی امرا فاذا اتم کما امر به تطمئن قلبه ویفرح شکرا علی الامتثال او یفرح لانه یاکل بعد الافطار ما تشتهی الیه نفسه **قوله** لا صام ولا افطر یحتمل الانشاء والاخبار علی الاخبار معناه لیس بمفطر لانه صائم ظاهرا ولیس بصائم ایضًا لان صیامه مخالف للسنة او لانه لا یحصل الغرض الذی صار الصوم مشروعًا یعنی تکلیف النفس وسدها عما تشتهی من الاکل والشرب والجماع لان التکلیف انما یحصل اذا کان مخالفا لعادته واما فی الصوم الدهری فتصیر عادتها الکف عن الاشیاء بل تکلف بالاکل والشرب فانا شاهدنا من کان صائم الدهر اذا اکل یوما اخرة فاین تکلیف النفس فیه بل التکلیف ان تکون عادتها الاشتهاء وان تمنعها وتسدها عما تشتهی الیه اختلف العلماء فی کراهیة صوم الدهر فقال بعضهم ومنهم الشافعیؒ ان العلة انه یلزم صوم ایام منهی عنها واما بدون صوم ایام منهی عنها فلیس بمکروه وعند امامنا ابی حنیفةؒ بعد اخراج الایام المنهی عنها مکروه ایضًا ویصدق علیه صوم الدهر لان العلة لیست لزوم صوم ایام منهی عنها لانها خارجة من اول الامر بالنص الصریح لان صوم الدهر مکروه وصوم العیدین حرام فلا یدخل فیه من اول الامر فیکون المراد بصوم الدهر ما سوی خمسة ایام وکراهیة لعلة الشافعیؒ تقتضی دخولها من اول الامر فنقول بل کراهیة لحدیث ان لنفسك علیك حقا ولعینك علیك حقا ولزوجك علیك حقًا الحدیث فافهم **قوله** ان ربی یطعمنی ویسقینی یحتمل المجاز یعنی ان الله یعیننی ویقوینی علی الوصال وانتم لستم مثلی فهذا من خصوصیاته علیه السلام ویحتمل الحقیقة یعنی ان الله تعالی یطعمنی ویسقینی من نعمائه فاکل من رزقه تعالی ولا اواصل وانتم عنه غافلون فعلی هذا لا یجوز الوصل لاله علیه السلام

---

[1] واعلم ان روایة البناء للمجهول ومعناه ما سمعته الاعن ابی مخدومنا المطاع مولانا الحافظ مولوی نور الحسن مدظله العالی ابن العلام الولی الکامل مولانا الحافظ مولوی عبد الخالق طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه بانی جامع الدیوبند ۱۲۔

ولانا وعلى كل تقدير علم كراهية الوصال وصوم الوصل له صور الاول ان لا يأكل شيئاً في اليوم والليلة ويواصل صومه بصومه الثاني ان يأكل شيئاً قليلاً عند الافطار بحيث لم يسد الجوع وان يأكل شيئاً لكن لا في وقت الافطار بل وقت السحور فالاول مكروه عند الجمهور والثاني والثالث جائز خصوصاً عند امامنا ابي حنيفةؒ **قوله** باب ما جاء في ليلة القدر وردت الروايات في هذا الباب متعارضة مختلفة فكل من الائمة والمتقدمين سلك مسلكاً فمذهب الامام ابي حنيفةؒ انها دائرة سائرة في رمضان بل في جميع السنة واشهر الروايات عنه انها في رمضان خصوصاً فعلى مذهبه لا تعارض بين الروايات لانها تقع مرة في ليلة سبع وعشرين ومرة احد وعشرين ومرة خمس وعشرين ومرة سبع عشرة كما ورد في رواية في ليلة سنة وقد تقع تلك الليلة في شهر شعبان واما قول ابي بن كعب مع التحليف على انها ليلة سبع وعشرين فلا يخالف ابا حنيفةؒ لانها كانت في تلك السنة في هذه الليلة لا انها متعينة بليلة سبع وعشرين ابدا واما قول ابي بن كعب بان علامتها بان تطلع الشمس غير مضيئة فليس بحجة لان العلامة قد تكون عامة من ذي العلامة فلا يدل على انها ليلة القدر ولو سلم ان ابي بن كعب رأى ليلة القدر بتلك العلامة فلا يضر ابا حنيفةؒ كما تقدم لكن الاتفاق على ان يطلب في رمضان بل في العشرة الاخرى بل في ليلة سبع وعشرين وقال مولانا شاه ولي الله المحدث الدهلوي غفر الله له ان ليلة القدر التي ذكرت في قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر الخ فهي في جميع السنة واما ليلة القدر التي هي ليلة البركة فهي في العشرة الاخرى من رمضان كما قالت عائشةؓ ان عليه السلام كان يجتهد في العشرة الاخرى ما لم يجتهد في غيرها مع انه عليه السلام قال كل ليلة من هذه الليالي يساوي ليلة القدر وقال شيخي ابي مدظله ليلة سبع وعشرين من رمضان بعلامات ودلالات شتى من القرآن منها قال الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر الخ لفظ ليلة القدر ثلث مرات وحروف ليلة القدر المكتوبة تسع وتسع في ثلث يكون سبع وعشرين لعل تكريره تعالى بثلث اشارة اليه والله اعلم بالصواب **قوله** من اكل ثم خرج يريد سفراً حديث الباب بظاهره يخالف الجمهورؒ فان مذهبهم انه لا يجوز الافطار والقصر ما لم يجاوز بيوت المصر ولم يذهب اليه احد من الائمة سوى اسحق ابن ابرهيم وكيف يصح بدون التجاوز عن بيوت المصر فان علة القصر والافطار السفر وهو بعد مقيم في بيته ولم يخرج الى السفر مع ان الاحاديث وعمل النبي عليه السلام يدل انه لا يجوز القصر والافطار ما لم يشرع في السفر فانه نقل انه عليه السلام خرج في حجة الوداع وافطر على كراع الغميم خارجاً من المدينة وجاء في باب قصر الصلوة عن انس بن مالك انه عليه السلام صلى بالمدينة الظهر اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين وكذا قال علي كرم الله وجهه لو جاوزنا هذا الخص لقصرنا وقت خروجه من الكوفة الى المدينة وهذا دليل صريح للجماهير فالجواب عن حديث الباب ان محمد بن كعبؓ لما سئل انس بن مالك بقوله سنة فقال في الجواب سنة معناه الافطار للمسافر سنة واما الافطار في البيت فليس بسنة بل هو مذهب انس بن مالكؓ لا حجة علينا هذا على تقدير ان يعلم ان انس بن مالك اكل في بيته ولقيه محمد بن كعبؓ في بيته واما على جواب آخر فلا نقول ولا نسلم انه لقيه في بيته فانه ليس في الحديث تصريح البيت ولا الاشارة بل مسكوت عنه ونقول في الجواب ان من عادات العرب السفر بالقافلة كما هي مروجة الى الآن ومن عاداتهم انهم كانوا يخرجون عن بيوتهم يوماً قبل الارتحال ويجتمعون في موضع خارج المصر على قدر ميل او ميلين فلما اجتمعوا فكانوا يرتحلون قافلة عظيمة فتلقى محمد بن كعبؓ انس بن مالك خارج المصر في جميع الناس فرآه يأكل وقال ما قال حينئذ لا اشكال لان انس بن مالك كان خارجاً عن بيوت المصر **قوله** باب ما جاء في قيام شهر رمضان لا خلاف بين اهل السنة في سنية التراويح وادائها بالجماعة سنة مؤكدة واختلف العلماء في عدد الركعات فذهب اهل المدينة الى احدى واربعين مع الوتر وذهب اهل مكة والجمهور من الصحابة والتابعين منهم ابن مسعودؓ وعمرؓ وعليؓ ومنهم ابوحنيفةؒ والشافعيؒ الى عشرين ركعة وذهب بعضهم الى ست وثلثين ومذهب من ذهبوا الى احدى واربعين وست وثلثين فلا اصل لهما في الحديث واما مذهب من ذهب الى عشرين فله اصل في الحديث المرفوع وان ضعف ولو لم يكن له اصل في الحديث المرفوع لكن لما اجتمع كبار الصحابة والخلفاء الراشدون على عشرين ركعة فاي دليل اقوى على ذلك لانهم كانوا عالمين باقواله عليه السلام وافعاله فلما تركوا جميع ما سوى عشرين ركعة فعلم انه ظهر لهم دليل اقوى على ثبوت عشرين ركعة واما قول من ذهب من اهل الحديث الى ثماني ركعات فلا اصل له في الحديث بل نشأ من قلة الفهم وعدم التدبر في الفرق بين الصلوة التراويح والتهجد وبينهما بون بعيد فان عائشةؓ تقول ما قام عليه السلام للتهجد ليلة كلها وفي باب التراويح قام الى ان خيف الفلاح وقد جاء من حديث ابن عباسؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر اخرجه ابن ابي شيبة ولا يبعد ان يقال حصله العلم من غير طريق عائشةؓ من سائر امهات المؤمنينؓ ونقل الاجماع ايضاً على ما تقرر ونعترف باداء صلوة التهجد بالتراويح فانه كما تؤدى صلوة الضحى في ضمن العيد مع انه لا يقال باتحادهما وكما تؤدى صلوة تحية المسجد بركعتي الوضوء وبالعكس فكذا هذا فالحاصل انه نقل الاجماع ايضاً على ما تقرر في خلافة امير المؤمنين فنسبة البدعة اليه خروج عن دائرة الانصاف واما وجه خلاف اهل المدينة والمكة شرفهما الله تعالى في تعدد الركعات فهو ان اهل مكة كانوا يطوفون عقيب اربع مقام جلسة الاستراحة حول بيت الله المعظم واما اهل المدينة الطيبة لما كانوا بعيدا ومحرومين عن هذه الفضيلة اختاروا اربع ركعات بدل الطواف مقام جلسة الاستراحة

احرازاً او اجتناباً لفضیلة الصلوٰة فی مسجد النبی صلعم فکانوا یصلون بالامام عشرین رکعة وستة عشر انفراداً فی الجلسات وذکرالشیخ ان یقول فی جلسة الاستراحة ثلاث مرات وسبحان ذی الملک والملکوت سبحان ذی العزة والعظمة والقدرة والکبریاء والجبروت سبحان ذی الحی الذی لاینام ولایموت سبوح قدوس ربنا ورب الملائکة والروح لا اله الا الله نستغفر الله ونسئلک الجنة ونعوذبک من النار والله اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب **قوله** فلاعلیه ان یموت یهودیاً وهذا کما قال علیه السلام لیس منا من لم یدع قول الزور والعمل به فلیس لله حاجة بان یدع طعامه وشرابه الغرض منه التشدید یعنی لافرق بینه وبین الیهود والاستشهاد بالآیة لایتم الا اذا قرئت الی اخرها یعنی وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ فقید عدم الحج بالکفر **باب** کم حج النبی صلی الله علیه وسلم ما حج علیه السلام قبل الهجرة فرض بل الفرض ما حج بعد هجرته صلعم مرة باخر عمره بان حج فی ذی الحجة وارتحل من دار الفناء الی دار البقاء فی الربیع الاول انا لله وانا الیه راجعون **قوله** باب ماجاء کم اعتمر علیه السلام اعتمر علیه السلام فی الواقع ثلث عمرات عمرة القضاء فی ذی القعدة وعمرة الجعرانة وعمرة مع حجته واما عمرة الحدیبیة فقد کان علیه السلام شرع فی بعض افعالها مثل الاحرام وغیره ولم تتم حتی قضاه فی العام القابل فمن روی ثلث عمرات فبحسب الواقع ومن روی اربع عمرات فبحسب الظاهر وعد عمرة الحدیبیة ایضاً فلاتضاد **قوله** باب فی الجمع بین الحج والعمرة اعلم ان الحج ثلث اقسام افراد وتمتع وقران اما الافراد فهو ان یحرم بالحج فقط من المواقیت والتمتع فهو ان یحرم من المواقیت احرام العمرة فیؤدی افعالها ثم یتحلل ان لم یسق الهدی الی ان یحرم یوم الترویة وان ساق بقی محرماً واما القران فهو ان یحرم من المواقیت لهما ولایتحلل الی ان یفرغ عن افعالهما فاختلف العلماء فی الافضلیة فقال امامنا ابوحنیفةؒ القران افضل ثم التمتع ثم الافراد وقال الشافعیؒ الافضل الافراد ثم التمتع ثم القران وقال امام دار الهجرة مالکؒ الافضل التمتع ثم القران ثم الافراد وملاک ذلک کله فعل النبی علیه السلام فما فعله علیه السلام فهو حسن فقال ابوحنیفةؒ انه علیه السلام کان قارناً ودلیله ما روی عن انسؓ قال سمعته علیه السلام یقول لبیک بعمرة وحجة ودلیل الشافعیؒ ما قالت عائشةؓ انه علیه السلام افرد الحج ودلیل مالکؒ ما روی سعد بن عمر وابن عباس کلهم قالوا تمتع علیه السلام قال شیخنا مدظله الاولی بالتحقیق مذهب امامنا ابی حنیفةؒ وهو الاظهر بالنظر الی الروایات حتی ان المحققین من الشوافع ومنهم النووی وابن حجر ترکوا مذهب الشافعیؒ وقالوا ان رسول الله صلعم کان مفرداً فی بدء الامر کما قال الشافعیؒ ثم صار قارناً بان ادخل العمرة فی الحج فطریق الجمع علی مذهبنا بین الروایات المتضادة المتعارضة الواردة فی هذا الباب هو انه صلعم کان قارناً من اول الامر لا کما قال الشافعیؒ وللقارن توسع فی ان یقول ایة تلبیة شاء ان شاء ان یقول لبیک بحجة وعمرة وان یقول لبیک بحجة فقط او بعمرة فقط فمن سمع انه علیه السلام قال لبیک بحجة فقط ظن انه کان مفرداً ومن سمع انه علیه السلام قال لبیک بعمرة ظن انه متمتع ومن سمع انه علیه السلام یقول لبیک بحجة وعمرة تیقن انه علیه السلام قارن فلهذا التعارض فی الروایات فاقوی الدلائل علی مذهب امامنا ابی حنیفة جمع النبی صلعم بین تلبیة الحج والعمرة لما ان المفرد لایجوز له ان یقول لبیک بهما بل بالحج فقط وکذلک المتمتع لیس له ان یقول لبیک بهما بل بالعمرة فقط واما القارن فله توسع فیه ان شاء جمع بینهما وان شاء افرد فجمعه علیه السلام بین التلبیتین لایستقیم علی مذهب الشافعیؒ ومالکؒ اصلاً واما علی مذهبنا فقد قدمنا علی انه ورد فی بعض الروایات صریحاً انه علیه السلام قال قارنت بهما فبشرط الانصاف هذا مؤید لما ذهب الیه امامنا ابوحنیفةؒ ومعارض ومخالف لما ذهب الیه الامام الشافعیؒ والامام مالکؒ وما رویت من الروایات خلاف مذهب ابی حنیفة من التمتع فمعناه التمتع اللغوی لا الاصطلاحی ومعنی روایة عائشةؓ انه علیه السلام افرد الحج یعنی انه علیه السلام کان قارناً فادی افعال کل واحد من الحج والعمرة علی سبیل الافراد والاستقلال لا بانه دخل افعال العمرة فی افعال الحج کما قال الشافعیؒ فهذا التاویل افاد فائدة اخری مذهب امامنا ابی حنیفةؒ وکذلک معنی افراد ابی بکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ یعنی لم یدخلوا افعالها فی افعاله بل ادوا کل واحد علی سبیل الاستقلال ویمکن ان یقال انهم حجوا حججاً متعدداً فافردوا ایضاً مرة وقرنوا اخری واما نهی عمرؓ ومعاویةؓ فانما یفید الشافعیؒ اذا حمل علی التحریم ولایحمل ادنی عاقل علیه کیف وقد ثبت مشروعیة القران والتمتع بنص القران الشریف واجمع المسلمون علی حسنهما بل النهی کان للشفقة علی امة محمد صلعم بان لا یتکلفوا عنهما فی سفر واحد الی بیت الله تعالی بل علیهم ان یؤدوا الحج والعمرة بسفرین واجمعوا فضیلة السفرین مرتین وهذا کما قال ابی ان ابن مسعودؓ یعلم یقیناً ان لیلة القدر هی لیلة سبع وعشرین لکن کره ان یخبرکم فتتکلوا **قوله** ولاتلبس القفازین النهی للاستحباب عند الجمهور وعند ابی حنیفةؒ ایضا لبس القفازین جائز للمرأة لان النهی عن لبسهما اما لکونهما مخیطین او ستر الایدی لاسبیل الی الاول لان لبس المخیط جائز لها ولاسبیل الی الثانی لان ستر الایدی جائز عن الرجل ایضا فضلاً عن المرأة **قوله باب** ماجاء فی لبس السراویل والخفین الاجازة فی لبس الخفین والسراویل عند امامنا ابی حنیفةؒ مشروط باحد الشرطین قطع الخفین من اسفل من الکعبین والاتزار بالسراویل بان یشقها ویصنعها رداء (تهبند) بغیر الخیاطة وان لبسهما علی حالهما یلزم علیه الدم لامحالة **قوله** وقد احرم وعلیه جبة فامره ان ینزعها الامر بالنزع للوجوب لان لبس المخیط بعد الاحرام حرام للرجل ثم فی کیفیة النزع اختلاف فقال البعض یشقها من الصدر وینزعها عن الجانبین لا من الرأس وقال الجمهور لاباس بان ینزعها تحجیلاً من جانب رأسه **قوله باب** ماجاء فی کراهة تزویج المحرم اختلف امامنا

الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی انه هل ینعقد نکاح المحرم فی حالة الاحرام اولا فقال امامنا ابوحنیفةؒ بالانعقاد واستدل الشافعیؒ بقول ابان بن عثمانؓ فی اخیه لا اراه الا اعرابیا جافیا المحرم لاینکح ولاینکح قال شیخنا مدظله لادلیل فی قول ابان بن عثمان علی ما ذهب الیه الشافعیؒ لانه لاتصریح فیه انه نفی النکاح علی الاستحباب او علی الوجوب فان کان الاول فیسلمه ابوحنیفةؒ من اول الامر فان کان الثانی فلا نسلمه بلا دلیل وقرینة واما قول الترمذیؒ منهم عمر بن الخطابؓ وابن عمرؓ وعلیؓ فلیس دلیلاً صریحاً علی مذهب الامام الشافعیؒ ایضاً لانهم متفقون للشافعیؒ فی الجزء الذی یسلمه ابوحنیفةؒ من اول الامر یعنی عدم الاولویة او یوافقون له فی جمیع مذهبه فان من دأب الترمذیؒ والنوویؒ انهما یعدان بقلیل الاشتراک اسماء الصحابة وکبار التابعین ویقولان انهم موافقون لنا مع انه لایکون الاشتراک الا فی جزء قلیل فظاهر عبارتهم یوهم الاشتراک فی الکل وحدیث ابن عباسؓ مخالف لما ذهب الیه الشافعیؒ فلما تعارض الروایات فلترجع الی ما مهده اهل الاصول یعنی القیاس فان القیاس یرجح مذهب امامنا ابی حنیفةؒ لان نفس النکاح لیس بمحرم فی حالة الاحرام نعم الوطی حرام وابوحنیفةؒ یمنعه من اول الامر وعلی طرز اهل الحدیث فمذهبه قوی ایضاً لان روایة ابن عباس اقوی واصح بالنسبة الی روایة غیره وان کان روایة غیره صحیحاً واحفظ واثبت بالنسبة الی یزید بن الاصم وابن عباس فقیه مجتهد لاهو فترایته ترجیح علی روایة غیره کما هو مقرر عند اهل الاصول واما قول الترمذیؒ ویزید بن اصم هو ابن اخت میمونة فنسلم لکن ابن عباس ایضاً ابن اخت میمونة فلو کان الترجیح بهذا فهو موجود فی ابن عباس من اول الامر مع ان قول ابان بن عثمانؓ لاینکح ولایخطب مخالف للشافعیؒ ایضاً فما هو تاویله فی هذا القول ولا یصح بدون التاویل عنده فهو تاویلنا فی لاینکح ولایخطب فالحاصل انه لاسبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ لا من جهة الروایة ولا من جهة الدرایة والقیاس وقواعد الاصول فالاقرب الی التحقیق والاولی بالتدقیق مذهب امامنا ابی حنیفةؒ قال شیخنا مدظله انهم اتفقوا علی ان نکاح میمونة وموتها وبناء النبی علیه السلام من الامور الثلث التی وقعت بسرف فان تحقق ان نکاح میمونة کان فی وقت رجوع النبی علیه السلام من مکة الی مدینة فقول الشافعیؒ صحیح ولاسبیل حینئذ الی مذهب ابی حنیفةؒ وان تحقق انه علیه السلام انکح بها وقت رحله الی مکة لا وقت الرجوع فحینئذ مذهب ابی حنیفةؒ صحیح ولایبقی السبیل الی مذهب الشافعیؒ لکنه قد تحقق بالنظر الی الروایة والدرایة ان النکاح کان وقت ذهابه علیه السلام الی مکة لا وقت الرجوع واما الدرایة فهی تعجب الاصحاب من امر غریب وهو وقوع موتها ونکاحها والبناء بها فی مکان واحد وهو سرف والعجب لایتحقق الا اذا وقع امور ثلثة فی اوقات متعددة متجددة لا فی وقت واحد لانه لاتعجب فی ان ینکح ویبنی ویموت الرجل فی موضع اقامة واما علی طرز ان یقال ان النکاح والبناء وقعا فی وقت الرجوع فی وقت واحد فلا تعجب بل التعجب فی انه علیه السلام نکحها وقت الذهاب الی مکة وبنی بها وقت الرجوع الی مدینة وماتت بعد وفاته علیه السلام بمدة مدیدة فی موضع نکاحها وبناءه بها واما الروایة فهی انه علیه السلام لما اقام بمکة ثلثة ایام فقال کفار مکة لامیر المؤمنین علی کرم الله وجهه قل لصاحبک ان یذهب ویرجع حسب وعده فقال علیؓ لرسول الله صلی الله علیه وسلم ما قالوا فقال علیه السلام له قل لهم انی نکحت میمونة وارید الولیمة فان ابقیتمونی اکلتم من ولیمتی فقالوا لانأکل من ولیمتک ولاحاجة لنا فی طعامک وشرابک فاذهب انت واصحابک فانهم لم یاکلوا من طعام النبی علیه السلام وهذا من قسوتهم فهذا بشرط الانصاف صریح فان النکاح وقع وقت ذهابه الی مکة وکان علیه السلام محرماً لان میقات اهل المدینة ذی الحلیفة قریب من المدینة علی قدر فرسخین فبهذا ثبت مذهب امامنا ابی حنیفةؒ فحینئذ نؤول فی روایة اخر خلاف روایة ابن عباسؓ منها وهو حلال معناه انه علیه السلام نکح بها وهو فی الحل لا فی الحرم ولاشک ان السرف فی الحل واما القول بان المیمونة صاحبة القصة وهی تقول وهو حلال فلا اعتبار لقولها لان لها انکشف ما لغیرها انکشف ومسلم انها صاحبة القصة لکن لایلزم منه ان تکون عالمة بحال النبی علیه السلام لانها جاءت فی خدمته علیه السلام بعد النکاح وقت البناء واما قبل النکاح فهی وغیرها سواء فی العلم وعدم العلم ولو سلم زیادة علمها بالنسبة الی غیرها فیمکن انها قالت تزوجنی وهو حلال معناه بنی بی وهو حلال کما قالت مرة اخری بنی بی وهو حلال فمعنی الکلامین واحد لکن لما فهم یزید بن الاصم معنی الکلامین متغیراً روی الروایة باللفظین فوقع الناس فی الخبط من مقابلة الالفاظ مع ان غرض ام المؤمنین میمونةؓ کانت من قولها تزوجنی وهو حلال البناء والوطی لا النکاح لما ان التزوج بمعنی الوطی شائع وذائع حتی قالوا ان استعمال النکاح فی الوطی علی سبیل الحقیقة والله اعلم **قوله** ما لم تصیدوه او لم یصد لکم ای باعانتکم واشارتکم لقوله علیه السلام هل دللتم هل اعنتم هل اشرتم قالوا لا قال اذن فکلوا فعلی هذا رد النبی صلعم هدیة صعب بن جثامة لانه کان اهدی حمار وحشیا حیا لیس للمحرم ذبح الحی بل یصیر واجب الارسال فی یده وقال الشافعیؒ معنی قوله علیه السلام لم یصد لکم ای بنیتکم اصطادوا فاکله للمحرم مکروه تنزیهاً وابوحنیفةؒ یوافقه فی هذا القدر لئلا یجترئ الحلال علی صید لهدیة الغیر فهذا النهی من قبیل الذرائع واما الجواب فی روایة ابن جثامة بان کان اهدی للنبی علیه السلام حمار وحشی حی فلذا رده علیه السلام فیشکل انه ورد فی بعض الروایات لفظ لحم وفی البعض عضد فقیل فی الجواب ان روایة اللحم والعضد غیر محفوظة بقی شبهة ان ابی قتادة لما خرج مع النبی صلی الله علیه وسلم من المدینة فکیف بقی حلالاً فیمکن انه جاء بالضرورة الی سبیل لا یحاذی میقات المدینة فبقی حلالاً **قوله** واهدی له حمارا وحشیا فرده علیه ذهب البعض الی انه لایجوز اکل لحم الصید

للمحرم اصلاً وان لم يصده بأمره واعانته واستدلوا بهذا الحديث واجيب بانه عليه السلام انما كان رده لانه اهدى حيا ويقال ان سلم انه اهدى لحمه لا الصيد حيا فيمكن ان يرد عليه السلام لاحتمال ان يكون المحرم اعان الصائد او اشار به غيره واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال **قوله** كلوه فانه من صيد البحر فيه تفصيل ذهب البعض الى ان الجراد من صيد البحر اكله حلال وصيده مباح للمحرم ولا فدية عليه لانه من صيد البحر كالحوت واما فتوى عمرؓ تمرة خير من جرادة فمتروك فى مقابلة الحديث واما مذهب امامنا ابى حنيفة فهو يجوز اكله لا اصطيادة للمحرم غاية ما فى الباب ان ما اصطادة المحرم فهو ميتة وميتة الجرادة يجوز اكله واما الصدقة فتجب بالاصطياد ولفتوى عمرؓ ولا دليل فى الحديث على نفى الصدقة لان معنى قول النبى عليه السلام انه من صيد البحر يعنى مشابهة بصيد البحر فى انه يجوز اكله بلا ذبحه وليس معناه انه من صيد البحر خلقة كيف وهو مخالف لمشاهدتنا لانه يولد فى البر والجبال فاعترض على هذا الجواب بانه لا يلائم ما قلتم فى معنى صيد البحر ما ورد فى رواية ابن ماجة ان صحابيا يقول انى رأيت الحوت انتثر فخرج الجراد من انفه فانه صريح فى انه خلقه من البحر لا كما قلتم من المشابهة اجيب بانه يمكن ان يكون الجراد ان دخل فى انف الحوت من الخارج فانتثرت الحوت فخرج الجراد فزعم الناظر انه خلق من انفه ثم اعترض بانه لا يلائمه ما ورد فى رواية ابن ماجة ان النبى عليه السلام دعا بهلاك الجراد فقال الصحابةؓ يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امة عظيمة من الامم واعدام الامة برأسها لا يناسب بشانك ولا يقتضيه العقل ولا النقل فانه عليه السلام قال لولا الكلاب امة لامرت بقتل الكلاب فقال النبى عليه السلام انه من صيد البحر فحاصل جواب النبى عليه السلام انه وان هلك بدعائه ما على الارض من الجراد لكن لا يهلك نسله فان خلق الجراد من الحوت فيزيد نسله ولا ينقطع فقيل فى الجواب ان معنى قول النبى عليه السلام على سبيل المجاز انه من صيد البحر يعنى يكثر وجوده فى اطراف العالم حتى الجبال والبحار فان هلك طائفة فيحتمل ان تبقى اخرى فى انواع العالم وهذا كما نقول فى عرفنا ان هذا الشىء كثير من كذا شيخنا مد ظله هذا ما قالوا ولا يخفى ما فيه من التكليف والتكلف والبعد وتحويل النصوص عن ظواهرها فالاولى عندى ان لا تحول النصوص عن الظاهر ويبين معنى الاحاديث على وجه لا يبقى شائبة البعد فاقول قوله صلعم انه من صيد البحر على ظاهره يعنى خلقته لاحاجة الى التاويل واما القول بانه يخالف المشاهدة فلا نسلم لانا لا نقول ان خلقته منحصرة فى البحر بل يخلق فى البحار ويعيش بالبر ايضا فعلى هذا لاحاجة الى تاويل معنى رؤية الصحابیؓ او تاويل جواب النبى عليه السلام فهو متوسط يخلق فى البحار وفى الجبال وفى البر ايضا فمن حيث انه من صيد البحر يحل للمحرم اكله بلا ذبح ومن حيث انه من خلق البر والجبال فتجب فى اصطياده الفدية فلذا قال عمرؓ تمرة خير من جرادة فلا نترك فتوى عمرؓ كما ترك البعض ولا نؤول فى النصوص **قوله** باب ما جاء فى الضبع يصيبها المحرم ههنا مسئلتان وجوب الفدية على صائد الضبع وهو مذهب ابى حنيفةؒ وجواز اكل الضبع كما يوهمه ظاهر الحديث واليه ذهب الشافعیؒ وعند امامنا ابى حنيفةؒ لا يجوز اكله والحديث يخالف ابا حنيفةؒ ظاهرا فدليلنا قول النبى عليه السلام نهى عن اكل كل ذى ناب ومخلب من السباع وهو قاعدة كلية ويدخل فى جزئياته الضبع وايضا سيجئ فى الترمذى انشاء الله تعالى فى ابواب الاطعمة ان النبى عليه السلام نهى ان اكل الضبع خاصة وشدد فيه فلما تعارضت الروايات وقاعدة الاصول يقتضى ترجيح عدم المبيح على المبيح لذا اخذ ابو حنيفةؒ بما ذكرنا ويحمل حديث الباب على النسخ لقول اهل الاصول اذا تعارض المحرم والمبيح ولم يعلم التاريخ فالاولى بالتقديم المبيح وبالتاخير المحرم لما فيه التحرز عن تعدد النسخ ويمكن التطبيق بين الاحاديث بان يقال بان حديث الباب ليس بمصرح لمقصود الشافعیؒ لما فيه من وجود الاحتمال كما سنبينه انشاء الله تعالى واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال وهو ان يقال ان مرجع ضمير قاله قوله الضبع صيد لا قوله اكلها فالحاصل ان النبى عليه السلام لم يحكم بحلة الضبع بل قال الضبع صيد يعنى تجب الفدية على صائدها المحرم لانه فى حكم الصيد ولما كان الصيد فى العرف يتبادر منه الحلال فاستنبط جابر بن عبد الله من قول النبى عليه السلام الضبع صيد انها حلال اكله وهذا اجتهاده والمجتهد قد يصيب وقد يخطئ لان النبى عليه السلام ما قال حلال اكلها **قوله** باب ما جاء كيف الطواف حديث الباب بتمامه مذهب امامنا ابى حنيفةؒ فالاولى بركعتى الطواف مقام ابرهيم ثم مسجد الحرام كلها ثم الحرم **قوله** باب ما جاء فى الرمل عن حجر الى حجر فيه مذهبان مذهبنا ان الرمل من الحجر الى الحجر فى اربعة جوانب ومذهب البعض ان الرمل من حجر الاسود الى الركن اليمانى فى ثلثة جوانب فحديث الباب حجة لهم عليهم **قوله** يمشى فى المسعى اى موضع السعى بين الميلين الاخضرين **قوله** وانا شيخ كبير له معنيان الاول انه لما انكر المعترض على ابن عمرؓ بانك تمشى فى المسعى مع ان السعى سنة رأيت النبى عليه السلام يسعى فقال ابن عمرؓ فى الجواب نعم السعى سنة ولكنى رأيت النبى عليه السلام سعى بين الميلين الاخضرين ورأيته يمشى احيانا بيانا لتعليم الجواز او للعذر فلما علم ان السعى يسقط فى الضرورة وانى شيخ كبير فلا اطيق السعى وامشى للعذر فعلى هذا معنى قول ابن عمرؓ رأيت النبى صلعم يمشى بين الميلين الاخضرين ويسعى بينهما واما الثانى فهو ان يقال معناه رأيت النبى صلعم يمشى ويسعى بين الصفا والمروة فالسعى بين الميلين الاخضرين والمشى خارجا عنهما فعلم ان كلا من الامرين جائز بين الصفا والمروة فانى اختار المشى لمكان الضرورة بين جمع الصفا والمروة **قوله** باب ما جاء فى الطواف راكبا عند البعض تجب الفدية بالطواف راكبا واما عندنا فلا تجب بل الطواف راكبا يكره وجه الكراهة ان فيه خوف تلوث المسجد بالنجاسة بان يبول الدابة وقيل فى وجه الكراهة ان فيه خوف ايذاء الناس لانه

مجمع عظیم وفیہ خوف ان تضرب الدابۃ احدا فان امن من الوجھین فلا باس والنبی صلعم کان مأمونا من جھۃ ناقتہ من
الامرین اما بعادتھا او بیان الوحی ووجہ طوافہ صلعم راکبًا قیل فی بعض الروایات علالۃ طبیعۃ وقیل لان کل احد قریب وبعید کان
جاء لیتعلم بافعالہ ویسھل علی الناس سوال السائل والجواب علیہ صلعم وغیر ذلک علی موضع ھو اعلی من مجمع الناس ویحتمل
ان یکون جمیع الامور ملحوظًا لہ علیہ السلام لما لا تعارض فی الاسباب **قولہ** من طاف بالبیت خمسین مرۃ المراد بالطواف اما الطواف
المصطلح الشرعی الذی ھو عبارۃ عن سبعۃ اشواط فخمسین طوافًا ثلث مائۃ وخمسین شوطًا وان ارید بالطواف الشوط فخمسین
شوطا سبعۃ طواف ویبقی حینئذ شوط زائد فعلیہ ان ینضم الیہ ستۃ اشواط اخری حتی یتم الطواف **قولہ** باب ما جاء فی الصلوۃ بعد
العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف مذھب ابی حنیفۃؒ انہ لا تجوز الصلوۃ بمکۃ ایضًا فی الاوقات المکرھۃ نظرا الی حدیث
النھی وجوز الشافعیؒ فی الاوقات المنھی عنھا لحدیث الباب فان حمل الاحادیث علی التعارض فیرجح وقت التعارض حدیث
النھی بکثرۃ الطرق والرواۃ والصحۃ مع ترجیح قاعدۃ الاصول وللنھی تقویۃ بفعل عمرؓ بن الخطاب وان لم یحمل علی التعارض فیمکن
الجمع بوجھین الاول کما اختارہ الشافعیؒ یعنی یخصص من النھی ھذا والثانی ما اختارہ ابو حنیفۃؒ یعنی یخصص احادیث النھی عن
ھذا الحدیث وتخصیص امامنا ابی حنیفۃؒ اولی واوفق بالنسبۃ الی تخصیص الشافعیؒ لما قدمنا ان المنھی ترجیح علی المبیح ویمکن
بل الاولی ان یقال انہ لا تعارض اولا بین الاحادیث فان عموم اجازۃ الصلوۃ فی الاوقات المکروھۃ لا یستفاد الا اذا کان
المخاطبون بقولہ صلی ایۃ ساعۃ شاء للمصلین ولیس کذلک بل المخاطبون خدام الکعبۃ الشریفۃ ووجھہ ان خدام بیت اللہ تعالی
کانوا یسدون بیت اللہ تعالی وکانوا یمشون عقیب حاجاتھم والناس کانوا یتضررون بفعلھم فزجرھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بانہ لیس لکم ان یسدوا ابواب بیت اللہ تعالی وتمنعوا الناس عن الطواف والصلوۃ فی المسجد الحرام بل علیکم ان تفتحوا ابواب
الکعبۃ الشریفۃ کل ساعۃ بلیل ونھار وللمصلی وسعۃ فی ان یصلی بلیل اونھار بعد اخراج الاوقات المکرھۃ المنھی عنھا اولا فلیس
فیہ اجازۃ اداء الصلوۃ کل وقت کما انہ یفھم من قول النبی علیہ السلام فی باب الزکاۃ للمتصدقین ارضوا مصدقکم وان ظلمکم
قالوا یا رسول اللہ صلعم وان ظلموا قال وان ظلمتم فلا یفھم منہ ادنی عاقل ان النبی علیہ السلام اجازۃ الظلم واباحۃ لانہ علیہ
السلام کان قال للمتصدقین اولا التعدی فی الصدقۃ کما نعھا وزجرھم ومنعھم عن التعدی والظلم ووعظھم وذکرھم ثم قال
للمتصدقین وان ظلمتم وکان غرض النبی علیہ السلام انھم لا یظلمون علیکم انشاء اللہ تعالی لانی منعتھم وزجرتھم بل علیکم
ان ترضوھم فکذا فیما نحن فیہ ان النبی علیہ السلام کان نھی اولا عن الصلوۃ فی الاوقات المنھی عنھا ثم بعد ذلک اجازۃ الصلوۃ
فی جمیع الاوقات سوی التی منع فیھا اولا **قولہ** باب ما جاء فی دخول الکعبۃ الشریفۃ دخولھا سنۃ من غیر المؤکدات واما الدخول
کدخول الیوم فحرام کما قال فقھائنا لان اللہ تعالی لعن الراشی والمرتشی والامر فی الیوم علی الرشوۃ **قولہ** باب ما جاء فی الصلوۃ
فی الکعبۃ جائزۃ نوافلھا وفرائضھا الی ای جدار توجہ وبلالؓ وابن عباسؓ اختلفا فی صلوۃ النبی علیہ السلام فی الکعبۃ فنحن نرجح
قول بلالؓ لانہ مثبت ویخبر عن شیء راٰہ علمہ وتیقن بوقوعہ واما النافی فیخبر عن عدم رؤیتہ فعل النبی علیہ السلام وعدم
رویۃ لیس دلیلا علی عدم الفعل فی الوقوع الا اذا کان النفی ناشیا عن دلیل ھناک لابن عباسؓ ووجہ الخلاف ان النبی علیہ
السلام لما دخل الکعبۃ ودخل معہ بلال وابن عباسؓ فسد الباب لئلا یزدحم الناس فی الدخول واظلم النھار فرای البلالؓ ان
النبی علیہ السلام جعل العمود بین العمودین فکبر فصلی بقربہ معہ علیہ السلام ولم یر ابن عباسؓ فعل النبی علیہ السلام لبعدہ و
الظلمۃ بل سمع اللہ اکبر ففی قول ابن عباسؓ ایضًا قرینۃ لنا علی ان النبی علیہ السلام صلی **قولہ** باب کسر الکعبۃ اعلم ان بناء ابراھیمؑ
واسماعیلؑ کان علی بابین فلما بنیت ثانیًا بنیت ایضًا علی باب واحد فلما ملک ابن زبیرؓ ھدمھا وجعل لھا بابین لحدیث النبی
علیہ السلام فلما تسلط علیھا حجاج ابن یوسف وجاء زمان امارتہ فھدمھا فجعل لھا بابا واحدا علی ما کان قبل بناء ابن زبیرؓ
فلما جاء خلافۃ ھارون الرشید استفتی مالکؒ ابن انس ببناء الکعبۃ حسب بناء ابراھیمؑ وولدہ اسمعیلؑ فلم یجوز لئلا یجتری
الناس علی ھدم الکعبۃ صونا لحرمتھا ادام اللہ تعالی بناءھا **قولہ** قال احلق ولا حرج یودی فی یوم النحر اربعۃ افعال الاول رمی
الجمرۃ العقبۃ ثم بعد ذلک الذبح ثم الحلق ثم الطواف والترتیب بینھا واجب عند ابی حنیفۃؒ ویلزم الدم بالترک وعند الشافعیؒ
لا یلزم شیء بالترک وفی قولہ علیہ السلام لا حرج دلیل للشافعیؒ علینا لان معنی الحرج الاثم قالہ صاحب القاموس فمعنی لا
اثم علیک لانک جاھل والجھل عذر یعنی فی ابتداء الاسلام فلا بحث فی الحدیث عن وجوب الصدقۃ وعدمھا بل الحدیث
ساکت عنھما مع انہ روی فی روایۃ ابن عباسؓ بعد تلک الجملۃ انما الحرج فی اذی الناس ففی تلک الجملۃ معنی الحرج عند الشافعیؒ
الاثم فکذا فیما نحن عندنا مع ان ابن عباسؓ راوی الحدیث افتی بوجوب الفدیۃ وفعل الراوی بیان لمرویہ کما ھو مقرر فی
الاصول ولو سلم عدم وجوب الفدیۃ من قولہ علیہ السلام لا حرج کما فھم الشافعیؒ ففی زمان النبی صلعم لا الآن لان زمان النبی
علیہ السلام کان زمان ابتداء الاسلام وکان الجھل معتبرا واما فی زماننا فلا **قولہ** باب ما جاء فی الجمع بین المغرب والعشاء
بالمزدلفۃ الجمع جمعان فی العرفات بان یقدم العصر ویجمعھا الی الظھر وجمع فی المزدلفۃ بان یؤخر المغرب الی وقت العشاء
فیجمعھما اما متصلا او منفصلا ففی الجمع الاول یقیم اقامتین عندنا وفی الجمع الثانی یکتفی بالاقامۃ الاولی ووجہ الفرق ان العشاء

فی وقتہ فلا یفرد بالاقامۃ اعلاما بخلاف العصر فی العرفات لانہ مقدم عن وقتہ فیفرد بالاقامۃ اعلاما کذا قال فی الہدایۃ ویشکل انہ روی فی روایۃ انہ صلعم صلی بالمزدلفۃ باذان واقامتین فیعارض حدیث الباب فیمکن التطبیق بان یقال ان صلہما متصلین بغیر مکث بینہما فتکفی الاقامۃ الواحدۃ وان صلہما بمکث بینہما یصلی باقامتین واللہ اعلم **قولہ** فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرۃ سبعۃ وفی الجزور عشرۃ ھذا خلاف ماذھب الیہ الجمہور وھو ان حکم الابل مثل حکم البقرۃ فالجواب اما ان یقال بنسخ روایۃ ابن عباسؓ لکن دعوی النسخ لایصح بدون علم التاریخ ودونہ خرط القتاد فتدبر او یقال انہ متروک بالاجماع او یقال انہ ضعیف غریب کما قال الترمذیؒ وروایۃ جابرؓ صحیح فلا یعارضہ فتعمل علیہ او یقال ان ابن عباس لایبین حکم الذبح بل یقول انا کنا فی سفر من الاسفار فلما نحرت البقرات والجزور فاشترکنا فی البقرۃ سبعۃ سبعۃ وفی الجزور عشرۃ عشرۃ بالاکل والحصص والتقسیم **قولہ** باب ماجاء فی اشعار البدنۃ المشہور من مذھبنا انہ یکرہ الاشعار والحدیث یخالفہ فاجیب بانہ انما یکرہ لانہ مثلۃ وقد نہی عنہ واما اشعار النبی علیہ السلام فکان قبل النسخ ولکنہ لیس بسدید لان اشعارہ علیہ السلام کان بعد نسخ المثلۃ لانہ اشعر فی حجۃ الوداع ونسخ المثلۃ کان فی غزوۃ خیبر فلا یصح دعوی النسخ واجاب البعض بانہ علیہ السلام وان اشعر بعد نسخ المثلۃ لکن لضرورۃ وھی ان المشرکین کانوا لایترکون الجزور مالم یعلموا انہا بدنۃ فاشعر النبی علیہ السلام بہذہ الضرورۃ واما الیوم فہو من تبیین رفع الحکم برفع العلۃ وقال الدیوبندی مدظلہ لم یقل ابوحنیفۃؒ بکراہۃ الاشعار ووقع المتاخرون فی نقل مذھبہ فی الغلط فجمیع الاعتراضات علی المتاخرین لاعلی امامنا ابی حنیفۃؒ کما نقل مذھبہ انہ قال صلوۃ الاستسقاء لیست بسنۃ مع انہ یقول بسنیتہا فاحسن الاجوبۃ ما اجاب الطحاوی ان اباحنیفۃؒ لایکرہ الاشعار مثل اشعارہ علیہ السلام بل قائل بسنیتہ بل قال یکرہ اشعار جہال زمانہ بان یضربونہ بقناۃ ویقطعون اللحم فیفضی الی المثلۃ وتہلکۃ البدنۃ واما اشعارہ علیہ السلام ہو خراش فی الجلد فقط حتی یخرج الدم لاقطع اللحم **قولہ** باب ما جاء فی طواف الزیارۃ باللیل علم من ظاہر الحدیث ان النبی علیہ السلام طاف بالبیت باللیل ویخالفہ ماجاء فی روایۃ اخری ان النبی علیہ السلام طاف طواف الزیارۃ بعد رمی الجمرۃ العقبۃ یوم النحر بان طاف ثم رجع ثم صلی الظہر بعد الرجوع بمنی فیمکن التطبیق بانہ علیہ السلام طاف طوافین طواف الفرض وھو المسمی بالزیارۃ والافاضۃ نہارا قبل الظہر کما جاء فی روایۃ اخری ولم یعلم راوی الحدیث ثم طاف بالبیت لیلا طواف النافلۃ فعلم ان النبی علیہ السلام طاف طواف الزیارۃ الان فہذا ظنہ وموجبہ عدم علمہ بطواف قبل ذلک او یقال ان لہ معنی اخر یعنی اجاز التاخیر الی اللیل لا انہ اخر بنفسہ فالاسناد مجازی والمراد حینئذ اما بعلۃ یوم الثالث عشرۃ التی ھی اخر اوقات الطواف وھو بعید ظاہرا واما لیلۃ یوم الطواف یعنی لیلۃ یوم الحادی عشرۃ وھو قریب فمعنی ھذا الشق معنی التاخیر الیہ یعنی الی الوقت المستحب والافضل فالاداء یتحقق الی لیلۃ الثالث عشر **قولہ** باب ماجاء فی حج الصبی وصورتہ ان یلبسہ ثیاب الاحرام او یکون عریانا فانہ صبی وستر العورۃ لیس بلازم فی حقہ او یلبسہ المخیط ولایجب الدم علیہ بلبس المخیط والصبی اذا بلغ فی حالۃ الاحرام انقلب احرامہ بالفریضۃ فیجزی لعدم لزومہ الاحرام الاول بخلاف الرقیق المحرم اذا اعتق فلا ینقلب احرامہ باحرام الفریضۃ مالم یجدد للزوم الاحرام الاول ھذا ھو الفرق بینہما **قولہ** باب الحج عن الغیر یجوز عندنا بشرط العجز الدائمی الی ان یدرکہ الموت والا فینقلب الفرض علیہ واما حج التطوع فیجوز النیابۃ فیہ بلا شرط مذکور وان اوصی المیت بالحج عنہ وترک مالا فیجب عنہ علی الموصی لہ حتما مقضیا واما بغیر الوصیۃ فیسقط الفرض ان شاء اللہ تعالی کذا قال الامام محمد **قولہ** باب ماجاء فی العمرۃ عند الجمہور سنۃ مؤکدۃ وعندنا واجب فی روایۃ وسنۃ فی اخری وعند الشوافع فرض **قولہ** دخلت العمرۃ فی الحج الی یوم القیامۃ معناہ کما قال الشافعی ونقل الترمذیؒ یعنی دخل وقتہا فی وقتہ لا کما اعتقد اہل الجاہلیۃ ان العمرۃ فی اشہر الحرام من افجر الفجور ومن حرافاتہم اذا انسلخ الدبر وعفی الاثر وانسلخ صفر دخلت العمرۃ لمن اعتمر واستدل بعض الشوافع علی وحدانیۃ السعی والطواف لہما بہذا الحدیث یعنی دخل افعالہا فی افعالہ ولیس بسدید والسدید ما قال الشافعیؒ لا کما قال الشوافع **قولہ** من کسر او عرج فقد حل حجۃ علی الشافعیؒ من ابی حنیفۃؒ حیث لم یجز الاحصار بالمرض **قولہ** باب ماجاء فی الاشتراط فی الحج عند امامنا الشرط وعدمہ سواء وان حل فعلیہ الحج والعمرۃ من قابل وھذا ھو مذھب ابن عمرؓ وابن مسعودؓ واما عند الشافعیؒ فیعتمر ویخرج بلا وجوب الدم واما الجواب فی اشتراط الشرط فہو تطییب القلب بان یحل وقت الاحصار بلا تردد واما لولم یشترط من اول الامر فیختلج فی صدرہ اختلاجا فی التحلیل وقت الاحصار ولایطیب نفسہ بنقض عملہ بعد ما شرع فیہ **قولہ** عن جابر قال ان النبی علیہ السلام قرن الحج والعمرۃ وطاف لہما طوافا واحدا کما قال ابوحنیفۃؒ ان النبی علیہ السلام کان قارنا فیؤیدہ روایۃ جابرؓ صریحا بلفظ قرن ثم اختلف ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ فقال بطواف وسعی واحد وقال ابوحنیفۃؒ بطوافین وسعیین ولا یصح ان یحتج الشافعیؒ بحدیث جابرؓ لان مدار استدلالہ بروایتہ علی ان یسلم اولا ان النبی علیہ السلام کان قارنا وھو لایسلم ودونہ خرط القتاد فکیف یحتج علینا بما انکرہ ھو بل یمکن ان یحتج الشافعیؒ بروایۃ ابن عمرؓ ولکن لایصح کما سنذکرہ ان شاء اللہ تعالی ومؤید ابی حنیفۃؒ ما جاء فی غیر روایۃ الصحاح سعی سعیین وھو مذھب علیؓ وابن مسعودؓ فمع فقاہتہما مثبتان لزیادۃ ولروایۃ الفقیہ وللمثبت ترجیح علی غیرہ وفیہ احتیاط مالیس فی مذھب الشافعیؒ کما صرح بہ المحققون من الشوافع وللاحتیاط مزیۃ علی غیرہ کما ھو مشرح فی علم الاصول وایضا القیاس بان کل واحد عبادۃ مستقلۃ فلا یتداخل افعالہما واما جواب روایۃ ابن عمرؓ فہو ان فی سلسلۃ

روایته عبدالعزیز الدراوردی وهو ضعیف عند اهل الحدیث ولم یعتبر الشافعیؒ روایته فی کثیر من المواضع فکیف یحتج بها ثم کان عندنا الثانی انه غریب لم یروه غیر ابن عمرؓ کما صرح به الامام الترمذیؒ فی مختصره الثالث ان حکم الطواف الواحد بعد الرجوع من المنی وهو طواف الزیارۃ لانه قد صح عن جابرؓ ان النبی صلعم طاف حین قدم مکة اولا الرابع ان المراد من طواف الواحد الطواف بالتحلیل وهو یکفی الخامس ان معناه اجزاه طواف واحد واحد وسعی واحد واحد **قوله باب فی مکث المهاجر بمکة** لاینبغی ان یمکث زائدا علی قدر حاجته بعد انقضاء ایام الحج لئلا یموت خارجا عن المدینة الطیبة فینقص ثواب هجرته قال مشائخ الدین افضل الامکنة بحیاة المکة المعظمة وافضل الامکنة بعد الوفاة المدینة الطیبة فما قام النبی علیه السلام بمکة عام الفتح تسعة عشر یوما فللضرورة وکذا ما مکث امیر المؤمنین عثمانؓ **قوله باب ماجاء المحرم یموت فی احرامه** عندنا حکمه کسائر الموتی من تغطیة الرأس والاغسال والتطییب نظرا الی عموم الاحادیث الواردة فی ابواب الجنائز فهذا الصحابی مخصوص وقرائن الخصوص ارجاع ضمائر المفرد الیه یعنی انه یبعث یهل او یلبی وکذا فعل ابن عمرؓ بمن مات محرما بالجحفة من الاغسال والتکفین وقوله ولا تخمروا لتطیبناه یؤید ابا حنیفةؒ فالحاصل ان اباحنیفةؒ لایجتهد ولا یدخل الرای فی الاحادیث بل یعمل بکل فی موضع فیعمل علی الاحادیث العامة الواردة فی ابواب الجنائز علی عمومها ویحمل قصة ما نحن فیه علی موضعه لایقیس هذا علی غیره والاخیرة علی هذا واما الشافعیؒ فادخل رایه فی الاحادیث فخص حکم اموات المحرمین عن الاحادیث العامة فهذا التصرف فی تلک الاحادیث ثم تصرف فی قصة جزئیة مشتبهة بان اجری قیاسه علی هذه القصة وحکم فی جمیع المحرمین فتصرف فی الجانبین واما امامنا فلم یخالف الاحادیث بل خالف قیاس الشافعیؒ وقیاس المجتهد لیس بحجة علی مجتهد اخر وصرح المحققون من الشوافع انه لایصح قیاس الشافعیؒ قصة شخصیة جزئیة لحکم بقیة اموات المحرمین ولو یقیسه مثلا فعلیه ان یقیس علی قصة سید الشهداء امیر المؤمنین حمزةؓ حال بقیة الشهداء مع انه لم یقس وهو انه لما قتل الحمزةؓ فی مسکنته وغربته فلما رأی النبی علیه السلام نعشه شقت قال لولا ان تحزن قلب صفیة اخت عمی حمزة لترکته للسباع یاکل حتی یخرج فی بیداء المحشر من بطون السباع فعلم من کلام النبی علیه السلام جواز ترک الشهداء بدون التکفین والتدفین وان لم یعمل فی قصة حمزةؓ لعارض بینه علیه السلام فعلی الشافعیؒ ان یقیس قصة جمیع الشهداء علی قصة حمزةؓ ویترکهم بدون التدفین فما هو جوابه فی ترک القیاس ههنا فهو جوابنا فی ترک القیاس فیما نحن فیه **قوله باب فی الرخصة للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا یوما** معنی یرموا یوما یعنی یجمعوا رمی یومین فی یوم ومعنی یدعوا یوما یعنی یدعوا فی یومه ویرموا یوما اخر مع الاخر لاخلاف بین الامامین الهمامین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی نفس الجمع انما الخلاف فی کیفیة الجمع فعند الشافعیؒ کیفیة الجمع بان یقدم رمی الیوم الثانی عشر ویجمع برمی یوم الحادی عشر ویرمیهما معا فیه ولایجوز التقدیم عندنا لان جواز التقدیم عن الوقت لانظیر له واما جواز التاخیر فله نظیر یعنی القضاء لان الاداء لایصح قبل نفس الوجوب رمی یوم الثانی عشر لم یجب فی الحادی عشر بعد فکیف یؤدیه فعلی مذهب الشافعیؒ یلزم المحذوران المذکوران واما رمی یوم النحر فیرمیه مستقلا عندهما اتفاقا وکذا رمی الثانی عشر یرمیه مستقلا لایجمع کل احد منهما لا الی هذه ولا الی ذلک ورمی یوم الثالث عشر متعلق بمشیة الرامی ورضاه لقوله تعالی فمن تعجل فی یومین فلا اثم علیه ومن تاخر فلا اثم علیه لمن اتقی **قوله اهللت بما اهل به النبی علیه السلام** اذا علق الرجل احرامه باحرام الغیر فلاخلاف بین الامامین فی انه ینعقد نفس الاحرام انما الخلاف فی کیفیته فقال الشافعیؒ ینعقد احرامه مثل احرام المضاف الیه وعندنا بعد انعقاد نفس الاحرام یبقی الخیار فی الکیفیات ان شاء افرد وان شاء قارن او تمتع واحتج الشافعیؒ بحدیث علیؓ انه کان اهل اذا قدم من الشام بما اهل به النبی علیه السلام فامره النبی علیه السلام بالقران کما هو کان قارنا واجیب بان عدم تحلل علیؓ من احرامه المجمل لا لانه کما قال الشافعیؒ بل لانه کان ساق الهدی معه والمحرم اذا ساق الهدی معه فلیس له التملیک حتی یفرغ من افعال الحج جمیعا کیف وقد کان ابوموسیؓ الاشعریؓ اهل بما اهل النبی علیه السلام مثل علیؓ فامره علیه السلام بعد اداء افعال العمرة بالتحلیل لانه کان لم یسق الهدی معه فلوکان الامر کما قال الشافعیؒ فما جواب تلک القصة **قوله عن علیؓ قال سألت النبی علیه السلام عن یوم الحج الاکبر** لاخلاف فی ان العمرة حج اصغر والحج حج اکبر کما ورد فی الحدیث انما الخلاف فی تعیینه فقال البعض هو یوم النحر لکثرة الافعال فیه مثل الرمی والذبح والحلق والطواف وقال البعض هو یوم عرفة لکون معظم ارکان الحج فیه وهو وقوف العرفات **قوله له عینان یبصر بهما** من ههنا علم ان له عینین فی الدنیا والا فکیف یعرف من استلمه فی الاخرة **قوله لقد کنت وما اجد درهما علی عهده علیه السلام** له معنیان احدهما انی کنت علی عهد النبی علیه السلام مفلسا کنت ما اجد درهما غیر مشتغل بالدنیا وما فیها راجعا الی الله تعالی ورسوله والان قد حبست فی حبس الدنیا وفی ناحیة بیتی الان اربعون الف درهم ففی تعلق المال نسیت الدار الاخرة فهذا بلیة اخری سوی البلیة الاولی ولولا انی سمعت عن النبی علیه السلام النهی عن تمنی الموت لتمنیته تخلیصا لنفسی عن هاتین البلیتین والثانی انی کنت علی عهد النبی علیه السلام مفلسا محتاجا الی الناس فی مهمات الامور والان قد وسع الله تعالی من رزقه علی واکفانی واستغنانی عن الخلائق وفی ناحیة بیتی الاف درهم لکنه مع هذا قد ضاقت معیشتی بسبب المرض ولولا سمعت النبی علیه السلام بانه نهی عن تمنی الموت لتمنیت تخلیصا لنفسی من بلاء المرض

قوله الوصية مكتوبة عنده ان كان الامر للوجوب والعموم فى كل شئ فهو منسوخ كذا قيل وان كان للوجوب لا للعموم بل فى بعض المواضع الضرورية مثل الدين وغيره فلا حاجة الى القول بالنسخ بل الامر الآن هكذا وان كان الامر للاستحباب فعلى هذا التقدير يكون عاما فلا نسخ فيه **قوله** المؤمن يموت بعرق الجبين يحتمل الحقيقة فمعناه ان علامة الايمان ان يكون جبينه معرقا وقت الموت ويحتمل المجاز بان يكون كناية عن الندامة يعنى ينبغى للمؤمن ان يموت حال كونه نادما على الذنوب او يكون كناية عن شدة الغمرات وسكراته يعنى المؤمن يموت شديدا كما مات عليه السلام او يكون كناية عن الاجتهاد فى العمل وامتثال اوامر الله والاجتهاد عن النواهى فمعناه ينبغى للمؤمن ان يجتهد فى الاعمال الصالحة حتى يموت على ذلك **قوله** باب فى كراهية النعى النعى نعيان نعى اهل الجاهلية وهو ان ينادى بصوت اندى يا سيداه يا منعاه واجبلاه وغيره فهذا غير جائز وممنوع عنه فى الاحاديث واما النعى وهو ان يخبر الرجل جيرانه بان فلانا مات اليوم فليحضر واجنازته فلا بأس به **قوله** وضفرنا شعرها ثلثة قرون ههنا ثلث مسائل الضفر ولا يسلمه امامنا ابو حنيفة والايقاع خلفها ولا يسلمه والتمشيط فلا يسلمه فالحديث بثلثة جهاتها يخالف امامنا فانه لا يقول بالضفر ولا بالايقاع خلفها بل على صدره ولا بالتمشيط فالجواب ان هذا فعل الصحابيات لا بامره عليه السلام وهو ليس بحجة علينا فى مقابلة نهى عائشة عن التمشيط ولما نهت عن التمشيط فعلم نهى الايقاع خلف الميت لان الايقاع خلف الميت والضفائر لا يتحقق بدون التمشيط للاختلاط والتمشيط ممنوع عنها فكذلك ما لا يتأتى الابه وظاهر ان نهى عائشة فى مثل لا يعقل محمول على السماع **قوله** باب ما جاء فى الغسل عن غسل الميت اما منسوخ كذا قال الشراح او الامر للاستحباب يعنى يحتمل ان يكون بدن الميت ملوثا بالنجاسات وعند غسله يقع رشاش الماء النجس على الغاسل فالاولى ان يغسل وبالجملة الامر اما منسوخ كما فى الغسل او يقال ان من بمعنى اللام يعنى ينبغى ان يتوضأ اولا ثم يحمل الميت حتى يكون بعد وضعه قادرا على اداء الصلوة فربما يشغل بالطهارة وتفوت عنه الصلوة والا فالوضوء بسبب الحمل لم يذهب اليه احد من العلماء **قوله** باب فى كم كفن عليه السلام كفن فى ثلاثة اثواب كلها برود الآن قد اختلف الامامان الهمامان فقال الشافعى الاولى بالكفن ثلثة برود وقال امامنا ابو حنيفة بردين وقميص واحتج الشافعى وهو ليس بحجة علينا لانه فعل الاصحاب لا امره عليه السلام وفعله ونحن نحتج بفعله عليه السلام فانه كان اعطى لعبد الله بن ابى قميصه وكذا قال ابو بكر كفنوا فى قميصى وقال بعض الاحناف فى ثلثة اثواب ليس فيها قميص فيمكن ان يكون القميص رابعا وهذا ليس بسديد كما تراه **قوله** والعدوى واجرب بعير بيان لعدوى قوله فاجرب مائة بعير لفظة مائة وقعت مفعول اجرب اى اجرب البعير الاول مائة بعير من اجرب البعير الاول هذا زجر لهم على اعتقادهم بتعدى الامراض بان ينقل مرض شخص ويعرض للآخر ومن استفهامية اى اخبرونى انكم اذا اعتقدتم ان البعير الواحد المجرب يجرب بقية البعير فمن اجرب البعير الاول المجرب للبقية فلا محالة تقولون ان الله اجرب به فلم لا تقولون ان الله اجرب بقية البعير ايضا ولم وقعتم فى ضلال **قوله** فى كراهية البكاء على الميت فى المسئلة مذهبان مذهب الجمهور من الصحابة والتابعين ومنهم ام المؤمنين عائشة ان الميت لا يعذب ببكاء اهله عليه وتمسكت بقوله تعالى لا تزر وازرة وزر اخرى ومذهب عمر وابنه ومن تبعهما ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه فمعنى الاحاديث التى دلت على ما ذهب اليه عمر وابنه فتأول فيها بالتاويلات اما التاويل التى قالت عائشة يعنى لم يفهموا معنى كلام النبى عليه السلام قال وانهم يبكون عليها ويذكرون مفاخرها وانهم ليسوا بعالمين من حالها فانها تعذب بالقبر بسبب كفرها ففهم السامع انها تعذب بسبب بكائهم عليها او يأول بان وعيد التعذيب ليس عاما فى حق كل احد بل فى حق من مات وكان راضيا ببكاء اهله عليه او اوصى بان يبكى فحينئذ لا يرد قوله تعالى المذكور بل وزره حينئذ وزر نفسه ويمكن ان يكون النزاع لفظيا فان عمر وغيره لا يقولون بتعذيب الميت وان لم يوص وكيف وهو خلاف النص الصريح القرانى وان عائشة وغيرها لا يقولون بعدم التعذيب وان كان راضيا بالبكاء او اوصى وكيف يرتكبون خلاف النص الصريح يعنى من سن سنة الخ فغرض الفريقين من التعذيب التعذيب الروحانى والندامة كما جاء فى الاحاديث انه اذا نيح عليه يؤكل الملكان به ويلهزانه ويقولان اهكذا كنت اهكذا كما تذكر فى الدنيا بالمفاخرة.

قوله باب فى المشى امام الجنازة مذهب الشافعى المشى امامها افضل من المشى خلفها وقال ابو حنيفة بالعكس اعلموا اولا ان النزاع بين الامامين فى الافضلية وعدمها لا فى نفس الجواز وثانيا ان النزاع فى الذين هم لا يحملون الجنازة واما الحاملون فلهم فضيلة واستحباب فى كل جهة فدليل الشافعى حديث الباب ان النبى عليه السلام وابا بكر وعمر كانوا يمشون امامها فاقول لا يصح احتجاج الشافعى باحاديث الباب لان اصح احاديث الباب منها حديث الزهرى مرسلا كما قال الترمذى لكن المراسيل عند الشافعى ليست بقابلة للاحتجاج وان كانت مراسيل الثقات ودليل ابى حنيفة ما سياتى بعد هذا اما قال عليه السلام ليس منها من تقدم وهو نهى وما استدل به الشافعى فعل النبى عليه السلام والفعل لا يعارض القول فضلا عن النهى فتاويل الاحاديث المذكورة اما انه عليه السلام ارتكبه لبيان الجواز ولا نزاع فيه كما قدمنا او يحتمل ان يكونوا حاملين وله توسع الى اى جهة قدر وليس بمحل النزاع يقول العبد الضعيف قال الطحاوى ان النزاع بينهما فى الاولية وعدمها فلا يكون ان يستدل على الاولية بمجرد مشى النبى عليه السلام واصحابه امامها كيف ولو كان مجرد الفعل موجبا للفضيلة فنحن نقول الافضلية فى ما قلناه لانه روى ان النبى

علیه السلام واصحابه کانوا یمشون خلفها ایضاً بل الموجب بالافضلیة اقوال النبی علیه السلام واقوال الصحابة فمنها ما قال النبی علیه
السلام لیس منها ما تقدم وفی حدیث براء بن عازب ان النبی علیه السلام امر باتباع الجنائز واذا سئل عبد الله بن مسعودؓ قال اما
ترانی امشی خلفها وقال ابن عمرؓ الذی یسیر امامها لیس معها وقال علیؓ المشی خلفها افضل من المشی امامها کفضل المکتوبة علی
التطوع وفی بعض الروایات کفضل صلوٰة الجماعة علی المنفرد وقال اما مشی ابوبکرؓ وعمرؓ فهو لئلا یحرج الناس فمع هذا القول والوعید کیف
یذهب احد الی افضلیة المشی امامها بل للمشی امامها وجوه بیناها من تعلیم الجواز ولغرض التحیل ولئلا یحرج الناس ولا یصح
الاحتجاج بان عمرؓ کان یقدم الناس فی جنازة زینب لانا نقول فعله لعذر وهو انها کانت معها نساء فقدم الناس تحرزا عن الاختلاط
بالنساء وایضاً القیاس یؤید ابا حنیفةؒ بان یقدم الجنازة حتی یری الناس اخاه بانه ینتقل من دار الفناء الی دار البقاء فنحن ایضاً
نرتحل یوماً مثله فیعتبرون ویخافون ویرجعون عن الدنیا وما فیها الی الله والدار الاخرة ویهیئون عدة وزاداً وراحلة لسفرهم **قوله**
الراکب خلف الجنازة والماشی حیث شاء لان الراکب فارغ عن تحمیل المیت فلذا امره علیه السلام خلف الجنازة فاقول
فکذا الماشی لا یحمل الجنازة ینبغی ان یکون متاخر الشرکة مع الراکب فی العلة **قوله باب فی التکبیر علی الجنازة** مذهب
الجمهور منهم ابوحنیفةؒ ان التکبیر علی الجنازة اربعة اخذاً بتکبیرات النبی علیه السلام علی النجاشی والزائد عن الاربع کانت
مشروعة فی زمان النبی علیه السلام ثم نسخ بفعل النبی علیه السلام فی اخر عمره وکذا باجماع الصحابةؓ بعد وفات النبی علیه السلام
علی تکبیرات الاربع فی جنازة النبی علیه السلام اما زید بن ارقمؓ فهو وان کبر خمس تکبیرات لکنه فعل مرة فلا تعهد به ومن دابه
انه کان یکبر اربعاً کما یفهم من الحدیث وبعد خلاف العادة المستمرة ارتکب مرة لضرورة وهی یحتمل ان یکون المیت قد حکمهم
به هکذا قال صاحب المعانی الاثار **قوله باب این یقوم الامام** عندنا الامام یقوم حذو صدر الرجل والمرأة لان النبی علیه السلام
کان یقوم کذالک واما فعل انس فلعله یکون خطأ الراوی فانه لا فرق بین الصدر والوسط الا قلیلاً ویضیق الفرق وایضاً جاء فی بعض
الروایات ان انساً لما سئل عن کیفیة القیام فقال قمت وسط المرأة لاکون حائلا لها فبین انس ان فعله کان خلاف المعمول بها
بالضرورة ووجهه ان لم تکن الیوم الجنازة للمرأة ذات ستر کیومنا هذا وهذه الروایة انما یخالف الامام اذا کان لفظ وسط بالحرکة
واما اذا کان بالسکون فلا لقولهم المتحرک ساکن والساکن متحرک فتدبر **قوله باب فی ترک الصلوٰة علی الشهید** فیها مذهبان مذهب
الشافعیؒ وهو لا حاجة الی الصلوٰة علی الشهید ومذهب امامنا ابی حنیفةؒ وهو ان یصلی علیهم فمستدل الشافعیؒ روایات عدم الصلوٰة
ومستدل الامام ابی حنیفةؒ الروایة والدرایة واما الروایة فهو انه قد روی فی الصحاح انه علیه السلام صلی علی عمه حمزةؓ سید الشهداء
فکذلک القیاس فی البقیة علی انه روی فی غیر صحاح انه علیه السلام کان یصلی علی تسعة والحمزة عاشرهم فهذه الروایة مثبت وما
استدل به الشافعیؒ ناف فالقول قول المثبت هذا طرز الاجمال واما علی طریق المحدثین فهو انه یعلم من صحیح البخاری وغیره ان
ترک الصلوٰة علیهم کان اولاً ثم نسخ فهذا ایضاً یؤید ابا حنیفةؒ ویمکن ان یقال ان النبی علیه السلام لم یصل هو بنفسه علی بعض الاموات
یوم احد لانه کان به من کسر سنه الشریف وشج وجهه المبارک وصلی علیهم الصحابةؓ فحینئذ یصدق قول الراوی لم یصل علیهم هو
بنفسه واما عدم الصلوٰة فکلا او نقول انه علیه السلام لم یصل فی معرکة القتال بل انتقلوا من موضع القتال الی موضع الدفن ثم
صلی علیهم هناک فلما رأی الراوی انهم انتقلوا من المعرکة بلا صلوٰة ظن انه لم یصل علیهم ومنشأ تاویل الاخیر یعلم من الحدیث
واما الدرایة فهو ان صلوٰة الجنازة اما للاستغفار وهی علی المؤمنین المکلفین واما لاظهار العزة والشرف وهی علی الانبیاء و
الاطفال الذین لم یبلغوا الحلم فالقسم الاول لا یتحقق فی حق الشهداء ولکن القسم الاخیر هم اولی بها الا تری ان حکمهم ان لم
یغسلوا اظهار الفضیلتهم حتی یخرجوا یوم القیمة بدمائهم وجراحاتهم فالاولی ان یصلی علیهم اظهار اللفضیلة والشرافة **قوله باب الصلوٰة
علی القبر** ههنا مسئلتان احدهما الصلوٰة علی القبر والثانی بعد ما صلی علی المیت قبل الدفن اما مسئلة الاولی فهی جائزة عند الجمهور
لکنهم اختلفوا فی تعیین المدة فجوز البعض الی شهر نظراً الی فعل النبی علیه السلام انه صلی بعد شهر وعند البعض عشرة ایام وعندنا
ما دام لم یفسد والتعیین علی رأی المبتلی به واما المسئلة الثانیة فهو من خصوصیات النبی علیه السلام **قوله باب الصلوٰة علی النجاشی**
فی المسئلة فریقان فریق یجوز الصلوٰة علی الجنازة الغائبة وهو الشافعیؒ ومن تبعهم واستدلوا بصلوٰة النبی علیه السلام علی النجاشی و
فریق لم یجوزه وقالوا لابد لصلوٰة ان تکون الجنازة حاضرة لان من عادته الشریفة المستمرة هو الصلوٰة علی الجنازة الحاضرة وما وقع
خلاف داب القوم فتأول بان سریر النجاشی قد کان حاضراً عند وجهه علیه السلام کما قال ابن عباسؓ فعلی هذا هو لیس مما نحن
فیه او یحتمل الخصوصیة کیف ولو کانت الصلوٰة علی الغائب مشروعة مطلقا لنقل انه علیه السلام صلی علی غیر النجاشی فان اصحاب
النبی علیه السلام کانوا یقتلون فی الغزوات فلما کان یبلغ الخبر الی النبی علیه السلام کان یتحسر ویتاسف ولم ینقل انه علیه السلام
کان یصلی علیهم ثم تعزمن عنه اصحابه علیه السلام والخلفاء الراشدون فانها لو کانت مشروعة فکیف ترکوا باجمعهم مع انها
فریضة واصحاب النبی علیه السلام کانوا لا یترکون المستحبات فضلاً عن الفرائض **قوله اللحد لنا والشق لغیرنا** معنی لنا ای
لامتنا والشق لغیرنا من الامم السابقة او معناه اللحد لنا ای لاهل المدینة والشق لغیرنا وهو اهل مکة او اللحد لنا یعنی للانبیاء خاصة
والشق لغیرنا من الامة وهذا لیس بسدید لانه علی هذا التقدیر لا ینبغی ان یلحد للصحابةؓ فی زمانهم ولما خیر فی الامرین بعد وفات

النبی علیہ السلام فعلی کل تقدیر فقد علم فضیلة اللحد علی الشق مهما امکن **قولہ باب فی الثوب الواحد یلقی تحت المیت فی القبر** الجمہور یکرھونہ لان الشقران وان کان القی ثوب النبی علیہ السلام تحتہ علیہ السلام لکنہا اخرجت فان ابن عباسؓ راوی الحدیث یفتی خلاف مرویہ مثل الجمہور فهو یؤید الجمہور نظرا الی الاصول **قولہ باب فی تسویة القبر** المراد بالتسویة اما مع الارض فحینئذ محمول علی الزجر والتغلیظ واما التسویة بعد ان یبقی قدر شبر فیترک فهو علی الحقیقة فالحاصل انہ لا یجوز فی زماننا **قولہ باب فی کراهیة الوطی علی القبور والجلوس علیہا** قولہ لا تجلسوا علیہا ولا تصلوا الیہا یعنی لا ینبغی الافراط والتفریط فلا تهاونوا القبور حتی تجلسوا علیہا ولا تعظموا حتی تسجدوا الیہا والمراد بالجلوس قیل البول والبراز وقیل مطلقا وقیل بقصد الاعتکاف والتمکن مثل المجاورین فی زماننا هذا **قولہ واللہ لو حضرتک ما دفنت** اجساد الانبیاء الاحیاء رحلوا لان نقل جسدهم بدون الضرورة الشدیدة من مکان الوفاة لا یستحب **قولہ ولو شهدتک ما زرتک** ای لو شهدتک وقت الوفاة لما زرت قبرک الآن لان زیارة القبور للنساء ممنوعة وان زرت قبرک هذا فی فرط المحبة فترکت الاولی ولان النساء یفحن بزیارة القبور للین قلوبهن وان النبی علیہ السلام لعن زورات القبور روی ان عائشةؓ کانت تبکی دائما وتظهر التأسف علی فعلها هذا وفی مسئلة زیارة القبور للنساء فریقان فریق یجوزہ لان اجازة النبی علیہ السلام بعد المنع عن زیارة القبور یعمهن فعلی مذهبهم قول النبی علیہ السلام لعن زورات القبور محمول علی ما قبل النسخ وفریق لم یجزہ مستدلا بان النساء لم یعمهن اجازة النبی علیہ السلام لان فی مزاجهن کثرة الجزع والفزع والعقائد الفاسدة ومستدلهم قول عائشةؓ هذا وبکاءها علی فعلها واللہ اعلم فعند هذا الفریق قول النبی علیہ السلام لعن الخ لا حاجة الی الحمل علی ما قبل النسخ **قولہ فاخذہ من قبل القبلة** هذا هو مذهب امامنا ابی حنیفةؓ ومتمسکہ فعل النبی علیہ السلام هذا وقال الشافعیؒ یسل سلا لان النبی علیہ السلام سُل سلا قلنا هذا فعل الاصحاب وهذا فعل النبی علیہ السلام فاین یقابلہ ووجهہ فعل الاصحاب انہ لم یکن فی جانب القبلة موضعا وسیعا لان قبرہ علیہ السلام متصلة بالجدار فی الحجرة الشریفة **قولہ قال النبی علیہ السلام وجبت** ورد فی بعض الروایات من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنة وفی بعضها لا الہ الخ مفتاح الجنة فکل من هذا القول مورد الشبهة لان ظاهرہ یقتضی ان من یثنی علیہ فقد وجبت لہ الجنة وان لم یعمل المیت فی مدة عمرہ عملا صالحا وکذا من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة وان کان فاسقا تارک اوامر اللہ تعالی مرتکب منهیاتہ فمعنی قول النبی علیہ السلام وجبت قال بعضهم مخصوص بمن ورد فی حقہ ولا یبعد ان یقال ان المؤمنین لما اثنوا علیہ وذکروا بمحاسنہ فیغفر اللہ تعالی ذنوبہ ویجاوز عنہ فهذا الثناء کان ثناء عند اللہ ایضا یعنی هو قابل لہ عندہ ایضا لان ما راہ المسلمون حسنا وقابل ثناء فعند اللہ تعالی هو کذلک واما الجواب فی لا الہ الا اللہ فقال البعض ان هذا حکم من قبل ان تنزل بقیة الفرائض فلما نزل الفرائض لم یبق حکمہ وقال البعض المراد من الدخول الدخول الغیر الاولی قال شیخنا مد اللہ ظلہ الاولی عندی ان لا یتاول فی الاحادیث ویحمل النصوص علی ظواهرها مهما امکن وغرض النبی علیہ السلام من قولہ من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنة وکذا اثناء المسلمین وکذا من حج حجة للہ خرج عن ذنوبہ کیوم ولدتہ امہ بیان ما یقتضیہ هذہ الاقوال والاثر المترتب علیہ فان الاثر المترتب علی کلمة التوحید الفلاح والدخول فی الجنة واما الفلاح فی یوم القیمة فلا نقول انہ یترتب علی کلمة التوحید وغیرہ بل الفلاح انما یترتب علی مجموع ما ارتکب فی الدنیا او امر اللہ واجتنب عن نواهیہ بان ینظر الی المجموع من حیث المجموع ویلاحظ ان حسناتہ کثیرة ام سیاتہ فان کانت حسناتہ کثیرة فادخل الجنة لقولہ تعالی فاما من ثقلت موازینہ فهو فی عیشة راضیة وان غلبت سیاتہ فالغفور مالکہ اللهم اجعلنا من الاولین مثالہ فی المحسوسات ان الطبیب مثلا یقول هذا الدواء حار وذلک بارد وهذہ رطب وتلک یابس فغرضہ من هذہ الاقوال بیان اثر الادویات المفردات فکذا قول النبی علیہ السلام من قال لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ غرضہ بیان اثرہ المرتب علی کلمة التوحید ثم اذا رکبت المعجون من هذہ الادویات المخالفة المزاج للمفردات فلا یقول احد من العقلاء ان هذا المعجون المرکب حار لان بعض اجزاءها حار وکذلک لا یقول انها بارد لان بعض اجزائها بارد بل للمرکب المجموع تاثیر مغایر لتاثیر المفردات فربما یکون المرکب معتدلا لاستواء اجزائہ فی التاثیر وربما یکون حار الغلبة اجزائها الحارة وربما یکون بارد الغلبة اجزائہ الباردة فکذا الفلاح فی القیامة یترتب الحکم علی المجموع المرکب من المفردات وتاثیرہ یکون مغایر التاثیر المفردات ویلاحظ الغلبة اللهم اجعلنا من الغالبین فی الحسنات وادخلنا فی جنة الفردوس امین ثم امین **قولہ الا تحلة القسم** الخ کنایة عن القلة او معناہ ولا یمسہ النار الا تمسہ تحلة القسم یعنی قولہ تعالی وان منکم الا واردها کان علی ربک حتما مقضیا ثم ننجی الذین اتقوا ونذر الظلمین فیها جثیا والتحلل یتحقق بالعبور علی الصراط **قولہ من احب لقاء اللہ تعالی احب اللہ تعالی لقاءہ** حاصل شبهة عائشة رضی اللہ تعالی عنها ان التوسل الی لقاء اللہ تعالی الموت ویکرهہ کل احد فکیف یحب المقصد لما یکرہ الوسیلة وحاصل جواب النبی صلعم ان المؤمن حالة الموت اذا اشارف النزاع ورای مقعدا من الجنان وملکوت السماء وعجائب الجبروت فحینئذ یشتاق نفسہ لقاء ربہ ونیل مراتبہ فیحب اللہ تعالی لقائہ والکافر اذا اشارف النزاع ورای مقعدہ من النیران وانواعا من العذاب فیکرہ لقاء اللہ تعالی خوفا عما یراہ فیکرہ اللہ تعالی لقاءہ واما قبل الموت فکل یکرہ الموت مومنا کان او کافرا والاولی ان یقال ان الکراهة علی قسمین طبعیة وعقلیة فالمؤمن یکرہ الموت کراهة طبعیة لا عقلیة کیف وینال بالموت الدرجات العلیاء وجنان المأوی وجزیل نعمة وزیارة ربہ اللهم اجعلنا منهم واما الکافر الملعون فکراهتہ عقلیة وطبعیة اللهم لا

تجعلنا منهم **قوله** رجل قتل نفسه هل یصلی علیه مذهب الجمهور ومنهم امامنا ابوحنیفۃ ان یصلی علی اهل القبلة وان کان افسق الفساق تارك الفرائض غیر مشرك نعم لو ترك الخواص من الناس الصلوٰة زجرا لتارك الصلوٰة وتنبیهاً لهم وعبرة لهم فیجوز ولو رأی الامام مصلحة عظیمة لتارك الصلوٰة فایضاً جائز ولکن ترك الصلوٰة بان لا یصلی علیه الخواص والعوام فممنوع وهٰذا هو مذهب امامنا ابی حنیفۃ مشهور فی العجم والشام وهٰذا مذهب الامام احمد **قوله** باب فی المدیون ما اشتهر فی مذهب امامنا ابی حنیفۃ من عدم الضمان وان لم یترك المیت مالاً فمعناه لا یلزم الضمان علی غیره ولا یجب لا انه لا یجوز فلا یخالف الحدیث امامنا **قوله** باب فی موت یوم الجمعة قیل معناه یلتوی عنه العذاب یوم الجمعة فقط لا غیر والاولی وهو ما قد قدمنا من ان الاولیة الذاتیة للجمعة تقتضی عذابه واثره بالذات هو هٰذا ولکن عند اختلاط عارض اخر یمسك هٰذه الفضیلة الاصلیة وهکذا جاء لشهر رمضان المبارك من مات فیه فلا یعذب فی القبر الی یوم القیٰمة لکن فی کل بشارة الایمان شرط **قوله** عن رسول الله صلعم النکاح عند امامنا ابی حنیفۃ اولی من الاشتغال بالنوافل وعند الامام الشافعی لیس النکاح من جملة العبادات والاشتغال بالنوافل عنده اولی من الاشتغال بالنکاح **قوله** نهی عن تبتل لا یستحب ترك النکاح بلاضرورة واما للضرورة الدینیة لو ترك فجائز ولا یترك لخوف عدم النفقة بل علیه ان یسعی ویبذل جهده ویکسب الحلال ویاکله هو واولاده ومامن دابة فی الارض الا علی الله رزقها ونحن نرزقکم وایاهم **قوله** باب ما جاء فی من ینکح علی ثلث خصال معناه ان الاولی بالاهتمام والرعایة هٰذه الامور لانه لا یجوز رعایة الجاه والمال بل علیه ان یطلب اولاً ذات دیانة ودین ثم یلاحظ المال والجاه ان شاء **قوله** باب فی النظر الی المخطوبة النظر الیها جائز قبل الخطبة وان نظر الیها بشهوة فحرام **قوله** باب الاعلان فی النکاح الاعلان العام لیس بضروری فان فی نکاح عبد الرحمٰن بن عوف لم یخبر الصادق المصدوق شفیع المذنبین رحمة للعالمین سیدنا رسول الله صلعم وعلم بعد التفتیش وکذا فی نکاح جابرؓ بل القدر الضروری وهو ما تکتفی به وطرقه متعددة یتحقق بالدف وکذا یتحقق الاعلان بدون الدف ان نکح فی المسجد او مجمعة عظیمة وعندنا النکاح فی المسجد جائز لانه عندنا عبادة وعند الشافعی لا یجوز لانه لیس بعبادة عنده **قوله** لم یضره الشیطان لیس معناه انه لا یمسه اصلا بل معناه لا یضره ضرراً عظیماً او معناه لم یضره ضرر المس فی وقت الولادة **قوله** ان عائشة بنیت فی الشوال لیس معناه الاستحباب الشرعی ولا ان الفضیلة فی ان ینکح فی الشوال بل معناه ان اهل الجاهلیة کانوا یکرهون النکاح فی الشوال فانکح علیه السلام عائشة لرد اعتقادهم الفاسد وکذا العائشة تستحب ان ینکح امرأة قبیلتها فی الشوال لرد اعتقادهم الفاسدة ففی زماننا لو اعتقد الجاهلون بحرمة النکاح فی شهر فان نکح لرد اعتقادهم فیستحب **قوله** وطعام یوم الثالث سمعة له معنیان المعنی المشهور وهو ان فی تاخیر الولیمة الی یوم الثالث سمعة ورياء لانه ان لم یولم فی اول الیوم لعارض ففی الیوم الثانی فلما تاخرها عن الیوم الثانی ایضاً علم ان غرضه منها سمعة ورياء فعلی هٰذا النهج خرج الکلام مخرج عادتهم فی تاخیر الولیمة الی الیومین ففی زماننا لو تعامل الناس علی تأخیر الولیمة اکثر من ثلثة ایام الی ثمانیة او تسعة مثلاً فنحن نقول فی حقهم مثل ما قال علیه السلام حسب عادة الناس فی زماننا والمعنی الثانی ان الاصل فی طعام الولیمة ان یطعم الناس فی لیلة الزفاف فان لم یطعم مثلا لعارض فیطعمها غداً ولا حاجة الی التاخیر الی یوم ثالث او الی رابع وخامس فی غیر وقتها لانها لیست بواجبة وفریضة فلا حاجة الی الاداء ما دون الوقت جاء فی روایة سنن ابی داؤد افضل الصلوٰة طول القیام فهٰذا حجة لابی حنیفۃ فی فضیلة القیام عن طول السجدة **قوله** لا نکاح الا بولی فی المسئلة مذهبان مذهب الشافعی وهو ان لا ینعقد النکاح ببیان لنسوان بدون اذن الولی اعم ان یکون صغیرة او کبیرة ومذهب امامنا ابی حنیفۃ انه ینعقد النکاح بعبارة النسوان الا ان یکون موقوفاً فللولی الاعتراض او اجازة الانعقاد والحدیث بظاهره یخالفنا ولنا فی اثبات مذهبنا طریقان الاول بطریق التعارض فی الاحادیث وترجیح الراجح علی المرجوح فاقول وبالله التوفیق الاحادیث اللاتی ذکره الترمذی فی الباب کلها مخدوشة لیست بقابلة للاحتجاج فان حدیث ابی اسحٰق فیه اضطراب تراه کما ذکره الترمذی فی المختصر وکذا حدیث عائشة یعنی لا نکاح الا بولی قال الترمذی انه حسن مع انه لا یبلغ الی هٰذه الدرجة احد سوی الترمذی وقد روی خلاف هٰذه الاثار ما یدل علی ما ذهب الیه ابوحنیفۃ منها ان عائشة زوجت ابنة اخیه عبد الرحمٰن بن ابی بکرؓ علی غیبته فلما جاء لم یرض بنکاحها ولم یحسن فعل اخته عائشة ومع هٰذا قال لا ارد دخل اختی وان لم احبه فهٰذه عائشة قد روت حدیث لا نکاح الا بولی الذی استدل به الشافعی فاما ان لا تری مرویها صحیحة ولم تعمل علیه ولا تبالی بها فقد سقطت عدالتها فلا یصح الاحتجاج بها روت العیاذ بالله واما ان تراه معمولاً الا انها فهمت معنی خلاف ما فهم الشافعی فنحن نرجح معناها لان ما فهم راوی الحدیث یکون اولی بالاتباع لاما فهم غیرها فضل انها مجتهدة ودلیلنا ایضاً ما روی فی الصحاح انه علیه السلام لما خطب ام سلمة قالت یا رسول الله علیه السلام مامن اولیائی حاضر وایضاً قال علیه السلام الایم احق بنفسها من ولیها وایضاً النصوص القرانی یرجحنا حیث اسند النکاح الی نفسها فی مواضع عدیدة من کلام الله تعالیٰ وایضاً القیاس یؤیدنا انهم اتفقوا علی انها قبل بلوغها محجورة من التصرفات فی مالها ونفسها فلما بلغت فهی فی ید نفسها فی جمیع التصرفات الاموالیة ولا تبقی للولی علیها ولایة حینئذ فکذا نقول انها بعد الحلم فی ید نفسها تتصرف فی نفسها کما فی بقیة التصرفات وایضاً یابی العقل السلیم من ان تکون الحرة العاقلة البالغة المالکة لجمیع التصرفات محجورة فی تصرف بعضها فلما رویت هٰذه الاثار خلاف ما استدل به الشافعی مع قوتها وصحتها وتوافقها مع النصوص القرانی والقیاس

فنحن نرجحها و نترك ما يقابلها بوجوه ذكرنا الطريق الثانى التوافق فى الروايات فاقول الآثار المروية فى هذا الباب لايخالف اباحنيفةؒ
لان النهى فى قوله عليه السلام لانكاح الا بولى نفى اللزوم يعنى لايلزم النكاح بدون الولى بل للولى الاعتراض وله ان يفسخ وهذا كما يقال
لابيع بين المشترى والبائع مالم يتفرقا ففى هذا القول المراد بنفى البيع نفى لزوم البيع قبل تفرق البائعين والا فالبيع قد تم فكذا ههنا
وايضا قوله المذكور يحتمل معناه ان لاولاية للنكاح الى النسوان اى ليس لهن ان ينكحن ولاينكحن لما روى عبد الرحمن بن القاسم عن
ابيه عن عائشةؓ انها انكحت رجلا من بنى اخيها فضربت بينهما بستر ثم تكلمت حتى اذا لم يبق الا النكاح وامرت رجلا فانكح ثم قالت
ليس الى النساء النكاح وهذا ايضا مذهب البعض فعلى هذا المعنى ايضا لايثبت مذاهب الشافعىؒ ويحتمل ان يكون قوله عليه السلام
لانكاح الا بولى اخبارا فى معنى الانشاء والمخاطبات بهذا النهى النسوان فمعناه لاينبغى للنسوان ان ينكحن بانفسهن بدون اجازة
الاولياء واخبارهم لانهن ناقصات العقل والاديان فلو ينكحن بغير الاولياء لفات مقاصد النكاح يعنى التوافق والمعاش لانهن لسن
واقفات باحوال الرجال وطرق النكاح فربما يرضين لانفسهن حسينا على حسنه وان لم يكن متدينا وذا مال مثلا وغيره من المفاسد
وكذا فى قوله فنكاحها باطل يعنى فعلت فعلا شنيعا وقال عليه السلام زجرا وتنبيها باطل وان انعقد كما قال عليه السلام فى حق بيع
النساء لابيع لهن مالم يستأذن ازواجهن مع انهم اتفقوا على جواز بيعهن فى اموالهن وان لم يستأذن ازواجهن فمعنى هذا القول عندهم
مثل ما قدمنا يعنى انه اخبر فى معنى الانشاء يعنى لاينبغى لهن ان يبعن بدون اذن ازواجهن لعدم علمهن بفنون التجارة والبيع و
الشراء فربما وقعن فى الخسارة ومار بحت تجارتهن فكذا فيما نحن فيه **قوله** باب ما جاء فى استيمار الابكار والثيب الحديث بجملته
يوافق اباحنيفةؒ وعلم منه ان له ولاية لاجبار الصغير كما هو مذهبه والحديث صريح فيه حيث قيل فيه اذا بلغت فلابدلها من الاستئذان
وحجة على الشافعىؒ حيث قال ان مدار ولاية الاجبار البكارة **قوله** وليس فى هذا الحديث ما احتجوا به لما كان قول عليه السلام الايم
احق بنفسها من وليها حجة للاحناف على الشوافعؒ فقصد الترمذیؒ ترديد الاستدلال بانه لايصح الاستدلال بهذه الرواية لان ابن
عباسؓ راويها افتى بعده عليه السلام خلافها وكذا روى قوله عليه السلام لانكاح الا بولى فمعناه ان الولى لايزوجها الا برضاها وامرها
يعنى ليس له الاجبار عليها لانها ثيب وليس معناه ان لاحاجة لها الى اذن الولى فاقول يصح استدلال الاحنافؒ بالرواية المذكورة واما
الاعتراض بان ابن عباس راويه يفتى خلافها فهذا انما يصح عند التناقض بين ما رواه وما افتى به اذا كان غرضه من الفتوى عدم
انعقاد النكاح واما اذا كان غرضه مثل ما قدمنا من غرض ابى حنيفةؒ يعنى انه خبر بمعنى الانشاء فلايبقى التعارض وكذا ما مر فى الباب
المتقدم ما قال الترمذیؒ منهم عمرؓ بن الخطاب وعلىؓ بن ابى طالب وابن عباسؓ وابو هريرةؓ فمذهبهم انما يوافق الشافعىؒ اذا كان غرضهم
نفى انعقاد النكاح واما لو كان مرادهم كما قال ابو حنيفةؒ يعنى انه خبر بمعنى الانشاء فلا ولا تصريح وهذا احتمال كاف **قوله** باب ما جاء فى
اكراه اليتيمة المراد باليتيمة الباكرة البالغة بقرينة قول عليه السلام فان ابت فلاجواز عليها وتسميتها يتيمة باعتبار ما كانت كما فى قوله
تعالى واتوا اليتامى اموالهم وقوله عليه السلام فان ابت فلاجواز عليها يوافق اباحنيفةؒ ويخالف الشافعىؒ خلافا صريحا فكيف قال الشافعىؒ
بولاية الاجبار على الابكار البالغة **قوله** باب ما جاء فى الوليين اذا زوجا قوله فهى للاول منهما هذا اذا كان فى درجة واحدة واما اذا
كان احدهما اقرب من الاخر فيصير عقد الاول جائزا ويرد عقد الثانى او يكون معناه هى للاول منهما باعتبار الرتبة والقربة فحينئذ لاحاجة
الى القول بالتساوى وعلم من الحديث مسئلتان الاول انه اذا اشترى رجلان مبيعا معا فهو مشترك بينهما نصفا نصفا الثانى انه اذا باع
الموكل على الاخر والوكيل على الاخر فيعتبر تصرف الموكل **قوله** باب ما جاء فى نكاح العبد بغير اذن سيده بغير الاذن جائز عند ابى حنيفةؒ
لكنه موقوف على الاجازة فقول النبى عليه السلام هو عاهر محمول على التشديد **قوله** باب ما جاء فى مهور النساء الشافعىؒ والبعض
الاخرون يقولون ان النكاح مثل البيع يعنى ان المعاوضة كما يتحقق فى البيع بكل قليل وكثير جيد وردى فكذلك فى النكاح يكون المهر ما
يعاوض به فى البيع وابو حنيفةؒ ومالكؒ متفقان فى التحديد الا انهما اختلفا فى المقدار فقال مالكؒ لامهر اقل من ربع دينار وقال ابو
حنيفةؒ لامهر اقل من عشرة دراهم لانه روى بهذه الالفاظ عن علىؓ وعائشةؓ فى البيهقى وايضا القياس على نصاب السرقة وما ورد
فى الروايات من المهر النعلان والخاتم من حديد محمول على مهر المعجل او يقال يحتمل ان يكون النعلان قيمتها عشرة دراهم واما
النكاح على سورة القران فلايصح بل يجب مهر المثل ومعنى قوله عليه السلام بما معك من القران يعنى بسبب فضيلة ما معك من
القران كيف وقد نهى رسول الله صلعم عن ان يوكل بالقران او يتعوض وثن به عبد الرحمن بن شبل الانصارى قال سمعته عليه السلام يقول
اقرؤا القران ولا تاكلوا به ولاتستكثروا به ويحتمل ان يكون عليه السلام وهب نفسها لهذا الرجل بلامهر كما وهبت نفسها للنبى صلعم
فلما كان للنبى عليه السلام ان يتزوجها بلا مهر فهذا من خصوصيات عليه السلام وكيف يكون المهر قليلا وادنى مع انه ورد فى القران
ان تبتغوا باموالكم وفى العرف لايطلق اسم المال على فلس او فلسين فلو حلف رجل بالمال فلا يحنث اليمين على اقل من ثلثة دراهم
ويلزمه ثلثة دراهم والشافعىؒ يجوز فى المهر ما يكون مالا وسببا للمال فهذا يجوز بالتعليم والاعتاق ولو كان كذلك فعليه ان يجوز فى
الشغار مع انه لايجوزه بل يبطله وفى نكاح ام سليم وقع الاسلام مهرا وهو عند الشافعىؒ لايصح ولايسلمه ويؤول فيه بان الاسلام لم
يقع مهرا بل كان النكاح والعقد بسبب فضيلة الاسلام وشرافته فكذا نحن نأول فيما نحن فيه **قوله** باب ما جاء فى الرجل يعتق امته
ثم يتزوجها عند امامنا يجب مهر المثل وعند الشافعىؒ العتاق مهر كما مر ومستدل ابى حنيفةؒ ان المهر لابد ان يكون مالا والعتاق ليس

ترمذی ص۲۱۳ ج۱

ترمذی ص۲۱۴ ج۱ ترمذی ص۲۱۵ ج۱

ترمذی ص۲۱۶ ج۱

بمال کیف وقد روی فی روایۃ نافعؒ عن ابن عمرؓ ان عمرؓ کان مع النبی علیہ السلام فی غزوۃ بنی مصطلق ورای فعل النبی علیہ السلام الاعتاق لا التزویج ثم افتی بعد وفاتہ علیہ السلام بخلافہ فعلم ان الاعتاق لا یصح صداقًا فمعنی قولہ جعل عتقہا صداقہا یعنی انہ کنایۃ عن عدم التعیین للمہر یعنی انہ لما سئل الراوی انہ علیہ السلام ای شئ تعین فی مہر صفیۃ فقال مجیبًا لم یکن ہنا مہر ولا شئ اٰخر بل کان عتقہا ھذا ھو الصداق و ھو المہر فھذا من خصوصیاتہ علیہ السلام۔ **قولہ** باب ماجاء فی النکاح بالشرط فعند الشافعیؒ اذا لم یعمل بعد النکاح حسب شرطہ یظہر الخلل فی النکاح وعندنا لا یضر فی النکاح وھو قائم علی حالہ کما ھو مذھب علیؓ والحدیث بظاہرہ یخالف اباحنیفۃؒ فاجاب بعض الشراح عن الحدیث بان المراد بالشرط الشروط اللاتی من مقتضیات النکاح مثل المہر والنفقۃ والسکنی لا مطلق الشروط فھذا الشرط یجب علی الزوج استیفاءھا او یقال ان المراد بالشروط مطلق الشروط بلا تخصیص ولکن لیس فی الحدیث تصریح اذا لم یف بالشروط یضر نکاحہ بل فی الحدیث تشدید علی الایفاء ونحن ایضًا نقول انہ اذا شرط ای شرط فعلیہ ان یفی بہ لان شان المؤمن الوفاء بما شرط **شعر** مکن وعدہ اگر کردی وفاکن ؛ طریق بیوفائی را رہا کن وقولہ تعالٰی اوفوا بالعھد ان العھد کان مسئولا ولکن اذا لم یف بہ فھل یضر نکاحہ ام لا فلا بحث عنہ فی الحدیث بل الحدیث ساکت عنہ **قولہ** یتخیر منھن اربعًا ای الاربعۃ المتقدمۃ فی النکاح ھذا عندنا وعند الشافعیؒ یتخیر ایتھن شاء وکذا فی الاختین اولھما عند ابی حنیفۃؒ وعند الشافعیؒ ایتھما شاء ودلیل حدیث الاختین لم یبلغ اباحنیفۃؒ واللہ اعلم **قولہ** کنا نعزل والقراٰن ینزل یعنی کنا نعزل فی زمان نزول الوحی ولم نمنع فلو کان العزل حرامًا کما زعمت الیہود لمنعنا فالحاصل ان العزل قبل ان تصیر النطفۃ علقۃ ومضغۃ فجائز عند امامنا الا ان الحرۃ تستامر لا محالۃ واما بعد العلوق فلا یجوز لانہ یدخل حینئذ تحت الوعید واذا الموؤدۃ سئلت بای ذنب قتلت ولکن بعد الجواز فالاولی ان لا یعزل وان جاز **قولہ** باب ماجاء فی القسمۃ للبکر والثیب السنۃ والاولی انہ اذا تزوج البکر بان یقیم عندھا سبعًا واذا تزوج بالثیب فان یقیم عندھا ثلاثًا ثم اختلف فیہ فقال الشافعیؒ ثم یقسم بینھن بالعدل ولا یحسب ھذہ الایام فی الدور وذھب ابوحنیفۃؒ الی ان علیہ ان یعدل بینھن لعموم الاحادیث الواردۃ فی ھذا الباب ولاطلاق النصوص الا تری الی اطلاق وعیدہ علیہ السلام من کانت لہ امرأتان فلم یعدل بینھما جاء یوم القیمۃ وشقہ ساقط وقولہ علیہ السلام اللھم ھذا قسمتی فیما املک فلا تلمنی فیما لا املک فمع ھذا الوعید کیف یذھب الی ما ذھب الیہ الشافعیؒ واما حدیث الباب فلا یخالف امامنا لان فیہ ھو ان یقیم عند البکر سبعًا وعند الثیب ثلاثًا ھذا القدر متفق علیہ بین الامامین ثم بعد ذلک یعدل بینھن ولا تصریح فی الحدیث علی انہ لم یحسب تلک الایام فی الدور بل نقول علیہ ان یعدل بینھن بان یحسب تلک الایام فی الدور یقیم عند الباقیات ایضًا ثلاثًا او سبعًا کما قام عندھا والدلیل الصریح علیہ قولہ علیہ السلام لام سلمۃ ان سبعت عندک سبعت عندھن ایضًا نقلہ الطحاوی فی معانی الاثار **قولہ** باب فی الزوجین المشرکین یسلم احدھما ان اسلم احد الزوجین فلا یخلوا اما ان یکونا فی دار الاسلام او فی دار الحرب فان کانا فی دار الاسلام لم یفرق بینھما حتی یعرض علی الاٰخر الاسلام فان اسلم فبھا والا فیفرق بینھما ویکون الفرقۃ تطلیقۃ بائنۃ وان کانا فی دار الحرب فلا یمکن ھناک عرض الاسلام علی الاٰخر فحکمہ ان لا یفرق بینھما مدۃ العدۃ فان اسلم فی مدۃ العدۃ فبھا والا یفرق بینھما وان انقضت العدۃ ولم یسلم الاٰخر فقد وقع التفریق فھھنا حدیثان حدیث عمرو بن شعیبؓ وحدیث ابن عباسؓ فحدیث عمرو بن شعیب علیہ عمل العلماء وان کان ضعیفًا وحدیث ابن عباسؓ قوی کما قال الترمذیؒ لا باس باسنادہ ولکنہ مخالف لحدیث عمرو بن شعیب ومخالف لمذھب جمیع العلماء ولم یذھب الیہ احد فانھم قالوا ان بعد انقضاء العدۃ فی دار الحرب یجب التفریق وفی انقطاع النکاح الاول وانعقاد الثانی کان قد انقضت مدۃ ست سنین وفی بعض الروایات زائدا عنھا وابو العاص ابن الربیع بمکۃ وزینب بنت النبی علیہ السلام کانت بالمدینۃ وکان مکۃ دار الحرب وروی مکان بالنکاح الجدید بالنکاح الاول واما ان یقال قولہ علیہ السلام بالنکاح الاول زینب بنتہ علی ابی العاص بن ربیع بسبب النکاح الاول بنکاح جدید وان کان قد انقضی بین النکاحین ست سنین ولکن یشکل حینئذ قولہ ولم یحدث بینھما نکاحًا فتاول البعض بان معناہ ولم یحدث علیہ السلام فی مدۃ ست سنین نکاح زینب برجل اٰخر بل کانت فی تلک المدۃ بلا زوج ثم زوجھا بعد ست سنین بابی العاص بن ربیع واستنکف الاستاذ من ھذا التاویل وقال الاولی ان یقال ان قولہ لم یحدث بینھما نکاحًا لیس من الحدیث بل من قول الراوی وفسر بہ قولہ بالنکاح الاول واللہ اعلم بالحقیقۃ **قولہ** باب ماجاء فی الرجل یتزوج المراۃ فیموت عنھا قبل ان یفرض لھا روی فی روایۃ اخری ان ابن مسعودؓ لما سئل عن ھذہ المسئلۃ فقال لا اعلم فی ھذہ المسئلۃ شیئًا فی کتاب اللہ وسنتہ علیہ السلام فاذھب فاسئل العلماء فذھب السائل ثم جاء فقالت سألت العلماء ولم یجبنی احد فقال ابن مسعودؓ انی اقول برائی شیئًا لم اسمع من احد فان کان صوابًا فمن اللہ تعالٰی وان کان خطأً فمنی ومن الشیطان الرجیم فاجتھد وقال ما قال وشھد معقل بن سنان الاشجعی بتوافق اجتھادہ بقضاء النبی علیہ السلام ففرح وروی عنہ انہ قال ما فرحت فرحۃ مثل ھذا منذ اسلمت ومذھب ابی حنیفۃؒ موافق اجتھادہ بنص النبی علیہ السلام مع ان النص خلاف الظاھر والنصوص لا یکون شئ منھا خلاف القیاس وما کانت خلاف القیاس فھو بحسب الظاھر وبادی الرأی فما قال العلماء ان ھذا النص مثلا خلاف القیاس فمعناہ بحسب الظاھر او باعتبار بعض الاذھان **قولہ** باب ماجاء لا تحرم المصۃ والمصتان فیہ مذاھب مذھب ابی حنیفۃؒ ان ما فتق الامعاء فھو محرم بدلیل لا تحرم المصۃ والمصتان وفی بعض الروایات ولا الاملاجۃ ولا الاملاجتان ودلیل الشافعیؒ قول عائشۃؓ واما ابوحنیفۃؒ فیقول اما ما قالت

عائشةؓ من نسخ رضاعات وبقاء خمس فلا يصح لانها قالت ان اية خمس رضاعات كانت مكتوبة عندي فجاءت الشاة واكلت بغفلتي انا لا نجد في القران اية خمس رضاعات ولو كانت لكتب علا انا لو سلمنا ان اية خمس رضاعات ليست بمنسوخة فهي قراءة شاذة و القراءة الشاذة لا توجب العمل عند الشافعيؒ فكيف يحتج بها علينا ونحن نقول بنسخ قراءة خمس رضاعات يعني كان في القران اولاً حكم عشر رضاعات ثم نسخ فبقي لهم خمس رضاعات ثم نسخ فبقي مطلق الارضاع يعني امهاتكم اللاتي ارضعنكم ولم تعلم عائشةؓ بنسخها وكذا قوله عليه السلام لا تحرم الا ما فتق الامعاء لا يفرق بين القليل والكثير ثم كل واحد من اصحاب المذاهب الثلثة يخالف ما استدل به الاخر فاحمد يخالفه ما استدل به ابو حنيفةؒ والشافعيؒ والله اعلم بالصواب بجواباته والشافعيؒ يخالف لا تحرم المصة والمصتان فاجاب بان معناه لا تحرم المصة والمصتان ولا الاملاجة الخ بل يحرم خمس رضاعات اما ابو حنيفةؒ فهو يقول ان قوله عليه السلام لا تحرم الخ يحمل على ما قبل نسخ عشر رضاعات او خمس او يقال انه لم ينسخ بل باق حكمه بعده ومعناه لا تحرم وجود صرف المصة و المصتان بل المحرم ما فتق الامعاء من اللبن فان محض المص لا ينزل اللبن من الثديين بل ينزل اللبن بعد مص وملاصقة واذا وصل الى جوف الصبي فيحرم حينئذ **قوله** باب في شهادة المرأة الواحدة في الرضاع ولا يجوز عندنا وعند الشافعيؒ فمعنى الحديث اما محمول على التقوى والاحتياط او يقال انه عليه السلام قال بطريق الوحي والالهام او يقال انه مبني على خصوصيات النبي عليه السلام حرمة الرضاع عند الامام يثبت في مدة ثلثين شهرا وعند البعض الى الحولين وعند البعض الى اربعة عام وعند البعض الى اثني عشر عاما **قوله** باب خيار الامة اعلم ان الروايات اللاتي استدل بها الشافعيؒ لا تخالف ابا حنيفةؒ لانه يثبت الخيار للامة في كلا الحالين اعم من ان يكون زوجها حرا او عبدا لان عنده اعتبار الطلاق بالنساء وان لم يكن الاستدلال بها فعلى تقدير التعارض في الروايات ترجح المثبت كما هو في الاصول او يقال انه لا تعارض بين الروايات لان زوج بريرةؓ كان عبدا او حرا قبل عتقها اما عبوديته فكان قبل عتقها واما حريته فكان قبل عتقها متصلا بها فمن روى ان زوج بريرةؓ كان عبدا فغرضه بيان عبديته السابقة ومن روى انه كان حرا فغرضه قبيل عتقها وحاله يعني زوج بريرةؓ كان رجل اسمه مغيث من قوم بني المغيرة وكان اسود اللون وكان عبدا واما قبيل عتقها فكان حرا وهذا التطبيق يجري بين قولي ابن عباسؓ وقولي عائشةؓ ايضا **قوله** باب ما جاء من ان الولد للفراش هذا هو مذهبنا ومستنده حديث الباب وكذا قضاءه عليه السلام في قصة عبد بن زمعة يؤيدنا ويخالفه الشافعيؒ فلو كان احد الزوجين في المشرق والاخر في المغرب وولدت بعد ستة اشهر وان لم يكن وصل الزوج اليها في مدة ستة اشهر فثبت نسب الولد من الزوج بالحديث وان لم يقتضيه القياس وصحح بعض العلماء بانه يمكن بطريق خرق العادة ان يصل اليها من بعد المشرق لكن اذا ثبت في النص فلا حاجة الى هذا التوجيه **قوله** باب ما جاء في كراهة ان تسافر المرأة ورد في بعض الروايات ثلثة ايام وفي البعض يومين وفي البعض يوم وليلة ففيه فريقان فريق قال بحرمة خروج المرأة وحدها اعم من ان يكون سفر يوم وليلة او ما فوقها اما ورد في بعض الروايات من يوم او يومين او اكثر فلا تعارض فيه لان التصريح بالعدد لا يوجب الحصر وعندنا السفر ان كان سفرا شرعيا يعني مسيرة ثلثة ايام ولياليها فخروجها حرام وان كان ما دونها كيوم او يومين فحرام دون حرام يعني فيه تشكيك كما في الكفر مثاله كما جاء في ابواب الصدقات في الروايات لا تحل الصدقة لغني وورد في بعض الروايات من كان عنده خمسون درهما وفي بعضها من كان عنده قوت يوم وليلة فلا تحل له السوال فالتطابق بين هذه الروايات المتعارضة علينا ان من كان عنده نصاب شرعي يعني مأتي درهم فالمسئلة له حرام وان كان اقل من ذلك فحرام دون حرام يعني الاولى ان لا يسئل فكذا هنا **قوله** الشيطان يجري مجرى الدم له معنيان احدهما ان الشيطان له دخل تام وقدرة كاملة على اغواء الانسان ويؤثر في البدن مثال الدم فانه يجري في جميع العروق الثاني ان الشيطان مثله مثل الدم كما ان الدم يجري في العروق ولا يحسه احد وهو من مقتضيات الطبيعة كالنفس وحينه كذلك الشيطان يقدر على الانسان بحيث لا يحس الانسان فينبغي ان يحترز عن وساوسه وحيله **قوله** فامره ان يراجعها لا شك في ان الطلاق ابغض المباحات لا يجوز الا في حالة الضرورة وبعد الاتفاق على هذا القدر اختلفوا فقال اهل الظواهر لا يقع الطلاق في حالة الحيض وذهب الجمهور الى ان الطلاق في حالة الحيض يقع وان كان مبغضا وما استدلوا به رواية ابن عمرؓ بانه طلق امرأته في حالة الحيض فامره عليه السلام بالرجوع ولم يقع كما قال اصحاب الظواهر فما معنى الرجوع **قوله** باب البتة هو من الكنايات والكنايات تحتاج فيها الى النية ومذهب ابي حنيفةؒ فيه موافق لعمرؓ يعني ان نوى واحدة فواحدة وان نوى ثلثة فثلثة لانه فرد حكمي وان نوى ثنتين ثنتين في حق الحرة لا يجوز الا اذا كان المرأة امة وموضعه الاصول **قوله** باب في المطلقة ثلثا لا نفقة ولا سكنى لها اعلم ان الخلاف في مطلقة الثلث غير الحاملة واما الحاملة فتجب لها النفقة والسكنى اتفاقا وفي المسئلة ثلثة مذاهب صرح به الترمذيؒ الاول انه لا يجب شيء لها وهو مذهب احمدؒ واسحقؒ والحسن البصريؒ والشعبيؒ وعطاءؒ اخذا بحديث فاطمة والثاني مذهب ابي حنيفةؒ والسفيانؒ لها النفقة والسكنى ومذهب الثالث بين بين وهو مذهب الشافعيؒ وهو ان لها السكنى اخذا بنص القران وليس لها من النفقة شيء لحديث فاطمةؓ واستدل ابو حنيفةؒ بفتوى عمر بن الخطابؓ في مجمع الاصحابؓ ولم ينكره احد لا ندع كتاب الله وسنة نبينا عليه السلام وكذا قالت عائشةؓ لما سئل عنها في زمان مروان قالت الا تخافين يا فاطمة وتبين تلك المسئلة وقعت الناس في الاضلال **قوله** باب لا طلاق قبل النكاح تفرد الشافعيؒ في هذه المسئلة من الجمهور ولم يجوز التعليق وقال يلغوا كلامه بعدم وجود المحل لانه وقوع الطلاق قبل الملك هذا واما

ابواب الطلاق

عند ابی حنیفۃؒ یجوز وعلیھا الجمہور وابرٰھیم النخعی وغیرہ وتاویل الحدیث منا ان فی التعلیق لیس وقوع الطلاق قبل الملک کما قلتم
لان فی التعلیق الحکم والسبب معلقان بالشرط ولم یوجد السبب الاٰن حتی یلزم الاعتاق والطلاق قبل الملک بل نقول ان السبب
لم یتحقق بعد بل یتحقق بعد وجود الشرط و یلزم المحذور علی مذھب الشافعیؒ فان فی التعلیق یمنع تحقق الحکم عندہ واما السبب
فقد انعقد عندہ لکنہ غیر مؤثر بالشرط الاٰن وحیث اجاز اعتاق مالا یملکہ الاٰن لانہ لوکان العبد مشترکا بین الشرکاء فلو اعتق
احدھم حقہ فیعتق حق الجمیع باعتاقہ مع انہ لم یملک املاکھم وھل ھذا الا اعتاق مالا یملکہ ابن اٰدم واما عندنا فلا یعتق بمجرد
الاعتاق بل یعتق احد اعتاقھم او السعی فما ھو جوابہ ھنا فھو جوابنا فی الطلاق **قولہ** طلاق الامۃ تطلیقتان وعدتھا حیضتان علم
من الحدیث مسئلتان الاول ان اعتبار الطلاق بالنساء لقولہ طلاق الامۃ الخ فلوکانت امۃ تحت حر فلیس لہ ان یطلقھا ثلاثا
لان المحل محل لتطلیقتین والشافعیؒ لا یسلمہ فھذا حجۃ علیہ الثانی ان العدۃ بالحیض والشافعیؒ لا یسلمہ فھذا حجۃ علیہ
علی ان بعض الروایات ورد فیھا قروءھا حیضتان فھذا یفسر ما فی القراٰن والمطلقات یتربصن بانفسھن ثلثۃ قروء بان المراد من
القروء الحیض کما قال الاحناف لا کما قال الشافعیؒ **قولہ باب الخلع** ھذا یخالف اباحنیفۃؒ فنقول فی الجواب الخلع طلاق
صغری لانہ ثبت بنص القراٰن کما اثبت اھل الاصول ولانہ ورد فی روایۃ الخلع طلاق وکل طلاق عدتھا ثلث حیض کبری ینتج
الخلع عدتھا ثلث حیض علاوہ انہ لا یثبت بھذہ الروایۃ مذھب الشافعیؒ ایضا وان کانت الروایۃ ظاھرۃ یخالفنا ایضا لان العدۃ عند
الشافعیؒ بالطھر وورد فی الروایات لفظۃ حیضۃ بل ھو یوافقنا فنقول الحدیث اما منسوخ واما ان تأ فی حیضۃ لیس لواحدۃ لان ھذا
لیس مطردا کلیا **قولہ** باب ماجاء فی الرجل یسألہ ابوہ ان یطلق امرأتہ قال الفقہاء ان کان القصور من الزوجۃ فالاطاعۃ واجبۃ و
الا فمستحبۃ **قولہ** باب فی طلاق المعتوہ لا یقع الطلاق فی حالۃ الجنون اتفاقا اما حالۃ السکر فقد اختلف العلماء فیھا وقال الاحناف ان
کان السکر من محرمات الشرع کالخمر فیقع الطلاق زجرا وان لم یکن من المحرمات فلا یقع وعلم من قولہ علیہ السلام کل طلاق
جائز الا طلاق المعتوہ المغلوب وان طلاق المکرہ واقع لان المکرہ ایضا فرد لھذہ الکلیۃ وعند الشافعیؒ لا یقع طلاق المکرہ فعلیہ
حجۃ بھذا الحدیث **قولہ** باب فی الحامل المتوفی عنھا زوجھا ان سلم التعارض بین اٰیات القراٰن یعنی اربعۃ اشھر وعشرا واولات
الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن فاٰیۃ الحمل ناسخۃ لانھا متاخرۃ **قولہ** باب فی کفارۃ الظھار المقدار الواقع فی الحدیث یخالفنا
لانہ لابد من ستین صاعا ویخالف الشافعیؒ لانہ لابد عندہ من ثلثین صاعا فاما ان یقال ان تفسیر الکتاب من الراوی وکان
فی الواقع زائدا ومعنی قولہ علیہ السلام اطعمہ ستین مساکین مع شیء اٰخر لا ان یکتفی بہ وثبت بروایۃ اخری انہ قد کان
اعطی شیئا اٰخر ایضا **قولہ باب اللعان** عندنا لا یفرق الا بقضاء القاضی ویؤیدنا حدیث الباب وایضا جاء فی بعض الروایات
ان رجلا قال یارسول اللہ صلعم انا طلقتھا ولو لم اطلقھا لکذبت علیھا ولم ینکر علیہ السلام فعلم ان الزوجۃ کانت محل الطلاق
بعد اللعان واما الشافعیؒ فقال لا حاجۃ الی تفریق القاضی بل یقع التفریق بمجرد اللعان فجمیع ما ذکرنا حجۃ علیہ واما قول الترمذیؒ
والعمل علیہ عند اھل العلم ان تعلق بنفی الولد والحاقہ بامہ فلا محذور وان تعلق بعدم تفریق القاضی فلیس بسدید لان فیہ اختلافا
وقد بیناہ **قولہ** باب فی عدۃ المتوفی عنھا زوجھا مذھبنا ان العدۃ فی بیت زوجھا اعم من ان یکون ذلک المکان مملوکہ او مرھونا عندہ
او علی الکراء او علی غیرہ ولیس علی ورثۃ الزوج نفقتھا ولہ ان تخرج فی طلب النفقۃ ان لم تجد منھا بدا **قولہ** الحلال بین یجب
الاجتناب عما فیہ شبھۃ الحرمۃ والا ربما وقع الرجل فی الحرام کما اوضحہ علیہ السلام بطریق التمثیل ولذا قال اصحاب الاصول
اذا تعارض المبیح والمحرم فالترجیح للمحرم علی المبیح **قولہ** باب فی بیع المدبر مولی المدبر ان کان حیا ففیہ اختلاف بین الفقہاء
فقال الشافعیؒ یجوز بیعہ وقلنا لا الا اذا باع القاضی لان لہ ولایۃ تامۃ وھذا فی المدبر المطلق واما المدبر المقید فیجوز بیعہ عند ناحال
حیات المولی وبعد ممات ففی الحدیث لیس حجۃ لاحد علی بیع المدبر فان الحدیث کما یخالفنا یخالف الشافعیؒ لان المدبر بعد وفات
المولی یصیر حرا وبیع الحر لا یجوز عند احد لا عندنا ولا عند الشافعیؒ فالمدبر المذکور ان کان مطلقا فبیعہ من خصوصیاتہ علیہ
السلام وان کان مقیدا فلا حجۃ علینا **قولہ** باب ماجاء فی تلقی البیوع الکراھۃ فیما اذا کان یتضرر اھل البلد او البائع والا فلا وکذا
اختیار الفسخ انما یکون اذا اشترطا واما بدون الاشتراط فلا اعم من ان یکون الغبن فاحشا او یسیرا وکذا الحال فی بیع الحاضر
للبادی **قولہ** باب المحاقلۃ والمزابنۃ علی الحدیث لم یعمل الشافعیؒ مثل ابی حنیفۃؒ لان الشافعیؒ جوز العرایا وھو قسم من المحاقلۃ
والنھی مطلق واجوبۃ العرایا مذکورۃ فی العرایا واما بیع البر بالسلت فیجوز عند الجمہور لقولہ صلعم اذا اختلف النوعان فبیعوا
کیف شئتم بعد ان یکون یدا بید واما القیاس علی بیع الرطب بالتمر فالنھی علی طریق الاولویۃ لا انہ لا یجوز لانہ نقل فی الطحاوی
ان معمر بن عبداللہ کان یمنع بیع القمح بالشعیر فاذا سئل عنہ فقال انی اخاف ان یضارعہ واما بیع التمر بالرطب فیجوز عندنا و
عند الجمہور والشافعیؒ وصاحبی ابی حنیفۃؒ لا یجوز وجواب ابی حنیفۃؒ للفقہاء انھما لا یخلوا اما ان یکون من جنس واحد او جنسین

علہ وایضا فی الخبر لفظ طلاق وھی صفۃ المرأۃ والتطلیق صفۃ المرأۃ واما منا یقول بالتطلیق لا بالطلاق وفی الحدیث ذکر الطلاق لا
التطلیق فیوافق قولہ بالحدیث ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲

ان کان الاول فیجوز باول الحدیث وان کان الثانی فیجوز بآخر الحدیث واما للمحدثین فکما روی عنہ انہ دخل رئیاً فسأل عنہ المحدثون علة جواز البیع واستدلوا فی عدم الجواز بحدیث زیدٌ ابی عیاش فقال لهم زید ابو عیاش ضعیف فاحسنوا علیہ الثناء وایضاً روی فی غیر روایة الصحاح ظنی انہا فی دار قطنی وزاد فیہا نسیة وبیع الرطب بالتمر نسیة لایسلمہ ابو حنیفةؒ وکذا البیع قبل بدو الصلاح جائز عند الامام ویخالفہ روایة الباب والجواب ان النہی عنہ علی سبیل الشفقة کما روی فی بعض الروایات انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عنہ مشورةً او النہی عن البیع قبل بدو الصلاح فی بیع السلم کما روی عن ابن عمرؓ انہ سأل النخلی عن السلم فقال نہی علیہ السلام عن بیع النخل حتی یواکل او معنی بدو الصلاح یعنی قبل وجود الثمار ولو کان ہذا فیسلمہ ابو حنیفةؒ لانہ بیع معدوم کذا قال الطحاوی **قولہ** نہی عن بیع حبل الحبلة یحتمل معنیین احدہما ان یکون حبل الحبلة مبیعاً وذا لایجوز لانہ بیع المعدوم والثانی ان یکون حبل الحبلة اجل اداء الاثمان وہو لیس موجوداً وقت العقد ولایتیقن بتحصیلہ لانہ یمکن ان یموت المبیع قبل الحمل **قولہ** باب بیع الحیوان بالحیوان عقد بیع الحیوان بالحیوان بعد ان یکون یداً بید جائز عندنا اعم من ان یکون متفاضلاً او متساویاً ولا یجوز نسیة کما یشعر عنہ روایة بیع عبدین بعبد لانہ ربوا وعند الشافعیؒ یجوز کیف ما کان اعم من ان یکون نسیة او یداً بید متفاضلاً او متساویاً وحمل روایة نہی النسیة علی النسیة من الجانبین لانہ علیہ السلام نہی عن بیع الکالی بالکالی ولکن ہذا لیس بسدید لانہ ما ورد فی روایة جابرؓ انہ لاباس بہ بعد ان یکون یداً بید فالظاہر ان المراد بہ ان یکون مقابلاً للنسیة من جانب واحد وایضاً روایات النہی قولیات وروایات الجواز فعلیات وایضاً الروایات الناہیات محرمات والمجوزات مبیحات فقاعدة اہل الاصول یقتضی ترجیح ہذہ علی تلک **قولہ** باب البیع بعد التابیر الثمرة عندنا تابعة للاشجار علی کل حال للبائع قبل التابیر وبعدہ وعند البعض بعد التأبیر لایکون تابعاً کما ہو مدلول الحدیث وقبل التأبیر تکون تابعاً **قولہ** باب البیعان بالخیار اعلم ان الاصل فی ہذہ المسئلة ان الشافعیؒ یثبت للبائع وللمشتری بعد انعقاد البیع خیار المجلس وابو حنیفةؒ لایسلمہ واکثر الروایات موافق للشافعیؒ فمعنی ما لم یتفرق عندہ التفرق بالابدان ومعنی او یختار ان یقول کل واحد من البائع والمشتری بعد انعقاد العقد اخترت الثمن والبیع فبعد ہذا القول لایبقی لاحد الخیار او المراد بالخیار خیار الشرط یعنی لیس لہما الخیار بعد انعقاد العقد الا اذا شرط فی العقد خیار الشرط فحینئذٍ لکل منہما خیار البتة والمعنی الاول یقرب الی الذہن بالنظر الی الروایات فتأویل الروایات المخالفة لنا ان المراد بالخیار خیار المجلس الا ان المراد بالتفرق التفرق بالاقوال او یقال ان المراد بالخیار خیار القبول فالمراد من التفرق التفرق بالاقوال وانما احتیج الی تأویل الروایات لئلا یلزم خلاف قاعدة الکلیة الشرعیة وہی ان مدار اتمام انعقاد البیع علی اہلیة المتعاقدین ومحلیة المعقود علیہ وعدم ما یفسد البیع او یبطلہ وصدور الایجاب من الاول والقبول من الثانی فبعد وجود ہذہ الامور لایتوقف البیع علی امر آخر کما رأینا فی الاجارة والاعارة والنکاح وغیرہا من العقود فکذا فیما نحن فیہ لو نترک الروایات بلا تأویل یلزم خلاف ہذہ القاعدة واما قول الترمذیؒ بان ابن عمرؓ اعلم بمعانی الحدیث لانہ روایة فمسلم بلا ریب فیہ لکن لایلزم من ہذا القدر مرجوحیة مذہبنا وراجحیة الشافعیؒ لانہ مستدل واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فاقول یمکن ان یکون لم یتعین عند ابن عمرؓ معنی من المعانی التی ذکرنا معنی خیار المجلس او خیار القبول والتفرق بالابدان او الاقوال لانہ کان یقوم احتیاطاً وزہداً واتقاء ونقول انہ یمکن ان یکون مذہبہ مثل مذہبنا من عدم اثبات خیار المجلس وانعقاد العقد بعد التفرق بالاقوال الا انہ کان یقوم الزاماً للحجة علی خصمہ لانہ یمکن ان یکون خصمہ ممن یری خیار المجلس فکان یقوم ابن عمرؓ لئلا یلزم علیہ الحجة من جہة مذہبہ وان کان مذہبنا عدم اختیار المجلس فمجرد قیام ابن عمرؓ لایفید الشافعیؒ لاحتمال ما ذکرناہ واما الاستدلال بروایة ابی برزة الاسلمی فلیس بصحیح لان روایتہ لایستقیم معناہ علی طرز الشافعیؒ فکیف یحتج بہا علینا لانہ روی ہذہ الروایة مفصلة بانہ کان فی السفر مع الناس فابتاع الرجلان فی فرس والفرس کان مربوطاً علی حالہ فی بیت البائع ثم بعد ساعة ذہب المشتری الی تسریحہ فقال البائع لا اجیز البائع فذہبا الی ابی برزة الاسلمی فی السفینة فاختصما عندہ فقال لا اراکما افترقتما فبعد ہذہ التفصیل لعلک علمت عدم صحة الاستدلال الشافعیؒ بحدیث ابی برزة الاسلمی بل ہو مضر لمذہبہ لانہ یقول ان بعد الافتراق بالابدان لایبقی الخیار وفی قصة ذکرناہا یأبی العقل السلیم والفہم المستقیم من ان یقول بعدم الافتراق فی یوم ولیلة وکیف یتغمض عن الحوائج الضروریة والصلوٰة والاکل وغیرہا ومع قطع النظر عن جمیع ہذہ الضروریات الموجبات للافتراق ذہاب المشتری عن مجلس العقد وتسریحہ الفرس مصرح بہا فی الروایات فلایمکن ان ینکرہ الشافعیؒ فبعد ہذا الافتراق قال ابو برزة الاسلمیؓ لا اراکما افترقتما وہو لیس بمذہب الشافعیؒ فروایتہ مضرة لا مؤیدة لہ ثم بعد ہذا قال الامام الطحاویؒ فی الاستدلال علی مذہبنا بقولہ صلعم لایحل لہ ان یفارقہ خشیة ان یستقیلہ حاصلہ انہ لایصح ان یستدل الشافعیؒ بہذا القول علی مذہبہ بل ہو مؤیدنا لانہ فیہ نہی عن الافتراق خشیة الاقالة والاقالة رفع العقد بعد ان یتم فعلم ان العقد قد تم ولزم بمجرد قول البائع والمشتری والا لما صح اطلاق الاقالة ثم اعترض الطحاوی بہذا القول علی مذہب الشافعیؒ بانہ لو کان معنی قیام ابن عمرؓ کما قال الشافعیؒ فیلزم الاعتراض علی ابن عمرؓ بہذا القول واما علی طرز ابی حنیفةؒ فلا ولم یرض باستدلالہ فی مقابلة نصوص الشافعیؒ فالحاصل ان ہہنا ثلث مذاہب الاول مذہبنا وہو انہ یلزم العقد بمجرد الایجاب والقبول ولایبقی خیار المجلس والثانی مذہب امام الشافعیؒ وہو انہ ینعقد العقد ویبقی الخیار خیار المجلس الثالث

مذاهب اصحاب الظواهر والمحدثين وهو انه لا ينعقد العقد اصلا لقوله عليه السلام لا بيع بينهما ما لم يتفرقا قال شيخنا مد ظله الاولى بالتحقيق ان يقال ان ابا حنيفة ايضا يسلم خيار المجلس كما يسلم الشافعي على سبيل التبرع والاحسان لا على سبيل الوجوب والالزام والا لتعارض كثير من الروايات فنقول ان ما ورد في الروايات ما لم يتفرقا او يختار معناه انه ينبغي للمؤمن ان يخير اخاه المؤمن بعد انعقاد العقد حتى يتفكر في نفعه ونقصانه فيختار المبيع او يدعه كقوله عليه السلام من اقال اقاله الله تعالى يوم القيمة كذا قوله عليه السلام المؤمن اخو المؤمن لا يخذله وان كان ليس بلازم عليه وقرائن هذا التوجيه موجودة في الاحاديث منها قصة كعب انه ارتفع صوته في مسجده عليه السلام حين طلب دينه من مديونه فسمع عليه السلام صوته فخرج فقال يا كعب ضع دينك وقال لمديونه اعطه ما بقي فكل واحد يسلم ان هذا الحكم كان بجهة التبرع والاحسان وليس فيه ان القاضي يحكم في مثل هذه المقدمة بهذا الحكم ويتلف حقوق الناس وكذلك في قصة شراج حرة ان الانصاري وابن عمته عليه السلام يعني الزبير اختصما عنده عليه السلام في ماء الشراج فقال عليه السلام تبرعا على الانصاري للزبير اذا استقيت ارضك فاترك الماء له فلم يفهم الانصاري تبرع النبي عليه السلام به وغضب فقال للنبي عليه السلام ان كان ابن عمتك فغضب عليه السلام عليه وقال للزبير عليك ان توفي حقك ثم اترك له فكل واحد يسلم ان اول حكمه عليه السلام كان تبرعا لا قضاء والثاني كان قضاء فكذا فيما نحن فيه لو يحمل الاجازة في خيار المجلس على التبرع والاحسان فليس ببعيد فعلى هذا الطرز لا يرد الاعتراض على الشوافع بحديث ابي برزة الاسلمي لان معنى قول ابي برزة اني لا اراكما افترقتما يعني ينبغي للبائع ان ياخذ فرسه ويعطي اثمان المشتري له لانه لم يفترق بعد افتراقا بعيدا ولم ينتفع بالاثمان ولم يتصرف فيها ونادم ببيعه وقد قال عليه السلام من اقال نادما بيعه اقال الله عثراته يوم القيمة وكذا قال المسلم حق على اخيه المسلم وحينئذ لا يرد الاعتراض على ابن عمر بقوله عليه السلام لان الامر كما قلنا كان للتبرع والمتبرع امير نفسه ان شاء تبرع والا فلا ما على المحسنين من سبيل وايضا لهذا التوجيه قرينة انه جاء في رواية الترمذي وابي داؤد والنسائي قوله ما لم يتفرقا او يختار ثلثا وزاد البخاري ثلث مرار فلو لم يحمل الروايات على المعنى الذي ذكرنا لم يستقم معنى هذه الرواية على مذهب الشافعي لان الخيار فيه ثلث مرات ولا يقوله احد ولا يسلمه الشافعي بل يكفي عنده القول مرة واحدة فعلم ان هذا تاكيد على جهة التبرع والاحسان قال شيخنا هذا المعنى الذي ذكرناه لم اجد في كتاب وان لم يقدح في حسنه الا ان ابن حجر نقله في فتح الباري بعد رد دلائل الحنفية وقال هذا الاحتمال بعيد والعجب مثل هذا المتبحر انه كيف يقول بعد هذا الاحتمال الذي هو موافق للرواية والدراية والله اعلم بما في صدور العباد والشافعي ارتكب في كثير من المواضع الاحتمال الابعد من هذا الاحتمال ولم يقدح عليه ابن حجر وللناس فيما يعشقون مذاهب او يقال ان الخيار كلي مشكك فبعض افراده اقوى وهو بعد قيام المتعاقدين عن مجلس الخيار وقوته لانه لا خيار لاحد المتعاقدين حينئذ واضعفه وهو قبل الايجاب والقبول وضعفه لان فيه الخيار لكل واحد من المتعاقدين على سبيل الاستقبال وبين وبين وهو بعد انعقاد العقد قبل تفرق الابدان فهو اقوى بالنسبة الى الثاني واضعف بالنسبة الى الاولى ووجه ضعفه انه ليس كل واحد مستقلا على الفسخ ولكن ان رضى الاخر فله ان يفسخ فحينئذ يسلم ابو حنيفة ايضا خيار المجلس بعنوان اجازة الاخر لا مستقلا او يقال ان الخيار ذو جهتين جهة الانعقاد وجهة الفسخ فلكل من العاقدين خيار انعقاد العقد فان اتفقا على انعقاد فينعقد وان اتفقا على الانفساخ فينفسخ وان اختلفا فالشافعي يرجح جانب الفسخ ونحن جانب الانعقاد والحديث ليس بمصرح للترجيح بل المرجح القياس فنحن لا نرتكب خلاف الحديث بل نخالف قياس الشافعي وقياسه ليس بحجة علينا فالحاصل ان مسئلة الخيار من مهمات المسائل وخالف ابو حنيفة فيه الجمهور وكثيرا من الناس من المتقدمين والمتاخرين صنفوا رسائل في تزييد مذهبه في هذه المسئلة ورجح مولانا شاه ولي الله المحدث دهلوي قدس سره في رسائل مذهب الشافعي من جهة الاحاديث والنصوص وكذلك قال شيخنا مد ظله يترجح مذهبه وقال الحق والانصاف ان الترجيح للشافعي في هذه المسئلة ونحن مقلدون يجب علينا تقليد امامنا ابي حنيفة والله اعلم **قوله** لا يتفرقن عن بيع الا عن تراض لا يخالفنا كما قدمنا من تقرير مذهبه يعني ينبغي ان لا يتفرق المتعاقدان الا عن رضاء تام فان لم يرض احدهما فعلى الاخر ان يفسخ تبرعا واحسانا وان كان بعد انعقاد العقد وكذا قوله عليه السلام اعرابيا لا يضر ابا حنيفة لانه عليه السلام اولى بالمؤمنين بالفضل كما جاء انا نستحق بمكارم الاخلاق **قوله** ولا خلابة ههنا مسئلتان الاولى هل العاقل البالغ الحر يحجر عليه ام لا فقلنا لا وقال الشافعي بالحجر على السفيه واستدل بحديث الباب انه عليه السلام منعه عن البيع والشراء وهذا الاستدلال لا يصح لان حجره عليه السلام عنه كان شفقة ومروة عليه وعلى ماله لما جاء اقاربه يشتكون الى النبي عليه السلام لا حكما وقضاء فلما قال لا اصبر يا رسول الله لما اجازه عليه السلام مع انه مصرح انه عليه السلام اجازه بعد عدم صبره وللقاضي ان يصون قضاءه مهما امكن لا ان يقضي ساعة وينقض تارة وشأن القضاة اعلى وارفع منه فضلا عن قضاء النبي عليه السلام والثانية انه هل ثبت بمجرد قوله لا خلابة الخيار فقال بعض اهل العلم يثبت والا ضاع التقييد به ويلغو الكلام وقال الجمهور منهم الشافعي وابو حنيفة لا يثبت بمجرد هذا القول والحديث بظاهره يخالفهم فاجاب الشراح بان ثبوت الخيار بهذا القول فقط من خصوصيات ذلك الرجل والاولى في الجواب ان يقال انه جاء في رواية الحاكم لا خلابة ولي الخيار ثلثة ايام فثبت الخيار بهذا الكلام لا بمجرد القول اي بلا خلابة واما القول بانه

لو لم يثبت الخيار بهذا الالفاظ يلزم الغاء التقييد وتضييع الكلام فلا نسلمه لان فوائد التقييد ليست بمنحصرة فيما قالوا حتى يلزم من نفيه الغاء التقييد وتضييع الكلام بل للتقييد فوائد لا تعد ولا تحصى واعلى الفوائد ههنا انه اذا كان المشترى مثلا ممن لا يعرف فنون البيع ويقول وقت الشراء والبيع لخصمه انى غير واقف بفنون المعاملة ولا اعلم موجبات الخسران والمنافع واتكلت على دينك وفوضت امرى فى تلك المعاملة اليك وانت تعلم بمنافعى ومضارى فاعمل بى معاملة الصديقين الخائفين من الله تعالى فلا محالة يتاثر البائع من هذا الكلام ويعامل معه معاملة المخلصين الصديقين يدفع عنه مضاره ويجلب اليه منافعه فلهذه الفائدة قال عليه السلام قل لاخلابة فلا يلزم الغاء الكلام وهذا الجواب مع قطع النظر عما رويناه من رواية الحاكم فانه جواب اخر **قوله** باب فى المصراة ذهب الامام الشافعىؒ الى ظاهر الحديث وقلنا برجوع النقصان والحديث بظاهره يخالفنا فاجيب عنه بوجوه الاول ما اجاب صاحب نور الانوار بان راوى الحديث ابو هريرةؓ وهو غير مجتهد ورواية غير المجتهد متروك فى مقابلة القياس وقال شيخنا مد الله ظله هذا الجواب من قبيل توجيه الكلام بما لا يرضى به قائله فان من داب الامام ابى حنيفةؒ انه يترك القياس فى مقابلة قول الصحابى فضلا عن ان يبين حديث النبى عليه السلام كما صرح به المحققون من علمائنا الثانى ما اجاب ابن عمرؓ بان الحديث منسوخ وناسخه قوله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فلما حكم عليه السلام بانقطاع الخيار الا لمن استثناه بقوله الا بيع الخيار فعلم انه لا خيار لاحد ورده الامام الطحاوىؒ ان بيع المصراة داخل فى ما استثناه عليه السلام بقوله الا بيع الخيار لان المصراة من جملة العيوب ورد المبيع بخيار العيب مشروع فى الشريعة لا يقول احد بنسخه الثالث ما اجاب عيسى بن ابان بان حكم حديث المصراة فى وقت ما كانت العقوبات يوخذ بها الاموال كما روى عن النبى عليه السلام فى الزكوٰة من ادى طائعا فله اجرها والا اخذناها منه وشطر ماله غرمة من غرمات ربنا عز وجل وكما قال فى سارق الثمرة التى لم تحرز فانه يضرب جلدات ويغرم مثليها ثم لما نسخ الله الربو ردت الاشياء الى امثالها ان كان مثليا فمثل وان كان من ذوات القيم فقيمة فنسخ حكم المصراة ايضا والعقوبة فيه هى ان يبقى اللبن عند المشترى ويرد الى البائع صاعا من طعام ولا ينظر الى ان صاعا من طعام هل يساوى اللبن ام لا فلو كان اللبن زائدا من الطعام واضعافا مضاعفة فيسلم الى المشترى عقوبة للبائع الفاعل هذا الفعل الشنيع ولم يرض ابو جعفر بهذا الجواب ايضا الرابع ما اجاب الطحاوىؒ بان الحديث منسوخ ووجه النسخ انه يخالف النصوص الصريحة من كلام الله تعالى ورسوله صلعم والقياس بل الاقيسة اما كلام الله تعالى فلقوله تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واما كلام النبى عليه السلام فقوله عليه السلام ونهيه عن بيع الدين بالدين وفى المصراة بيع الدين بالدين ووجهه ان المشترى اذا حلب اللبن يومين او ثلثة ايام واهلكه ثم رد الشاة على بائعه ووجب الصاع من الطعام دينا فى ذمته بدل اللبن الذى هلكه فكان دينا عليه فهذا بيع الدين بالدين وقد نهى عنه صلى الله عليه وسلم وكذا يخالف قوله صلعم الخراج بالضمان والغنم بالغرم فعلى مذهب الشافعىؒ يلزم خلاف هذه النصوص لان الشاة ولو هلكت مثلا فى تلك الايام الثلثة لهلكت من مال المشترى وهذا بالاتفاق بينهم فلما كان الضمان والغرم على المشترى فيجب ان يكون الخراج والغنم له عملا بالنصوص كما لو اشترى رجل عبدا واستغله ثم رده على بائعه فغلته للمشترى وكذا لو اشترى شاة واحلب لبنها اياما ثم ردت على البائع بعيب اخر فاللبن للمشترى بلا شئ فكذا فيما نحن فيه نقول اللبن للمشترى بلا شئ وكذا يخالف قاعدة الضمان لان الضمان بالمثل اعم من ان يكون صوريا او معنويا فصاع الطعام ليس مثلا صوريا للبن وهذا ظاهر ولا معنويا لان المثل للمعنوى عبارة عن قيمة الشئ وصاع الطعام لا يساوى قيمة اللبن على كل حال فانه لم يفرق فى الحديث ان الصاع عوض لبن يوم او يومين او عوض لبن شاة او بقرة والمشترى قد تكون شاة وقد تكون بقرة وقد تكون ناقة والصاع لا يساوى قيمة لبن كل شاة للتفاوت بين البانها بالقلة والكثرة فضلا ان يساوى لبن ثلثة ايام او لبن الناقة والبقرة وايضا الحديث مخالف لمذهب الشافعىؒ ايضا لان مذهبه ان يرد صاع التمر او الشعير فقط لا غير وفى الحديث امر مطلق سوى السمراء فى رواية ابى هريرةؓ التى احتجوا بها وايضا الحديث مخالف لقواعد خيار العيب يتحقق فيها ثلثة صور الاولى ان يظهر عند المشترى عيب كان عند البائع بدون ان يحدث عند المشترى عيب يتعين الرد الثانى ان يظهر عند المشترى عيب كان عند البائع وقد حدث عيب فى يد المشترى ايضا ففى هذه الصورة لهما خيار ان الرجوع بالنقصان او الرد الثالث ان يزيد المشترى فى المبيع مثلا اشترى ثوبا فخاط او اصبغه ففى هذه الصورة ان لم تراضيا على الرد فليس للبائع ان ياخذ لان امتناع الرد ههنا لحق بعد بل يتعين الرجوع بالنقصان فصورة الشاة صورة ثانية لانه حدث عيب عند المشترى وهو اخراج اللبن عن الضرع وكان معيبا بعيب كان عند البائع فحكمها الرجوع بالنقصان او الرد ان تراضيا لا الرد ورد صاع من التمرة والشعير فبسبب ما ذكرناه من الوجوه تركنا حديث المصراة والله اعلم او يقال ان الحكم برد الشاة ورد تمر او صاع شعير معها ليس قضاء ووجوبا بل تبرعا ومصالحة يعنى لما ظهر عيب عند المشترى ورد المعيبة فعليه ان يرد معها صاعا من طعام بدل ما انتفع بلبنها لئلا يضيع مال اخيه المؤمن فلا يخالف بهذا المعنى ابو حنيفةؒ **قوله** باب فى اشتراط ظهر الدابة عند البيع جوز احمدؒ واسحقؒ الاشتراط فى البيع نظرا الى ظاهر الحديث وقال الامام مالك ان كان المسافة يسيرا قليلا فيجوز والا فلا وقال الامام ابو حنيفةؒ بعدم جواز الاشتراط مطلقا لانه عليه السلام نهى عن بيع وشرطين وجاء فى بعض

الروایات نهیه علیه السلام عن بیع وشرط وکذا نهیه علیه السلام عن صفقة فی صفقتین والروایة الواردة فی هذا الباب متخالفة ومتعارضة ظاهراً جمعها البخاری فی مصنفه علم من بعضها ان النبی علیه السلام اباح ظهرة بعد البیع وعلم من بعضها ان النبی علیه السلام اجاز علی طلب جابرؓ وعلم من بعضها الاشتراط فعین ابوحنیفةؒ واحدة منها وتأول فی الباقیات بان جابرؓ انما اراد البیع اختلج فی صدره انی کیف اصل المدینة فقال علیه السلام سابیح لك ظهرها اویقال ان النبی علیه السلام اعطاه عاریة بعد البیع کما قال جابرؓ فی روایة افقر فی ظهرها **قوله** باب فی الانتفاع بالرهن عند ابی حنیفةؒ لایجوز للمرتهن ان ینتفع بالمرهون وظاهر الحدیث یخالف اباحنیفةؒ فاجاب الطحاویؒ بانه لادلیل فی هذا الحدیث علی جواز الانتفاع بالمرهون لان فیه علی الذی یشرب ویرکب نفقة ولم یبین من الذی یرکبه ویشرب اللبن ولو سلم کما جاء فی بعض الروایات مصرحاً فنقول ان هذا حکم من قبل نسخ الربوا فقد نهی علیه السلام بقوله کل قرض جر نفعاً فهو حرام وکذا نهی عن بیع المعدوم وفیما نحن فیه یلزم بیع المعدوم وهو باطل لان المرتهن لما عین الشئ فهو فی ذمته من نفقة المرهون بدل اللبن الذی یشربه فهو بیع معدوم لان البیع قد انعقد الان والمبیع معدوم لانه فی الضرع وبیع اللبن فی الضرع لیس بصحیح **قوله** باب فی المکاتب ترك ابوحنیفةؒ الروایات اللاتی فیها تجزی العتق وقال المکاتب عبد مابقی علیه درهم فالروایات اللاتی ذهب الیها ابوحنیفةؒ رویت بطرق متعددة ومن اقوال الصحابةؓ ایضاً فمنها ماقال عمرؓ بن الخطاب المکاتب عبد مابقی علیه درهم وکذا قال ابن عمرؓ وزید بن ثابتؓ وعبد اللهؓ وکذا قالت عائشةؓ وام سلمةؓ واورد الامام الطحاویؒ قیاساً نذکره وهو ان الصحابة لما اختلفوا فی هذا الباب وکل قد اجمع علی ان المکاتب لایعتق بعقد الکتابة وانما یعتق لحالة ثانیة فقال بعضهم لتلك الحالة هی اداء جمیع بدل الکتابة وقال بعضهم هی اداء بعضها وقال البعض یعتق منه بقدر ما ادی من مال المکاتبة فکل قد اجمع ان المکاتب لیس مثل المعتق علی مال یعتق فی الحال قبل ان یؤدی شیئاً وسائر الاشیاء لاتجب بنفس العقد وانما تجب بحالة اخری کما فی المکاتب فرأینا انه اذا بیع شئ فلایجب بنفس العقد علی البائع تخلیة المبیع وتسلیم المشتری مالم یقبض جمیع اثمانه وکذا الرهن لیس له المرهون مالم یؤد جمیع بدل الرهن فکذلك یجب ان لایعتق المکاتب مالم یؤد جمیع بدل الکتابة قیاساً علی ماذکرنا **قوله** باب اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده متاعه لاخلاف فی ان من وجد سلعة بعینها فهو احق بها من غیرها الا انهم اختلفوا فی بعینها فقال ابوحنیفةؒ من افراد بعینها المرهون والمقبوض علی سوم الشراء والودیعة والمغصوب والاعارة والاجارة لا المبیع وقال الشافعیؒ المبیع ایضاً فهذا مختلف ووجه ابی حنیفةؒ انه ورد فی هذا الباب روایات ان من وجد سلعة بعینها فهو احق بها مادام المتعاقدان وفی الاخذ الثمن فبعد التامل فی جمیع الروایات یظهر وجه الاشتراط وهو انه اذا تم البیع لزم العقد فحینئذ لایبقی بعینها لما روی فی قصة بریرة ان تبدل الاحکام یوجب تبدل الاملاك والبیع تتم اذا اخذ البائع الثمن اومات احدهما فلذا قال ابوحنیفةؒ انه لم یدخل المبیع فی بعینها **قوله** باب فی النهی للمسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یبیعها له ههنا مسئلتان تخلیل الخمر وان الخمر بعد التخلیل هل یبقی طاهراً اونجساً ففی المسئلة الاولی مذهب ابی حنیفةؒ ان التخلیل جائز لکنه لایستحب وفی المسئلة الثانیة عند الامام ابی حنیفةؒ یصیر طاهراً سواء صار بنفسه اوبصنع احد فیرد الاعتراض انه لما کان التخلیل جائزاً فلم حکم علیه السلام بتضییع مال الیتیم وان تضییع مال الیتیم قبیح فاجیب انما یکون قبیحاً اذا لم یکن لحکمة ومصلحة شرعیة وههنا لیس کذلك اویقال ان الخمر لیس من الاموال فی حکم المسلم اویقال انه علیه السلام امر باهراقه زجراً وتاکیداً لانه کان اول زمان تحریم الخمر واما مناسبة الحدیث بترجمة الباب فی النهی انه لوکان بیع الخمر بامر المسلم ذمیاً جائزاً بلاکراهیة لامر علیه السلام ذمیاً ببیع خمر الیتیم **قوله** لاتخن من خانك ذهب العلماء وقالوا اذا وجد الرجل مال غاصبه اوسارقه من جنس ماله اوبغیره فلایأخذه لقوله علیه السلام لاتخن من خانك وذهب امامنا ابوحنیفةؒ فیه الی تفصیل وهو ان وجد من جنس ماله ونوعه فیاخذ ویتملك وان لم یکن من جنسه فلیس له ان یتصرف فیه الا ان یحبسه مثل المرهون حتی یستوفی حقه لان فی غیر الجنس بدل من البیع وبیع مال الغیر لایجوز **قوله** ان العاریة مؤداة یسلمه ابوحنیفةؒ الا انه لایلزم منه الضمان لان معناه ان کان العاریة موجودة فمؤداة و اما اذا لم تکن موجودة فحکمها لم تذکر فی الحدیث بل اذا تحقق النظر فتعلم من مقابلة الدین مقضی بقوله العاریة مؤداة یثبت مذهب ابی حنیفةؒ لان الاداء انما یکون فی عین الواجب والقضاء انما یجب فی الذمة وعند الامام احمدؒ والشافعیؒ یجب الضمان فی العاریة وعند ابی حنیفةؒ الا اذا تعدی المستعیر فحینئذ یجب وقال قتادة ان الحسن نسی لکن نقول مانسی بل کان مذهبه مثل ابی حنیفةؒ انه لایجب الضمان ولاتصریح فی الحدیث بوجوب الضمان حتی تیقن بنسیان الحسن بل فعله کان بیاناً للحدیث فح یقوی مذهبنا قوة شدیدة فان کلهم اتفقوا ان فعل الراوی بیان لمرویه حتی قال فی مواضع فی کتابه **قوله** باب فی کراهة بیع المغنیات انما یکره البیع والشراء اذا کان بغرض الغناء وان کان لامر آخر فیجوز **قوله** باب ان یفرق بین الاخوین هذا مشروط بکونهما صغیرین او احدهما صغیراً والآخر کبیراً **قوله** باب فی من یشتری العبد فیستغله مضمون حدیث الباب مسلم عند الشافعیؒ ایضاً لکن العجب من انه کیف نسیه فی قصة المصراة **قوله** باب فی احتلاب المواشی بغیر اذن الارباب لما کان اکل مال الغیر حراماً بالنصوص القرآنیة الصریحة و الاحادیث فلذا قال العلماء فی مثل هذه الاحادیث اما انها منسوخة اویقال ان الاجازة فی وقت الضرورة والمخمصة اویقال ان هذا کان حسب عادة الناس فی زمان النبی علیه السلام انهم کانوا لایمنعون من اکل الثمرات الساقطات علی الارض کما یشعر عنه قصة رافع

بن عمرو بان النبی علیہ السلام منعه عن رمی نخل الانصار واجازه بالاکل عن الساقطات تحت الاشجار **قوله باب فی کراهیة الرجوع** ذهب الامام الشافعیؒ الی ظاهر الحدیث وقال لا یجوز لاحد ان یرجع فی هبته الا الوالد فیما یعطی ولده ومذهب امامنا ابی حنیفةؒ لکل احد ان یرجع فی هبة الا اذا اتصل بالموهوب زیادة متصلة کالغرس والبناء او یموت احد المتعاقدین او یخرج الشیئ الموهوب عن ملک الموهوب له وهذا التفصیل فی الهبة للاجنبی واما اذا وهب لذی رحم محرم او احد الزوجین للاخر فلا یرجع اصلا و مستدله ما روی ابن ماجة الواهب احق بهبته ما لم یثب واما تشبیه النبی علیه السلام للعائد فی الهبة بکلب یعود فی قیئه فلا یثبت به الحرمة لان معناه رجوعه شنیع مثل رجوع الکلب فی قیئه کما قال علیه السلام لعمرؓ حین اراد ان یبتاع فرسا تصدق به علی الغیر لا تعد فی صدقتک فان العائد فی صدقته کالکلب یعود فی قیئه فکل احد یسلم ان الرجل اذا ابتاع ما تصدق فیجوز واما نهی النبی علیه السلام لعمرؓ فمحمول علی التنزیهی فکذا نهی النبی علیه السلام للعائد فی الهبة تنزیهی وکذا قوله علیه السلام لا یحل لواهب ان یرجع فی هبته لا یدل علی مذهب الشافعیؒ لانه قیل تشددا فی المنع عن مثل هذا اللغو الشنیع فمعناه لا یحل له حلا لا تاما کاملا کما قال علیه السلام لا یحل له ان یفارقه خشیة ان یستقیله وکذا قوله علیه السلام لا تحل الصدقة لغنی ولا لذی مرة سوی فکلمة لا یحل فیما ذکرنا من القولین محمول علی التشدید فکذا فیما نحن فیه واما وجه عدم الرجوع اذا وهب لذی رحم فلانها صلة رحم فیها لا یجوز الرجوع کما قال علیه السلام من وهب هبة لصلة رحم او علی وجه صدقة فانه لا یرجع فیها ومن وهب هبة یری انه یراد به الثواب فهو علی هبته یرجع فیها ان لم یرض منه وکذا قال عدة من الاصحاب ویرد علی مذهب الامام ان الرجوع فی هبة اذا کان حراما من ذی رحم محرم فکیف یرجع الوالد فیما وهب لولده اجیب بانه رجوعه لا لانه وهب بل لان للوالد حقا فی مال ولده وقت الضرورة لقوله علیه السلام انت ومالک لابیک فرجوع الوالد لیس فی هبته بل فی موهوبه **قوله باب فی العرایا والرخصة** فی ذلک اعلم ارشدک الله تعالی ان علیه السلام نهی عن المزابنة لا ریب فیها ثم اختلف الامامان الهمامان ابو حنیفةؒ والشافعیؒ فی تفسیر العرایا فقال الشافعیؒ العرایا قسم من المزابنة الا ان علیه السلام اجاز فی مقدار خمسة اوسق وما دونها ضرورة للناس ودلیله ان الاصل فی الاستثناء المتصل وهو لا یستقیم الا اذا کانت العرایا داخلة فی المزابنة کما هو مقرر فی موضعه فیجوز المزابنة فی مقدار خمسة اوسق تحدیدا عنده لا فی الزائد قال رئیس المحدثین مد الله ظله العجب من مثل الامام الشافعیؒ انه کیف ترک النصوص و اللغة والقیاس والاحتیاط فی مقابلة الاستثناء المتصل مع ان الاستثناء المتصل لیس شیئا معتدا به بل وقع فی کلام الله تعالی ورسوله صلعم وکلام الفصحاء والبلغاء والشعراء الجاهلیة الاستثناء المنقطع ولا یخل بالفصاحة والبلاغة بل یکفی ادنی قرینة عقلیة او نقلیة لارتکابه ولنا قرائن فضلا عن القرینة کما سنذکره ان شاء الله تعالی فنقول وبالله التوفیق ان فی تفسیر العریة اختلف الناس ففسر مالک بن انسؒ بان یکون لرجل نخلة او نخلتان فی نخل کثیر لرجل فیتأذی صاحب الکثیر من صاحب النخلة والنخلتین الرطب بالتمر المجدود وقال الاخرون فی تفسیره انه کان لاهل العرب رسم وهو اذا قربت النخلات بدو الصلاح کانوا یعطون الفقراء من بساتینهم نخلة او نخلتین فاذا قرب زمان الصلاح کانوا یقیمون مع اهلهم وعیالهم فی البساتین وکان صاحب البستان ربما یتضرر من مجیئ الفقراء لتعاهد اثمارهم فی البستان لکون ماله وعیاله فی البستان فدفعا للضرر کانوا یشترون من الفقیر ما علی النخلة الموهوبة بالتمر المجدود خرصا فهذا التفسیر للعریة وقد جاء منصلا فی الروایات مثل ما ذکرنا فعلی المنصف ان ینظر فیه هل هی عطیة او بیع فاللغة یؤیدنا لان صاحب القاموس مع کونه من متعصبی الشوافعؒ قال فی کتابه العریة العطیة وقال زید بن ثابت فی تفسیره رخص فی العرایا النخلة والنخلتان توهبان **قوله باب ما جاء فی مطل الغنی ظلم** علم من الحدیث وفیها ثلاث مذاهب مذهب الشافعیؒ انه اذا حال المدیون الدائن علی رجل اخر محتال علیه فقد بریٔ المحیل فعلی المحتال ان یستوفی حقه من المحتال علیه وان لم یتیسر له المال من المحتال علیه فلیس له ان یرجع علی المحیل والمذهب الثانی انه اذا حیل رجل فقد بریٔ المحیل ولیس له ان یطلب من المحیل الا اذا افلس المحتال علیه ومؤیدهم ما ورد فی الروایات لیس علی مال مسلم توی خبر بمعنی الانشاء یعنی علیکم ان لا تهلکوا اموال المسلمین والثالث مذهبنا وهو انه اذا احال المحیل المحتال علیه فقد صح الحوالة ولیس للمحیل الرجوع فی مدة حیوة المحتال علیه وان افلس الا اذا یئس المحیل عن استیفاء حقه والایاس منحصر فی الصورتین الاولی ان ینکر المحتال علیه الحوالة ولا بینة للمحتال علیه فح یرجع علی المحیل والثانیة ان یموت المحتال علیه قبل الاستیفاء ولم یترک ترکة واما فی حیاة المحتال علیه فلیس للمحتال ان یرجع علی المحیل وان افلس المحتال علیه لانه لا اعتبار للافلاس لان المال غاد ورائح **قوله باب ما جاء فی استقراض البعیر** عندنا لا یجوز الاستقراض البعیر وکذا بیع الحیوان بالحیوان نسیة وکذا السلم فی الحیوانات لانه لا بد فی السلم من ضبط المسلم فیه نوعا ووصفا ففی الحیوانات لا یتحقق الضبط من حیث الوصف وهو خارج عن مقدور العباد وکذا فی الاستقراض والبیع نسیة لانه ورد ان النبی علیه السلام نهی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیة فحدیث الباب محمول علی ما قبل النسخ فلا تعارض فان سلم التعارض فالقیاس یرجح مذهبنا لما ذکرنا من عدم امکان ضبط الاوصاف وایضا فی الحدیث فعله علیه السلام وما ذکرنا من الحدیث قول والقول یعارض الفعل وایضا اذا تعارض المبیح والمحرم ولم یعلم التاریخ فح الاولی الحکم بتأخر المحرم وتقدم المبیح کما هو مصرح فی الاصول **قوله باب النهی عن البیع فی المسجد** فی المسجد یجوز للمعتکف بغیر احضار المبیع فی المسجد

ابواب الاحکام

ولا یجوز انشاد الضالة فی المسجد الا اذا انشد خفیة وسرا لاجهرا والممانعة فیما اذا انشد ضالة الخارج فی المسجد واما اذا انشد ضالة المسجد فی المسجد فلا بأس **قوله** باب الاحکام الافضل والاولی ان لا یطلب الرجل القضاء وان وکل الیه فیتحرز مهما امکن کما احترز ابن عمرؓ فلذا قال علمائنا وفقهائنا یکره اختیار القضاء وما ورد فی الروایات ان یقلب منه کفا فذا فهذا معاملة العدل والانصاف ومقتضاه القاضی وما یعطی الله تعالی من الثواب فهو من فضله ولطفه لاعوض قضائنا فلا یتعارض روایات الباب بالروایات اللاتی وردت فی فضیلة القضاء واجرها وان لم یکن الرجل قابلاً للقضاء او یکون ظالماً او مرتشیا فیه تضییع حقوق الناس فحرام وان اختار الرجل القضاء بغرض ان لا یتلف الامن فلا بأس ومع هذا ینبغی ان یکون اهتمامه بتذلیل نفسه لا الی فخر رتبة القضاء **قوله** باب ما جاء فی القاضی کیف یقضی علم من جواب معاذؓ وسوال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن کیفیة القضاء ان العمل بالقیاس ضروری بعد الکتاب والسنة **قوله** باب لا یقضی القاضی وهو غضبان النهی عن القضاء حالة الغضب محمول اذا اشتد غضبه حتی کاد لم یفرق بین الحق والباطل ویخاف تفویت الحقوق واما اذا لم ینته الی ذلک المبلغ فیجوز القضاء **قوله** اقطع له قطعة من النار ان کان النزاع فی الاملاک المرسلة فینفذ القضاء ظاهرا وباطنا بالاتفاق بینهم انما الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ وغیره فی صورة اخری وهی انه اذا کان المحل قابلاً لانشاء الملک ویکون الدعوی فی سبب خاص مثل البیع والنکاح فینفذ ظاهرا وباطنا عندنا وانکر الباقون النفاذ باطنا فنفاذ القضاء باطنا عندنا مشروط بهذا الشرطین ولا یرد الاعتراض بحدیث الباب علی الامام لان فی الحدیث تخویفا ووعیداً و اما منا یسلم الوعید فی حق مثل ذلک الرجل لانه ارتکب خلاف ما حرم الله علیه لانه ادعی دعوی کاذبا فیعذب بهذا الفعل واما ثبوت الملک او عدمه فلا بحث عنه فی الحدیث الا تری ان الرجل لو ابتاع شیئا نجسا بالحلف الکاذب فقد دخل المشتری فی ملکه مع انه یعذب علی هذا الفعل الشنیع فثمرة النزاع بین الامام والبواقی من الائمة یظهر فیما اذا ادعی الرجل بدعوی کاذب علی غیر المنکوحة انها امراتی فاذا قضاه القاضی فعندنا تکون منکوحة ویترتب جمیع آثار النکاح من وجوب المهر والنفقة وغیرها وعند البواقی لا یترتب آثار النکاح بل هو زنا وحرام وایضا ان قصة الحدیث فی الاملاک المرسلة لانه روی ابی داؤد ان هذا القصة قصة المواریث **قوله** الیمین مع الشاهد علی هذا الحدیث عمل الشافعیؒ واما منا ترکه لان هذا الحدیث حسن غریب وحدیث البینة للمدعی والیمین علی من انکر حدیث حسن صحیح کما قال الترمذیؒ وهو صحیح علی شرط البخاری والمسلم حتی رواه البخاری فی مصنفه مرارا حتی قیل انه المتواتر والمشهور وهو قاعدة کلیة حتی روی فی بعض الآثار والروایات بلفظ الکل والخبر الواحد الغریب کیف یعارض الحدیث الحسن الصحیح المتواتر المشهور والقاعدة العامة الکلیة وایضا هذا الحدیث فعلی ثم تقدم ان من البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه قولی فکیف یقول احد بانه یعارض ذلک وایضا الیمین مع الشاهد مخالف لنصوص القرآنی وهو قوله تعالی واستشهدوا شهیدین من رجالکم الخ فانه قال بعض رواة حدیث الیمین لو کان الیمین مع الشاهد الواحد کافیا فای فائدة الی حکم طویل بان لم یکونا رجلین فاستشهدوا رجلا وامراتین لانه لو کان الیمین کافیا یقال ان لم یکونا فاقضوا بالیمین والشاهد فعلم انه لیس حدیث الیمین و الشاهد علی درجة یعارض حدیث البینة علی انه علیه السلام قضی بیمین وشاهد ولم یعلم ان الیمین اخذ من المدعی ام من المدعی علیه ومذهب الشافعیؒ انما یثبت اذا لم یبق احتمال جانب المخالف اصلاً ویکون التصریح بانه علیه السلام اخذ الیمین من المدعی فاول الشراح بان معنی الحدیث انه علیه السلام اخذ الشاهد من المدعی واقول لما لم یتیسر الشاهدان فاخذ علیه السلام الیمین من المنکر او یقال ان الیمین والشاهد کانا من المدعی الا انه لم یقض به الحکم الشرعی ووجهه ان المدعی لما حضر احد الشاهدین و لم یحضر الآخر فقال علیه السلام للمنکر علیک الیمین فنکل المنکر فقال علیه السلام بعد ذلک للمدعی ان المنکر قد نکل فخذ ما ادعیت ان کنت صادقا فقال المدعی والله انه ملکی فاخذ منکه ففهم الراوی انه قضی بالیمین مع الشاهد وفی الواقع لم یکن القضاء بالیمین بل بنکول المدعی او یقال ان المدعی لما ادعی عنده علیه السلام فقال علیه السلام للمدعی وعظا ونصیحة اصدق دعواک ولا تقل کذبا فقال المدعی والله یا رسول الله صلعم ما اکذب فسمع علیه السلام دعواه ثم طلب منه البینة فلم یتیسر سوی الشاهد الواحد فتوجه علی المدعی علیه ان علیک الیمین فنکل فاعطی علیه السلام المال للمدعی ففهم الراوی من انه لم یات من المدعی الا یمینا وشاهدا لانه علیه السلام قضی بیمین المدعی وشاهده مع انه لم یکن فی الواقع القضاء بیمینه بل یمینه کان لتصدیق دعواه والقضاء کان بنکول المدعی علیه والتاویلان الاخریان مذکوران فی السلم **قوله** العمری والرقبی العمری ثلث انظر فی الحاشیة وللرقبی صورتان احدهما ان یقول هذا الشیٔ لک ما عشت والثانی ان یقول ان هذا الشیٔ لک ان مت قبلک فان مت قبلی فهی لی فالفرق بین الصورتین ان الهبة فی الصورة الاولی مثبت الآن وفی الصورة الثانیة الهبة لم تقع الآن بل علق الهبة علی الشرط فالصورة الاولی جائزة لانه لیس فیها تعلیق الملک بالشرط وفی الصورة الثانیة لما علق التملیک بالشرط لم

له عن ابن عمرؓ عن النبی علیه السلام من اعتق نفسا فکان له من المال ما یبلغ ثمنه بقیمة العدل فهو عتیق مجانا والا فقد عتق منه ما عتق هذا الحدیث بظاهره یدل علی ان المعتق ان کان موسرا ضمن للشریک وان کان معسرا الا یسعی العبد بل عتق ما عتق ورق ما رق و مذهب ابی حنیفةؒ ان کان موسرا ضمن او استسعی الشریک العبد او اعتق وان کان معسرا لا یضمن لکن الشریک اما ان یستسعی او یعتق والولاء لهما لان الاعتاق یتجزی وقال صاحباه له ضمانه غنیا والسعایة فقیرا والولاء للمعتق بعدم تجزی الاعتاق عندهما ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲

یجز ابو حنیفۃؒ تلک الصورۃ فما ھو مشہور ان ابا حنیفۃؒ لایجوز الرقبٰی فھو لیس علی الاطلاق **قولہ** یضع علی حائط جارہ خشبا الرجل اذا قصد ان یضع الخشب علی جدار صاحبہ فمن مروۃ الجار ان لایمنعہ وان منع فلہ ذلک ولیس فی الحدیث مایدل علی خلاف ھذا لان فیہ التشنیع علی المانع ونحن ایضاً نقول ان المنع خلاف المروۃ والاحسان لان علی المسلم ان ینفع اخاہ المسلم ولکن ان امتنع فلہ لان جدارہ فی ملکہ فقول الترمذیؒ والقول الاول اصح لایری لہ وجہ صحیح لان الترمذیؒ فھم ان نھی النبی علیہ السلام علی ان لیس لہ حق المنع معانہ لیس کذلک **قولہ** باب الیمین علی مایصدقہ صاحبہ لما کانت التوریۃ جائزۃ وھذا الحدیث یشعر بعدم الجواز فلذا اول العلماء تطبیقاً بین الاحادیث فقالوا ان المستحلف ان کان ظالماً فالنیۃ نیۃ الحالف وتصح التوریۃ وان کان المستحلف مظلوماً فالنیۃ نیۃ الذی استحلف ولاتصح التوریۃ **قولہ** باب الطریق تعین النبی مقدار الطریق لیس علی التحدید بل لہ قدر معتد بہ فان اتفقوا علی الزائد او الناقص فیجوز ایضاً **قولہ** تخییر الغلام لایجوز عند ابی حنیفۃ اذا کان صغیراً رضیعاً لان حق الحضانۃ للوالدۃ لا للاب وبعد القضاء مدۃ الحضانۃ فحق للاب الی البلوغ وبعد البلوغ فالولد مختار فحدیث الباب لیس بحجۃ علی ابی حنیفۃؒ لانہ من خصوصیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیف وقد روی ان الزوجین کانا جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والزوجۃ کانت کافرۃ فاختصما للولد فخیر النبیؐ الولد فاتبع الولد الام وھی کانت کافرۃ فقال النبیؐ اللھم اھدہ فانقلب الولد واتبع الاب فکل واحد یعلم انہ لاتخییر بین المؤمن والکافر للولد لان الولد یتبع خیر الوالدین دینا وحملوا تخییر النبیؐ فی خصوصیاتہ فکذا فیما نحن فیہ حق الحضانۃ للام وتخییر النبیؐ من خصوصیاتہ **قولہ** اولادکم من کسبکم ذھب بعض اھل العلم الی ان للوالد ان تصرف فی اموال ولدہ لانھا مملوکۃ لہ لقول النبیؐ انت ومالک لابیک وقال ابو حنیفۃؒ لایجوز سوی الضرورۃ **قولہ** استعار قصعۃ ھذا یخالف مذھب ابی حنیفۃؒ لان مذھبہ ان لاضمان فی العاریۃ والنبی صلعم قد اضمن القصعۃ والجواب ان ھذا الحدیث غیر صحیح کما قال الترمذیؒ وما تقدم ان العاریۃ لم توی صحیح وایضاً ھو قولی وھذا فعل النبیؐ فنحن نرجحہ علی ھذا ونقول ان النبیؐ تبرع باداء الضمان لانہ احق بمکارم الاخلاق فلا یدل فعل النبیؐ علی وجوب الضمان **قولہ** باب فی من تزوج امرأۃ ابیہ فی الحدیث دلیل لابی حنیفۃؒ علی الآخرین فانہ یقول النکاح بالمحرمات لیس بزناء وقال الآخرون النکاح بالمحرمات حرام وان وطئ فزناء وقال ابو حنیفۃؒ النکاح وان کان حراماً لکن الوطی لایکون زناء کیف ولو کان الوطی بالمحرمات زناء فھذا الرجل اما یرجم ان کان محصناً واما یجلد ان کان غیر محصن معانہ لم یرجم ولم یجلد واما عند ابی حنیفۃؒ فلا اشکال لان النبیؐ حکم بقطع رأسہ تعزیراً **قولہ** یعتق مما لیکہ الحدیث الوصیۃ تجری فی الثلث وھھنا قد اعتق کل واحد وھذا بالاتفاق وانما الخلاف فی التعین فقال الشافعیؒ یتعین بالقرعۃ وابو حنیفۃؒ لایسلمہ وسنذکر جواب القرعۃ والحدیث لایوافق الشافعیؒ اصلاً فان مذھبہ انہ لاتجزی فی الاعتاق فباعتاق النصف والثلث والربع یعتق الکل وفی الحدیث ان النبیؐ رد اربعاً منھم الی العبدیۃ والرجوع الی العبدیۃ بعد الحریۃ لایصح لاعند الشافعیؒ ولاعند غیرہ واما علی طرز ابی حنیفۃؒ فلا اشکال لانہ یقول یتجزی الاعتاق ولایعتق الباقی بعتق حصتہ منہ فھو یقول علیھم ان یسعوا فی الباقی ویعتقوا فی الجمیع واما جواب القرعۃ فقال الشراح من الاحناف انہ محمول علی ابتداء الاسلام ولکن ھذا لایصح لانہ علی ھذا التقدیر یلزم تسلیم الارجاع الی الرقیۃ بعد الحریۃ وھو لم یکن جائزاً فی ابتداء الاسلام ایضاً فالاولی ان یقال ان ارجاع الحر الی الرق من خصوصیات النبیؐ علیہ السلام والنبی لہ ذلک کما روی ان رجلاً ضرب عبدہ فجاء العبد متلوثا بالدم ومستغیثاً الی النبیؐ فاعتق رسول اللہؐ معانہ لم یکن ھناک مالک فکذا فیما نحن فیہ کان الاصل ان یعتق من کل واحد ثلث ویسعی لورثتہ فی الباقی حتی یعتقوا لان النبی صلعم رد اربعاً منھم فی الرق واعتق الاثنین تاماً والمال واحد فی عتق ثلث المال الا ان فی الترتیب خلافاً فھذا الترتیب مخصوص بالنبیؐ واما الشافعیؒ فالحدیث یخالفہ لانہ یقول ان یعتق البعض یعتق الکل وفی الحدیث الامر بالعکس لان النبیؐ ردھم فی الرق **قولہ** باب ماجاء من زرع فی ارض قوم لم یعمل علی حدیث الباب احد من المجتھدین سوی احمدؒ واسحٰق ومذھب الجمھور ان الزرع لمن زرع فیھا ولصاحب الارض المؤنۃ والاجرۃ وقد ثبت ماذھب الیہ الجمھور فی الآثار والاحادیث فلذا ترکوا ھذا الحدیث **قولہ** التسویۃ بین الاولاد واجب انما الخلاف فیما اذا فعل عدم التسویۃ ایجوز الھبۃ ام لا فذھب الاکثرون الی انہ یجوز وقال البعض یجب الرد ولایجوز ورد فی بعض الروایات انا لا نشھد علی الجور **قولہ** باب الشفعۃ فی المسئلۃ خلاف فقال البعض ان الشفعۃ للشریک فقط وقال ابو حنیفۃؒ الشفعۃ للشریک ثم الجار لقول النبی صلعم الجار احق بشفعتہ ینتظر بہ ان کان غائباً وقولہ صلعم الجار احق بالدار وقولہ صلعم الجار احق بشفعتہ وغیر ذلک مما ورد فی الصحاح فیؤید ابا حنیفۃؒ واما الامام الشافعیؒ فلا دلیل لہ فی الاحادیث الاحدیث جابر بن عبداللہ اذا وقعت الحدود فلا شفعۃ فقال الشافعیؒ ان النفی فی قولہ فلا شفعۃ علی الاطلاق فعلم انہ لاشفعۃ لاحد اعم من ان یکون جاراً او شریکاً بعد ما وقعت الحدود وقال ان علۃ ثبوت الشفعۃ ھی دفع ضرر الاقسام التقسیم للشریک وھذہ العلۃ توجد فی الشریک ولاتوجد فی الجار فلا شفعۃ لہ وقال ابو حنیفۃؒ بان علۃ ثبوت الشفعۃ وھی دفع ضرر الجار وھی موجودۃ فی الجار والشریک کلیھما **قولہ** باب فی احیاء الموات واما جواب ما استدل بھا فھو باجازۃ الامام والسلطان یثبت الملک او یقال ان اللام فی قولہ فھی لہ للاستحقاق فمعناہ من احیی ارضاً میتۃً فھی مستحقۃ لہ ولاشک فیہ لان ذلک الرجل اجتھد بمالہ ونفسہ فی احیائھا فلا ینبغی للامام ان یعطیھا غیرہ **قولہ** لیس لعرق ظالم یروی بالاضافۃ وبالصفۃ فعلی کلا التقدیرین فھو حجۃ للجاھد القائلین

بان من زرع فی ارض قوم بغیر اذنهم فالزرع للزارع ولمالك الارض الاجرة على احمدؒ واسحقؒ لان معناه كما بين الترمذیؒ من ان من غرس فی ارض الغیر بغیر اذنه فلا یستحق للاشجار الظالمة الارض بان تبقى فی الارض بل علیه ان یقطع اشجاره ویفرغ ملك صاحب الارض فكذا فی من زرع فی ارض قوم فلیس لصاحب الارض منه شیء بل یقلع الزرع ویعطی لصاحب الارض القیمة **قوله** باب الاستقطاع علم من استرداد النبیؐ الملح من الابیض بن حمال انه یجوز الرجوع فی الهبة كما هو مذهب ابی حنیفةؒ **قوله** باب المساقات والمزارعة المساقات فی البساتین والنخیل والمزارعة فی الزرع الشافعیؒ وابوحنیفةؒ متفقان فی انه لا یجوز المزارعة وخالفهما مقلدوهما كما سبق وتفرد الشافعیؒ بجواز المساقاة ولا یجوز عند ابی حنیفةؒ وحدیث ابن عمرؓ حجة للشافعیؒ وللاحناف على الشوافع ما قد سبق ان النبیؐ نهى عن المخابرة وانه قاعدة كلیة وهذا فعل جزئی وانه نهی وهذا مبیح وانه قول وهذا فعل فله الترجیح من جمیع هذه الوجوه وجواب هذا الحدیث انه لم یكن مزارعة بل الخراج مقاسمة وما جاء فی الروایات من امتناع الاجارة او النهی تنزیهی وللجمهور روایات الاصحابؓ اعلم ان للمزارعة صور احدها ان یعطی رب الارض ارضه بان ما یخرج منها فهو على النصف او الثلث وهذه الصورة هی المروجة فی زماننا هذا ویجوز عند الجمهور ولا یجوز عند الامامینؒ والثانی ان الارض یعطی رب الارض على ان ما یخرج من الارض من ذلك الجانب المعین فهو لرب الارض الثالث ان یعطی الارض على ان رب الارض یاخذ منا او منین او ثلثة امناء مثلاً وهاتان الصورتان غیر جائزتین اتفاقاً الرابع ان یعطی الارض رب الارض على كراء الذهب والفضة بان لصاحب الارض عشرین درهما مثلاً فی الحول فقط فهذه الصورة تجوز اتفاقاً وروایة رافع بن خدیج متخالفة فی الالفاظ روی فی بعضها بامتناع الاجارة وفی بعضها امتناع الكراء فلهذا الاختلاف ترك البعض روایته واستدل بها البعض **قوله** الموضحة من الوضاحة اسم لجراحة یظهر بها العظم ویتفرد الجلد من فوقها وفیه خمس من الابل وفی الآمة والجائفة ثلث الدیة وموضع التفصیل كتب الفقه رضخ الرأس بالصخرة هنا مسئلتان الاولى انه هل یرضخ الرأس بالصخرة كما رضخ القاتل رأس المقتول ام یقود بالسیف فقال احمدؒ واسحقؒ بالرضخ نظراً الى ظاهر الفاظ الحدیث وقال ابوحنیفةؒ یقود السیف لقوله صلعم لا قود الا بالسیف وبقوله صلى الله علیه وسلم فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة ولیحد احدكم شفرته ولیرح ذبیحته فحدیث الرضخ اما منسوخ او محمول على السیاسة المسئلة الثانیة انه هل یقود من قاتل بمجرد اقرار المقتول ام لابد من اقرار القاتل او البینة فقال الامام مالكؒ یكفی مجرد قول المقتول انه قتله فلان وتمسكه مبنی على عدم التدبر فی الروایات فانه لم ینقل فی بعض الروایات اقرار القاتل فظن مالك انه لا حاجة الى اقرار القاتل وقال الجمهور ومنهم ابوحنیفةؒ لابد من احد الامرین البینة او اقرار القاتل لانه فی الحدیث ان ذلك الرجل اعترف بالقتل **قوله** باب قتل المعاهد فی المسئلة خلاف فقال الشافعیؒ والجماهیر لا قود بین المسلم والكافر لقوله صلعم لا یقتل مسلم بكافر ولا یوخذ دیة المسلم فقال البعض دیة الیهودی والنصرانی نصف دیة المسلم وهو مذهب عمر بن عبد العزیز خلیفة الله واحمدؒ وقال مالكؒ والشافعیؒ واسحق دیة الیهودی والنصرانی ثمان مائة وهو مذهب عمرؓ بن الخطاب وقال ابوحنیفةؒ وسفیان الثوری دیة الذمی نحو دیة المسلم لا فرق بین الكافر والمسلم ودلیل ابی حنیفةؒ فی انه یقود المسلم من المعاهد لقوله صلعم انما ادوا مالاً الینا لیحفظ اموالهم ودماءهم عندنا لهم ما لنا وعلیهم ما علینا فعلم ان اهل الذمة حكمهم مثل احكام اهل الاسلام وما جاء فی الاحادیث ان النبی صلى الله علیه وسلم ادى بالمعاهدین دیة المسلمین فهو ایضاً حجة لابی حنیفةؒ علیهم لان فیه ان النبی صلى الله علیه وسلم ادى دیتهما مثل دیة المسلمین فظهر انهم مثل اهل الاسلام فی الاحكام فلما علم انه علیه السلام ادى دیتهما كدیة المسلمین فعلم ان حكمهم ان یقود من المسلم لهم لان القائل بالتفریق لم یوجد فمن یقول انه ینزل درجتهم والدیة یقول انه لا یقود من المسلم ومن قال انه تساوی دیتهم ودیة المسلم یقود لهم من المسلم فلما قامت الحجة علیهم من الحدیث فی الدیة قامت فی القصاص لانهم لا یقولون بالتفرقة بخیر النظرین بل له ثلثة اختیارات اما ان یقتل او یؤدی او یعفو اختلف فی انه اذا اراد ان یاخذ الدیة هل یعتبر فیه رضاء القاتل ام لا یعتبر بل كاختیارنا فی القصاص والعفو فقال ابوحنیفةؒ لابد فی الدیة من رضاء القاتل ایضاً لانه عقد ومعاوضة كسائر العقود فلابد من تراضی المتعاقدین ویؤیده ما جاء فی روایة ابی هریرةؓ فی صحة الدیة وقصته ان ذا النسعة لما جئ الى النبی علیه السلام فقال علیه السلام لولی المقتول شفاعةً فی حق ذی النسعة خل سبیله فما سلم الولی ثم قال علیه السلام لهٗ خذ الدیة فاقر بالدیة الى ذی النسعة وقال له هات الدیة فقال لا املك شیئاً یا رسول الله صلعم فقال علیه السلام قل لاقربائك وقبائلك ان یؤدوا الدیة منك فقال لا ارجو منهم شیئاً فادى علیه السلام من عند نفسه الشریفة له فعلم من هذا انه لابد من رضاء القاتل فی الدیة لانه لو لم یكن ضروریاً لما توجه علیه السلام بعد اقرار الولی باخذ الدیة الى ذی النسعة ولما طال كلام النبی علیه السلام معه واما قوله علیه السلام فهو بخیر النظرین لا یخالف اباحنیفةؒ لانه ایضاً یقول ان له اختیاراً لكن فی الصورتین كاملٌ فی الصورة الواحدة ناقص یحتاج الى رضاء القاتل كما قلنا ان لنا اختیاراً ابیع كتابی هذا بثوب زید فلیس معناه ان لا حاجة الى رضاء زید ایضاً **قوله** قتل العبد فیه ثلثة مذاهب الاول انه یقتل الرجل بدل العبد اعم من ان یكون عبده او عبد غیره نظراً الى قوله علیه السلام من قتل عبداً الخ الثانی انه لا یقتل مطلقاً الثالث بین بین وهو مذهب ابی حنیفةؒ والسفیانؒ وهو انه اذا قتل عبده لا یقتل واذا قتل عبد غیره یقتل والحدیث محمول على التهدید والسیاسة او سمی عبده باعتبار ما كان فی صورة قتل عبداً كان له وباعه قتله او

ابواب الدیات

اسناد العبد الیه مجازی لان المسلمین اخوة فبسبب عبد اخیه المسلم صار کانه عبده **قوله باب القسامة** فیها مسئلتان الاولیٰ ان کیفیة القسامة ماذا هی فقال الشافعیؒ مثل ماجاء فی الحدیث یعنی یقسم اولیاء المقتول الذین هم المدعون وهذا ثانی المقامات التی خصها الشافعیؒ مثل ما فی الحدیث من قوله علیه السلام البینة علی المدعی والیمین علی من انکر؛ الاول قد سبق فی القضاء بیمین وشاهد وقال لا یقسم المدعون علیهم نظرا الی القاعدة الکلیة البینة علی المدعی والیمین علی من انکر واتفق الامام البخاریؒ اباحنیفةؒ فی تلك المسئلة واورد فی مصنفه دلائل علیها منها ما اورد انه اجتمع العلماء فی زمان خلیفة الله امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیزؒ عنده فتکلموا فی مسئلة القسامة وکان فیهم ابو قلابةؒ فافتی العلماء جمیعهم خلاف ما ذهب الیه امامنا ابوحنیفةؒ وکان ابو قلابة ساکتا فلما رجعوا الیه افتی خلافهم موافق لمذهب ابی حنیفةؒ فاردوا علیه فبین ابو قلابةؒ بیانا شافیا ورفع شکوکهم فاثنوا علیه وحمدوا ورجعوا جمیعا عن قولهم وکان ذلك فی مجلس عمر بن عبد العزیزؒ فهذا دلیل قوی علی ان الحق فی القسامة ما ذهب الیه امامنا والحافظ ابن الحجرؒ لما لم یکن لعلمه سبیل فی تلك المسئلة وقامت الحجة علیه بقصة ذکرناها غضب واعترض علی ابی قلابةؒ اعتراضات کثیرة والعجب منه انه کیف سلك مسلك العناد والتعصب ولما رجعوا عن اقوالهم وهم قدماء الامة ومقتداء دینهم فما بال ابن الحجر انه یعترض علی ابی قلابةؒ وما هذا الا من قبیلة (مدعی سست گواه چست) وایضا جاء فی بعض الروایات ان القسامة اقرب علی ما کانت علیه القسامة فی زمن الجاهلیة کانت مثل ما ذهب الیه ابوحنیفةؒ واما تأویل حدیث الباب والله اعلم بالصواب هو ان الروایات الواردة فی هذا الباب متخالفة فان فی روایات الباب لم یذکر البینة مع ان البینة ضروری ویسلمها الشافعیؒ لانه یقول یطلب البینة اولا ثم بعد العجز عن البینة یقسم اولیاء المقتول وفی الحدیث لا ذکر للبینة بل فیه انه علیه السلام طلب الحلف منهم وذکر فی روایة الباب انه علیه السلام طلب الحلف من اولیاء المقتول اولا وفی بعضها ذکر انه علیه السلام طلب الحلف من الاولیاء بعد ما طلب من الیهود فهذا خلاف اخر فمع هذا الخلاف کیف یمکن للشافعیؒ ان یتعین مذهبا واحدا وظهر لامامنا ابی حنیفةؒ بعد ملاحظة جمیع الروایات المتخالفة الواردة فی هذا الباب وجه الاختلاف وصورة التطابق بان القصة کانت کما نذکرها وهی انه لما ادعی ورثة المقتول عند النبی صلعم فقال علیه السلام هاتوا البینة فقالوا لا بینة عندنا لانا لم نکن هناك حاضرین فقال علیه السلام للذین ادعوا علیکم الحلف لانه اذا لم یکن للمدعی بینة فالیمین علی المنکر فقال ورثة المقتول کیف نامن علی ایمان الکفار فقال علیه السلام فی صورة الغضب وبطریق الاستفهام الانکاری انکم ما وجدتم البینة ولم ترضوا بتحلیف الیهود ایضا فعلم ان غرضکم ان تحلفوا خمسین حلفا وتستحقوا قاتلکم وهذا لیس بصحیح لان البینة علی المدعی والیمین علی من انکر فقال ورثة المقتول اعتذارا یا رسول الله صلعم لیس هذا غرضنا وکیف نحلف فانا لم نکن هناك حضورا ویؤید الاستفهام الانکاری ما ورد فی بعض الروایات بغیر الهمزة فلما وصلت النوبة الی هذا فادی النبی صلعم لهم مائة ابل من عند نفسه الشریفة وکتب الی یهود خیبر انا قد عفونا صنیعتکم هذه وان صنعتم بعد هذا فلن نعفوا اصلا واما المسئلة الثانیة فهی انه اذا حلف خمسون رجلا من المنکرین فبعد ذلك ما حکمهم فقال امامنا الهمام ابوحنیفةؒ یؤخذ منهم الدیة وهی القسامة وللامام الشافعیؒ قولان الدیة والقصاص وقال بعض الفقهاء لا یؤخذ منهم شیٔ ویترکون بالتحلیف فقط **قوله اعتراف الزانی** لابد عند امامنا الهمام نعمان ابن ثابت ابی حنیفةؒ الکوفی فی ثبوت الحد من الاقرار اربع مرات ولا یجزی الاقل منها واستدل باعراض النبی علیه السلام فی قصة ماعز الاسلمی وغیره وقال مالكؒ والشافعیؒ یکفی مرة واحدة واستدلوا بحدیث انیس انه علیه السلام امره ان اعترفت فاجر الحد علیها ولم یقل ان اعترفت اربع مرات وهذا الاستدلال لیس علی موقعه لان المراد من الاقرار فی قوله علیه السلام فان اعترفت الاقرار الشرعی الذی هو موجب الحد والذی کان معلوما للناس من قبل لا مطلق الاقرار الا تری انا اذا قلنا اذا ثبت البینة فیصح الدعوی فلیس معناه ان یثبت الرجل البینة کیف ما کانت من النسوان والصبیان والمجنون او الشارب او السارق بل المراد البینة المعتبرة فی الشرع بالشرائط التی بین الشارع علیه السلام لا مطلق الشرائط وایضا ان امامنا اهتم فی ادراء الحدود ما لیس فی مذهب الشافعیؒ وایضا لو کانت الاعتراف فی ثبوت حد الزانی یکفی مرة واحدة کما قال الشافعیؒ فما وجه اعراض النبی علیه السلام حین اقر ماعز الاسلمیؓ مرارا عنده علیه السلام لان بعد ثبوت الحدود عند الامام والقاضی لا یجوز له التغمض والادراء وان کان التغمض قبل الثبوت افضل فلو ثبت الحد بالاعتراف مرة واحدة فما جواب اعراض النبی علیه السلام بعده واما علی مذهبنا نظاهر لا خلاف فیه لانه لا یثبت عنده ما لم یعترف اربع مرات فلهذا اعرض النبی علیه السلام قبل الثبوت فلما اقر اربع مرات وثبت الحد فلم یعرض علیه السلام بعد ذلك وامر بالرجم فان قیل لما کان مقصود الشارع علیه السلام ادراء الحد ما استطاع فلم اقدم علیه السلام علی ماعزؓ بقوله احق ما بلغنی عنك فان النبی تجسس حاله وللحاکم القاضی ان یتغمض فی الحدود وکذا امره علیه السلام لانیس اغد یا انیس فان اعترفت فارجمها یدل علی خلاف ما ذکرتم قلت انه لم یکن غرض النبی علیه السلام من قوله احق ما بلغنی عنك اثبات الاقرار بل غرضه علیه السلام هو لعل ان ینکره الماعز وقصته ان الماعز لما وقع علی جاریة رجل فاشتهر بین الناس ان ماعزا زنی فوصل الخبر الی النبی علیه السلام ایضا فکان مقصوده علیه السلام ان ماعزا لو انکر لنجت الناس عن التهمة فلما سال علیه السلام فاقر علی عکس مقصوده علیه السلام فاعرض اربع مرات ثم لما التجأ الی الامر بالرجم فامر

لامحالة وكذا فی قصة انيس لم يكن مقصوده عليه السلام ثبوت حد الزناء على امرأة ذٰلك الرجل بل غرضه عليه السلام من امره لانيس ان ذٰلك الرجل قذفها بالزناء فاغد عليه لان لها الحق على ذٰلك الرجل فان طلبت فنجرى حد القذف عليه فلما غدا انيس اليها فاقرت بالزناء خلاف ما كان غرضه **قوله** باب ما جاء فی رجم اهل الكتاب اتفق العلماء على ان الرجم لايكون الا على المحصن واختلفوا فی شرائط الاحصان فقال ابوحنيفة الاسلام شرط فی الاحصان وقال غيره اشراط اخر فجواب الحديث ان الرجم الذی هو فی كتابهم لا الرجم على ما فی شريعتنا على ما يشعر عند جميع القصة **قوله** التغريب المشهور ان اباحنيفة لا يسلم التغريب الا سياسة والشافعی قال به لكن الحق ان يقال ان اباحنيفة ايضًا يسلم التغريب الا ان الاختلاف فی انه هل هو جزء الحد ام لا فقال الشافعی هو جزء الحد لانه عليه السلام وابابكر وعمر فعلوه وقال ابوحنيفة ليس بجزء للحد لان التغريب لم يذكر فی القران وبخبر الواحد لاتجوز الزيادة على القران وايضا عمر غرب رجلًا فارتد فلحق بدار الحرب ثم قال لا اغرب بعد هذا فعلم ان التغريب ليس بداخل فی الحد والا لما امسك عمر عنه بوجه خوف الارتداد فان الحدود الشرعية لايمسك عنها شئ فانا لو خفنا الارتداد ان نجلد او نرجم فلا يجوز لنا ان نترك الرجم والتجليد وورد فی بعض الروايات الرجم والجلد والتغريب فالشافعی لا يسلم الجلد مع الرجم ويقول انه منسوخ والقول بالنسخ صعب بالنسبة الى التاويل الاخر فاما على طرزنا فلا اشكال ولاحاجة الى القول بالنسخ بل كله محمول على التشديد والتهديد وليس بجزء من اجزاء الحد على ان الشوافع اختلفوا فی ما بينهم فی تغريب العبد فقال بعضهم يغرب وقال بعضهم لايغرب لان فيه ضرر المولى فلو كان التغريب جزء الحد فما وجه قولهم ان فيه ضرر المولى لان الحدود الشرعية مثل قطع اليد والجلد وحد الخمر لا يترك لضرر احد ولو كان المحدود عبدا فعلم انه لاجزء له وكذا قال الشوافع كلهم ان الامة لاتغرب لان فی تغريبها خوف ازدياد الفتنة وعليها ان تكون فی بيت مولاها ولو كان التغريب جزء الحد فما وجه قياسهم فی مقابلة النصوص الشرعية واما فعله عليه السلام وابی بكر وعمر لايدل على ان التغريب جزء الحد فانه روی انه عليه السلام علق يد السارق فی عنقه فلا يقول احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله وكذا قتل عليه السلام شارب الخمر لايقول احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله **قوله** باب ما جاء ان الحدود كفارات وهذا عند الشافعی واما عندنا فالحدود زاجرات ورواية الباب يخالفه فلذا قال الاحناف الحق انها كفارات وان قال امامنا انها ليست بكفارات واجيب عن رواية الباب انه روی عن النبی عليه السلام انه قال لا ادری الحدود كفارات ام زاجرات فهذه الروايات تدل على ان الحدود ليست بكفارات ورد بان فيه عدم العلم وفی الروايات العلم فعدم العلم لايعارض ثبوت العلم على انه لو سلم انه لايعارض ورواية لا ادری قوته لكنه لايصح احتجاج ابی حنيفة ههنا لان اباحنيفة يقول ان الحدود لاتكون كفارات وفيها ليس ثبوت النص بل فيه عدم العلم يعنی لا ادری ماذا حالها اهی كفارات ام زاجرات وكذا قوله عليه السلام وادرؤا الحدود ما استطعتم وغيره من الامر باستتار المسلم وادراء الحدود يدل على ان الحدود ليست بكفارات والا لما امر عليه السلام بالادراء والاستتار الاترى ان رجلًا لو كان عليه صوم شهرين كفارة فلا يقول احد ان يستتر بل كلهم قالوا عليه ان يصوم فكذا لو كانت الحدود كفارات لما منع عنها ولما امر بالادراء فالحق ان يقال ان اباحنيفة لاينكر ان تكون الحدود كفارات بل قال ان فی الاصل وضع للزجر فلو كفر الله بها الخطايا نرجوا انشاء الله تعالى فعلى هذا يستقيم معنى قوله عليه السلام لا ادری انها كفارات ام زاجرات يعنی لايتقن انها كفارات وان كفر الله بها فهو عفو غفور وقد رويت رواية تدل على ما ذكرنا من التأويل هی انه اذا سئل عليه السلام ان الرجل اذا اقيم عليه الحد فهل يعذبه الله تعالى فی الاخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم من ان يعذب عبده مرتين وسئل ان الرجل اذا لم يحد فی الدنيا فيعذبه الله تعالى فی الاخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم فليستره فی الاخرة كما ستره فی الدنيا رَبَّنَا اٰتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ **قوله** مقدار ما يقطع به اليد عندنا يقطع فی عشرة دراهم لا فی ما دونها لان مقدار عشرة دراهم متفق عليها لاخلاف فيها لاحد والمقدار البواقی اختلف فيه العلماء فثبت الشبهة والحدود تندرأ بالشبهات وما جاء انه قطع فی مجن قيمتها خمسة دراهم او ثلثة دراهم فهو من اجتهاد الراوی وقول ابن مسعود يؤيد اباحنيفة واكثر الروايات فی النسائی موقوفًا ومرفوعًا فی هذه المسئلة والاعتراض فيها ما قال الترمذی فی كتابه وكذا نقل عن علی انه لاقطع الا فی عشرة دراهم **قوله** باب لا قطع فی الغزو وان سرق مال الغنيمة فلاقطع لان فيه شبهة ملكه ولو جنى جناية اخرى فلا يقطع ولايجری عليه الحد لئلا يلحق بدار الحرب وايضًا عندنا لايجری حكم الامام فی دار الحرب فلذا قال يقسم مال الغنيمة بعد الانتقال الى دار الاسلام وقال الاخرون يقسم فيها لان عندنا لايملكونها ما داموا فی دار الحرب وعند الاخرين يملكونها ولاتعارض فی الاسباب **قوله** وطئ جارية امرأته ذهب احمد واسحٰق الى ظاهر الحديث وقال البعض يغرب ولايرجم وجمع ابوحنيفة بان الشبهة على قسمين شبهة فی المحل وشبهة فی الفعل فلاحد فی شبهة المحل مطلقًا مثلا ان وطئ الرجل جارية ابنه واما فی شبهة الفعل كما فی الصورة المتنازعة فيها فلا يخلوا من ان يستحيل فيها فلاحد عليه ويعزر وان حرم وطيها فعليه **قوله** البهيمة بين ابن عباس وجه قتلها ويمكن وجه القتل لئلا تكون مذكرة للغير واللحم لايكون حرامًا الا ان الاولى ان لا يؤكل قال بعض الفقهاء فيه بحد الزنا وعند الجمهور يعزر فقط لاحد فيه **قوله** اللوطی لايلزم عليها حد الزنا وعند ابی حنيفة لاحد بل فيه التعزير ان شاء الامام قتل وان شاء غرق وان شاء هدم عليهما الجدار **قوله** باب فی الغال

احراق المتاع لیس حدا شرعیا بل سیاسة کما یشعر عنہ ان سالما اخرج القران من المال ولوکان حدا لما یکون الاخراج صحیحا **قولہ**
باب التعزیر الروایتان متعارضتان فعلم من الروایة الاولی انہ یجوز فوق عشر جلدات وعلم من تلک الروایات انہ لایجوز وعمل
الجمہور من الصحابةؓ والتابعینؒ علی الروایة الاولی فالروایة الثانیة اما منسوخ او متروک العمل او یقال ان المراد من حدود اللہ تعالٰی
اعم حتی یدخل فیہ اہانة المؤمن ولایکون المراد من الحدود الحدود الشرعیة الاصطلاحیة او یقال ما فی تلک الروایة لیست قاعدة
کلیة بل اکثریة حتی تتفق الروایات ولاتتضاد **قولہ** صید الکلب لابد من التسمیة وقت ارسال الکلب والصقر والبازی والا فما
صاده حرام وکذا فی الرمی بالسہم لابد من التسمیة وصید کلب المجوسی حرام لان کلب المجوسی لایکون معلما فی اکثر الاحوال
ولوکان معلما فہو لایسمی وقت الارسال ولو سمی مثلا فتسمیتہ لیست بمعتبرة فلہذہ الوجوہ لایحل صید کلبہ ولیس معناہ ان
صید کلب المجوسی حرام وان ارسلہ المسلم بل ان ارسلہ المرسل المسلم فیجوز اکلہ فالاعتبار للارسال لا للاملاک **قولہ**
باب فی ذکوة الجنین ان خرج الجنین من بطن امہ حیا فیجب ذبحہ بالاتفاق ولایکون ذکوة امہ ذبحہ وان خرج میتا فعند البواقی
من الائمة لاباس بان یوکل لان ذکوة امہ کافیة لہ وعندنا لایتبع وہو میتة کما ورد فی الروایة الثانیة ذکوة بالنصب بنزع الخافض
فہذہ الروایة یؤید ما قال ابوحنیفةؒ یعنی معناہ ذکوة الجنین کذکوة امہ وبقرینة ہذہ الروایة علم ان معنی الروایة بالرفع مثل
ما ذکرنا من روایة النصب وایضا روی ابراہیم النخعیؒ ان ذکوة نفس لایکون لنفسین یوافق اباحنیفةؒ **قولہ** ذی ناب وذی مخلب
والعمل علی ہذہ الروایة کلیة من اخوان ابی حنیفةؒ فانہ لم یخصص منہا شیئا وخصص البعض من الائمة من ہذہ الکلیة الشرعیة
بعضا من ذی مخلب وذی ناب مثلا خصص الشافعیؒ الضبع **قولہ** باب قتل الوزغ امر علیہ السلام بقتل الوزغ لانہ اخبث من
الخبائث ولذا نفخ فی نار خلیل اللہ ابراہیم علیہ السلام وتخصیص الضربة الاولی ثم الثانی ثم الثالث ہکذا الترغیب فی قتلہ
قولہ فی قتل الحیات قال الاکثر لاحاجة فی زماننا الی التحریج بل یقتل بغیر التحریج ولوکان ابیض مثل الفضة فلا فائدة فی
قتلہ لانہ لایکون ذا سم وقال البعض من الائمة الحاجة الی التحریج انما ہی فی المدینة الطیبة لان ہناک کان قوم من الجنات
بصورة الحیات الحاصل انہ لاحاجة الی التحریج وان خرج مرة او مرتین فہو افضل واولی **قولہ** باب فی قتل الکلاب ان کانت
فی نفسہا ارذل الحیوانات واخبثہا الا انہ لابد من بقاء عالم المجموع والہیئة الکذائی من بقاء الکلاب ایضا لان العالم مرکب
من اجزاء مختلفة بعضہا اشرف وبعضہا ارذل کما انہ لابد لبدن الانسان من جمیع الاجزاء بعضہا اشرف الاجزاء وبعضہا
اخسہا ولو لم یکن جزء من اجزاء بدن الانسان وان کانت ناقصة فیکون البدن ناقصا فکذا ینقص العالم ان عدمت امة الکلاب
فلذا امر علیہ السلام بترکہا الا الکلب الاسود الابہم لان فی مزاجہ الشرارة وقال احمدؒ لایحل صید الکلب الاسود لانہ علیہ
السلام قال انہ شیطان والجمہور یقولون بجوازہ لانہ کلب فی الحقیقة الا لزیادة خباثتہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انہ شیطان لانہ اخبث الحیوانات لاینقص الاجر من حفاظة الکلب للماشیة والحراسة بل ینقص بسبب ما لایحفظ للضرورة
ولایکون الیہ حاجة وفی القیراط والقیراطین لیس التحدید مقصودا فلا تضاد او الفرق باعتبار اقسام الکلب اوللفرق فی شدة
الضرورة وضعفہا او لغیرہا **قولہ** الاضحیة تجوز الاضحیة فان کانت بامر المیت فلایجوز الاکل منہا بل یتصدق بالجمیع وان
لم تکن بامرہ فیجوز الاکل ویجوز الجذعة من الضان ولایجوز من غیرہا واما جواز الجذعة من الضان بشرط ان تکون
مساویة بما تم علیہ الحول وتجوز مکسورة القرن بشرط ان لایبلغ صدمة الکسر الی جوف دماغہ فالنہی عن مکسور القرن للتنزیہ
قولہ العقیقة مستحبة الافضل فی الیوم السابع وفی الیوم الرابع عشر والحادی عشرین ایضا مستحبة وقال مشائخ الدین لایبقی
الاستحباب بعد ہذہ الایام یعنی بعد الحادی وعشرین **قولہ** ابواب النذور والایمان النذور وردت الروایات فی ہذا الباب
متخالفة ورد فی بعض الروایة لانذر فی معصیة اللہ تعالٰی فقط ولا ذکر للکفارة وورد فی بعضہا علیہ کفارة فیجوز نذر المعصیة
عندنا وتجب الکفارة فمن قول علیہ السلام وعلیہ الکفارة ثبت امران انعقاد النذور ووجوب الکفارة فہو حجة علی الشافعیؒ لانہ
قال لاینعقد النذر فی معصیة وقال ان جملة وعلیہ الکفارة لم یثبت وضعفہا **قولہ** الاستثناء فی الیمین جائزة عند الجمہور متصلا
وجوز ابن عباسؓ منفصلا ایضا وفی الحج ان حلف بالشیء ثم لم یقدر فعلیہ الدم واقلہا الشاة **قولہ** ابواب السیر سہم عندنا
للفارس سہمان وللراجل سہم فقط وعند البواقی حتی صاحبیہ للفارس ثلثة اسہم ومؤیدہم حدیث الباب ومؤیدنا ما جاء فی
بعض الروایات للفارس سہمان وللراجل سہم والتاویل لحدیث الباب ان المراد من الفرس الفارس ومن الرجل الراجل وہذا
ہو المشہور وعند شیخنا مدظلہ تاویل اخر وہو ان یکون السہم الثالث بطریق التفضیل لا بطریق الحصة کما روی ان سلمة بن
الاکوع تقدم من الجیش واظہر الشجاعة فاعطاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سہمین وہذا سہم الفارس ثم اعطاہ سہم
الراجل انعاما لہ ولاسہم للعبد والذمی والنسوان والصبیان عند ابی حنیفةؒ وان اعطاہ الامام بطریق الانعام بغیر تعیین السہم فجائز
وکذا من لم یکن شریکا فی الجہاد ولاشرکة لہ فی الغنائم فما قال ابو موسی قدمت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخیبر فاسہم لنا
من الذین افتتحوہ فاما ان یقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طلب الاجازة من المجاہدین واعطاہ من الخمس او لم یکن لہ سہما
لکن اعطاہ کما یعطی لاہل الذمة والنساء والاطفال **قولہ** والنفل اختلف فیہ فقال البعض انہ یخرج من الخمس وقال البعض یخرج

من ما بقی بعد اخراج الخمس وقال ابوحنیفۃؒ التفویض الی الامام ان شاء اخرج من الخمس وان شاء اخرج مما بقی وقولہ علیہ السلام
قولہ من قتل قتیلا فلہ سلبہ فیہ اختلف فقال البعض ہذا حکم عام کلی ان من قتل قتیلا فلا یجوز ان یعطی سلبہ لغیرہ
وقال ابوحنیفۃؒ ہذا ایضاً مفوض الی الامام ان شاء اعطاہ اولم یعطہ او اعطاہ کلہ او بعضہ کما فعل عمر بن الخطابؓ **قولہ** الامان
امان الحرائر معتبر اعم من ان یکون الرجال او النساء وامان العبد یجوز عند غیر ابی حنیفۃؒ ولا یجوز عند ابی حنیفۃؒ لان اہل
الامان من لہ الولایۃ الا اجازۃ الامام فلہ ذلک وامان الحرائر لایجوز للامام ان ینقضہ **قولہ** الطیرۃ قولہ ما منا حاصلہ انہ لیس
منا رجل لم یختلج فی صدرہ مضمون الطیرۃ **قولہ** وما الفال فانہ خارج عن مقدورنا ولکن ینبغی للمؤمن ان یتوکل علی
اللہ تعالیٰ وان اختلج فی صدرہ مضمون الطیرۃ واحب علیہ السلام الفال واستکرہ الطیرۃ ووجہہ ان الفال عبارۃ عن ان یسمع
الرجل وقت خروجہ الی الحاجۃ کلمۃ حسنۃ اویلاقی رجلاً صالحاً فتفاول بہ والطیرۃ خلاف ہذا ففی الفال حسن الظن باللہ
تعالیٰ وفی الطیرۃ سوء الظن بہ تعالیٰ فلذا احبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دون ہذا ولکن مع ہذا من شان المؤمن ان
لایعتمد بان لہما اثرا وہما مؤثران بل الفاعل اللہ تعالیٰ وفیہما تطییب القلب اوتحزینہ **قولہ** ابواب فضائل الجہاد اغبرت
فی سبیل اللہ تعالیٰ علم من معنی کلام الصحابی ان المشی الی الجمعۃ ایضاً داخل فیہ فالمشی فی سبیل اللہ تعالیٰ افرادٌ اعلاہا
واولہا المشی الی الجہاد **قولہ** باب فضل الشہداء ذکرت الروایات فی ابواب فضل الشہداء اربعۃ اقسام علم منہا ان درجۃ
العلم سابقۃ علی درجۃ العمل لان درجۃ العالم الغیر العامل الدرجۃ الثانیۃ وذکرت غیر العالم فی الدرجۃ الثالثۃ **قولہ** باب
غزوۃ البحر اعلم ان ام حرام ماتت فی زمان خلافۃ عثمانؓ لان اول غزوۃ البحر وقعت فی زمنہ والغزوۃ الثانیۃ وقعت فی
خلافۃ معاویۃؓ فالمراد من زمان المعاویۃؓ فی الحدیث زمان امارتہ وسیاستہ لان معاویۃؓ کان حاکم فوج عثمانؓ **قولہ**
تفلی راسہ علم من ہذہ الروایۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان راسہ الشریف مقملۃ وقد علم من الروایۃ الاخر ان
راس النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان خالیاً عن الدنس والقمل فیمکن التطبیق بانہ لایلزم من تفتیش الشعر ان یکون غرضہ
تفتیش القمل اویلزم وجود القمل بعد التفتیش بل لغرض اخر من تلاش الحیوان اوالغبار وغیر ذلک ولکن لما کان المتبادر
من تفتیش الراس تفتیش القمل وہم الراوی وقال تفلی راسہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوابُ الجہاد **قولہ** وفی تعداد غزوات
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلاف وقال بعضہم بسبعۃ عشر وقال البعض زائد منہا ووجہ الاختلاف ان بعض الرواۃ لم
یطلع علی بعض غزوات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلذا روی ما روی حسب علمہ **قولہ** ما ولی علیہ السلام حاصل الجواب
انا لم نول لانہ علیہ السلام واصحابہ کانوا قائمین ثابتین وانما فر من فر من سرعان القوم ولا نقول لہ الفرار لانہ یصدق اذا
فر جمیع العسکر اومعناہ انہ علیہ السلام کان ثابتاً وفر بعض سرعان القوم ولا یصدق الفرار لان الفرار انما یصدق اذا فر سلطان
الجیش وابوالسفیان المذکور فی الروایۃ لیس ہو ابو السفیانؓ والد المعاویۃؓ لانہ لم یکن فی ذلک الیوم مشرفاً بالاسلام بل
اسلم یوم فتح مکۃ وہذہ الغزوۃ وقعت قبل فتح مکۃ بل المراد بہذا ابوسفیان ابن عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابن
الحارث ابن عبد المطلب **قولہ** سیف النبی علیہ السلام ان کان السیف وغیرہ من الالات ملمعاً بماء الفضۃ والذہب فلاباس
بہ لان المنہی عنہ الجرم وان کان علیہ جرم الفضۃ والذہب فلا یجوز فی موضع الاستعمال ویجوز فی غیرہا فسیف النبی صلی
اللہ علیہ وسلم کانت الفضۃ خارج القبضۃ لاعلیہا وقیل کانت الفضۃ علی قوس القبضۃ التی تکون وراء الید وقیل کانت الفضۃ
خارج القبضۃ جانب الفوق **قولہ** کرہ الشکال فی تفسیرہ اختلاف فقال بعضہم الشکال الفرس الذی یکون جمیع بدنہ مع قوائمہ
الثلثۃ علی لون واحد والقدم الرابع یخالف لونہ لون جمیع البدن یعنی تکون محمرۃ مثلاً وابیض مثلاً وقال البعض ان یکون
الاثنان من اقدامہ المحجلتین ثم اختلف فی ہذا فقال البعض ان تکون المحجلتان فی الاقدام وقال بعضہم ان یکونا فی
الخلف وقال بعضہم ان الواحد من المقدم والاخر من المؤخر ثم اختلف فیہ فقال بعضہم بیمین المقدم ویسار المؤخر
وقال بعضہم بالعکس واللہ اعلم بالصواب **قولہ** باب فیمن یشہد وعلیہ دین المراد من الدین عام یعنی کل حق من حقوق
العباد وعلم من ظاہر الحدیث ان ذنوب الشہداء یغفر صغائرہا وکبائرہا الا حقوق العباد وقال بعض العلماء انہ لا یغفر
الذنوب الکبائر ولکن المتاخرین نقل عنہم الاجماع علی غفران الکبائر ایضاً واللہ اعلم **قولہ** ابواب اللباس الحریر عند
الجمہور یحرم للرجل دون النساء وعند البعض الحرمۃ عام شامل للرجال والنساء ویجوز للرجال الحریر والفضۃ بقدر اربعۃ
اصابع وثلث ماشۃ فما دونہا وان کان متفرقاً فیجوز وان کان زائداً من اربعۃ اصابع فی مواضع متعددۃ من ثوب واحد
والرخصۃ فی لبس الحریر جائز وقت الضرورۃ وفیہ تفصیل لان ثوب الحریر لایخلو اما ان لحمہ وسداہ من الحریر والسدی من
الغیر والاخر منہ او بالعکس فان کان الاول فیجوز عندہما وعند الشافعیؒ فی حالۃ الحرب ولا یجوز عند امامنا الہمام المشہور
فی العجم والشام ابی حنیفۃؒ وان کان الثانی فیجوز فی جمیع الاحوال فی الضرورۃ وغیرہا وان کان الثالث فیجوز فی الضرورۃ
فالصورۃ الاولی مختلفۃ فیہا والاخریان متفقۃ علیہا ومبنی الخلاف علی ان الامام الشافعیؒ یعتبر الاغلب وامامنا ابوحنیفۃؒ
یعتبر السدی لان ثوبیۃ الثوب بہ **قولہ** فی الثوب الاحمر للاحناف فی ہذا الباب عشرۃ اقوال واحد منہا مستحب بل المعصفر ایضاً

جائز وارجح الاقوال ان الثوب الاحمر للرجال خلاف الاولی لانہ وان وردت روایات الجواز لکنہ قد وردت روایات المنع ایضاً وثوب الاحمر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم محمول علی بیان الجواز والخصوصیۃ **قولہ** جر الازار وان کان بدون التکبر فممنوع ایضاً لانہ من شعار المتکبرین ومن تشبہ قوماً فھو منھم والاسبال یوجد فی کل ثوب لاخصوصیۃ بالازار فالاسبال فی العمامۃ ان یرسل شملۃ بحیث یتجاوز الحد والاولی فی السدل ان یکون بقدر الذراع الشرعی وان زاد فیجوز الی النطاق ولا یجوز الزید منھا واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجلد الثانی

ابواب الاطعمۃ **قولہ** ارنب یجوز عند الجماھیر من العلماء اکلھا وقیل بعد مرجواز الاکل لانھا تدمی کما ان بعض الحیوان تدمی فلا یجوز اکلھا فکذا حکم الارنب **قولہ** ضب فیہ اختلاف فعند الجماھیر من الصحابۃ وائمۃ المجتھدین یجوز اکلھا وعندنا یکرہ ولا یحرم وفی روایۃ کراھیۃ تنزیھیۃ وفی روایۃ کراھیۃ تحریمیۃ لکن التحریم راجح ولنا فی سنن ابی داؤد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن اکل الضب **قولہ** لحوم الخیل یکرہ عندنا اکل لحوم الخیل وایضاً ھو الۃ الجھاد فالاولی الاجتناب وفیہ روایتان الا ان الراجح فیہ کراھۃ تنزیھیۃ وکذا فی سور الھرۃ الراجح التنزیھی وفی الضب التحریمی **قولہ** ثوم وبصل اکلھما مکروہ بوجہ کراھۃ رائحتھما وان کانا مطبوخین فیجوز لزوال العلۃ **قولہ** المؤمن یاکل فی معی واحد قیل ان اللام فیہ للعھد یعنی ھذا المؤمن یاکل فی معی واحد او یقال ان المؤمن الکامل یاکل قلیلا ولاضرورۃ الی ھذہ التکلیفات بل الاولی ان یقال ان من شان المومن ان یاکل شیئاً قلیلاً ویکتفی بہ کما قال علیہ السلام طعام الواحد یکفی الاثنین ویجتھد فی عبادۃ اللہ تعالیٰ حتی یکون طعامہ وشرابہ من جانب اللہ تعالیٰ کما قیل ذکرک للمشتاق خیر شراب والمعی الواحد والامعاء الکثیرۃ کنایۃ عن القلۃ والکثرۃ والا فمعاء المؤمن والکافر سیان **قولہ** جلالۃ اسم لکل حیوان یاکل النجاسۃ کثیرۃ فان ظھر اثرھا فی لحمھا ولبنھا فحرام والا فلا **قولہ** حباری بالفارسیۃ تغدر وبالھندیۃ کرمانک وھو علی قسمین صغیر وکبیر اما الکبیر فاسمہ تغدر واما الصغیر فاسمہ تغدری **قولہ** ثرید ذھب البعض الی ان مریم علیھا السلام افضل النساء حتی قالوا بنبوتھا وذھب البعض الی ان فاطمۃ افضل النساء وذھب البعض الی ان الاسیۃ امرأۃ فرعون افضلھا وذھب البعض الی ان ام المؤمنین عائشۃ سیدۃ النساء ولکن الظاھر من تشبیہ الثرید وفضلہ علی الاطعمۃ فضل عائشۃ **قولہ** ابواب الاشربۃ مسکر کل مسکر یعنی خمر حکما لا لغۃ لان الخمر فی اللغۃ اسم لعنب غیر مطبوخ وعندنا ماسوی الخمر الحقیقی لا یحرم الا اذا بلغ حد السکر وعندھما کل ما اسکر قلیلہ وکثیرہ حرام وحکمہ حکم الخمر الحقیقی والفتوی علی قولھما وابوحنیفۃ اجاز القلیل للتقوی علی العبادۃ بشرط ان لا یکون قلیلہ مفضیا الی الکثیر ویؤید بعض اثار الصحابۃ اباحنیفۃ الا ان کثرۃ الروایات والفتوی الصریح یدل علی عموم الحرمۃ فلذا افتی المتاخرون علی قولھما خصوصاً فی زماننا **قولہ** نبیذ الجر حرمۃ نبیذ الجر منسوخ عند الجماھیر من العلماء وعند البعض لیس بمنسوخ والجمھور یقولون ان التشدد کان فی وقت تشدد الحرمۃ من الخمر وھو اول الاسلام ثم لما رسخ الحرمۃ فی صدور قلوب المؤمنین اجاز علیہ السلام وایضاً وجہ المنع عن النبیذ فی الجرار فیہ خوف ان یسکر ولم یعلمہ الرجل فیشرب ویقع فی الاثم وایضاً ان الظروف مذکرات والان قد انتفت جمیع ھذہ الوجوہ فی الانتباذ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم روایات مختلفۃ فی بعضھا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یشرب فی الصبح ما ینبذ فی اول اللیل ویشرب ما ینبذ فی اول الصبح وقت اللیل وفی بعضھا انہ علیہ السلام کان یشرب بعد ثلاثۃ ایام ولا تعارض بینھما فان ھذا بحسب اختلاف الازمنۃ والموسم واختلاف الامکنۃ والظروف الغرض انہ علیہ السلام یشرب قبل ان تبلغ حد السکر ولا تعیین فی المدۃ **قولہ** خلط البر والتمر جائزان عند الاحناف کما علم من الروایات اثبات الاختلاط للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن بشرط ان لا یفضی الی الاسکار ووجہ الامتناع ان فی الاختلاط مظنۃ ان یتعجل السکر وان امن من ھذہ المظنۃ فلا باس فیہ **قولہ** الاختناث وجہ المنع انہ یصل بسبب الاختناث الماء دفعۃ واحدۃ فی المقدار لا تطیقھا فیتضرر وایضاً فیہ مظنۃ ان تصل الی المعدۃ زائدا عن قدر معتدبھا وایضاً یحتمل ان یکون فی القرب حیوان ودویبۃ من حشرات الارض فیصل فی الجوف علی الغفلۃ الغرض ان النھی علی سبیل الشفقۃ۔ ابواب البر والصلۃ **قولہ** مراۃ المؤمن معناہ ان رای احدکم عیبا فی المؤمن الاخر فعلیہ ان یخبرہ ویزیلہ فانہ بمنزلۃ مراتکم والمراۃ یتعاھد فی تصفیتھا وتصقیلھا ویحترز عن الغبار والعیوب او معناہ ان اطلعتم علی عیب احد فعلیکم ان تنظروا الی ھذا العیب ھل یوجد فی انفسکم ام لا فان یوجد فاطھروا انفسکم عنہ لان المؤمن مراۃ المؤمن لانکم اطلعتم علی عیوبکم بسبب رؤیتکم ھذہ العیوب فی اخیکم فھو بمنزلۃ مراۃ احدکم والمعنی الثالث ما فی الحاشیۃ **قولہ** لاحسد الا فی الاثنین الفرق بین الحسد والغبطۃ ان فی الحسد یتمنی الرجل ان یزیل ھذہ الفضیلۃ عن ذلک الرجل وفی الغبطۃ ان یحصل مثل تلک الفضیلۃ لہ ایضاً من غیر ان یزول عن الاخر فالمراد من الحسد ھھنا اما الغبطۃ مجازاً او مجرد التمنی بدون رجاء زوال المال والفضیلۃ عن الاخر فان ھذا حرام۔ ابواب الطب **قولہ** مریض معنی اعطاء الطعام والشراب من اللہ للمریض

ھو ان المریض یعینہ اللہ ویقویہ ولایبقی لہ الاحتیاج الی الاطعمۃ وایضاً فی الطعام للمریض بغیر اشتہائہ الیہ مظنۃ ازدیاد الامراض فلذا منع النبی علیہ السلام **قولہ** الحبۃ السوداء فیہ شفاء من کل مرض و ھذا لایصح بحسب الظاھر فلذا قیل فیہ ان ھذا الحکم الکلی باعتبار الاکثر والحق ان طرق استعمال الادویۃ مختلفۃ ففی بعض الامراض بالسعوط وفی بعضھا باللدود وفی البعض بالضماد فالدواء الواحد یستعمل فی الامراض المتعددۃ وینفع بطریق استعمالہ ولاینفع اذا لم یستعمل علی ھذا الوجہ فالحبۃ السوداء ینفع فی الامراض اللاتی نعلم طرق استعمالھا فیھا واما اذا لم ینفع فی بعض الامراض فلایقدح فی کونھا شفاء من کل داء لان القصور من حیث لانعلم طرق استعمالھا لا انہ لاتاثیر فیھا وعلم الطب علم ظنی مبنی قواعدہ علی التتبع والاستقراء فما یعلم الاطباء تاثیرات الادویۃ لایمکن ان یقال ان تاثیر تلک الدواء منحصرۃ فی الامراض المعدودۃ لانھم علموا تاثیراتہ بالاستقراء والتجربۃ یحتمل ان لایصل علمھم واستقراء ھم الی بقیۃ التاثیر فلا یلزم من عدم علمھم عدم التاثیر فی الواقع **قولہ** اللدود وجہ ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم عباساً انہ لم یکن شریکاً فی تلک المشورۃ کما ثبت بالروایات اوترکہ علیہ السلام لتعظیمہ لانہ عمہ وعم الرجل کابیہ کماجاء مرویا عنہ علیہ السلام وتختلج الشبھۃ ھھنا بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان حلیم المزاج عمیم الاشفاق وکان یعفو عن کثیر ولم یاخذ البدل عن احد فی تمام عمرہ الشریف وفی ھذا المقام اخذ بدلہ عن الصحابۃ بالاھتمام کما روی فی روایۃ عائشۃؓ انھا تقول انہ علیہ السلام اخذ ھذا البدل بحیث افطر علی الصائمین صیامھم فیقال فی التوجیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بنقض صیامھم واخذ البدل عنھم اھتماماً بالامر الشرعی والنص فانہ علیہ السلام کان منعھم عن اللدود فلما غشی علیہ علیہ السلام لدوہ خلاف امرہ وحکمہ فغرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم من فعلہ ھذا تعلیم ان یتعاھد بالنصوص ویھتم شانھا فما روت عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یاخذ بدل نفسہ قط فصحیح لایعارض ھذا لان ھذا فی النصوص الشرعیۃ وما روتہ ففی حقوقھم بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم لایقال انہ علیہ السلام اخذ البدل منھم رحمۃ وشفقۃ علیھم لانہ علیہ السلام علم من طریق الاشارۃ ان اللہ لیعذب علیھم عذاباً بسبب ارتکابھم خلاف النص فسبق النبی علیہ السلام زجراً لصیانتھم واخذ بدلہ کی لایصیبوا من اللہ تعالی عذاباً شدیداً کما روی ان رجلاً شدد اباً بکرؓ عندہ علیہ السلام وکان ابوبکرؓ ساکتاً فلما رد الجواب قام النبی علیہ السلام وذھب ابوبکرؓ فسأل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجہ سکوتہ وقت تھدید الرجل لہ وقیامہ علیہ السلام وقت رد الجواب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الملائکۃ یلعنون القائل ما کنت ساکتاً فاذا انت ردت الجواب الیہ سکتوا اوکما روی ان امرأۃ الشیخ عصتہ یوماً فامر الشیخ غلامہ ان یضربھا لطماً فتأخر الغلام فی تعمیل الحکم ملیاً الی ان ماتت امرأۃ الشیخ فقال الشیخ لوکنت ضربت علی التعجیل لرد عذاب اللہ عنھا ولما تأملت فی امتثال امری غضب اللہ علیھا فلذا اخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدلہ عنھم علی التعجیل بحیث لم ینظر الی وقت الافطار مخافۃ ان ینالھم عذاب اللہ، ابواب الفرائض **قولہ** خال اختلف الائمۃ ان اصحب الفروض والعصبات متقدم علی ذوی الارحام ثم بعدھم ھل یرث ذوالارحام ام لا فعند الامام الشافعیؒ لایرثون ترکۃ المیت وعندنا یرثون والحدیث حجۃ علی الامام الشافعیؒ وکذا قولہ تعالی واولوا الارحام بعضھم اولی ببعض فی کتاب اللہ ومذھب الجماھیر مثل مذھبنا **قولہ** ادفعوا الی بعض اھل القریۃ لم یاخذ علیہ السلام ترکتہ اما تنزیھاً واما ان الانبیاء لایرثون ولا یورثون وحکم علیہ السلام باعطاء ترکتہ لاھل القریۃ اما تبرعاً واما ان یکون فی القریۃ من یرثہ کما فی الروایات انہ علیہ السلام امر ان ینظروا اکبر رجل من خزاعۃ وادفعوا الیہ ترکتہ مذھب الجمھور ان المؤمن لایرث الکافر وکذا بالعکس الا ان البعض ذھبوا الی ان المؤمن یرث الکافر فقط وورثۃ المرتدان کانوا کفاراً فمالہ فی بیت المال اتفاقاً ولا یرثون وان کانوا مسلمین ففیہ اختلاف فعند البعض ایضاً لبیت المال وعند البعض لھم وعندنا تفصیل بان ما اکتسب فی الاسلام فھو لورثۃ المسلمین وما اکتسب فی الکفر فھو فی بیت المال ویجری الوراثۃ بین المشرک والکتابی لان الکفر ملۃ واحدۃ ولایثبت الوراثۃ بالقتل فی القتل عمداً وخطأً عندنا الا فی بعض صور قتل الخطاء بعیاذ واختلف ابوحنیفۃ والشافعیؒ فی وراثۃ مولی الموالات فعندنا یرث بعد الاقارب وعند الامام الشافعیؒ لایرث وعندہ فی صورۃ عدم اقاربہ مال المیت فی بیت المال لایرثہ ولی الموالات وعندنا الترکۃ لمولی الموالات وھذا الحدیث حجۃ علی الشافعیؒ واحتج الامام الشافعیؒ بقولہ علیہ السلام ان الولاء لمن اعتق وفی روایۃ بلفظ انما بالحصر فلما حصر علیہ السلام الولاء فی العتاقۃ علم ان لا ولاء لمولی الموالات واجیب منا ان حصر الولاء انما ھو فی ولاء العتاقۃ لا فی مطلق الولاء فولاء العتاقۃ منحصرۃ لا محالۃ واما ولاء الموالات فلیس بمذکور ھنا، ابواب الولاء والھبۃ **قولہ** باطراف المدینۃ حرم فی المدینۃ اختلاف فقیل حرمھا کحرم مکۃ وحکمھا مثل حکم مکۃ وجزاء ھا مثل جزاء ھا وقیل حرمتھا کحرمتھا لکن الجزاء لیس کجزاء ھا وقیل لاحرمۃ ولاجزاء لانہ علم من الروایات ان قطع الاشجار والکلاء یجوز بالضرورۃ وورد فی الروایات فی جزاء ھا سلب الثیاب فمن جمیع ھذہ الوجوہ علم ان حرم مدینۃ حرام من النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا من اللہ تعالی وحرمتھا سوی الضرورۃ لا فی ضرورۃ فحرمتھا عبارۃ انہ لاینبغی بدون الضرورۃ قطع الاشجار وغیرہ صوناً لحرمتھا **قولہ** ثور اکثر الشراح علی ان الثور وقع من سھو الراوی لان الثور فی مکۃ لا فی المدینۃ ولکن المحققون قالوا لاسھو الثور ثوران فی المکۃ والمدینۃ اما الذی فی مکۃ فھو مشھور واما فی المدینۃ فھو

ابواب الفرائض

ابواب الولاء والھبۃ

ابواب القدر

غیر مشهور کما قال صاحب القاموس انی ذهبت بالمدینة ورأیت جبلاً صغیرا یسمی بالثور ابواب القدر **قوله** اطفال فی الاطفال
ثلثة مذاهب الجمهور ان الاطفال الصغار اعم من ان یکونوا اولاد المشرکین او المسلمین من اهل الجنان وعندنا الله اعلم بما کانوا
عاملین وقیل ان هذا القول منه فی حق ذراری المشرکین واولاد المؤمنین عنده من اهل الجنان والمذهب الثالث ان اولاد
المؤمنین فی الجنة واولاد المشرکین فی النار، ابواب الفتن **قوله** سلطان لا شك فی ان کلمة الحق عند السلطان الجائر جهاد

ابواب الفتن

اکبر وهذا هو العزیمة وان خاف علی نفسه ینبغی ان یترك الامر بالمعروف وعند ابی حنیفةؒ وان خاف فی ذلك الوقت فله رخصة
ان یترك **قوله** یاجوج وماجوج لا یضر عدم رؤیة اهل الجغرافیة سد ذی القرنین فی ناحیة العالم لانه یحتمل ان لا یصلوا الیه لان
احاطة جمیع العالم خارج عن مقدورات العبد بحیث لا یبقی شیء من مساحة وان سد ذی القرنین یحتمل ان یکون اسود مثل
الوان الجبال بسبب طول اللبث ولم یبق نظارته فلم یمیز الرأی بینه وبین الجبال والاصل ان الله تعالی اذا اراد ان یخفی شیئا
عن اعین الناس فلا یمکن ان یراه احد **قوله** حجاج بن یوسف الکذاب والمبیر من بنی ثقیف فالکذاب هو المختار بن ابی عبیدة
لانه ادعی النبوة والمبیر المهلك ومصداقه حجاج بن یوسف کان شقیا اشقی الناس وابترهم وکان ظالما جابرا جائرا لم یظلم احد
مثله قط **قوله** والذین قتلهم صبرا یعنی حبسا مائة الف وعشرین الفا واما الذین قتلوا فی الحرب بدون الاحتباس فالله اعلم
بتعدادهم واکثر المقتولین کانوا زهادا قدماء الدین الامرین بالمعروف والناهین عن المنکر من الصحابةؓ منهم عبد الله بن عمرؓ
وقصة قتله ان الحجاج امر رجلا ان یطعنه فطعنه ذلك الشقی فی رجله وزاد الجرح الی ان مات ابن عمرؓ وقتل ذلك الخبیث کبار
التابعین منهم سعید بن جبیر فلما قتله ما قدر علی قتل رجل بعد ذلك الی ان مات روی ان الشیخ ولی الله المحدث دهلویؒ
راه فی المنام بعد موته بان فی میدان الحشر ناس کل واحد فی هوله ورجل فی هیبة شدیدة ورثة کثیرة بالی الثیاب مغبرة
الحال کاقبح ما فی الدنیا فسال الشیخ عن اسمه فقال انا حجاج بن یوسف قال الشیخ ما حالك وما فعل بك ربك علی قتلك
قدماء الدین واحباء النبی صلی الله علیه وسلم فقال ما قتلته فی الدنیا بای نوع عذاب قتلت فی بدله بهذا النوع من العذاب فی
بدل کل واحد ممن قتلهم مرة الا سعید بن جبیر فانی قتلت فی عوضه سبعین مرة ثم احیی ثم اقتل ثم احیی ثم اقتل وهکذا
یفعل بی ربی فساله الشیخ فما ترجی من ربك بعد ذلك قال ارجو مغفرة وروی انه قال رجل بعد موت حجاج بن یوسف لامرأته
ان لم یکن الحجاج بن یوسف من اهل النار فانت طالق فسال الرجل العلماء فی هذه المسئلة فلم یجیبوا فسال ولیا من احباء
الله تعالی فقال لم تطلق امرأتك والله اعلم بالصواب **قوله** خفض ورفع یعنی رفع علیه السلام صوته مرة فی بیان احوال الرجال
وخفض مرة لان من العادة ان الانسان اذا یعظ بامر عظیم فیخفض صوته مرة ویرفع مرة اخری والمعنی الثانی فی الحاشیة
قوله ابن صیاد فیه للعلماء فرقتان منهم من قالوا ان الدجال هو ابن الصیاد منهم من قالوا انه غیره فمن قالوا ان الدجال هو
ابن الصیاد فیخالفهم روایة تمیمؓ الداری ویمکن ان یجاب انه حبس فی الجزیرة للساعة ثم ترك حتی سافر معه ابو سعید الخدری
وعند غیر المحققین یمکن ان یری شخص واحد فی مواضع متعددة فی وقت واحد فعلی هذا لا محذور اصلاً، ابواب الرؤیا **قوله**

ابواب الرؤیا

رؤیا علی رجل طائر معناه انه یقع کما عبر وفیه اختلاف مذهب البعض الی ان هذا قاعدة کلیة یعنی رؤیا یقع حسب ما عبر ذهب
البعض الی انها قاعدة اکثریة والیه ذهب البخاریؒ **قوله** زیارة النبی علیه السلام فمن اعطاه الله تعالی حق لا شبهة فیها لان
الشیطان لیس له قدرة ان یتمثل بصورة النبی صلی الله علیه وسلم وفیه ایضاً اختلاف فقیل انما یکون رؤیته علیه السلام بالیقین
اذا رای علیه السلام فی حلیته واما اذا لم یره فی حلیته فلا اعتماد وقیل علی کل من یری علیه السلام اعم من ان یکون حلیته
او فی غیر حلیته فرؤیته حق، ابواب الزهد **قوله** احب الله لقاءه ای عند النزع وقرب وقت مشاهدة مقعده فی الجنان کما مر
مفصلا فی ابواب الجنائز **قوله** لا املك لك یعنی لیس فی قدرتی شیء واما الشفاعة فهی امر آخر بل الشفاعة انما یکون اذا لم یکن
الاختیار والقدرة علی شیء **قوله** الدنیا سجن المؤمن هذا باعتبار الاکثر او معناه ان شان المؤمن ان یکون فی الدنیا مثل المحبوس
فی السجن وشان الکافر ان الدنیا له بمثل الجنة لما یری فی الاخرة عذاب الله الشدید فان کان خلاف ما فی الحدیث لا یلزم
الاعتراض لما انه لا ینافی القاعدة الاکثریة ولا ینافی بیان شان المؤمن والکافر او معناه ان المؤمن الکامل الذی یکون حاله
کحال المحبوس فی السجن لجاء الله بخلق جدید یعنی الدنیا مرکب من شرار الناس ومن خیارهم فلا یتم امرها باحدهم فاذا
کان جمیع الناس شرارا سیقوم الساعة وان کان جمیعهم خیارا الجاء الله بالاخرین یذنبون ویعطون علیه جزاء الخیر کما قیل لولا

ابواب صفة جهنم

الحمقی لخربت الدنیا، ابواب صفة جهنم **قوله** للنار نفسین نفساه اما باعتبار السقر والزمهریر یعنی احد النفسین حارة والثانیة
باردة او تکون النفسان للسقر الاولی الخارجی والثانیة الداخلی واعلم ان مظهر نفس النار الشمس وبوساطتها تصل الینا الحرارة
والبرودة بحسب اختلاف الامکنة والازمنة والقرب والبعد فالشمس بمنزلة الالة بوساطتها تصل الینا فلا یرد ان الحرارة و
البرودة تصل الینا من الشمس لا من النار **قوله** ترك الصلوة الفرق الذی بیننا وبینهم بالصلوة فمن ترکها عامداً فانها بلا عذر فقد
کفر وهذا یخالف اهل السنة والجماعة فتاول العلماء بان المراد ان العهد الذی بیننا وبینهم ای بین المنافقین الصلوة فهذا
الحدیث فی حق المنافقین خاصة فمعناه ان امتیاز المنافقین عن المشرکین باداء الصلوة وترکها فمهما اقاموا الصلوة فلا نتعرض

لهم ولا لاموالهم وان ترکوها فقد کفر واجهراً فتتعامل معهم مثل معاملتنا مع المشرکین وایضاً یمکن ان یقال ان معناه کفرون
کفرکما هو مذهب الامام البخاری فح لاتعارض ویمکن ان یقال ان معنی الحدیث ان الحد الوسط والامر المانع عن وصول الکفر
الی المؤمن الصلوٰة فهی مثل السد للحصن المانع عن وصول الغنیم فی ملکه وسلطنته فمهما اقاموا الصلوٰة فلایصل عند و
الکفر الیهم واذا انکسر اسد الحصن فیقرب العدو الیهم وحینئذٍ یخاف عن الوقوع فی الکفر اللهم اجعلنی من دائمی الصلوٰة امین
قوله الاسلام بدء الاسلام غریبا ویعود غریبا معناه علی ما قاله المحشیون ان الاسلام لما بدأ من اول الاسلام والنبوة بدء
فی الغرباء واسلموا ولم یسلم الاغنیاء والکبراء من اول الامر وان اسلموا بعد مدة هذا ظاهر لان القریش لم یسلموا من اول
الامر وسیعود غریبا معناه انه لما انقضی خیر القرون وجاء زمان الفساق والفجار وقرب مجئی الساعة فیبقی الایمان و
الاسلام فی الغرباء والمساکین ولایبقی فی الاغنیاء والکبراء فحینئذٍ نسبة الغربة الی الایمان مجاز من قبیل الاسناد المجازی
والحق ما قال شیخنا مدظله ان الغربة اسناده الی الاسلام لیس من سبیل الاسناد المجازی بل علی الحقیقة ومعنی الغربة هنا
بالفارسیة (مسافر) فمعنی الحدیث ان الاسلام بدء من اول الامر مسافرا یعنی کما ان المسافر یکون حقیرا ذلیلا لایکون له
الماوی ولا الملجأ وینظرون الیه الناس بعیون الحقارة والکراهة فکذالک الاسلام لما بدء فی اول النبوة کان فی ایدی المشرکین
واهل الکتاب وکانوا ینظرون الیه بعیون الحقارة والکراهة واسلم من اسلم من الغرباء والفقراء وان اعطاه الله تعالی رتبة
وشرفا وقدرا ومنزلة بعد مدة لقوله علیه السلام الاسلام یعلو ولایعلی خصوصا فی زمان الخلیفة الثانی عمرؓ بن الخطاب و
سیعود غریبا وذلیلا وحقیرا حتی یقوم القیٰمة علی شرار الناس وهذا ظاهر کما نری فی زماننا هذا ان الاسلام حقیر غایة الحقارة
حتی انه یرتد کثیر من المسلمین عن خیر الملل فعلی هذا التقریر لایظهر مناسبته لقوله علیه السلام طوبٰی للغرباء واما علی معنی
الاول فظاهر فوجه المناسبة علی هذا التقریر ان الذین صاروا عند الناس من جملة الغرباء والاذلاء بسبب اختیارهم الاسلام
وبسبب اظهارهم ما قال الله تعالی ورسوله فطوبٰی لهم لانهم اختاروا ذلتهم فی مقابلة الاسلام الایمان وصاروا من اذلاء الناس
بسبب عدم کتمانهم احکام الله تعالی وبیانهم **قوله** تفسیر لو ان احدهم ینظر الی قدمیه لابصرنا معناه ان قعد ونظر الی قدمیه
لابصرنا لان غارات الجبال تکون فی الاغلب بحیث لایمکن النظر فیها مالم یشرف لوقوعها تحت الاحجار والشعب خصوصا غار
الحراء فانها لایمکن رؤیة ما فیها مالم یقعد ویشرف علی ما رئیتها باعیننا **قوله** الاحسان فی وجه احسان النبی صلی الله علیه
وسلم رئیس المنافقین انه کان احسن الی عباسؓ عم النبی صلی الله علیه وسلم یوم بدر فاحسن علیه السلام مکانه بقمیصه
المبارک بعد وفاته وقیل تطییب قلب ابنه عبدالله بن عبدالله بن ابی وهو کان من المخلصین المؤمنین وانه طلب عنه علیه
السلام اذا مات ابوه ابن ابی ان یصلی علیه ویشفع من الله تعالی واما الاعتراض بانه علیه السلام اذا یئس عن قبول شفاعته
له کما قال الله تعالی استغفر لهم او لاتستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم فما فائدة الاستغفار بعد هذا واجیب
بانه علیه السلام وان یئس من مغفرته الا انه علیه السلام استغفر تحریا الثواب والفضیلة او یمکن ان یقل عذابه وان لم یخرج
عن النار الاتری ان عمه علیه السلام ابا طالب استغفر له علیه السلام وقد اخرج عن قعر النار والان فی ضحضاح النار ببرکة
دعائه علیه السلام واما النجاة عن النار اصلا فبنی علی التوحید **قوله** فوجدت اخر سورة مع خزیمة بن ثابت معناه وجدت
اخر سورة البراءة مکتوبة عنده ولم اجدها مکتوبة عند غیره واما الحفظ فکثیر من الصحابةؓ کانوا یحفظونها بل جمیع القران
مثل ابی بکرؓ وعمرؓ وابن مسعودؓ وابن عباسؓ وزید بن ثابتؓ وعثمانؓ وغیرهم احتیج الی هذا المعنی لانها لو لم تکن محفوظة الا
لخزیمة ابن ثابت فلاتکون متواترة الالفاظ **قوله** یوسف ولوط ما قال علیه السلام فی حقهما قیل هو مدح لهما وقیل هو تعریض
علیهما لکن الاولی ان یقال انه مدحهما اما مدح یوسف فغرضه علیه السلام انه بقی فی السجن محبوسا بضع سنین فلما جاءه
الرسول وقال له اذهب الی ملک المصر قال ارجع الی ربک فاسئله ما بال الخ لا اخرج حتی یظهر علیه انی محبوس بغیر الجرم ولو
کان احد منا فی السجن لخرج من السجن بمجرد الطلب واما مدح لوط فانه لما اتاه الملائکة بصورة البشر قاده القوم لتفضیحهم
فاعتذر لقومه وقال یقوم هؤلاء ضیفی فلا تفضحوهم وهن بناتی ان کانت لکم حاجة فیها فلما لم یبقوا قال فی غایة الایاس و
العجز او اوی الی رکن شدید لیحفظ ضیفی عنکم والتعریض انه اجتهد بلیغا ولم یتوکل علی الله وقال او اوی الی رکن شدید و
اما تعریض علی یوسف فانه لما جاءه الرسول ولم یخرج عن السجن فقد ترک شان العبودیة ای الاتباع ولکل انسان وصف لم
یوجد فی غیره فان نوحا علیه السلام کان فیه وصف الجباریة کما قال رب لاتذر الخ وفی ابراهیمؑ حلم لم یوجد فی غیره کما
قال الله تعالی ان ابراهیم لاواه حلیم وفی نبینا صلی الله علیه وسلم شان العبدیة لما قال علیه السلام ابراهیم خلیل الله وموسٰی
کلیم الله وعیسٰی روح الله وانا عبدالله اللهم صل علی سیدنا ومولانا محمد وعلی اٰله وصحبه اجمعین، امین۔

ترجمة صاحب التقریر للترمذی

هو الشیخ العلامة شیخ العالم مولانا محمود حسن بن مولانا ذو الفقار علی بن الشیخ فتح علی الدیوبندی ولد فی سنة ۱۲۶۸ھ (م سنة ۱۸۵۱ء) ببلدة بریلی وسماہ والدہ "محمود حسن" نشأ فی بیت علم وصلاح فی رعایة دقیقة وتربیة عجیبة، تعلم القرآن المجید والکتب الفارسیة الابتدائیة من میاں جی منگلوری ومولانا عبد اللطیف، والکتب العربیة الابتدائیة من مولانا مهتاب علی ولما اسس دار العلوم دیوبند فکان من الطلبة السابقین الاولین واخذ علوم القرآن والسنة والفقه والحقائق والمعارف وغیرها من اساتذة دار العلوم دیوبند ولاسیما من قدوة الامة قطب الارشاد شیخ السنة مولانا رشید احمد کنکوهی قدس سره وحبر الامة ولسان الحکمة حجة الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوی قدس الله روحه، وبعد الفراغ صار مدرسا بدار العلوم سنة ۱۲۹۲ھ ودرس الطلبة کتب الاحادیث والصحاح الست، وحج بیت الله مع اساتذته وشیوخه فی سنة ۱۲۹۴ھ وفی سنة ۱۳۰۵ھ صار رئیس المدرسین۔ استفاد الطلبة من فوائده العلمیة واستفاضوا من فیوضه الروحانیة اربعا واربعین سنة
وفی جمیع المعاهد الدینیة والمدارس العربیة الاسلامیة اکثر المعلمین والاساتذة تلامیذه بواسطة او بلا واسطة وکان عاملا علی قول النبی صلی الله علیه وسلم "افضل الجهاد کلمة حق عند سلطان جائر" ولذا اسر وحبس فی مالطا، فلبث فی السجن بضع سنین۔ توفی رحمه الله فی یوم الثلاثاء ۱۸ من شهر ربیع الاول سنة ۱۳۳۹ھ (۳۰ نومبر سنة ۱۹۲۰ء) بدهلی ودفن فی دیوبند۔

هذه الرسالة فی فن اصول الحدیث المنسوبة الی السید الشریف علی الجرجانی

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمین والصلوٰة والسلام علی رسوله محمد واله اجمعین **وبعد** فهذا مختصر جامع لمعرفة علوم الحدیث[1] مرتب علی مقدمة ومقاصد **المقدمة** فی بیان اصوله واصطلاحات المتن وهو الفاظ الحدیث التی تتقوم بها المعانی والحدیث اعم من ان یکون قول الرسول صلی الله علیه وسلم او الصحابی او التابعین وفعلهم وتقریرهم والسند اخبار عن طریق المتن والاسناد هو رفع الحدیث الی قائله وهما متقاربان فی معنی اعتماد الحفاظ[2] فی صحة الحدیث وضعفه علیهما والخبر المتواتر ما بلغت رواته فی الکثرة مبلغا احالت العادة تواطؤهم علی الکذب ویدوم هذا فیکون اوله کاخره ووسطه کطرفیه کالقرآن والصلوات الخمس قال ابن الصلاح من سئل عن ابراز مثال لذلک فی الحدیث اعیاه طلبه وحدیث انما الاعمال بالنیات لیس من ذلک وان نقله عدد التواتر واکثر لان ذلک طرأ علیه فی وسط اسناده نعم حدیث من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار نقله من الصحابة رضی الله عنهم الجم الغفیر قیل هم اربعون وقیل اثنان وستون وفیهم العشرة المبشرة ولم یزل العدد علی التوالی فی ازدیاد والاحاد ما لم ینته الی التواتر وهو مستفیض وغیره قال ابن الجوزی حصر الاحادیث یبعد امکانه غیر ان جماعة بالغوا فی تتبعها وحصروها قال الامام احمد رحمه الله صح سبعمائة الف وکسر وقال قد جمعت فی المسند احادیث انتخبتها من اکثر من سبعمائة الف وخمسین الفا فما اختلفتم فیه فارجعوا الیه وما لم تجدوا فیه فلیس بحجة والمراد بهذه الاعداد الطرق لا المتون

المقاصد اعلم ان متن الحدیث نفسه لایدخل فی الاعتبار الا نادرا بل یکتسب صفة من القوة والضعف وبین بین بحسب اوصاف الرواة من العدالة والضبط والحفظ وخلافها وبین ذلک او بحسب الاسناد من الاتصال والانقطاع والارسال والاضطراب ونحوها فالحدیث علی هذا ینقسم الی صحیح وحسن وضعیف هذا اذا نظر الی المتن وانما اذا نظر الی اوصاف الرواة فقیل هو ثقة عدل ضابط او غیر ثقة او متهم او مجهول او کذاب او نحو ذلک فیکون البحث عن الجرح والتعدیل واذا نظر الی کیفیة اخذهم وطرق تحملهم الحدیث کان البحث عن اوصاف الطالب واذا بحث عن اسمائهم وانسابهم کان البحث عن تعیینهم وتشخیص ذواتهم والمقاصد مرتبة علی اربعة ابواب **الباب الاول** فی اقسام الحدیث وانواعه وفیه ثلاثة فصول **الفصل الاول** فی الصحیح هو ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعلة ونعنی بالمتصل ما لم یکن مقطوعا بای وجه کان وبالعدل من لم یکن مستور العدالة ولا مجروحا وبالضابط من یکون حافظا متیقظا وبالشذوذ ما یرویه الثقة مخالفا لروایة الناس وبالعلة ما فیه اسباب خفیة غامضة قادحة وتتفاوت درجات الصحیح بحسب قوة شروطه وضعفها واول من صنف فی الصحیح المجرد الامام البخاری ثم مسلم وکتاباهما اصح الکتب بعد کتاب الله العزیز واما قول الشافعی ما اعلم شیئا بعد کتاب الله اصح من موطأ مالک فقبل وجود الکتابین وعلی اقسام الصحیح ما اتفق علیه ثم ما انفرد به البخاری ثم ما انفرد به مسلم ثم ما کان علی شرطهما وان لم یخرجاه ثم علی شرط البخاری ثم علی شرط مسلم ثم ما صححه غیرهما من الائمة فهذه سبعة اقسام وما حذف سنده فیهما وهو کثیر فی تراجم البخاری قلیل جدا فی کتاب مسلم فما کان منه بصیغة الجزم نحو قال فلان وفعل وامر وروی وذکر معروفا فهو حکم بصحته وما روی من ذلک مجهولا فلیس حکما بصحته ولکن ایراده فی کتاب الصحیح مشعر بصحة اصله واما قول الحاکم المختار فی البخاری ومسلم ان لا یذکر فی کتابیهما الا ما رواه الصحابی المشهور عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وله راویان ثقتان فاکثر ثم یرویه عنه تابعی مشهور وله ایضا راویان ثقتان فاکثر ثم کذلک فی کل درجة ففیه بحث قال الشیخ محی الدین النووی لیس ذلک من شرطهما لاخراجهما احادیث لیس لها الا اسناد واحد منها حدیث انما الاعمال بالنیات ونظائره فی الصحیحین کثیرة قال ابن حبان تفرد بحدیث انما الاعمال اهل المدینة ولیس هو عند

---

[1] المراد بعلم الحدیث ههنا علم اصول الحدیث علی حذف المضاف وهو علم یعرف به احوال سند الی النبی صلی الله علیه وسلم من حیث الصحة والضعف واحوال اسناده من حیث الاتصال و الانقطاع واحوال رجاله من حیث الجرح والتعدیل ۱۲ ش۔

[2] الحفاظ جمع الحافظ وهو من حفظ علم مائة الف حدیث وبعده الحجة وهو من احاط علمه بثلاثمائة الف حدیث ثم الحاکم وهو من احاط علمه بالجمیع متنا واسنادا وجرحا وتعدیلا وتاریخا ۱۲ شرح حنفی۔

[3] قال الشیخ ابو الکارم علی بن شهاب الصدیقی انظر من هذا القول موضوع علی الامام البخاری فی الصحیح من احادیث ما لم یورد فی المسند مع ما اطلع علی صحته ۱۲ ش۔

اهل العراق ولا عند اهل مكة ولا الشام ومصر وراويه هو يحيى بن سعيد القطان عن محمد بن ابراهيم عن علقمة عن عمر بن الخطاب هكذا رواه البخاري و مسلم وابو داؤد والترمذي والنسائي وابن ماجة مع اختلاف في الرواة بعد يحيى يعرف بالرجوع الى هذه الصحاح **الفصل الثاني** في الحسن الترمذي هو ما لا يكون في اسناده متهم ولا يكون شاذا ادروي من غير وجه نحوه الخطابي ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه مدار اكثر الحديث فالمنقطع ونحوه مما لم يعرف مخرجه وكذا المدلس اذا لم يبين بعض المتاخرين هو الذي فيه ضعف قريب محتمل ويصلح للعمل به ابن الصلاح هو قسمان احدهما ما لم يخل رجال اسناده عن مستور غير مغفل في روايته وقد روي مثله او نحوه من وجه اخر والثاني ما اشتهر راويه بالصدق والامانة وقصر عن درجة رجال الصحيح حفظا واتقانا بحيث لا يعد ما انفرد به منكرا ولا بد في القسمين من سلامتهما عن الشذ وذ والتعليل قيل ما ذكره بعض المتاخرين مبني على ان معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف لانه وسط بينهما فقوله قريب اي قريب مخرجه الى الصحيح محتمل كذبه لكون رجاله مستورين والفرق بين حدي الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة في حد الحسن لكن العدالة في الصحيح ينبغي ان يكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا في الحسن ومن ثم احتاج الى قيد قولنا ان يروى من غير وجه مثله او نحوه لينجبر به فالضعيف هو الذي بعد عن مخرج الصحيح مخرجه واحتمل الصدق والكذب ولا يحتمل الصدق اصلا كالموضوع وانما سمي حسنا لحسن الظن براويه ولو قيل الحسن هو مسند من قرب من درجة الثقة او مرسل ثقة وروي كلاهما من غير وجه وسلم عن شذوذ وعلة لكان اجمع الحدود واضبطها وابعدها عن التعقيد ونعني بالمسند ما اتصل اسناده الى منتهاه وبالثقة من جمع بين العدالة والضبط والتنكير في ثقة للشيوع كما سياتي بيانه في نوع المرسل والحسن حجة كالصحيح ولذلك ادرج في الصحيح قال ابن الصلاح تسمية محي السنة في المصابيح السنن بالحسان تساهل لان فيها الصحاح والحسان والضعاف قول الترمذي حديث حسن صحيح يريد به انه روي باسنادين احدهما يقتضي الصحة والاخر الحسن او المراد اللغوي وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه والحسن اذا روي من وجه اخر ترقى من الحسن الى الصحيح لقوة من الجهتين فيعتضد احدهما بالاخر ونعني بالترقي انه ملحق في القوة بالصحيح لا انه عينه واما الضعيف في الكذب راويه وفسقه لا ينجبر بتعدد طرقه كما في حديث طلب العلم فريضة قال البيهقي هذا حديث متنه مشهور بين الناس واسناده ضعيف قد روي من اوجه كثيرة كلها ضعيف **الفصل الثالث** في الضعيف هو ما لم يجتمع فيه شروط الصحيح والحسن ويتفاوت درجاته في الضعف بحسب بعده من شروط الصحة والحسن ويجوز عند العلماء التساهل في اسانيد الضعيف دون الموضوع من غير بيان ضعفه في المواعظ والقصص وفضائل الاعمال لا في صفات الله تعالى واحكام الحلال والحرام قيل كان من مذاهب النسائي ان يخرج عن كل من لم يجمع على تركه وابي داؤد كان ياخذ ماخذه ويخرج الضعيف اذا لم يجد في الباب غيره ويرجحه على راي الرجال وعن الشعبي ما حدثك عن النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء فخذ به وما قالوه براْيهم فالقه في الحش وقال الراوي بمنزلة الميتة اذا اضطررت اليها اكلتها وعن الشافعي مهما قلت من قول او اصلت من اصل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ما قلت فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم وهو قولي وجعل يرددها وههنا عدة عبارات منها ما يشترك فيه الاقسام الثلثة اعني الصحيح والحسن والضعيف ومنها ما يختص بالضعيف فمن الاول المسند هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **والمتصل** هو ما اتصل سنده سواء كان مرفوعا اليه صلى الله عليه وسلم او موقوفا **والمرفوع** هو ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة من قول او فعل او تقرير سواء كان متصلا او منقطعا فالمتصل قد يكون مرفوعا وغير مرفوع والمرفوع قد يكون متصلا وغير متصل والمسند متصل مرفوع **والمعنعن** هو ما يقال في سنده فلان عن فلان والصحيح انه متصل اذا امكن اللقاء مع البراءة من التدليس وقد اودع في الصحيحين قال ابن الصلاح كثر في عصرنا وما قاربه استعمال عن في الاجازة واذا قيل فلان ان رجلا عن فلان فالاقرب انه منقطع وليس بمرسل **والمعلق** ما حذف من مبتدء اسناده واحد فاكثر ماخوذ من تعليق الجدار والطلاق لاشتراكهما في قطع الاتصال فالحذف اما ان يكون في اول الاسناد وهو المعلق او في وسطه وهو المنقطع او في اخره وهو المرسل والبخاري اكثر من هذا النوع في صحيحه ليس بخارج من الصحيح لكون الحديث معروفا من جهة الثقات الذين علق عنهم او لكونه ذكره متصلا في موضع اخر من كتابه والافراد اما فرد عن جميع الرواة او من جهة نحو تفرد اهل مكة فلا يضعف الا ان يراد به تفرد واحد منهم **والمدرج** هو ما ادرج في الحديث من كلام بعض الرواة فيظن انه من الحديث او ادرج متنان باسنادين كرواية سعيد بن ابي مريم لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا ادرج ابن ابي مريم فيه ولا تنافسوا من متن اخر او عند الراوي طرف من متن واحد باسناد غير سند المتن فيرويهما عنه بسند واحد فيصير الاسنادان اسنادا واحدا او يسمع حديثا واحدا من جماعة مختلفين في سنده او متنه فيدرج روايتهم على الاتفاق ولا يذكر الاختلاف وتعمد كل واحد من الثلثة حرام **والمشهور** ما شاع عند اهل الحديث خاصة بان نقله رواة كثيرون نحو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على جماعة او اشتهر عندهم وعند غيرهم نحو انما الاعمال بالنيات او عند غيرهم خاصة قال الامام احمد قوله للسائل حق وان جاء على فرس ويوم نحركم يوم صومكم يدوران في الاسواق ولا اصل لهما في الاعتبار **والغريب والعزيز** قيل الغريب كحديث الزهري واشباهه ممن يجمع حديثه لعدالته وضبطه اذا تفرد عنهم بالحديث رجل يسمى غريبا فان رواه عنهم اثنان او ثلثة يسمى عزيزا وان رواه جماعة يسمى مشهورا والافراد المضافة الى البلدان ليست بغريب والغريب اما صحيح كالافراد المخرجة في الصحيح او غير صحيح وهو الاغلب والغريب ايضا اما غريب اسنادا ومتنا وهو ما تفرد برواية متنه واحد او اسنادا لا متنا كحديث يعرف متنه عن جماعة من الصحابة اذا تفرد بروايته واحد عن صحابي اخر ومنه قول الترمذي غريب من هذا الوجه ولا يوجد ما هو غريب متنا لا اسنادا الا اذا اشتهر الحديث الفرد فرواه عمن تفرد به جماعة كثيرة فانه يصير غريبا مشهورا واما حديث انما الاعمال بالنيات فان اسناده متصف بالشهرة في طرفه الاخر **والمصحف** قد يكون في الراوي كحديث شعبة عن العوام بن مراجم بالراء والجيم صحفه يحيى بن معين فقال مزاحم بالزاي والحاء المهملة وقد يكون في الحديث كقوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال صحفه بعضهم فقال شيئا بالشين المعجمة **والمسلسل** هو ما تتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم عند روایته علی حالة واحدة امّا فی الراوی قولاً نحو سمعت فلاناً یقول سمعت فلاناً الی المنتهی او اخبرنا فلان واللہ قال اخبرنا فلان واللہ الی المنتهی او فعلاً کحدیث التشبیک بالید او قولاً وفعلاً کما فی حدیث اللهم اعنی علی ذکرك وشکرك وحسن عبادتك وفی روایة ابی داؤد و احمد والنسائی قال الراوی اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بیدی فقال انی لاحبك فقل اللهم اعنی الخ وامّا علی صفة کحدیث الفقهاء فقیه عن فقیه المتبایعان بالخیار ما لم یتفرقا واما فی الروایة کالمسلسل باتفاق اسماء الرواة واسماء آبائهم او کناهم او انسابهم او بلدانهم قال الامام النووی وانا اروی ثلثة احادیث مسلسلة بالدمشقیین **والاعتبار** هو النظر فی حال الحدیث هل تفرد به راویه ام لا وهل هو معروف اولا **والضرب الثانی** ما یختص بالضعیف **الموقوف** وهو مطلقاً ما روی عن الصحابی من قول او فعل متصلاً کان او منقطعاً وهو لیس بحجة علی الاصح وقد یستعمل فی غیر الصحابی مقیداً نحو وقفه معمر عن همام ووقفه مالك علی نافع وقول صحابی کنا نفعله فی زمن النبی صلی اللہ علیه وسلم مرفوع لان الظاهر الاطلاع والتقریر وکذا کان اصحابه یقرعون بابه بالاظافیر مرفوع فی المعنی وتفسیر الصحابی موقوف وما کان من قبیل سبب النزول کقول جابر کانت الیهود تقول کذا فانزل اللہ سبحانه وتعالی کذا ونحوه مرفوع **المقطوع** ما جاء عن التابعین من اقوالهم وافعالهم موقوفاً علیهم ولیس بحجة **المرسل** قول التابعی قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کذا او فعل کذا وهو المعروف فی الفقه واصوله وفیه خلاف وتشافی تفصیل مذکور فی اصول الفقه **المنقطع** ما لم یتصل اسناده بای وجه کان سواء ترك ذکر الراوی من اول الاسناد او وسطه او آخره الا ان الغالب استعماله فی من دون التابعی عن الصحابی کمالك عن ابن عمر **المعضل** بفتح الضاد وهو ما سقط من سنده اثنان فصاعداً کقول مالك قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وقول الشافعی قال ابن عمر کذا **الشاذ والمنکر** الشافعی رحمه اللہ الشاذ ما رواه الثقة مخالفاً لما رواه الناس قال ابن الصلاح فیه تفصیل فما خالف مفرده احفظ منه واضبط فشاذ مردود وان لم یخالف وهو عدل ضابط فصحیح وان رواه غیر ضابط لکن لا یبعد عن درجة الضابط فحسن وان بعد فمنکر ویفهم من قوله احفظ واضبط علی صیغة التفضیل ان یخالف ان کان مثله لا یکون مردوداً وقد علم من هذا التقسیم ان المنکر ما هو **المعلل** ما فیه اسباب خفیة غامضة قادحة والظاهر السلامة ویستعان علی ادراکها بتفرد الراوی ومخالفة غیره له مع قرائن تنبه العارف علی ارسال فی الموصول او وقف فی المرفوع او دخول حدیث فی حدیث او وهم واهم بحیث یغلب عن ظنه ذلك فیحکم به او یتردد فیتوقف وکل ذلك مانع عن الحکم بصحة ما وجد ذلك فیه کحدیث یعلی بن عبید عن الثوری عن عمرو بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیه وسلم البیعان بالخیار اسناده متصل عن العدل الضابط وهو معلل والمتن صحیح لان عمرو بن دینار وضع موضع اخیه عبد اللہ بن دینار هکذا رواه الائمة من اصحاب الثوری عنه فوهم یعلی وقد یطلق اسم العلة علی الکذب والغفلة وسوء الحفظ ونحوها وبعضهم اطلقه علی مخالفة لا یقدح کارسال ما وصله الثقة الضابط حتی قال من الصحیح ما هو صحیح معلل کما قال آخر من الصحیح ما هو صحیح شاذ ویدخل فی هذا حدیث یعلی بن عبید البیعان بالخیار **المدلس** ما اخفی علیه اما فی الاسناد وهو ان یروی عمن لقیه او عاصره ما لم یسمعه منه علی سبیل یوهم انه سمعه منه فمن حقه ان لا یقول حدثنا بل یقول قال فلان او عن فلان ونحوه وربما لم یسقط المدلس شیخه لکن یسقط من بعده رجلاً ضعیفاً او صغیر السن یحسن الحدیث بذلك کفعل الاعمش والثوری وغیرهما وهو مکروه جداً وذمه اکثر العلماء واختلف فی قبول روایته والاصح التفصیل فما رواه بلفظ محتمل لم یبین فیه السماع فحکمه حکم المرسل وانواعه وما رواه بلفظ مبین للاتصال کسمعت واخبرنا وحدثنا واشباهها فهو محتج به واما فی الشیخ وهو ان یروی عن شیخ حدیثاً سمعه فیسمیه او یکنیه او ینسبه او یصفه بما لا یعرف به کیلا یعرف وامره اخف لکن فیه تضییع للمروی عنه وتوعیر طریق معرفة حاله و الکراهة بحسب الغرض الحامل علیه نحو ان یکون کثیر الروایة عنه فلا یحب الاکثار من واحد علی صورة واحدة وقد یحمل علیه کون شیخه الذی غیر سمته غیر ثقة او اصغر منه او غیر ذلك **المضطرب** ما اختلف الروایة فیه فما اختلفت الروایتان ان ترجحت احدهما علی الاخری بوجه نحو ان یکون راویها احفظ او اکثر صحبة للمروی عنه فالحکم للراجح فلا یکون حینئذ مضطرباً والا فمضطرب **المقلوب** هو نحو حدیث مشهور عن سالم جعل عن نافع لیصیر بذلك غریباً مرغوباً فیه وحدیث البخاری حین قدم بغداد وامتحان الشیوخ ایاه بقلب الاسانید مشهور **الموضوع** الخبر اما ان یجب تصدیقه وهو ما نص الائمة علی صحته واما ان یجب تکذیبه وهو ما نصوا علی وضعه او یتوقف فیه لاحتمال الصدق والکذب کسائر الاخبار ولا یحل روایة الموضوع للعالم بحاله فی ای معنی کان الا مقروناً ببیان الوضع ویعرف باقرار واضعه او رکاکة الفاظه او بالوقوف علی غلطه کما وقع لثابت بن موسی الزاهد فی حدیث من کثرت صلوته باللیل حسن وجهه بالنهار قیل کان شیخ یحدث فی جماعة فدخل رجل حسن الوجه فقال الشیخ فی اثناء حدیثه من کثرت الخ فوقع لثابت انه من الحدیث فرواه والواضعون للحدیث اصناف واعظمهم ضرراً من انتسب الی الزهد فوضع احتساباً ووضعت الزنادقة ایضاً جملاً ثم نهضت جهابذة الحدیث بکشف عوارها ومحو عارها والحمد للہ وقد ذهبت الکرامیة وطائفة المبتدعة الی جواز وضع الحدیث فی الترغیب والترهیب ومنه ما روی عن ابی عصمة نوح بن ابی مریم انه قیل له من این لك عن عکرمة عن ابن عباس فی فضائل القرآن سورة سورة فقال انی رأیت الناس قد اعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقه ابی حنیفة ومغازی محمد بن اسحق فوضعت هذه الاحادیث حسبة وقد اخطأ المفسرون فی ایداعها فی تفاسیرهم الا من عصمه اللہ ومما اودعوا فیها انه قال صلی اللہ علیه وسلم حین قرأ ومناة الثالثة الاخری تلك الغرانیق العلی وان شفاعتهن لترتجی وقد اشبعنا القول فی ابطاله فی باب سجدة التلاوة وکذا ما اورده الاصولیون من قوله اذا روی عنی حدیث فاعرضوه علی کتاب اللہ فان وافقه فاقبلوه وان خالفه فردوه قال الخطابی وضعته الزنادقة ویدفعه قوله صلی اللہ علیه وسلم انی قد اوتیت الکتاب وما یعدله ویروی اوتیت الکتاب ومثله معه وقد صنف ابن الجوزی فی الموضوعات مجلدات قال ابن الصلاح اودع فیها کثیراً من الاحادیث الضعیفة مما لا دلیل علی وضعه وحقها ان یذکر فی الاحادیث الضعیفة والشیخ الحسن بن محمد الصغانی الدر الملتقط تبیین الغلط **الباب الثانی** فی الجرح والتعدیل وجوز ذلك صیانة للشریعة وبهما یتمیز صحیح الحدیث وضعیفه فیجب علی المتکلم التثبت فیهما فقد اخطأ غیر واحد فی تجریحهم بما لا یجرح وفیه فصلان **الاول** فی العدالة ان یکون الراوی بالغاً مسلماً عاقلاً سلیماً من اسباب الفسق وخوارم المروة والضبط ان

يكون متيقظاً حافظاً غير مغفل ولا ساهٍ ولا شاكٍّ في حالتي التحمل والاداء فان حدث من حفظه ينبغي ان يكون حافظاً وان حدث عن كتابه ينبغي ان يكون ضابطاً له وان حدث بالمعنى ينبغي ان يكون عارفاً بما يختل به المعنى ولا يشترط الذكورة ولا الحرية ولا العلم بفقهه وغريبه ولا البصر ولا العدد وتثبت عدالته بتنصيص عدلين عليها او بالاستفاضة ويعرف الضبط بان يعتبر رواياته بروايات الثقات المعروفين بالضبط فان وافقهم غالباً وكانت مخالفته لهم نادرة عرف كونه ضابطاً ثبتاً **الثاني** في الجرح لا يقبل رواية من عرف بالتساهل في السماع والاسماع بالنوم او الاشتغال او من يحدث لا من اصل مصحح او يكثر سهوه اذا لم يحدث من اصل مصحح او كثرت الشواذ والمناكير في حديثه ومن غلط في حديثه فبين له الغلط فاصرّ لم يرجع قيل يسقط عدالته قال ابن الصلاح هذا اذا كان على وجه العناد واما اذا كان على وجه التنفير في البحث فلا **تذنيبل** اعرض الناس في هذه الاعصار عن مجموع الشروط المذكورة واكتفوا من عدالة الراوي بان يكون مستوراً ومن ضبطه وجود سماعه مثبتاً بخط موثوق به وروايته من اصل موافق لاصل شيخه وذلك لان الحديث الصحيح والحسن وغيرهما قد جمعت في كتب الائمة فلا يذهب شيء منه عن جميعهم والقصد باسماع بقاء السلسلة في الاسناد المخصوص بهذه الامة

الباب الثالث

في تحمل الحديث يصح التحمل قبل الاسلام وكذا قبل البلوغ فان الحسنؓ والحسينؓ وابن عباسؓ وابن الزبيرؓ تحملوا قبل البلوغ ولم يزل الناس يسمعون الصبيان واختلف في الزمن الذي يصح فيه السماع من الصبي قيل خمس سنين وقيل يعتبر كل صغير بحاله فاذا فهم الخطاب ورد الجواب صححنا سماعه وان كان دون خمس والا لم يصح ولتحمل الحديث طرق **الاول** السماع من لفظ الشيخ **الثاني** القراءة عليه **الثالث** الاجازة ولها انواع اجازة معين لمعين كاجزتك كتاب البخاري او اجزت فلاناً جميع ما اشتمل عليه فهرسي واجازة معين في غير معين كاجزتك مسموعاتي او مروياتي واجازة العموم كاجزت لمسلمين او لمن ادرك زماني والصحيح جواز الرواية بهذه الاقسام واجازة المعدوم كاجزت لمن يولد لفلان والصحيح المنع ولو قال لفلان ولمن يولد له او لك ولعقبك جاز كالوقف والاجازة للطفل الذي لم يميز صحيحة لانها اباحة للرواية والاباحة تصح للعاقل وغيره واجازة المجاز كاجزت لك ما اجيز لي ويستحب الاجازة اذا كان المجيز والمجاز له من اهل العلم لانها توسع يحتاج اليه اهل العلم وينبغي للمجيز بالكتابة ان يتلفظ بها فان اقتصر على الكتابة صحت **الرابع** المناولة واعلاها ما يقرن بالاجازة وذلك بان يدفع اليه اصل سماعه او فرعاً مقابلاً به ويقول هذا سماعي او روايتي عن فلان اجزت لك روايته ثم يبقيه في يده تمليكاً او على ان ينسخه ومنها ان يناول الطالب الشيخ سماعه فيتامله وهو عارف متيقظ ثم يناوله الطالب ويقول هو حديثي او سماعي فاروه عني ويسمى هذا عرض المناولة ولها اقسام اخر **الخامس** المكاتبة وهي ان يكتب مسموعه لغائب او حاضر بخطه او ياذن بكتبه له وهي اما مقترنة بالاجازة كان يكتب اجزت لك او مجردة عنها والصحيح جواز الرواية على التقديرين **السادس** الاعلام وهو ان يعلم الشيخ الطالب ان هذا الكتاب روايته من غير ان يقول اروه عني والاصح انه لا يجوز روايته لاحتمال ان يكون الشيخ قد عرف فيه خللاً فلا ياذن فيه **السابع** الوجادة من وجد يجد مولّد وهو ان يقف على كتاب بخط شيخ فيه احاديث ليس له رواية ما فيه فله ان يقول وجدت او قرأت بخط فلان او في كتاب فلان بخطه حدثنا فلان ويسوق باقي الاسناد والمتن وقد استمر عليه العمل قديماً وحديثاً وهو من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال واعلم ان قوماً شددوا فقالوا لا حجة الا فيما رواه حفظاً وقيل يجوز من كتابه الا اذا خرج من يده وتساهل آخرون وقالوا يجوز الرواية من نسخ غير مقابلة باصولها والحق انه اذا قام في التحمل والضبط والمقابلة بما تقدم جازت الرواية عنه وكذا ان غاب عنه الكتاب اذا كان الغالب سلامته من تغيير ولا سيما اذا كان ممن لا يخفى عليه تغييره غالباً

الباب الرابع

في اسماء الرجال الصحابي مسلم رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقال الاصوليون من طالت مجالسته والتابعي كل مسلم صحب صحابياً وقيل من لقيه وهو الاظهر والبحث عن تفاصيل الاسماء والكنى والالقاب والمراتب في العلم والورع لهاتين المرتبتين وما بعدهما يفضي الى تطويل توفي مالكؒ بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة وولد سنة ثلث او احدى او اربع او سبع وتسعين وابو حنيفةؒ ببغداد سنة خمسين ومائة وكان ابن سبعين والشافعيؒ بمصر سنة اربع ومائتين وولد سنة خمسين ومائة واحمد بن حنبلؒ ببغداد سنة احدى واربعين ومائتين وولد سنة اربع وستين ومائة والبخاريؒ ولد يوم الجمعة لثلث عشرة خلت من شوال سنة اربع وتسعين ومائة ومات ليلة الفطر سنة ست وخمسين ومائتين بقرية خرتنك من بخارا ومسلمؒ مات بنيسابور سنة احدى وستين ومائتين وكان ابن خمس وخمسين وابو داودؒ بالبصرة سنة خمس وسبعين ومائتين والترمذيؒ مات بترمذ سنة تسع وسبعين ومائتين والنسائيؒ سنة ثلث وثلثمائة والدارقطنيؒ ببغداد سنة خمس وثمانين وثلثمائة وولد بها سنة ست وثلثمائة والحاكم بنيسابور سنة خمس واربع مائة وولد بها سنة احدى وعشرين وثلثمائة والبيهقيؒ ولد سنة اربع وثلثين وثلث مائة ومات بنيسابور سنة ثمان وخمسين واربع مائة والخطيبؒ ولد في جمادى الاخرى سنة اثنين وتسعين وثلثمائة ومات ببغداد في ذي الحجة سنة ثلث وستين واربع مائة۔

فہرس ابواب جامع الترمذی من المجلد الاول

ابواب العلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — ۵۴۹

ابواب الاستيذان والادب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — ۵۵۶

ابواب الامثال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — ۵۷۵

ابواب المناقب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۶۷۸

كتاب العلل ۷۱۳

تمت

العرف الشذی

على

جامع الترمذی

للعلامة السيد محمد انور شاه الكشميری

ترجمة صاحب العرف الشذی

هو الشيخ الامام المحدث الكبير امام العصر مولانا انور شاه ابن الشيخ معظم شاه ابن شاه عبد الكبير ينتهی نسبه الی الشيخ مسعود النروری الكشميری، جاء سلفه من بغداد الی ملتان فرحلوا منها الی لاهور ومنها الی كشمير، وكان والده شيخا كبيرا فی الطريقة السهروردية وتسلسلت هذه الطريقة فی سلسلة نسبه صلبا بعد صلب

اخذ مبادی قراءته علی والده ثم علی علماء كورته وبلاده فی كشمير ونواحيه ثم وصل الی اكبر مراكز العلم بالهند "دار العلوم ديوبند" قرأ بديوبند علی شيخ العالم الشيخ محمود حسن جزئين اخيرين من الهداية وصحيح البخاری وسنن ابی داؤد وجامع الترمذی وعلی غيره بقية كتب الحديث - وبعد الفراغ صار مدرسا الحديث بدار العلوم ديوبند ونائبا عن شيخه ثم صدر المدرسين سنة ۱۳۳۲ھ وهو مدرس الصحاح الست وامهات الحديث وبعد زمان ترك منصب صدارة التدريس ورحل الی "دابيل" سنة ۱۳۴۶ھ واسس الجامعة الاسلامية وادارة التاليف والنشر بها قضی جميع عمره الميمون فی التدريس والتاليف والوعظ والتذكير الی ان حان اجله المحتوم وتوفی بديوبند فی شهر صفر سنة ۱۳۵۲ھ - وله غاية سبق فی التصنيف والتاليف والتحقيق مع امعان النظر ودقته ومن ملفوظاته فی اثناء دراسة جامع الترمذی المدونة باسم العرف الشذی الذی علقناها علی جامع الترمذی علی كل صفحة ما تتعلق بها۔

اثنی عليه اكثر علماء الهند والعرب، بكلمات بليغة منها - ما قال مولانا اشرف علی التهانوی "ان وجود مثله فی الملة الاسلامية اية علی ان الاسلام دين حق وصدق" وقال مولانا حبيب الرحمن العثمانی مدير دار العلوم ديوبند" انه مكتبة حية ناطقة تمشی علی الارض"

العرف الشذي على جامع الترمذي

بسم الله الرحمن الرحيم

حمداً للمنعم الاله العظام ومالك زمام الانام على ما اوفقنا لشرح معاني الآثار وحل مشكل الاخبار وانهنا اختيار ميزان الاعتدال صادقين عما قيل او قال وهذا لما هو عمدة القاري ومشكوة الساري وفي فيض فتح من الباري ونور قلوبنا بنور الهداية وشرح صدورنا بفيض فص الرسالة والصلوة والسلام على من ارسله شافيا لجميع السقام وسببا للفوز والسعادة يوم القيام والمطلع على ما شاء من الامور العظام وعلى اله واصحابه الغرر الكرام الذين حازوا المنعم الجسام وهم نجوم الاهتداء وسبب الفلاح بايهم اردنا الاقتداء سيما الخلفاء البررة الذين هم كالاصول الاربعة وتبعهم الى يوم الدين **وبعد**

فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله المقتدر وفقه الله لامتثال الامر والانتهاء عن النكر المدعو بمحمد چراغ وقاه الله عما زاغ حاكيا عن لسان الشيخ العلامة الحبر الهمام مولانا استاذنا سيدي محمد انور شاه كان الله مولاه انا الشيخ محمود الدهر وفريد العصر مولانا محمود حسن انا الشيخ قاسم العلوم والخيرات مولانا محمد قاسم النانوتوي انا الشيخ الشاه عبد الغني الدهلوي طيب الله ثراه انا الشيخ المشتهر في الآفاق الشاه محمد اسحق الدهلوي وقال مولانا ومرشدنا محمود حسن مد ظله العالي حصل لي الاجازة من مرشدنا مولانا رشيد احمد الگنگوهي المرحوم انا الشيخ الشاه عبد الغني الدهلوي رحمه الله تعالى انا الشيخ المشتهر في الآفاق الشاه محمد اسحق وايضا قال حصل لي الاجازة من مولانا احمد علي السهارنفوري ومولانا محمد مظهر النانوتوي ومولانا عبد الرحمن الپاني پتي وقال مولانا احمد علي ومن بعده اخبرنا الشيخ المشتهر في الآفاق الشاه محمد اسحاق رحمه الله تعالى قال حصل لي الاجازة والسماع والقراءة من الشيخ الاجل والحبر الانبل الذي فاق بين الاقران بالتميز اعني الشيخ عبد العزيز وهو حصل له الاجازة والقراءة والسماع عن والده الشيخ ولي الله بن الشاه عبد الرحيم الدهلوي انا الشيخ ابو الطاهر المدني انا الشيخ والدي ابراهيم الكردي عن الشيخ المزاحي عن الشهاب احمد السبكي عن الشيخ النجم الغيطي عن الزين زكريا عن العز عبد الرحيم عن الشيخ عمر المراغي عن الفخر بن البخاري عن عمر بن طبرزد البغدادي انا الشيخ ابو الفتح عبد الملك بن ابي القاسم اه وليعلم ان للسند منا الى صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم قطعات الاولى منا الى الشاه محمد اسحاق وهي غير مذكورة في الكتاب والثانية من الشاه محمد اسحاق الى عمر بن طبرزد البغدادي وهي مذكورة في الكتاب قبل التسمية لكونها سائرة في بعض البلاد لا في بعض والثالثة من البغدادي الى الامام الترمذي وهي مذكورة في الكتاب بعد التسمية لاشتهارها في اكثر البلاد والرابعة من المصنف الى فص الرسالة صلى الله عليه وسلم ومتكفلها الامام المصنف **قوله** حصل لي الاجازة والقراءة والسماعة الخ واعلم ان القراءة على قسمين احدهما ان تقرأ على الشيخ وهو يسمع وثانيهما ان يقرأ غيرك على الشيخ وانت تسمع ويقال في الثاني قرأة عليه وانا اسمع والسماع ايضا على قسمين السماع على الشيخ وهي ان يقرأ التلميذ ويسمع الشيخ ويعبر عنها باخبرنا فلان الخ والسماع من الشيخ وهي ان يقرأ الشيخ ويسمع التلميذ ويعبر عنها بحدثنا فلان الخ واما الاجازة في هذا الزمان ان يقرأ التلميذ على شيخه كتابا كاملا ثم بعد الختم يطلب الاجازة بكتابة السند المتعارف فيما بيننا او غيره واما في المتقدمين فكانت بان يكتب التلميذ الاحاديث ويعرضها بحضرة شيخه او يعرضها بحضرته بدون الكتابة او غيرها واما التحديث والاخبار فليس بينهما فرق لغة وفرق المحدثون بينهما كما مر رنا وقيل ان الراوي مخير بين التعبير بحدثنا موضع اخبرنا وبالعكس لانه اذا اقرأ على الشيخ واجازه به كان كانه اخبره به كما اذا سمعت واقعة وعرضتها على احد فاخبرك بها ايضا حتى وثقت بها تقول بعد ذلك اخبرني بها فلان فهذا هو الوجه لتخيره بها وقيل انه ليس بمخير بل يستعمل كل واحد منهما في موضع مع تسليم الطائفتين التساوي في القبول والقوة وقال مسلم صاحب الصحيح ومن تبع ان التحديث اقوى من الاخبار وقال مالك بن انس بالعكس ويقولان بقبولهما في التمسك والاحتجاج والفرق في المراتب **قوله** ابو الطاهر المدني اذا كان منسوبا الى مدينة الرسول فيقال مدني بلا ياء قبل النون واذا نسب الى مدينة اخرى كمدينة منصور وبغداد يقال مديني بالياء قبل النون والمنسوب عند النحاة كالمشتق في العمل والاشتمال على الذات والصفة **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم شرع الامام المصنف رحمه الله في كتابه بالتسمية ولم يذكر الحمد اقتداء بكتب النبي صلى الله عليه وسلم ولحديث كل امر ذي بال لم يبدأ الخ فمضطرب فان في بعض الفاظه بحمد الله وفي بعضها بذكر الله وفي بعضها ببسم الله وقال الشيخ تاج الدين السبكي ان الحديث يبلغ مرتبة الحسن وفي سنده قرة وهو مختلف فيه ولنا على تقدير تحويزه فيدل على الابتداء بذكر الله لا بخصوص الحمد لله واما ما قال المصنفون من الجمع بين بسم الله والحمد لله بالابتداء الحقيقي والاضافي فليس براد وتدل الفاظه على تعدد الحديث والحال ان الحديث واحد واختلف الالفاظ **قوله** عبد الصمد بن ابي القاسم الخ لفظ الابن اذا وقع بين العلمين المتناسقين يسقط التنوين من العلم الاول ويسقط الهمزة من الابن في الكتابة ايضا ولا يكون الابن مضافا اليه للعلم الاول واما اذا وقع في ابتداء السطر لا يسقط الهمزة **قوله** الهروي الكرخي صفة لابي الفتح لعنا بطران الصفات والاحوال انما تكون للراوي لا لابيه او جده الا عند النقل كما في يحيى بن سعيد القطان ان القطان صفة سعيد على قول **قوله** في العشر الاول عادة العرب انهم يعتبرون الليالي في التواريخ ولذلك اتى بالعشر بدون التاء **قوله** الازدي نسبة الى بني ازد بسكون الزاء المعجمة اسم قبيلة وقد يبدل الزاء بالسين فيقال بني اسد فاذن يلتبس الاسدي المنسوب الى هذه القبيلة بالمنسوب الى بني اسد قبيلة اخرى فقيل في رفع اللبس ان المنسوب الى بني ازد يستعمل باللام فيقال بني الاسد والمنسوب الى بني اسد بلا لام فيقال بني اسد اقول هذا اذا لم يكن معه بازيسة وان كانت فلا فرق بينهما الا بتقييد الالتباس الا ان المنسوب الى بني ازد يقرأ اسديا بسكون الوسط والمنسوب الى بني اسد يقرأ اسديا بفتح الوسط وبمعرفة اسماء الآباء والاجداد والتلامذة والمشائخ بالاستقراء **قوله** وانا اسمع وانا اولا هذا لئلا يكون قارئا على القارئ غيره وكان هذا سامعا فكان اسمه مكتوبا في الطبقة والطبقة في اصطلاح المحدثين ثبت يكون فيه اسماء شركاء الجماعة ويكتبه كل واحد من الشركاء ليكون سندا عند التحديث بالاحاديث التي اخذها من ذلك الشيخ مع مولاء الشركاء **قوله** المروزي والمرزباني قال علماء اللغة ان مرو اذا نسب اليه الشخص فيقال مروزي بزيادة زاء كما في النسبة الى الري يقال رازي ولما اذا نسب اليه غير الشخص يقال مروي ومرزبان لفظ فارسي يقال لدهقان ومرز اسم نبت **قوله** فاقر به الشيخ الثقة الراوي الشيخ ابو المحبوبي كما في ثبت ابن عابدين وهذه العبارة ليست في النسخ المعتبرة كما قال مولانا مد ظله العالي واما على تقدير وجودها في الكتاب فمراده ان الشيخ المحبوبي نسخ الكتاب وكان علم من قبله بالصدور فاذا صار العلم بالكتاب فاحتاج تلامذة الشيخ المحبوبي الى ان يقر المحبوبي بكتابه وصحته فلذا قال تلميذ المحبوبي اقر الشيخ المحبوبي بهذا الكتاب لتوثيق الكتاب **قوله** قال ابو عيسى الخ قد ورد النهي عن التكني بهذه الكنية وفعل المصنف رحمه الله حمله على خلاف الاولى لكنه بعيد من شان المصنف ولم يتعرض احد الى هذا وعندي العذر من جانب المصنف ان مغيرة بن شعبة رضي الله عنه تكنى بابي عيسى باجازة النبي صلى الله عليه وسلم واسم المصنف محمد بن عيسى الترمذي وترمذ بلدة على ساحل جيحون وهو النهر الذي يقال له ماوراء النهر واما النهران جيحان وسيحان ففي بلدة الشام وعمر المصنف رحمه الله سبعون سنة وارتحل الى دار البقاء سنه ۲۷۹ مائتين وتسعة وسبعين من الهجرة النبوية كما قيل ع الترمذي محمد ذو زين عطر مداح وعمره في عين ولد مناقب غير عديدة منها ما قال شيخه البخاري استفدت منك ما لم تستفد مني واقول لست احصل هذا القول فان الترمذي وان كان من جبال الحديث ولكن البخاري كان شمس سماء هذا الفن ولعل مراده انه اخذ منه العلم مثل ما لم يأخذ غيره فان التلميذ كما يحتاج الى الاستفادة من الشيخ كذلك يكون الشيخ محتاجا في افادته واشاعته علم الدين ويحتاج الى تلميذ ذكي والله اعلم ومن مناقبه في حفظ منها انه سافر الحج فلقيه بعض المحدثين في الطريق والتمس منه التحديث قال الشيخ جئني بالقلم والدواة فالتمس الترمذي فلم يجدهما فجلس بين يدي شيخه وجعل يجر اصبعه على القرطاس واخذ الشيخ في التحديث وروى له قريب ستين حديثا فاذن وقع نظر الشيخ على القرطاس فوجده خاليا عما فيها فغضب على الترمذي واخذ يقول انك تضيع اوقاتي فقال الترمذي حفظت الاحاديث فقرأ الاحاديث المسموعة عنه عنده ولمناقب اخر واما مرتبة كتاب المصنف فاول مراتب الصحاح مرتبة البخاري والثانية مرتبة مسلم والثالث مرتبة ابي داود والرابع مرتبة النسائي والخامس مرتبة الترمذي وهذا المذكور من الترتيب هو المشهور وعندي ان مرتبة النسائي اي كتابه اعلى من كتاب ابي داود فيكون النسائي في المرتبة الثالثة لما قال النسائي ما اخرجت في الصغرى صحيح وقال ابو داود ما اخرجت في كتابي صالح للعمل فيعم الحسن والصحيح ومرتبة الترمذي في المرتبة الخامسة حتى قال الحافظ سراج الدين القزويني الحنفي ان في الترمذي ثلثة احاديث موضوعة لكن المحدثين لم يسلموا الحكم بوضعها ثم قبلوا ان فيها اشد الضعف ولو

نفع قوت المغتذي

على

جامع الترمذي

للعلامة السيد علي بن سليمان البجمعوي المغربي المالكي الشاذلي نفع الله به المسلمين آمين

ترجمة صاحب نفع قوت المغتذي

هو الشيخ العلامة المحدث المؤرخ الفقيه السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي (او الدمناتي) البجمعوي المالكي الشاذلي المغربي، نزيل مصر من اعلام المغاربة

ولد بدمنات سنة ١٢٣٤هـ (م سنة ١٨١٩) كان فقيها محدثا مؤرخا مفسرا شاعرا وله النبوغ والخبرة في جميع العلوم والفنون، وله تصانيف ومؤلفات كثيرة في التفسير والحديث والسيرة النبوية (على صاحبها الف تحية وسلام) منها تفسير القرآن الكريم وحاشية روح التوشيح على جامع الصحيح البخاري، ووشي الديباج على صحيح مسلم ونفحات مرقاة الى سنن ابي داؤد ونور مصباح الزجاجة على سنن ابي ماجة ولسان المحدث في فقه الحديث، منظومة في اصطلاح الحديث وشرحها وديوان شعر في المدائح النبوية ونفع قوت المغتذي على جامع الترمذي على ملخص مصنف العلامة جلال الدين السيوطي المسمىٰ بقوت المغتذي. وذلك مشتمل ومحتوٍ على ايضاح معضلات الفاظ الحديث وتحقيق اسماء الرواة وكنيتهم له فوائد جمة ومنافع كثيرة علقناه على جامع الترمذي على كل صفحة ما يتعلق بها۔

توفي رحمه الله في ثمان وعشرين من شهر ربيع الثاني سنة ١٣٠٦هـ (م سنة ١٨٨٨) بمراكش

بسم الله الرحمن الرحيم

مَا آتٰكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهٰكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

جامع الترمذي

وفی آخرہ

شمائل الترمذي

للامام العلام ابی عیسی محمد بن عیسی بن سورۃ الترمذی

المحشی

بالحواشی المفیدۃ القدیمۃ لمولانا المحدث احمد علی السهارنفوری

مع

العرف الشذي

للعلامۃ المحقق الکبیر مولانا محمد انور شاہ ابن معظم شاہ الکشمیری

وبهامشه

نفع قوت المغتذي

للعلامۃ السید علی بن السید سلیمان الدمنتی البجمعوی المغربی الشاذلی المالکی

مکتبہ رحمانیہ

اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور

قال الشیخ المکرم المفخم المشتہر بین الآفاق المرحوم المغفور مولانا **محمد اسحٰق** حصل لی الاجازۃ والقراءۃ والسماعۃ من شیخہ الاجل والحبر الانبل الذی فاق بین الاقران بالتمییز اعنی الشیخ عبد العزیز وحصل لہ الاجازۃ والقراءۃ والسماعۃ عن والدہ الشیخ ولی اللّٰہ بن الشیخ عبد الرحیم الدہلوی وقال الشیخ ولی اللّٰہ اخبرنا بہ الشیخ ابو الطاہر المدنی عن ابیہ الشیخ ابراہیم الکردی عن الشیخ المزاحی عن الشہاب احمد السبکی عن الشیخ النجم الغیطی عن الزین زکریا عن العز عبد الرحیم عن الشیخ عمر المراغی عن الفخر بن البخاری عن عمر بن طبرزد البغدادی الخ

بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ

اخبرنا الشیخ ابو الفتح عبد الملک بن ابی القاسم عبد اللّٰہ بن ابی سہل الہروی الکروخی فی العشر الاول من ذی الحجۃ سنۃ سبع و اربعین وخمسمائۃ بمکۃ شرفہا اللّٰہ وانا اسمع قال انا القاضی الزاہد ابو عامر محمود بن قاسم بن محمد الازدی رحمہ اللّٰہ قراءۃ علیہ انا اسمع فی ربیع الاول من سنۃ اثنین وثمانین واربعمائۃ قال الکروخی واخبرنا الشیخ ابو نصر عبد العزیز بن محمد بن علی بن ابراہیم التریاقی والشیخ ابو بکر احمد بن عبد الصمد بن ابی الفضل بن ابی حامد الغورجی رحمہما اللّٰہ قراءۃ علیہما وانا اسمع فی ربیع الآخر من سنۃ احدی وثمانین واربعمائۃ قالوا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد اللّٰہ بن ابی الجراح الجراحی المروزی المرزبانی قراءۃ علیہ انا ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل المحبوبی المروزی فاقر بہ الشیخ الثقۃ

عــہ **قولہ** فاقر بہ الشیخ الثقۃ الامین اعلم ان قولہ الشیخ الثقۃ الامین یحتمل الوجہین احدہما ان یقال بان المراد بالشیخ الثقۃ الامین ہو ابو العباس الذی تلمیذہ ابو محمد عبد الجبار والمعنی علی ہذا الوجہ ان القاضی الزاہد ابا عامر ــــــــ وہو الشیخ ابا نصر والشیخ ابا بکر الذین ہم تلامذۃ ابی محمد عبد الجبار قد قال استاذ استاذہ اعنی ابا العباس عن انک اخبرت تلمیذک ابا محمد عبد الجبار بہذا الکتاب فاقر بہ ای بالاخبار بہذا الکتاب ابو العباس واجاب باقرار الاخبار بہذا ہو احد وجہین وثانیہما ان یراد بالشیخ الثقۃ الامین ابو محمد عبد الجبار ویکون المعنی علی ہذا ان سئل احد تلامذتہ وہم القاضی الزاہد ابو عامر وابو نصر وابو بکر عن انک اخبرک شیخک ابو العباس فاقر بہ ابو محمد عبد الجبار بان قد بہذا الکتاب من شیخہ ابی العباس بہذا الوجہ ان فی کلا الوجہین الضمیر فی قولہ بہ راجع الی الاخبار بہذا الکتاب الذی یفہم منہ وفاعل قولہ اقر اما عبر عنہ بالشیخ الثقۃ الامین اما ابو العباس واما ابو محمد عبد الجبار ہذا خلاصۃ کلام استاذی فی ہذا المقام فہم وکن من الشاکرین خادمہ محمد عزیز ۱۲

عــہ اعنی بہ المحدث العلامۃ والادیب الفہامۃ مولانا المولوی محمد عبد العلی صاحب دام فیضہم الجلی والخفی ۱۲

اشتہر الی ان الترمذی یذکر علی اکثر الاحادیث من الصحۃ والحسن والضعف فیکون اعلی من ابی داؤد ولکن ابا داؤد اعلی من الترمذی بحسب الاجمال وان لم یحکم علی کل واحد من الاحادیث واما ابن ماجۃ فقالت جماعۃ من المحدثین ان ابن ماجۃ لیس بداخل فی الصحاح لاشتمالہ علی قریب من اثنین وعشرین حدیثا موضوعا فعلی ہذا السادس من الصحاح الستۃ موطا مالک بن انس الامام رای مکتوبا علی ابن ماجۃ صحیح ابن ماجۃ بقلم علاء الدین المغلطائی الحنفی وہو معاصر ابن تیمیۃ ومن حفاظ الحدیث واعلم ان المؤلفات علی انواع کما ذکر الشاہ عبد العزیز رحمہ اللّٰہ فی العجالۃ ان فمنہا الجامع الذی یحتوی علی ثمانیۃ اشیاء وہی بذہ سیر وآداب وتفسیر وعقائد وفتن واحکام واشراط ومناقب والجامع ہو الترمذی والبخاری واما صحیح مسلم فلیس بجامع لقلۃ التفسیر فیہ والسنن ہی التی فیہا الاحکام فقط علی ترتیب ابواب الفقہ والسنن ابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ ویسمی الترمذی ایضا سننا تغلیبا وکذلک اطلاق الصحاح الستۃ علی ہذہ المعروفۃ لان الصحیح صحیح البخاری ومسلم وباقیہا سنن والمسند الذی یذکر فیہا الاحادیث من الصحابۃ بحسب رعایۃ تراجمہم بدون الترتیب فی ابواب الفقہ مثلا یذکر اولا الاحادیث المرویۃ عن ابی بکر ثم عن عمر ثم عن عثمان وہکذا والمعجم الذی یذکر فیہ احادیث الشیوخ مرتبۃ کالترتیب فی المسند والجزء الذی یحتوی علی احادیث مسئلۃ واحدۃ معینۃ کجزء القراءۃ للبخاری وجزء رفع الیدین لہ والمفرد الذی یحتوی علی احادیث شخص واحد مثل احادیث ابی ہریرۃ او صدیقۃ والغریبۃ التی فیہا تفردات تلمیذ واحد من شیوخہ ولم یکن مرویۃ عن غیرہ من تلامذۃ ذلک الشیخ وانواع اخر مثل المستخرج والمستدرک واما شروط ارباب الصحاح فاشترط البخاری الاتقان وکثرۃ الملازمۃ للشیخ واشترط مسلم الاتقان فقط ولا یشترط ثبوت اللقاء وکثرۃ الملازمۃ بل یکتفی بالمعاصرۃ بین الراوی والمروی عنہ وہو مذہب الجمہور فی التحمل واشترط ابو داؤد کثرۃ الملازمۃ فقط ولم یشترط الترمذی شیئا منہما والمراد بہذہ الشروط انہم یکتفون بہذہ الشروط ویاتون بما یکون بشرط اعلی من شرطہ ایضا وبسبب اعتبار کثرۃ الملازمۃ وقلتہا یقال ان فلانا ضعیف فی حق فلان وان کانا ثقتین فی النفس فعلم ان الضعیف علی قسمین ضعف فی نفسہ وضعف فی غیرہ واما مذہب ارباب الستۃ الصحاح فقیل ان البخاری شافعی لانہ تلمیذ الحمیدی وہو تلمیذ الشافعی اقول لو کان المدار علی ہذا القیل لزم حنفی لانہ تلمیذ اسحاق بن راہویہ وابا عبیدۃ من شیوخہم نقیضون واسحاق من اساتذتہ الکبار واسحاق من خاصۃ تلامذۃ ابن المبارک وہو من خاصۃ تلامذۃ ابی حنیفۃ ولکن الحق ان البخاری مجتہد وکثیرا ما یکون اجتہادہ موافق الاحناف اکثر وانا قوی فی المسائل المشہورۃ بین اہل العصر الامام الشافعی مثل القراءۃ خلف الامام ورفع الیدین والجہر بآمین ویظہر بہذا اشتہر قبیح بصحیح وللّٰہ

سلــہ **قولہ** اخبرنا قال الشیخ عمر بن طبرزد البغدادی تلمیذ عبد الملک بن ابی القاسم ۱۲ سلــہ **قولہ** المروزی بسکون راء وبزای نسبۃ الی مرو بزیادۃ زای مدینۃ بخراسان ۱۲ مغنی المرزبانی بمیم مفتوحۃ وسکون راء وضم زای وبموحدۃ وبنون منسوب الی المرزبان جد محمد راوی الترمذی ۱۲ مغنی

قوت المغتذی

یقال بہذا الحسن باعتبار وجود الصفۃ الدنیا وہی الصدق مثلا ویحکم باعتبار الصفۃ العلیا وہی حفظ واتقان فیلزم علیہ ان یکون کل صحیح حسنا ویلتزم ذلک ویؤیدہ ورود قولہم ہذا حدیث حسن فی احادیث صحیحۃ کما ہو بکلام المتقدمین اہ وقال ابن الدین ابن کثیر اصل ہذا السؤال غیر متجہ لان الجمع بین حسن صحیح یجعلہ رتبۃ متوسطۃ بین الصحیح والحسن قال فالمقبول ثلاث مراتب الصحیح اعلاہا والحسن ادناہا والثالثۃ ما یتشرب من کل منہما شیئین ولم یتمحض لاحدہما اختص برتبۃ منفردۃ کقولہم للمزۃ وہو ما فیہ حلاوۃ وحموضۃ ہذا حلو حامض ای مرفعلی ہذا یکون ما قال ہو حسن صحیح اعلی رتبۃ عندہ من الحسن ودون الصحیح ویکون الحکم علیہ بصحتہ محضۃ اقوی من حکمہ علیہ بصحتہ وحسن معا قال ابو الفضل العراقی بحثہ علی ابن الصلاح ہذا الذی قالہ ابن کثیر تحکم لا دلیل علیہ وہو بعید من فہم کلامہ وقال بدر الدین الزرکشی وشیخ کلا ہو بما نکت علی ابن الصلاح ہذا یقتضی اثبات قسم ثالث ولا قائل بہ قال الزرکشی وہو خرق للاجماع ثم یلزم علیہ ان لا یکون ما بکتاب حدیث صحیح الا قلیلا لقلۃ اقتصارہ علی قولہ ہذا صحیح مع ان ما یعرفہ بحسن صحیح اکثرہ موجود قال وقال سراج الدین البلقینی بہا من الاصطلاح بہذا الجواب نظر لکن جزم بہ شمس الدین ابن الجزری فی الہدایۃ فقال وما قال بہ حسن صحیح اراد بہ ما صحتہ وحسنا فہو فوق دون الصحیح مثلا قال الزرکشی فان قلت فما الجواب رفع ہذا الاشکال قلت اصلہ اراد بقولہ حسن صحیح فی ہذہ الصورۃ الخاصۃ الترادف واستعمال ہذا قلیلا دلیل علی جوازہ کما استعملہ بعضہم حیث وصف الحسن بالصحۃ علی قول من ادرج الحسن فی قسم الصحیح او اراد حقیقتہما فی سند واحد باعتبار حالتین وزمانین فیجوز ان یسمعہ مرۃ من رجل فی حال کونہ مستورا ومشہورا بالصدق ولما ینتہ ارتقی حالہ درجۃ عدالۃ فسمعہ منہ ثانیا فاخبر بالوصفین وقد روی من غیر واحد انہ سمع حدیثا واحدا عن شیخ واحد غیر مرۃ قال وہذا الاحتمال وان کان بعیدا فہو اشبہ ما یقال قال او حسن باجتہادہ وصحیح باجتہاد غیرہ او عکسہ او الحدیث باعلی درجات الحسن وادنی درجات الصحۃ جمعہما باعتبار مذہبین وانت اذا تاملت تعرفت ضعفہ وتمکن انی ان ہذا قصدہ وقال الجعبری ثم قد صح الطریق الیہ واخرج حدیثہ بالکتب الصحاح

انس ح وحدثنا قتیبة عن مالك عن سهيل بن ابی صالح عن ابيه عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه مع الماء او مع اخر قطر الماء او نحو هذا واذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يداه مع الماء او مع اخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو حديث

ان المصنف اخرج حديث الباب مختصرا وفی غیرہ واذا مسح الرأس خرجت كل خطيئة سمعها باذنيه الحديث فدل على ان الاذنين فی حكم الرأس ودل علی عدم ضرورة تجديد الماء لمسح الاذنين كما هو مذهب ابی حنيفة قوله يخرج نقيا من الذنوب الخ قال المتاخرون الحسنات مكفرات للسيئات الصغائر وقال المتقدمون يفوض الامر الى الله بلا تقييد بالصغائر والكبائر وتمسك المتاخرون بما سياتی مالم يغش الكبائر واقول التحقيق ان لا يقيد بالصغائر ويمشی على الفاظ الاحاديث الخ وفی اللغة الذنوب العيوب والخطايا ماليس بصواب والمعصية نافرمانی والسيئة برائی فالمعاصی فی اعلی مراتب الاثم ودونها السيئات ودونها الخطايا ودونها الذنوب واشكل الحديث بانه يدل على خروج الذنوب والخروج يقتضی ان يكون الشئ الخارج ذا جرم والذنوب واخواتها من المعانی فالاصوب التفويض الى الله تعالى ومن اراد ان يقع فی التكلفات فيرجع الى ما قال الصوفية بان وراء هذا العالم المشاهد عالما يسمى بعالم الامثال ووراءه عالم الارواح وفی عالم الامثال صور كل شئ فی هذا العالم من الاجسام والمعانی وفی عالم الارواح ارواح كل شئ كما قال بعضهم غيب را ابرے وآب دیگراست ؛ آسمان وآفتاب دیگراست ؛ قالوا ان عالم الامثال متصرف فی هذا العالم المشاهد والطف منه وعالم الارواح متصرف فی عالم الامثال والطف منه وليس عالم الامثال هو دار الآخرة بل موجود الآن وقالوا من يذهب فی عالم الامثال او الارواح لا يتميز بين اشياء عالم الشهادة واشياء عالم الامثال واما الروح فعند اهل الاسلام جسم لطيف على شكل كل ذی ذلك الروح واحتجوا على هذا ای جسمية الروح بما ورد فی الاحاديث كما فی حديث البراء بن عازب فينزعها كما ينزع السفود من الصوف المبلول اخرجه احمد فی مسنده وصاحب المشكوة ص ۱۴۲ وفيه فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فياخذها فاذا اخذها لم يدعوها فی يده طرفة عين حتى ياخذوها فيجعلوها فی ذلك الكفن ولاحاديث اخر دالة على جسمية الروح ونقل قاضی زاده فی تهافت الفلاسفة ان الغزالی قائل بتجرد الروح وكذلك نسب الى القاضی ابی زيد الدبوسی الحنفی فاقول اولا ان خلافها لا يكفی فانا نتمسك بنصوص الشريعة من القرآن والحديث وثانيا بان نقل المذهب متعسر فالمرء عبارة القاضی ابی زيد لا نسب اليه هذا الخلاف واما الغزالی فقال تلميذه ابو بكر بن العربی ان استاذی غس فی الفلسفة ثم ضرب بيده وسعی للخروج فلم يسعف مراده والمتقدمون من علماء الاسلام يريدون بالتجرد عدم الكثافة بنظر ذلك من تفسير سورة الاخلاص للحافظ ابن تيمية ثم اختلف الصوفية بعد اتفاقهم على مادية الروح فی انه كالبدن للثياب او اعضاؤه سارية فی اعضاء الجسد المشاهد وقال الشيخ الاكبر فی فصوص الروح يتشكل باشكال مختلفة وقال الجهلاء الفلاسفة ان الروح مجرد وتشبثوا باوهام واهية اوهن من بيت العنكبوت منها ما قال الفارابی ان الروح محل التصوير والتصديق وهما معنيان مجردان ومحل المجرد مجرد وهذا كما ترى لانه لم لا يجوز ان يكون تعلق التصور والتصديق بالروح كتعلق النفس الناطقة بالبدن المادی قوله هذا حديث حسن صحيح الحسن والصحيح متغايران فی المشهور لان الصحيح ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله ويكون سالما عن العلة والشذوذ والنكارة والحسن الذی يكون رواته اقل اتقانا من رواة الصحيح واقل ضبطا من رواته فكيف جمع المصنف بين المتنافيين فالاجوبة عديدة منها ما قال الحافظ ابن حجر بتقدير كلمة او على تقدير ان يكون الاصل هذا حديث حسن او صحيح ای تردد الترمذی فی الحسن والصحة او يقال بتقدير الواو ای حسن وصحيح والحسن باعتبار طريق والصحة باعتبار طريق آخر لكنه ليس بشافٍ فان هذا التردد من الترمذی بعيد واما تقدير الواو فلا يجری فی جميع المواضع ومنها ما قال الحافظ عماد الدين بن كثير ان الحسن الصحيح رتبة بين الحسن والصحيح كالحلو الحامض لكنه ايضا غير صحيح لانه ياتی باحاديث الصحيحين ويحكم عليها بالحسن الصحيح والحق ما قال ابن دقيق العيد فی الاقتراح بانهما متباينان مفهوما ومتصادقان مصداقا وبينهما عموم وخصوص مصداقا كالظاهر والنص وسياتی بعض كلام على هذا عن قريب مفصل مرة واعلم ان الصحيح عندی على اربعة اقسام احدها ان يكون رواته ثقات وعدولا ويساعده تعامل السلف والثانی ان يصححه امام من ائمة الحديث مخصوصه والثالث ان يخرجه من التزم الصحة فی كتابه مثل

لے قوله حسن صحيح اعلم ان الصحيح ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم من شذوذ وعلة والشذوذ ان يرويه الثقة مخالفا لغيره والحسن ما لا يكون شاذا ويروی من غير وجه نحوه قاله فی الجمع قال السيد والفرق بين حدی الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة فی حد الحسن لكن العدالة فی الصحيح ينبغی ان تكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا فی الحسن ومن ثم احتاج الى قيد قوله ان يروی من غير وجه مثله او نحوه ولهذا وقول الترمذی حديث حسن صحيح يريد به انه يروی باسنادين احدهما يقتضی الصحة والآخر الحسن او المراد اللغوی وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه انتهى وقال المؤلف ای الترمذی فی آخر هذا الجامع فی كتاب العلل وما ذكرنا فی هذا الكتاب حديث حسن فانما اردنا حسن اسناده عندنا كل حديث يروی لا يكون فی اسناده من يتهم بالكذب ولا يكون الحديث شاذا ويروی من غير وجه نحو ذلك فهو عندنا حديث حسن ۱۲

قوت المغتذی

رتب على عدمه عرضنا مطلوبا منه وهو محو خطايا ورفع ذنب فاذا ثبت ذلك فالغرض المطلوب بهما من الصلوة وقوعها مجزية لمطابقتها للامر فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكر تفسيرا واذا ثبت القبول بهذا التفسير ثبت الصحة واذا انتفى به انتفت فربما قال بعض المتاخرين ان القبول كون عبادة يترتب عليها ثواب ودرجات والاجزاء كونها مطابقة للامر والمعنيان اذا تغايرا وكان احدهما اخص من غيره لم يلزم من نفی الاخص نفی الاعم والقبول على هذا التفسير اخص من الصحة فان كل مقبول صحيح بلا عكس فهذا ان نفع فی تلك الاحاديث التی نفی فيها القبول مع بقاء الصحة فانه يضر فی الاستدلال بنفی القبول على نفی الصحة كما حكيا عن السلف اللهم الا ان يقال ودلالة الدليل على القبول من لوازم الصحة فاذا انتفى انتفت فيصح الاستدلال بنفی القبول على نفی الصحة اذا ويحتاج فی تلك الاحاديث التی نفی عنها القبول مع بقاء الصحة الى تاويل وتخريج على انه يرد على من فسر القبول بكونه عبادة يثاب عليها او مرضية او ما اشبه اذا قصد به انه لا يلزم من نفی القبول نفی الصحة ان يقال ان القواعد الشرعية تقتضی ان العبادة اذا اتی بها مطابقة للامر كانت سببا للثواب والدرجات والاجزاء والظواهر بذلك لا تحصی اولا صدقة من غلول بضم الغين قال ابو ابن سيد الناس بضم غلول وقب هو خيانة فی غنيمة ای لا تقبل صدقة من حرام كصلاة بلا طهور وقد شرح هو خيانة مطلقا فی حرام اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن قال الباجی يشبه ان الموطأ الظاهر انه شك من راويه فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه قال قب ای غفرت لان الخطايا هی افعال اعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول ولكنه تعالى لما اوقف مغفرة على طهارة كاملة فی عضو ضرب لها مثلا بخروج وان الطهارة حكم ثابت استغفار دخول قال جط بل الظاهر انه حمله على حقيقة لان الخطايا تؤثر فی باطن والطهارة تزيلها اخرجه دون ده وابن حبان والحاكم عن ابی هريرة قال قال صلی الله تعالى عليه وسلم ان العبد اذا اذنب ذنبا نكتت فی قلبه نكتة سوداء فاذا تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذی ذكره الله بالقرآن كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واحمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت فی حجر فجسد فاعلها اولى ای فرج من وجهه سواد صدرت بقلبه بنظر جبينه او ذات سواد لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما يعبدا العالم عرضا له صورة بها فلم يصح عرض الاعراض على آدم على نبينا وآله وعليه الصلوة والسلام على ملائكة فقال لهم انبئونی باسماء هؤلاء ولا فكيف يتصور عرض الاعراض ولم يتخلص قال وقد بسطته بمولف مستقل واشرت له بحاشيتی على البيضاوی ومن شواهد خطايا ما اخرجه البيهقی بسنده عن ابن عمر قال سمعته صلی الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلی اتی بذنوبه فجعلت على عاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه والبزار والطبرانی عن سلمان قال رسول الله صلی الله تعالى عليه وآله وسلم يصلی العبد وخطاياه مرفوعة على راسه كلما سجد تحاتت عنه مع الماء او مع آخر قطر الماء كعبه قال الباجی هذا شك من راويه فاذا غسل يديه قال الباجی كذا رواه رواة الموطأ مقتصرين على غسل وجهه ويديه الا ان ابن وهب زاد مسح راسه وغسل رجليه قال جط زاد الطبرانی بحديث ابی هريرة ذكر مضمضة واستنشاق واحمد بابی امامة مسح راسه واذنيه حتى يخرج نقيا من الذنوب قال قب الخطايا المحكوم بغفرانها هی الصغائر لا الكبائر لخبر الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت مع اقترانها بوضوء لا تكفر كبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عنها اولى قال وانما تكفر ذنوبا هی حقوق لله تعالى لا حقوق آدميين لانها انما يقع

سمعت محمد بن اسمٰعیل یقول کان احمد ابن حنبل و اسحٰق بن ابرٰھیم و الحُمَیدی یَحْتَجُّوْنَ بحدیث عبد اللّٰہ بن محمد بن عقیل قال محمد وھو مُقارب الحدیث **وفی** الباب عن جابر و ابی سعید **باب** مایقول اذا دخل الخلآء **حدثنا** قتیبۃ وھنّاد قالا نا وکیع عن شعبۃ عن عبد العزیز بن صُھَیب **عن** انس بن مالك قال کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء قال اللّٰھم انی اعوذ بك قال شعبۃ وقد قال مرۃ اخرٰی اعوذ باللّٰہ من الخُبُثِ والخَبِیثِ او الخُبْثِ والخَبائث **وفی** الباب عن علیؓ و زید بن اَرْقَم وجابر و ابن مسعود **قال** ابو عیسٰی حدیث انس اصح شیٔ فی ھذا الباب و احسن وحدیث زید بن ارقم فی اِسْنادہٖ اضطرابٌ روٰی ھشام الدَّسْتَوائی و سعید بن ابی عَرُوْبَۃ عن قتادۃ وقال سعید عن القاسم بن عوف الشَّیْبانی عن زید بن ارقم وقال ھشام عن قتادۃ عن زید بن ارقم ورواہ شعبۃ ومعمر عن قتادۃ عن النَّضْر بن انس وقال شعبۃ عن زید بن ارقم وقال معمر عن النَّضْر بن انس عن ابیہ قال ابو عیسٰی سألت محمدًا عن ھذا فقال یحتمل ان یکون قتادۃ روی عنھما جمیعا **حدثنا** احمد بن عَبْدَۃ الضَّبِّی نا حماد بن زید عن عبد العزیز بن صُھَیب **عن** انس بن مالكؓ ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان اذا دخل الخلاء قال اللّٰھم انی

ورجل ہو کونہ مفطرًا صومہ فی نہار رمضان عمدا فقال ابو حنیفۃ ان الوصف المؤثر افساد صومہ فی نہار رمضان عمدا فیتعدی الکفارۃ الی الاکل والشرب عمدا وسائر الصفات غیر مؤثرۃ وقال الشافعی ان المؤثر جماعہ فی نہار رمضان فلا تکون الکفارۃ فی الاکل والشرب فھذا التنقیح تنقیح فی النصوص فعلم انہ لیس بقیاس بل یکون فی غیر المنصوص فقول الشوکانی فی غیر جھد و تنقیح المناط مختص بالمجتہدین واما تخریج المناط فہو ترجیح المجتہد وصفا من الاوصاف لعلیۃ الحکم وفی التنقیح حذف غیر المؤثر واثبات المؤثر وفی التخریج ترجیح وصف للعلیۃ ومثال التخریج الاشیاء الستۃ الواردۃ فی حدیث الربوا من الحنطۃ والشعیر ففی ہذہ الاشیاء اوصاف عدیدۃ من الکیل والوزن والادخار والطعم والثمنیۃ وغیرہا فقال ابو حنیفۃ ان احد القدر والجنس وقال الشافعی ان مناط الحکم ہو الطعم والثمنیۃ وقال مالک انہ اقتیات وادخار فہذا القسم ای التخریج قیاس لان المجتہد انما قرر علۃ یبتنی علیہا الاحکام والفروع ثم ان القیاس قد یکون مثل تشبیہ اہل المعانی فان التشبیہ عندہم بیان الجامع بین المشبہ والمشبہ بہ لیحمل المشبہ علی المشبہ بہ ولعلہ ہو قیاس الشبہ واما فی القیاس للتعدیۃ عند المجتہد کون الوصف علۃ للحکم واقتضاءہ الحکم وما یکفی الصحۃ للحمل والفرق بین القیاس وتنقیح المناط ان فی القیاس تعدیۃ الحکم الشرعی بعینہ الی المقیس ویکون لاثبات المراد ولا ثم یحتج بہا اشبہ من النصوص والتنقیح لتعرف حال المنصوص اولا اولا ان زید اتعدیۃ آخرا ثم القیل فای حتی الی القول بالتعیین الفرض والواجب یقال ان فی اخواتہ زیف افرضا وواجبا فتلک تعارف فیما نحن فیہ واخواتہ مثل اللّٰہ اکبر واجب لحدیث الباب وذکر اللّٰہ المشعر بالتعظیم فرض لآیۃ وذکر اسم ربہ فصلی وکذا القراءۃ المطلقۃ فریضۃ لآیۃ فاقرؤا ما تیسر من القرآن الآیۃ وتعیین الفاتحۃ مع ضم آیۃ سورۃ واجب واعلم ان لا تعارض فی الآیۃ ان ما فی ما تیسر من القرآن عامۃ والمراد منہا آیۃ سورۃ شیئا من الفاتحۃ او سورۃ بلا تعیین الفاتحۃ کما یقول اہل العصر بل یقال ان المراد ما فی الآیۃ ہو الفاتحۃ وآیۃ سورۃ شیئا الا ان ہذا المراد من ہذہ الآیۃ نفی فاتحۃ فی کون المراد مرادا لو قلت ما قال اہل العصر لزم اداء الکراہۃ التحریمیۃ فی امر الشارع وہذا لا یقبلہ ما تحمل ذو عقل سلیم فان امتثال ہذا الامر یوجب الثواب والعمل والاتیان بما قالوا لا یوجب الثواب فیراد بامرہ ما یکون جامعا للفرائض والواجبات والسنن المؤکدۃ وکذلک اقول فی حدیث مسیئ الصلوۃ ثم اقرأ بما تیسر معک من القرآن ومن اخوات ما نحن فیہ الرکوع والسجود فان ما یصدق علیہ الرکوع والسجود فرض لآیۃ وارکعوا واسجدوا واما المکث قدر تسبیحۃ او ثلث تسبیحات فثابت بالحدیث ویکون واجبا واما فرضیۃ القعدۃ فثبتت بالاجماع فتلک تعلنا فیما نحن فیہ ای فی فرضیۃ الفتح بحروجہ ووجوب السلام وفی مثل ہذہ الاشیاء یتادی الفرض فی ضمن الواجب ویکون المرأی ظاہر الواجب وفی ضمنہ الفرض ولذا قال مولانا **محمد قاسم** النانوتوی ان الفرض کالمادۃ والواجب کالصورۃ ہذا ما حصل وتیسر الآن بیانہ فی ہذا الموضع **باب** مایقول اذا دخل الخلاء یعنی معناہ حین دخولہ وقیل اذا اراد الدخول قال ابن ہشام صاحب المغنی ان تقدیرہ اراد دبعہ اذا فی مثل ہذا المقام مطردا قول قد ورد فی بعض الفاظ الحدیث اذا اراد الدخول وفی ایجاز اذا کان بین بیت الخلاء وموضع الخلاء مسافۃ شیء فیقیل یدعو بہذا الدعاء عندہ باب وقیل عند موضع الخلاء وقال مالک ان نسی وقت الدخول فلیقل وقت الجلوس خلاف الجمہور فی ہذہ الحالۃ **قولہ من الخبث والخبیث** بشک الراوی وفی روایۃ اخری من الخبث والخبائث بحیی والخبث ذکور الشیاطین والخبائث اناث الشیاطین وہام الشارع بالاورادو نظرات واما الاول ای من الخبث والخبیث ان کان الخبث بسکون الوسط فقصد دون کان بضم جمع خبیث ویکون المراد من الخبیث الفعل الخبیث ومن الخبث بضم الوسط ذکور الشیاطین وفی الحدیث الحشوش محتضرۃ ای مواقع ابتلائہ وقصۃ سعد مشہورۃ انہ ذہب فی مغتسل فابطأ علیہم فذہب الناس فوجدوہ میتا وسمعوا من خرغیب قتلنا رئیس الخزرج سعد بن عبادۃ ورمیناہ بسہمین فلم تخط فؤادہ فعلم وجود الجنات والشیاطین فی الحشوش والمغتسل ولہذا نہی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن البول فی الجحر **قولہ وفی اسنادہ اضطراب** الخ الاضطراب قد یکون فی المتن وہو اختلاف الالفاظ وقد یکون فی الاسناد وہو اختلاف الرواۃ وقفا ورفعا ووصلا وارسالا والاضطراب ہہنا من قبیل الاخیر فان لقتادۃ اربعۃ تلامذۃ اثنان فی اول الکلام وہو ہشام وسعید واثنان فی آخر الکلام وہو معمر وشعبۃ ثم اختلف الاولان فیما بینہما ثم اختلف الآخران فیما بینہما واختلاف الاولین انہما رویا عن قتادۃ ثم قال سعید ان بعد قتادۃ قاسم بن عوف الشیبانی فاثبت الواسطۃ بین قتادۃ وزید بن ارقم ونفی ہشام الواسطۃ والراجح ما قال سعید واما ہشام فحذف الواسطۃ واما الآخران فرویا عن قتادۃ عن النضر بن انس ثم اختلفا فقال شعبۃ ان الراوی فوق النضر ہو زید بن ارقم وقال معمر ان الراوی فوقہ ہو ابوہ ای انس فصار الخلاف من تلمذۃ اوجہ الاول ان الاولین یرویان عن قتادۃ عن زید بلا واسطۃ النضر وقال الآخران بواسطۃ النضر ثم بین الاولین فقال احدہما بواسطۃ قاسم بین قتادۃ وزید ونفاہا الآخر واما الخلاف الواقع بین سعید وبین شعبۃ ومعمر فذکرہ الترمذی بقولہ نقل عن البخاری قال یحتمل ان یکون قتادۃ روی منہما ای من النضر والقاسم ومرجع الضمیر النضر والقاسم لما ہو مذکور فیما بین سطور الکتاب ان المرجع زید والنضر والثالث بین الآخرین فقال احدہما انس بعد النضر والآخر قال زید اقول ان الصحیح عن النضر عن زید ومن قال عن النضر عن ابیہ فقد وہم وقد ظہرت فیما ذکرت

لہ قولہ من الخبث بضم الباء ویسکن جمع خبیث وہو المؤذی من الجن والشیاطین والخبائث جمع خبیثۃ یرید ذکور الشیاطین واناثہم وقیل الخبث بسکون الباء وہو خلاف طیب الفعل من فجور ونحوہ والخبائث الافعال المذمومۃ والخصال الردیۃ کذا فی المجمع والمرقاۃ ۱۲ **لہ قولہ** فی اسنادہ اضطراب یعنی روی بعضہم علی وجہ وبعضہم علی وجہ آخر مخالف لہ فیہ بقول روی ہشام ۱۲

قوت المغتذی

(کان اذا دخل الخلاء) ص ے بتقطہ ما رکسحاب مکان لیس بہ احد قال النووی اذا اراد دخولہ کما جاء مصرحا بہ فی روایۃ قال کان اذا اراد ان یدخل (قال اللّٰھم انی اعوذ بك من الخبث والخبائث) قال طب بکتاب اصلاح الالفاظ التی صحفہا الرواۃ روی لکثل تکذا رواہ ابو عبیدۃ بکن بہ ای الشر والخبائث الشیاطین وقال طب کثل جمع خبیث والخبائث جمع خبیثۃ ستعاذ باللّٰہ من مردۃ جن ذکورہم واناثہم وقد ب کثلث ای ذکور الجن واناثہا والکثل ای المکروہ والمراد والخبث کل مکروہ فان کان من قول فسب وان اعتقاد فکفر وان طعام فحرام وان شراب فضار وقال وغلط طب من رواہ لکثل وہو الخالدۃ فقد سمعت معناہ فکان صلی اللّٰہ تعالی علیہ وآلہ وسلم معصوما من شیطان حتی من قرینہ بشرط استعاذتہ منہ کما ظہر لہ بشرط استعاذتہ قلت بل اعاذہ تعالٰی وطفرلہ بلا شرط وانما ہذا تعلیم لامتہ وتواضع لربہ تعالٰی انہ قال وخص استعاذتہ بہذا لان الخلاء والشیطان بارادۃ تعالٰی وقدرتہ بالخلاء تسلط لیس علیہ بالملازمۃ قال صلی اللّٰہ تعالٰی علیہ وآلہ وسلم الراکب شیطان والراکبان شیطانان والثلاثۃ رکب او لانہ محل قد یترک ذکرہ تعالٰی بہ باللسان فیغتنم لان ذکرہ تعالٰی معروفۃ رئیسا الاستعاذۃ بہ قبلہ لتعقد بہا عصمۃ بینہ وبین الشیطان حتی یخرج ولیعلم استراہ دلوا فیہ انکار طب لکثل انہ باب واسع معروف بالتفریف ان کثلث یخفف بسکونہ وہا وجہان مشہوران ہہنا روایۃ وان معناہ الشر او الکفر والخبث الشیطان والخبائث آماصی عن عائشۃ رض قالت کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم۔

اعوذ بك من الخبث والخبائث هذا حديث حسن صحيح **باب** مايقول اذا خرج من الخلاء **حدثنا** محمد بن حميد بن اسمعيل نا مالك بن اسمعيل عن يوسف بن ابی بردة عن ابیه **عن** عائشة قالت كان النبی صلی الله علیه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث اسرائیل عن یوسف بن ابی بردة وابو بردة بن ابی موسی اسمه عامر بن عبد الله بن قیس الاشعری ولا یعرف فی هذا الباب الا حدیث عائشة **باب** فی النهی عن استقبال القبلة بغائط او بول **حدثنا** سعید بن عبد الرحمن المخزومی نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی **عن** ابی ایوب الانصاری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول

سے ہشام عن قتادة ثم زید بن سعید عن قتادة فابن عوف ثم قال البیہقی انس خطأ ۔ وعن زید قتادة بغیر حرف ۔ واخذت ہذا المضمون من السنن الکبری للبیہقی ولقد غلط بعض الناظرین فی ہذا المقام وحکم الاضطراب ان یطلب الترجیح والا فیسقط الاحتجاج بالمضطرب **باب** مایقول اذا خرج من الخلاء قرر الشارع الاوراد والاذکار فی الاحوال المتواردة کدخول المسجد والخروج عنه والدخول فی الخلاء والخروج عنه وفی حدیث کان النبی صلی الله علیه وسلم یذکر الله علی کل احیانه فقیل المراد به الذکر اللسانی فیرد علیهم انه علیه السلام کان یشتغل بغیره من الاشغال فکیف یذکر الله علی کل احیانه وقیل ان الذکر ہو الذکر القلبی کما فی اشغال التصوف وہذا ایضا بعید فان اللغة آبیة عن ہذا المعنی

فان الذکر فی اللغة ہو اللسانی واقول ان المراد من الاحوال ہی الاحوال المتواردة لا الاحوال المتشابهة **قوله** غفرانك فی الحاشیة ای اغفر غفرانك او اسأل غفرانك ویعنی انه مفعول مطلق او مفعول به وعندی انه مفعول مطلق کما ذکر الرضی ضابطة وہی ہذه اذا کان فاعل عامل المفعول المطلق او مفعوله مذکورا بعده بواسطة الاضافة او حرف الجر یجب حذف العامل کما فی سبحانك واشار الیه ابن حاجب مجملا واما نکتة حذف العامل فمذکورة فی کتاب سیبویه قال المغربی رایت فی کتاب ان آدم علیه السلام لما هبط علی الارض وجد الریح المنتن من الغائط فقال غفرانك زعما منه انه بسبب ما صدر منه من اکل الشجرة فجرت ہذه السنة فی اولاده والله اعلم **قوله** حسن غریب فی بعض المواضع یکون غریب حسن بتقدیم الغریب فقال ابو الفتح بن سید الناس البعری ان الاقدم اهتم بشانه ثم جمع المصنف بین الحسن والغریب وللغریب معان اشهرها ما فسر بالجمهور ۔ وہو ما حصل فیه التفرد فی ای موضع کان ولا تنافی بین الغریب والحسن عند الجمهور ان سند الحسن ایضا قد یکون واحدا وثانیها ما تفرد فیه الراوی بزیادة شئ ولیس فی المشهور تلك الزیادة ۔ وثالثها احد السندین الواصلین الی شیخ معین یکون احدهما مشهورا والآخر متفردا فیه فالثانی یکون غریبا لکن باعتبار قول الترمذی بین الحسن والغریب تناف لانه فسر الحسن فی العلل الصغری واشترط فیه تعدد الطرق وفی الغریب تکون وحدة الطریقة فالاجوبة عدیدة ان مدار الحدیث قد یکون واحدا والرواة عن المدار کثیر فیسمی الحدیث بالنسبة الیه غریبا وبالنسبة الی ما تحته من الرواة حسنا کما تشیر الیه عبارة الترمذی فی مواضع لکن ہذا الجواب لا یجری فیما قال الترمذی فی الحسن من تعدد الطرق وقال ویروی من غیر وجه نحو ذلك واجیب بان تعریف الترمذی انما یؤخذ به اذا کان غیر مقرون بالغریب واذا کان مقرونا بالغریب لا یکون المراد ذلك الحسن وقال ابن صلاح ان تعریف الخطابی للحسن محمول علی الحسن لذاته وتعریف الترمذی له محمول علی الحسن لغیره ولکنه بعید لان الترمذی ربما یحکم بالحسن علی احادیث الصحیحین ومن المقطوع ان احادیث الصحیحین لا تنحط عن رتبة الحسن لذاته فکلام ابن صلاح بمراحل عن الصواب وثانیا زعم عدم تقییده رواة الحسان بالاتقان والحال ان التقیید مراد له معنوی والجواب ان تعدد الطرق فی الحسن مشروط اذا کان الفرد تفردا معتزا واما اذا لم یکن معتزا فلا یشترط التعدد والتفرد المعتز زیادة راو فی حدیث عن شیخ لم یذکرها غیره من تلامذة ذلك الشیخ وغیر المعتز الذی یروی راو حدیثا بتمامه عن شیخ لم یروه غیره من تلامذته عنه وتفرد الراوی المعتز قد یکون مقبولا عند المحدثین وقد لا یقبل واما بعضهم فیقبلونه کلیا وسبیل التفرد تتبع تابع له او شاہد والمتابعة تکون فی الرواة والشاہدة من الصحابی ثم المتابعة قریبة وبعیدة فـ واذا اقول لفظ الحجازیین فارید به الشافعیة والمالکیة واذا اقول لفظ العراقیین ارید به الاحناف ومذهب احمد دائر بین العراقیین والحجازیین ومن عادة الترمذی وابی داؤد والنسائی اخراج احادیث الحجازیین والعراقیین وقد یاتی بها مسلم والبخاری فیبوب علی ما هو مختار عنده **باب** النهی عن استقبال القبلة بغائط او بول فی الاستقبال والاستدبار عند الخلاء سبعة مذاهب قال ابو حنیفة بکراهتهما فی الصحاری والبنیان وقال الشافعی بالجواز فی البنیان لا فی الصحاری وقال احمد بن حنبل بجواز الاستدبار لا الاستقبال وفی روایة شاذة عن ابی حنیفة کما فی الهدایة وفاق احمد وینبغی الجمع بین الروایات عن الائمة مهما امکن والاختیار فی الاقوال عن المشائخ ترجیح احدها والجمع فی روایتی ابی حنیفة ان الاستدبار والاستقبال مکروه الا ان کراهة الاستدبار اقل عن کراهة الاستقبال وقال الشاه ولی الله فی ترجمة الموطأ ان الاستدبار والاستقبال مکروه ان تنزیها ان عند ابی حنیفة ولعله ما فی البنایة علی الهدایة وعن البنایة فی التمرتاشی ذکر صدر الاسلام ابو الیسر الاخ لا کبر لفخر الاسلام ابی العسر ان بین الکراهة تحریما وتنزیها واسطة تسمی اساءة فـ قال اشیاخنا رحمهم الله اجمعین اذا وردت الاحادیث المختلفة فی المسئلة فیاخذ الشافعی باصح ما فی الباب مرفوعا ویاخذ مالك بتعامل اهل المدینة وان خالفه حدیث مرفوع ویاخذ ابو حنیفة بکل المرفوعات بالحمل علی المحامل واحمد ربما یاخذ بالقولی ویخرج المحامل فی الواقع الخالف ویاخذ احمد بن حنبل بالکل مع لحاظ اقوال الصحابة والتابعین رضوان الله علیهم ولذا نجد عنه روایات فی مسئلة واذا تعارض الحدیثان ففی کتب الشافعیة یعمل بالتطبیق ثم بالترجیح ثم بالنسخ ثم بالتساقط وفی کتبنا یؤخذ اولا بالنسخ ثم بالترجیح ثم بالتطبیق ثم بالتساقط والمقدم عندنا ہو النسخ الثابت بالنقل واما النسخ الاجتهادی فرتبته بعد الترجیح وقبل التطبیق واما تقدم الترجیح قبل التطبیق فہو مقتضی الفطرة السلیمة فان فی الترجیح عملا بالعلم وفی التطبیق عملا بعدمه والعلم مقدم علی عدمه **قوله** اذا اتیتم الغائط ہذا الامر لاہل المدینة والغائط الارض المنخفضة المطمئنة وقد یطلق علی ما یخرج **قوله** لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها استنبط الغزالی من حدیث الباب ان الواجب فی الصلوة ادراك جهة القبلة لا عینها لانه علیه السلام ذکر اربع جوانب وادراك الجهة تحقق

سے **قوله** حدیث غریب وہو الذی انفرد به العدل الضابط من جمیع حدیثه کما اذا انفرد من الزہری رجل ممن یجمع حدیثه ویقبل ۱۲ جواہر ۔

قوت المغتذی

(اذا خرج من الخلاء قال غفرانك) قال قب ہو مصدر کسبحانك نصب بفعل محذوف ای اطلب فکانه صلی الله علیه وآله وسلم یطلب مغفرة من ربه قبل ان یعلم انه قد غفر له فاما بعده فلا نه غفر له بشرط استغفاره ورفعه بشرف منزلته بشرط اجتهاده فی الاعمال الصالحة والکل حاصل بفضله تعالی قلت شرط علیه ما ذکره دعوی بلا دلیل ولکن یستغفر لغیره والظاہر قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنین والمؤمنات ویسأل مغفرة مما ترکه ذکرا بلسانه الحال لوازه سالما وان ترکه بامره تعالی لانه لحاجة نفسه او سأل مغفرة فی عجزه عن شکر نعمته فی تیسیر غذائه وابقاء منفعته واخراج فضلته بسهولة وعجز ان یعتقد ان ہذا المقدار نعمة تستحق شکرا کثیرا افاده باستغفاره ہو المشهور واخص او بذا خرج منه مخرج تشریع وتعلیم سلامته منه واخلاه وخاطبا فوجب شکر ہذه النعمة فاستغفر خوف عدم ایفائه بشکرها فهو قریب من تحمید عاطس علی سلامته مما یخشی من تغیر حاله (ہذا حدیث غریب حسن) قال النووی فی شرح المهذب ہو صحیح وجاء مما یقال عقب الخلاء احادیث کثیرة لیس بها شئ ثابت الا ما عائشة المذکورة فهو مراد بقوله ولا نعرف فی ہذا الباب الا حدیث عائشة (اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط) ص ۸ ۔ قال اہل اللغة اصل الغائط کان المطمئن یاتونه لحاجة فکنوا به عن نفس الحدث کراہیة لاسمه ومن عادة العرب التعفف فی الفاظها واستعمال الکنایات فی کلامها وصون الالسن مما تصان الاسماع والابصار عنه قال جطاب وقد اجتمع الامران بالحدیث فالغائط یاولی المکان وباخره الخارج قال ثم غلب ہذا الاسم علی حاجة حتی صار فیها اعرف منه فی مکانها وہو احد قسمی المجاز (ولکن شرقوا او غربوا) قال وہذا خطاب لاہل المدینة ومن بمعناهم بحیث اذا شرق او غرب لا یستقبلها ولا یستدبرها وقلت ہم اہل الجنوب والشمال واما من بالمشرق او المغرب فلا یطلبون فضلوا او جنبوا ۔

سے انما اوتی بلفظ ثم للدلالة علی الانقطاع ۱۲ عـ وشعبة معروضة من النضر عن انس وعن زید مختلف

ولا تستدبروها ولكن شرّقوا[1] أو غرّبوا قال ابو ايوب فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت مستقبل القبلة فننحرف[2] عنها ونستغفر الله **وفى** الباب عن عبد الله بن الحارث ومعقل بن ابى الهيثم ويقال معقل بن ابى معقل وابى امامة وابى هريرة وسهل بن حنيف **قال** ابو عيسى حديث ابى ايوب احسن شئ فى هذا الباب واصح وابو ايوب اسمه خالد بن زيد والزهرى اسمه محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهرى وكنيته ابوبكر **قال** ابو الوليد المكى قال ابو عبد الله الشافعى انما معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا ببول ولا تستدبروها انما هذا فى الفيافى فاما فى الكنف المبنية له رخصة فى ان يستقبلها وهكذا قال اسحق وقال احمد بن حنبل انما الرخصة من النبى صلى الله عليه وسلم فى استدبار القبلة بغائط او بول فاما استقبال القبلة فلا يستقبلها كانه لم ير فى الصحراء ولا فى الكنيف ان يستقبل القبلة

باب ماجاء من الرخصة فى ذلك

ثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا نا وهب بن جرير نا ابى عن محمد بن اسحق عن ابان بن صالح عن مجاهد **عن** جابر بن عبد الله قال نهى النبى صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة ببول فرأيته قبل ان يقبض بعام يستقبلها **وفى** الباب عن ابى قتادة وعائشة وعمار **قال** ابو عيسى حديث جابر فى هذا الباب حديث حسن غريب وقد روى هذا الحديث ابن لهيعة عن ابى الزبير عن جابر عن ابى قتادة انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يبول مستقبل القبلة اخبرنا بذلك قتيبة قال انا ابن لهيعة وحديث جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم اصح من حديث ابن لهيعة وابن لهيعة **ضعيف** عند اهل الحديث ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره **ثنا** هناد نا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى

بامكان الخط المستقيم بين بيت الله وصدر المصلى ونقل ابن عابدين ان الاستقبال والاستدبار عند الخلاء معتبر باعتبار العضو المخصوص لا الوجه **قوله** فننحرف عنها اى نرجع مضيرا ما لكعبة فيكون المعنى نجلس فى تلك المراحيض وننحرف عن القبلة مهما امكن ونستغفر الله من عدم الانحراف الكامل او يكون المرجع المراحيض فيكون الاستغفار من فعلهم الشنيع اى فعل اهل الشام والمراحيض جمع مرحاض من الرحض وصاف كردن **قوله** هكذا قال اسحاق اى اسحاق بن ابراهيم بن راهويه وفى راهويه ونفطويه وسيبويه واخواتها لغتان قال المحدثون بفتح سيبويه ونفطويه وراهويه وقال النحاة وهو المشهور على السنة ويقرأ سيبويه ونفطويه وكذلك فى غيرها **باب** من الرخصة فى ذلك حديث الباب تمسك الشافعى وتمسكنا ما بطه الشارع **قوله** محمد بن اسحاق اختلف اهل الجرح والتعديل فيه مالم يختلف فى غيره حتى ان قال مالك بن انس ان قمت بين الحجر الاسود وباب الكعبة لحلفت انه دجال كذاب وقال البخارى انه امام الحديث وقال ابن الهمام انه ثقة ثلث مرات وقال صاحب الدنيا انه ثقة وفى حفظه شئ واما البيهقى فيتكلم فيه فى كتابه الاسماء والصفات وانه حجة فى كتاب القراءة خلف الامام فالعجب وعندى انه من رواة الحسان كما فى الميزان ويمكن ان يكون فى حفظه شئ **قوله** ابان بن صالح اذا كان على وزن الفعل فغير منصرف وان كان على وزن فعال فمنصرف **قوله** ابن لهيعة ضعيف الا ان كتبه احترقت فكان بعده يروى عن حفظه فخلط الصحيح بالسقيم واما فى علمه فلاريب فيه وقال سفيان الثورى انى قصدت الحج محض زيارته حين سمعت انه يريد الحج واما جواب حديث الباب من جانب الاحناف فمنه دفائع تخرج لها الاصل ونأخذ بالضابطة والحديث القولى لان حديثنا مشتمل على الحكم مع السبب وهو الحكم الشرعى عن الاستقبال والاستدبار والسبب اتيان الغائط واما حديث الشافعية فواقعة حال لا عموم لها ولا نعلم سببها ونحكم فيكون الاقدم حديثنا كما هو مقتضى الاصول والمراد من السبب الذى يلزم من وجوده وجوب الحكم واما حديث ابن عمر فيحتمل احتمالات كثيرة موافقة لنا ومنافية لنا فقيل انه من خصوصيته عليه السلام لان الحقيقة المحمدية اعلى من حقيقة الكعبة ويمكن فيه لاحد ان الافضلية فى عالم التكوين والخلق لا فى عالم التشريع والاحكام التكليفية ويمكن لنا ان نقول بها فى الشاذ ونوادر الاصول ان ابن عمر رآه اسد عليه السلام وكان النبى عليه السلام حاطا لبنات دفى الاستقبال والاستدبار باعتبار العضو المخصوص لا الرأس فالتشبث بالتشريع الكلى ولنا اثر ابى ايوب الانصارى ايضا وراجع صفحة من صحيح صلى الله عليه وسلم من الوفاء وبلغ فضلات الانبياء من النقائص ومن

---

[1] **قوله** شرّقوا او غرّبوا اى توجهوا الى جهة المشرق والمغرب هذا خطاب لاهل المدينة ومن قبلته على ذلك السمت ممن هو فى جهة الشمال والجنوب كذا فى مجمع البحار ۱۲ [2] **قوله** انما معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن الهمام اعلم ان هذه المسئلة اختلاف العلماء فيها على ثلثة اقوال ذهب طائفة الى الكراهة مطلقا منهم مجاهد والنخعى وابو حنيفة اخذا بعموم الحديث مع تقوية بقول ابى ايوب قدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت نحو الكعبة فننحرف الحديث وطائفة كرهوا فى الفضاء دون البنيان مطلقا منهم الشعبى والشافعى واحمد اخذا بحديث ابى داؤد عن مروان الاصفر رأيت ابن عمر اناخ راحلته وجلس يبول اليه فقلت يا ابا عبد الرحمن اليس قد نهى عن هذا قال بلى انما نهى عن ذلك فى الفضاء فاذا كان بينك وبين القبلة شئ يسترك فلا بأس ورواه ابن خزيمة والحاكم فى صحيحهما وعن ابن عمر فى الصحيحين قال رقيت يوما على بيت اختى حفصة فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته مستقبل الشام مستدبر الكعبة وطائفة رخصوه مطلقا فمنهم من طرح الاحاديث لتعارضها ثم رجعوا الى الاصل وهو الاباحة والمعارضة بحديث رواه ابن ماجة عن عراك عن عائشة قالت ذكر عند النبى صلى الله عليه وسلم قوم يكرهون ان يستقبلوا بفروجهم القبلة فقال اراهم قد فعلوها استقبلوا بمقعدى القبلة ومنهم من ادعى النسخ تمسكا بما اخرجه ابو داؤد والترمذى وابن حبان فى صحيحه والحاكم والدارقطنى عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلة فرأيته قبل ان يقبض بعام يستقبلها وقال الترمذى فى العلل الكبير سألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال صحيح ولا حوط المنع لان الناسخ لابد ان يكون فى قوة المنسوخ وهذا دونه لا يقاوم ما تقدم مع ان الذى فيه حكاية فعل هو ليس صريحا فى نسخ التشريع القولى لجواز الخصوصية انتهى كلام ابن الهمام مع اختصار وتغيير ۱۲ [3] **ف** قال ابن حجر فى خلاصة هو انس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام الانصارى ابن ربى خدم صلى الله عليه وسلم عشر سنين وذكر ابن سعد انه شهد بدرا الف ومائتا حديث وستة وثمانون حديثا واتفقا على مائة وثمانية وستين وانفرد خ بثلثة وثمانين وم باحدى وسبعين وروى عن طائفة من الصحابة وعنه بنوه موسى والنضر وابوبكر والحسن البصرى وثابت البنانى وسليمان التيمى وخلق لا يحصون وقد جاوز عمره المائة وفى - الكمال كنيته ابو حمزة خادم النبى صلعم امه ام سليم بنت ملحان وانتقل الى البصرة فى خلافة عمر ليفقه الناس بها وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة احدى وتسعين وله من العمر مائة وثلث سنين وقيل تسع وتسعون سنة انتهى اقول وروى الشيخان عن ام سليم انها قالت يا رسول الله انس خادمك ادع الله له قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته قال انس فوالله ان مالى لكثير وان ولدى وولد ولدى ليتعادون على نحو المائة اليوم وذكر ابن حجر عنه انه رضى يتمرفى السنة مرتين ۱۲ ازاحمد حسن۔

قوت المغتذى

(فوجدنا مراحيض) جمع مرحاض بكسر الميم من رحض يتصل بالنهاية المكنة المبنية للتبرز ابو غائط فننحرف عنها ونستغفر الله قال قيل اى نستغفر من الاستقبال ومن ذنوب اولى بنانا فان الاستغفار للمذنبين سنة (عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة ببول) زاد ابن حبان او نستدبرها فرأيته قبل ان يقبض بعام يستقبلها قال حج تخريج احاديث الشرح الكبير لا احتياج بنظر لانها حكاية فعل لا عموم لها اذ لعله فعله لعذر او بيان (حديث حسن) قال حج صححه الحفاظ وتوقف فيه من يضعف ابن اسحق وقد صرح بالتحديث كما تقدم وضعفه ابن عبد البر بابان بن صالح وغلط فيه لانه ثقة وادعى ابن حزم انه مجهول فغلط (رقيت) بكسر القاف فيما بعده

بن حبان عن عمه واسع بن حبان **عن** ابن عمر قال رقيت يوما على بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم على حاجته مستقبل الشام مستدبر الكعبة هذا حديث حسن صحيح **باب** النهي عن البول قائما **حدثنا** علي بن حجر انا شريك عن المقدام بن شريح عن ابيه **عن** عائشة قالت من حدثكم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه ما كان يبول الا قاعدا **وفی** الباب عن عمر وبريدة **قال** ابوعيسى حديث عائشة احسن شيء في هذا الباب واصح وحديث عمر انما روی من حديث عبد الكريم بن ابي المخارق عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال رآني النبي صلى الله عليه وسلم ابول قائما فقال يا عمر لا تبل قائما فما بلت قائما بعد وانما رفع هذا الحديث عبد الكريم بن ابي المخارق وهو **ضعيف** عند اهل الحديث ضعفه ايوب السختياني وتكلم فيه وروى عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر ما بلت قائما منذ اسلمت وهذا اصح من حديث عبد الكريم **وحديث** بريدة في هذا غير محفوظ ومعنى النهي عن البول قائما على التأديب لا على التحريم وقد روي عن عبد الله بن مسعود قال ان من الجفاء ان تبول وانت قائم **باب** ما جاء من الرخصة في ذلك **حدثنا** هناد نا وكيع عن الاعمش عن ابي وائل **عن** حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى سباطة قوم فبال عليها قائما فاتيته بوضوء فذهبت لاتأخر عنه فدعاني حتى كنت عند عقبيه فتوضأ ومسح على خفيه **قال** ابو عيسى وهكذا روى منصور وعبيدة الضبي عن ابي وائل عن حذيفة مثل رواية الاعمش وروى حماد بن ابي سليمان وعاصم بن بهدلة عن ابي وائل عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم **وحديث** ابي وائل عن حذيفة اصح وقد رخص قوم من اهل العلم في البول قائما **باب** في الاستتار عند الحاجة **حدثنا** قتيبة نا عبد السلام بن حرب عن الاعمش **عن** انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد

ستدلات الشافعية رواية عراك عن عائشة اخرجها الدارقطني وابن ماجة انه ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم ان الناس يكرهون ان يستقبلوا القبلة بفروجهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اوقد فعلوها حولوا مقعدتي القبلة وحسن النووي سنده وكذلك حسن ابن الهمام ولم يجب من جانب الحنفية وقال العيني نقلا عن احمد بن حنبل انه مرسل لان عراكا لم يسمع عن عائشة وقيل اخرج مسلم حديث سكينتين دخلت على عائشة عن عراك عن عائشة فنقول احمد بن حنبل افضل واعلى من مسلم ثم المرسل عند الاحناف مقبول الا ان الاعتبار لما قال السخاوي من ان الاعلى هو المتصل لا المرسل كما في فتح المغيث لا ما في الحسامي من علو المرسل عن المتصل واما المرسل فقبله مالك وابو حنيفة وفي رواية عن احمد وقبله ابو داؤد ولم يقبله البخاري والشافعي الا ما اعتبره الشافعي في ستة مواضع مذكورة في النخبة واكثر السلف موافق لابي حنيفة في قبول المرسل ونقول ايضا ان مسلما ثابت اي للواسطة واحمد مثبت والمثبت مقدم على النافي وروى جعفر بن ربيعة الذي هو اوثق تلامذة عراك حديث عراك موقوفا وقد ذكره في ابو بهر عن البخاري وقال في الميزان ان الحديث منكر وقال عمر بن عبد العزيز خليفة العدل ما استقبلت وما استدبرت مدة عمري فروى عراك في مقابلة ذلك الحديث فلم يعمل عمر بن عبد العزيز بذلك الحديث بعد السماع ايضا وكان يكره الصادق نحو القبلة كما في الفتح ونقول ايضا ان حديثنا اصح شيء في هذا الباب ومشتمل على الوجه والحكم فهو عذر به ... في هذه الضابطة ... من قبول ... بالسكت المجهول ... ما بين تلك وجه ... بالبين المنقول ... وهذا الكلام يعوده ... ليس الوقائع في شرائعه ... كتنكرق الامدارق ... فعل ... قال ابن حزم وقريب من هذا ما قال ابو بكر بن العربي في شرحه على الترمذي وقال انه اقرب مذهب ابي حنيفة وقال ابن القيم في تهذيب السنن الترجيح لمذهب ابي حنيفة واستدل لمذهبنا بما روى حذيفة بن يمان قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من تفل تجاه القبلة جاء يوم القيامة وتفله بين عينيه ... فتح ... المصلي يناجي ربه وتحول رحمة الباري بينه وبين القبلة فلا يبزقن نحو القبلة وقال النبي ان ... في الصلوة والسجدة وغيرهما فاذا نهي عن البزاق يكون الاستقبال والاستدبار منهيا عنه بالاولى اقول ... هذا ... في ... من ص ٣٠ ... في ... حديث حذيفة وعمل عنه **باب** النهي عن البول قائما ... **قوله** كان يبول ... قيل ان الصديقة نفت عادته عليه السلام من البول قائما اي لم يكن عادته وبعد ذلك ما ذكر ... اونقول ان رواية حذيفة في حال العذر وايضا البول قائما جائز وخلاف الادب ويكره تنزيها **قوله** ان من الجفاء يدل على الكراهة تنزيها والجفاء البلادة والاعرابية ... **قوله** عبد الكريم بن ابي المخارق الخ قيل ان مالكا روى عن عبد الكريم بن ابي المخارق في موطاه فيكون ثقة فقال ابن عبد البر في التمهيد لما في الموطا من الاسانيد ان مالكا اعتمد على سمته وكان يغتر بالصيانات وهو سيئ الحفظ **باب** ما جاء من الرخصة في ذلك وفي حديث حذيفة ليس مسح ... وفي حديث مغيرة ليس ذكر البول قائما كما في مسلم ص ١٣٣ وفي حديث مغيرة ابن شعبة واقعة القفول من غزوة تبوك وامامة عبد الرحمن بن عوف كما في مسلم ص ١٣٣ واعترض علاء الدين المارديني على القدوري من جمعه بين رواية حذيفة ومغيرة اقول لا اعتراض على الامام القدوري لان الجمع والاختلاط من الذي فوقه لا منه ... ان الحديث ... يستنبط من الحديث ان ... من ارض ... بالاجازة ... وعادة ... ايضا ... الاجازة ودلالة للبول في ... **قوله** فبال عليها قائما قيل لبيان الجواز لانه مكروه تنزيها وجائز وقيل كان لعذر لوجع كان به صلى الله عليه وسلم كما في سنن الكبرى للبيهقي انه بال قائما لوجع بمأبضه كما في النووي في شرح مسلم ص ١٣٣ وسنده ضعيف ولكنه يكفي للنكتة وفي النووي ص ١٣٣ انه عليه السلام استدناه ليستره عن اعين الناس وغيرهم من الناظرين لكونها حالة يستحيي بها ويستحيى منها في العادة وكانت الحاجة التي يقضيها بولا من قيام يؤمن معها خروج الحدث بالآخر والرائحة الكريهة ولذا استدناه انتهى فيجوز ذكر يه عليه السلام لكراهة تنزيها لا كراهة تحريما قال الشيخ جلال الدين السيوطي في حاشية النسائي ان تثليث الوضوء سنة وتركه مكروه تحريما وتركه عليه السلام يورث الثواب له عليه السلام اقول هذا ليس بمختار عندنا لانا نقول ان ترك التثليث ليس باثم لبشرط عدم الاعتياد واقول ان في البول قائما رخصة وينبغي الآن المنع عنه لانه عمل غير اهل الاسلام لان الفقيه يختلف باختلاف الازمنة والحالات فانه كان الاستنجاء بالماء كالفساد ... انتهى الشيخ ابن الهمام يكون الجمع سنة فان السلف كانوا ياكلون قليلا واما من بعدهم ياكلون **باب** الاستتار عند الحاجة

سے **قوله** اتى سباطة قوم فبال عليها قائما هي والكناسة موضع يرمى فيه التراب والاوساخ وما يكنس من المنازل واضافه الى القوم تخصيص لا للملك وبال قائما لانه لم يجد موضعا للقعود او المرض منعه عن القعود وللتداوي من وجع الصلب كذا في المجمع وغيره هذا تاويل من كره البول قائما واما من ذهب الى ظاهر الحديث فقد رخص في البول قائما كما بينه المؤلف ۱۲

قوت المغتذی

اتی سباطة قوم) بسين مهملة فموحدة فطاء مثال الكرب هي الملقى للتراب وكنس البيت ونحوه ومرفقا للقوم قال خط وغالبه سهل لين منثال يخد البول ولا يرتد على البائل (فبال قائما) قال النووي بشرح المهذب ذكر الخطابي والبيهقي بسبب بوله قائما انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان به وجع صلب والعرب كانت تستشفي منه بالبول قائما روی عن الشافعي وقال القاضي حسين في تعليقه فصار هذا عادة لاهل هراة يبولون قياما في كل سنة مرة احياء لتلك السنة اوفعله بما نص رواه البيهقي عن ابي هريرة اولم يجد مكانا يصلح للقعود لان الطريق الذي يليه عال مرتفع فقام اوليبين جوازه وبال هنا قائما لعلمه انه لم يرو ... الا كره هو ... عادة للناس وانما ... لم تقربها منهم قلت بل ملكه ربنا تعالى الغاية كله فهو ملكه لا شريك له فيه الا عارية وبيانه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم۔

الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض **قال** ابو عيسى هكذا روى محمد بن ربيعة عن الاعمش عن انس هذا الحديث **وروى** وكيع والحماني عن الاعمش قال قال ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض وكلا الحديثين مرسل **ويقال** لم يسمع الاعمش من انس بن مالك ولا من احد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد نظر الى انس بن مالك قال رأيته يصلي فذكر عنه حكاية في الصلوة والاعمش اسمه سليمان بن مهران ابو محمد الكاهلي وهو مولى لهم قال الاعمش كان ابي حميلا فورثه مسروق **باب**[1] كراهية الاستنجاء باليمين **حدثنا** محمد بن ابي عمر المكي نا سفيان بن عيينة عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة **عن** ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يمس الرجل ذكره بيمينه **وفي** الباب عن عائشة وسلمان وابي هريرة وسهل بن حنيف **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو قتادة اسمه الحارث بن ربعي **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا الاستنجاء باليمين **باب**[2] الاستنجاء بالحجارة **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم **عن** عبد الرحمن بن يزيد قال قيل لسلمان قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة[3] قال سلمان اجل نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او ببول وان نستنجي باليمين او ان يستنجي احدنا باقل من ثلثة احجار وان نستنجي برجيع او بعظم **وفي** الباب عن عائشة وخزيمة بن ثابت وجابر وخلاد بن السائب عن ابيه **قال** ابو عيسى حديث سلمان حديث حسن صحيح **وهو** قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم رأوا ان الاستنجاء بالحجارة يجزئ وان لم يستنج بالماء اذا انقى اثر الغائط والبول **وبه** يقول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **باب**[3] في الاستنجاء بالحجرين **حدثنا** هناد وقتيبة قالا نا وكيع عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي عبيدة **عن** عبد الله قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمس لي ثلثة احجار قال فاتيته بحجرين وروثة فاخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركس **قال** ابو عيسى وهكذا روى قيس بن الربيع هذا الحديث عن ابي اسحق عن ابي عبيدة عن عبد الله نحو حديث اسرائيل وروى معمر وعمار بن رزيق عن ابي اسحق عن علقمة عن عبد الله وروى زهير عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه الاسود بن يزيد عن عبد الله وروى زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله وهذا حديث فيه اضطراب[4] **قال** ابو عيسى سألت عبد الله بن عبد الرحمن اي الروايات في هذا عن ابي اسحق اصح فلم يقض فيه بشيء وسألت محمدا عن هذا فلم يقض

الخ الاستتار فرض وكان عادته عليه السلام الابعاد في الحاجة واما واقعة بوله على سباطة قوم فمن عذر كما قال النووي في شرح مسلم ص ١٣٣ فقد ذكر القاضي عياض من سببه الخ **قوله** كان ابي حميلا فورثه الخ مسروق تابعي جليل القدر والحميل من اتي به من دار الحرب وهو صغير والولاية على قسمين ولاية العتاقة وولاية الموالاة والاولى صحيحة عندنا الائمة الثلثة وقول وهو مولى لهم يحتملهما وعند ابي حنيفة لا يرث كما ذكره محمد في موطاه ولنا فتوى الفاروق الاعظم **باب** كراهية الاستنجاء باليمين قال الشافعي التثليث والانقاء واجب والايتار مستحب وفي رواية الايتار ايضا واجب وعندنا التثليث مستحب والانقاء واجب كما في الطحاوي والبحر واما ما ذكره صاحب الكنز من انه ليس فيه عدد مسنون انما اراد انه ليس في السنة المؤكدة كما في البحر فتثليث الاحجار مستحب عندنا والطحاوي اعلم بمذهب ابي حنيفة وهو تلميذ الشافعي بواسطة واحدة وتلميذ مالك بواسطتين وتلميذ ابي حنيفة بثلثة وسائط ذكر في باب الحج اجازة عن احمد بواسطة والطحاوي امام مجتهد مجدد كما قال ابن اثير الجزري انه مجدد واقول انه مجدد من حيث شرح الحديث وهو بيان محامل الحديث والاسولة والاجوبة وغيرها والمتقدمون كانوا يردون الحديث بسنده ومتنه لا بحثا وقال النووي في شرح المهذب انه اذا اضطر الى الاستنجاء باليمين فله ان يأخذ الحجر باليسار او بين العقبين ويمر عليه العضو المخصوص باليمين فعلم ان في عهد السلف كان الايتار في البول ايضا ثلث كما في الغائط لا شك بهذا الحصر ولنا في استحباب التثليث ما اخرجه ابوداود في سننه من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج وفي رواية اخرى من يذهب الخلاء فليستجمر بثلثة احجار فانها تجزيه فان الكفاية تدل على عدم الوجوب ان لم نقل ان اطلاق الاجزاء مختص بالوجوب واطلق ههنا بالنسبة الى الاصل وجوب الازالة ونقح ابو حنيفة والشافعي ان الحجارة كل عين قالع طاهر غير محترم ولا مال وقال ابوداود والظاهري انه منحصر في الحجارة بعينها واختلفوا في ابوال ما يؤكل لحمه واز بالرقال ابو حنيفة والشافعي نجاسة وقال مالك ومحمد انها طاهرة وجوز ابو يوسف التداوي بها واستدل ابو حنيفة والشافعي بحديث لا برجيع او عظم حديث الباب لان النهي عن الاستنجاء برجيع لكونه نجسا والنجس لا يزيل النجاسة وايضا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اداء الصلوة في المزبلة وهو محل ابن السكن وايضا سياتي انه عليه السلام اخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركس فان قيل في بعض الروايات تصريح بانه طعام دواب اخوانكم فلم يتيقن قلت ان الركس بمعنى الرجيع فيقال في الاستدلال ان الرجيع مشتق والحمل على المشتق يدل على علية المبدأ او لفظ ركس علة بخلاف الرجس فانه حكم من ولاية شرعية لا علة حسية

باب ما جاء في الاستنجاء بالحجرين استدل بعض الحنفية بحديث الباب على عدم وجوب التثليث والايتار بانه عليه السلام القى الروثة واستنجى بالحجرين ولكنه في رواية انه عليه السلام القى الروثة وقال ائتني بثالث **قوله** انها ركس الخ استدل البعض بهذا على ان علة النهي في الروث انها نجسة وهذا انما يصح لو كان الركس بمعنى الرجيع حتى يكون وصفا ولو كان بمعنى الرجس يكون الاستدلال ضعيفا لانه حكم لا علة **قوله** قال ابو عيسى هكذا روى الخ هذا بيان المتابع للحديث المذكور للتقوية والمتابعة على قسمين كامل وناقص لانه اذا وجد التفرد عن راو عن شيخ تفحص متابع او شاهد فان وجد المتابع عن ذلك الشيخ يكون كاملا وان وجد عن شيخ شيخه فصاعدا فناقص والتحقيق في النخبة والغاهرين كما علم ان المتابع والشاهد يجب ان يكونا

---

[1] **قوله** كان ابي حميلا قال العيني الحميل الذي يحمل من بلده صغيرا ولم يولد في الاسلام انتهى وفي توريثه من امه خلاف واليه اشار بقوله فورثه يعني اخي مسروق بالولاء وعندنا اعني الحنفية لا يرث من امه الاجنبية كما ذكره الامام محمد في موطاه ١٢ [2] **قوله** قيل لسلمان اي الفارسي والقائل لبعض المشركين استهزاء كما صرح مسلم ١٢ [3] **قوله** الخراءة بكسر خاء وبالمد التخلي والقعود للحاجة قال الخطابي اكثرهم يفتحون الخاء وقال الجوهري خرئ خراءة ككره كراهة ولعله بالفتح المصدر وبالكسر الاسم وجواب سلمان من اسلوب الحكيم ولم يلتفت الى استهزائه ١٢ مجمع البحار [4] **قوله** اضطراب ما اختلفت الرواية فيه فما اختلف الرواة فيه ان ترجحت احداهما على الاخرى بوجه نحو ان يكون احدهما ارجح بحفظ الراوي او كثرة صحبته للمروي عنه فالحكم للراجح فلا يكون ح مضطربا والا فمضطرب كذا قال السيد في الجواهر ويقع الاضطراب تارة في الاسناد وفي المتن اخرى وفيهما من راو واحد او اكثر ١٢

قوت المغتذي (نهى عن ان يمس الرجل ذكره بيمينه) لمعا في انه بال احدكم فلا يمس ذكره بيمينه (قيل لسلمان قد علمكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة) قال طب عوام الناس يقولون بكسرها فيشكل معناه وانما هو كتجارة اي الجلسة للتخلي وبعد ذه ووزنه بالنهاية وزاد وقال الجوهري كسحابة من خرئ بهمز خراءة ككره كراهة قال بفتحة مصدر وبكسره اسما قلت ان كانت الجلسة فقياسه كسره وهو المطابق لسياقة لانه وزن الهيئات (اجل) بسكون اللام حرف جواب كنعم معناه برجيع (بزاد فيه فعين كاسير) خالطا (انها ركس) بزاد فكاف فسين كسر رجس قال فقب معناه رجوع لحالة مذمومة عن حالة محمودة .

فيه بشئ وكأنه رأى حديث زهير عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله اشبه ووضعه فی كتابه الجامع واصح شئ فی هذا عندی حديث اسرائيل وقيس عن ابی اسحٰق عن ابی عُبَيْدة عن عبد الله لان اسرائيل اثبت واحفظ لحديث ابی اسحٰق من هؤلاء وتابعه على ذلك قيس بن الربيع وسمعت ابا موسى محمد بن المثنى يقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی يقول ما فاتنی الذی فاتنی من حديث سفيان الثوری عن ابی اسحٰق الا لما اتكلت به على اسرائيل لانه كان ياتی به اتم **قال** ابو عيسى وزهير فی ابی اسحٰق ليس بذاك لان سماعه منه بآخرةٍ سمعتُ احمد بن الحسن يقول سمعت احمد بن حنبل يقول اذا سمعت الحديث عن زائدة وزهير فلا تُبالِ ان لا تسمعه من غيرهما الا حديث ابی اسحٰق وابو اسحٰق اسمه عمرو بن عبد الله السَّبِيعی الهَمْدانی وابو عُبَيْدة بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من ابيه ولا يُعرَف اسمه **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة **عن** عمرو بن مرة قال سألت ابا عبيدة بن عبد الله هل تذكر من عبد الله شيئا قال لا **باب** كراهية ما يستنجى به

حدثنا هنّاد نا حفص بن غياث عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن **وفی** الباب عن ابی هريرة وسلمان وجابر وابن عمر **قال** ابو عيسى وقد روى هذا الحديث اسمٰعيل بن ابراهيم وغيره عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله انه كان مع النبی صلی الله عليه وسلم ليلة الجن الحديث بطوله فقال الشعبی ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن وكان رواية اسمٰعيل اصح من رواية حفص بن غياث **والعمل** على هذا الحديث عند اهل العلم **وفی** الباب عن جابر وابن عُمر **باب** الاستنجاء بالماء

حدثنا قتيبة ومحمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب قالا ثنا ابو عوانة عن قتادة عن مُعاذة **عن** عائشة قالت مُرْنَ ازواجكن ان يستطيبوا بالماء فانی استحييهم فان رسول الله صلی الله عليه وسلم كان يفعله **وفی** الباب عن جرير بن عبد الله البجلی وانس وابی هريرة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وعليه** العمل عند اهل العلم يختارون الاستنجاء بالماء وان كان الاستنجاء بالحجارة يجزئ عندهم فانهم استحبوا الاستنجاء بالماء ورأوه افضل وبه يقول سفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء ان النبی صلی الله عليه وسلم كان اذا اراد الحاجة ابعد فی المذهب

حدثنا محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** المُغيرة بن شعبة قال كنت مع النبی صلی الله عليه وسلم فی سفر فاتى النبی صلی الله عليه وسلم حاجته فابعد فی المذهب **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن

قرشيين وقد يقال للعالی متابعا للنازل وفی فتح الباری ان اصل المتابعة ان يكونا فی قرن وقد يتابع العالی السافل وان لم يكونا فی قرن واحد **قوله** عمرو بن عبد الله السبيعی الهمدانی بهمدان بفتح الاول وسكون الثانی قبيلة واكثر الرواة من هذا القبيل وهمدان بفتح الثانی فی خط ارض ولم يكن منها من الرواة ووصف راو ويسمى هذا النوع موتلفا ومختلفا ويعرف به الفرق بين اللفظين المتقاربين فی رسم الخط الا التلفظ وفنون علم الحديث اربعة وثمانون فنا **قوله** ابو عبيدة بن عبد الله الخ اذا اطلق لفظ عبد الله فی مرتبة صحابی يراد به ابن مسعود واذا اطلق حسن فی مرتبة الصحابی يراد به ابن علی واذا اطلق فی مرتبة التابعی يراد به الحسن البصری **قوله** لم يسمع من ابيه ولا يعرف اسمه ای اسم ابی عبيدة ان قيل كيف رجح الترمذی منقطعا على متصل البخاری قلت كما فی الطحاوی ان الترجيح لعلم ابی عبيدة لانه وان لم يسمع من ابيه لانه كان ابن سبع سنين حين رحلة ابيه لكنه اعلم الناس بعلم ابيه فلم يلاحظ ضابطة ترجيح المتصل على المنقطع وعلى هذا قال الشاه ولی الله فی حجة الله البالغة ان العلم هو شرح الصدر لا اتباع الضوابط المخترعة وليعلم ان الكلام فی حق احد من جانب المحدثين لا يوجب سوء ديانته عياذا بالله بل تكلمهم من حيث الحفظ والضبط كما قال ابن الجوزی اذا وقع فی الاسناد صوفی فاغسل يديك منه فانهم يقولون ظنوا المؤمنين خيرا ولا يطلبون حقيقة الحال وقال ابن معين انا نتكلم فی الذين عزروا خيامهم فی الجنة قبلنا بمائتين **قوله** قال عبد الرحمٰن بن مهدی ما فاتنی الذی ما فاته عبد الرحمٰن من الائمة وهو بهدار بين العراقيين والحجازيين لان مشائخه مختلفون الطلاع سبا الشوكانی هنا فانه روى رواية انه عليه السلام القى الروثة . . . . . . وفيها فانها ركس وزاد ابن خزيمة ائتنی بحجر وحاله ان قول ابن مسعود حين يروی لتكميله وليس بمرفوع **باب** كراهية ما يستنجى به تعرضوا الى بيان طريق استعمال الجن العظام فقيل تلقی الروثة فی ارضيهم وعند البخاری لا يمرون على عظم الا وجدوا عليه او فرما كان عليه من اللحم والروث زاد دوابهم ثم الروايات مختلفة فان فی بعضها ان اللحم يكون على الذكية وفی بعضها على الميتة والجمع بينهما بان الاول للمسلمين والثانی للكفار لكن فيه ان الحديث واحد فاضطرب ويدل الحديث على ان الجن تبع للانسان ويأكل الجن سؤر الانسان ولذلك يكون تابعا للانسان وعن ابی حنيفة ان المسلمين من الجنات لا يكون فی الجنة ولا فی النار ولعل مراده عدم كونه اصالة وفی رواية عنه لا ادری اين يكونون كما قال من قال لا ادری لما لا يدره فقد اقتدى فی الفقر بالنعمان فی الدهر والخنثى كذلك جوابه ودخول الاطفال ووقت ختان ونقل ان ابا حنيفة ناظر مالكا فی مسئلة الباب فقرأ ابو حنيفة آية ثم قرأ مالك ثم قرأ ابو حنيفة فسكت مالك **قوله** عن عبد الله انه كان هذا يدل صراحة على كون عبد الله معه عليه السلام فی ليلة الجن ويفيدنا فی الوضوء بالنبيذ وانكره الشافعية بقول ابن عبد الله لو كان ابی معه عليه السلام ... ونقول لعل ابنه لم يعلم والامر ان ليلة الجن الواردة فی القرآن لا غير امر من الليالی **باب** الاستنجاء بالماء الجمع بين الاحجار والماء افضل وفی زماننا اكيد وفی الكنز والجمع بينهما حسن وعبارة الترمذی ايضا يحتمل الجمع وعدمه واما فی البول فلعله يفتقر الى القول بالجمع بسبب رواية مغيرة انه عليه السلام قضى حاجته وكنت قائما بعيدا منه فجاء وطلب الماء ويدل هذا مزورة على انه عليه السلام ما اتاه بدون الاستنجاء بالاحجار **باب** ان النبی صلی الله عليه وسلم كان اذا اراد الحاجة ابعد فی المذهب . المذهب مصدر ميمی ومعنى بعد المجرد دور ہوا وابعد المزيد دور كی ولا يخلو من المبالغة ويقال لمثل هذا وعال المزيد على المجرد وقال ارباب اللغة فی اوائلهم

---

[۱] قوله بآخرة ای آخر عمره وهی بفتح همزة وخاء كذا فی مجمع البحار ۱۲ [۲] قوله فانه زاد اخوانكم ضميره للعظم والروث بتاويل المذكور وروى فانها فالضمير للعظام والروث تابع لها كذا فی المجمع وفی المرقاة قال الطيبی فيه ان الجن مسلمون حيث سماهم اخوانا وانهم يأكلون روى الحافظ ابو نعيم فی دلائل النبوة ان الجن سألوا هدية منه صلعم فاعطاهم العظم والروث العظم لهم والروث لدوابهم ۱۲ [۳] قوله فابعد فی المذهب ای فی الذهاب عند قضاء الحاجة ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن) بافراد ضمير فانه ای ما ذكر وروى الطبرانی وابو نعيم بالدلائل عن ابن مسعود قال بينا نحن مع رسول الله صلی الله عليه وسلم بمكة فذكر قصة الجن الى ان قال قلت من هؤلاء يا رسول الله قال هؤلاء جن نصيبين جاؤنی يختصمون فی امور كانت بينهم وقد سألونی الزاد فزودتهم فقلت ما زودتهم فقال الرجعة وما وجدوه من روث وجدوه شعيرا وما وجدوه من عظم وجدوه كاسيا فعند ذلك نهى صلی الله تعالى عليه وسلم ان يستطاب بروث وعظم (فابعد فی المذهب) بالنهاية ای المكان الذی يتغوط فيه مفعل من

بن ابی قرادٍ وابی قتادة وجابر ويحيى بن عبيد عن ابيه وابی موسى وابن عباس وبلال بن الحارث **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرتاد لبوله مكانا كما يرتاد منزلا وابوسلمة اسمه عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى

باب ما جاء في كراهية البول في المغتسل **حدثنا** علي بن حجر واحمد بن محمد بن موسى قالا انا عبد الله بن المبارك عن معمر عن اشعث بن الحسن **عن** عبد الله بن مغفل ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يبول الرجل في مستحمه وقال ان عامة الوسواس منه **وفي الباب** عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **قال** ابوعيسى هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من حديث اشعث بن عبد الله ويقال **له** الاشعث الاعمى وقد كره قوم من اهل العلم البول في المغتسل وقالوا عامة الوسواس منه ورخص فيه بعض اهل العلم منهم ابن سيرين وقيل له انه يقال ان عامة الوسواس منه فقال ربنا الله لا شريك له **قال** ابن المبارك قد وسع في البول في المغتسل اذا جرى فيه الماء **قال** ابوعيسى ثنا بذلك احمد بن عبدة الآملي عن حبان عن عبد الله بن المبارك **باب** ما جاء في السواك **حدثنا** ابوكريب ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوة **قال** ابوعيسى وقد روى هذا الحديث محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن ابی سلمة عن زيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث ابی سلمة عن ابی هريرة وزيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم كلاهما عندي صحيح لانه قد روى من غير وجه عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وحديث ابی هريرة انما صح لانه قد روى من غير وجه **واما محمد** فزعم ان حديث ابی سلمة عن زيد بن خالد اصح **وفي الباب** عن ابی بكر الصديق وعلي وعائشة وابن عباس وحذيفة وزيد بن خالد وانس وعبد الله بن عمرو وام حبيبة وابن عمر وابی امامة وابی ايوب وتمام بن عباس وعبد الله بن حنظلة وام سلمة وواثلة وابی موسى **حدثنا** هناد ناعبدة عن محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم

يتعلق الغرض بالمفعول بنزل الفعل المتعدى منزلة اللازم فوضح الفرق بين اخذت اللجام واخذت باللجام فان معنى الاول (میں نے لگام پکڑا) ومعنى الثانی (میں نے لگام سے ساتھ اخذ کا فعل کیا)۔ **قوله** يرتاد لبوله الخ الارتياد من الرود وطلب الشئ **قوله** ابوسلمة عبد الله الخ هذا تابعي فقيه من الفقهاء السبعة من التابعين الذى قال الدميرى ذالتيت اسماءهم ووضعت فی الجيوب انه كالسوس والاسلام حسب الاكل من لا يقتدى بائمة فقسمة ضيزى عن الحق خارجة فخذهم عبيد الله عروة قاسم سعيد ابوبكر سليمان خارجة۔ **باب** ما جاء في كراهية البول في المغتسل۔ **قوله** فان عامة الوسواس منه قيل ان الوسواس من رشاش البول وفي زهر الربى على النسائى ص ١٥ ان الوسواس معناه حديث النفس والافكار والمصدر بالكسر وروى ابن ابی شيبة في مصنفه عن انس بن مالك انه قال انما يكره البول في المغتسل مخافة اللمم وذكر صاحب الصحاح وغيره ان اللمم طرف من الجنون ويقال ايضا اصابه فلان لمة من الجن وهو المس انتهى وفيه في تلك الصفحة ان المستحم اصله الموضع الذى يغتسل فيه بالحميم وهو الماء الحار ثم قيل للاغتسال باى موضع كان ذكر ثعلب ان الحميم من الاضداد اى الماء الحار والبارد وعامة الشئ معظمه وجميعه انتهى وقال النحاة ان لفظ عامة لا يستعمل مضافا بل حالا لكن التفتازانى ذكر في خطبة شرح المقاصد وقوعها في كتاب عمر رضى مضافا اقول لما وجد في كلام عمر فلا يعبأ بما قال النحاة وقال بعضهم ان تفسير عامة الوسواس انه نسيان فانه يوجب النسيان مثل الاشياء الاخر السبعة وتمسك بحديث لا ينبغى عليه اطلاق لفظ الحديث وانه منكر **قوله** ربنا الله لا شريك له هذا القول يدل على ان ابن سيرين لم يبلغه الحديث والا فلم يقل مثل هذا القول وليس مراده في هذا القول ان المخاطب يعتقد الشرك حيازا بالله بل هذا من المحاورات كيقول احد لا خيه المسلم لا ترح الى بلدة فلان فانها مطعونة ويقول الآخر لا شريك لله **باب** ما جاء في السواك اختلف في ان السواك من سنن الوضوء او الصلوة قال ابوحنيفة بالاول وقال الشافعى بالثانى وللاحاديث من الطرفين وتاول بعض في الروايات التى فيها لفظ الصلوة بان المراد بالصلوة الوضوء ويرد عليه ما اخرجه احمد في مسنده لولا ان اشق على امتى لامرتهم بالسواك عند كل صلوة وعند كل وضوء وقال في رد المحتار ان ثمرة الخلاف تظهر في رجل توضأ بالسواك وصلى الثانية والثالثة بالوضوء الاول فعندنا قد ادى السنة وعند الشافعى لم يؤدها اقول لا خلاف بيننا وبين الشافعى لما صرح الشيخ في فتح القدير باستحباب السواك في مواضع عديدة منها القيام الى الصلوة فان قيل بين السنة والمستحب فرق وقلنا بالاستحباب لا بالسنة قلت لا تدافع بين السنة والمستحب فان احدا يقول باستحباب شئ والآخر بسنيته ولا يقول بانهما مخالفان ولهذا لم يذكر الطحاوى الخلاف بين مذهبين وغاية ما في الباب اختلاف النظر لا العمل اى بل هو سنة الوضوء او سنة الصلوة فالحنفية للاداء اليق بالتطهير الحقوه بالوضوء ولنا على هذا ما اخرجه الطحاوى ص٢٣ انه عليه السلام كان يتوضأ لكل صلوة وكان على وضوء فاتاه جبرئيل تعالى بحزنك السواك عند كل صلوة فدل على كون السواك من اجزاء الوضوء **قوله** لامرتهم بالسواك قال محى الدين النووى يستفاد من هذا ان الامر للوجوب فان السنية باقية الآن ايضا اقول كان السواك عليه السلام واجبا وقال لولا ان اشق على امتى لامرتهم اى لاجعله عليهم ايضا واجبا **قوله** اما محمد فزعم الخ قال حافظ من الحفاظ ان الترمذى ياتى بالاحاديث الغير المشهورة في الباب ومحل غرضه

---

[1] **قوله** يرتاد اى يطلب مكانا لينا لئلا يرجع اليه رشاش بوله والارتياد التطلب واختيار الموضع ١٢ مجمع البحار [2] **قوله** فی مستحمه بفتح الحاء اى الموضع الذى يغتسل فيه بالحميم وهو في الاصل الماء الحار ثم قيل للاغتسال باى ماء استحمام وانما نهى عنه اذا لم يكن له مسلك يذهب فيه البول فيتوهم المغتسل انه اصابه منه شئ فيحصل منه الوسواس قوله فان عامة الوسواس اى اكثره يحصل منه لانه يصير الموضع نجسا فيوسوس قلبه بانه هل اصابه من رشاشه ١٢ مجمع البحار [3] **قوله** عند كل صلوة اى عند كل وضوء بدليل رواية احمد والطبرانى لامرتهم بالسواك عند كل وضوء والتصوير والتقدير لولا وجود المشقة عليهم بالسواك عند كل صلوة لامرتهم به لكن لم آمر به لاجل وجوبها ثم انه عرف سنية السواك للوضوء واستحباب تاخير العشاء بادلة اخرى وهذا الوجه بالقبول احرى قال الفاضل المحقق ابن الهمام ويستحب في خمسة مواضع اصفرار السن وتغير الرائحة والقيام من النوم وعند القيام الى الصلوة وعند الوضوء انتهى ١٢ مرقاة

قوت المغتذى

انهى ان يبول الرجل في مستحمه : بالنهاية اى مكان يغتسل فيه بالحميم واصله الماء الحار وقيل المغتسل باى ماء استحم وانما نهى عنه اذا لم يكن له مسلك يذهب به البول او كان صلبا فيوهم المغتسل انه اصابه منه شئ فيحصل منه الوسواس وهذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من حديث اشعث بن عبد الله ويقال له اشعث الاعمى قال عبد الغنى هو اشعث بن جابر واشعث بن عبد الله واشعث الاعمى واشعث الازدى واشعث الحملى والذهبى بالميزان وثقه ن وغيره واورده العقيلى في الضعفاء وقال بحديثه غلط فاورد له هذا قال الذهبى قول العقيلى بحديثه غلط ليس مسلم فانا اتعجب كيف لم يخرج له ق وعبد الرحمن بن حرملة عن ابی ثفال المرى عن رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفيان بن حويطب عن جدته عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

عن ابی سلمة **عن** زید بن خالد الجهنی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لولا ان اشق علی امتی لامرتهم[1] بالسواک عند کل صلوة و **لاخرت**[2] صلوة العشاء الی ثلث اللیل قال فکان زید بن خالد یشهد الصلوات فی المسجد وسواکه علی اذنه موضع القلم من اذن الکاتب لا یقوم الی الصلوة الا استن ثم رده الی موضعه **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح

باب[19] ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها **حدثنا**[22] ابو الولید احمد بن بکار الدمشقی من ولد بسر بن ارطاة صاحب النبی صلی الله علیه وسلم قال نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یده فی الاناء حتی یفرغ علیها مرتین او ثلثا فانه لا یدری این باتت یده **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **قال** الشافعی واحب لکل من استیقظ من النوم قائلة کانت او غیرها ان لا یدخل یده فی وضوئه حتی یغسلها فان ادخل یده قبل ان یغسلها کرهت ذلک له ولم یفسد ذلک الماء اذا لم یکن علی یده نجاسة **وقال** احمد بن حنبل اذا استیقظ من اللیل فادخل یده فی وضوئه قبل ان یغسلها فاعجب الی ان یهریق الماء **وقال** اسحق اذا استیقظ من النوم باللیل او بالنهار فلا یدخل یده فی وضوئه حتی یغسلها

باب[23] فی التسمیة عند الوضوء **حدثنا** نصر بن علی وبشر بن معاذ العقدی قالا نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن حرملة عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب عن جدته **عن** ابیها قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا وضوء[3] لمن

الاطلاع علی الفائدة الجدیدة فان البخاری شیخ فلا یاتی بغیرها **قوله** ولاخرت العشاء اما حنفیة فیه قولان قیل یستحب تاخیر العشاء الی ثلث اللیل وقیل یستحب الی نصف اللیل ووجه القولین مذکور فی مبسوطات الفقه واما تاخیر العشاء الی طلوع الفجر فمکروه تحریما وتنزیها واختار الطحاوی الثانی وهو المختار عند المحقق ابن امیر حاج واقول یستثنی من هذا **قوله** الا استن الاستنان ماخوذ من السن وهو امرار السواک علی الاسنان **قوله** وفی الباب الخ هذا یدل علی ان حدیث السواک متواتر اسنادا واما متواتر عملا فلا ریب فیه **باب** ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسله قال النووی قال الشافعی وغیره من العلماء معناه ان اهل الحجاز کانوا یستنجون بالاحجار وبلادهم حارة فاذا ناموا عرقوا فلا یامن النائم ان یطوف یده علی ذلک الموضع النجس وقال البیضاوی علم بذلک ان الحیثیة علی امر بذلک احتمال النجاسة انتهی زهر الربی علی المجتبی ص ۳ والمذاهب فی مسئلة الباب مذکورة بتفصیلها فی الکتاب ومن استنجی بالاحجار ثم ادخل یده فی الماء لا ینجس عندنا وقیل ینجس والمختار الاول ومعنی ان یتنجس بعد الحکم اذا اصابه بلل عند بعضنا موضع الاستنجاء ومنها الوهن النجس السکر بالجفاف اذا اصابه ماء ینجس ومنها الاهاب المدبوغ بالجفاف یتنجس اذا ابتل والتفصیل فی کتب الفقه والله اعلم بالصواب وعلمه اتم **مسئلة** اذا ادخل الجنب یده فی الماء ولم یغسلها ولیس شیء من النجاسة علی یده لا یفسد الماء بل لا یصیر مستعملا ایضا ان کان للاغتراف وحدیث الباب بظاهره یدل علی تنجس الماء وان کانت قلیلة وان لم تتغیر اللون او الطعم او الریح فیفید تنافی مسئلة المیاه واجاب ابن القیم فی تهذیب السنن بان للید ملامسة بالشیطان فی النوم فغسل الید قبل الغمس من احکام الطهارة الروحانیة لا الفقهیة فقیل له انه محض احتمال وانما مبیت الشیطان علی الخیشوم لا الید ویرده ما اخرجه الدارقطنی وابن خزیمة فی صحیحه فانه لا یدری این باتت یده منه فتعلق الشیطان بسبب زیادة لفظ منه ای من جسده وقال الشیخ فی فتح القدیر حدیث الباب لا یصلح مستدلا الا علی تنجس الماء القلیل بدون تقییده بسبب الاحتمال المذکور وقول اسقاطه من المتبادرات غیر صحیح وقال الشیخ یمکن ان یکون منه المنع کراهة الماء اقول الکراهة لا تتحقق بدون احتمال النجاسة فان الکراهة لیست بحکم مستقل عندنا ولهذا اراد کراهة بعض **قوله** الولید بن مسلم یدلس تدلیس التسویة عن الاوزاعی وقیل لم تدلس قال لاجل الاوزاعی وقیل بل ضعفه لان الاوزاعی ثقة وفی اسانیده اذا کانوا ضعفاء واسقطهم بزعم المحدثون انه لیس عن الاوزاعی او یضعفونه ان لم یسقطهم یعلمون بان ضعف لیس بسبب الاوزاعی فلم یصح الولید الی فلهذا ادنی للاصغار **قوله** قال الشافعی احب لکل الخ کذا فی مؤطا محمد بن حسن لفظ احب ونیبغی وشبهها عند المتقدمین قد یستعمل فی الفریضة ایضا **باب** التسمیة عند الوضوء نسب الی داؤد الظاهری وجوب التسمیة عند الوضوء

---

۱ قوله عند کل صلوة ای وضوءها لما روی ابن خزیمة فی صحیحه والحاکم وقال صحیح الاسناد والبخاری تعلیقا فی کتاب الصوم عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل وضوء والشافعیة یجمعون بین الحدیثین بالسواک فی ابتداء کل منهما وانا لم یجعله علماؤنا من سنن الصلوة نفسها لانه مظنة خروج الدم وهو ناقض عندنا ولانه لم یروانه صلعم استاک عند قیامه الی الصلوة فیحمل قوله علیه السلام عند کل صلوة علی عند کل وضوء بدلیل روایة احمد وغیره لامرتهم بالسواک عند کل وضوء کذا قال علی القاری ۱۲ **۲ قوله** لاخرت ای امرت وجوبا بتاخیر العشاء الی ثلث اللیل او نصفه فان هذا التاخیر مستحب عند الجمهور خلافا للشافعی کذا فی المرقاة ۱۲

۳ قوله لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله قال القاضی هذه الصیغة حقیقة فی نفی الشیء وتطلق علی نفی کماله وهنا محمولة علی نفی الکمال خلافا لاهل الظاهر لما روی ابن عمر وابن مسعود انه صلعم قال من توضأ وذکر اسم الله کان طهورا لجمیع بدنه ومن توضأ ولم یذکر اسم الله کان طهورا لاعضاء وضوئه والمراد الطهارة من الذنوب لان الحدث لا یتجزی کذا فی المرقاة ۱۲

قوت المغتذی

قوله لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه زاده بادر لا صلاة لمن لا وضوء له رواه الحاکم بآخره ولا یؤمن بالله من لا یؤمن بی ولا یؤمن بی من لا یحب الانصار قال الدارقطنی بالعلل اختلف فیه فقال وهیب وبشر بن المفضل وغیر واحد هکذا وحفص بن میسرة وابو معشر واسحاق ابن حازم عن ابی حرملة عن ابی سفیان عن رباح عن جدته انها سمعت ولم یذکر اباها وروی الدراوردی عن ابی ثفال عن رباح عن ابی ثوبان مرسلا وصدقة مولی ابی الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر بن حویطب مرسل قال الدارقطنی والصحیح مالک بن وهیب قال ح وبالمختارة للضیاء عبد الهیثم بن کلیب بطریق وهیب بن عبد الرحمن بن حرملة سمع ابا ثفال سمعت رباح بن عبد الرحمن حدثتنی جدتی انها سمعت اباها کذا قال قال الضیاء المعروف ابو ثفال بدل ابی غالب وهو کما قال وقال ابو حاتم وابو زرعة ابو ثفال ورباح مجهولان وزاد ابن القطان ان جدة رباح لا تعرف اسماء ولا حالا قال ح اما هی تعرف اسماء روایة الحاکم فیها حدثتنی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو ورواه البیهقی ایضا مصرحا باسمها واما حالها فقد ذکرت بالصحابة وان لم یثبت لها صحبة فمثلها لا یسئل عن حالها واما ابو ثفال فروی عنه جماعة وقال ح بحدیثه نظر فیه عادته فیمن یضعفه وذکره ابن حبان بالثقات الا انه قال لست بالمعتمد علی ما انفرد به فکانه لم یوثقه وله ارباح مجهول قال ابن القطان فالحدیث ضعیف جدا وابو ثفال مشهور ورباح وجدته لا نعلمه روی غیر هذا الحدیث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جهة النقل لا یثبت وابو بکر بن ابی شیبة مثبت انه صلی الله علیه وسلم قال ای بمجموع طرقه اذ ورد به احادیث تدل علی ان له اصلا قال ابن کثیر مؤول ای لا فضل لوضوء من لم یذکر اسم الله لان من لم یذکره تعالی یبطل وضوءه قال علماؤنا لم یقولوا ان الذکر ضد النسیان والنسیان انما یتضادان بمحل واحد ومحل النسیان القلب ومحل الذکر ایضا القلب وذکر القلب هو النیة قلت هو فی غایة البعد من لفظ نعم لو لم یذکر الله فقال لمن لم یذکر علیه کان حسنا وانت تراه غیره.

لم یذکر اسم اللہ علیہ **وفی** الباب عن عائشۃ وابی ھریرۃ وابی سعید الخدری و سھل بن سعد وانس **قال** ابوعیسی قال احمد لا اعلم فی ھذا الباب حدیثا لہ اسناد جید وقال اسحٰق ان ترک التسمیۃ عامدا اعاد الوضوء وان کان ناسیا او متاولا اجزاہ **قال** محمد بن اسمٰعیل احسن شئ فی ھذا الباب حدیث رباح بن عبد الرحمٰن **قال** ابوعیسی ورباح بن عبد الرحمٰن عن جدتہ عن ابیھا وابوھا سعید بن زید بن عمرو بن نفیل وابوثفال المری اسمہ ثمامۃ بن حصین ورباح بن عبد الرحمٰن ھو ابوبکر بن حویطب منھم من روی ھذا الحدیث فقال عن ابی بکر بن حویطب فنسبہ الی جدہ **باب**[۲] ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق **حدثنا** قتیبۃ نا حماد بن زید وجریر عن منصور عن ھلال بن یساف **عن** سلمۃ بن قیس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فانتثر واذا استجمرت فاوتر **وفی** الباب عن عثمان ولقیط بن صبرۃ وابن عباس والمقدام بن معدیکرب ووائل بن حجر وابی ھریرۃ **قال** ابوعیسی حدیث سلمۃ بن قیس حدیث حسن صحیح **واختلف** اھل العلم فیمن ترک

وکذلک فی روایۃ عن احمد بن حنبل اقول لم یرد الوجوب عن احمد وتفرد بالوجوب منا الشیخ ابن الھمام وجد علی تفردہ وکذلک تفرد فی بعض المسائل وقال تلمیذہ العلامۃ قاسم ابن قطلوبغا لا تقبل تفردات شیخنا وقال ابن الھمام ان لفظ لا لنفی الایمان مجاز ونفی الاصل حقیقۃ فھو بیننا علی الحقیقۃ وانما قلنا بالوجوب کیلا یلزم الزیادۃ بخبر الواحد علی القاطع ثم قال تحت بحث الصلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ان لفظ لا مشترک بین النفیین فبین کلامیہ تناف وقول انما نفی الاصل حقیقۃ و ما نفی الکمال فانزال الناقص منزلۃ المعدوم وھذا لیس مجازا بل تغیر فی المصداق لا فی الدلالۃ واما التسمیۃ فلیس علیہ تعامل کثیر من السلف لیقال بالوجوب واما الحدیث فضعیف وقال الامام احمد ما وجدت فی ھذا حدیثا صحیحا فلا بد من کون التسمیۃ مستحبۃ وقیل المراد من التسمیۃ النیۃ ونسب ھذا الی ربیعۃ بن ابی عبد الرحمٰن ولکن ذکر الاسم فی امثال الارادۃ التلفظ باللسان وحسن الحدیث ابن الھمام وتمسک الطحاوی لعدم وجوب التسمیۃ بحدیث مھاجر بن قنفذ انہ علیہ السلام کان توضأ فسلم علیہ احد فرد علیہ بعد الفراغ عن الوضوء وقال لم ارد علیک الا انی کرھت ان اذکر اللہ الا علی طھر وقال صاحب البحر ان تمسک الطحاوی لیس بصحیح لانہ ینفی الاستحباب ایضا اقول ان اراد الطحاوی ذکر الوضوء وقد ذکرنا فی تایید الذکر کان ممنوعا فی الحدیث ثم نسخ ثم ان لفظ تسمیۃ علیہ السلام فی الوضوء لما روی العراقی فی معجم عن ابی ھریرۃ انہ علیہ السلام کان یقول فی ابتداء الوضوء بسم اللہ والحمد للہ وحسن العینی اسنادہ والشیخ نورالدین الھیثمی ایضا **ف** الاخبار الآحاد التی لم تبلغ مرتبۃ الضرورۃ موکولۃ الی رای المجتھد والتاویل فی مرویات الدین غیر مسموع والماؤل فیھا کافر کما فی الخیالی وکما قال تقی الدین بن دقیق العید وھو فی فتح المغیث **ف** فی کتب الفقہ ان الرجوع عن التقلید بعد العمل غیر جائز ومرادہ ان مسئلۃ تحققہ عندہ تحقق فعل شیئا علی تلک المسئلۃ والتحقیق ثم بدا لہ بعد العمل ان عملہ لیس علی تحقیقہ فیقول اختار تحقیقا آخر فانہ ممنوع عنہ مثل ان صلی حنفی ثم ظھر لہ بعد الصلوۃ انہ بعد ما کان یسیل منہ الدم فیقول اختار مذھب الشافعی فھذا غیر جائز وحکی ان ابا یوسف صلی ثم بدا لہ ان فی الا قارۃ والماء کان ازید من قلتین فقال بعد صلوتہ واطلاعہ علی القارۃ فھذا نعمل بقول اخواننا اھل الحجاز اقول انہ لا یقدح فان بعد تسلیم ھذہ الواقعۃ یمکن ان یکون مرادہ اسلوب الحکیم وغرضہ ان الحکم بنجاستہ لما عندہ اعلم بانہ منہ کما ھو مذھبہ فصحت صلوتہ وانما کان الرجوع غیر جائز لتوارث السلف بانہ لم یثبت عن احد منھم مثل ھذا الرجوع نعم ثبت الرجوع عن تحقیق الی تحقیق آخر وھو جائز کما ان الشافعی کان یقول اولا بعدم وجوب القراءۃ خلف الامام فی الجھریۃ ورجع عنہ قبل موتہ بسنتین وقال بوجوبھا ولم ینقض ما کان ادی علی التحقیق الاول من الصلوات وکذلک نظائرہ کثیرۃ لا تحصی واما الاقتداء خلف مخالف فی الفروع کاقتداء حنفی خلف شافعی او عکسہ او غیرھا ففیہ اقوال عدیدۃ قال صاحب البدایۃ فی باب الوتر ص ۱۲۷ بالجواز ثم قال صاحب البحر بعد الجواز قولین قول ان العبرۃ لرای الامام وقول ان العبرۃ لرای المقتدی وقال نوح آفندی محشی الدرر ان العبرۃ للامام والمقتدی فان راعی الامام المسائل المختلفۃ فیھا صحت الصلوۃ والا فلا وقیل ان المقتدی لو وجد شاھد ما ینقض الوضوء علی مذھبہ لا تصح والا صحت ولا یجب علیہ السوال عن الامام مثل ان شاھد حنفی مقتدیہ سیلان الدم من امامہ الشافعی فتفسد صلوتہ والا صحت ولا یجب علیہ السوال بل سائل ومرامی اقول ان العبرۃ لرای الامام والدلیل ھو توارث السلف فانھم کانوا یقتدون خلف کل واحد بلا نکیر مع کونھم مختلفین فی الفروع ویمشون علی تحقیق امامھم واما اذا صلوا منفردین فی بیوتھم فیمشون علی تحقیقاتھم وحج ابو حنیفۃ رحمہ اللہ خمسین حجا وکان فی مکۃ کثیر من سلف مخالفین لہ فی الفروع لم یثبت منہ النکیر خلف احد منھم وقال احمد بن حنبل ان الدم کثیر مفسد والقلیل غیر مفسد وقال مالک کلاھما غیر مفسد وقیل لاحمد لو وجدت مالک بن انس ھل تقتدی خلفہ قال لم لا اقتدی وفی فتاوی الحافظ ابن تیمیۃ رحمہ اللہ تعالی فی المجلد الثانی ان القاضی ابا یوسف اقتدی خلف ھارون الرشید الخلیفۃ وکان الرشید مفتصدا فالمآل ان الاعادۃ للصلوۃ والوضوء عند ابی یوسف الا ان مالکا رحمہ اللہ کان افتی ھارون الرشید بعدم نقض الوضوء بالدم ولو سلم فعلہ ان العبرۃ لرای الامام ونقل ابن الھمام عن شیخہ سراج الدین قاری الھدایۃ انہ نفی الاقتداء خلف المخالف من المتاخرین لا من المتقدمین ثم اورد ابن الھمام علیہ مسئلۃ ابایۃ الصغیر وعندی لا یرد علی قاری الھدایۃ ما فی ابایۃ الصغیر لان القبلۃ من الیات لا سبیل الی درک الوقت بخلاف الترائب کل الاجتہادیۃ ولو اقتدی حنفی شافعیا فی الوتر وسلم الشافعی علی الشفعۃ ثم اتم الوتر کما ھو مذھب الشوافع لا تفسد صلوۃ الحنفی کما قال ابن وھبان فی منظومۃ ولو حنفی قام خلف مسلم بالشفع ولم یوتر ثم فوتر ولا یتوھم ان فی الاقتداء خلف المخالف خروجا عن المذھب فانہ غلط فانا لو سلمنا مثلا ان صلوۃ الشافعی مع الدم باطلۃ بل حکم علی رأیہ ولا فلا بد من ان نقول بصحۃ صلوتہ **واقعۃ** مر الدامغانی عند مسجد ابی اسحٰق الشیرازی الشافعی فاذا کان وقت الصلوۃ قریبا فدخل الدامغانی الحنفی فامر ابو اسحٰق المؤذن ان لا یرجع وقدم الدامغانی فصلی بہم الدامغانی صلوۃ الشوافع **ف** الحق فی موضع الخلاف واحد ودائر وھو المشھور عند ارباب الاصول وقیل الحق متعدد ونسب ھذا الی المعتزلۃ وصرح فی فتح الباری بانہ مروی عن الائمۃ الاربعۃ وھو مذھب اشاعرتین ومختار الشاہ ولی اللہ فی عقد الجید وفی جمع الجوامع انہ قول الاشعری ومع ھذا لا یجوز الخروج عن تحقیق نفسہ والمسئلۃ طویلۃ الذیل وسیجئ بعض بحث فی الترمذی فی حدیث الحرام بین والحلال بین وبینھما مشتبہات الخ وفی ذلک الحدیث بحث طویل لکنہ یلیق بشان المجتھد وذکر فیہ الشیخ تقی الدین بن دقیق العید المالکی الشافعی شیئا لطیفا **باب** ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق المضمضۃ تحریک الماء فی الفم والاستنشاق بالشین والقاف رکشیدن یادر بینی والاستنثار بالثاء المثلثۃ ولا المھملۃ اخراج الشئ من الانف **قولہ** فاذا استجمرت فاوتر الاستجمار الاستنجاء بالحجر ونسب الی مالک بن انس رحمہ اللہ تجمیر الکفن وتجمیرہ وحکی الاصمعی منہ الاول کما فی الدیباج المذھب تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی وجوب الایتار ولنا حدیث من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج کما قیل فی موضعہ واما المضمضۃ والاستنشاق فقال الشافعیۃ بالوصل ونقول بالفصل ودلیلنا سیاتی من عمل عثمان رضی اللہ عنہ وعلی رضی اللہ عنہ انہما افردا المضمضۃ عن

---

[۱] **قولہ** فانتثر وروی فاستنثر بنثر بالکسر ای امتخط واستنثر استفعل منہ ای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الانف وقیل ھو من تحریک النثرۃ وھی طرف الانف ۱۲ [۲] **قولہ** اذا استجمرت ای اذا استنجیت بالجمرۃ وھی الحجر فاوتر ای ثلاثا او خمسا او سبعا قال الطیبی والایتار ان تجاوزہ تراو الاعلی مستحب لما ورد من فعل فقد احسن ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی

(اذا توضأ فانتثر) قال قب ای ادخل بانفک ما اخذ من النثرۃ وھی الانف وبالنہایۃ من نثر کفرب العوخط ای استنشق ماء فاستخرج ما بانفک بتحریک النثرۃ وھی طرف الانف روایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مضمض واستنشق من کف واحد قال قب اخبرنا شیخنا ابوعبداللہ محمد بن یوسف بن احمد القیسی قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو ما فعلت لا تجمع بین مضمضۃ واستنشاق فی غرفۃ واحدۃ قال نعم

المضمضة والاستنشاق فقال طائفة منهم اذا ترکهما فی الوضوء حتی صلی اعاد و رأوا ذلك فی الوضوء والجنابة سواء وبه یقول ابن ابی لیلی و عبد الله بن المبارك واحمد واسحٰق وقال احمد الاستنشاق اوکد من المضمضة قال ابو عیسیٰ و قالت طائفة من اهل العلم یعید فی الجنابة ولا یعید فی الوضوء وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة وقالت طائفة لا یعید فی الوضوء ولا فی الجنابة لانهما سنة من النبی صلی الله علیه وسلم فلا تجب الاعادة علی من ترکهما فی الوضوء ولا فی الجنابة وهو قول مالك والشافعی **باب** المضمضة والاستنشاق من کف واحد **حدثنا** یحیی بن موسی نا ابراهیم بن موسی نا خالد عن عمرو بن یحیی عن ابیه **عن** عبد الله بن زید قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم مضمض واستنشق من کف واحد فعل ذلك ثلثا **وفی** الباب عن عبد الله بن عباس **قال** ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن زید حدیث حسن غریب وقد روی مالك وابن عُیَینة وغیر واحد هذا الحدیث عن عمرو بن یحیی ولم یذکروا هذا الحرف ان النبی صلی الله علیه وسلم مضمض واستنشق من کف واحد وانما ذکره خالد بن عبد الله وخالد ثقة حافظ عند اهل الحدیث وقال بعض اهل العلم المضمضة والاستنشاق من کف واحد یجزئ وقال بعضهم یُفرِّقهما احب الینا وقال الشافعی ان جمعهما فی کف واحد فهو جائز وان فرّقهما فهو احب الینا **باب** فی تخلیل اللحیة **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عُیَینة عن عبد الکریم بن ابی المخارق ابی اُمیّة **عن** حسّان بن بلال قال رأیتُ عمار بن یاسر توضأ فخلل لحیته فقیل له او قال فقلت له اتُخلّل لحیتك قال وما یمنعنی ولقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یُخلّل لحیته **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن سعید بن ابی عَرُوبة عن قتادة عن حسّان بن بلال **عن** عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **وفی** الباب عن عائشة وام سلمة وانس وابن ابی اوفی وابی ایوب **قال** ابو عیسیٰ سمعت اسحٰق بن منصور یقول سمعت احمد بن حنبل قال قال ابن عُیَینة لم یسمع عبد الکریم من حسان بن بلال حدیث التخلیل **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبد الرزاق عن اسرائیل عن عامر بن شقیق عن ابی وائل **عن** عثمان بن عفان ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یخلل لحیته **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **وقال** محمد بن اسمٰعیل اصح شئ فی هذا الباب حدیث عامر بن شقیق عن ابی وائل عن عثمان وقال بهذا اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم رأوا تخلیل اللحیة وبه یقول الشافعی وقال احمد ان سها عن التخلیل فهو جائز **وقال** اسحٰق ان ترکه ناسیا او متأوّلا اجزأه وان ترکه عامدا اعاد **باب** ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الراس الی مؤخره

الاستنشاق اخرجه ابن السکن فی صحیحه **قوله** یعید فی الجنابة الخ بما ذهبنا وقلنا بان آیة فاطهروا تدل علی المبالغة فی التطهیر وان التطهیر فی اللغة الغسل فقط وایضا جواز القراءة للمحدث و عدم جوازها للجنب یدل علی ان الجنابة حلت فی فم الجنب **باب** ما جاء فی المضمضة والاستنشاق بکف واحد ذکر النووی للمضمضة والاستنشاق خمسة اوجه فانهما اما بغرفة واحدة او بغرفتین او بثلث غرفات او بست غرفات ثم فی الغرفة الواحدة صورتان الوصل والفصل وفی الغرفتین الفصل فقط وفی ثلث غرفات الوصل فقط وفی ست غرفات الفصل فقط والاخیر مختارة عند الاحناف ورواها الترمذی عن الشافعی وفی کتب الشوافع اختیار ثلث غرفات ولکن الترمذی یروی عن الفقیه الزعفرانی کثیرا ما هو موافق للاحناف ثم السنة الکاملة عندنا ست غرفات ویتادی اصل السنة بثلث غرفات کما فی رد المحتار وهو المختار لوفاقه للحدیث کما هو مذهب الشیخ ابن الهمام وقول آخر فی البحر وهو عدم اداء اصل السنة وهو ظاهر عبارة الدر المختار وجزم الشمنی فی شرح الوقایة باداء اصل السنة آخذا من الفتاوی الظهیریة وراجعت الی الفتاوی الظهیریة ووجدت فیه انه لو مضمض قبل الاستنشاق لا یصیر الماء مستعملا ولو عکس یصیر مستعملا ولم یتعرض الی ما قال الشمنی ورد ابن القیم فی زاد المعاد علی ما قال النووی فی شرح مسلم وقال وارد ان الوصل بغرفة واحدة غیر جید وقال ان المضمضة والاستنشاق بغرفة واحدة فی الوضوء مرة مرة فلا یکونان ثلثا ثلثا وبغرفتین فی الوضوء مرتین مرتین وثبت بالصحیح وصوبه عبد السلام بفصل بعض العلماء بعضا مرتین والبعض ثلثا وما قال ابن القیم صحیح عندی فی بیان مراد الحدیث واما دلیل ان کمال السنة بست غرفات فما اخرجه ابن السکن فی صحیحه ونقله ابن الهمام فی تخریج الهدایة عمل علی وعثمان رضی الله عنهما وهو اصرح لنا مما فی الترمذی من مرة وتعجب من عدم اخراج الزیلعی والعینی ایاه ولنا ایضا ما اخرجه ابو داؤد ص ۱۹ عن طلحة بن مصرف وتکلم فیه ابو داؤد والمحدثون وحسنه الحافظ ابو عمرو بن الصلاح کما نقل الشوکانی فی السیل الجرار وحسنه ابن الهمام من جانب نفسه ووجه تضعیفه عند اکثر المحدثین وجود لیث ابن سلیم فی سنده ولکون سند طلحة عن ابیه عن جده غیر معروف **قوله** من کف واحد قال ابن الهمام متأولا ان مراد الحدیث انه علیه السلام استعمل بیده الواحدة فی المضمضة والاستنشاق بخلاف باقی الوضوء فانه استعمل فیه الیدین وتأول ابن الملك بانه من تنازع الفعلین ولکن تاویل الشیخ یبعده ما فی ابی داؤد ص ۵ فی عمل علی بماء واحد الخ والاحسن قول اداء اصل السنة به فلا نحتاج الی التاویل ولهذا قال العینی فی شرح البخاری ان واقعة عبد الله بن زید لبیان الجواز وتتبعت طرق حدیث علی فوجدت اضطراب الرواة من التحت فی حدیث واحد وادی بعضهم بکف واحد وبعضهم ثلثا ثلثا فتأول الشوافع فی الروایة الثانیة فاذن صار تاول الشیخ توجیها یمکن ذلك التوجیه فی روایة ابی داؤد ایضا ووجدت عند النسائی وغیره انما ای روایة عبد الله بن زید واقعة حال ولم یتعرض الحافظ فی الفتح الی ست غرفات ولعلهم من تخلیص الحبیر اذ صار عالم للبحث فانه اخرج فیه ما فی الترمذی ص ۵ ولکن ما فی ابن السکن اصرح لنا وعلی ان قلة الماء ایضا مرجحة فان غسل الیدین الی المرفقین ایضا مرتین وکان الماء ثلثی مد کما فی سنن ابی داؤد ص ۱۳ عن ام عمارة ام عبد الله بن زید والنسائی **قوله** حسن وغریب حدیث الباب حدیث البخاری وحسنه الترمذی وغربه فکیف یجری قول العراقی صاحب الالفیة ان حسن الترمذی حسن لغیره **باب** تخلیل اللحیة قال الاحناف یجب ایصال الماء البشرة للذی لحیته خفیفة لا الذی لحیته کثة وفی المخلطة اعتبار الغالب وتعجب صاحب البحر مما فی المکر فانه ذکر المرجوع عنه عن ابی حنیفة وهو سهو ولم یذکر المرجوع الیه **باب** ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الراس الی مؤخره ثبت مسح الراس بصفات کثیرة وفی الصحاح القویة الاقبال والادبار وهذه مختارة عندنا وصفة اخری عن ربیع بنت المعوذ فی سنن ابی داؤد واختارها ابن الهمام وصفة اخری مرویة عن احمد بن حنبل عن ربیع بنت معوذ وقد یعبر الراوی بهذه الصفة بالمسح ثلث مرار فان فیها ثلث حرکات فانه بدأ من وسط الراس ویدیها الی القفا ثم منه الی الامام ثم الی وسط الراس وما ذکر الشیخ سدید الدین الکاشغری صاحب المنیة تبعا فی السعایة والوسطی عن بعض الکتب اعترضه ابن الهمام بانه لو کان لخوف صیرورة الماء مستعملا فلغط فانه ما دام علی العضو لا یکون مستعملا واقول کیف اختار الشیخ ابن الهمام غیرها فی عامة کتبنا والروایات الصحیحة من الاقبال والادبار ما تدل علیه وقد یعبر الراوی عن هذه الصفة بالمسح مرتین بسبب الحرکتین والا فالمسح مرة والحرکتان للاستیعاب وزعم الشوافع المسح مرتین وصفة اخری للمسح اذا کان متعمما اخرجها ابو داؤد فی سننه

۱؎ **قوله** یعید فی الجنابة لما ورد فیها من لفظ المبالغة فی قوله تعالیٰ فاطهروا ۱۲ ۲؎ **قوله** مضمض واستنشق من کف واحد فیه حجة للشافعی رحمه الله کذا قال ابن الملك وغیره من ائمتنا والاظهر ان قوله من کف تنازع فیه الفعلان والمعنی مضمض من کف واستنشق من کف وقید الوحدة احتراز من التثنیة قوله فعل ذلك ای کل واحد من المضمضة والاستنشاق علی الوجه المذکور ثلث مرات فیکون الحدیث محمولا علی الکل علی الکل حالات المتفق علیها عند ارباب الکمالات ویجوز ان یکون فعل ما ذکره لبیان الجواز والله تعالیٰ اعلم ۱۲ علی القاری،

قوت المغتذی یخلل لحیته قال ای یدخل یده فی خللها وهی فروج بین شعرها القیط بن صبره ص ۱۶ ایضا فوحدة ککلمة او رحمة ۱۲

حدثنا اسحق بن موسى الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن عبد الله بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم راسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذی بدأ منه ثم غسل رجليه وفی الباب عن معاوية والمقدام بن معديكرب وعائشة قال ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد اصح شیء فی هذا الباب واحسن وبه يقول الشافعی واحمد واسحق باب ما جاء انه يبدأ بمؤخر الراس حدثنا قتيبة نا بشر بن المفضل عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت معوذ بن عفراء ان النبی صلى الله عليه وسلم مسح براسه مرتين بدأ بمؤخر راسه ثم بمقدمه وباذنيه كلتيهما ظهورهما وبطونهما قال ابو عيسى هذا حديث حسن وحديث عبد الله بن زيد اصح من هذا واجود وقد ذهب بعض اهل الكوفة الى هذا الحديث منهم وكيع بن الجراح باب ما جاء ان مسح الراس مرة حدثنا قتيبة نا بكر بن مضر عن ابن عجلان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت معوذ بن عفراء انها رأت النبی صلى الله عليه وسلم يتوضأ قالت مسح راسه ومسح ما اقبل منه وما ادبر وصدغيه واذنيه مرة واحدة وفی الباب عن علی وجد طلحة بن مصرف بن عمرو قال ابو عيسى حديث الربيع حديث حسن صحيح وقد روی من غير وجه عن النبی صلى الله عليه وسلم انه مسح براسه مرة والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وبه يقول جعفر بن محمد وسفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحاق رأوا مسح الراس مرة واحدة حدثنا محمد بن منصور قال سمعت سفيان بن عيينة يقول سألت جعفر بن محمد عن مسح الراس أيجزئ مرة فقال ای والله باب ما جاء انه يأخذ لراسه ماء جديدا حدثنا علی بن خشرم نا عبد الله بن وهب نا عمرو بن الحارث عن حبان بن واسع عن ابيه عن عبد الله بن زيد انه رأى النبی صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بماء غير فضل يديه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى ابن لهيعة هذا الحديث عن حبان بن واسع عن ابيه عن عبد الله بن زيد ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بماء غبر من فضل يديه ورواية عمرو بن الحارث عن حبان اصح لانه قد روی من غير وجه هذا الحديث عن عبد الله بن زيد وغيره ان النبی صلى الله عليه وسلم اخذ لراسه ماء جديدا والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم رأوا ان يأخذ لراسه ماء جديدا باب مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما حدثنا هناد نا ابن ادريس عن ابن عجلان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان النبی صلى الله عليه وسلم مسح براسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما وفی الباب عن الربيع قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون مسح الاذنين ظهورهما وبطونهما باب ما جاء ان الاذنين من الراس حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن ابی امامة قال توضأ النبی صلى الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلاثا ويديه ثلاثا ومسح براسه وقال الاذنان من الراس قال ابو عيسى قال قتيبة قال حماد لا ادری هذا من قول النبی صلى الله عليه وسلم او من قول ابی امامة وفی الباب عن انس قال ابو عيسى هذا حديث ليس اسناده بذاك القائم والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان الاذنين من الراس وبه يقول سفيان الثوری وابن المبارك واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم ما اقبل من الاذنين فمن الوجه وما ادبر فمن الراس قال اسحق واختار ان يمسح مقدمهما مع وجهه ومؤخرهما مع راسه باب فی تخليل الاصابع حدثنا قتيبة وهناد قالا نا وكيع عن سفيان عن ابی هاشم عن عاصم بن لقيط بن صبرة عن ابيه قال قال النبی صلى الله

ص ١٩ عن انس وقع فی سنده ابو معقل وقال فی كتب التهذيب اسم هذا الراوی وانی قد وجدت اسمه فی الفتح صـ ٣٣/١٤ عبد الله بن معقل وتثليث المسح بماء واحد عن حسن عن ابی حنيفة انه مستحب كما فی الهداية واما التثليث بمياه ففی بعض كتبنا انه بدعة وفی فتاوی قاضی خان انه ليس بسنة ولا بدعة قوله فاقبل بهما وادبر الخ ظاهره خلاف المفسر وبعض العلماء ذهب الى ظاهره فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم راسه الخ والاقبال فی اللغة ... وقيل ان الواو لا تدل على الترتيب وانما قدم الاقبال فان طريق استعمال العرف بكذا كما قالت ... وقال النووی فی شرح مسلم ان الرجل اذا كان ذا شعر فله الاقبال والادبار واذا كان محلوقا فهو تكلف باب ما جاء انه يبدأ بمؤخر الراس ذهب بعض اهل العلم الى ظاهر حديث الباب وعندی محمل على ما قال الامام احمد عن ربيع رضی الله عنه قوله مرتين ای بالحركتين لا الاستيعاب مرتين باب ان مسح الراس مرة مختار الاحناف المسح مرة ومختار الشوافع تثليثه وفی سنن ابی داؤد احاديث عثمان الصحاح كلها تدل على المسح مرة وهذا يؤيد الاحناف قوله ابن عمرو بالواو ولعله صحيح بدونها اخرج الدارقطنی حديث تثليث المسح بطريق ابی حنيفة ثم انكر عليه بان عمله يخالف روايته والعجب من رده على الامام ابی حنيفة رح مع ان المسئلة عند الدارقطنی كذا باب ما جاء انه يأخذ لراسه ماء جديدا لا يجوز المسح عندنا ببلة باقية فی اليدين او بماء جديد وعند الشافعية يمسح بماء جديد واما المسح ببلة مأخوذة من العضو المغسول فغير مجزی واما مسح الاذنين فيسن ببقية من مسح الراس وفی فتح القدير لو مسح الراس ولم يبق ماء لمسح الاذنين يأخذ لهما ماء جديدا وحديث الباب للاحناف وبسط الزيلعی طرقه وتلخص منه ان الحديث مرفوع قوله بماء غير فضل يديه ظنی ان هذا تصحيف والصحيح بماء غير فضل يديه والله اعلم باب الاذنان من الراس تأول الشوافع بعد تسليم صحة الحديث ان المراد ان الاذنين ممسوحان كما ان الراس

---

١ قوله وصدغيه واذنيه معطوفان على راسه عطف خاص على عام ای انهما مسحا بماء الراس كما هو مذهب ابی حنيفة والصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى الشعر المتدلی عليه صدغا ذكره الطيبی كذا فی القاموس ١٢ مرقاة وفی شرح السنة اختلف فی تكرار المسح بل هو سنة ام لا فالاكثر على انه يمسح مرة واحدة ومنهم الائمة الثلثة والمشهور من مذهب الشافعی ان المسح ثلاثة ثلاثة بمياه جديدة ١٢ مرقاة ٢ قوله غير فضل يديه ای اخذ ماء جديدا ولم يقتصر على البلل الذی بيديه وفيه حجة للشافعی قال علی القاری قلت وفيه انه عمل باحد الجائزين عندنا ١٢ وفی شرح السنة اختلف فی انه هل يؤخذ للاذنين ماء جديد قال الشافعی يمسحان على انهما عضوان يمسحان ثلاثا بثلاثة مياه جديدة وذهب الاكثر الى انهما من الراس يمسحان مع ای بماء واحد وبه اخذ ابو حنيفة ومالك واحمد ١٢ ٣ قوله وانت خبير بان مثل هذا الايقال من قبل الرای فهو موقوف فی حكم المرفوع ١٢ علی القاری

عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاصابع وفي الباب عن ابن عباس والمستورد وابي ايوب قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم انه يخلل اصابع رجليه في الوضوء وبه يقول احمد واسحق وقال اسحق يخلل اصابع يديه ورجليه وابوهاشم اسمه اسمعيل بن كثير حدثنا ابراهيم بن سعيد قال ثنا سعد بن عبد الحميد بن جعفر قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن صالح مولى التوأمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع يديك ورجليك قال ابوعيسى هذا حديث حسن غريب حدثنا قتيبة قال ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو عن ابي عبد الرحمن الحبلي عن المستورد بن شداد الفهري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ دلك اصابع رجليه بخنصره قال ابوعيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة باب ماجاء ويل للاعقاب من النار حدثنا قتيبة قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ويل للاعقاب من النار وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وعائشة وجابر بن عبد الله وعبد الله بن الحارث ومعيقيب وخالد بن الوليد وشرحبيل ابن حسنة وعمرو بن العاص ويزيد بن ابي سفيان قال ابوعيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ويل للاعقاب وبطون الاقدام من النار وفقه هذا الحديث انه لا يجوز المسح على القدمين اذا لم يكن عليهما خفان او جوربان باب ماجاء في الوضوء مرة مرة حدثنا ابوكريب وهناد وقتيبة قالوا ثنا وكيع عن سفيان ح وثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وفي الباب عن عمر وجابر وبريدة وابي رافع وابن الفاكه قال ابوعيسى حديث ابن عباس احسن شيء في هذا الباب واصح وروى رشدين بن سعد وغيره هذا الحديث عن الضحاك بن شرحبيل عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وليس هذا بشيء والصحيح ما روى ابن عجلان وهشام بن سعد وسفيان الثوري وعبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم باب ماجاء في الوضوء مرتين مرتين حدثنا ابوكريب ومحمد بن رافع قالا ثنا زيد بن حباب عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان قال حدثني عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين مرتين قال ابوعيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابن ثوبان عن عبد الله بن الفضل وهذا اسناد حسن صحيح وفي الباب عن جابر وقد روى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا باب ماجاء في الوضوء ثلثا ثلثا حدثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن ابن مهدي عن سفيان عن ابي اسحاق عن ابي حية عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا وفي الباب عن عثمان والربيع وابن عمر

ممسوح كما في معالم السنن للخطابي وما تأويل انه بيان الخلقة فلا يليق بان يصغى اليه والطب ... الكلام ... ان الحديث الاوّل ... من ... مرفوع ولنا حديث آخر ... اذا مسح راسه ... من المعصية ... الترمذي ... باب ماجاء ويل للاعقاب من النار قال سيبويه يستعمل الويل فيمن هو متحق للهلاك ... وفي الحديث ضعيف ... الويل ... وفي حديث الباب رد على الروافض ... ونسب الى ابن جرير الطبري انه يقول بالجمع بين الغسل والمسح وقال ابن القيم ان ابن جرير الطبري رجلان رافضي وسني ... صاحب التفسير فلعل القائل بالجمع هو الشيعي ... واستدل الروافض بآية وارجلكم الى الكعبين بجر ... ان القراءتين بمنزلة الآيتين فالجر على ... والنصب ... ما في الترمذي ... ويجوز ان يقال ان الجر لغة من لغات العرب فانه اذا كان فعلين متقاربين ... ابن الحاجب الآية على هذه اللغة ... الكلام ... ان مسح الرجلين كان ثم نسخ ... المسح بالغسل الخفيف ... ثبت في الوضوء ... اختلفوا في تكفير الروافض ... قيل انهم كفار وقيل لا ... فان تكفير جمهور الصحابة كافر ... الروافض في القرآن العظيم اقوال قيل زاد فيه عثمان رضي الله عنه ونقص ... باب ماجاء في الوضوء ثلثا ثلثا السنة المستمرة تثليث الوضوء ... بالمرة والمرتين ... مرة مرة ومرتين مرتين ... ثلثا ثلثا ... باب الوضوء مرة ومرتين ... في وضوء واحد ... وغرض هذا الباب بيان ان الراوي جمع ... في حديث واحد قوله شريك كثير الغلط شريك بن عبد الله النخعي من رواة مسلم ومن معلقات البخاري ... المعلق

---

۱ قوله اعلم ان هذه قطعة من حديث عبد الله بن عمرو قال رجعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة حتى اذا كنا بماء بالطريق تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وهم عجال فانتهينا اليهم واعقابهم تلوح لم يمسها الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء رواه مسلم ۲ قوله ويل للاعقاب ... يستقصون غسل ... في الوضوء ... وهو جمع عقب بفتح عين وكسر قاف ويفتح عين وكسر قاف مع سكون قاف مؤخر القدم واستدل به على عدم جواز مسحها ... قال الامام النووي وهذا الحديث ... وجوب غسل رجلين وان المسح لا يجزئ وعليه جمهور الفقهاء في الاعصار والامصار ۳ قوله ابو حية بن قيس بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتانية الكوفي من الثالثة ... وقيل عمرو ... ابو احمد الحاكم وغيره لا يعرف اسمه مقبول من الثالثة كذا في التقريب ۱۲

قوت المغتذي ... ويل ... الاعقاب ... جمع العقب ... مؤخر القدم ... يستقصون غسل رجليهم في الوضوء ... من فضل طهوره ...

عائشة وابی امامة وابی رافع وعبد الله بن عمرو ومعاوية وابی هريرة وجابر وعبد الله بن زيد وابی ذر **قال** ابو عيسى حديث علیؓ احسن شیء فی هذا الباب واصح **و** العمل على هذا عند عامة اهل العلم ان الوضوء يجزئ مرة مرة ومرتين افضل وافضله ثلث وليس بعده شیء **وقال** ابن المبارك لا امن اذا زاد فی الوضوء على الثلث ان یأثم **وقال** احمد واسحق لا يزيد على الثلاث الا رجل مُبتلی **باب**[٣٥] ما جاء فی الوضوء مرة ومرتين وثلثا **حدثنا** اسمعيل بن موسى الفزاری نا شريك **عن** ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة ومرتين مرتين وثلثا ثلثا قال نعم **قال** ابو عيسى وروى وكيع هذا الحديث عن ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة قال نعم حدثنا بذلك هناد وقتيبة قالا نا وكيع عن ثابت وهذا اصح من حديث شريك لانه قد روى من غير وجه هذا عن ثابت نحو رواية وكيع وشريك كثير الغلط وثابت بن ابی صفية هو ابو حمزة الثمالی **باب**[٣٦] فيمن توضأ بعض وضوئه مرتين وبعضه ثلاثا **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** عبد الله بن زيد ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ فغسل وجهه ثلاثا وغسل يديه مرتين مرتين ومسح براسه وغسل رجليه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذكر فی غير حديث ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ بعض وضوءه مرة وبعضه ثلاثا وقد **رخص** بعض اهل العلم فی ذلك لم يروا باسا ان يتوضأ الرجل بعض وضوءه ثلثا وبعضه مرتين او مرة **باب**[٣٧] فی وضوء النبی صلى الله عليه وسلم كيف كان **حدثنا** قتيبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن ابی اسحق **عن** ابی حيّة قال رايت عليا توضأ فغسل كفيه حتى انقاهما ثم مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعيه ثلاثا ومسح براسه مرة ثم غسل قدميه الى الكعبين ثم قام فاخذ فضل طهوره فشربه وهو قائم ثم قال احببت ان اريكم كيف كان طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم **وفی** الباب عن عثمان وعبد الله بن زيد وابن عباس وعبد الله بن عمرو وعائشة والربيع وعبد الله بن انيس **حدثنا** قتيبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن عبد خير ذكر **عن** علی مثل حديث ابی حية الا ان عبد خير قال كان اذا فرغ من طهوره اخذ من فضل طهوره بكفه فشربه **قال** ابو عيسى حديث علی رواه ابو اسحق الهمدانی عن ابی حيّة وعبد خير والحارث عن علی **وقد** رواه زائدة بن قدامة وغير واحد عن خالد بن علقمة عن عبد خير **عن** علی حديث الوضوء بطوله وهذا حديث حسن صحيح **و** روى شعبة هذا الحديث عن خالد بن علقمة فاخطأ فی اسمه واسم ابيه فقال مالك بن عرفطة **و** روى عن ابی عوانة عن خالد بن علقمة عن عبد خير عن علی **و** روی عنه عن مالك بن عرفطة مثل رواية شعبة **والصحيح** خالد بن علقمة **باب**[٣٨] فی النضح بعد الوضوء **حدثنا** نصر بن علی واحمد بن ابی عبيد الله السلمی البصری قالا نا ابو قتيبة سلم بن قتيبة عن الحسن بن علی الهاشمی عن عبد الرحمن **عن** ابی هريرة ان النبی صلى الله عليه وسلم قال جاءنی جبريل فقال يا محمد اذا توضأت فانتضح **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وسمعت محمدا يقول الحسن بن علی الهاشمی منكر الحديث **وفی** الباب عن ابی الحكم

فی البخاری مستقيم الى المعلق عنه والسند فوقه يكون تحت البحث وشريك آخر من رجال البخاری ثقة **باب** فيمن توضأ بعض وضوءه مرتين وبعضه ثلثا فلعل ان قلة الماء ايضا كانت مرعية فی واقعة الباب فلا يرد عليه فی الجمع بين المضمضة والاستنشاق والقرينة ان غسل اليدين الى المرفقين مرتين كما اتفق الرواة وقال الى فظا ايضا كذلك واما غسل اليدين قبل الوضوء وكان ثلاثا وايضا كان التثليث مركما فی سنن ابی داود ص ١٣ عن ام عبد الله بن زيد بن عاصم ام عمارة وكذلك اخرجه النسائی **قوله** فمسح براسه فی الطرق اثر اخران مسح مرة **باب** ما جاء فی وضوء النبی صلى الله عليه وسلم كيف كان الغرض من هذا الباب تفصيل صفة وضوء النبی عليه السلام حديث الباب حديث علی السابق وقال الحافظ فی تلخيص الحبير الفاصلة افرد المضمضة والاستنشاق ثلثا ثلثا وقد سها مولانا عبد الحیؒ فی سعاية فی حديث الباب فانه نقل السند من البناية وكان فی البناية سهو الكاتب بان كتب عن ابی سفيان بدل ابن سلمة وهو ابو وائل شقيق ابن سلمة كما فی سنن ابی داؤد واخرج الزيلعی صفة وضوء عليه السلام عن اثنين وعشرين صحابيا ويمكن الزيادة عليهم وانما وجه اعتناء عثمان وعلی ببيان صفة وضوءه عليه السلام — فی رواية صفة عثمان ان الناس اختلفوا فی صفة وضوءه عليه السلام فبين لهم عثمان رض وليس ذكره فی رواية صفة علی رض حين توضأ فی رحبة الكوفة **باب** فی النضح بعد الوضوء فی بعض كتب ارباب التصوف تسمية هذه المسئلة ببل السراويل وقالوا باستحبابه وسره دفع الشبهات ولم اجد هذه التسمية فی كتب الفقه واما من ظن خروج القطرة فصلوته باطلة **قوله** ابو عبيد الله السلمی من كان من بنی سليم يكون سُلَمیا بضم السين ومن يكون من بنی سلمة يكون بفتح السين **قوله** حسن بن علی ليس هذا حسن بن علی امير المومنين بل

---

[١] **قوله** ان یأثم بالدليل عليه ما رواه ابن ماجة قال جاء اعرابی الى النبی صلى الله عليه وسلم يسأل عن الوضوء فاراه ثلثا ثلثا ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد اساء وتعدى وظلم وقيل هذا اذا زاد ان السنة هكذا واما ما زاد لطمانية القلب عند الشك او نية وضوء آخر فلا باس به لانه مطلق مر بترك ما يريبه فيه ان الشك بعد التثليث لا وجه له وان ما بعده فلا نهاية له وهو الوسوسة ولهذا اخذ ابن المبارك بظاهره ١٢ علی قاری [٢] **قوله** توضأ فغسل كفيه ای شرع فی الوضوء واراده فالفاء تعقيبية والاظهر انها تفصيل ما اجمل فی قوله توضأ والمراد بالكفين اليدين الى الرسغين قوله حتى انقاهما ای ازال الوسخ عنهما وقوله مسح براسه مرة فيه دليل لعدم التثليث الذی عليه الجمهور خلافا للشافعی رح واما حمله على بيان الجواز كما ذكره ابن حجر فمردود ولان عليا رض ليس بمشرع وعلى تقدير تسليم انه يريد الاعلام بان عند الشارع جائز لكان ميلان يترك سائر السنن كذا علی القاری ١٢ [٣] **قوله** خالد بن علقمة ابو حية بالحاء ثابتة وكان شعبة يهم فی اسمه واسم ابيه فيقول مالك بن عرفطة ورجع ابو عوانة اليه ثم رجع منه ١٢ تقريب [٤] **قوله** فانتضح الانتضاح هو ان ياخذ قليلا من الماء فيرش به مذاكيره بعد الوضوء لينفی عنه الوسواس والنضح الرش والغسل ١٢ [٥] **قوله** منكر الحديث المنكر ما تفرد به من ليس ثقة ولا ضابطا ١٢ جواهر الاصول

قوت المغتذی اذا توضأت فانتضح امر كاضرب رش ماء قال قيل ای توضأت فصب ماء على عضوك ولا تقتصر على مسح فانه لا يجزئ فيه الا الغسل او استبراء بقليل ونتر ورش ازاره لما يليه فرجه ليذهب وسواسك او تنشف بماء اشارة تجمع بينه وبين الاحجار لان الحجر يخفف والماء يطهره وقد حدثنی ابو مسلم المهدی عن الفقراء ان اقبة المدينة يصب الماء ای من استنجى بالحجر لا يزال بوله يترشح فيجد بللا فمن ذا غسل بالماء ينصب ما يجده للماء وضوئه فانتضح وسواسه

سفيان وابن عباس وزيد بن حارثة وابي سعيد **وقال** بعضهم سفيان بن الحكم او الحكم بن سفيان واضطربوا في هذا الحديث **باب** في اسباغ الوضوء **حدثنا** علي بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة فذلكم الرباط **حدثنا** قتيبة قال حدثنا عبد العزيز بن محمد **عن** العلاء نحوه وقال قتيبة في حديثه فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط ثلثا **وفي** الباب عن علي وعبد الله بن عمرو وابن عباس وعبيدة ويقال عبيدة بن عمرو وعائشة وعبد الرحمن بن عائش وانس **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعلاء بن عبد الرحمن هو ابن يعقوب الجهني وهو ثقة عند اهل الحديث **باب** المنديل بعد الوضوء **حدثنا** سفين بن وكيع نا عبد الله بن وهب عن زيد بن حباب عن ابي معاذ عن الزهري عن عروة **عن** عائشة قالت كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خرقة ينشف بها بعد الوضوء **وفي** الباب عن معاذ بن جبل **حدثنا** قتيبة قال نا رشدين بن سعد عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عتبة بن حميد عن عبادة بن نسي عن عبد الرحمن بن غنم **عن** معاذ بن جبل قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب **واسناده** ضعيف ورشدين بن سعد وعبد الرحمن بن زياد بن انعم الافريقي يضعفان في الحديث **قال** ابو عيسى حديث عائشة ليس بالقائم ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء وابو معاذ يقولون هو سليمان بن ارقم **وهو** ضعيف عند اهل الحديث **وقد** رخص قوم من اهل العلم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم في المنديل بعد الوضوء ومن كرهه انما كرهه من قبل انه قيل ان الوضوء يوزن وروي ذلك عن سعيد بن المسيب والزهري **حدثنا** محمد بن حميد قال حدثنا جرير قال حدثنيه علي بن مجاهد عني وهو عندي ثقة عن ثعلبة **عن** الزهري قال انما اكره المنديل بعد الوضوء لان

رجل آخر منا خر قيل ان المراد من التنشيف الاستبراء والله اعلم وثبت النشف بعد الوضوء عن بعض السلف **باب** في اسباغ الوضوء الاسباغ على انواع عديدة منها اكمال الوضوء بدون اسراف وتقتير ومنها اطالة الغرة والتحجيل وهو مستحب عندنا وعند غيرنا والشرط ان لا يقع الفساد في الاعتقاد ولا يتوهم فرضا والدليل على اطالة عمل ابي هريرة كما في صحيح مسلم وذكر بعض العلماء من مستحبات الوضوء والقاء الغرفة على وسط الرأس بحيث تقطر على الجبهة بعد الوضوء كما في سنن ابي داؤد ص ١٦ وحاشية للسيوطي وقال الشوكاني في نيل الاوطار ان المذكور في سنن ابي داؤد هو القاء الغرفة بعد غسل الوجه لا بعد ختم الوضوء اقول لعل الشوكاني لم يلتفت الى ما نقل السيوطي من الرواية ولعله يدخل في الاسباغ واطالة الغرة والله اعلم **قوله** كثرة الخطا الخ المراد التزام حضور المسجد لا تصغير الخطوات بين الذهاب الى المسجد .... كما يفعله بعض **قوله** وانتظار الصلوة الخ لم اجد شرحه وقد ثبت من داب السلف الخروج بعد الفراغ عن اداء المكتوبة في المسجد فما وجدت ما يشفي الصدور الا شطرا عن القاضي ابي الوليد الباجي المالكي شارح موطأ مالك من انتظار الصلوة ثانية وقال بعض العلماء ان الخارج من المسجد بعد اداء الصلوة وقلبه معلق بالمسجد كالمصلي واقول ان قول هذا البعض يناسب حديث الصحيحين ان المعلق قلبه بالمسجد يكون تحت ظل العرش **باب** المنديل بعد الوضوء المنديل من الندل وهو الوسخ وقال صاحب المنية التمنديل بعد الوضوء مستحب وقال في قاضيخان انه مباح وهذا معتمد عليه **قوله** رشدين غير منصرف ولا سبب فيه الا العلمية الا على مذهب الاخفش فان الياء والنون عنده كالالف والنون والاصل ان المنديل ليس بسنة وفي صحيح البخاري عن ميمونة اعطته عليه السلام ثوبا للتنشف بعد الغسل فلم ياخذه وينفض بيديه هكذا **قوله** حدثنيه علي

١ قوله اضطربوا المضطرب هو الذي يختلف الرواية فيه فيرويه بعضهم على وجه وبعضهم على وجه آخر مخالف له ويقع الاضطراب تارة في الاسناد وفي المتن اخرى وفيهما من راو واحد او اكثر ١٢ جواهر الاصول **٢ قوله** اسباغ الوضوء الاسباغ على ثلثة انواع فرض وهو استيعاب المحل مرة وسنة وهو الغسل ثلثا ومستحب وهو الاطالة مع التثليث كذا سمعت من شيخنا المرحوم مولانا احمد اسحق ١٢ **٣ قوله** على المكاره وهي جمع مكره وما يكرهه الشخص ويشق عليه اي يتوضأ مع برد شديد وعلل يتاذى معها بمس الماء ومع اعوازه والحاجة الى طلبه والسعي في تحصيله وابتياعه بالثمن الغالي ونحوها مما يشق ١٢ مجمع البحار **٤ قوله** كثرة الخطا جمع خطوة بضم الخاء وهي ما بين القدمين وكثرتها اما لبعد الدار او على سبيل التكرار مرقاة **٥ قوله** فذلكم الرباط اصله ان يربط الفريقان خيولهما في ثغر كل منهما لصاحبه يعني ان المواظبة على الطهارة ونحوها كالجهاد وقيل معناه ان هذا الخلال تربطه عن المعاصي وتكفه عن المحارم ١٢ مجمع البحار **٦ قوله** ينشف بصيغة الفاعل من التنشيف وبالتخفيف كيعلم اي يمسح بها وضوءه وقال ابن حجر هذا ان صح محمول على انه لعذر او لبيان الجواز وقال الزيلعي لا باس بالتمسح بالمنديل بعد الوضوء وروي ذلك عن عثمان وانس والحسن بن علي ومسروق كذا في المرقاة ١٢

قوت المغتذي (الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا) قال قب هذا دليل على محو الخطايا بالحسنات من صحف تكتبها الملائكة لا من ام الكتاب الذي عنده تعالى فانه لا يزيد ولا ينقص ابدا (اسباغ الوضوء) اي اتمامه (على المكاره) قال قب اي برد الماء والم الجسم او ايثار الوضوء على امور دنياه فلا ياتي به مع الاكراه والايثار الوجه الله وبالنهاية جمع مكره كمكرم وهو ما يكرهه المرء ويشق عليه اي يتوضأ مع برد شديد وعلل يتاذى معها بمس الماء ومع اعوازه وحاجته لطلبه والسعي في تحصيله او ابتياعه بثمن غال وما اشبه من اسباب شاقة (وكثرة الخطا الى المساجد) قال قب اي الجلوس بالمسجد بعد ظهر لعصر وبعده لمغرب وبعده لعشاء ولا بعده لصبح او تعلق قلبه بصلاة واهتمام بها وتاهب لها وذلك يتصور بكل صلاة (فذلكم الرباط) قال قب اصله تفسير قوله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا وبالنهاية اصله الاقامة على جهاد وعدو بحرب وارتباط خيل واعداد فشبه به ما ذكرا فعالا صالحة وعبادة والقتبي اصل المرابطة ان يربط الفريقان خيولهم في ثغر كل منهما لصاحبه فسمي المقام بالثغور رباطا ومنه قوله فذلكم الرباط اي ان المواظبة على طهارة وصلاة وعبادة كالرباط في سبيل الله فهو مصدر رابط لازم او هو اسم لما يربط به شيء وتشدد اي هذه الخلال تربطه عن معاصيه وتكفه عن محارمه (عن الزهري قال انما اكره المنديل بعد الوضوء لان الوضوء يوزن) رواه البيهقي بشعب الايمان بطرق بلفظ لان كل قطرة توزن قال حط ما ذكره الزهري ورد مرفوعا فاخرج تماما بفوائده وابن عساكر بتاريخه بطريق مقاتل عن حيان عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فمسح بثوب نظيف فلا باس به ومن لم يفعل فهو افضل لان الوضوء يوزن يوم القيمة مع سائر الاعمال وروى عبد الله بن صالح وغيره عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس عن عقبة بن عامر عن عمر رفعه حديث اذكر بعد الوضوء بهذا الطريق اخرجه مسلم قال قب واعجبا للمصنف كيف خرج عنا فيها حديث في اسناده اضطراب

الوضوء یوزن **باب** ما یقال بعد الوضوء **حدثنا** جعفر بن محمد بن عمران الثعلبی الکوفی نا زید بن حباب عن معاویۃ بن صالح عن ربیعۃ بن یزید الدمشقی عن ابی ادریس الخولانی وابی عثمان **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم قال اشھد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ان محمدا عبدہ ورسولہ اللھم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطھرین فتحت لہ ثمانیۃ ابواب من الجنۃ یدخل من ایھا شاء **وفی** الباب عن انس وعقبۃ بن عامر **قال** ابو عیسٰی حدیث عمر قد خولف زید بن حباب فی ھذا الحدیث روی عبد اللہ بن صالح وغیرہ عن معاویۃ بن صالح عن ربیعۃ بن یزید عن ابی ادریس عن عقبۃ بن عامر عن عمر وعن ابی عثمان عن جبیر بن نفیر عن عمر وھذا حدیث **فی** اسنادہ اضطراب ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب کثیر شیء **قال** محمد ابو ادریس لم یسمع من عمر شیئا **باب** الوضوء بالمد **حدثنا** احمد بن منیع وعلی بن حجر قالا نا اسمٰعیل بن علیۃ عن ابی ریحانۃ **عن** سفینۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ بالمد ویغتسل بالصاع **وفی** الباب عن عائشۃ وجابر وانس بن مالک **قال** ابو عیسٰی حدیث سفینۃ حدیث حسن صحیح وابو ریحانۃ اسمہ عبد اللہ بن مطر وھکذا رأی بعض اھل العلم الوضوء بالمد والغسل بالصاع **وقال** الشافعی واحمد واسحٰق لیس معنی ھذا الحدیث علی التوقیت انہ لا یجوز اکثر منہ ولا اقل منہ وھو قدر ما یکفی **باب** کراھیۃ الاسراف فی الوضوء **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو داؤد نا خارجۃ بن مصعب عن یونس بن عبید عن الحسن عن عتی بن ضمرۃ السعدی **عن** ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان للوضوء شیطانا یقال لہ الولھان فاتقوا وسواس الماء **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن مغفل **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی بن کعب حدیث غریب ولیس اسنادہ بالقوی عند اھل الحدیث لانا لا نعلم احدا اسندہ غیر خارجۃ **وقد** روی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن الحسن قولہ ولا یصح فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ

عنی الخ ای حدثت علیا ثم نسیتہ فہذہ عنی ویعبر بذا بالنسیان بعد الروایۃ وہو معتبر کما فی ابی یوسف عدۃ من مسائل الجامع الصغیر بعد روایۃ محمد بن حسن **باب** ما یقال بعد الوضوء الاذکار ثابتۃ بالروایات القویۃ اربعۃ ثلثۃ منہا مرفوعۃ والواحد موقوف علی عمر بن الخطاب اولہا فی ابتداء الوضوء بسم اللہ والحمد للہ رواہ فی شرح الہدایۃ للعینی عن ابی ہریرۃ مرفوعا وثانیہا فی مسلم وحدیث الباب الا ان الترمذی زاد اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین وثالثہا فی الحصن الحصین لابن الجزری رحمہ اللہ تعالی قال علیہ السلام اللہم اغفر لی ذنبی ووسع لی فی داری وبارک لی فی رزقی مع کلمۃ الشہادۃ فی الوضوء ورابعہا ما ہو موقوف علی عمر بن الخطاب سبحانک اللہم وبحمدک لا الہ الا انت وحدک لا شریک لک استغفرک واتوب الیک **باب** الوضوء بالمد روی عن محمد بن حسن تعیین ما فی حدیث الباب ویقول الشوافع ان فی الحدیث تقریبا لا تحدیدا قال صاحب القاموس المد ما تسع الکف ن د مذہب الحجازیین وابی یوسف ان المد رطل وثلث وعند ابی حنیفۃ ومحمد بن الحسن المد رطلان واتفقوا علی ان الصاع اربعۃ امداد اقول ان صاعنا ما تسع الکفان ست مرات نقل البیہقی بسند قوی فی السنن الکبری ان ابا یوسف رجع عن مذہب العراقیین حین وقع مناظرۃ مع مالک بن انس فی المدینۃ واتی خمسین رجلا من ولد الصحابۃ بامدادہم فقدرت وکانت رطلا وثلثۃ وقال الاحناف لم یذکر محمد خلاف ابی یوسف فی کتبہ اقول ان ہذا لا یصلح ردا علی ما نقل البیہقی ووزن صاع العراقیین علی تقدیر علمائنا بسند فیہ اقوال منہا انہ مائتان وسبعون تولجۃ واحسن ما صنف فی صاعنا رسالۃ الشیخ المخدوم ہاشم بن عبد الغفور السندی رحمہ اللہ وقال فیہا ان فلس السلطان عالمگیر ولمثقال شرعی سے صاع کو قیمت لے کر وفیم ... دو صد وہفتاد تولہ مستقیمہ باذدینار یکردار دانسپار، وزن آن انار ما شدوان نیم وچہار، درہم شرعی از یں مسکین شنو، کان سہ ماشہ ہست یک سرخ دوجو، سرخ سہ جو ہست لیکن باکم ہشت سرخ ماشہ لے صاحب کرم، قال الشیخ مولانا عبد الحی فی نساب الفضۃ والذہب فان حسابہ غیر مستقیم واعتبر باحمر الاطباء وہی اربع شعیرات وقال القاضی ثناء اللہ الفانی فتی ان نصاب الفضۃ اثنان وخمسون تولجۃ ونصاب الذہب سبعۃ تولجات ونصفہا والقاضی المرحوم من حذاقنا وقال الحجازیون ان الصاع العراقی لا اصل لہ واقول انہ ثابت وذخیرۃ الادلۃ محفوظۃ منہا ما فی سنن ابی داؤد ص ١٣ ان الاناء الذی کان یتوضأ النبی الکریم منہ رطلان لکن فیہ شریک وہو مختلف فیہ ومنہا ما اخرج الطحاوی ص ٣٢٣ بسند صحیح ان صاع عمر بن الخطاب ثمانیۃ ارطال وذکر فیہ عن مالک ان عبد الملک تحری صاع عمر فوجدہ خمسۃ ارطال وثلثۃ وقال الطحاوی انہ تحری وکد بلغنا تقدیرہ والحق انہ ثمانیۃ ارطال والعجب من حافظ الدنیا انہ لم یحرز انہ کان التحری لصاع عمر بن عبد العزیز وہو ثمانیۃ ارطال فنسبہ الی عمر بن عبد العزیز لا عمر بن الخطاب واقول ان صاعنا وصاع الحجازیین کان فی عہدہ علیہ السلام وثبت بروایۃ صحیحۃ دالۃ علی ان الصیعان والامداد کانت عدیدۃ ——— واخرجہا صاحب الہدایۃ یا رسول اللہ مدنا اکبر الامداد وصاعنا اصغر الصیعان اخرجہ الزیلعی عن صحیح ابن حبان وظنی ان مراد حدیث الصحیحین اللہم بارک لہم فی مدہم وصاعہم البرکۃ الحسیۃ ویمکن البرکۃ المعنویۃ ایضا ومنہا ما فی النسائی ص ٤٩ واخرجہ فی معانی الآثار ص ٣٢٣ وفی احد اسانیدہ محمد بن شجاع الثلجی مطعونا علیہ وعیرہ ویقال انہ من المشبہین وقال العینی ان ہذا القول لیس بسدید ان ہذا قال اخرجت عائشۃ رض صاعہ علیہ السلام فقدرتہ لم یکن اقل من ثمانیۃ ارطال وقال ابن التیمیۃ ان الصاع فی مسئلۃ الماء ثمانیۃ ارطال وفی غیرہا خمسۃ ارطال وثلثۃ ونقول ان مقتضی الاحتیاط ان یوخذ ثمانیۃ ارطال فی جمیع المسائل وہہنا مرحلۃ فقہیۃ وہی ان الصاع لو فرضنا زیادتہ فی عہد عمر رض علی ما فی عہدہ علیہ السلام یسمی بالصاع الی الآن فہذا انکر اسم او وزن وہذا شبیہ ما قال الشیخ فی فتح القدیر ان درہم کل بلدۃ معتبر فیہا فی الزکوۃ بشرط ان لا ینقص ما کان فی عہدہ علیہ السلام **باب** کراھیۃ الاسراف فی الوضوء **قولہ** ولہان مشتق من الولہ سرگشتگی فی موطا مالک ان رجلا سأل سعید بن المسیب انی اتوسوس فی الصلوۃ فقال سعید لا تنصرف من الصلوۃ وان سال علی کعبک وکذلک قال بعض السلف انصرف

---

١ **قولہ** بالصاع مکیال یسع اربعۃ امداد والمد رطل وثلث بالعراقی وبہ یقول الشافعی وفقہاء الحجاز وقیل ہو رطلان وبہ اخذ ابو حنیفۃ وفقہاء العراق فیکون الصاع ثمانیۃ ارطال وثلثان او ثمانیۃ ارطال ١٢ مجمع البحار

٢ **قولہ** الولہان بفتح الواو وفتح لام مصدر ولہ اذا تحیر لغایۃ العشق لشدۃ حرصہ علی طلب الوسوسۃ او لالقائہ الناس بالوسوسۃ فی مہوۃ الحیرۃ لا یدری کیف یلعب بہ الشیطان لا یدری ہل وصل الماء ام لا وہل غسل مرۃ او اکثر وہل طاہر ام لا وبلغ قلتین ام لا ١٢ مجمع البحار ٣ **قولہ** فاتقوا وسواس الماء ای وسواس الولہان فوضع الماء موضع ضمیرہ مبالغۃ فی کمال وسوستہ فی شان الماء ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذی ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب کبیر شیء قال فی تخریج احادیث الشرح لکن روایۃ مسلم سالمۃ من ہذا الاضطراب والزیادۃ التی فیہ رواہ البزار والطبرانی باوسط بطریق ثوبان بلفظ من دعا بوضوء فتوضأ فساعۃ فرغ من وضوئہ یقول اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین الخ فی جفنۃ الجحیم فقار فنون کرحمۃ اعظم قصاع من خشب

وسلم شئ وخارجة ليس بالقوي عند اصحابنا وضعفه ابن المبارك **باب** الوضوء لكل صلوة **حدثنا** محمد بن حميد الرازي نا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحاق عن حميد **عن** انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوة طاهرا او غير طاهر قال قلت لانس فكيف كنتم تصنعون انتم قال كنا نتوضأ وضوءا واحدا **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن غريب والمشهور عند اهل الحديث حديث عمرو بن عامر عن انس وقد كان بعض اهل العلم يرى الوضوء لكل صلوة استحبابا لا على الوجوب **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي قالا نا سفيان بن سعيد **عن** عمرو بن عامر الانصاري قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قلت فانتم ما كنتم تصنعون قال كنا نصلي الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم نحدث **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روي في حديث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات روى هذا الحديث الافريقي عن ابي غطيف عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا بذلك الحسين بن حريث المروزي قال حدثنا محمد بن يزيد الواسطي عن الافريقي وهو اسناد ضعيف قال علي قال يحيى بن سعيد القطان ذكر لهشام بن عروة هذا الحديث فقال هذا اسناد مشرقي **باب** ما جاء انه يصلي الصلوات بوضوء واحد **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة **عن** ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلوة فلما كان عام الفتح صلى الصلوات كلها بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال عمر انك فعلت شيئا لم تكن فعلته قال عمدا فعلته **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى هذا الحديث علي بن قادم عن سفيان الثوري وزاد فيه توضأ مرة مرة وروى سفيان الثوري هذا الحديث ايضا عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوة ورواه وكيع عن سفيان عن محارب عن سليمان بن بريدة عن ابيه **و** روى عبد الرحمن بن مهدي وغيره عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وهذا اصح من حديث وكيع **و**العمل على هذا عند اهل العلم انه يصلي الصلوات بوضوء واحد ما لم يحدث وكان بعضهم يتوضأ لكل صلوة استحبابا وارادة الفضل **و**يروى عن الافريقي عن ابي غطيف عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات وهذا اسناد ضعيف **وفي** الباب عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر بوضوء واحد **باب** في وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابي الشعثاء **عن** ابن عباس قال حدثتني ميمونة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد من الجنابة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان لا بأس ان يغتسل الرجل والمرأة من اناء واحد

وان فرغت ومنها محمل على المبالغة **باب** الوضوء لكل صلوة يستحب تجديد الوضوء عند ابن بعض اسفار واشترطوا اختلاف المجلس او توسط العبادة بين الوضوئين وان وضوءه عليه السلام الثاني كان لما يدل ما في سنن ابي داود ص ٧ انه عليه السلام كان مامورا بالوضوء لكل صلوة ثم خفف عليه امر بالسواك لكل صلوة وهذا دال على ان السواك من اجزاء الوضوء كما هو مذهب ابي داود ويدل من عمل السلف ان الوضوء بعد الوضوء قد يكون ناقصا كما يدل عمل علي اخرجه ابو داود في معاني الآثار ص ٢، ان الوضوء الناقص قد يمسح فيه الرجلان وكذلك رواه في موطا مالك وليعلم ان الوضوء يطلق في الشريعة على معان خلاف ما قال ابن التيمية منها الوضوء المعروف ومنها الوضوء الناقص ومنها المضمضة كما في مجاهد الثاني من الترمذي بسند ضعيف والمسح على العمامة ايضا كان في الوضوء الناقص **باب** وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد يجوز للمرأة فضل طهور المرأة وللمرأة فضل طهور الرجل عند الكل الا اذا خلت المرأة بالماء عند احمد بن حنبل وقال الخطابي في معالم السنن ان المراد بالفضل هو المتساقط من اليدين ولعله اراد به الماء الباقي في الاناء نهي عنه لمكان التقاطر فيه والاشك ان المراد بالفضل هو الباقي في الاناء وهو الصواب ونهي الرجل عن فضل طهور المرأة ثابت باحاديث كثيرة ونهي المرأة عن فضل طهور الرجل ثبت بحديث رجاله موثوقون دون فضل غسل الرجل فقط لا الوضوء وعلله بعض المحدثين والاكثر الفقهاء حملوا النهي على التنزيه واما منشأ النهي فعندي هو الاستعمال وان تقاطرت فيه فان الطبع لا يقبله والنظافة في طبع النسوان قليلة فاعتبر الشريعة هذا الاستنكاف هكذا مفهوم صنيع الطحاوي وان قيل ان هذا لا يجري في حديث نهي المرأة عن فضل طهور الرجل اقول ان الغسل من الرجس لا يبعد رفيه التقاطر فاعتبر الشريعة بطبعهن ايضا وان كان طبعهن خلاف الواقع ويمكن لطالب الحكم والاسرار ان يقول ان الغرض من الوضوء الهيئة ومقتضى الاستنكاف التوسوس فنهى الشارع عن فضل الطهور وفي سنن ابي داود وان السلف كانوا يتوضؤون مع نسوانهم جميعا وفي حاشية السيرافي على كتاب سيبويه ان لفظ جميعا قد يكون بمعنى كلهم وقد يكون بمعنى المعية الزمانية اقول ان المراد هنا المعنى الثاني والقرينة اختلاف الايدي في الاناء وفي النسائي ص ٢٠ وليغترفا جميعا وفيه عن ام سلمة توضأت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم معا فاني ذكر دال على ان المدار هو ذكرناه وانه عند الاغتراف معا لا يصدق عليه اسم الفضل واما دليل ان الشريعة قد تعتبر بطبع الناس حديث نهي النفخ والبزاق في الماء (در) في خطر الدر المختار ان سؤر الاجنبية للاجنبي مكروه وتكلم عليه ابن عابدين قال الرخسي سؤر الكافر مكروه حديث الباب فظ هو يفيد مشائخ ماوراء النهر في ان الماء المستعمل نجس وكذلك يفيد ما في مسلم عن ابي هريرة لا يغتسل الجنب من الماء الدائم يتناول تناولا اقول انكر مشائخنا العراقيون رواية نجاسة الماء المستعمل عن الائمة الثلثة وتصدى مشائخ ماوراء النهر الى اثباتها عن الائمة وافتوا بها قال العراقيون بطهارته ناطورته وعندي ثبت رواية النجاسة عن الائمة فينبغي ان يتاول فيه كما تاول ابن التيمية في قول احمد في رجل جنب ادخل يده في الماء الجسم في فتاواه بان المراد من النجاسة عدم صلوحه لازالة الحدث لما فرغ المصنف من هذا الباب بوب باب الرخصة في فضل الطهور فان استعمال ذلك الماء خلاف الاولى ولا تقول انه مكروه تنزيها فان الكراهة التنزيهية تحتاج الى الرواية عن الائمة **قال** علماء المذاهب الثلثة ان الماء طاهر في التناول فانه من تام انه فحص منه البعض ولنا ثلثة اقوال كما في تلويح العلامة قال مشائخ العراق انه قطعي وقال مشائخ ماوراء النهر ظنية وقال ابو منصور الماتريدي بالتوقف والعجب من ذكر علماء ماوراء النهر قول العراقيين في تصانيفهم والمختار الظنية ولعل مراد العراقيين بالقطعية القطع عملا لا اعلاما من ذرع

---

[1]قوله اسناد مشرقي يعني ما رواه اهل المدينة بل رواه اهل المشرق وهم اهل الكوفة والبصرة ١٢ **[2]قوله** عمدا فعلته الضمير راجع للمذكور وهو الصلوات الخمس بوضوء واحد والمسح على الخفين وعمدا تمييز او حال من الفاعل مقدم اي انما فعلته الشرعية المسائل التي في الدين وخصائصها واز الوهم من انكر جواز المسح على الخفين فيه دليل على ان من قدر ان يصلي صلوات كثيرة بوضوء واحد لا يكره صلوته الا ان يغلب عليه الاخبثان كذا ذكره الشرح لكن رجوع الضمير الى مجموع الامرين يوهم انه لم يكن المسح على الخفين قبل الفتح والحال انه ليس كذلك فالوجه ان يكون الضمير راجعا الى الجمع فقط اي جمع الصلوات بوضوء واحد ١٢ علي قاري **[3]قوله** مرسل والمرسل قول التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وقوله هذا اصح اي هذا المرسل اصح من حديث وكيع الذي مر قريب مرسلا والمسند هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢

الله علیه وسلم ان الماء طهور لا ینجسه شئ **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن وقد جوّد ابو اسامة هذا الحدیث لم یرو حدیث ابی سعید فی بیر بضاعة احسن مما روی ابو اسامة وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی سعید **وفی** الباب عن ابن عباس وعائشة **باب** منه اٰخر **حدثنا** هنّاد نا عبدة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید الله بن عبد الله بن عمر **عن** ابن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یُسأل عن الماء یکون فی الفلاة من الارض وما ینوبه من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث **قال** محمد بن اسحق القلة هی الجرار والقلة التی یستقی فیها **قال** ابوعیسی وهو قول الشافعی واحمد واسحق **قالوا** اذا کان الماء قلتین لم ینجسه شئ ما لم یتغیر ریحه او طعمه **وقالوا** یکون نحوا من خمس قرب **باب** کراهیة البول فی الماء الراکد **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ

بالشوافع **قوله** ینوبه السباع الخ ای قد یتفق بکذا الاسم شاهد واورود السباع علیه **قوله** لا یحمل الخبث الخ ما قال صاحب الهدایة متأولا فی حدیث الباب یرد علیه لفظ لا ینجس **قوله** قول احمد عن احمد روایتان روایة موافقة للشافعیة وروایة موافقة للمالکیة واختار ابن التیمیة قوله الذی هو موافق للمالکیة فی فتاواه ولم یعمل حدیث القلتین ونقل ابن القیم فی تهذیب السنن ان ابن التیمیة اسقط حدیث القلتین ونقل صاحب البحر ایضا **قوله** خمس قرب هو فی قول للشوافع خمسمائة رطل حدیث الباب حسنه بعض الشوافع وصححه بعضهم وعلله ابوعمر والقاضی اسمعیل المالکیان ونقل صاحب الهدایة تعلیله عن ابی داؤد وقال المخرجون ما وجدنا تعلیل ابی داؤد فلعله استنبط من صنیعه فی ص ۹ وذکر الحافظ التصحیح عن الطحاوی اقول انی ما وجدته فی معانی الآثار ومشکل الآثار لعله صححه فی کتاب آخر او استنبط من صنیعه وبحث الغزالی عدة ابحاث علی حدیث القلتین وبحث ابن القیم خمسة عشر بحثا فی تهذیب السنن فی اوراق تزید علی العشرین منها انه قول ابن عمر ولیس بمرفوع فان تلامذته الکبار لا یروون مرفوعا وایضا لم یعمل به فی الحجاز والعراق والشام والیمن فلو کانت سنة ما اختفی علیهم فلعل الرفع وهم الراوی واما کلام ابن التیمیة فی شرح حدیث الباب فمضطرب کما حررت واثبت ابوداؤد ص ۹ الاضطراب رفعا ووقفا وفی بعض الطرق اذا کان الماء قلتین او ثلث ورد علیه البیهقی فقال انه شک الراوی وقال ابن القیم انه تحریج من صاحب الشریعة فان ستة رجال رووه من کامل بن طلحة وابراهیم بن حجاج وهدبة بن خالد ووکیع ویزید بن هارون وعفان فاذن لم یکن فی الحدیث تحدید وفی الدارقطنی بسند صحیح فتوی عبد الله بن عمرو بن العاص اذا کان الماء اربعین قلة وفی بعض الکتب عبد الله بن عمر بلا واو فاضطرب شدیدا ولکن علی انه بالواو ولیس ابن عمرو وقال الاحناف ان الحدیث مضطرب سندا ومتنا اما سندا فقال البعض عن عبد الله المکبر وقال البعض بعبید الله مصغرا وایضا قال بعضهم عن محمد بن جعفر بن الزبیر وقال بعضهم محمد بن عباد وقال الشوافع ایا ما کان ثقة واما متنا فما ذکرنا من قلتین او ثلث او اربعین وقال ابن التیمیة فی موضع فی فتاواه ان حدیث الباب راجع الی حدیث بیر بضاعة لان المکرر لا یحمل الخبث وعدم یان تغیر الماء او لا فالمراد بالحمل الحمل الحسی وزعم الشوافع ان الحکم دائر علی القلتین ونظیر هذا حدیث الترمذی فی باب الوضوء من النوم فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله ص ۱۲ فانه لم یقصر احد حکم نقض الوضوء علی الاضطجاع فقط بل مدار الحکم عند الکل استرخاء المفاصل وهذه الدقیقة قابلة القدر وصوب ابن التیمیة وابن القیم والحجاج المزی الشافعی کما فی تهذیب السنن وههنا دقیقة اخری وهی ان الماء کان بین مکة والمدینة فی الفلاة ماء وانما کالعیون وما یحسب الی الارض ولذا قال فی بعض الالفاظ سئل عن الماء یکون فی الفلاة من الارض فهو اذن ماء دائم لا ماء راکد من الغدران وماء الامطار ومدار حکمه علیه السلام انه ما لم تشاهد ورود السباع علیه ولم یخبر به ثقة والنجاسة غیر مرئیة والماء دائم فلا یحکم علیه بالنجاسة بمجرد الاحتمال فالحاصل ان مثل هذا الماء طاهر عندنا وعند غیرنا فلا حاجة علینا الی حمل هذا الماء طاهر وان کان اقل من القلتین ثم نکات ذکر القلتین ممکنة بانه تقریب لا تحدید فهذا الحدیث اسلوب الحکیم وشان جوابه علیه السلام ههنا وشان جوابه فی بیر بضاعة مفترق فان النجاسة ههنا غیر مرئیة وثمه مرئیة وفی کلیهما اسلوب الحکیم **باب** البول فی الماء الراکد وقع فی لفظ البخاری الماء الدائم الذی لا یجری وقد ذکرنا الاقسام الثلثة للماء مع افراد الحکم من ان الماء قدر ثلثة اقسام الاول الجاری وهو لا ینجس والثانی الراکد وهو ینجس فلما سبیل للطهارة وماء البیر وهو ینجس وله سبیل الطهارة وافرد ابوحنیفة لکل واحد حکما واعتبر الشافعی بالتوقیت واهمل هذه الاقسام الثلثة واعتبر مالک بالتغیر وعدمه ولم یعتد بالاقسام الثلثة شرح حدیث الباب موقوف علی بیان ما فی مغنی ابن هشام فیه ان فی جملة ما تأتی فحدثنی برفع تحدثنی ونصبه اربعة معان فان طریق رفع **له قوله**

اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث القلة الجرة الکبیرة التی تسع فیها مائتین وخمسین رطلا بالبغدادی فالقلتان خمس مائة رطل وقیل ست مائة رطل وقدر القلتین یسمی کثیرا وما دونها یسمی قلیلا وقال القاضی القلة التی یستقی بها لان الید تقلها ای تحملها وقیل القلة ما یستقل البعیر کذا ذکره الطیبی وفی روایة اربعین قلة اربعین غربا ای دلوا وهی وان لم تصح توقع الشبهة وقال الطحاوی من علماء تاخر القلتین صحیح واسناده ثابت وانما ترکنا لانا لا نعلم ما القلتان ولانه روی قلتین او ثلثا علی الشک وقال ابن الهمام الحدیث ضعیف وممن ضعفه الحافظ ابن عبد البر والقاضی اسمعیل ابن ابی اسحق وابوبکر بن العربی المالکیون انتهی ولا یخفی ان الجرح مقدم علی التعدیل کما فی النخبة فلا یفید تصحیح بعض المحدثین له ممن ذکره ابن حجر وغیره کذا فی المرقاة لعلی القاری رحمه الله تعالی وقال صاحب الهدایة ضعفه ابوداؤد وقال ولنا حدیث المستیقظ من منامه وقوله علیه السلام لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ولا یغتسلن فیه من الجنابة من غیر فصل انتهی والله تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی

(حدیث حسن وجود ابو اسامة هذا الحدیث) قال ح یا تخریج قد صححه احمد بن حنبل ویحیی بن معین وابن حزم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انه لیس بثابت وذم نه فی العلل لوله فی السنن واعلن القطان بجهالة روایة عن ابی سعید واختلاف الروایة فی اسمه واسم ابیه (عن ابن عمر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسأل عن الماء یکون فی الفلاة من الارض وما ینوبه) ای ینزل به ویقصده وقال ابن سید الناس ای یطرقه (من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث) کیعرب ای لا ینجس بوقوع النجاسة فیه کذا فسره ابن حبان فادل الخبث لا ینجس وقال لم لا یحمل شیئا ای لا یقبل نجاسة بل یدفعها عن نفسه فلو کان معناه انه یضعف عن حمله لم یکن لتقیید بالقلتین معنی فانه ما دونها اولی بذلک او لا یقبل حکم النجاسة کما فی قوله تعالی مثل الذین حملوا التوراة ثم لم یحملوها ای لم یقبلوا حکمها قال قب هذا الحدیث علی مطعون علیه او مضطرب فی الروایة او موقوف وحسبک ان الشافعی رواه عن الولید بن کثیر وهو اباضی واختلف روایته فقیل قلتین وثلث واربعین غربا ووقف علی ابن عمر وابی هریرة وعلی کثرة طرقه لم یخرجه من شرط الصحة وقال ابن عبد البر بالتمهید هذا الحدیث تکلم به جماعة من اهل العلم یوقف علی حقیقة مبلغ القلتین فی اثر یثبت وبالاستذکار حدیث رواه اسمعیل القاضی تکلم به والطحاوی ثم لم تعمل به لان مقدار القلتین لم یثبت وابن دقیق العید صححه بعضهم وهو صحیح بطریقة الفقهاء وان اضطرب سنده واختلف فی بعض الفاظه فانه یجاب عنه بجواب صحیح بانه یمکن الجمع بین الروایات ولکن ترکته لانه لم یثبت عندنا بطریق استقلالی یجب الرجوع الیه شرعا فی تعیین مقدار القلتین والفضل العراقی با مالیه قد صححه الجم الغفیر من ائمة الحفاظ الشافعی وابو عبید احمد واسحاق ویحیی بن معین وابن خزیمة والطحاوی وابن حبان والدارقطنی وابن مندة والحاکم وهب والبیهقی وابن حزم وآخرون وقال البیهقی قال وردت بعض طرق قلتین بقلال هجر وقال هجر کانت مشهورة عندهم ولذا شبه صلی الله علیه وسلم ما رای لیلة الاسراء من نبق سدرة المنتهی بقوله فاذا ورقها مثل اذان الفیلة واذا نبقها مثل قلال هجر کبارا وطب فلما انها مشهورة الصفة معلومة المقدار والقلة لفظ مشترک وبعد عرفها فی احد معلوماتها وهو الاوانی تبقی مترددة بین کبار وصغار والدلیل علی انها من کبار جعل الشارع الحد مقدرا بعدد فدل علی انه اشار الی اکبرها اذ لا فائدة فی تقدیره بقلتین صغیرتین مع القدرة علی تقدیره بواحدة کبیرة (لا یبولن احدکم فی الماء الدائم) ای الراکد (ثم یتوضأ) یا رفع مالک عن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمة من آل بنی الازرق ان المغیرة بن ابی بردة وهو من بنی عبد الدار اخبره انه سمع ابا هریرة یقول سأل رجل رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فقال یا رسول الله

صوتا او يجد ريحا **وقال** ابن المبارك اذا شك فى الحدث فانه لا يجب عليه الوضوء حتى يستيقن استيقانا يقدر ان يحلف عليه **وقال** اذا خرج من قُبُل المرأة الريح وجب عليها الوضوء وهو قول الشافعى واسحق **باب** الوضوء من النوم **حدثنا** اسمعيل بن موسى وهناد ومحمد بن عُبَيد المحاربى المعنى واحد قالوا انا عبد السلام بن حرب عن ابى خالد الدالانى عن قتادة عن ابى العالية **عن** ابن عباس انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم نام وهو ساجد حتى غطّ او نفخ ثم قام يصلى فقلت يا رسول الله انك قد نمت قال ان الوضوء لا يجب الا على من نام مضطجعا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله **قال** ابو عيسى وابو خالد اسمه يزيد بن عبد الرحمن **وفى** الباب عن عائشة وابن مسعود وابى هريرة **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن شُعْبَة عن قتادة **عن** انس بن مالك قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يقومون فيصلون ولا يتوضؤن **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وسمعت صالح بن عبد الله يقول سالت ابن المبارك عمن نام قاعدا معتمدا فقال لا وضوء عليه قال وقد روى حديث ابن عباس سعيد بن ابى عَرُوبة عن قتادة عن ابن عباس قوله ولم يذكر فيه ابا العالية ولم يرفعه **واختلف** العلماء فى الوضوء من النوم فرأى اكثرهم انه لا يجب عليه الوضوء اذا نام قاعدا او قائما حتى ينام مضطجعا وبه يقول الثورى وابن المبارك واحمد وقال بعضهم اذا نام حتى غُلِبَ على عقله وجب عليه الوضوء وبه يقول اسحق وقال الشافعى من نام قاعدا فرأى رؤيا او زالت مقعدته لوسن النوم فعليه الوضوء **باب** الوضوء مما غيرت النار **حدثنا** ابن ابى عُمَر نا سفيان بن عُيَيْنة عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مما مَسّت النار ولو من ثور اقِطٍ قال فقال له ابن عباس انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحَمِيم فقال ابو هريرة يا ابن اخى اذا سمعت حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلا **وفى** الباب عن ام حَبِيبَة وام سلمَة وزيد بن ثابت وابى طلحة وابى ايوب وابى موسى **قال** ابو عيسى وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء مما غيرت النار **واكثر** اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ترك الوضوء مما غيرت النار **باب** فى ترك الوضوء مما غيرت النار **حدثنا** ابن ابى عمر نا سفيان بن عُيَيْنة نا عبد الله بن محمد بن عَقِيل سمع جابرا قال سفيان وحدثنا محمد بن المُنْكَدِر **عن** جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فدخل على امرأة من الانصار فذبحت له شاة فاكل واتته بقناع من رُطب فاكل منه ثم توضأ للظهر وصلى ثم انصرف فاتته بعلالة من علالة الشاة فاكل ثم صلى العصر ولم يتوضأ **وفى** الباب عن ابى بكر الصديق ولا يصح حديث ابى بكر فى هذا من قبل اسناده انما رواه حُسام بن مِصَكّ عن ابن سيرين عن ابن عباس عن ابى بكر الصديق عن النبى

فى المسند هنا هو الصوت او الريح وخرج الحديث مخرج البالغة فى دفع الوساوس وعدم اعتبارها **باب** الوضوء من النوم اصل مذهبنا ان النوم الذى فيه تمكن المقعد على الارض لا ينقض الوضوء وفى الذى فيه تجافى المقعد عن الارض ينقض ثم فصل القدورى تبعا للطحاوى من صورة الاتكاء والاستناد والاضطجاع وغيرها قال ابن الهمام يجب التفصيل فان اهل الزمان اكالون ثم فى كتبنا ان النوم فى الصلوة غير ناقض وفى بعض الكتب تقييدان النوم فى الصلوة غير مفسد لو كان على الهيأة المسنونة والا ما ذكر من التمكن والتجافى فهو فى خارج الصلوة حديث الباب اعله بعض المحدثين مثل ابى داؤد ص ۲۷ وصححه ابن جرير الطبرى فى تهذيب الآثار ووجه اعلالهم ان سوال ابن عباس كان عن نومه عليه السلام وكان حق الجواب قوله ان نوم الانبياء ليس بناقض واقول ان هذا لا يصلح وجها لاسقاط الحديث فانه عليه السلام اختار احد وجوه الجواب وايضا كان الانسب جوابا لابن عباس ما ذكر فى الحديث فان عدم نقض الوضوء بالنوم من خصائص الانبياء فى الجملة الحديث قوى **باب** الوضوء مما غيرت النار قال الجمهور انه كان ثم نسخ والآن قريب من الاجماع على انه ليس بناقض وروى مالك فى موطاه عن الخلفاء الثلثة عدم الوضوء وقال بعض المتاخرين مثل الشاه ولى الله رحمه الله فى ترجمة الموطا انه باق الآن وانه مستحب لخواص ومستحب الخواص ليس وظيفة الفقهاء وقال قائل ان المراد منه تزكية النفس والتشبه بالملائكة وكنت ازعم ان حديث الباب يفيد القصر فان المسند اليه معرف والمسند مشتمل على معنى القصر فيشكل الامر وقال بعض المحشيين ان القصر هنا فى اى الوضوء مما دخل مما غيرت النار وفى حديث الوضوء مما خرج والفطر مما دخل اخرجه فى مسند ابى حنيفة ومسند ابى يعلى واعلى مسانيد ابى حنيفة مسند ابى بكر بن المقرى **اطلاع** جمع ابو عروبة الحرانى احاديث ابى يوسف واكثر اسانيد ابى يوسف معروف وظنى ان القصر انما يكون فى الجملة الاسمية اصالة واما اذا كانت معدولة عن الفعلية فلا قصر وجملة حديث الباب معدولة عن الفعلية والقرينة عليه بعض الفاظ الحديث توضؤا مما مست النار بصيغة الامر ولم اجد النقل فى هذا من ارباب المعنى ويرد على قصر جملة الحمد لله اتفاقا مع كونها معدولة من الفعلية **فاقول** ان المعدولة لو كانت فيها شائبة الفعلية فلا قصر والا ففيها قصر وايضا الحمد لله يفيد القصر عند من يقول انها انشائية فاذن انحل الاشكال الذى عجز عنه الزمخشرى من ان مقتضى الضابطة ان يكون جملة السلام عليكم ذات قصر ولم يقل به احد فان هذه معدولة عن الفعلية وفيها شائبة الفعلية **باب** فى ترك الوضوء مما غيرت النار واعلم ان لفظ الشاة والغنم عام يطلق على ذات الوبر والشعر مذكرة كانت او مؤنثة وانه بمنزلة گوسپند فى الفارسية والمعز يطلق على المذكر والمؤنث من ذات الشعر ولفظ الضان يطلق على المذكر والمؤنث من ذات الوبر والتاء فى الشاة ونحوها ليست للتانيث وفى الكشاف والمدارك عن ابى حنيفة ما يدل على ان التاء للتانيث فى قصة نملة سليمان عليه السلام فتتبعت الكتب فوجدت عن ابن السكيت والمبرد ما يوافق ابا حنيفة فان فى كامل المبرد ان مثل الشاة والنملة اذا

له قوله او يجد ريحا اى يجد رائحة ريح خرجت منه وهذا مجاز عن تيقن الحدث لانهما سبب العلم بذلك كذا قاله بعض علمائنا قال ابن حجر ای يحس بخروجه وان لم يشمه قال فى شرح السنة معناه حتى يتيقن الحدث قاله على القارى فى المرقاة ۱۲ ـــه قوله غطا اى سمع غطيطه هو صوت يخرج مع نفس النائم قوله او نفخ شك من الراوى اى نام حتى عرفنا يسمع غطيطه ۱۲ ـــه الوضوء مما كان هذا الحكم فى اول الاسلام ثم نسخ وقيل المراد من الوضوء غسل الفم واليد كما قال مجاهد من غسل فاه فقد توضأ فعلى هذا ليس بمنسوخ ۱۲ تقرير شاه عبد العزيز ۱۲ اعلم ان ماسته النار كالطعام المطبوخ والخبز لا وضوء منه بالاجماع وحكى عن بعض الصحابة كابن عمر وابى هريرة وزيد بن ثابت ايجاب الوضوء منه وانما اختلاف الائمة فى اكل لحم الجزور فقول ابى حنيفة ومالك والشافعى فى الجديد الراجح من مذهبه انه لا ينقض وقال احمد ينقض وهو القديم المختار عند بعض اصحاب الشافعى ۱۲ شرح الموطا لعلى ـــه قوله بقناع هو الطبق الذى يوكل عليه ۱۲ نهاية ـــه قوله حسام بن مصك بكسر الميم وفتح المهملة وبعدها كاف مثقلة الازدى ابو سهل البصرى ضعيف يكاد ان يترك من السابعة ۱۲ تقريب التهذيب

قوت المغتذى رغط بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة قال فى النهاية هو ترديد النفس تحلق حتى يكون له صوت كان اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ينامون اى ينتظرون حتى تخفق رؤسهم الوضوء مما مست النار مبتدأ وخبر اى ثابت او مستقر منه ولو من ثور اقط بمثلثة كعبد قال فى النهاية قطعة من الاقط وهو لبن جامد مستحجر اى يجب غسل اليد والفم منه ومن حمله على ظاهره فاوجب به وضوء الصلاة بقناع ككتاب طبق بعلالة بالعين المهملة كغرابة البقية من كل شىء عه قوله ولو من ثور اقط هو لبن مجفف مستحجر والثور قطعة منه يريد غسل اليد والفم منهم من حمله على ظاهره ۱۲

صلى الله عليه وسلم والصحيح انما هو عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا رواه الحفاظ وروى من غير وجه عن ابن سيرين عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه عطاء بن يسار وعكرمة ومحمد بن عمرو بن عطاء وعلي بن عبد الله بن عباس وغير واحد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا فيه عن ابي بكر الصديق وهذا اصح **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن مسعود وابي رافع وام الحكم وعمرو بن امية وام عامر وسويد بن النعمان وام سلمة **قال** ابو عيسى والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق رأوا ترك الوضوء مما مست النار وهذا اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الحديث ناسخا للحديث الاول حديث الوضوء مما مست النار **باب** الوضوء من لحوم الابل **حدثنا** هناد نا ابو معوية عن الاعمش عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضؤا منها[1] وسئل عن الوضوء من لحوم الغنم فقال لا تتوضؤا منها **وفي** الباب عن جابر بن سمرة واسيد بن حضير **قال** ابو عيسى وقد روى الحجاج بن ارطاة هذا الحديث عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن اسيد بن حضير **والصحيح**[2] حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب وهو قول احمد واسحق وروى عبيدة الضبي عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ذي الغرة وروى حماد بن سلمة هذا الحديث عن الحجاج بن ارطاة فاخطأ فيه وقال عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابيه عن اسيد بن حضير والصحيح عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب **قال** اسحق اصح ما في هذا الباب حديثان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث البراء وحديث جابر بن سمرة **باب** الوضوء من مس الذكر **حدثنا** اسحق بن منصور نا يحيى بن سعيد القطان عن هشام بن عروة قال اخبرني ابي **عن** بسرة بنت صفوان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من مس[3] ذكره فلا يصل حتى يتوضأ **وفي** الباب عن ام حبيبة وابي ايوب وابي هريرة واروى ابنة انيس وعائشة وجابر وزيد بن خالد وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح هكذا روى غير واحد مثل هذا عن هشام بن عروة عن ابيه عن بسرة **و**روى ابو اسامة وغير واحد هذا الحديث عن هشام بن عروة عن ابيه عن مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نا بذلك اسحق بن منصور نا ابو اسامة **هذا** وروى هذا الحديث ابو الزناد عن عروة عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا بذلك علي بن حجر حدثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه عن عروة عن بسرة عن النبي صلى

نسب اليه الفعل براى فيما المورد ولو نقر باعتبار تذكير الفعل وتانيثه **قوله** كان اخر الامرين بهذا اللفظ مروى عن جابر بن عبد الله فيكون مرفوعا فعلا وزعم الناس ان بذا الحكم كلى وضابطه والحال انه ابو داؤد فقد يلوم كونه عليه ابو داؤد ص ۲۸ **ف** واعلم ان النسخ عند المتقدمين يطلق على تخصيص العام او تقييد المطلق او تفسير المجمل ايضا ونسخ المتاخرين ما هو مذكور في كتب الاصول والنسخ عند ابي جعفر الطحاوي ثبوت مر بعد ما فعل غيره وان كان الامران باقيين على الحال ومكيين والاكثر عنه غافلون **باب** الوضوء من لحوم الابل مذهب احمد بن حنبل ان اكل لحم الابل ناقض للوضوء وقال اصحابه ولو كان نيا دون لو ان حديث نقض الوضوء من لحم الابل منفصل ليس بمندرج تحت حديث الوضوء مما مست النار فليلزم نسخه وقال احمد صح الحديثان في المسئلة واطنب ابن التيمية وقال لا عذر لخصومنا وقال اهل المذاهب الثلثة ان المراد من الوضوء الوضوء العرفي ولما كان في لحم الابل دسومة خلاف الغنم فرق الشارع بين الابل والغنم وقال ابن تيمية لم يثبت معنى الوضوء في عرف الحديث سوى وضوء الصلوة **اقول** ان للوضوء معان في عرف الشرع وقد يكون بمعنى المضمضة كما في الترمذي من الجزء الثاني ص ۸ بسند ضعيف واخرجه ابو بشر الدولابي الحنفي في كتاب الاسماء والكنى وفي الكنز ص ۹۷ ان ان يكون لبن الابل اذا شربتموه فتمضمضوا به لان له دسما وايضا عن ابي امامة والاقرب عندي قول انه مستحب للخواص وذكر شاه ولي الله في حجة الله البالغة ان يعقوب عليه السلام حرم لحم الابل على نفسه نذرا حين اشتكى بمرض عرق النساء فتركه بنوه ثم انزل الله حرمته في التوراة ثم رخص الله حلته في شريعتنا فلعل الاستحباب المخصوص لحرمته في التوراة والله اعلم **قوله** ذي الغرة بالغين المعجمة والراء المهملة قيل انه لقب البراء بن عازب وقيل اسمه يعيش **باب** الوضوء من مس الذكر مذهب مالك والشافعي واحمد ان نقض الوضوء بمس الذكر بكف اليد بدون حائل وفي رواية عن مالك ان الوضوء من مس الذكر مستحب ومذهب ابي حنيفة وسفيان الثوري وبعض السلف عدم الانتقاض به وفي الباب حديثان قويان احدهما لنا والثاني علينا ... وقلنا بانه مستحب للخواص فلا رد علينا وتصدى الحجازيون الى اسقاط حديثنا ولكنه لا يمكن اسقاطه وقال ابن الهمام ان المراد من مس الذكر البول كناية وبعض الاختلاف مبني على اختلاف اصول نواقض الوضوء قال الحجازيون ان لنواقض الوضوء اصلين الاتيان من الغائط وتنقيح مناطه بان المراد الخارج من السبيلين والاصل الثاني لمس النساء ومن لواحقه مس الذكر لصحة الحديث وفي كليهما شهوة وعند ابي حنيفة اصل واحد وهو الاتيان من الغائط وتنقيح مناطه خروج نجس من البدن والمراد من لامستم النساء الجماع فرجع الى الاصل الاول واقول ان ابا حنيفة ايضا يقول بالاصلين والمراد من لامستم النساء ما يعم الجماع ومس المرأة وهو المباشرة الفاحشة فلم يدخل تحت الاتيان من الغائط وفي كليهما ان الحدث انما صغروا اكبر ثم على صفة وحدة وقال صاحب الهداية ان في المباشرة الفاحشة مظنة الخروج ... وقال تحت الاصل الاول وقال الشيخ ابن الهمام ان عبرة المظنة فيما لا يكون فيه المئنة فرجح قول محمد بن حسن بان النقض من المباشرة اذا خرج شيء والافلا اقول الترجيح لما قال الشيخان اي ان نقض المباشرة الفاحشة خرج شيء او لم يخرج وانها داخلة في آية لامستم النساء **قوله** ابو زرعة الرازي شيخ مسلم

[1] **قوله** توضؤا منها عمل بظاهره احمد بن حنبل فانه يوجب الوضوء من اكل لحوم الابل وعند غيره المراد من الوضوء غسل اليدين والفم لما في لحم الابل من رائحة كريهة ودسومة غليظة بخلاف لحم الغنم او الحديث منسوخ والله تعالى اعلم كذا في المرقاة وغيرها [2] **قوله** والصحيح حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى الخ وذلك لان حديث ابن ابي ليلى عن البراء متصل وعن اسيد منقطع لان ابن ابي ليلى لم يلق اسيد بن حضير ولان الاعمش الرازي عن عبد الله بن عبد الله اوثق واحفظ من الحجاج بن ارطاة ۱۲ التقريب [3] **قوله** من مس ذكره الخ يعني معارضه حديث طلق عن طلق ونقل عن الخطابي انه قال ان احمد بن حنبل وابن معين تذاكرا وتعلقا في الاخبار التي رويت في هذا الباب وكان عاقبة امرهما ان اتفقا على سقوط الاحتجاج بحديثي طلق وبسرة اي لانهما تعارضا فتساقطا وذب المظهر على تقدير تعارضهما نعود الى اقوال الصحابة قال علي وابن مسعود وابي الدرداء وحذيفة وعمار ان المس لا يبطل وبه اخذ ابو حنيفة رح وقال عمر وابنه وابن عباس وسعد بن ابي وقاص وابو هريرة وعائشة رض بالبطلان وبه اخذ الشافعي كذا في المرقاة ۱۲

قوت المغتذي عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الابل فقال توضؤا منها قال قلت هذا صحيح ظاهر مشهور وليس يقوى عندي ترك الوضوء منه وقال بسط واختاره من اصحابنا ابن خزيمة والبيهقي وهو قول قديم للشافعي وفي شرح المهذب وهو القوي والصحيح من حيث الدليل قال واعتقده جماعة وعن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ذي الغرة قال بالتصريح قيل ان ذا الغرة لقب البراء بن عازب والصحيح انه غيره وان اسمه يعيش .

الله علیه وسلم نحوه وهو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وبه یقول الاوزاعی والشافعی واحمد واسحٰق **قال** محمد اصح شیء فی هذا الباب حدیث بُسرة وقال ابو زرعة حدیث ام حبیبة فی هذا الباب اصح وهو حدیث العلاء بن الحارث عن مکحول عن عَنْبَسَة بن ابی سفیان عن ام حبیبة **وقال** محمد لم یسمع مکحول من عَنْبَسَة بن ابی سفیان وروی مکحول عن رجل عن عَنْبَسَة غیر هذا الحدیث وکانه لم یر هذا الحدیث صحیحا **باب** ترک الوضوء من مس الذکر **حدثنا** هناد نا ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن قَیس بن طَلْق بن علی الحنفی **عن** ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال وهل هو الا مضغة منه او بضعة منه **وفی** الباب عن ابی امامة **قال** ابو عیسی وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وبعض التابعین انهم **لم** یروا الوضوء من مس الذکر وهو قول اهل الکوفة وابن المبارک وهذا الحدیث احسن شیء روی فی هذا الباب **وقد** روی هذا الحدیث ایوب بن عُتبة ومحمد بن جابر عن قیس بن طلق عن ابیه وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی محمد بن جابر وایوب بن عتبة وحدیث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن **باب** ترک الوضوء من القُبلة **حدثنا** قُتَیبة وهناد وابو کُرَیب واحمد بن مَنیع ومحمود بن غَیلان وابو عمار قالوا نا وکیع عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عُروة **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قبّل بعض نسائه ثم خرج الی الصلوٰة ولم یتوضأ قال قلت من هی الا انتِ فضحکتْ **قال** ابو عیسی وقد روی نحو هذا عن غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **قالوا** لیس فی القُبلة وضوء وقال مالک بن انس والاوزاعی والشافعی واحمد واسحٰق فی القُبلة وضوء وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وانما ترک اصحابنا حدیث عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا لانه لا یصح عندهم لحال الاسناد قال وسمعت ابا بکر العطار البصری یذکر عن علیّ بن المدینی قال ضعّف یحیی بن سعید القطّان هذا الحدیث وقال هو شبه لا شیء **قال** وسمعت محمد بن اسمٰعیل یضعف هذا الحدیث وقال حبیب بن ابی ثابت لم یسمع من عُروة **وقد** روی عن ابراهیم التیمی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قبّلها ولم یتوضأ وهذا لا یصح ایضا ولا نعرف لابراهیم التیمی سماعا من عائشة ولیس یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب شیء **باب** الوضوء من القیء والرعاف **حدثنا** ابو عُبَیدة بن ابی السفر واسحٰق بن منصور قال ابو عُبَیدة نا وقال اسحٰق انا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی عن حسین المعلم عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی عبد الرحمٰن بن عمرو الاوزاعی عن یَعیش بن الولید المخزومی عن ابیه عن معدان بن ابی طلحة **عن** ابی الدرداء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قاء فتوضأ فلقیت ثوبان فی مسجد دمشق فذکرت ذلک له فقال صدق انا صببتُ له وضوءه وقال اسحٰق بن منصور معدان بن طلحة **قال** ابو عیسی وابن ابی طلحة اصح **قال** ابو عیسی وقد رای غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم من التابعین الوضوء من القیء والرعاف وهو قول سُفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لیس فی القیء والرعاف وضوء

صاحب الصحیح وسماه البخاری صاحب المناقب الکثیرة غیر ابی زرعة العراقی فانه متاخر عنه **باب** ترک الوضوء من مس الذکر ہذا الحدیث حدیث العراقیین والمذہب مرت **قوله** محمد بن جابر وایوب بن عتبة ہذان راویا الحدیث فی الطرق الاُخر نقل الطحاوی ص ۴۱ عن علی بن المدینی ان حدیث قیس اقوی من حدیث بسرة وذکر القاضی ابو بکر بن العربی فی شرح الترمذی بسنده انه اتفق یحیی بن المدینی وابن معین عند احمد بن حنبل فی موسم فتکلما فی مسئلة الباب فروی ابن المدینی حدیث ملازم وروی ابن معین حدیث بسرة فقال احمد کلا الحدیثان صحیحان فتوجها الی الآثار فروی ابن معین اثر ابن عمر وروی ابن المدینی اثر ابن مسعود فقال احمد الترجیح لاثر ابن مسعود **باب** ترک الوضوء من القبلة مذہب مالک والشافعی واحمد من مس امرأة غیر المحرمة بدون حائل ناقض وضوء اللامس وفی نقض وضوء الملموس وجہان للشوافع **قوله** یحیی بن سعید حنفی مذہبا کما فی تاریخ ابن خلکان وہو اول من صنف فی الجرح والتعدیل کما ذکر الذہبی فی المیزان الا ان تقلید السلف کان التقلید فی الاجتہادیات التی لم یثبت فیہا المرفوع والموقوف لا کتقلید نا وہذا ظنی **قوله** وحبیب بن ثابت لم یسمع الخ فی اسناده کلام بان حبیبا لم یسمع عن عروة بن الزبیر وسمع عن عروة المزنی وعروة المزنی لم یسمع عن عائشة وتکلم ابو داؤد ص ۲۴ ولعل وجہا الی سماع حبیب عن ابن الزبیر فانه قال روی حبیب عن ابن الزبیر حدیثا صحیحا ولکنه لم یخرجه ابو داؤد واخرج الترمذی ذلک الحدیث الصحیح ولکنه ضعفه فی کتاب الدعوات وظنی ان للحبیب سماعا عن ابن الزبیر فارتفع الایرادان وفی مسند احمد وابن ماجه بسند صحیح تصریح عروة ابن الزبیر وایضا ابو داؤد وروی عن عروة اقول عندی حدیثان صحیحان لنا فی عدم نقض الوضوء بمس الذکر ولا اعلم من کونهما حسنین لذا نہما واقول ایضا ان قول ان ہی الا انت ایضا قرینة انه عروة بن الزبیر **ف** ذکر السیوطی بالبسط والتفصیل ان ان کان علیه السلام الا نکحه لم یکن لقضاء النفس بل لتعلیم دین النسوان کما ذکر ان عائشة رضی الله عنہا حصل منہا نصف الدین او ثلث الدین ولم ینکح النبی الکریم الی ثلثة وخمسین سنة الا خدیجة رضی الله عنہا فانه نکحہا وہو ابن خمسة وعشرین ونکاحه ایاہا ایضا کان بامر ابی طالب کما فی کتب السیر **باب** الوضوء من الرعاف والقیء نقض ملء الفم ناقض الوضوء عند ابی حنیفة خلافا للثلاثة وعن احمد اذا کان الرعاف کثیرا فناقض الوضوء ولیفیدنا ما روی الترمذی عن احمد

سلہ **قوله** اصح واحسن قال ابن الہمام فہذا حدیث صحیح معارض لحدیث بسرة بنت صفوان وکلا الحدیثین لم یسلم من طعن والحق انہما لا ینزلان عن درجة الحسن لکن یترجح حدیث طلق بان حدیث الرجال اقوی بانہم احفظ لعلم واضبط ولہذا جعلت شہادة امراتین بمنزلة شہادة رجل وقد اسند الطحاوی الی ابن المدینی انه قال حدیث بسرة وعن عمرو بن علی الفلاس انه قال حدیث طلق عندنا ثبت من حدیث بسرة بنت صفوان انتہی وفی معانی الآثار للطحاوی فان کان ہذا الباب یوخذ من طریق الاسناد والاستقامة فحدیث ملازم ہذا احسن اسنادا وان کان یوخذ من طریق النظر فانا رأیناہم لا یختلفون فی ان من مس ذکره بظہر کفه او بذراعه لم یجب فی ذلک وضوء فالنظر یکون مسه ایاه ببطن کفه کذلک انتہی ۱۲ سلہ **قوله** قال ابن الہمام روی البزار فی مسنده باسناد حسن عن عائشة رضی الله عنہا انه علیه السلام کان یقبل بعض نسائه فلا یتوضأ انتہی ۱۲ سلہ **قوله** الرعاف بضم الراء الدم الذی یخرج من الانف وایضا الدم بعینه کذا فی القاموس لملا علی القاری سلہ **قوله** لیس فی القیء والرعاف وضوء قال الشیخ عبد الحق وتمسکوا بما روی الی کم سنده والبخاری معلقا عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم کان فی غزوة الرقاع فرمی رجل منہم بسہم فنزفه الدم فرکع وسجد ومضی فی صلوته والجواب انما ینتہض حجة ان ثبت اطلاع النبی صلی الله علیه وسلم علی صلوة ذلک الرجل وقال الخطابی ولست ادری کیف یصح الاستدلال بہ والدم اذا سال اصاب بدنه وربما اصاب ثیابه ومع اصابة شیء من ذلک لا یصح صلوته الا ان یقال ان الدم کان یجری من الجرح علی سبیل الدفق حتی لم یصب شیئا من ظاہر بدنه ولئن کان کذلک فہو امر عجیب کذا ذکره الشمنی ولنا ما رواه ابن ماجة عن عائشة قالت قال رسول الله من اصابه قیء او رعاف او قلس فلینصرف ولیتوضأ ثم لیبن علی صلوته ثم یتکلم ونقل عن الشافعی انه قال بتقدیر الصحة یحمل علی غسل الدم او وضوء الصلوة ودفع بانه غیر صحیح والا بطلت الصلوة فلم یجز البناء

وهو قول مالك والشافعي وقد جوّد حُسين المُعلّم هذا الحديث وحديث حسين اصح شئ في هذا الباب وروى مَعْمَر هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير فاخطأ فيه فقال عن يَعيش بن الوليد عن خالد بن معدان عن ابي الدّرداء ولم يذكر فيه الاوزاعي وقال عن خالد بن معدان انما هو معدان بن ابي طلحة **باب** الوضوء بالنبيذ **حدثنا** هنّاد نا شريك عن ابي فزارة عن ابي زيد **عن** عبد الله بن مسعود قال سألني النبي صلى الله عليه وسلم ما في اداوتك فقلت نبيذ فقال تمرة طيبة وماء طهور قال فتوضأ منه **قال** ابو عيسى وانما روى هذا الحديث عن ابي زيد عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وابو زيد رجل **مجهول** عند اهل الحديث لا نعرف له رواية غير هذا الحديث وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء بالنبيذ منهم سفيان وغيره وقال بعض اهل العلم لا يتوضأ بالنبيذ وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقال اسحق ان ابتلي رجل بهذا فتوضأ بالنبيذ وتيمم احب الي **قال** ابو عيسى وقول من يقول لا يتوضأ بالنبيذ اقرب الى الكتاب واشبه لان الله تعالى قال فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدًا طيبًا **باب** المضمضة من اللبن **حدثنا** قتيبة نا الليث عن عُقيل عن الزهري عن عُبيد الله **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنًا فدعا بماء فمضمض وقال ان له دسمًا **وفي** الباب عن سهل بن سعد وام سلمة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد رأى بعض اهل العلم المضمضة من اللبن وهذا عندنا على الاستحباب ولم ير بعضهم المضمضة من اللبن **باب** في كراهية رد السلام غير متوضئ **حدثنا** نصر بن علي ومحمد بن بشّار قالا نا ابو احمد عن سفيان عن الضّحّاك بن عثمان عن نافع **عن** ابن عُمر ان رجلا سلّم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلم يرد عليه **قال**

ان العيني ولم يتعرض الى ان قيل ناقض الوضوء وحديث الباب لنا ولم يتعرض الجي زيون الى اسقاطه واجاب الشافعي بان المراد من الوضوء المضمضة وغسل الفم ونقل العيني في شرح الهداية عن الخطابي ان اكثر اهل العلم ان الدم السائل ناقض الوضوء ولنا حديث اخرجه صاحب الهداية الوضوء من كل دم سائل واخرجه الزيلعي من كامل بن عدي وفي التخريج سواه الكاتب في كتب محمد بن سليمان يدل عمر بن سليمان ومحمد غير معروف وعمر معروف والكراسانيد التخريج مملوة من سهو الكاتب ولم يحكم الزيلعي على حديث الوضوء من كل دم سائل بشيء والحديث عندي قوي الاان في سنده احمد بن الفرج واخرج عنه ابو عوانة في صحيحه وقد اشترط ان يخرج الصحاح في صحيحه وحديث الباب لم يحكم عليه المصنف بشيء وصححه ابن مندة الاصبهاني ولشوافع وموافقيهم ما اخرجه ابو داؤد موصولا وبخاري معلقا وسياتي جوابه في صحيح البخاري **باب** الوضوء بالنبيذ النبيذ ما طرح فيه حموضة والتيمم ما حلا ولم يشتد شيئا اذا اسكر النبيذ لا يجوز الوضوء به عند احد واذا لم يصر حلوا فيجوز بما دام على ولم يسكر مختلف فيه لا يجوز عند المجازين وعن ابي حنيفة روايات في رواية الجمع بين الوضوء والتيمم وايهما قدم جاز وفي رواية يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية العكس واليه جزم بما اختاره حاتم واعتمد عليها صاحب البحر واختاره الطحاوي وربما ينقل رجوع الامام اليه فعلم بعمل الحل لان يطلب فيه وبحث ولكني اذكر نبذة منه واتفق ائمة الحديث على تضعيف الحديث وابو زيد مجهول الحال لا مجهول العين فانه روى عنه الثلاثة ابو فزارة واشد بن كيسان وابو روق عطية ابن الحارث فصار معلوم العين بضابطة المحدثين **قوله** قال ابو عيسى قوله هذا دال على ان الزيادة على القاطع بخبر الواحد غير جائزة وهو يخالف الشوافع تعرض الشوافع الى انكار كون ابن مسعود معه عليه السلام في ليلة الجن وقد اثبته بما روى الترمذي وأجيب عما تمسك الشوافع بقول ابن مسعود تفصيلا واخرج الزيلعي طرق حديث الباب منها في مسند احمد وفي سنده علي بن زيد بن جدعان واخرج عنه مسلم مقرونا مع الغير والمقرون مع الغير قد يكون مليًا ومع هذا علي بن زيد صدوق اتفاقا الا انه سيّئ الحفظ فتحسن روايته مثل هذا وقال ابن دقيق العيد انه احسن من حديث ابي زيد ولم اجد احدا من الحفاظ والمحدثين صحح حديثا من احاديث الوضوء بالنبيذ وعندي رواية اخرجها الزيلعي ولم يحكم عليها بشيء واخرج الزيلعي عن الدارقطني وفي كليهما سهو الكاتب فيعد التصحيح يصير السند قويا وصورة الغلط انه كتب هاشم ابن خالد والحال انه هشام ابن خالد من رواة ابي داؤد ص ٣٤٣ وايضا في آخر السند من ابن غيلان وقال الدارقطني انه مجهول ونقد الزيلعي كذلك وقد اخرج الزيلعي صراحة عن عمرو بن غيلان بعد عدة اوراق وفي اصابة ابن حجر ان عمرو بن غيلان صحابي صغير وفي بعض طرقه عن عبد الله بن عمرو بن غيلان وهو من رجال ابن ماجة وفي الكتب انه كان مع معاوية ومن ماييه ولم يذكر انه ثقة او ضعيف الا انه امر في السنن الكبرى على مسئلة المسح على الرجلين فروى من العلماء من السلف غسل الرجلين وعده في العلماء فثبت كونه من العلماء ولكن الصواب انه عمرو بن غيلان فصح الحديث ولا اقل من الحسن لذاته واما قول انه يلزم الزيادة على القاطع بخبر الواحد بقول الوضوء بالنبيذ فالجواب انه وان كان الماء المنبذ ماء مقيدا في بادي النظر الا ان العرب يستعملون النبيذ موضع الماء المطلق وفي شرح البخاري لشمس الدين الكرماني ونبوغ الماء رب ان هذا كان طريق جعل الماء المالح حلوا في العرب فلم يكن على طريق التفكه بل يكون مثل الماء المخلوط بشيء المستعمل في زماننا فانه لا يقول احد بانه ماء مقيد وروي عن علي وعكرمة وابن عباس الوضوء بالنبيذ وكذلك عن الاوزاعي ورد ابن تيمية في منهاج السنة على هذه المسئلة ولم يأت بما احتججت بما في التخريج والدارقطني الذي ذكرته والله اعلم ؎

باب المضمضة من اللبن قد نص الشارع بالعلة بان له دسما فتراعى العلة في المواضع والمواقع والحديث عندي انه من آداب الطعام وما في مدونة مالك يدل على انه من آداب الصلوة **باب** كراهية رد السلام غير متوضئ في كتب الاحناف وغيرهم لا يسلم على من يبول ولو سلم عليه الرد وكذلك ما يسلم على بعض الرجال ولو سلم عليهم لا يجب الرد عليهم مثل القاري وغيره وان حال اخذ الجنازة بجف القطرات كما هو معمول اهل زماننا فلم يثبت فيه من المتقدمين وقال مولانا محمد مظهر باني المدرسة مظاهر العلوم الواقعة بسهارنبور يترك الجواب اذ ذاك ومولانا رشيد احمد الكنكوهي قدس سره يرد السلام ولما الحديث فانه عليه السلام رد السلام بعد التيمم او التوضي كما ثبت بسند قوي فالحاصل انه لا يرد قبل الوضوء ولو فات ذهاب من سلم يرده قبل التيمم او الوضوء **قوله** وهو يبول الخ في الصحيحين انه عليه السلام كان يأتي من نحو بير الجمل فلقيه ابو الجهيم بن حارث بن الصمة فسلم على النبي الكريم الخ فيدل على انه عليه السلام كان قد فرغ من البول واخرجه في معاني الآثار ص ٥١ ايضا فليطلب ثم الواقعة في الصحيحين متعددة او واقعتان فلو كانتا واحدة فيطلب التوفيق بين الحديثين بان وقع في حديث ابي الجهيم تقديم وتأخير في سرد القصة فذكر اتيانه صلى الله عليه وسلم مقدما وهو مؤخر عن سلامه **واعلم** ان في مسلم لفظ ابي جهم وفي البخاري ابي الجهيم مصغر وصحح الى فظ لفظ البخاري وواقعة اخرى لمهاجر بن قنفذ في ابي داؤد ومعاني الآثار ص ٥١ انه سلم على النبي الكريم وهو يتوضأ ولم يرد عليه الا بعد الفراغ عن الوضوء وقال كرهت ان اذكر الله الا على طهر فحولت المسئلة الى الوضوء للاذكار وفي اذان الهداية يستحب الوضوء لكل من الاذكار ولا يقول احد بوجوب الاذكار ... واحتج الطحاوي بحديث اني كرهت ان اذكر الله الا على طهر على ان التسمية ليست بواجبة في ابتداء الوضوء وقال صاحب البحر ان قول الطحاوي يرفع الاستحباب ايضا مع انا ايضا لا ننكر الاستحباب اقول ان صاحب البحر غفل عما في موضع آخر للطحاوي ص ٥٣ فانه قال في باب آخر انه كان في زمان لا تجوز الاذكار فيه الا بالتوضي ثم نسخ ودال على هذا برواية ضعيفة السند وذكره ابن الجوزي كما في شرح المواهب ولي اشكال آخر وجوابه سياتي في الترمذي عن علي انه خرج من الخلاء ثم شرع في تلاوة القرآن فقيل له فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه اي لم يكن ممتنعا من الذكر الا القرآن كما سياتي في الترمذي فتعارض بينه وبين حديث اني كرهت ان اذكر الله الا على

ـه **قوله** الوضوء بالنبيذ قال علي القاري وفي خزانة الاكمل قال التوضي بنبيذ التمر جائز من بين الاشربة عند عدم الماء ويتيمم معه عند ابي حنيفة وبه اخذ محمد وفي رواية عنه يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية يتيمم ولا يتوضأ وبه اخذ ابو يوسف وروى نوح الجامع ان ابا حنيفة رجع الى هذا القول ثم قال في خزانة قال مشائخنا انما اختلف الاجوبة لاختلاف المسائل سئل مرة ان كان الماء غالبا قال يتوضأ وسئل مرة ان كانت الحلاوة غالبا وسئل مرة انه لم يدرايهما الغالب قال يجمع بينهما انتهى وهكذا في الفتح ؎

ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وانما یکرہ هذا عندنا اذا کان علی الغائط والبول وقد فسر بعض اهل العلم ذلك وهذا احسن شیئ روی فی هذا الباب **وفی** الباب عن المهاجرین قنفذ وعبد الله بن حنظلة وعلقمة بن الشفواء وجابر والبراء **باب** ماجاء فی سؤر الکلب **حدثنا** سوار بن عبد الله العنبری نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ایوب عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یغسل الاناء اذا ولغ فیه الکلب سبع مرات اولهن او اخرهن بالتراب واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا ولم یذکر فیه اذا ولغت فیه الهرة غسل مرة **وفی** الباب عن عبد الله بن مغفل **باب** ماجاء فی سؤر الهرة **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن حمیدة ابنة عبید بن رفاعة **عن** کبشة ابنة کعب بن مالك وکانت عند ابن ابی قتادة ان ابا قتادة دخل علیها قالت فسکبت له وضوءا قالت فجاءت هرة تشرب فاصغی لها الاناء حتی شربت قالت کبشة فرأنی انظر الیه فقال تعجبین یا ابنة اخی فقلت نعم فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم او الطوافات **وفی** الباب عن عائشة وابی هریرة **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اکثر العلماء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم مثل الشافعی واحمد واسحق لم یروا بسؤر الهرة بأسا وهذا احسن شیئ فی هذا الباب وقد جود مالك هذا الحدیث عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة ولم یأت به احد اتم من مالك **باب** المسح علی الخفین

نجس فلو قیس کما قال الطحاوی من النسخ فلا تدافع والا فیفصل بالکراهة قبل الاستنجاء لا بعده او غیره والله اعلم ولکن لم اجد النقل علی هذا **قوله** الشفواء الصحیح الفغواء رهذه الروایة التی اخرجها الطحاوی ص ٣٥، باب وجوب الوضوء للاذکار کان ثم نسخ وفی سنده جابر وهو ضعیف **باب** سؤر الکلب قال الشافعی واحمد ان الاناء الذی ولغ فیه الکلب یغسل سبع مرات وفی روایة عن احمد ثمان مرات ویستحب الترتیب عند اهل المذهبین ویکفی للترتیب کدرة الماء ولا یجب الدلك وفی وجه للشافعیة ان الترتیب مرة سابعة بعد منزلة المرة الثامنة ومذهب مالك بن انس ان سؤر الکلب طاهر مثل سؤر الهرة عند الاحناف وعلیهم فیه اقوال اخر وقال مالك لو کان فی الاناء طعام یوکل ویغسل الاناء سبع مرات وان الطعام ذو قیمة ولو کان فیه الماء یصب ویرد علیه انه لو لم یکن سؤره نجسا فکیف یامر الشارع بالغسل سبع مرات ولم یکتف بالمرة الواحدة وفی مدونة مالك بن انس سأل ابن القاسم مالکا انه لما کان سؤر الکلب طاهرا کیف یامر الشارع بالتسبیع قال مالك لا اعلم وجهه وانا اتابع مالکا فقال البعض ان المراد من التسبیع تزکیة النفس وقال بعضهم ان فی سؤر الکلب سمیة فامر بالغسل لا لکون سؤره غیر طاهر ولکن الاقرب الی الذوق ان الغسل بسبب النجاسة ثم نقول بالغسل ثلثا ویقول الشوافع بالغسل سبعا وجواب الحدیث من جانبنا ان التسبیع مستحب عندنا کما صرح به فخر الدین الزیلعی الفقیه شارح الکنز ثم وجدته مرویا عن ابی حنیفة فی تحریر ابن الهمام عن الوبری عن ابی حنیفة فان ابا هریرة روی الحدیث افتی بالغسل ثلثا کما فی الطحاوی ص ١٣ عن عطاء عن ابی هریرة بسند قوی باقرار ابن دقیق العید وفی فتوی ابی هریرة الآخر التسبیع نقل الحافظ الماخوذ من الفتوتین ما یوافق المرفوع ونقول لو کان الواجب التسبیع کیف اکتفی ابو هریرة بالتثلیث فالتثلیث واجب والتسبیع مستحب وفتوی التثلیث مرفوعة فی کامل ابن عدی عن الکرابیسی وهو حسین بن علی تلمیذ الشافعی فقال ابن عدی ان الکرابیسی حافظ فیه واقول ان الکرابیسی حافظ والامام الاتان احمد بن حنبل کان غیر راض عنه لاخلاص رقبته بالکلمة المؤولة فی واقعة خلق القرآن ولا شیئ سوی هذا سبب الکلام فیه ومثل هذه الکلمة المؤولة ثابتة عن الشافعی فی واقعة خلق القرآن فالحدیث حسن او صحیح **قوله** ابن سیرین الخ قال العصام ان سیرین غیر منصرف فان فیه علمیة وتانیثا معنویا فانه اسم امرأة اقول فدسها العصام فانه اسم رجل کما فی کتاب الکنی فی البخاری وعدم الانصراف علی ما قال للاخفش من ان الیاء والنون بمنزلة الالف والنون **قوله** اذا ولغت فیه الهرة ظاهر الحدیث ان هذا القول مرفوع وقال الدارقطنی انه موقوف علی ابی هریرة ورواه البعض موقوفا وفی بعض الرواة شبه المرفوع ونسب الطحاوی انه قائل بکراهة سؤر الهرة تحریما وقال الکرخی بالکراهة تنزیها وقال صاحب البحر ولکن المتبادر من الجامع الصغیر الکراهة تحریما فانه اطلق الکراهة والمطلق یکون مکروها تحریما اقول قد صرح محمد فی الموطا وکتاب الآثار والمبسوط بالکراهة تنزیها وهو المشهور فی الکتب ثم الکراهة مالیست لنجاسة ولا لعدم توقیها من النجاسات واختار ابن الهمام الثانی **باب** سؤر الهرة قال ابن منده الاصبهانی ان حمیدة وکبشة غیر معروفتین واما تصحیح الترمذی فلان مالکا روی عنهما وکبشة لیست صحابیة واثر الباب لاحجة علینا فانا ایضا نتمسک بما مر من ابی هریرة مرفوعا او موقوفا والاصل فی اقوال الصحابة اختیار احد بالخروج عنه بدعة واما مرفوع الباب فلا نعلم مورده وسببه وقال الطحاوی جاء حدیث الباب نظرا الی المادة لا بجسمها ان سؤر الهرة لیس بنجس کما انه متضمن تحریم لحمها تحریم سؤرها ثم قال الشافعیة ان طواف الهرة مثل طواف السباع فیتعدی الی آسار السباع فتکون آسارها طاهرة وقلنا ان طوافها کطواف سواکن البیوت فیتعدی الی آسار سواکن البیوت وکما الشرحان لطیفان والراجح شرحنا لما فی سنن الدارقطنی وابن خزیمة انما من الطوافین والطوافات وانما هی کمتاع البیت وفی سنن الدارقطنی والسنن الکبری انه علیه السلام سکب لها الوضوء فشربت وفی سنده ابو یوسف وقال البیهقی ان شیخ ابی یوسف وتلمیذه ثقة اقول ینسب الی ابی یوسف لا باس بسؤر الهرة فلعله اعتمد علی هذا المرفوع واقول قد یطلق بالمکروه تنزیها ولیس باثم فیکون قوله علیه السلام لیس بنجس کما قال ابن الهمام لعدم علیه السلام شاهد الهرة وجعلها طاهرة الفم فلا تقع الکراهة یعنی انها کانت بسبب عدم توقیها من النجاسة **ف** یدرک فی الفقه والاصول ان المکروه تنزیها یحتاج الی خصوص الدلیل فلا یقال من یترك النفل انه مرتکب الکراهة نعم یقال انه مرتکب خلاف الاولی **باب** المسح علی الخفین النعل جبل وتنقیح المناط ان النف ان یلصق مسی القدم بدون امداد شیئ ولا یسری فیه الماء ویکون الی الکعبین وکون الخف یستعمل مقام النعل فی العرب ورد ویة تقر فیه نعاسا ذکره القصاری فی خفاف الارتد ... ولا مستقل

---

١ قوله اذا ولغ ای شرب منه بطرف لسانه من ولغ یلغ بفتح لام وحکی بکسرها وفیه حجة للجمهور والشافعی فی نجاسة الکلب وللمالك اربعة اقوال طهارته ونجاسته وطهارة سؤر الماذون تأذنه والفرق بین البدوی والحضری والغسل سبعا منه بهب السنة عند ابی حنیفة وذاك احد اقوال مالك تعبدی کذا فی مجمع البحار وفی شرح السنة مذهب اکثر المحدثین انه اذا ولغ فی ماء او مائع نجس سبع مرات احداهن بمکن بالتراب انتهی وهو مذهب الشافعی وعند ابی حنیفة انه یغسل من ولوغه ثلاثا بلا تعفیر کسائر النجاسات قال ابن الهمام روی الدارقطنی عن الاعرج عن ابی هریرة عنه علیه السلام فی الکلب یلغ فی الاناء یغسل ثلاثا او خمسا او سبعا قال تفرد به عبد الوهاب عن اسماعیل وهو متروك الاسناد فاغسلوه سبعا ثم رواه بسند صحیح عن عطاء موقوفا علی ابی هریرة انه کان اذا ولغ الکلب فی الاناء اهراقه ثم غسل ثلث مرات ورواه مرفوعا ابن عدی فی الکامل بسند فیه الحسین علی الکرابیسی قال ولم یرفعه غیره ولم اجد له حدیثا منکرا غیر هذا وقال لم اربه باسا فی الحدیث وهو صریح الحدیث بالکلیة کان عمل ابی هریرة علی خلاف حدیث السبع وهو اولی بکفایة لاستحالة ان یترك القطعی للرای منه وهذا لان ظنیة خبر الواحد انما هو بالنسبة الی غیره واما بالنسبة لی روایة الذی سمعه من فی النبی صلی الله علیه وسلم فقطعی حتی ینسخ به الکتاب اذا کان قطعی الدلالة فی معناه فلزم انه لایترك الا لقطع بالناسخ اذ القطعی لایترك الا بالقطعی فبطل تجویزهم ترکه بناء علی ثبوت ناسخ فی اجتهاده المحتمل للخطاء واذا علمت ذلك کان ترکه بمنزلة روایة الناسخ بلا شبهة فیکون الآخر منسوخا بالضرورة انتهی مختصرا ١٢

قوت المغتذی قوله انها لیست بنجس الخ سبب (انما من الطوافین علیکم او الطوافات) قال الباجی لعله شك من الراوی وقال صلی الله علیه وسلم لے لانطوانه من الذکور الطوافین والاناث الطوافات

حدثنا هناد نا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحارث قال بال جرير بن عبد الله ثم توضأ ومسح على خفيه فقيل له اتفعل هذا قال وما يمنعني وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله قال وكان يعجبهم حديث جرير لان اسلامه كان بعد نزول المائدة **وفي** الباب عن عمر وعلي وحذيفة والمغيرة وبلال وسعد وابي ايوب وسلمان وبريدة وعمرو بن امية وانس وسهل بن سعد ويعلى بن مرة وعبادة بن الصامت واسامة بن شريك وابي امامة وجابر واسامة بن زيد **قال** ابو عيسى حديث جرير حديث حسن صحيح ويروى عن شهر بن حوشب قال رأيت جرير بن عبد الله توضأ ومسح على خفيه فقلت له في ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على خفيه فقلت له اقبل المائدة او بعد المائدة فقال ما اسلمت الا بعد المائدة حدثنا بذلك قتيبة نا خالد بن زياد الترمذي عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير قال وروى بقية عن ابراهيم بن ادهم عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير وهذا حديث مفسر لان بعض من انكر المسح على الخفين تأول ان مسح النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة وذكر جرير في حديثه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة

باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابي عبد الله الجدلي **عن** خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن المسح على الخفين فقال للمسافر ثلث وللمقيم يوم وابو عبد الله الجدلي اسمه عبد بن عبد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن علي وابي بكرة وابي هريرة وصفوان بن عسال وعوف بن مالك وابن عمر وجرير **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن عاصم بن ابي النجود عن زر بن حبيش **عن** صفوان بن عسال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا اذا كنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى الحكم بن عتيبة وحماد عن ابراهيم النخعي عن ابي عبد الله الجدلي عن خزيمة بن ثابت ولا يصح قال علي بن المديني قال يحيى قال شعبة لم يسمع ابراهيم النخعي عن ابي عبد الله الجدلي حديث المسح وقال زائدة عن منصور كنا في حجرة ابراهيم التيمي ومعنا ابراهيم النخعي فحدثنا ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابي عبد الله الجدلي عن خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين **قال** محمد احسن شيء في هذا الباب حديث صفوان بن عسال **قال** ابو عيسى وهو قول العلماء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم من الفقهاء مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **قالوا** يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليهن وقد روى بعض اهل العلم انهم لم يوقتوا في المسح على الخفين وهو قول مالك بن انس والتوقيت اصح

باب في المسح على الخفين اعلاه واسفله **حدثنا** ابو الوليد الدمشقي نا الوليد بن مسلم اخبرني ثور بن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة **عن** المغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح اعلى الخف واسفله **قال** ابو عيسى وهذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول مالك والشافعي واسحق وهذا حديث **معلول**

في زمان الذي يقال له جرموق يلبس له اسم في العرب وذكر صاحب القاموس المداس وذكرات فردون مسه الكعب قال ابن عابدين ان المسح على الخفين الذين يستمسكان على القدم ويمشي فيهما ولكنهما لو استعملا بدون المداس لا يمكن تتابع المشي فيه ولو استعملا في المداس يبقيان مدة طويلة يجوز المسح عليهما واما يمنعون عن ذلك فلون واما تتابع المشي فزعم الاكثر ان المراد المشي فرسخا او فرسخين مرة واحدة والدال ان المراد مكان تتابع المشي مدة المشي ... الجوربان المتخذان من الغفيرين فيمسح عليهما بعض اهل العصر ما مستمسكين بلا يأتي في المعلقة اللاحقة وسياتي الكلام فيه واما مستمسكين بقوة ... ايضا مشروطون كونها ثخينين واما المنعل ففي غاية كتب الفقه انه ما على سفله الجلد وزاد اخي يوسف چلپي في حاشية شرح الوقاية انما غيبة الجلد اسفل القدم مع موضع المسح عن اصابع الرجلين فبينا من فيه وهو ... يوسف چلپي تلميذ حسن چلپي **قوله** وفي الباب عن ابي حنيفة اخاف الكفر على منكر المسح على الخفين وعنه لم اقل بالمسح على الخفين وعنه لم اقل بالمسح على الخفين حتى جاء في مثل ضوء الصبح وقد ثبت المسح عن سبعين صحابيا كما قال المحدثون **قوله** مفسرا المشهور في عرف المحدثين مفسر بفتح السين والقياس مفسر بالكسر **باب** المسح على الخفين للمسافر والمقيم مدة المسح للمسافر ثلثة ايام ولياليها وللمقيم يوم وليلة عند الائمة الثلاثة وينسب الى مالك بن انس عدم توقيت المسح للمسافر ويتمسك برواية ابي داؤد ولو استزدناه لزادنا الخ وهو مختار ... ابن تيمية ان مدة المسح ومسافة القصر ليستا بموقتين والمدار على العرف ومذهب احمد والشافعي ان مسافة القصر ثمانية واربعون ميلا وكذا عند مالك ان مدة القصر ثمانية واربعون ميلا واستنبط شمس الائمة السرخسي من حديث الباب توقيت مسافة القصر بان في الحديث ... الخ ولو كان مسافرا بسفر يوم وليلة في نظر الشريعة ... الجنس في قوله ... الخ ولما ... والورد عليه ابن الهمام **قوله** سفرا اسم جمع والفرق بين الجمع واسم الجمع ان للجمع اوزانا مضبوطة بخلاف اسم الجمع وان الحكم في الجمع على الافراد وفي اسم الجمع الحكم على المجموع من حيث المجموع كما قال ابن ... صاحب الالفية **قوله** ولكن من غائط او بول ... اشكال ... للعطف بعد النفي ... واقول انه من تغيير الراوي فانه وقع ... في نسخة ... **باب** في مسح الخفين اعلاه واسفله زعم الشيخ ابن الهمام ان فرض المسح اسفله مسح داخل الخف ومعنى الحديث

له قوله وفي الباب

من ... ابن الهمام والاخبار فيه مستفيضة قال ابو حنيفة ما قلت بالمسح حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار ... اخاف الكفر على من لم ير المسح على الخفين فان الآثار التي جاءت فيه في حيز التواتر وقال ابو يوسف خبر المسح يجوز نسخ الكتاب به لشهرته انتهى ١٢ **سله قوله** سفرا جمع مسافر كصحب وصاحب ١٢ **سله قوله** ولكن من غائط الخ ... امرنا ان ننزع خفافنا في الجنابة ولكن لا ننزع ثلثة ايام من غائط وبول وغيرها اذا كنا سفرا ١٢ مجمع البحار **سله قوله** وبول ونوم ... يتوضأ ويمسح عليهما ويروى الا من جنابة ... الخ علي القاري ...

شه قوله حديث معلول ... الخ ... او زيادة او نقص او تغيير ... ١٢

قوت المغتذي (اذا كنا سفرا) قال ابن ... جمع مسافر كصاحب وصحب والمسافرون جمع ... وقال ... قال ... ان لا ننزع خفافنا ثلثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من بول وغائط ونوم ... حرف ... ولكن باستدراك بعد نفي ... الا من جنابة ... الخ وقوله ... الا من جنابة لا ننزع خفافنا الا من جنابة ... ولا ... في الاستدراك ... ايجاب ... فلا ... في الطيبي ... اي امرنا ان لا نمسك خفافنا في السفر مدة ثلثة ايام ولياليهن ... عند البول والغائط والنوم ...

لم يُسنده عن ثور بن يزيد غير الوليد بن مسلم **وسألت** ابا زرعة ومحمدا عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح لان ابن المبارك روى هذا عن ثور عن رجاء قال حُدِّثتُ عن كاتب المغيرة مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه المغيرة **باب** في المسح على الخفين ظاهرهما **حدثنا** علي بن حُجر نا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه عن عروة بن الزبير **عن** المغيرة بن شعبة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين على ظاهرهما **قال** ابو عيسى حديث المغيرة حديث حسن وهو حديث عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه عن عروة **عن** المغيرة ولا نعلم احدا يذكر عن عروة عن المغيرة على ظاهرهما غيره وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري واحمد **قال** محمد وكان مالك يشير بعبد الرحمن بن ابي الزناد **باب** في المسح على الجوربين والنعلين **حدثنا** هناد ومحمود بن غيلان قالا نا وكيع عن سفيان عن ابي قيس عن هُزيل بن شرحبيل **عن** المغيرة بن شعبة قال توضأ النبي صلى الله عليه وسلم ومسح على الجوربين والنعلين **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحٰق **قالوا** يمسح على الجوربين وان لم يكونا نعلين اذا كانا ثخينين **وفي** الباب عن ابي موسى **باب** ما جاء في المسح على الجوربين والعمامة **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد القطان عن سليمان التيمي عن بكر بن عبد الله المُزني عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبة **عن** ابيه قال توضأ النبي صلى الله عليه وسلم ومسح على الخفين والعمامة قال بكر وقد سمعته من ابن المغيرة وذكر محمد بن بشار في هذا الحديث في موضع آخر انه مسح على ناصيته وعمامته **وقد** روى هذا الحديث من

ظاهر مسح الخف اعلاه واسفله ليس بمستحب عندنا ومستحب عند الشافعية وفي الدر المختار انه مستحب عند بعض مشائخنا ورده عليه ابن عابدين بانه ليس قول احد من مشائخنا ومنشأ غلطه صاحب البدائع **قوله** معلول لم يثبت معنى المعلول اراده عند المحدثين في اللغة فان المعلول مشتق من العل وهو الشرب مرة بعد مرة يقال للشرب اولا النهل وللشرب ثانيا العل ولم يثبت ان معناه الذي اعل واما التعليل من العلة بمعنى بيان العلة واما اعلال من العلة بمعنى التغيير فكان الانسب لفظ المعل في معنى مراد المحدثين اقول اثبت ابن هشام في شرح قصيدة بانت سعاد المعلول ولا نقل سوى هذا **قوله** حدثت وجه انه علال عند المصنف لفظ حدثت وعندنا وجه آخر لا علال وهو ان حديث الباب مروي عن المغيرة بن شعبة بستين طريقا او ازيد منها كما قال البزار في مسنده ولا يروي احد لفظ اسفله سوى هذا الراوي فيكون معلولا قطعا **باب** في المسح على الجوربين والنعلين يذكر مذهب ابي حنيفة عدم جواز المسح على الجوربين الا المجلدين او المنعلين وجوازه عند صاحبيه اذا كانا ثخينين وذكر بعض ارباب التصنيف منا رجوع ابي حنيفة الى ما قال صاحباه قبل وفاته بثلثة ايام وقال فعلت ما كنت نهيت عنه اقول انه كان ينهى عن المسح على الجوربين لما رآهما غير ثخينين ومسح عليهما حين وجدهما ثخينين فالاولى التفصيل في الروايتين فالحاصل جواز المسح عليهما اذا كانا ثخينين عند ائمتنا الثلاثة المتبادر من حديث الباب انه عليه السلام مسح على الجوربين في واقعة ومسح على النعلين في واقعة ولم يقل احد بالمسح على النعلين فتعرضوا الى توجيه الحديث فقال الطحاوي بوحدة الواقعة وكان النبي صلى الله عليه وسلم لابس النعلين على الخفين فمسح على الخفين قصدا ومسح على النعلين تبعا وقال الزيلعي في التخريج ان احاديث المسح على النعلين في الوضوء على الوضوء وروى رواية وقال ابن القيم بانه ليس مذهب احد ان المتوضي على ثلثة احوال لانه اما ان يكون متخففا او حافيا او لابس النعلين ففي الاولى المسح وفي الثانية الغسل وفي الثالثة الرش وتمسك بما في ابي داود واقول ان هذا لم يثبت بتعامل السلف عليه وقال المدرسون ان المراد من النعلين المنعلين اي مسح على الجوربين المنعلين وليس مراد الحديث وحكي عن مسلم ان لفظ حديث الباب غلط وقد اسقطه ايضا بعض المحدثين قبل الترمذي واقول انه غلط قطعا فان الحديث مروي عن المغيرة بستين طريقا ولم يذكر احد لفظ حديث الباب الا هذا الراوي وفي ابي داود ص ۲۴ كان عبد الرحمن بن مهدي لا يروي هذا الحديث **باب** المسح على الجوربين والعمامة قد بوب المصنف على لفظ الجوربين قبل ايضا وليس ذكر الجوربين في حديث الباب فالله اعلم وجه ذكر المصنف في الترجمة اياه مذهب ابي حنيفة والشافعي ومالك ان الفريضة لا تتأدى بالمسح على العمامة وقال الشوافع لو مسح بعض الرأس واستوعب الباقي على العمامة يجزي ولم اجد في كتب الاحناف فلم اجد استحباب الاستيعاب بالمسح على العمامة في كتبهم وفي شرح الترمذي للقاضي ابي بكر بن العربي ان الاستيعاب يتأدى بالمسح على العمامة عند الاحناف ولكن لم اجده في كتبنا مع التتبع البليغ وفي موطا محمد بلغنا انه كان ثم نسخ فعلم من الموطأ ان المسح على العمامة عندنا لا شيء واما المالكية ففي عارضة الاحوذي ان اداء الاستيعاب ليس مروي عن مالك وفي كتب بعض المالكية ان الاستيعاب يتأدى به ولعله ليس بمروي عن مالك ومذهب احمد بن حنبل اداء الفريضة بالمسح على العمامة بشروط منها ان يكون محنكة واما السلف فلم يثبت المسح على العمامة من الجمهور وينسب الى بعض السلف جوازه والله اعلم المتبادر من حديث الباب ما قال الشافعية وفي رواية البخاري عن عمرو بن امية انه مسح على العمامة وليس ثم ذكر الرأس فظاهره للحنابلة واما الجواب من جانبنا من حديث الباب فقيل انه عليه السلام مسح على الرأس وسوى عمامته فزعم الراوي انه مسح عليها ويلزم على هذا تغليط الصحابي وهم من ذكيا الامة المرحومة وهذا الجواب كان لابي بكر بن العربي واصله انه مسح على الرأس اصالة ووقع على العمامة تبعا وكذلك زعم الصحابي فليس فيه تغليط اعني في فهم بدرك ان ثقون مراده فقال لو اتى لوا ويمكن لنا ما قال محمد انه كان ثم نسخ وهناك جواب لنا فالفاذ لعمرو ما مسح على الرأس مستحبا بدون نقضها وفي سنن ابي داود انه مسح على الناصية ولم ينقض العمامة وهذا الجواب يستند على تطريق كثير من الاحاديث فانها واقعة واحدة ويعبره بعض الرواة بانه مسح على الرأس وبعضهم بانه مسح على العمامة وبعضهم بانه مسح على الرأس والعمامة ويتنظر ايضا انها واقعة الوضوء على الوضوء او غيره وقد ثبت الوضوء على الوضوء ناقصا كما في كتاب الطحاوي من عمل علي وقال على هذا وضوء من لم يحدث واخرجه في صحيح ابن خزيمة من عمل علي ثم رفعه علي الى النبي صلى الله عليه وسلم ولما ثبت مسح الرجلين في الوضوء الناقص فلعله يجوز فيه المسح على العمامة ايضا ثم هذه الواقعة مروية عن بلال ايضا في مسلم ص ۱۳۴ وابي داود ص ۲۰ في شكل العادة انه كان يمسح على الخفين الخ ولكن الحق انها واقعة واحدة كما هو مصرح في النسائي ص ۳۰ وايضا في مسلم وابي داود انه مسح على العمامة وفي النسائي انه مسح على الرأس فاختلف تعبير الرواة وفي بعض نسخ النسائي لفظ الاسواق بدل الاصواف وذلك غلط وفي المعجم للطبراني في واقعة مغيرة انها كانت في المدينة وهو في التخريج ص ۵۶ وفي اكثر الكتب ان واقعة المغيرة هذه منقول من تبوك فيجب التوفيق او الترجيح ويرد على الحنابلة القائلين بجواز المسح على العمامة آية وامسحوا برؤسكم الخ فقالوا ان المسح على العمامة مسح على الرأس ويكفيه خبر صحيح ويمكن لهم الجمع بين القاطع وخبر الواحد والبخاري لعله ليس بقائل بالمسح على العمامة فانه اخرج الحديث ولم يبوب عليه وقال ابو عمر في التمهيد ان احاديث المسح على العمامة كلها معلولة نقله الشيخ الاكبر في الفتوحات ولكن لما اخرج البخاري فيشكل قول التعليل **قوله** مسح على الخفين والعمامة قال المتأولون الخمار كان رقيقا فيتقاطر

۱؎ **قوله** على ظاهرهما والمراد من ظاهرهما اعلاهما وبه قال ابو حنيفة وقد روي عن علي انه قال لو كان الدين بالرأي لكان اسفل الخف اولى بالمسح من اعلاه وقد رأيت رسول الله صلعم يمسح على ظاهر خفيه رواه ابو داود ۱۲ ۲؎ **قوله** الجوربين والنعلين الجورب هو ما يلبس في الرجل لدفع البرد ونحوه مما لا يسمى خفا ولا جرموقا لا يجوز المسح عليهما الا ان يكونا مجلدين اي استوعب الجلد ما يستر القدم مع الكعب او منعلين اي جعل الجلد على ما يلي الارض منهما وقالا يجوز المسح عليهما اذا كانا ثخينين قاله الحلبي شارح المنية وقال الشيخ عبد الحق في شرح المشكوة الجورب خف يلبس على الخف الى الكعب للبرد ولصيانة الخف الاسفل من الدرن والغسالة ويقال الجرموق والموق ايضا انتهى وقال الطيبي ومعنى قوله والنعلين هو ان يكون قد لبس النعلين فوق الجوربين وقال الشيخ معنى الحديث ان يكون قد لبس النعلين فوق الجوربين كما قاله الخطابي وقال لم يقتصر على مسحهما بل ضم اليهما مسح النعلين فعلى من يدعي جواز الاقتصار على مسحهما الدليل فتدبر ۱۲

غير وجه عن المغيرة بن شعبة وذكر بعضهم المسح على الناصية والعمامة ولم يذكر بعضهم الناصية سمعت احمد بن الحسن يقول سمعت احمد بن حنبل يقول ما رأيت بعيني مثل يحيى بن سعيد القطان **وفي** الباب عن عمرو بن امية وسلمان وثوبان وابي امامة **قال** ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **منهم** ابوبكر وعمر وانس وبه يقول الاوزاعي واحمد واسحق **قالوا** يمسح على العمامة قال وسمعت الجارود بن معاذ يقول سمعت وكيع بن الجراح يقول ان مسح على العمامة يجزئه للاثر **حدثنا**[94] قتيبة بن سعيد نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق **عن** ابي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال سألت جابر بن عبد الله عن المسح على الخفين فقال السنة يا ابن اخي وسألته عن المسح على العمامة فقال مس الشعر **وقال** غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين لا يمسح على العمامة الا ان يمسح برأسه مع العمامة وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس وابن المبارك والشافعي **حدثنا**[95] هناد نا علي بن مسهر عن الاعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة **عن** بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين والخمار

باب ما جاء في الغسل من الجنابة **حدثنا**[96] هناد نا وكيع عن الاعمش عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس **عن** خالته ميمونة قالت وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا فاغتسل من الجنابة فاكفأ الاناء بشماله على يمينه فغسل كفيه ثم ادخل يده في الاناء فافاض على فرجه ثم دلك بيده الحائط او الارض ثم مضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه ثم افاض على رأسه ثلاثا ثم افاض على سائر جسده ثم تنحى فغسل رجليه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن ام سلمة وجابر وابي سعيد وجبير بن مطعم وابي هريرة **حدثنا**[97] ابن ابي عمر نا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه قبل ان يدخلهما الاناء ثم يغسل فرجه ويتوضأ وضوءه للصلوة ثم يشرب شعره الماء ثم يحثي على رأسه ثلث حثيات **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهذا الذي اختاره اهل العلم في الغسل من الجنابة انه يتوضأ للصلوة ثم يفرغ على رأسه ثلث مرات ثم يفيض الماء على سائر جسده ثم يغسل قدميه والعمل على هذا عند اهل العلم وقالوا ان انغمس الجنب في الماء ولم يتوضأ اجزأه وهو قول الشافعي واحمد واسحق

باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل **حدثنا**[98] ابن ابي عمر نا سفيان عن ايوب بن موسى عن المقبري عن عبد الله بن رافع **عن** ام سلمة قالت قلت يا رسول الله اني امرأة اشد ضفر رأسي افأنقضه لغسل الجنابة قال لا انما يكفيك ان تحثي على رأسك ثلث حثيات من ماء ثم تفيضي على سائر جسدك الماء فتطهرين او قال فاذا انت قد تطهرت **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان المرأة اذا اغتسلت من الجنابة فلم تنقض شعرها ان ذلك يجزئها بعد ان تفيض الماء على رأسها

باب ما جاء ان تحت كل شعرة جنابة **حدثنا**[99] نصر بن علي نا الحارث بن وجيه نا مالك بن دينار عن محمد بن سيرين **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وانقوا البشرة **وفي** الباب عن علي وانس **قال** ابو عيسى حديث الحارث بن وجيه حديث غريب لا نعرفه الا من حديثه وهو شيخ ليس بذلك وقد

الماء على الرأس والصحيح ما ذكرت اولا قال ابن الجزري وجدت بخط النووي ان عمامته عليه السلام في اكثر الاوقات كانت ثلثة اذرع بالذراع العرفي وعمامته للصلوات الخمسة سبعة اذرع وللجمعة وللاعياد اثنى عشر ذراعا **باب** ما جاء في الغسل من الجنابة قال القدوري لو اغتسل في مجتمع الماء يؤخر غسل الرجلين والا فيغسلهما حين التوضي قبل الغسل وقد ثبت تاخير غسلهما وتقديمه مرويا فنحمله على الحالتين **قوله** فافاض على فرجه قال صاحب البحر ينبغي الاستنجاء قبل الغسل كيلا يبقى ما بين الاليتين يابسا **قوله** انغمس الجنب ههنا مسئلة الماء المطلق والمقيد وفرق بين طهورية احدهما ابن الشحنة واما صاحب البحر والعلامة قاسم بن قطلوبغا فلم يفرقا بينهما والمختار عندنا هما **ف** في بعض كتبنا ان التيمم للقربة او العبادة التي ليس الطهارة شرطا لها جائز مع وجود الماء ايضا واشاره صاحب البحر ورده الشامي والمختار عندي ما قال صاحب البحر لنص الحديث فانه عليه السلام تيمم في واقعة ابي الجهيم في المدينة وقال ابن عابدين ان هذه المسئلة ليست في الكتب المشهورة لنا **باب** ما جاء ان تحت كل شعرة جنابة حديث الباب ساقط السند ولكن مسئلة الباب مجمع اتفاقا واما الوضوء بعد الغسل فبدعة كما في الدر المختار وليس عليه

---

[1] **قوله** قال علي القاري اختلفوا في المسح على العمامة فمنعه ابو حنيفة ومالك رحمهما الله مطلقا اي بظاهر التنزيل وجوز الثوري وداؤد واحمد الاقتصار على مسحها الا ان احمد اعتبر التعمم على طهر كلبس الخف انتهى قال علي القاري قال بعض الشراح من علمائنا يحتمل انه حيث مسح بناصيته ثم سوى عمامته بيديه فحسب الراوي تسوية العمامة عند المسح مسحا ويحتمل ان يكون ذلك قبل نزول الآية فقد ذكر العلماء ان المائدة آخر ما نزل من سور القرآن فالاخذ بظاهر الآية في هذه المسئلة اولى انتهى ۱۲ [2] **قوله** مسح على الخفين والخمار اراد به العمامة لان الرجل يغطي بها رأسه كما ان المرأة تغطيه بخمارها ۱۲ در [3] **قوله** غسلا الغسل بضم الماء الذي يغتسل به وبالكسر ما يغسل به من خطمي وغيره ۱۲ در [4] **قوله** يشرب الشعر الماء اي يسقيه بل جميعه بالماء ثم يحثي على رأسه ثلث حثيات جمع حثية اي ثلث غرف بيديه ۱۲ مجمع [5] **قوله** اشد ضفر رأسي بفتح ضاد معجمة وسكون فاء وهو المشهور رواية اي احكم فتل شعري ۱۲ مجمع [6] **قوله** اي لو بقيت شعرة واحدة لم يصل اليها الماء بقيت جنابة ۱۲ مرقاة [7] **قوله** الحارث بن وجيه بوزن عظيم وقيل بفتح الواو وسكون الجيم بعدها موحدة ابو محمد البصري ضعيف من الثامنة ۱۲ تقريب [8] **قوله** انقوا البشرة من الانقاء والبشرة ظاهر جلد الانسان مما يمس تحت الشعر انقوها من الوسخ مبالغة في الغسل ۱۲ شيخ عبد الحق [9] **قوله** وهو شيخ اي كبر وغلب عليه النسيان والغفلة قوله ليس بذلك اي ليس بقوي اي ليس بذلك المقام الذي يوثق به كذا في شرح المشكوة الطيبي ۱۲

قوت المغتذي والمسح على الخفين والخمار قال قب لكتاب ما تستر به المرأة رأسها وهو لما كالعمامة ترجل ومراده مستعملا ان الرجل الا بهذا وحده وان اختص واشتقاق لانه من التخمير بالسياية ووجهها العمامة اذ بها يستر الرجل رأسه كما انما تغطية بخمارها وذلك اذا اعتم عمة العرب فادارها تحت حنكه فلا يستطيع نزعها كل وقت فتصير كالخفين الا انه يحتاج الى مسح قليل من رأسه فعل عمامة بدل على اسيعابه على الجوربين تثنية جورب قال قب وهو غطاء قدم من الصوف يتخذ لدفع فاكفأ الاناء اي امالة بالنهاية من كفاه واكفاه كبه وامال ثم يشرب شعره الماء يحسن ويقدس اي يسقيه. اشد ضفر رأسي بفتح الضاد وفتح كسيب بالنهاية اي احكم شعره ضفائر وذوائب مضفورة قال قب يقولونه كعيد انما هو كسيب لانه كعبه مصدر ضفر رأسه ضفرا سيح بفعل شعره وادخل بعضها ببعض وكسيب الشيء المضفور .

روی عنه غیر واحد من الائمة وقد تفرد بهذا الحدیث عن مالك بن دینار ویقال الحارث ابن وَجِیه ویُقال ابن وَجْبَة **باب** فی الوضوء بعد الغسل **حدثنا** اسمٰعیل بن موسی ثنا شریك عن ابی اسحٰق عن الاسود **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یتوضأ بعد الغسل **قال** ابو عیسٰی هذا قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ان لا یتوضأ بعد الغسل **باب** ما جاء اذا التقی الختانان[1] وجب الغسل **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة قالت اذا جاوز[2] الختانُ الختانَ وجب الغسل فعلتُه انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا **وفی** الباب عن ابی هریرة وعبد الله بن عمرو ورافع بن خدیج **حدثنا** هنّاد نا وکیع عن سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المُسَیَّب **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح قال وقد روی هذا الحدیث عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر وجه اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل وهو قول اکثر اهل العلم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم **منهم** ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وعائشة والفقهاء من التابعین ومن بعدهم مثل سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق قالوا اذا التقی الختانان وجب الغسل **باب** ما جاء ان[3] الماء من الماء **حدثنا** احمد بن مَنیع نا عبد الله بن المبارك ثنا یونس بن یزید عن الزهری عن سهل بن سعد **عن** اُبَیّ بن کعب قال انما کان الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عنها **حدثنا** احمد بن منیع نا ابن المبارك نا مَعمر **عن** الزهری بهذا الاسناد مثله **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وانما کان الماء من الماء فی اول الاسلام ثم نسخ بعد ذلك وهکذا روی غیر واحد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم **منهم** اُبی بن کعب ورافع بن خدیج والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم علی انه اذا جامع الرجل امرأته فی الفرج وجب علیهما الغسل وان لم یُنزِلا **حدثنا** علی بن حجر انا شریك عن ابی الجحّاف عن عکرمة **عن** ابن عباس قال انما الماء[4] من الماء فی الاحتلام **قال** ابو عیسٰی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لم نجد هذا الحدیث الا عند شریك **وفی** الباب عن عثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب والزبیر وطلحة وابی ایوب وابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الماء من الماء وابو الجحّاف اسمه داؤد بن ابی عوف **و**روی عن سفیان الثوری قال نا ابو الجحّاف وکان مرضیا **باب** فیمن یستیقظ ویری بللًا ولا یذکر احتلاما **حدثنا** احمد بن مَنیع نا حماد بن خالد الخیّاط عن عبد الله بن عُمر عن عُبَید الله بن عمر عن القاسم بن محمد **عن** عائشة قالت سُئل النبی صلی الله علیه وسلم عن الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلاما قال یغتسل وعن الرجل یری انه قد احتلم ولم یجد بللا قال لا غسل علیه قالت ام سلمة یا رسول الله هل علی المرأة تری ذلك غسل قال نعم ان النساء شقائق[5] الرجال **قال** ابو عیسٰی انما روی هذا الحدیث عبد الله بن عمر عن عبید الله بن عمر حدیث عائشة فی الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلاما وعبد الله ضعّفه یحیی بن سعید من قِبَلِ حفظه فی الحدیث وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین اذا استیقظ الرجل فرای بلّة انه یغتسل وهو قول سفیان واحمد وقال بعض اهل العلم من التابعین انما یجب علیه الغسل اذا کانت البلة بلّة نُطفَة وهو قول الشافعی واسحٰق واذا رای احتلاما ولم یر بلّة[6] فلا غسل علیه عند عامة اهل العلم **باب** ما جاء فی المنی

المصنف **باب** ما جاء اذا التقی الختانان وجب الغسل المراد من التقاء الختانین غیبوبة الحشفة کنایة واتفق اهل المذاهب الاربعة علی وجوب الغسل بتوریة الحشفة وان لم ینزل وکان الصحابة مختلفین ثم اجمع الصحابة فی عهد عمرؓ علی وجوب الغسل بها فمسکن القول بانه مما اجمع علیه الامة وادعی البعض ان عدم وجوب الغسل بها کان ثم نسخ وبسط عدة الروایات ووقعت عبارة البخاری موهمة الی ان البخاری مخالف لجمهور الامة واقول ان البخاری موافق لهم **باب** ما جاء ان الماء من الماء هذا الحدیث منسوخ وقال ابن عباس انه لیس بمنسوخ وتأوله بحمله علی حال النوم واقول یجب تاویل کلام ابن عباس فان جمهور الامة علی انه منسوخ وتاوله بانه ذکر المسئلة الفقهیة او قال ان بعض جزئیات ذلك المنسوخ محکم الآن ایضا ویدل صراحة علی نسخ حدیث الباب قصة عتبان بن مالك فی مسلم واکثر الطحاوی من الروایات الدالة علی النسخ **باب** فیمن یستیقظ ویری بللا ولا یذکر احتلاما فی مسئلة الباب اربعة عشر صورة ذکر صاحب البحر اثنی عشر صورة وذکر الباقیتین الشرنبلالی فی مراقی الفلاح وضبط الصور بانه اما ان یکون تیقن المنی او المذی او الودی او شك فی الاولیین او الآخرین او الطرفین

---

[1] قوله الختان قطع غرلة الولد والختان موضعه من الذکر جلدة حشفة الذکر ومن المرأة جلدة عالیة مشرفة فوق اعلی الفرج کعرف الدیك ١٢ شیخ [2] قوله اذا جاوز ای تعدی وفی روایة بالراء المهملة ای التقی الختان بالرفع الختان بالنصب وهو موضع القطع من فرج الذکر والانثی وهو اعم من ان یکون مختونا ام لا اذ تجاوزه ختانها کنایة لطیفة عن الجماع وهو غیبوبة الحشفة ولو فی الدبر ١٢ مرقاة

[3] قوله باب ما جاء الماء من الماء واختلف العلماء فی وجوب الغسل بالایلاج فذهب جمهور الصحابة ومن بعدهم الی ان الایلاج الحشفة فی الفرج یوجب الغسل وان لم ینزل لحدیث اذا جلس بین شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب الغسل وان لم ینزل رواه الشیخان وبغیره من الاخبار المعاضدة له وذهب سعد بن ابی وقاص فی آخرین من الصحابة الی انه لا یجب الغسل بالم ینزل وتمسکوا بقوله علیه السلام انما الماء من الماء وذلك یفید الحصر عرفا واجیب بانه منسوخ بقول ابی بن کعب قال انما کان الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عنها کذا فی الطیبی ١٢ [4] قوله انما الماء من الماء فی الاحتلام قال التورپشتی قول ابن عباس انما الماء الخ قول قاله من طریق التاویل والاحتمال ولو انتهی الحدیث الیه بطوله لم یکن لیؤوله بهذا التاویل وذلك ان ابا سعید الخدری رضی قال خرجت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الاثنین الی قباء حتی اذا کنا فی بنی سالم وقف رسول الله صلی الله علیه وسلم علی باب عتبان فصرخ به فخرج یجر ازاره فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعجلنا الرجل فقال عتبان یا رسول الله ارایت الرجل یعجل عن امرأته ولم یمن ماذا علیه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما الماء من الماء وهو حدیث صحیح اخرجه مسلم فی کتابه ١٢ کذا ذکره الطیبی وعلی القاری والشیخ وقال ویمکن ان یقال ان قول ابن عباس هذا لیس تاویلا للحدیث واخراجا له بهذا التاویل من کونه منسوخا بل غرضه بیان حکم المسئلة بعد الحکم بکونها منسوخة وصفة ان عمومه منسوخ فبقی حکمه فی الاحتلام انتهی ١٢ [5] قوله شقائق ای نظائرهم فی الخلق والطبائع لانهن شققن منهم ولان حواء شققت من آدم یعنی فیجب الغسل علی امرأة برؤیة البلل بعد النوم کالرجل وظاهر الحدیث یوجب الاغتسال من رؤیة البلل وان لم یتیقن انها الماء الدافق وهو قول جماعة من التابعین وبه قال ابو حنیفة واکثر العلماء علی انه لا یوجب الغسل حتی یعلم انه بلل الماء الدافق واستحبوا الغسل احتیاطا ولم یختلفوا فی عدم الوجوب اذا لم یر البلل وان رای فی النوم انه احتلم ١٢ مرقاة [6] قوله لم یر بلة فلا غسل علیه لان البلل علامة ودلیل والنوم لا عبرة به فالمدار علی البلل سواء تذکر الاحتلام ام لا کذا فی المرقاة ١٢

والمذی حدثنا محمد بن عمرو السواق البلخی نا هشیم عن یزید بن ابی زیاد ح ونا محمود بن غیلان نا حسین الجعفی عن زائدة عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی قال سالت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وفی الباب عن المقداد بن الاسود وابی بن کعب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن علی عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم من غیر وجه من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وهو قول عامة اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم والتابعین وبه یقول الشافعی واحمد واسحق

باب فی المذی یصیب الثوب

حدثنا هناد نا عبدة عن محمد بن اسحق عن سعید بن عبید هو ابن السباق عن ابیه عن سهل بن حنیف قال کنت القی من المذی شدة وعناء فکنت اکثر منه الغسل فذکرت ذلك لرسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وسالته عنه فقال انما یجزئك من ذلك الوضوء قلت یا رسول اللّٰه کیف بما یصیب ثوبی منه قال یکفیك ان تاخذ کفا من ماء فتنضح به ثوبك حیث تری انه اصاب منه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ولا نعرف مثل هذا الا من حدیث محمد بن اسحق فی المذی مثل هذا وقد اختلف اهل العلم فی المذی یصیب الثوب فقال بعضهم لا یجزئ الا الغسل وهو قول الشافعی واسحق وقال بعضهم یجزئه النضح وقال احمد ارجو ان یجزئه النضح بالماء

باب فی المنی یصیب الثوب

حدثنا هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن همام بن الحارث قال ضاف عائشة ضیف فامرت له بملحفة صفراء فنام فیها فاحتلم فاستحیی ان یرسل الیها وبها اثر الاحتلام فغمسها فی الماء ثم ارسل بها فقالت عائشة لم افسد علینا ثوبنا انما کان یکفیه ان یفرکه باصابعه وربما فرکته من ثوب رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم باصابعی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من الفقهاء مثل سفیان واحمد واسحق قالوا فی المنی یصیب الثوب یجزئه الفرك وان لم یغسله وهکذا روی عن منصور عن ابراهیم عن همام بن الحارث عن عائشة مثل روایة الاعمش وروی ابو معشر هذا الحدیث عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة وحدیث الاعمش اصح حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویة عن عمرو بن میمون بن مهران عن سلیمان بن یسار عن عائشة انها غسلت منیا من ثوب رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وحدیث عائشة انها غسلت منیا من ثوب رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لیس بمخالف لحدیث الفرك وان کان الفرك یجزئ فقد یستحب للرجل ان لا یری علی ثوبه اثره قال ابن عباس المنی بمنزلة المخاط فامطه عنك ولو باذخرة

باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل

حدثنا هناد نا ابو بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشة قالت کان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ینام وهو جنب ولا یمس ماء حدثنا هناد نا وکیع عن سفیان عن ابی اسحق نحوه قال ابو عیسی وهذا قول سعید بن المسیب وغیره وقد روی غیر واحد عن الاسود عن عائشة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم

او الثلثة فصارت سبعة ثم اعلم ان یتذکر الاحتلام او لا ویجب الغسل فی تیقن المنی یتذکر الاحتلام او لا وفی تیقن المذی مع تذکرا حتلام وفی الصور الاربعة المشکوکة مع تذکر الاحتلام والصور التی یجب الغسل فیها فیلزم عند الشافعی المنی ماء ثخین ابیض خاثر یتولد منه الولد وینکسر العضو بخروجه والمذی ماء ثخین لا ینکسر العضو عند خروجه ورائحة المنی کرائحة العجین والطلع والودی ماء رقیق یخرج فی الاحلیل بتقدم البول او یعقبه باب ما جاء فی المنی والمذی فی بعض الروایات ان السائل علی وفی بعض الروایات انه امر مقدادا بالسوال وفی بعض الروایات انه علیه السلام اجد بتعیسر وتعرض العلماء الی التوفیق وعامة الفقهاء الی ان الوضوء من المذی من احکام الصلوة فیجب عند القیام الیها وینسب الی احمد ان من احکام المذی وهو الظاهر ثم یذکر ان الواجب عند الثلثة غسل الاحلیل وما اصابه المذی وقال احمد یغسل العضو والانثیین وان لم یصبه المذی باب فی المذی یصیب الثوب المذی نجس اجماعا قوله حیث تری انه الخ قال العلماء معنی یری المجهول الشك ومعنی یری معلوما الیقین ورایت فی فتح القدیر ان المجهول من الرای والمعلوم من الرویة ولو کان لفظ الحدیث مجهولا فیکون ظاهره تمسك مالك بن انس علی ان النجاسة المشکوکة یکفی فیها النضح فقط ومسئلة المالکیة مذکورة فی مدونة مالك بن انس باب فی المنی یصیب الثوب مذهب الشافعی واحمد طهارة المنی ومذهب ابی حنیفة ومالك انه نجس واطنب ابن تیمیة فی الطهارة فی فتاواه وقال الشافعی ان الانبیاء ایضا یتولدون من المنی فکیف یقال بالنجاسة ویقال فیه ان کل ولد من الانبیاء وغیرهم یکون الدم غذاءه فی بطن الام ولا یقول احد بطهارة الدم ولنا آثار کثیرة وثبت من التابعین ان المصلی فی الثوب الذی اصابه المنی یعید الصلوة واما الحدیث فثبت فیه الفرك والغسل ونعمل بهما بان الفرك فی الیابس والغسل فی الرطب وقال الشافعی ان الفرك دال علی طهارته فان فی الفرك یبقی بعض الاجزاء ونقول ان الخف الذی اصابه النجاسة یکفی فیه الدلك مع بقاء بعض اجزائها واخرج الحافظ فی الفتح روایة الفرك فی الباب عن صحیح ابن خزیمة ومر علیه الشیخ علاء الدین المارديني واعله قوله ضاف عائشة الخ الضیف هو ابو ادی قوله قال ابن عباس هذا اثر ابن عباس فلا حجة علینا وایضا نقول ان التشبیه فی اللزوجة لا الطهارة قوله باذخرة فی حاشیة ابی داؤد ان معنی الاذخر مرجیا گند وما فی غیاث اللغات وهو غلط وربما یغلط فی معانی الادویة ویسمیه اهل السند کترن باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل یستحب الطهارة للجنب قبل النوم کما روی من الطرفین وروی الطحاوی عن ابی یوسف انه لا باس به ترکا قول لا باس دال علی انه خلاف الاولی فلا خلاف فی هذه المسئلة بین الثلثة ولم یقل احد بالوجوب الا داؤد الظاهری وفی المعجم للطبرانی عن ابی هریرة من مات جنبا بدون طهارة لا تحضره الملائکة فی جنازته والمسئلة جواز النوم للجنب قبل الطهارة وفی معانی الآثار وموطا مالك عن ابن عمر ان الوضوء الذی یکون للجنب قبل النوم قد یکون ناقصا ایضا واخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه بسند قوی مرفوعا ان الجنب لو لم یتوضا قبل النوم تیمم قوله ولا یمس ماء اکثر ائمة الحدیث الی ان ابا اسحق السبیعی وهم فی حدیث الباب فانه علیه السلام لم یثبت نومه بدون الطهارة وقال قائل ان المراد من مس الماء فی حدیث الباب مس الماء للغسل وانه توضا وان لم یغتسل وقال النووی حمل نومه علیه السلام بدون الطهارة کان مرة او مرتین لبیان الجواز اقول لما اعل المحدثون الحدیث فلا حاجة الی التوجیه واما صورة وهم عمرو بن عبد اللّٰه ابی اسحاق فذکرها الطحاوی بانه اختصر

---

[۱] قوله عن علی بواسطة المقداد وانما حذف ذکره لان الغرض بیان الحکم لا تمام القصة وایضا السائل حقیقة علی والمقداد انما کان سفیرا محضا ۱۲ تقریر [۲] قوله قال الطیبی الفرك الدلك حتی یذهب الاثر من الثوب وفی شرح السنة مذهب الشافعی ان المنی طاهر وعند اصحاب الرای نجس یغسل رطبه ویفرك یابسه ۱۲ علی القاری [۳] قوله الاذخر بکسر الهمزة وسکون ذال وکسر خاء معجمتین حشیش طیب الریح ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی وان النساء شقائق الرجال ای نظائرهم وامثالهم فی الاخلاق والطبائع کانهن شققن منهم وقد خلقت حواء من آدم علی نبینا وآله وعلیهما الصلوة والسلام وشقیق المرء اخوه من ابیه وامه

انه كان يتوضأ قبل ان ينام وهذا اصح من حديث ابي اسحٰق عن الاسود وقد روى عن ابي اسحٰق هذا الحديث شعبة والثوري وغير واحد ويرون ان هذا غلط من ابي اسحٰق **باب** في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام **حدثنا** محمد بن المثنى نا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر **عن** عمر انه سئل النبي صلى الله عليه وسلم اينام احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ **وفي** الباب عن عمار وعائشة وجابر وابي سعيد وام سلمة **قال** ابو عيسى حديث عمر احسن شيء في هذا الباب واصح وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحٰق قالوا اذا اراد الجنب ان ينام توضأ قبل ان ينام **باب** ما جاء في مصافحة الجنب **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا يحيى بن سعيد القطان نا حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانخنست فاغتسلت ثم جئت فقال اين كنت او اين ذهبت قلت اني كنت جنبا قال ان المؤمن لا ينجس **وفي** الباب عن حذيفة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد رخص غير واحد من اهل العلم في مصافحة الجنب ولم يروا بعرق الجنب والحائض بأسا **باب** ما جاء في المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة **عن** ام سلمة قالت جاءت ام سليم ابنة ملحان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحيي من الحق فهل على المرأة تعني غسلا اذا هي رأت في المنام مثل ما يرى الرجل قال نعم اذا هي رأت الماء فلتغتسل قالت ام سلمة قلت لها فضحت النساء يا ام سليم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان المرأة اذا رأت في المنام مثل ما يرى الرجل فانزلت ان عليها الغسل وبه يقول سفيان الثوري والشافعي **وفي** الباب عن ام سليم وخولة وعائشة وانس **باب** في الرجل يستدفئ بالمرأة بعد الغسل **حدثنا** هناد نا وكيع عن حريث عن الشعبي عن مسروق **عن** عائشة قالت ربما اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم من الجنابة ثم جاء فاستدفأ بي فضممته الي ولم اغتسل **قال** ابو عيسى هذا حديث ليس باسناده بأس وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ان الرجل اذا اغتسل فلا بأس بان يستدفئ بامرأته وينام معها قبل ان تغتسل المرأة وبه يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحٰق **باب** التيمم للجنب اذا لم يجد الماء **حدثنا** محمد بن بشار ومحمود بن غيلان قالا نا ابو احمد الزبيري نا سفيان عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن بجدان **عن** ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الصعيد الطيب طهور المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليمسه بشرته فان ذلك خير وقال محمود في حديثه ان الصعيد الطيب وضوء المسلم **وفي** الباب عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين **قال** ابو عيسى وهكذا روى غير واحد عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن بجدان عن ابي ذر وقد روى هذا الحديث ايوب عن ابي قلابة عن رجل من بني عامر عن ابي ذر ولم يسمه وهذا حديث حسن وهو قول عامة الفقهاء ان الجنب

الحديث المفصل اذا اجنب اول الليل كان يتوضأ ولو اجنب آخر الليل لا يتوضأ فان كان ايان الغسل قالنعاس لزمان قليل بدون الوضوء ثابت واخذت بذا مما في الروايات فالحاصل اني انكرت نومه عليه السلام بدون الوضوء او التيمم اول الليل بخلاف آخر الليل فذا زمان الاغتسال والحديث المفصل عن ابي اسحٰق اخرجه مسلم ص ۲۵۵ ايضا ولي مسلم لفظ يا بنات خفا التطلع صراحة والى ان انما اخذ ان سندا وسنانا فان في مسلم وان لم يكن جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة وذي معاني لا آثار وان كان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة ولم يتوجه اليه احد من الحفاظ والمحدثين وان امكن الجمع بينهما اعل ابو داود وص ۳ حديث الباب **باب** في مصافحة الجنب يجوز للجنب جميع المعاملات ويمتنع عن دخول المسجد والطواف وقراءة القرآن وفي بعض الكتب زيادة ان المؤمن لا ينجس حيا ولا ميتا في حديث الباب ولكن السند ضعيف وغسالة المؤمن طاهر حيا كان او ميتا وفي مبسوط محمد بن حسن ان غسالة الميت نجسة وحمله ارباب الفقه على ان فيه نظرة الالوات واما غسالة الكافر فنجسة فان حكم حكم الميتة **باب** في المرأة ترى مثل ما يرى الرجل ينسب الى محمد بن حسن عدم الغسل من الاحتلام للمرأة وحمله ارباب التصنيف على حالة لا يخرج المني الى الفرج الخارج ولو خرج المني الى الفرج الخارج يجب الغسل والله اعلم . واما الاطباء فمختلفون في وجود المني في المرأة بعد اتفاقهم على ان فيها ما يصلح للولادة **قوله** ان الله لا يستحيي قالوا معناه ان الله لا يأمر بالاستحياء فانه تعالى ليس محل الحوادث والاستحياء حادث وقال الحافظ ابن تيمية ان الله تعالى يقوم بالافعال الاختيارية مع كونه قديما وسيأتي تفصيل البحث في ابداء البخاري ان شاء الله تعالى **باب** التيمم للجنب اذا لم يجد الماء ينسب الى عمر الفاروق وابن مسعود انهما لا يجوزان

۱؎ **قوله** اذا توضأ المراد به الوضوء الشرعي لا غسل الذكر ونحوه لما رواه الشيخان عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان جنبا فاراد ان يأكل او ينام توضأ وضوءه للصلوة ۱۲ ۲؎ **قوله** ان المؤمن لا ينجس من سمع وكرم وكذا الكافر لا ينجس عندنا وعند الجمهور وانما النجاسة في اعتقاده كذا في المجمع وكذا قال على القاري او لا يصير عينه نجسا والكافر كذلك اما قوله تعالى انما المشركون نجس في النجاسة في اعتقادهم وما روى عن ابن عباس من ان اعيانهم نجسة كالخنزير وعن الحسن من صافحهم فليتوضأ فمحمول على المبالغة اى في التبعد منهم كذا قاله ابن الملك ۱۲ ۳؎ **قوله** ان الله لا يستحيي من الحق اى لا يأمر بالحياء فيه ۱۲ مجمع . قال الشيخ بل المعنى انه تعالى نهى عن ان يستحيوا في الحق وهذه توطية للسوال ۱۲ لمعات ۴؎ **قوله** قالت ام سلمة وفي الموطا فقالت لها عائشة قال القاضي عياض ويحتمل ان عائشة وام سلمة كلتاهما انكرتا عليه فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم بما اجابها وان كان اهل الحديث يقولون ان الصحيح هنا ام سلمة لا عائشة قال ابن حجر وهو جمع حسن يقتضي حضور ام سلمة وعائشة عند النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس واحد انتهى ۱۲ على القاري ۵؎ **قوله** يستدفئ بالمرأة اى يطلب الدفاءة بفتحتين والمد وهي الحرارة بان يضع اعضاءه على اعضاءها ۱۲ مرقاة ۶؎ **قوله** فاستدفأ بي اى طلب الحرارة مني بان وضع اعضاءه الشريفة بعد الغسل على اعضائي من غير حائل وجعلني مكان الثوب الذي يستدفأ به لجعة السخونة من بدل كذا في اللمعات قال الطيبي ومنه قوله تعالى لكم فيها دفء اى تتخذون من اوبارها واصوافها ما تستدفئون به وفيه ان بشرة الجنب طاهرة لان الاستدفاء انما يحصل من مس البشرة البشرة ۱۲ ۷؎ **قوله** فليمسه بشرته اى من الامساس اى فليوصل الماء الى جلده يعني فليتوضأ او يغتسل فان ذلك اى الامساس خير من التيمم وليس معناه ان كليهما جائز عند وجود الماء ولكن الوضوء خير بل المراد ان الوضوء واجب عند وجود الماء ونظيره قوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا مع انه لا خير بمستقر اصحاب النار ۱۲ على القاري

قوت المغتذي (عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانخنست . قال قب بنون فوحدة فجيم اى اندفعت منه مستترا قال تعالى فانبجست منه اثنتا عشرة عينا اى اندفعت منفجرة وبنون ففوقية اى انقبضت نفسي تجبا بحسب طهارته جلالته فكرهت لقاءه نجسا وبنون فخفا خارفون اى تأخرت مستخفيا قال تعالى فلا اقسم بالخنس ۱۲ .
ء **قوله** مثل ما يرى الرجل ولاحمد قالت يا رسول الله اذا رأت المرأة ان زوجها يجامعها في المنام تغتسل شرح الموطا .

والحائض اذا لم يجد الماء تيمما وصليا ويُروى عن ابن مسعود انه كان لايرى التيمم للجنب وان لم يجد الماء ويروى عنه انه رجع عن قوله فقال تيمم اذا لم يجد الماء وبه يقول سفيان الثوري ومالك والشافعي واحمد واسحق

باب ۹۲ في المستحاضة

حدثنا هناد نا وكيع وعبدة وابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله اني امرأة[1] استحاض فلا اطهر افادع الصلوة قال لا انما ذلك عرق وليست بالحيضة فاذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة واذا ادبرت فاغسلي عنك الدم وصلي قال ابو معاوية في حديثه وقال توضئي[2] لكل صلوة حتى يجيئ ذلك الوقت وفي الباب عن ام سلمة قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول سفيان الثوري ومالك وابن المبارك والشافعي ان المستحاضة اذا جاوزت ايام اقرائها اغتسلت وتوضأت لكل صلوة

باب ۹۳ ماجاء ان المستحاضة تتوضأ لكل صلوة

حدثنا قتيبة نا شريك عن ابي اليقظان عن عدي بن ثابت عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في المستحاضة تدع الصلوة ايام اقرائها التي كانت تحيض فيها ثم تغتسل وتتوضأ عند كل صلوة وتصوم وتصلي حدثنا علي بن حجر نا شريك نحوه بمعناه قال ابو عيسى هذا حديث قد تفرد به شريك عن ابي اليقظان وسألت محمدا عن هذا الحديث فقلت عدي بن ثابت عن ابيه عن جده جد عدي ما اسمه فلم يعرف محمد اسمه وذكرت لمحمد قول يحيى بن معين ان اسمه دينار فلم يعبأ به وقال احمد واسحق في المستحاضة ان اغتسلت لكل صلوة هو احوط لها وان توضأت لكل صلوة اجزأها وان جمعت بين الصلوتين بغسل اجزأها

باب ۹۴ في المستحاضة انها تجمع بين الصلوتين بغسل واحد

حدثنا محمد بن بشار نا ابو عامر العقدي نا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران بن طلحة عن امه حمنة بنت جحش قالت كنت استحاض حيضة كثيرة شديدة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم استفتيه واخبره فوجدته في بيت اختي زينب بنت جحش فقلت يارسول الله اني استحاض حيضة كثيرة شديدة

التيمم للجنب ولو الى عشر سنين وهو مروي عن البخاري واقول ان هذه النسبة غلط الى ما صرح به مراده ما في البخاري بان عرضهما سد الذرائع كيلا يتيممون بعذر يسير غير مبيح للتيمم **قوله** الصعيد الطيب قال صاحب القاموس انه وجه الارض فاضطرهما الى هذا القول مع رعاية مذهبه في المذهب بان يذكر ما يوافق مذهب الشافعي ولا اعتقاد في حق ابي حنيفة وصنف الطبقات الحنفية المسماة بطبقات فيروزآبادي حديث الباب ساقط السند **باب في المستحاضة** باب المستحاضة باب طويل الذيل والفرق بين الحيض والاستحاضة ان الحيض الاصل الفصل على العادة في قع الاختصار ... وان كان صحيحا بحسب مراد ابي اسحاق وحاصل الحديث النفس والاستحاضة للزيادة على ذلك وفي كتبنا ان الاقل من اقل الطهث او النفاس والاكثر من اكثرهما والاكثر على العادة بشرط الزيادة على الاكثر من عشرة او اربعين استحاضة واكثر اطلاق الاستحاضة في الحديث على متعارف اللغة الحيض دم يخرج من قعر الرحم بدون داء والاستحاضة دم يخرج من فم الرحم من العاذل كما في الحديث ثم للمستحاضة انواع المبتداة والمعتادة والمتحيرة ومذهبنا ان عشرة ايام للمبتداة حيض والباقي استحاضة والمعتادة تمضي على عادتها المستقرة والمتحيرة التي لم تستقر عادتها ولم تمكن مبتداة واحكامها كثيرة لا توجد في المطبوعات وقليل شيء منها مذكور في البحر ولكن اغلاط الكاتب مانع عن الاستفادة وبعض شيء منها مذكور في خلاصة الفتاوى وقال صاحب البحران في خلاصة الفتاوى اغلاط الناسخين ومن احكامها انها تتحرى وتعتبر بالظن الغالب واسمها متحيرة والمتحيرة مذكورة في كتب وكتب الشوافع وانكر الحنابلة هذا النوع ثم عند الشوافع نوع آخر يسمى بالمميزة وتعتبر بالالوان اذا رأت الدم اسود فهو حيض وفي الالوان الاخر استحاضة ثم لهم وجهان احدهما ان تميز الالوان في حق غير المعتادة والثاني ان تعتبر في حق المعتادة ايضا وعندنا لا اعتبار للالوان ولنا ما روي عن عائشة حتى ترين القصة البيضاء ولهم ما في ابي داود فانه دم اسود يعرف وقال الطحاوي في مشكل الآثار انه مدرج من الراوي واشار النسائي الى اعلاله وفي الموضعين في الحيض نقل المارديني اعلاله عن ابي حاتم وفي مسئلة الباب احاديث في بعضها عدة الايام والليالي التي كانت تحيض وهذا محمول على المعتادة والحديث الذي فيه اقبال الدم وادباره حملناه على المعتادة كما يدل ما في الطحاوي ص ۶۱ وحمله الشافعية على المميزة والحديث الذي فيه ايام اقرائها الاقرب حمله على المعتادة ويمكن ان يحمله الشافعي على المميزة ثم في المسئلة ثلثة احاديث حديث حمنة بنت جحش وحديث اسماء وحديث فاطمة بنت قيس ومدار المسائل الفقهية على الثلثة **قوله** فاطمة بنت ابي حبيش اسم ابي حبيش قيس وفاطمة هذه غير فاطمة التي نكحت الى النبي صلى الله عليه وسلم من نفقة زوجها وراوية حديث الدجال **قوله** فلا اطهر اي لا اطهر حسا وليس غرضها نفي الطهارة الشرعية وغرضها سوال مسئلة المعذورة **قوله** افادع الصلوة اي ان ذات دم وان لم يكن ذلك حيضا وحملنا حديث الباب على المعتادة **قوله** فاغسلي عنك الدم هذا الغسل ليس هو الغسل الواجب وفي الروايات الاخر فاغسلي عنك الدم واغتسلي وفي الطحاوي ص ۶۱ ما يدل على الغسل الواجب **قوله** توضئي قال مالك بن انس ان العذر الشبي فيه غير ناقض للوضوء ولفظ توضئي في حديث الباب محمول على الاستحباب عنده وحمله الثلثة على الوجوب وتصدى بعض المالكية لاسقاط لفظ توضئي وعلل مسلم ايضا تردد فيه كما يدل قوله وفي حديث حماد لفظ تركناه مسلم ص ۱۵۱ وبحث فيه الحافظ وما ثبات ذلك اللفظ ورواه ابن سيد الناس اليعمري عن طريق ابي حنيفة فقال انه مروي عن امام من الائمة فيكون صحيحا واخرجه الطحاوي ص ۶۱ عن ابي حنيفة واخرج له المتابع **باب في المستحاضة** انها تجمع بين الصلوتين بغسل واحد قال الطحاوي ان الغسل للعلاج وزعم الاكثرون انه علاج طبي والحال ان المراد من العلاج العلاج الجبلي وقال الطحاوي ان حديث الباب في

---

[1] **قوله** اني امرأة استحاض على لفظ المجهول اي دائم الاستحاضة وقوله انما ذلك عرق اي دم عرق ونياسبه قوله ليس بحيض او المراد المحل الذي يخرج منه الدم عرق لا الرحم قال الفقهاء ما نقص عن اقل الحيض او زاد على اكثره او اكثر النفاس او على عادة فجاوز الاكثر او استمر وجها او ما رأته حامل فهو استحاضة وان كانت مبتداة فحيضها اكثر المدة وان كانت معتادة فعادتها وما زاد فهو استحاضة وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم فاذا اقبلت حيضتك بكسر الحاء وفتحها اي ايام عادتك ان كانت معتادة الظاهر ان هذه المرأة السائلة كانت معتادة او ايام اكثر الحيض ان كانت مبتداة هذا عندنا وعند الباقين يعمل بالتمييز في المبتداة ان كان دما اسود يحكم بانه من الحيض كما جاء في الحديث عن عروة اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف الحديث وعندنا لا يعمل بالتمييز لمعات ۱۲

[2] **قوله** توضئي لكل صلوة اخذ بظاهره الشافعي وعندنا اللام بمعنى الوقت كقولك ايت لصلوة الظهر اي وقتها وقد ورد في بعض الروايات المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلوة فيحمل عليه كذا في الهداية وشرح مختصر الطحاوي روى ابو حنيفة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلعم قال لفاطمة بنت ابي حبيش توضئي لوقت كل صلوة ولا شك ان هذا محكم بالنسبة الى كل صلوة لانه لا يحتمل غيره بخلاف الاول فان لفظ الصلوة شائع استعمالها في لسان الشرع والعرف في وقتها كقوله عليه السلام ان للصلوة اولا وآخرا اي وقتها وهو مما لا يحصى كثرة فوجب حمله على المحكم ورجح ايضا بانه متروك الظاهر بالاجماع على ارادة حقيقة كل صلوة لجواز النفل مع الفرض بوضوء واحد كذا حققه ابن الهمام في فتح القدير ونقل على الشرح الموطا ۱۲

قوت المغتذي استحاض من افعال بناء نائب لزمت وانما ذلك عرق زاد البيهقي والدارقطني انقطع فدع الصلوة ايام اقرائها اي حيضها.

فما تامرنی فیہا فقد منعتنی الصیام والصلوٰۃ قال انعت لک الکرسف فانہ یذھب الدم قالت ھو اکثر من ذلک قال فتلجمی قالت ھو اکثر من ذلک قال فاتخذی ثوبا قالت ھو اکثر من ذلک انما اثج ثجا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سآمرک بامرین ایھما صنعت اجزأ عنک فان قویت علیھما فانت اعلم فقال انما ھی رکضۃ من الشیطان فتحیضی ستۃ ایام او سبعۃ ایام فی علم اللہ ثم اغتسلی فاذا رایت انک قد طھرت واستنقات فصلی اربعۃ وعشرین لیلۃ او ثلثۃ وعشرین لیلۃ وایامھا وصومی وصلی فان ذلک یجزئک وکذلک فافعلی کما تحیض النساء وکما یطھرن لمیقات حیضھن وطھرھن فان قویت علی ان تؤخری الظھر وتعجلی العصر ثم تغتسلین حین تطھرین وتصلین الظھر والعصر جمیعا ثم تؤخرین المغرب وتعجلین العشاء ثم تغتسلین وتجمعین بین الصلوتین فافعلی وتغتسلین مع الصبح وتصلین وکذلک فافعلی وصومی ان قویت علی ذلک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھو اعجب الامرین الی **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح ورواہ عبید اللہ بن عمرو الرقی وابن جریج وشریک عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن ابراھیم بن محمد بن طلحۃ عن عمہ عمران عن امہ حمنۃ الا ان ابن جریج یقول عمر بن طلحۃ والصحیح عمران بن طلحۃ **وسالت** محمدا عن ھذا الحدیث فقال ھو حدیث حسن وھکذا قال احمد بن حنبل ھو حدیث حسن صحیح وقال احمد واسحق فی المستحاضۃ اذا کانت تعرف حیضھا باقبال الدم وادبارہ فاقبالہ ان یکون اسود وادبارہ ان یتغیر الی الصفرۃ فالحکم فیھا علی حدیث فاطمۃ بنت ابی حبیش وان کانت المستحاضۃ لھا ایام معروفۃ قبل ان تستحاض فانھا تدع الصلوٰۃ ایام اقرائھا ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوٰۃ وتصلی واذا استمر بھا الدم ولم یکن لھا ایام معروفۃ ولم تعرف الحیض باقبال الدم وادبارہ فالحکم لھا علی حدیث حمنۃ بنت جحش وقال الشافعی المستحاضۃ اذا استمر بھا الدم فی اول ما رأت فدامت علی ذلک فانھا تدع الصلوٰۃ ما بینھا وبین خمسۃ عشر یوما فاذا طھرت فی خمسۃ عشر یوما او قبل ذلک فانھا ایام حیض فاذا رأت الدم اکثر من خمسۃ عشر یوما فانھا[1] تقضی صلوٰۃ اربعۃ عشر یوما ثم تدع الصلوٰۃ بعد ذلک اقل ما تحیض النساء وھو یوم ولیلۃ **قال** ابوعیسی فاختلف اھل العلم فی اقل الحیض واکثرہ فقال بعض اھل العلم **اقل** الحیض ثلث واکثرہ

التحیرۃ وذکر لہا مسائل یتعذر ادراکہا ویمکن حملہ علی المعتادۃ دنشئ علی ہذا فاذ سئل **قولہ** واتخذی ثوبا ای ثوبا یکون صالحا للسترۃ **قولہ** امرین قال المحشیون ہی ان الامر الاول الوضوء لکل صلوٰۃ وہو فی کتاب الام والامر الثانی ثلث غسلات لخمس صلوات واشار ابوداؤد وص ۴۹ الی ان الامر الاول الغسل لکل صلوٰۃ والآخر الغسل ثلث مرات لخمس صلوات وقال ان خمس غسلات ثابت فی بعض الطرق الیہ فی قصۃ حمنۃ بنت جحش واما الغسل خمس مرات فی احادیث غیر بنت جحش فثابت بلا ریب وروی الترمذی تحسین احمد حدیث الباب وروی ابوداود لتردد عنہ والفصل تحسینہ **قولہ** ستۃ ایام او سبعۃ ایام الخ عندی لفظ او للتنویع منہ علیہ السلام وقیل انہ شک الراوی **قولہ** لمیقات حیضہن الخ ہذا ظاہر الدلالۃ علی انہا کانت معتادۃ ومما یرد علینا اشکال وجوابہ علیہ السلام لم یامرہا بالوضوء ثانیا فی صورۃ الصلوتین بغسل واحد والحال ان خروج الوقت ناقض لوضوء المعذور فقیل انہ مسکوت عنہ ولیس ہہنا نفیہ فلعلہ یکون امرہا واقول ان الزیادۃ فی الحدیث القوی بعیدۃ والجواب عندی موقوف علی ذکر مقدمۃ وہی ان المثل الثانی بعد فیئ الزوال مشترک بین الظہر والعصر والمثل الاول وقت مختص بالظہر وبعد المثل الثانی مختص بالعصر ویعبر بان المثل الاول وقت الاختیار والمثل الثانی وقت الضرورۃ للظہر وفی عمدۃ القاری عن المعلی عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ اذا بلغ الظل اقل من قامتین یخرج وقت الظہر ولا یدخل وقت العصر حتی یصیر مثلین صححہ الکرخی وقال ابن عابدین ان روایۃ المثلین ظاہر الروایۃ وروایۃ المثل شاذۃ والزوال ذکر فی البدائع تصریحا ان آخر وقت الظہر لیس بمذکور فی ظاہر الروایۃ واقول قد وجدت الجامعین والمبسوط والزیادات خالیۃ من آخر وقت الظہر ثم ذکر السرخسی فی مبسوطہ المثل والمثلین فاذا علمت ہذا فیقال انہا تغتسل فی المثل الثانی وتصلی الظہر ثم العصر فی المثل الثانی فلم یتحقق خروج الوقت فان نوقض الوقت ووقت الاختیار للظہر خرج قبل المثل الثانی وکذلک تقول فی العشاء الاولی والآخرۃ ولا یکون الوضوء الا واحدا وفی الوقایۃ رجوع ابی حنیفۃ الی الشفق الاحمر عن الابیض ورد علیہ ابن الہمام وصاحب البحر واقول لم یرجع ابوحنیفۃ الا ان وقت الاختیار للمغرب الی الشفق الاحمر ووقت الضرورۃ الی الشفق الابیض فتغتسل فی الشفق الابیض وفی الاشباہ والنظائر یجوز للمسافر تاخیر المغرب فاقول یجوز تاخیرہا للمعذور بالطریق الاولی **قولہ** قال الشافعی رح ہذا المذکور حکم المبتدأۃ وہکذا مذکور فی کتب الشوافع واخطأ بعض المحشیین فی نقل مذہب الشافعی قال العلماء ان اقل مدۃ الحیض واکثرہا لیس فیہ المرفوع لاحد من المذاہب ولنا آثار ولنا وللشوافع اثر عطاء بن ابی رباح ویمکن لنا التمسک فی اقل الحیض بما رواہ الترمذی فی المجلد الثانی ص ۶۸ عن ابی ہریرۃ فمکث احدکن الثلث او الاربع الخ

---

[1] **قولہ** فان قویت علیہما ای علی الامرین فانت اعلم ای بما تختارہ منہما فاختاری ایہما شئت **قولہ** ہی رکضۃ ای دفعۃ وضربۃ والرکضۃ ضرب الارض بالرجل فی حال العدو وغیرہا والمراد بہ الاضرار والافساد واضافہا الی الشیطان لانہ وجد بذلک طریقا الی التلبیس علیہا فی امر دینہا ووقت طہرہا وصلوتہا وصیامہا حتی انساہا ذلک **قولہ** فتحیضی ای الزمی احکام الحیض وعدی نفسک حائضا **قولہ** ستۃ ایام او سبعۃ ایام ولیس للشک ولا للتخییر بل للمراد اعتبری ما وافقک من عادات النساء وکذا اختارہ الطیبی فی توجیہہ ومنہم من ذہب الی انہ للشک من بعض الرواۃ وانما یکون من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد ذکر احد العددین اعتبارا بالغالب من حال النساء قومہا وقال التوربشتی ویحتمل انہا اخبرتہ بعادتہا قبل ان یصیبہا ما اصابہا وقیل امرہا بنائہا الامر علی ما تبین لہا من احد العددین علی سبیل التحری وقولہ فی علم اللہ ای فیما علم اللہ من امرک ومن قال ان او للشک فلان یقول معناہ واللہ اعلم بما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ حتی اذا رأیت انک طہرت واستنقأت ای بالغت فی التنقیۃ ای ستۃ الایام المذکورۃ وصرت طاہرۃ فی حکم الشرع **قولہ** وصلی بالوضوء عند کل صلوٰۃ وہذا اول الامرین المامور بہما وہو ان تتوضأ وتصلی فی ثلث وعشرین و ثانی الامرین ان تغتسل فیما اماعنہ کل صلوٰۃ فرادی واما بالجمع بین صلوتی الظہر والعصر وصلوتی المغرب والعشاء ولما کان الاولی من بانین الصورتین اعنی الاغتسال عند کل صلوٰۃ اشق واصعب انزل صلعم الی الثانی اعنی الجمع بین الصلوتین فقال وان قویت الخ فان قلت لا یسع الحنفیۃ ہذا الا دلیل اذ عندہم خروج الوقت ینقض وضوء المعذور وقلنا لعلہ لا ینقض الغسل فی حق ہذہ المسئلۃ بحکم ہذا الحدیث علی ان یلزم مثل ہذا علی الشافعیۃ ایضا فانہم یوجبون الوضوء علی المعذور لکل صلوٰۃ فلا بد من التخصیص کذا فی اللمعات قال علی القاری ہذا امنہ تا ضوخ او الامر بالغسل فی الصورتین محمول علی المعالجۃ لازالۃ قوۃ الدم ۱۲ [2] **قولہ** فانہا تقضی صلوٰۃ اربعۃ عشر یوما وذلک لان اقل مدۃ الحیض عندہ یوم ولیلۃ واکثرہا خمسۃ عشر یوما فکل حیض دم زاد علی خمسۃ عشر فانہ دم لاشک فیہ البتۃ ووقع الشک فی خمسۃ عشر ایضا لاحتمال ان یکون انقطاع الحیض بعد یوم ولیلۃ من اول ما رأت او بعد یومین او ثلث الی خمسۃ عشر فبنی الامر علی الیقین وطرح الشک واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی الکرسف بکاف فراء فسین ففاء ہو القطن انما اثج ثجا بضم مثلثۃ اثج فتشدید اصب الدم صبا ایہما صنعت قال ابوالبقاء باعرابہ بنصب ایہما بصنعت لا بخبر انما ہی رکضۃ من الشیطان الرکضۃ بالفتح اصل الرکض ضرب برجل واصابۃ بہا کرکض دابۃ وجرحہا شیئا ای ان الشیطان قد وجد بذلک طریقا الی تلبیس علیہا وحضرا بہا واذی بہا فی امر دینہا وطہرہا وصلاتہا حتی انساہا ذلک عادتہا وصار تقدیرا کانہ رکضۃ من رکضاتہ قد طہرت واستنقات الکذا بالالف فقال بہذہ الروایۃ فصوابہ استنقیت لانہ من نقی الشئ وانقاہ نظف فلا وجہ بالالف ولا للہمزۃ فصلی اربعا وعشرین لیلۃ او ثلثا وعشرین لیلۃ وایامہا بنصبہ لیلۃ وجعیہ بدل بار قال ابوالبقاء وایامہا متعلق بصلی وضمیرہ للیالی۔

عشرة وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وبه ياخذ ابن المبارك وروى عنه خلاف هذا وقال بعض اهل العلم منهم عطاء بن ابي رباح اقل الحيض يوم وليلة واكثره خمسة عشر وهو قول الاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحق وابي عبيدة **باب** ٩٥ ماجاء في المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوٰة **حدثنا** ١٢٢ قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة **عن** عائشة انها قالت استفتت ام حبيبة ابنة جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني استحاض فلا اطهر افادع الصلوٰة فقال لا انما ذلك عرق فاغتسلي ثم صلي فكانت تغتسل لكل صلوٰة قال قتيبة قال الليث لم يذكر ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ام حبيبة ان تغتسل عند كل صلوٰة ولكنه شئ فعلته هي **قال** ابوعيسى ويروى هذا الحديث عن الزهري عن عمرة عن عائشة قالت استفتت ام حبيبة بنت جحش وقد قال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند كل صلوٰة وروى الاوزاعي عن الزهري عن عروة وعمرة عن عائشة **باب** ٩٦ ماجاء في الحائض انها لا تقضي الصلوٰة **حدثنا** ١٢٣ قتيبة نا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة **عن** معاذة ان امرأة سألت عائشة قالت اتقضي احدانا صلوتها ايام محيضها فقالت أحرورية انت قد كانت احدانا تحيض فلا تؤمر بقضاء **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روي عن عائشة من غير وجه ان الحائض لا تقضي الصلوٰة وهو قول عامة الفقهاء **لا** اختلاف بينهم في ان الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلوٰة **باب** ٩٧ ماجاء في الجنب والحائض انهما لا يقرأن القرآن **حدثنا** ١٢٤ علي بن حجر والحسن بن عرفة قالا نا اسمعيل بن عياش عن موسى بن عقبة عن نافع **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن **وفي** الباب عن علي **قال** ابوعيسى حديث ابن عمر لا نعرفه الا من حديث اسمعيل بن عياش عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقرأ الجنب ولا الحائض وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق قالوا لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القرآن شيئا الا طرف الآية والحرف ونحو ذلك ورخصوا للجنب والحائض في التسبيح والتهليل **قال** وسمعت محمد بن اسمعيل يقول ان اسمعيل بن عياش يروي عن اهل الحجاز واهل العراق احاديث مناكير كأنه ضعف روايته عنهم فيما ينفرد به وقال انما حديث اسمعيل بن عياش عن اهل الشام وقال احمد بن حنبل اسمعيل بن عياش اصلح من بقية ولبقية احاديث مناكير من الثقات **قال** ابوعيسى حدثني بذلك احمد بن الحسن **قال** سمعت احمد بن حنبل يقول بذلك **باب** ٩٨ ماجاء في مباشرة الحائض **حدثنا** ١٢٥ بندار ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضت يامرني ان أتزر ثم يباشرني **وفي** الباب عن ام سلمة وميمونة **قال** ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول الشافعي واحمد واسحق **باب** ٩٩ ماجاء في مواكلة الجنب والحائض وسؤرهما **حدثنا** ١٢٦ عباس

والتفصيل فيه بالتاويل واستنبط ابوبكر الرازي تلميذ الكرخي ان الايام جمع قلة فيو فقد اقلها والليالي جمع الكثرة فيو فقد اقلها فيكون ثلثة ايام وعشرة ايام اقول ان هذا ليس الجمع قلة وجمع كثرة ولفظ اليوم ليس لجمع كثرة ولفظ الليل ليس لجمع قلة وايضا دخول اللام يخرج الجمع من الجمعية **باب** ماجاء في المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوٰة قال الشوكاني ان الغسل عند كل صلوٰة تكليف بما لا يطاق ولا اصل له من الشريعة وقال ان التحير ليس له اصل من الشريعة فان التحير والتوقف ليس في الشريعة اقول ان الاوفق اثبت الغسل عند كل صلوٰة وكذلك في ابوداؤد ص ٤٣ وفي ابتداء الدارمي سألت امرأة ابن عباس بكوفة وكانت متحيرة وكانت سألت قبل منيا فامرها بالغسل عند كل صلوٰة فقال ابن عباس اللهم لا اعلم الا ما قال علي فقيل لابن عباس انه مشقة لها فقال لو شاء الله تعالى لابتلاها في اشد منه وقد ثبت توقفه عليه السلام في قصة لعان هلال بن امية وفي بعض الصور يجب الغسل عند كل صلوٰة كالمتحيرة عندنا وعند الشوافع **باب** في الحائض انها لا تقضي الصلوٰة اجمع اهل السنة والجماعة على قضاء الصوم لها لا الصلوٰة واوجب الخوارج قضاء الصلوٰة ايضا ثم تكلم العلماء في حكمة عدم قضاء الصلوٰة والصوم فقيل لما هبطت حواء عليها السلام الى الارض حاضت فسألت آدم وسأل آدم الله تعالى فنهاها الله تعالى عن الصلوٰة ثم قاس آدم الصوم على الصلوٰة فعاتب الله تعالى وامر بالقضاء عتابا والله اعلم بهذه القصة ثابتة ام لا واقول يمكن ان يقال ان الطهارة شرط الصلوٰة لا الصوم ثم عدم الطهارة مانعة من الصوم وايضا في قضاء الصلوٰت مشقة لا في قضاء الصوم **باب** ماجاء في الجنب والحائض انهما لا تقرءان القرآن هذا مذهب الجمهور وقال البخاري يجوز قراءة القرآن ولو جب عليه ولم يأت بالنص ثم عندنا التفصيل في الجزئيات قال الطحاوي يجوز قراءة اقل من الآية ومنع الكرخي من الاقل منها والاكثر والاحتياط فيما قال الكرخي ولعل الطحاوي بنى على ان المعجز من القرآن الآية ولو قصيرة واذا قل منها لعله خرج من القرآنية وعندي ان الآية معجزة ولو قصيرة ومذهب عندي اشد البداهة وقيل لم يدرك اعجاز القرآن الا الاعراب وهو عبد القاهر والزمخشري واعتمدت بهذا ما قال ابوحنيفة رحمه الله ان فرض القراءة آية ولو قصيرة ثم ان القراءة على نية الدعاء والثناء جائزة ثم قيل الشرط كون تلك الآية مشتملة على مضمون الدعاء والثناء وقيل لا يشترط **قوله** من بقية فان بقية مدلس والبخاري اخرج روايته في مواقيت الصلوٰة ذكره في التلخيص واذا صرح بالسماع تقبل روايته وقيل احاديث بقية ليست بنقية فكن منها على تقية **باب** ماجاء في مباشرة الحائض مذهب ابي حنيفة ولت فعي عدم جواز الاستمتاع من السرة الى الركبة ومذهب احمد ومحمد يتقي موضع الدم وحديث الباب للجمهور ويجوز لهما حمل على الاستحباب ولهما في مسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح وقيل ان الرجحان لمذهبهما وللجمهور عند ابي داؤد باسناد حسن سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي من زوجتي وهي حائض قال لك ما فوق الازار وقيل ان النهي عن استمتاع ما تحت الازار مفهوم الحديث المنطوق

لـه **قوله** احرورية بفتح حاء وضم راء اولى اي خارجية فانهم يوجبون قضاء صلوٰة الحيض وهم طائفة من الخوارج نسبوا الى حروراء بالمد والقصر وهو موضع قريب من الكوفة كان اول مجمعهم وتحكيمهم فيه وهم احد الخوارج الذين قاتلهم علي وكان عندهم تشدد في امر الحيض شبهتها بهم ١٢ كذا في المجمع ٭

ـه **قوله** اتزر هكذا وقع في الاصول بالادغام وقال الشيخ ابن حجر في الفتح كذا في روايتنا بتشديد التاء المثناة بعد الهمزة واصله اءتزر بسكون الهمزة بعد الهمزة المفتوحة ثم المثناة بوزن افتعل وانكر اكثر النحاة الادغام قال ابوموسى هو تحريف وتصحيف من بعض الرواة كذا نقله السيد قال في المفصل قول من قال اتزر خطأ وقال الكرماني في قول عائشة وهي من فصحاء العرب ما يرد على النحاة فلفظه حجة عليهم ثم جاشرني استدل ابوحنيفة ومالك والشافعي بهذا الحديث وقالوا يحرم ملابسة الحائض من السرة الى الركبة وعند ابي يوسف ومحمد وفي وجه لاصحاب الشافعي انه يحرم المجامعة فحسب وليلم قوله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح كذا نقله الطيبي ولعل قوله صلى الله عليه وسلم لبيان الرخصة وفعله عزيمة تعليما للامة لانه احوط فان من يرتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه ويؤيده ما ورد عن معاذ بن جبل قال قلت يا رسول الله ما يحل لي من امرأتي وهي حائض قال ما فوق الازار والتعفف عن ذلك افضل رواه ابوداؤد وغيره ١٢

العنبری ومحمد بن عبد الاعلی قالا نا عبد الرحمن بن مهدی نا معاویة بن صالح عن العلاء بن الحارث عن حرام بن معاویة **عن** عمه عبد الله بن سعد قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن مواکلة الحائض فقال واکلها **وفی** الباب عن عائشة وانس **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن سعد حدیث حسن غریب وهو قول عامة اهل العلم لم یروا بمواکلة الحائض باسا **واختلفوا** فی فضل وضوءها فرخص فی ذلک بعضهم وکره بعضهم فضل طهورها **باب** ما جاء فی الحائض تتناول الشئ من المسجد **حدثنا**[۱۲۷] قتیبة نا عبیدة بن حمید عن الاعمش عن ثابت بن عبید **عن** القاسم بن محمد قال قالت عائشة قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ناولینی الخمرة[۱] من المسجد قالت قلت انی حائض قال ان حیضتک[۲] لیست فی یدک **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو قول عامة اهل العلم **لا نعلم** بینهم اختلافا فی ذلک بان لا باس ان تتناول الحائض شیئا من المسجد **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان الحائض **حدثنا**[۱۲۸] بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی وبهز بن اسد قالوا نا حماد بن سلمة عن حکیم الاثرم عن ابی تمیمة الهجیمی **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی[۳] حائضا او امرأة فی دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد **قال** ابو عیسی لا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث حکیم الاثرم عن ابی تمیمة الهجیمی عن ابی هریرة وانما معنی هذا عند اهل العلم علی التغلیظ وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی حائضا فلیتصدق بدینار فلو کان اتیان الحائض کفرا لم یؤمر فیه بالکفارة **وضعف** محمد هذا الحدیث من قبل اسناده وابو تمیمة الهجیمی اسمه طریف بن مجالد **باب** ما جاء فی الکفارة فی ذلک **حدثنا**[۱۲۹] علی بن حجر نا شریک عن خصیف عن مقسم **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرجل یقع علی امرأته وهی حائض قال یتصدق بنصف دینار **حدثنا**[۱۳۰] الحسین بن حریث نا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السکری عن عبد الکریم عن مقسم **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله

وقال الشیخ ابن الهمام انه وقع فی جواب من سأل عن کل ما یحل له من زوجته فیکون المعنی لا یحل لک الا ما فوق الازار ولیس لا یحل ما تحت الازار فیکون منطوقا ونقول ان ما فی مسلم کنایة عن نفی ما تحت الازار **ف** رجالہ اتفق محمد بن حسن مالک بن انس فانه تلمیذه واقام عنده ثلث سنین وسمع محمد فحساته حدیث عن مالک وهذا من خصوصیة محمد وکان مالک لا یحدث من لفظه بل کان یقرء علیه **باب** ما جاء فی الحائض تتناول الشئ من المسجد الاعتبار عندنا للرجلین لا للراس والیدین فیجوز لها ادخال الیدین او الراس لا الرجلین وکذلک فی حد الحرم لو کان رجلاه فی داخل الحرم ورأسه خارجه فصاده فعلیه جزاء ولو کان عکسه فلا جزاء **قوله** الخمرة اکثر علماء اللغة علی ان الخمرة ما یستر الوجه فاذن یتمسک الروافض بهذا علی عمل الفاسد وتعرض العلماء لتوجیهه اقول ان مراد علماء اللغة ان الغرض من الخمرة ستر الوجه ومحافظته وان کانت کبیرة لا فی الحدیث ان الفارة القت الفتیلة علی خمرته علیه السلام فاحترقت وکان النبی صلی الله علیه وسلم یجلس علیه **ف** من احتلم فی المسجد فلا یخرج بعد التیمم وقیل لا حاجة الی التیمم والراجح الثانی فانه علیه السلام خرج من المسجد بدون التیمم حین اقیمت ثم تذکر انه جنب واما قول انه علیه السلام لعله تیمم فادعاء بعید وللقائل بالاول ان یحمله علی خصوصیته صلی الله علیه وسلم فانه قد ثبت فی الحدیث النهی من ان یطرق احد المسجد جنبا الا هو صلی الله علیه وسلم وعلی رضی الله عنه وهذا کله فی الخروج واما الدخول بلا تیمم فلا یجوز عندنا قولا واحدا ویجوز عند الشافعی الاجتیاز دخولا وخروجا **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان الحائض یحرم الوطی اجماعا وعبر المصنف بالکراهة وشمل هذا التعبیر لوجد فی عبارات السلف **قوله** او دبرها نسب الی ابن عمر انه یجوز ان یأتی الرجل دبر زوجته اقول ان هذه النسبة الیه غلط وشمل هذه تدع البلاد یا قع والبخاری حین روی یأتیها فی او لم یذکر مدخول کلمة فی وکیف والحال انه روی عن ابن عمر فی معانی الآثار انکاره صراحة اشد التصریح واما ما یروی عنه فتوهم تلک النسبة فمراده ان یولج فی القبل من جانب الدبر وینبغی الاحتیاط فی مثل هذه النسبة **قوله** او کاهنا قال ابن خلدون فی مقدمته ان الکهانة کسبیة وطبعیة ویسلم ان بعض حکایات الکهانة یکون صادقا ولکن لا عبرة لها فلذا لم یعتبرها الشریعة الغراء **قوله** فقد کفر ای فعل الکافرین وسیأتی تفصیل فی البخاری علی طریق المحدثین ۱۲.

ف المشهور ان الماول لیس بکافر اقول ان المتاول فی ضروریات الدین کافر کما صرح به فی آخر الخیالی علی شرح العقائد وصرح الشیخ تقی الدین بن دقیق العید المالکی الشافعی والعلم ان الجهل فی ضروریات الدین لیس بعذر وکذلک فی الاعتقادیات فالصلوة فرض وتحصیل علمها وانعقادها فرض ایضا فرض والجهل عنها وکذلک الجحود کفر والسواک سنة وکذلک تحصیل علمه واما الاعتقاد بسنیته ففرض والجحود کفر والجهل لیس بموجب الاثم **باب** ما جاء فی الکفارة فی ذلک الحدیث الاول منقطع والحدیث الثانی لم یحسنه احد من المحدثین وفی سنده عبد الکریم بن

---

[۱] **قوله** ناولینی الخمرة بالضم سجادة صغیرة تؤخذ من سعف النخل ۱۲ طیبی [۲] **قوله** ان حیضتک بکسر الحاء وهی الحالة التی تکون علیها الحائض من التحیض والتجنب وقد روی بالفتح وهی المدة من الحیض وقوله لیست فی یدک یعنی ان یدک لیست بنجسة لانها لا حیض فیها کذا قاله علی فی المرقاة ۱۲ [۳] **قوله** من اتی حائضا ای جامعها او امرأة فی دبرها مطلقا سواء کانت حائضا وغیرها او کاهنا قال فی المجمع الکاهن من یتعاطی الخبر عن کوائن ما یستقبل ویدعی معرفة الاسرار وحدیث من اتی کاهنا یشمل الکاهن والعراف والمنجم انتهی قال الشیخ عبد الحق ان کان المراد الاتیان باستحلال وتصدیق فالکفر محمول علی ظاهره وان کان بدونهما فهو علی کفران النعمة وفیه تغلیظ وتشدید لا یخفی انتهی وکذا قاله الطیبی وعلی القاری وفی الدر المختار ووطیها یکفر مستحله کما جزم به غیر واحد وکذا مستحل وطی الدبر عند الجمهور مجتبی وقیل لا یکفر فی المسألتین وهو الصحیح بخلاصة وعلیه المعول لانه حرام لغیره ولما یجیء فی المرتد انه لا یفتی بتکفیر مسلم کان فی کفره خلاف ولو روایة ضعیفة انتهی کلام الدر فحمل هذا الحدیث علی التغلیظ کما ذکره المؤلف اولی من القول بالتکفیر والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی ان حیضتک لیست فی یدک قال عیاض بالاصلاح یقول رواة کرحة فصوابه کرینة وهو الاسم او الحال ای لیست حاسة الحیض واذاه فی یدک واما کرحة فرة من الحیض من اتی حائضا او امرأة فی دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد قال الطیبی بشرح المشکوة فی لفظ مشترک بینا بین جامعة واتیان الکاهن ای من ارتکب الکهانة فقد بری من ملة محمد الکتاب والسنة اذا کلها منزل علیه او دحیا بهذا الحدیث استخدام وهو عزیز بالحدیث ولما الفت شرح البقیة بالمعانی والبیان الترمت بذکر امثلة کثیرة من الحدیث فتیسر لی بکل نوع من انواع البدیع جملة من لشکة الاالاستخدام فعثر علی وجوده بالحدیث واعلم ان علماء البیان فی الاستخدام طریقین الاولی طریقة المفتاح وهو ان یوتی بلفظ له معنیان بالاشتراک او الحقیقة والمجاز او بالمجاز ویراد به احد معنیه ثم یوتی بضمیره مرادا به المعنی الآخر کقوله اذا انزل السماء بارض قوم رعیناه وان کانوا غضابا فالسماء اراد به مطرا وضمیره اراد به نباتا وقالوا لو لم یقع بالقرآن الا علی هذا الطریقة ولا یصح قولهم فقد استخرجت اربع آیات وقع بها علی هذه الطریقة ذکرتها بالاتقان الثانیة طریقة المصباح ان یوتی بلفظ مشترک بلفظین یفهم من احدهما المعنیین ومن الآخر کقوله تعالی لا تقربوا الصلوة الآیة فالصلوة تحتمل ان یراد بها فعلها او کانها وقوله حتی تعلموا ما تقولون یخدم الاول ولا عابری سبیل یخدم الثانی فاذا علمت بذلک فهم ارید بالحدیث ما به استخدام علی الطریقة الاولی الا ان یکون حدیث صلوا کما فی النهی بسورتیها والشمس وضحاها والضحی واللیل اذا یغشی ان ردالضمیر الی الضحی فیثبت ان کل سورة بما ذکر فهی فالاستخدام علی طریقة المفتاح وان عاد الی الکل فالاستخدام علی طریقة المفتاح فوجدت هذا الحدیث فان اتی مشترک بین جامعة ومجیء فقوله حائضا وامرأة فی دبرها اللفظ الاول او کاهنا یخدم الثانی ۱۲

عليه وسلم قال اذا كان دما احمر فدينار وان كان دما اصفر فنصف دينار **قال** ابو عيسى حديث الكفارة في اتيان الحائض قد روى عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول احمد واسحق **وقال** ابن المبارك يستغفر ربه ولا كفارة عليه وقد روى مثل قول ابن المبارك عن بعض التابعين **منهم** سعيد بن جبير وابراهيم **باب**[۱۰۲] ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب **حدثنا**[۱۳۱] ابن ابي عمر نا سفين عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر **عن** اسماء ابنة ابي بكر الصديق ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الثوب يصيبه الدم من الحيضة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتيه[۱] ثم اقرصيه بالماء ثم رشيه[۲] وصلي فيه **وفي** الباب عن ابي هريرة وام قيس بنت محصن **قال** ابو عيسى حديث اسماء في غسل الدم حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم في الدم يكون على الثوب فيصلي فيه قبل ان يغسله فقال بعض اهل العلم من التابعين اذا كان الدم مقدار الدرهم فلم يغسله وصلى فيه اعاد الصلوة **وقال** بعضهم اذا كان الدم اكثر من قدر الدرهم اعاد الصلوة وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك ولم يوجب بعض اهل العلم من التابعين وغيرهم عليه الاعادة وان كان اكثر من قدر الدرهم وبه يقول احمد واسحق وقال الشافعي يجب عليه الغسل وان كان اقل من قدر الدرهم وشدد في ذلك **باب**[۱۰۳] ما جاء في كم تمكث النفساء[۳] **حدثنا**[۱۳۲] نصر بن علي نا شجاع بن الوليد ابو بدر عن علي بن عبد الاعلى عن ابي سهل عن مسة الازدية **عن** ام سلمة قالت كانت النفساء تجلس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين يوما وكنا نطلي[۴] وجوهنا بالورس من الكلف **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من حديث ابي سهل عن مسة الازدية عن ام سلمة واسم ابي سهل كثير بن زياد **قال** محمد بن اسمعيل علي بن عبد الاعلى ثقة وابو سهل ثقة ولم يعرف محمد هذا الحديث الا من حديث ابي سهل **وقد** اجمع اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ان النفساء تدع الصلوة اربعين يوما الا ان ترى الطهر قبل ذلك فانها تغتسل وتصلي فاذا رأت الدم بعد الاربعين فان اكثر اهل العلم قالوا لا تدع الصلوة بعد الاربعين وهو قول اكثر الفقهاء **وبه** يقول سفين الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **ويروى** عن الحسن البصري انه قال انها تدع الصلوة خمسين يوما اذا لم تر الطهر **ويروى** عن عطاء بن ابي رباح والشعبي ستين يوما **باب**[۱۰۵] ما جاء في الرجل يطوف على نسائه بغسل واحد **حدثنا**[۱۳۳] بندار نا ابو احمد نا سفين عن معمر عن قتادة **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف[۵] على نسائه في غسل واحد **وفي** الباب عن ابي رافع **قال** ابو عيسى حديث انس حديث صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم **منهم** الحسن البصري ان لا باس ان يعود قبل ان يتوضأ **وقد** روى محمد بن يوسف هذا عن سفين فقال عن ابي عروة عن ابي الخطاب عن انس وابو عروة هو معمر بن راشد وابو الخطاب قتادة بن دعامة **باب**[۱۰۶] ما جاء اذا اراد ان يعود توضأ **حدثنا**[۱۳۴] هناد نا حفص بن غياث عن عاصم الاحول عن ابي المتوكل **عن** ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضأ[۶] بينهما وضوءا **وفي** الباب عن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابي سعيد حديث حسن صحيح وهو قول عمر بن الخطاب وقال به غير واحد من اهل العلم قالوا اذا جامع الرجل امرأته ثم اراد ان يعود فليتوضأ قبل

ابن المبارك ضعيف واما المسئلة فالكفارة مستحبة كما في الدر المختار والفتاوى الهندية **باب** غسل دم الحيض **قوله** امرأة قيل هذه المرأة اسماء بنت ابي بكر وقيل امرأة اخرى مذهبنا ان الصلوة في الثوب الذي اصابه الحيض او غيره من النجس ان كان اقل من الدرهم فمكروهة تنزيها وان كان قدر درهم فمكروهة تحريمة وان كان اكثر منه فمفسدة **قوله** احمد الخ مذهب احمد انه اذا علم انه صلى في الثوب الذي اصابه المني اكثر من الدرهم صحت صلوته واما لو علم قبل ابتداء الصلوة فلا تصح الصلوة فعبارة الترمذي قاصرة **باب** ما جاء في كم تمكث النفساء اتفق اهل المذاهب الاربعة على ان اكثر مدة النفاس اربعون يوما **قوله** بالورس قال ابن سينا ان الورس نبت يجلب من اليمن يشبه الزعفران السحيق وفي كتبنا ان نفخ الروح يكون بعد اربعة اشهر ثم يكون الدم غذاء الولد فاذا ولد يخرج الدم المحتقن في الرحم وكان المحتقن لاربعة اشهر وعشر فصار اربعين يوما بحساب العشرة في كل شهر **باب** ما جاء في الرجل يطوف على نسائه بغسل واحد اكثر عادته عليه السلام تكرار الجماع بتوسط الغسل واما اللفظ في غسل واحد فالاكثر على ان المراد من الغسل هو الغسل في الآخر ويمكن ان يكون المراد هو الغسل السابق على الجماع وفي حديث الباب اشكال وهو ان اقل القسمة يوم وليلة والتسوية في القسمة واجبة فكيف طاف النبي الكريم في ليل فقيل انه كان بعد ختم دور وابتداء دور آخر وقيل انه كان برضاء امهات المؤمنين وقيل ان القسمة ليست بواجبة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال القاضي ابو بكر بن العربي المالكي ان هذه واقعة حجة الوداع قبل الاحرام وكان غرضه عليه السلام قضاء حاجتهن ولكن عبر الراوي بطريق الاستمرار

---

۱ **قوله** حتيه الحت الحك وحتيه اي حكيه والقرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء عليه حتى ذهب اثره وهو ابلغ في غسل الدم من غسله بجميع اليد ۱۲ ۲ **قوله** ثم رشيه اي صبي عليه الماء ۱۲ ۳ **قوله** النفساء بضم النون وفتح الفاء مع المد مفرد المرأة الحديث الولادة وجمعه نفاس ۱۲ مجمع البحار

۴ **قوله** وكنا نطلي بالورس وهو نبت اصفر من الكلف قال صاحب المجمع الكلف لون بين سواد وحمرة وكدورة تعلو الوجه ومنه كنا نطلي وجوهنا بالورس من الكلف انتهى قال صاحب القاموس وهو نبات كالسمسم ليس الا باليمن يزرع فيبقى عشرين سنة نافع للكلف طلاء انتهى ۱۲ ۵ **قوله** كان يطوف على نسائه في غسل واحد اي يجامعهن فان قيل اقل القسمة ليلة لكل امرأة فكيف طاف على الجميع في ليلة واحدة فالجواب ان وجوب القسم عليه مختلف فيه قال ابو سعيد لم يكن واجبا عليه بل كان يقسم بالتسوية تبرعا وتكرما والاكثرون على وجوبه وكان طوافه صلى الله عليه السلام برضاهن واما الطواف بغسل واحد فيحتمل انه صلى الله عليه وسلم توضأ فيما بينه او تركه لبيان الجواز علي القاري ۶ **قوله** فليتوضأ بينهما اي بين الاتيين قال ابن الملك لان هذا اطيب واكثر للنشاط والتلذذ ۱۲

قوت المغتذي حتيه بضم الحاء فكسر فوقية مشددة حكيه ثم اقرصيه بضم الراء والصاد المهملة من القرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب ماء عليه حتى يذهب اثره . بالورس الصحيح قال هو نبات يزرع باليمن فقط . من الكلف الكسب هي لمع سود تكون بالوجه . عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه في غسل واحد قال قب كان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالوطئ قوة ظاهرة على الخلق وكان له بالاكل قناعة ليجمع الله بين الفضيلتين في الامور العادية كما جمع له الفضيلتين في الامور الشرعية قلت من الدلالة الظاهرة على قوته مع كثرة ملازمته الحجامة لتقليل الدماء اذ كلا الامرين جوعا وجماعا يذهب بالكثرة فهو صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بخلافه وقد تواصى الاطباء على ان من اراد كثرة جماع لا يزيل قطرة دم من جسده مهما علاء الظهر وما بعده وقال تلك في الغضب بابا بس .

ان يعود ابو المتوكل اسمه علي بن داؤد و ابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان **باب** ما جاء اذا اقيمت الصلوة و وجد احدكم الخلاء فليبدأ بالخلاء **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عبد الله بن الارقم قال اقيمت الصلوة فاخذ بيد رجل فقدمه وكان امام القوم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اقيمت الصلوة و وجد احدكم الخلاء فليبدأ بالخلاء **وفي** الباب عن عائشة وابي هريرة و ثوبان وابي امامة **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن الارقم حديث حسن صحيح هكذا روى مالك بن انس ويحيى بن سعيد القطان وغير واحد من الحفاظ عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الارقم وروى وهيب وغيره عن هشام بن عروة عن ابيه عن رجل عن عبد الله بن الارقم وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول احمد واسحق قالا لا يقوم الى الصلوة وهو يجد شيئا من الغائط والبول قالا ان دخل في الصلوة فوجد شيئا من ذلك فلا ينصرف ما لم يشغله **وقال** بعض اهل العلم لا بأس ان يصلي وبه غائط او بول ما لم يشغله ذلك عن الصلوة **باب** ما جاء في الوضوء من الموطئ **حدثنا** قتيبة نا مالك بن انس عن محمد بن عمارة عن محمد بن ابراهيم **عن** ام ولد لعبد الرحمن بن عوف قالت قلت لام سلمة اني امرأة اطيل ذيلي وامشي في المكان القذر فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطهره ما بعده **و** روى عبد الله بن المبارك هذا الحديث عن مالك بن انس عن محمد بن عمارة عن محمد بن ابراهيم عن ام ولد لهود بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمة وهو وهم وانما هو عن ام ولد لابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمة وهذا الصحيح **وفي** الباب عن عبد الله بن مسعود قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نتوضأ من الموطئ **قال** ابو عيسى وهو قول غير واحد من اهل العلم قالوا اذا وطئ الرجل على المكان القذر انه لا يجب عليه غسل القدم الا ان يكون رطبا فيغسل ما اصابه **باب** ما جاء في التيمم **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علي الفلاس نا يزيد بن زريع نا سعيد عن قتادة عن عزرة عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه **عن** عمار بن ياسر ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالتيمم للوجه والكفين **وفي** الباب عن عائشة وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث عمار حديث حسن صحيح **وقد** روي عن عمار من غير وجه وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم

ولفظ العادة **باب** ما جاء اذا اقيمت الصلوة و وجد احدكم الخلاء فليبدأ بالخلاء قيل ان الجماعة سنة وقيل واجبة وقيل فرض كفاية وقيل فرض عين وقيل شرط لصحة الصلوة ونزول عذار عند الكل ووجدان الخلاء ايضا عذر ويحول الى رأي من ابتلى به فان كان يعلم انه يصلي بدون ان يبدي في نفسه شيئا ولا يفسد الخشوع فيصلي والا فلا ثم ان فاتته الجماعة فيطلب الجماعة في مسجد آخر بدون وجوب ورواية شاذة عن ابي يوسف انه لو ابتدأ في الصلوة ثم وجد الخلاء فيذهب ويدفعه ثم يأتي ويبني الصلوة عن ابي حنيفة ان يكون الكل صلاة احب الي من ان تكون صلوته كلها [illegible] **باب** ما جاء في الوضوء من الموطئ لم ينقل احد بطهارة الرجلين او الثوب اذا مشى من الارض اليابسة الطاهرة بعد ان مشى على ارطبة النجسة الا ما روي الشافعي عن احمد فقال لا وساطة ان مراد الحديث انه اذا مشى على الارض اليابسة النجسة ثم مشى على اليابسة الطاهرة يطهر الرجل والثوب فان النجاسة اليابسة تسقط بمشيه على الارض اليابسة ومراد الحديث انه اذا توضأ فذهب الى المسجد ماشيا بطريق لا نعلم حاله والاشتباه النجاسة فيه فهل يجب غسل الرجلين ام لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا غسل فيه وفيه اسلوب الحكيم وهذه المسئلة اتفاقية والاختلاف فيما عدا الى شرح هذا الشرح اوما الشافعي في كتاب الام ولو راجع زجرة الموطأ للشيخ ولي الله رحمه الله **قوله** المكان القذر ولنا المستقذر طبعا لا النجس شرعا **باب** ما جاء في التيمم فيه اختلافات منها انه ضربة عند احمد وضربتان عندنا وعند الشافعي ومنها انه الى الرسغين عند احمد والى المرفقين عندنا وعند الشافعية وظاهر موطأ مالك الوجوب الى المرفقين وقال شارحه من الزرقاني وغيره انه مستحب الى المرفقين وواجب الى الرسغين وظاهر مدونة مالك ايضا الوجوب الى المرفقين وقال المحدثون ان الترجيح لمذهب احمد بن حنبل وانه اخذ بما جامع ما في الباب وتمسك الاحناف والشوافع بالحسان وقالوا ان في حديث عمار المسح الى الرسغين اشارة الى المعهود واعلم ان الصفات الثابتة في الروايات خمسة احدها المسح الى الرسغين وثانيها المسح الى نصف الساعد وثالثها الى المرفق والرابع الى نصف العضد وخامسها المسح الى الاباط والمناكب وقال الحافظ في الفتح ان احاديث المسح الى النصفين ضعاف وحديث المسح الى الرسغين اصح ما في الباب وحديث المسح الى المرفقين حسن وحديث المسح الى [illegible] قوي و قوي ان عمارا فعله في واقعة نزول آية التيمم في قصة غزوة بني المصطلق حين فقدت قلادة عائشة فانزل فتيمموا صعيدا طيبا عمل كل واحد من اصحابه ما بدا له من المسح الى الرسغين والمرفقين والاباطين ونصف الساعد ونصف العضد فبلغ الامر الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت صفة التيمم فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه والى هذا اشار الطحاوي ص ٦٦ واتي برواية فيها ابن لهيعة وقال الذهبي ان رواية العبادلة الثلاثة عن ابن لهيعة معتد بها فانهم اخذوا قبل حرق كتبه واتفق هذه الرواية لابن لهيعة عن ابي الاسود وكان ابن لهيعة يروي من كتاب عنده فروايته من الكتاب معتبرة ثم واقعة ثانية لعمار بن ياسر حين كان عمر وعمار جنبين في السفر فاجنبا فتمعك عمار وصلى وترك عمر الصلوة فبلغ الامر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعمار انما يكفيك كذا ففي هذا اشارة الى المعهود المبين صفة قيل لا حكم مسح الى الرسغين ولم ينبه على تعدد الواقعتين الا الطحاوي واليه يشير كلام الشافعي ان رواية عمار المسح الى المرفقين قبل رواية المسح الى الرسغين فاذا ثبت تعدد الواقعتين فنقول ان واقعة عمر وعمار بعد بيان صفة التيمم واشارة الى المعهود من الصفة فلا يقال بترجيح رواية الرسغين فانها ايضا اشارة الى المرفقين والى تتبعت الكتب فلم اجد تاريخ واقعة عمر وعمار ولم اجد تعيين سفرها ولكنها بعد واقعة نزول صفة التيمم كما يدل السياق ثم استدل لنا على المسح الى المرفقين بما اخرجه الزيلعي عن مسند البزار ولا فظ ايضا في الدراية ملخص نصب الراية وحسن اسناده **ف** ملخص الحافظ نصب الراية للزيلعي وسماه الدراية و كتب الناسخ ان اسمه ايضا نصب الراية وهذا خطأ ومستدل الثاني ما في سنن الدارقطني بسند حسن وليته الى فوق فان في سنده ابا صالح واقول انه من متابعات البخاري فيكون حسنا ومستدلنا الثالث ما في سنن الدارقطني عن جابر بن عبد الله بسند حسن ورجاله ثقات وقال والصواب انه موقوف واخرجه الزيلعي عن سنن الدارقطني ولم يذكر لفظ والصواب انه موقوف وكنت مترددا في هذا الى ان وجدت في تلخيص الحبير قال الدارقطني رجاله ثقات وكتب في الحاشية والصواب انه موقوف ونقل الزيلعي ما في نص الكتاب ولم يذكر ما كان في الحواشي ولعل الدارقطني ايضا متردد في الوقف كما يشير في الحواشي وقال جماعة من المحدثين ان رواية جابر موقوفة وقالت جماعة منهم انها مرفوعة ووقف الطحاوي وعندي انها مرفوعة واختلط على الوكيعين لفظا اتاه فانهم زعموا ان مرجع

---

١ قوله يطهره ما بعده هذا يؤول بان السؤال انما صدر فيما جر من الثياب على مكان يابس من القذر اذ ربما تشبث شيء منها فقال صلعم يطهره ما بعده اي اذا انجر على ما بعده من الارض ذهب ما علق به من اليابس وهذا التاويل على تقدير صحة الحديث متعين عند الكل لا نعلم والاجماع على ان الثوب اذا اصابته نجاسة لا يطهر الا بالغسل كذا قاله علي القاري وغيره ١٢ **٢ قوله** ولا نتوضأ من الموطئ اي ما يوطأ من الاذى في الطريق اي لا نعيد الوضوء منه لا انهم لا يغسلونه ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذي

(ولا نتوضأ من الموطئ) قال في المسند مفعل من وطئ اسم مكان قد ر وبجوز كرقد وهما بمعنى ويجوز من الموطوء مفعولا وبالنهاية اي ان ما يوطأ من اذى بطريق لا نعيد منه وضوء ولكن نغسله

علی وعمار وابن عباس وغیر واحد من التابعین منهم الشعبی وعطاء ومکحول قالوا التیمم ضربة للوجه والکفین وبه یقول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم منهم ابن عمر وجابر وابراهیم والحسن التیمم ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین وبه یقول سفیان الثوری ومالک وابن المبارک والشافعی وقد روی هذا الحدیث عن عمار فی التیمم انه قال الوجه والکفین من غیر وجه وقد روی عن عمار انه قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والآباط فضعّف بعض اهل العلم حدیث عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم للوجه والکفین لما روی عنه حدیث المناکب والآباط قال اسحٰق بن ابراهیم حدیث عمار فی التیمم للوجه والکفین هو حدیث صحیح وحدیث عمار تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والآباط لیس بمخالف لحدیث الوجه والکفین لان عمارا لم یذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم بذلک وانما قال فعلنا کذا وکذا فلما سأل النبی صلی الله علیه وسلم امره بالوجه والکفین والدلیل علی ذلک ما افتی به عمار بعد النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم انه قال الوجه والکفین ففی هذا دلالة علی انه انتهی الی ما علمه النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا یحیی بن موسی نا سعید بن سلیمان نا هشیم عن محمد بن خالد القرشی عن داؤد بن حصین عن عکرمة عن ابن عباس انه سئل عن التیمم فقال ان الله قال فی کتابه حین ذکر الوضوء فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وقال فی التیمم فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه وقال والسارق والسارقة فاقطعوا ایدیهما فکانت السنة فی القطع الکفین انما هو الوجه والکفین یعنی التیمم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب باب حدثنا ابو سعید الاشج نا حفص بن غیاث وعقبة بن خالد قالا نا الاعمش وابن ابی لیلی عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما لم یکن جنبا قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح وبه قال غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین قالوا یقرأ الرجل القرآن علی غیر وضوء ولا یقرأ فی المصحف الا وهو طاهر وبه یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق باب ما جاء فی البول یصیب الارض حدثنا ابن ابی عمر وسعید بن عبد الرحمٰن المخزومی قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال دخل اعرابی المسجد والنبی صلی الله علیه وسلم جالس فصلی فلما فرغ قال اللهم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فالتفت الیه النبی صلی الله علیه وسلم فقال لقد تحجرت واسعا فلم یلبث ان بال فی المسجد فاسرع الیه الناس فقال النبی صلی الله علیه وسلم اهریقوا علیه سجلا من ماء او دلوا من ماء ثم قال انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین قال سعید قال سفیان وحدثنی یحیی بن سعید عن انس بن مالک نحو هذا وفی الباب عن عبد الله بن مسعود وابن عباس

الضمیر المنصوب هو جابر بن عبد الله والحال ان المرجع هو النبی صلی الله علیه وسلم کما قال الحافظ العینی قوله سفیان الثوری هذا مذهب الاحناف وکلما یذکر المصنف مذهب العراقیین فانه لم یحصل له مذهبهم بالسند قوله فامره بالتیمم هذا الحدیث فعلی یقینا وعمره راوی حدیث الباب بالحدیث القولی فهذا اسامحة قوله قال ابن عباس هذا قیاس ابن عباس دلنا ایضا قیاس بان التیمم اقرب الی الوضوء من السرقة فالحقناه بالوضوء منه باب حدثنا ابو سعید الاشج قیل المراد بالذکر علی کل حال الاستمرار وهذا غلط بل المراد ذکر الله تعالی فی الاحوال المتواردة لا فی الاحوال المتشابهة ای لم یکن ممتنعا وقیل ان الذکر ذکر قلبی اقول ان اللغة ترده فان الذکر القلبی هو الفکر فی اللغة قوله ما لم یکن جنبا هذا دلیل الجمهور فی خلاف البخاری والتفصیل یطلب من الفقه ف وظیفة القرآن والحدیث التبویب ولا یلیق ذکر الجزئیات بشان القرآن والکمال فی وضع الابواب لا فی ذکر الجزئیات کما هو مقتضی العقل السلیم باب ما جاء فی البول یصیب الارض الارض تطهر بالیبس والغسل عندنا وقال الشوافع ان فی الحدیث القاء الدلو ونحن نقول انه عمل بامر طریق التطهیر ثم قال الشوافع انا نفرق بین الماء الوارد علی النجاسة بانه طاهر والمورود علیه النجاسة بانه نجس ولیس الفرق عندکم فای فائدة فی القاء الدلو ونقول انه بال فی ناحیة المسجد کما فی الروایات فتخرج الماء ویطهر الارض وایضا فی لیس ان الارض غیر الصلبة اذا تنجست فالقی علیه الماء طهر ظاهرها واما باطنها فبعد الیبس وایضا فی سنن ابی داؤد ان الارض حفرت فلعله کان لازالة الرائحة الکریهة قوله اعرابی قیل انه ذو الخویصرة وفی الروایات ان ذا الخویصرة اعترض علی النبی صلی الله علیه وسلم حین قسم الغنیمة وانه اصل الخوارج ثم فی بعض الروایات ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الساعة فقال ما اعددت لها قال حبک فقال النبی صلی الله علیه وسلم انت مع من احببت فهذه منقبة له فکنت متحیرا فی انه ذکر المحدثون اسم الرجل الاول ایضا ذو الخویصرة واسم الرجل الثانی ایضا ذو الخویصرة وحال الاول دال علی خسارته والثانی دال علی المناقب حتی ان وجدت فی بعض الکتب ان ذا الخویصرة اثنان تمیمی ویمانی وصاحب المنقبة یمانی ورأس الخوارج تمیمی هذا والله اعلم وعلمه اتم.

۱ے قوله ضربة اعلم ان الاحادیث وردت فی الباب مختلفة متعارضة جاءت فی بعضها ضربتین وفی بعضها ضربة واحدة وفی بعضها مطلق الضرب وفی بعضها الکفین وفی بعضها الیدین الی المرفقین وفی بعضها یدین مطلقا والاخذ باحادیث ضربتین ومرفقین اخذ بالاحتیاط وعمل باحادیث الطرفین لاشتمال الضربتین علی ضربة ومسح الذراعین الی المرفقین علی مسح الکفین دون العکس وایضا التیمم طهارة ناقصة فلو کان مجزئا کثر بان یستوجب الی المرفقین وکان للوجه والیدین ضربة علیحدة لکان احسن واولی والی الاحتیاط اقرب واوفی لا یقال الی الآباط اقرب الی الاحتیاط لان حدیث الآباط لیس بصحیح فان قلت التعارض علی تقدیر ان یکون الاحادیث متساویة فی المرتبة والمحدثون حکموا بان احادیث الضربتین والمرفقین غیر مذکورة فی الصحاح فلنا عدم ذکرها فی الصحاح محل بحث کما نقلنا من الحاکم والدارقطنی علی ان عدم صحتها وقوتها فی زمن الائمة الذین استدلوا بها محل منع اذ یحتمل ان تطرق الضعف والوهن فیما بعدهم من جهة لین بعض الرواة الذین رووها فی السنن دون الصحاح ولا یلزم من وجود الضعف فی الحدیث عند المتأخرین وجوده عند المتقدمین مثلا رجال الاسناد فی زمن ابی حنیفة وکان واحدا من التابعین یروی عن الصحابی او اثنین او ثلثة ان لم یکونوا اسنهم کانوا ثقات من اهل الضبط والاتقان ثم روی ذلک الحدیث من بعده من لم یکن فی تلک الدرجة فصار الحدیث عند علماء الحدیث مثل البخاری ومسلم والترمذی وامثالهم ضعیفا ولا یضر ذلک فی الاستدلال به عند ابی حنیفة فتدبر وهذه نکتة جیدة ۱۲ شرح المشکوة للشیخ عبد الحق ۲ے قوله تحجرت واسعا ای ضیقت ما وسعه الله وخصصت به نفسک ۱۲ اور ۳ے قوله قال ابن الملک فی شرح المشارق استدل به الشافعی علی ان الارض النجسة تطهر بصب الماء قلت بجوز ان یکون الصب لتسکین ریحه فی تلک الی لا للتطهیر بل التطهیر یحصل بالیبس لجز زکوٰة الارض یبسها

قوت المغتذی دخل اعرابی المسجد زاد الدارقطنی فقال یا محمد متی الساعة فقال له ما اعددت لها فقال والذی بعثک بالحق ما اعددت لها من کثیر صلاة ولا صوم الا انی احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال وهو شیخ کبیر لقد تحجرت واسعا قال ق ای اعتقدت منعا فیما لا منع فیه من رحمة الله قلت والاصل منه سالت منع واسعا فلا یستجاب لک فیه فاسرع الیه الناس زاد الدارقطنی فقال النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم دعوه تخشی ان یکون من اهل الجنة قلت وایضا یجمع ذلک بحمل واحد بعدم توجیه اهریقوا علیه بسکون ومختم دلوا سجلا بجید قال ق ای دلو املی فلا تسماه فارغة والدلو مونث والسجل مذکر فائدة قال ق تبین بالدارقطنی ان البائل بالمسجد والسائل عن الساعة والقائل ولا ترحم معنا احدا رجل واحد قال ح انه ذو الخویصرة ورد برسل سلیمان بن یسار اخرجه ابو موسی المدینی بالصحابة قلت الظاهر ان ذا الخویصرة هو امام المبتدعة الخوارج اعقل ان یبول بالمسجد ومحضرة الناس فلا اراه الا اعرابیا غیره

وواثلة بن الاسقع **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقد روی یونس هذا الحدیث عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

ابواب الصلوٰة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

بسم الله الرحمٰن الرحیم

باب [۱۱۲] ماجاء فی مواقیت الصلوٰة عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** هناد بن السری نا عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن عبد الرحمٰن بن الحارث بن عیاش بن ربیعة عن حکیم بن حکیم هو ابن عباد قال اخبرنی نافع بن جبیر بن مطعم **قال** اخبرنی ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال امّنی جبرئیل عند البیت مرتین فصلی الظهر فی الاولی منهما حین کان الفیٔ مثل الشراك ثم صلی العصر حین کان کل شیٔ مثل ظله ثم صلی المغرب حین وجبت الشمس وافطر الصائم ثم صلی العشاء حین غاب الشفق ثم صلی الفجر حین برق الفجر وحرم الطعام علی الصائم وصلی المرة الثانیة الظهر حین کان ظل کل شیٔ مثله لوقت العصر بالامس ثم صلی العصر حین کان ظل کل شیٔ مثلیه ثم صلی المغرب لوقته الاول ثم صلی العشاء الاخرة حین ذهب ثلث اللیل ثم صلی الصبح حین اسفرت الارض ثم التفت الیّ جبرئیل فقال یا محمد هذا وقت الانبیاء من قبلك والوقت فیما بین هذین الوقتین **وفی** الباب عن ابی هریرة وبریدة وابی موسی وابی مسعود وابی سعید وجابر وعمرو بن حزم والبراء وانس **حدثنا** [۱۱۳] احمد بن محمد بن موسی نا عبد الله بن المبارك اخبرنی حسین بن علی بن الحسین اخبرنی وهب بن کیسان **عن** جابر بن عبد الله عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال امّنی جبرئیل فذکر نحو حدیث ابن عباس

ابواب الصلوٰة ۞ **باب ماجاء فی مواقیت الصلوٰة** ذکر لفظ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بناء علی ان المذکور ههنا مرفوع **قوله** امّنی جبرئیل الخ قیل ان هذا دال علی جواز اقتداء المفترض خلف المتنفل کما هو مذهب الشافعی ورواية عن احمد واما مذهب ابی حنیفة ومالك بن انس والرواية المشهورة عن احمد عدم جواز اقتداء المفترض خلف المتنفل وقال ابوبکر بن العربی المالکی ان الله تعالٰی لما امر جبرئیل بتعلیم النبی صلی الله علیه وسلم صار جبرئیل مکلفا وصارت الصلوٰة علیه واجبة واقول ایضا ان هذه واقعة حال متقدمة لا عموم لها **قوله** فصلی الظهر تبین انه لم یأت جبرئیل عند صلوٰة الصبح فانها اولی الصلوات الواجبة فی تلك اللیلة لیلة الاسراء کما قال محمد بن اسحٰق فی سیرته انه اتی جبرئیل صبیحة لیلة الاسراء فقیل انه علیه السلام نام عند صلوٰة الصبح فلم یوقظه جبرئیل وهذا غلط واختلط لامر علی هذا القائل ووجه الاختلاط انه علیه السلام نام عن صلوٰة صبح لیلة التعریس وعبر بعض الرواة لیلة التعریس بلیلة الاسراء واقول ان صلوٰة الصبح والعصر کان یؤدیها النبی صلی الله علیه وسلم قبل لیلة الاسراء فلا حاجة الی تعلیمها وقد ذهب بعض العلماء الی فرضیة الفجر والعصر قبل لیلة الاسراء وکثیر من آیات القرآن والرعل بابین الصلوتین وفی الصحیحین انه علیه السلام صلی بالنخلة حین ذهب عامدا الی عکاظ واستمع له الجن وجهر بالقراءة واتفق العلماء علی انه علیه السلام کان یصلی الفجر والاختلاف فی فرضیتهما ونفلیتهما فقال بعض العلماء بکونهما فرضین والاکثرون علی انهما نفلان واقول لما اتحد صفتهما قبل لیلة الاسراء وبعدها فلا وجه للفرق بین النفلیة قبلها والفرضیة بعدها وعندی لا تردد فیه وقال عماد الدین بن کثیر انه علیه السلام صلی فی بیت المقدس حین ذهب الی السماء وحین رجع وصلوته ذاهبا کانت تحیة المسجد وصلوته آئبا کانت صلوٰة الصبح ووقع فی بعض الروایات مجیٔ جبرئیل عند صلوٰة الصبح اخرجه الدارقطنی وعندی فیه وهم الراوی واختلط علیه واقعة تعلیم جبرئیل النبی صلی الله علیه وسلم وواقعة تعلیمه علیه السلام رجلا فی المدینة کما سیأتی فی الصفحة اللاحقة وتعلیمه علیه السلام ذلك الرجل من الصبح **قوله** الشفق ذهب الجمهور الی ان الشفق هو الاحمر ومذهب ابی حنیفة انه الشفق الابیض وقال قائل ان الشفق فی اللغة بمعنی الحمرة وقال الفراء ان الشفق البیاض وللعلماء ههنا کلام واقول ان الشفق وقت الحمرة فیکون له ابین البیاض والحمرة **قوله** کان الفیٔ قال بعض غیر المقلدین ان استثناء الفیٔ من المثل والمثلین لا اصل له من الشریعة ویلزمه جواز الظهر بل العصر ایضا وقت الظهیرة فی البلدة التی یکون فی الزوال فیها مثل الرجل او اکثر منه **قوله** لوقت العصر ظاهر الحدیث یخالف الشافعی ومحمدا وابا یوسف ومن وافقهم فان ظاهره اداء الظهر حین صار الظل مثلا ثانیا وفیه ومذهب مالك ان المثل الاول وقدر اربع رکعات بعده وقت الظهر **قوله** هذا وقت الانبیاء قیل ان الصلوات الخمس من خصائص هذه الامة اقول ان جمیع الصلوات من خصائصنا والافهی متفرقة ثابتة عن الانبیاء السابقین کما یدل ما فی معانی الآثار ص ۷۹ وهذا حدیث معانی الآثار لم اجده الا فی شرح مسند الشافعی لابن الاثیر الجزری **قوله** والوقت بین الوقتین ظاهره لا یستقیم علی مذهب احد فقال الشوافع والوقت المستحب وسیأتی تطبیقه علی مذهبنا وقیل ان المراد من الوقتین وقتا امس مثلا ما بین الظهر والعصر ولکنه لا یستقیم کلیة ایضا وایضا الاحتیاج فی هذا الی مجیٔ جبرئیل یومین واعلم ان جمهور الامة الی ان وقت الظهر الی المثل والعصر منه الی قبیل الاصفرار وعن ابی حنیفة روایات والمشهورة عنه وعند ارباب المتون ان وقت الظهر عنده الی المثلین وقال صاحب النهایة علی الهدایة انها ظاهر الروایة وتبعه ابن عابدین اقول فی البدائع تصریح بان آخر وقت الظهر لیس بمذکور فی ظاهر الروایة ومرتبة البدائع اعلی وارفع والی ما وجدت وهذا فی الجامعین والزیادات والمبسوط وقد صرح السرخسی فی مبسوطه ان محمدا لم یتعرض فی مبسوطه لآخر وقت الظهر ثم تعرض السرخسی وروی الروایتین **ف** یطلق لفظ المبسوط علی مبسوط محمد وشروحه ولعلها تبلغ عدة شروح والتمیز بالاضافة الی مصنفه مثل ان یقال مبسوط محمد ومبسوط السرخسی وکذلك حال الجامع الصغیر وله شروح تبلغ خمسین شرحا والروایة الثانیة عن ابی حنیفة ان وقت الظهر الی المثل وبعده وقت العصر وفی عامة کتبنا انها عن حسن بن زیاد عن ابی حنیفة وفی مبسوط السرخسی انها عن محمد بن حسن عن ابی حنیفة والروایة الثالثة ان وقت الظهر الی المثل ووقت العصر من المثل الثالث والمثل الثانی مهمل وهذه مرویة بطریق اسد بن عمرو والروایة الرابعة فی عمدة القاری وصححها الکرخی عن ابی حنیفة ان وقت الظهر الی اقل قامتین دلا

---

[۱] **قوله** حین کان کل شیٔ مثل ظله اعلم ان هذا الحدیث هو العمدة فی هذا الباب وبه قال الجمهور واختاره الطحاوی وقال ابوحنیفة اذا صار ظل کل شیٔ مثلیه یخرج وقت الظهر ویدخل وقت العصر لحدیث الابراد بالظهر اذ شدة الحر فی بلادهم فی هذا الوقت ولحدیث انما مثلکم فی اجل من خلا من الامم کما بین صلوٰة العصر الی مغرب الشمس اذا تعارضت الآثار لا ینقضی الوقت بالشك کذا فی البرهان۔

قوت المغتذی

(ابواب الصلوٰة) (امّنی جبرئیل عند البیت) للشافعی عند باب البیت قال قیل سمعت بالیاس ولم اره بکتاب ان جبرئیل لم یکن مصلیا وانما امه بقوله واراه بصورة الصلوٰة بمعنی تعلیمه صلی الله علیه وآله وسلم وهذا ضعیف یرده ظاهر قوله فصلی اذ یقتضی انه صلی مثله والذی عندی ان اقرار هذا القائل بهذا القول انما هو من تعلق اصحاب الشافعی علی علمائنا فی صحة امامة المتنفل بهذا الحدیث فالوا فان جبرئیل متنفل معلم والنبی صلی الله علیه وآله وسلم مفترض فحاذ عن ذلك بان جبرئیل لم یکن مصلیا فاسقط قوله امّنی وقول ان جبرئیل متنفل والنبی صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم مفترض خلف متنفل هو الدعوی فمن این علم ان جبرئیل متنفل او مفترض فان قیل لا تکلیف علی ملك فی هذه الشریعة وانما هو علی الجن والانس قلنا ذلك لا یعلم نقلا وانما علم بالشرع وجبرئیل مأمور یوم النبی صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم ولم یؤمر غیره من الملائکة فلما خص بالامامة جاز ان یخص بالفریضة وقد روینا بحدیث مالك من قول جبرئیل علی نبینا وآله وعلیه الصلوٰة والسلام بهذا امرت بضم التاء وفتحها وما عنترت بت صحیح وهو فی امر جبرئیل صریح ولم تعلم صفة امره تعالٰی له بل قال بلغ محمدا هیئة الصلوٰة قولا وفعلا او معا او کیف شئت فلا یمکن هذا الالزام وقال ابن التین لما امر الله تعالٰی جبرئیل بتعلیم النبی صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم هذه الصلوٰة کان فرضا علیه اذا امر بفعلها صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم خلفه صلاة مفترض قلت هذا هو الحق وما قیل ان الملك غیر مکلف بهذه یرده ما بلغنا ان مامن صلاة من الخمس الا وللملائکة السماء مؤذن ومقیم وامام یصلی بهم وحین کان الفیٔ مثل الشراك کشراك سیر النعل قال قیب ای قصر الظل مثله وابن قتیبة یتوهم الناس ان الظل والفیٔ بمعنی ولا یصح بل الظل من اول النهار لاخره واما الفیٔ فلا یکون الا بعد الزوال فلا یقال لما قبله۔

بمعناه لم یذکر فیه لوقت العصر بالامس وحدیث جابر فی المواقیت قد رواه عطاء بن ابی رباح وعمرو بن دینار وابو الزبیر عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث وهب بن کیسان عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **وقال** محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب حدثنا** هناد نا محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا واٰخرا وان اول وقت صلوة الظهر حین تزول الشمس واٰخر وقتها حین یدخل وقت العصر وان اول وقت العصر حین یدخل وقتها وان اٰخر وقتها حین تصفر الشمس وان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس وان اٰخر وقتها حین یغیب الشفق وان اول وقت العشاء الاٰخرة حین یغیب الافق وان اٰخر وقتها حین ینتصف اللیل وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وان اٰخر وقتها حین تطلع الشمس **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسی سمعت محمدا یقول **حدیث** الاعمش عن مجاهد فی المواقیت اصح من

بدخل وقت العصر حتی یصیر مثلین وہذه روایة مثبتة ای مشتملة علی زیادة الخبر بخلاف غیرها فانها نافیة ای غیر مشتملة علی زیادة الخبر وہذه الروایات عندی عبارات مختلفة فی التفصیل ومحصل الکل عندی ان المثل الاول مختص بالظهر والمثل الثالث مختص بالعصر والمثل الثانی مشترک بین الظهر والعصر واشتراک الوقت ثابت عن بعض السلف کما قال الطحاوی وثابت عن الائمة الثلثة من احمد والشافعی ومالک بن انس وقال الشافعی من طهرت فی آخر العصر یلزمها قضاء الظهر والعصر ومن طهرت فی آخر العشاء یلزمها قضاء المغرب والعشاء فلابد من ان یقول باشتراک الوقت والا لکیف یوجب قضاء الوقتین فاقول ان حدیث الباب لابی حنیفة خاصة فان الظاهر انه صلی الظهر یوما ثانیا بعد المثل الاول وهو مذهب ابی حنیفة وزعم الشارحون ان الحدیث مخالف لابی حنیفة وحاصل حدیث الباب الفصل بین الوقتین لانه اذا صلی الظهر تعجیلا صلی العصر تعجیلا واذا صلی الظهر تاخیلا یصلی العصر تاخیلا وبعد ہذا فاقول ان المراد من الوقت بین الوقتین الوقت المستحب ولا یرد علینا وقت العصر فان الظاهر من الحدیث انه صلی العصر بعد المثلین وقیل المثل الثالث وهو المستحب عندنا فلا ضیر وافتی صاحب الدر المختار باداء الظهر فی المثل الاول ورد علیه ابن عابدین بان المثلین ظاهر الروایة واقول ان الحق الی صاحب الدر المختار فان المثل الثانی وقت الضرورة للظهر وذکر الشیخ سید احمد الطحاوی الشافعی فی رسالته رجوع ابی حنیفة الی المثل الاول ناقلا عن الفتاوی الظهیریة وخزانة المفتین والکتابان من المعتبرات واما خزانة الروایات فغیر معتبر وظنی ان مراد ابی حنیفة بوقت الظهر الی المثلین انه الی اقل المثلین فانه قال محمد فی المبسوط والموطا ص ۴۲ ان وقت العصر لا یدخل عند ابی حنیفة الا بعد المثلین وذکر مذهبه ومذهب ابی یوسف ان وقت الظهر الی المثل وزیادة شیء ولم یذکر آخر وقت الظهر عند ابی حنیفة فلعله لا یبلغ الی المثلین وامامة جبرئیل مرویة عن خمسة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم عن جابر بن عبد الله وابن عباس اخرجهما الترمذی وعن ابی هریرة عند النسائی وعن ابن عمر عند الدارقطنی بسند حسن وعن انس عند الدارقطنی وفی سنده رجل متکلم فیه واخرج عنه ابن السکن فی صحیحه من رواة اللسان واما استدلالاتنا فذکرها صاحب البحر فی رسالته ازالة الغشاء عن وقتی الظهر والعشاء ومنها حدیث ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فیح جهنم وفیه نظر لان الابراد امر اضافی یختلف باختلاف الفصول ومنها حدیث قوله علیه السلام فی السفر ابرد ابرد وقال الراوی حتی ساوی فیء التلول وقال النووی انه علیه السلام جمع بین الظهر والعصر وقتا فلم یصح حجة لنا علیهم ومنها حدیث البخاری حدیث تمثیل ہذه الامة بالامم السابقة واخرجه محمد فی آخر موطاه ص ۳۸۰ واحتج به علی تاخیر العصر کما هو مستحب عندنا واقول ان الاحتجاج به علی المثلین فیه نظر وعلی استحباب تاخیر العصر صحیح ووجه استدلال المتاخرین علی المثلین ان الوقت بعد العصر یجب ان یکون اقل من الوقت بعد نصف النهار الی آخر الظهر ولو کان الوقت الی المثل یکون اقل مما بعده الی غروب الشمس والا فلا یتحقق فضل ہذه الامة علی الامم السابقة اقول ان الوقت مما بعد نصف النهار الی المثل الاول اکثر مما بعد المثل الاول الی غروب الشمس فلا یصح الاستدلال وقد ضعف الاستدلال ابن حزم الاندلسی فی المحلی وقال ان المثل الاول ازید من جمیع الامثال الباقیة نعم الاستدلال بالتشبیه الاول المذکور فی انما اجلکم فیما خلا من الامم کما بین صلوة العصر الی غروب الشمس ویؤیده الحدیث الآخر بعثت بین یدی الساعة کما بین الاصبعین اه وهو دال علی وقت یسیر وما وجه استدلال محمد علی استحباب تاخیر العصر فذکور فی الموطا ص ۳۰۸ وقیل اول من احتج بهذا الحدیث علی المثلین القاضی ابو زید الدبوسی **الاطلاع** قیل ان الوقت بعد العصر الی الغروب سدس النهار علی مذهب الاحناف وربع النهار عند الشوافع علی بناء اختلاف وقت العصر المستحب **باب** منه حدثنا واعلم ان الشریعة احالت اوقات الصلوات الی العرف واللغة فالمذکور فی الاحادیث تقریب لا تحدید **قوله** یغیب الافق ظاهره یؤید مذهب ابی حنیفة فان غیبوبة الافق بغیبوبة الشفق الابیض قال الخلیل بن احمد شیخ سیبویه ان الشفق الابیض یبقی الی ثلث اللیل بل الی نصفها ایضا فی بعض الاحیان اقول ان الغوارب اربعة مثل الطوالع فانها ایضا اربعة اما الطوالع فالصبح الاول والثانی الابیض ثم الاحمر ثم طلوع الشمس فکذلک یکون فی الغوارب غروب الشمس ثم الحمرة ثم البیاض وشیء آخر مثل الصبح الکاذب والمتمادی الی ثلث اللیل ونصفها هو ہذا الشیء واختلط الامر علی الخلیل فانه لیس هو البیاض الذی یبقی فیه وقت المغرب عند ابی حنیفة ولیعلم ان الوقت بعد طلوع الفجر الصادق الی الطلوع مثل الوقت بعد الغروب الی غیبوبة الشفق الابیض لذلک الیوم **قوله** واول وقت العشاء الی ثلث اللیل مستحب والی نصف اللیل جائز وبعده مکروه تحریما او تنزیها والثانی مختار الطحاوی والمحقق ابن امیر الحاج. **قوله** حین یطلع الفجر قال علماء الریاضی ان طلوع الفجر الکاذب علی ثمانیة عشر درجة وطلوع الفجر الصادق خمسة عشر ورد علیهم ابن حجر المکی الشافعی فی

لـه **قوله** یغیب الشفق وهو الحمرة عند الائمة الثلثة ای مالک والشافعی واحمد وبه قال ابو یوسف ومحمد وعن ابی حنیفة فان اشهر الروایة عنه ان الشفق هو البیاض قال فی الدر الشفق هو الحمرة عندهما وبه قالت الثلثة والیه رجع الامام کما هو فی شروح المجمع وغیره فکان هو المذهب قال صدر الشریعة وبه یفتی وفی المواهب وعلیها الفتوی ورجحها فی الشرح ای البرهان حیث قال وهو المروی عن عمر وعلی وابن عباس وعبادة بن الصامت وشداد بن اوس وابی هریرة وعلیه اطباق اهل اللسان انتهی لکن قال ابن الهمام لا تساعده روایة ولا درایة وکذا قال الحلبی فی شرح المنیة وقال العینی وقال عمر بن عبد العزیز وابن المبارک والاوزاعی فی روایة وزفر بن الهذیل وابو ثور والمبرد والفراء لا یخرج حتی یغیب الشفق الابیض وروی ذلک عن ابی بکر الصدیق وعائشة وابی هریرة ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وعبد الله بن الزبیر والیه ذهب ابو حنیفة انتهی لقوله علیه السلام وآخر وقت المغرب اذا اسود الافق واشارة الثعلب کذا فی البرهان وقال الطحاوی ما ملخصه انهم اجمعوا ان الحمرة التی قبل البیاض من وقتها واما اختلافهم فی البیاض الذی بعده فقال بعضهم حکمه حکم الحمرة وقال آخرون حکمه خلاف حکم الحمرة فنظرنا فی ذلک فراینا الفجر فوجدنا الحمرة والبیاض وقتا لصلوة واحدة فالنظر علی ذلک ان یکون البیاض والحمرة فی المغرب ایضا وقتا لصلوة واحدة انتهی ولا یخفی ان الاحتیاط فی تاخیر العشاء والله تعالی اعلم ۱۲ **قوت المغتذی**

ثنی ضمیره مابعده لانه ظل فاذا رجع من جانب الی جانب سمی فیئا من الفیء الرجوع قلت ما قاله الناس هو الذی یساعده قوله تعالی یتفیؤا ظلاله عن الیمین والشمائل الآیة فکلاهما فیء وظل وحین وجبت الشمس ای سقطت وحین برق الفجر ای ظهر ہذا وقت الانبیاء من قبلک قال ق ظاهره یوهم ان ہذه الصلوات فی ہذه الاوقات کانت مشروعة قبله من الانبیاء ولا یصح بل معناه ہذا الوقت المشروع الموسع المحدود بطرفیه الاول والآخر مثل وقت الانبیاء فی سعة ذات طرفیه والا فلم تکن ہذه الصلوات علی ہذه المواقیت الا لهذه الامة فقط وان کان غیرهم قد شارکهم فی بعضها وقد روی بحدیث العشاء اعتموا بهذه الصلاة فانکم قد فضلتم بها علی سائر الامم ولذا قال ابن سید الناس ای فی التوسعة علیهم فان للوقت اولا وآخرا لا ان الاوقات هی اوقاتهم بعینها والوقت فیما بین ہذین الوقتین قال ابن سید الناس اراد ہذین الوقتین وما بینهما وهو اما اراد ان الوقتین اللذین یوقع فیهما الصلوة وقت لها فتبین بفعله واما الاعلام بان ما بینهما وقت فتبین بقوله علیه السلام قال محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر قال ابن القطان یجب ان یکون مرسلا لان جابرا لم یذکر من حدثه بذلک ولم یشاهده صبیحة الاسراء لما علم انه انصاری صحب بالمدینة قال وابن عباس وابو هریرة اللذان رویا ایضا قصة امامة جبرئیل لیس فی حدیثهما من الارسال ما فی حدیث جابر لانهما قالا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ذلک وقصه علیهما.

حديث محمد بن فضيل عن الاعمش حديث محمد بن فضيل خطأ اخطأ فيه محمد بن الفضيل حدثنا هناد نا ابو اسامة عن ابی اسحٰق الفزاری عن الاعمش عن مجاهد قال كان يقال ان للصلوٰة اولا و آخرا فذكر نحو حديث محمد بن فضيل عن الاعمش نحوه بمعناه حدثنا احمد بن منيع والحسن بن صباح البزار واحمد بن محمد بن موسٰى المعنى واحد قالوا ثنا اسحٰق بن يوسف الازرق عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان ابن بريدة عن ابيه قال اتى النبی صلی الله عليه وسلم رجل فسأله عن مواقيت الصلوٰة فقال اقم معنا ان شاء الله فامر بلالا فاقام حين طلع الفجر ثم امره فاقام حين زالت الشمس فصلى الظهر ثم امره فاقام فصلى العصر والشمس بيضاء مرتفعة ثم امره بالمغرب حين وقع حاجب الشمس ثم امره بالعشاء فاقام حين غاب الشفق ثم امره من الغد فنور بالفجر ثم امره بالظهر فابرد وانعم ان يبرد ثم امره بالعصر فاقام والشمس آخر وقتها فوق ما كانت ثم امره فاخر المغرب الى قبيل ان يغيب الشفق ثم امره بالعشاء فاقام حين ذهب ثلث الليل ثم قال اين السائل عن مواقيت الصلوٰة فقال الرجل انا فقال مواقيت الصلوٰة كما بين هذين قال ابو عيسٰى هذا حديث حسن غريب صحيح وقد رواه الشعبة عن علقمة بن مرثد ايضا باب ما جاء فی التغليس بالفجر حدثنا قتيبة عن مالك بن انس ح قال نا الانصاری نا معن نا مالك عن يحيٰى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلی الله عليه وسلم ليصلی الصبح فينصرف النساء قال الانصاری فيمر النساء متلففات بمروطهن ما يعرفن من الغلس وقال قتيبة متلفعات وفی الباب عن ابن عمر وانس وقيلة ابنة مخرمة قال ابو عيسٰى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو الذی اختاره غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر ومن بعدهم من التابعين وبه يقول الشافعی واحمد واسحٰق يستحبون التغليس بصلوٰة الفجر باب ما جاء فی الاسفار بالفجر حدثنا هناد نا عبدة عن محمد بن اسحٰق عن عاصم بن عمر

تحفة المحتاج بان الصبح قد يتقدم وقد يتأخر وكذلك قال الفقهاء وذكر الشيخ فی تفسيره روح المعانی تحفة تحفة المحتاج اقول ان قول ابن حجر صادق وقال ارباب الرياضی الجديد بان ظاهر قرص الشمس بالاعين مع انه غير طالع وذكروا رسالة. قوله رجل فسأله قال الزرقانی لا اعلم هذا الرجل والواقعة واقعة السفر اقول ان الواقعة واقعة داخل المدينة كما صرح البيهقی فی بعض عباراته وهو المتبادر من الفاظ الحديث قوله والشمس بيضاء مرتفعة قال الشوافع انه دليل لنا وقال الطحاوی لعله مفيد لنا بان الراوی لم يقدر على بيان تاخير العصر الا بهذا التعبير اقول ان فی مسند احمد بسند صحيح عن انس والشمس محلقة قوله الشفق اصل اللغة ان الشفق هو بين الاحمر القانی والابيض الناصع وفی بعض الالفاظ حين يسود الافق وقد مر حين يغيب الشفق فليعلم ابو حنيفة القول القديم للشافعی ان وقت المغرب قدر خمس ركعات ويجوز اخراج الصلوٰة عن هذا القدر باطالة القراءة بشرط ان يشرع فی الوقت واعجب ان هذا ما فی كتب الشافعية انه يجوز اخراج كل صلوٰة عن وقتها باطالة القراءة وكذا فی كتبنا انه لو شرع فی العصر واطال القراءة الى داخل الاصفرار فتحمل كما فی الدر المختار عن القنية وذكر هذه المسئلة فخر الاسلام فی اصول البزدوی فلا يمكن اسقاطها واعتمد روايات المصلی مستغرق فلا يدری دخول الاصفرار والعذر بعيد ذو قرن فاما ان يعين مدة آخر او يقيد فی هذا العذر قيد فان حديث لا صلوٰة بعد العصر حتى تغرب الشمس متواتر باب ما جاء فی التغليس بالفجر مذهب الشافعی ومالك واحمد استحباب التغليس بداية ونهاية ومذهب ابی حنيفة وابی يوسف وسفيان الثوری افضلية الاسفار بداية ونهاية ومذهب محمد واختاره الطحاوی البداية فی الغلس والنهاية فی الاسفار وزعمت من كتاب الحج ان مذهب محمد هو مذهب ابی حنيفة وابی يوسف ثم وجدت فی كتب ان كان النقل انه مذهب محمد فقط. قوله متلففات التلفع ارخاء الثوب على الوجه كما قال البحتری ... متلفعا ببروقه وعوده الخ نقول ان المعرفة حال التلفف والتلفع متعذرة عن طلوع الشمس ايضا وقال النووی ان عدم المعرفة هو عدم التمييز بين الذكور والاناث اقول ان هذا بعيد جدا واما لفظ من الغلس ففی ابن ماجة تعنی من الغلس فيكون مدرجا من الراوی وكذلك فی الطحاوی ص ۱۰۴ ما يدل على الادراج بسند صحيح قوله ابو بكر وعمر نقول ان الاجمال فی الغلس غير كاف لكم فان مذهبكم الابتداء والانتهاء فی الغلس وفی معانی الآثار ص ۱۰۷ ان ابا بكر كان يطول صلوٰة الفجر حتى يخاف طلوع الشمس عن انس وفی سنده سليمان وهو ابن قيس الكيسانی واسناده صحيح وفی ص ۱۰۸ ان عمر يطول الفجر حتى تخشى طلوع الشمس وفی سنده محمد بن يوسف وهو الفريابی ووقت الفجر عندنا ثلث منه ما قال ارباب الفتوٰی الاولی لاداء السنة الثانية لاداء الفرض والثالثة خالية ليقضى فيها لو بدا فساد الصلوٰة الاطلاع فی باب التيمم مبسوط السرخسی يستحب الغلس وتعجيل الظهر اذا اجتمع الناس وذكره لم يذكره فی باب المواقيت باب الاسفار بالفجر قال بعض الاحناف ان لفظ الاسفار يقتضی الزيادة فان المزيد للزيادة كما فی القاموس وغيره قوله معنی الاسفار صح وقال ابن الهمام ان هذا بعيد جدا فان الصلوٰة قبل تبين الفجر غير صحيحة فضلا عن الفضل وزيادة الاجر فان مقتضى ظاهر الحديث صحة الصلوٰة لو صلى قبل الاسفار وايضا فی معانی الآثار ص ۱۰۵ وابن حبان لفظ كلما اسفرتم باسانيد قوية ولم يجب احد من الشوافع ويمكن لهم قول ان المراد من كلما كل يوم يوم لكن التبادر والظهور للاكثار فی يوم واحد هو مراد الحديث وتعرض السيوطی الى انه رواية بالمعنى كما فی حواشيه على النسائی وفی شرح الاحياء عن السخاوی يقول شيخه الحافظ ابن حجران مذهب الاحناف فی الاسفار راجح وللشوافع ما فی ابی داؤد ص ۵۶ فی قصة عمر بن عبد العزيز وابی مسعود الانصاری انه عليه السلام صلى مرة بالغلس وصلى مرة بالاسفار ثم جرى عمله على التغليس حتى لقی الله تعالٰى وقال ابو داؤد ان الراوی فی تفسير الحديث متفرد ومتعدی محله انه غلس شديدا مرة واسفر شديدا مرة ثم توسط امره وهذه واقعة تعليمه عليه السلام اوقات الصلوٰة لرجل فی المدينة ولنا حديث الصحيحين عن ابن مسعود انه عليه السلام غلس فی المزدلفة وصلى قبل ميقاتها الا فی فجرها ونقول ان المراد من قبل ميقاتها ای الميقات المعتاد فانه لا يتولى احد بصلوٰة الفجر فی الليل قبل طلوع الفجر فی المزدلفة وقال الحافظ غلس شديدا اقول

۱؎ قوله وانعم ان يبرد ای زاد وبالغ فی الابراد حتى انكسر وهيج الحر بالكلية يقال احسنت وانعمت ای زدت فی الاحسان وبالغت ۱۲ شيخ عبد الحق ۲؎ قوله فی التغليس بالفجر يعنی ادا صلوٰة الفجر فی الغلس والغلس ظلمة آخر الليل كذا فی المجمع وغيره ۱۲ ۳؎ قوله بمروطهن ای اكسيتهن وتكون من صوف وربما كان من خز او غيره جمع مرط بكسر ميم وسكون راء ۱۲ مجمع ۴؎ قوله متلفعات ومتلففات متقاربان فی المعنى ای متغطيات الرؤس والاجساد كذا فی المجمع ۱۲ ۵؎ قوله قال ابن الهمام وتاويل الاسفار تبيين الفجر حتى لا يكون شك فی طلوعه ليس بشیء اذ ما لم يتبين لم يحكم بصحة الصلوٰة فضلا عن اصابة الاجر على ان فی بعض الروايات ما ينفيه اسفروا بالفجر وكلما اسفرتم فهو اعظم للاجر وقال لا يجوز كم وروى الطحاوی ثنا محمد بن خزيمة ثنا القعنبی ثنا عيسٰى بن يونس عن الاعمش عن ابراهيم قال ما اجتمع اصحاب رسول الله صلعم على شیء ما اجتمعوا على التنوير وهذا اسناد صحيح ولا يجوز اجماعهم على خلاف ما فارقهم عليه رسول الله صلعم فيلزم كونه بعد نسخ التغليس المروی من حديث عائشة كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يصلی الصبح بغلس الحديث وحديث ابن مسعود فی الصحيحين ظاهر فيما ذهبنا اليه وهو ما رايت رسول الله صلعم صلى صلوٰة الا لميقاتها الا صلوتين صلوٰة المغرب والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها مع انه كان بعد الفجر كما يفيده لفظ البخاری وصلى الفجر حين بزغ الفجر فعلم ان المراد قبل ميقاتها الذی اعتاد الاداء فيه انتهى ۱۲

قوت المغتذی

(ان كان رسول الله صلی الله عليه وسلم ليصلی الصبح) قال ابن سيد الناس ان تاكيد مخففة من ثقيلة موكدة واللام بعدها لازم للفرق بينها وبين النافية (فيمر النساء متلففات) بغلسهن (بمروطهن) قال فی اسس المحيط جمع مرط بكسر ركساء واكثر ما يستعمل النساء وقال ابن فارس هو ملحفة يؤتزر بها وقال فی قوله متلففات بفاء فعين قال فی التلفع هو التلفف يجوب الا ان بزيادة تغطية راس فكل متلفع متلفف بلا عكس

بن قتادۃ عن محمود بن لبید **عن** رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر **وفی** الباب عن ابی برزۃ و جابر و بلال وقد روی شعبۃ والثوری ھذا الحدیث عن محمد بن اسحٰق ورواہ محمد بن عجلان ایضاً عن عاصم بن عمر بن قتادۃ **قال** ابوعیسی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن صحیح **و** قد رای غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین الاسفار بصلوٰۃ الفجر بہ یقول سفیان الثوری **وقال** الشافعی واحمد واسحٰق معنی الاسفار ان یضح الفجر فلا یشک فیہ ولم یروا ان معنی الاسفار تاخیر الصلوٰۃ **باب** ماجاء فی التعجیل بالظہر **حدثنا** ھناد نا وکیع عن سفیان عن حکیم بن جبیر عن ابراھیم عن الاسود **عن** عائشۃ قالت ما رایت احداً کان اشد تعجیلاً للظہر من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا من ابی بکر ولا من عمر **وفی** الباب عن جابر بن عبد اللہ وخباب وابی برزۃ وابن مسعود وزید بن ثابت وانس وجابر بن سمرۃ **قال** ابوعیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن وھو الذی اختارہ اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم قال علی قال یحیی بن سعید **وقد** تکلم شعبۃ فی حکیم بن جبیر من اجل حدیثہ الذی روی عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من سال الناس ولہ ما یغنیہ قال یحیی وروی لہ سفیان وزائدۃ ولم یر یحیی بحدیثہ باساً قال محمد وقد روی عن حکیم بن جبیر عن سعید بن جبیر **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تعجیل الظہر **حدثنا** الحسن بن علی الحلوانی نا عبد الرزاق انا معمر عن الزھری **قال** اخبرنی انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظہر حین زالت الشمس ھذا حدیث صحیح **باب** ماجاء فی تاخیر الظہر فی شدۃ الحر **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن ابن شھاب عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوٰۃ فان شدۃ الحر من فیح جھنم **وفی** الباب عن ابی سعید وابی ذر وابن عمر والمغیرۃ والقاسم بن صفوان عن ابیہ وابی موسی وابن عباس وانس وروی عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا ولا یصح **قال** ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقد اختار قوم من اھل العلم تاخیر صلوٰۃ الظہر فی شدۃ الحر وھو قول ابن المبارک واحمد واسحٰق **قال** الشافعی انما الابراد بصلوٰۃ الظہر اذا کان مسجداً ینتاب اھلہ من البعد فاما المصلی وحدہ والذی یصلی فی مسجد قومہ فالذی احب لہ ان لا یؤخر الصلوٰۃ فی شدۃ الحر **قال** ابوعیسی ومعنی من ذھب الی تاخیر الظہر

بالمراد التغلیس الشدید والتعیف فان مذھبکم ابتداء الصلوٰۃ حین تحقق وتبین طلوع الفجر فی الفور وقال النووی انکم تعوتون بالجمع بین المغرب والعشاء فی عرفۃ والحال انہ لیس بمذکور فی حدیث ابن مسعود والحال ان جمع المغرب والعشاء فی حدیث ابن مسعود مذکور عند النسائی ونقول ان فعلہ علیہ السلام مختلف من التغلیس مرۃ والاسفار مرۃ ولنا قولہ علیہ السلام ذلک الحدیث القولی مقدم ای سفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر وما ثبوت الغلس فلا ننکرہ فانہ ایضاً جائز فان الخلاف فی الافضلیۃ فصار الترجیح لمذھب الاحناف وفی حدیث مرفوع التغلیس فی الشتاء والاسفار فی الصیف وثبتہ فوجدتہ ساقط السند فان فی سندہ سیفا صاحب کتاب الفتوح وھو قریب من الاتفاق علی ضعفہ ثم وجدت متنہ فی حلیۃ الاولیاء لابی نعیم الاصبھانی ولیس فی سندہ واللہ اعلم **باب** ماجاء فی التعجیل من الظہر یستحب تاخیر الصلوٰۃ فی الجملۃ الا المغرب عندنا ویستحب التعجیل فی الجملۃ الا العشاء عند الشوافع وحدیث الباب تحمل علی الشتاء او علی الابتداء فانہ قد صرح المحدثون ان آخر فعلہ علیہ السلام المستمر علی الابراد کذلک یروی عن بلال وایضاً نقول ان لہ علیہ السلام فعلاً وقولاً وقولہ علیہ السلام مقدم وھو فی ایدینا حدیث ابردوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیح جھنم الخ وایضاً فعلہ علیہ السلام مختلف **قولہ** وخباب الحدیث خباب اخرجہ فی صحیح مسلم وفیہ شکونا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یشکنا ومرادہ لم یشکنا ای لم یدفع شکوتنا وحمل بالظہر وقال بعض معنی فلم یشکنا لم یدفع شکوتنا بل ازالہا وایدوہ بالظہر وعندی ہذا التاویل بعید غایۃ بعد ومرادہ ما ذکرت اولاً **قولہ** ولم یر یحیی بحدیثہ باساً ذکر عن یحیی بن سعید القطان وما کتب المحشی من یحیی بن معین فوھم واضح **باب** ماجاء فی تاخیر الظہر فی شدۃ الحر قال الشافعی ان کان المسجد قریباً تعجل والا فیؤجل ولو کانوا فی السفر مجتمعین تعجل وان کان الحر شدیداً وفی سنن ابی داؤد عن ابن مسعود کان قدر صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصیف من ثلثۃ اقدام الی خمسۃ اقدام وفی الشتاء من خمسۃ اقدام الی سبعۃ **قولہ** فابردوا عن الصلوٰۃ قال العلماء ان الافصح صلوٰۃ الابراد بالباء اقول ان کلمۃ عن سیفید فی الرد علی من لا فہم لہ فی الحدیث من غیر المقلدین فقد رأیت لبعضھم ان المراد ابرادھا باداء الصلوٰۃ **قولہ** من فیح جھنم ہنا سوال عقلی بعوان التجربۃ ان شدۃ الحر وضعفہا بقرب الشمس وبعدہا فکیف ان شدۃ الحر من فیح جھنم فنقول لو کان السوال علی طریق الیونانیین فالجواب ان قول ان الشدۃ والضعف بسبب الشمس غیر مستقیم علی قولھم فان الاجرام الاثیریۃ خالیۃ عن البرودۃ والحرارۃ واما شراح قانون ابن سینا فتعرضوا الی اثبات الحرارۃ والبرودۃ فقال البعض ان الحرارۃ بسبب تحرک الاشعۃ فیقال انہ قد صرح فی الشفاء الذی ہو مرض فی الحقیقۃ ان الشعاع من مقولۃ الکیف فکیف توجد الثقلۃ واما ارباب الفلسفۃ الجدیدۃ من الاروبیین فقالوا ان حرارۃ الاشیاء بالشمس فنجیب بانا نقید فی مواضع عدیدۃ وھو لاشیاء اسباب ظاھرۃ وباطنۃ والباطنۃ یذکرہا الشریعۃ واما الظاھرۃ فلا تنفیہا الشریعۃ الغراء فانہ اخبر بہا المخبر الصادق فکذلک یقال فی الرعد والبرق والمطر ونہر جیحان وسیحان **قولہ** شدۃ الحر لنا قولان فی ابراد الظہر قیل ان المدار علی الحرارۃ واختارہ العینی وھو المختار لانہ اوفق بالحدیث وقیل ان المدار علی الصیف واختارہ فی البحر وکذلک قولان فی تبکیر الجمعۃ وفی الحدیث ان لجھنم نفس فی الصیف فیوجد حراً شدیداً ولہا نفس فی الشتاء فیوجد البرد الشدید ویرد علی ہذا اختلاف البرودۃ والحرارۃ فی البلاد المختلفۃ فی زمان واحد فیجاب انہا اذا دخلت النفس فی جانب فتوجب البرودۃ اخرجتہا الی جانب آخر فتوجب الحرارۃ فی زمان واحد **قولہ** ینتاب معناہ الاتیان نوبۃ بعد نوبۃ وقد یکون بمعنی الاتیان متوالیاً اقول اذا نسب الی الجماعۃ یکون بالمعنی الاول واذا نسب الی المفرد یکون بالمعنی الثانی کما قال ؎ وجبت من لیلاک وانتیابہا من حیث زارتنی ولم ادرکی بہا وسیفید نا ہذا فی مسئلۃ الجمعۃ فی القری فی حدیث الجمعۃ

۱؎ **قولہ** الحلوانی بضم المہملۃ وسکون اللام وبالنون منسوب الی حلوان موضع قریب بالشام ۱۲ ۲؎ **قولہ** حین زالت الشمس ہو محمول عندنا علی زمان الشتاء واما فی ایام الصیف فالمستحب الابراد کما سیجیئ والدلیل علیہ ما فی البخاری قیل لانس کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الظہر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد البرد بکر بالصلوٰۃ واذا اشتد الحر ابرد بالصلوٰۃ والمراد الظہر لانہ جواب السؤال عنہا کذا فی فتح القدیر وبہ تجتمع الادلۃ ۱۲

قوت المغتذی اسفروا بالفجر قال فی الاسفار ضوء اخذ من سفر تبین وانکشف وابن سید الناس ہو تبین وتیقن ای اذا انکشف واتضح بحیث لا یبقی مصل فی شک من دخول الوقت وبالنہایۃ لعلہم حین امروا بالغلس بصلاۃ الفجر باول الوقت کانوا یصلونہا عند الفجر الاول حرصا ورغبۃ فقال اسفروا بہا واردوا بالطلوع الفجر الثانی وتحققوہ ویقویہ انہ قال لبلال نور بالفجر قدر ما یبصر القوم مواقع نبلہم لو الامر بہ باسفار خاص بلیال مقمرۃ لان اول الصبح لا یتبین فیہا فامروا بالاسفار احتیاطاً واذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوٰۃ قال قیل ای اخروا الی من بردوا ینتقم مع قولہ عن اذ صورتہ اخروا عن الصلوٰۃ الا بحذف ای اخروا انفسکم عنہا لم یقل فابردوا بالصلوٰۃ وہو استعمال فی الظاہر فمن ازا بمعنی الباء کرمیت السہم عن القوس لیبر وقال ابن سید الناس ای اخروا عن ذلک الوقت وادخلوہ یوقت بردوہو من تبیین بانکسار شدۃ حرو لو لیتہ بہ بردۃ ما من ابرد صار فی برد نہار ادخل ہنا اذا ای ابردوا الصلوۃ من ابرد ثبت فعلہ ببرد نہارہ ۱۲

فی شدۃ الحر ھو اولی واشبہ بالاتباع واما ما ذھب الیہ الشافعی ان الرخصۃ لمن ینتاب من البعد وللمشقۃ علی الناس فان فی حدیث ابی ذر ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی **قال** ابو ذر کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاذن بلال بصلوۃ الظھر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا بلال ابرد ثم ابرد فلو کان الامر علی ما ذھب الیہ الشافعی لم یکن للابراد فی ذلک الوقت معنی لاجتماعھم فی السفر وکانوا لا یحتاجون ان ینتابوا من البعد **حدثنا**[١٥١] محمود بن غیلان نا ابو داؤد قال انبانا شعبۃ عن مھاجر ابی الحسن عن زید بن وھب **عن** ابی ذر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی سفر ومعہ بلال فاراد ان یقیم فقال ابرد ثم اراد ان یقیم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابرد فی الظھر قال حتی راینا فیء التلول ثم اقام فصلی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شدۃ الحر من فیح جھنم فابردوا عن الصلوۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[١١٨] ما جاء فی تعجیل العصر **حدثنا**[١٥٢] قتیبۃ نا اللیث عن ابن شھاب عن عروۃ **عن** عائشۃ انھا قالت صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العصر والشمس فی حجرتھا لم یظھر الفیء من حجرتھا **وفی الباب** عن انس وابی اروی وجابر ورافع بن خدیج ویروی عن رافع ایضا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تاخیر العصر ولا یصح **قال** ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وھو الذی اختارہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منھم** عمر وعبد اللہ بن مسعود وعائشۃ وانس وغیر واحد من التابعین تعجیل صلوۃ العصر **وکرھوا** تاخیرھا وبہ یقول عبد اللہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[١٥٣] علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر **عن** العلاء بن عبد الرحمٰن انہ دخل علی انس بن مالک فی دارہ بالبصرۃ حین انصرف من الظھر ودارہ بجنب المسجد فقال قوموا فصلوا العصر قال فقمنا فصلینا فلما انصرفنا قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول تلک صلوۃ المنافق یجلس یرقب الشمس حتی اذا کانت بین قرنی الشیطان قام فنقر اربعا لا یذکر اللہ فیھا الا قلیلا **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[١١٩] ما جاء فی تاخیر صلوۃ العصر **حدثنا**[١٥٤] علی بن حجر نا اسمٰعیل بن علیۃ عن ایوب عن ابن

فی نفسہ من الرفع والانطباع لفظ من التفاعل کما فی البخاری۔ **قولہ** خلاف ما قال الشافعی ھذا ھو الموضع الذی اعترض فیہ الترمذی علی الشافعی مع کونہ مقلد الشافعی ویمکن الجواب من جانب الشافعی بان الاحوال تختلف فی السفر ایضا فربما یجتمعون کلھم تحت شجرۃ واحدۃ وربما یتفرقون تحت اشجار متفرقۃ۔ **قولہ** فیء التلول فی بعض الالفاظ ساوی فیء التلول وفی ھذا تاخیر شدید فان التلول منبطحۃ فتساوی الفیء یکون بعد زمان طویل وحملہ النووی علی الجمع وتجاوز عم بعض المستغربین فی اسفاہۃ والفکاھۃ مع ائمۃ الدین ان مراد الحدیث ابراد الاذان والصلوۃ الظھر عجلۃ لا تاخیر الصلوۃ وترد علیھم صرائح النصوص فانہ علیہ السلام قال لبلال ابرد ابرد وقال الراوی وساوی فیء التلول وایضا فی الحدیث ابردوا عن الصلوۃ **باب** ما جاء فی تعجیل العصر یستحب عندنا تاخیر کل صلوۃ فی الجملۃ الا المغرب ویستحب عند الشوافع تعجیل کل صلوۃ فی الجملۃ الا العشاء قالوا ان الافضل التبادر الی العمل لحدیث افضل الاعمال الصلوۃ لوقتھا اخرجہ ارباب الصحیحین وفی حدیث الصلوۃ لاول وقتھا اخرجہ الترمذی والحاکم بسند ساقط وتعرض الحاکم الی تصحیحہ ولکنہ لا یمکن تصحیحہ فان الراوی منفرد ومر علیہ الحافظ فلم یحکم علیہ بشیء ولنا الاحناف فرکوا العمومات والاجمالات واخذوا بالخصوصات فقد اثبتنا الاسفار بالفجر والابراد بالظھر وثبت تاخیر العصر واما تعجیل المغرب وتاخیر العشاء فمسلم عند القوم ایضا ولیتدبر الفھیم فی نھج الاستدلالین من الاستدلال بالعموم والنصوص ایھما اوفق واما عملہ علیہ السلام فی العصر فمختلف فیہ وکذلک قول۔ **قولہ** والشمس الخ الشمس قد یکون بمعنی ضیاء الشمس وقد یکون بمعنی قرصھا کما قال الشاعر قامت تظللنی ومن عجب شمس تظللنی من الشمس والحجرۃ ھو بناء غیر مسقف والبیت ھو البناء المسقف ذکر السید السمھودی فی الوفاء باخبار دار المصطفیٰ انہ علیہ السلام بنیٰ اولا المسجد النبوی ثم بیت سودۃ رضی اللہ عنھا۔ **قولہ** لم یظھر الفیء ای لم یعل علی الجدار الشرقی وھذا ثابت کما قال ع وتلک شکاۃ ظاھر عنک عارھا۔ وقال الطحاوی ینظر فی جدران الحجرۃ ان کانت قصیرۃ فلا یظھر الفیء الا بعد۔ ونقول انہ علیہ السلام شرع فی التھجد وھو فی حجرۃ واقتدی اصحابہ خارجھا فلا بد من کون الجدران قصیرۃ فان معرفۃ انتقالات الامام شرط لصحۃ الاقتداء وھذہ الواقعۃ غیر واقعۃ اقتداء اصحابہ خلفہ علیہ السلام وھو فی الحجرۃ المتخذۃ من الحصیر فی المسجد فلا یخلط قال الحافظ ھھنا ان قال الطحاوی ان التغلیس بالفجر کان بسبب الجدران وکان فی الواقع الاسفار اقول ان الطحاوی لم یقل بما نقل الحافظ فان کلامہ فی الجدران فی العصر لا الفجر۔ **قولہ** عن ربہ الخ اخرجہ الدارقطنی بسند ساقط **قولہ** علی انس بن مالک وکان عھد الحجاج الثقفی مبیر ھذہ الامۃ وکان یمیت الصلوۃ وکان السلف لا یصلون معہ فی اکثر الاوقات ان بعض التابعین صلوا الظھر فی خطبۃ الحجاج الظالم فی الجمعۃ بالاشارۃ فانہ کان یطیل الخطبۃ الی ان یدخل العصر وکان السلف ھھنا فی من نفسھم فصلوا بالاشارۃ فاذن تعجیل انس لم یکن فیصلا بین المذھبین فانہ تعجیل من تاخیر الحجاج الذی یمیت الصلوٰت **قولہ** یرقب الشمس الخ اجمعوا علی کراھیۃ الصلوۃ تحریما بعد الاصفرار وحد الاصفرار فقال قاضیخان انہ تغیر ضیاء الشمس وقیل تغیر قرص الشمس والمختار قول قاضیخان۔ **قولہ** قرنی الشیطان الخ الصحیح شرحا حمل الحدیث علی الظاھر وفی الحدیث یقوم الشیطان عند الشمس وما فی الشروح اکثر من الاستعارات والتمثیل فتحقیقہ عندی ان القرنان جانبا الراس **واعلم** ان الارض کرویۃ اتفاقا فیکون طلوع الشمس وغروبھا فی جمیع الاوقات فقیل ان الشیاطین کثیرۃ فیکون شیطان لبلدۃ وشیطان آخر لبلدۃ اخری وکذا اولی کرویۃ الارض تکون لیلۃ القدر مختلفۃ وکذلک یکون نزول اللہ تعالیٰ ایضا متعددا وظنی ان سجدۃ الشمس بعد الغروب تحت العرش المذکور فی حدیث ابی ذر فی الترمذی والصحیحین لا تکون متعددۃ بل تکون بعد دورۃ واحدۃ فاحسن کل من الغوارب المختلفۃ بحسب تعدد البلاد وعین موضعھا الشیخ الاکبر وکذا ابن کثیر۔ **قولہ** فنقر اربعا ھذا یدل علی وجوب تعدیل الارکان فان الشریعۃ عدت السجدات الثابتۃ الخالیۃ عن الجلسۃ اربع سجدات وعن ابی حنیفۃ من ترک القومۃ والجلسۃ اخاف ان لا تجوز

---

[١] **قولہ** لا یحتاجون ان ینتابوا من البعد بل کانوا مجتمعین فی مکان واحد وقیل ھناک علۃ اخری وھی شدۃ النزول والسجود فی عین الحر ١٢ ق [٢] **قولہ** فیء التلول الفیء اصلہ الرجوع من فاء یفیء والمراد ھنا الظل الذی یکون بعد الزوال والتلول جمع تل کل ما اجتمع علی الارض من تراب او رمل وھی منبطحۃ لا یظھر لھا ظل الا اذا ذھب اکثر وقت الظھر کذا فی المجمع۔

[٣] **قولہ** فنقر اربعا یرید تخفیف السجود وانہ لا یمکث فیہ الا قدر وضع الغراب منقارہ فیما یرید اکلہ کذا فی الدر ١٢ [٤] **قولہ** قال محمد تاخیر العصر افضل عندنا من تعجیلھا اذا صلیتھا والشمس بیضاء نقیۃ لم یدخلھا صفرۃ وبذلک جاءت عامۃ الآثار وھو قول ابی حنیفۃ وقد قال بعض الفقہاء انما سمیت العصر لانھا تعصر وتوخر ١٢ موطا

قوت المغتذی ومن فیح جھنم الفیح ای انتشار حرھا وشدۃ غلیانھا قال فیہ اصلہ واو قالہ ابن سید الناس وقد روی بہ بحدیث ابی سعید من فوح جھنم قال احمد لا اعلم من رواہ بواو الا الاعمش حتی راینا فیء التلول بالفوقیۃ فلا ین کفلوس قال فیہ ھی الروابی لم تتعفہ والکدی الثابتۃ بالارض جمع تل قال ابن سید الناس وظلھا لا یظھر الا بعد تمکن الفیء واستطالتہ بخلاف الاشیاء منتصبۃ فان ظلھا یظھر سریعا فی اسفلھا لاعتدال اعلاھا واسفلھا فی حجرتھا ای دارھا نجم لغرفۃ دارھا۔ لم یظھر الفیء قال ابن سید الناس ای لم یعل سطحھا ای لم ینزل علیھا والظھور یستعمل فیما اذا کان بین قرنی الشیطان قیل ھو علی حقیقتہ وظاھرہ والمراد انہ یحاذیھا بقرنیہ عند غروبھا وطلوعھا اذ یسجد الکفرۃ لھا اذ فیقارنھا فیکون الساجدون لھا فی صورۃ الساجدین لہ او ھو مجاز فقرنا علوہ وارتفاعہ وسلطنتہ وغلبۃ اعوانہ وسجود مطیعیہ من کفار للشمس۔ فنقر اربعا کنقر الدیک فلا صلاتہ ساجدا کنقر طائر حبا ونقر دارت بالجناب ای استترت۔

ابی ملیکۃ **عن** ام سلمۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشدّ تعجیلاً للظہر منکم وانتم اشدّ تعجیلاً للعصر منہ **قال** ابوعیسیٰ وقد روی ہذا الحدیث عن ابن جریج عن ابن ابی مُلیکۃ عن ام سلمۃ نحوہ **باب** ماجاء فی وقت المغرب **حدثنا** قُتیبۃ نا حاتم بن اسمٰعیل عن یزید بن ابی عُبید عن سلمۃ بن الاکوع قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب **وفی** الباب عن جابر وزید بن خالد وانس ورافع بن خدیج وابی ایوب وام حبیبۃ وعباس بن عبد المطلب وحدیث العباس قد روی عنہ موقوفا وہو اصح **قال** ابوعیسیٰ حدیث سلمۃ بن الاکوع حدیث حسن صحیح وہو قول اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومَن بعدہم من التابعین اختاروا تعجیل صلوٰۃ المغرب وکرہوا تاخیرہا حتی قال بعض اہل العلم لیس لصلوٰۃ المغرب الا وقت واحد وذہبوا الی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث صلی بہ جبرئیل وہو قول ابن المبارک والشافعی **باب** ماجاء فی وقت صلوٰۃ العشاء الاٰخرۃ **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا ابوعوانۃ عن ابی بشر عن بشیر بن ثابت عن حبیب بن سالم **عن** النعمان بن بشیر قال **انا** اعلم الناس بوقت ہذہ الصلوٰۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُصلیہا لسقوط القمر لثالثۃ **حدثنا** ابوبکر محمد بن ابان نا عبد الرحمٰن بن مہدیّ عن ابی عوانۃ بہذا الاسناد نحوہ **قال** ابوعیسیٰ روی ہذا الحدیث ہُشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر ولم یذکر فیہ ہُشیم عن بشیر بن ثابت وحدیث ابی عوانۃ اصح عندنا لان یزید بن ہارون روی عن شعبۃ عن ابی بشر نحو روایۃ ابی عوانۃ **باب** ماجاء فی تاخیر العشاء الاٰخرۃ **حدثنا** ہنّاد نا عبدۃ عن عُبید اللہ بن عمر عن سعید المقبُری **عن** ابی ہُریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشقّ علی اُمتی لامرتہم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ **وفی** الباب عن جابر بن سَمُرۃ وجابر بن عبد اللہ وابی بَرزۃ وابن عباس وابی سعید الخدری وزید بن خالد وابن عمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وہو الذی اختارہ اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین رأوا تاخیر صلوٰۃ العشاء الاٰخرۃ وبہ یقول احمد واسحٰق **باب** ماجاء فی کراہیۃ النوم قبل العشاء والسمر بعدہا **حدثنا** احمد بن مَنیع نا ہشیم نا عوف قال احمد ونا عبّاد بن عبّاد ہو المہلّبی واسمٰعیل بن عُلیّۃ جمیعا عن عوف عن سیّار بن سلامۃ **عن** ابی برزۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکرہ النوم قبل العشاء والحدیث بعدہا **وفی** الباب عن عائشۃ وعبد اللہ بن مسعود وانس **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی بَرزۃ حدیث حسن صحیح وقد کرہ اکثر اہل العلم النوم قبل صلوٰۃ العشاء ورخص فی ذلک بعضہم **وقال** عبد اللہ بن المبارک اکثر الاحادیث علی الکراہۃ ورخص بعضہم فی النوم قبل صلوٰۃ العشاء فی رمضان **باب** ماجاء فی الرخصۃ فی السمر بعد العشاء **حدثنا** احمد بن مَنیع نا ابومُعاویۃ عن الاعمش عن ابراہیم عن علقمۃ **عن** عُمر بن الخطاب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسمر مع ابی بکر فی الامر من امر المسلمین وانا معہما **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو واوس بن حُذیفۃ وعمران بن حصین **قال** ابوعیسیٰ حدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد روی ہذا الحدیث الحسن بن عُبید اللہ عن ابراہیم عن علقمۃ عن رجل من جُعفی یُقال لہ قیس او ابن قیس عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الحدیث فی قصۃ طویلۃ وقد **اختلف** اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم فی السمر بعد العشاء الاٰخرۃ فکرہ قوم منہم السمر بعد صلوٰۃ العشاء ورخص بعضہم اذا کان فی معنی العلم وما لابد منہ من الحوائج واکثر الحدیث علی الرخصۃ **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا سمر الا لمصل او مسافر **باب** ماجاء فی الوقت الاوّل من الفضل **حدثنا** ابوعمار الحسین بن حُریث نا الفضل بن موسیٰ عن عبد اللہ بن عمر العمری عن القاسم بن غنّام **عن** عمتہ ام فروۃ وکانت ممن بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت سُئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوٰۃ لاوّل وقتہا **حدثنا** احمد بن منیع نا یعقوب بن الولید

صلوٰتہ وایضا یمکن لنا الاستدلال بحدیث الباب علی عدم فساد صلوٰۃ العصر بغروب الشمس بخلاف صلوٰۃ الفجر عند طلوع الشمس واما حدیث من ادرک رکعۃ من الصبح فقد ادرک الفجر ومن ادرک رکعۃ الخ فسیجیٔ شرحہ ووجہ الاستدلال بحدیث الباب ان الشریعۃ سماہا صلوٰۃ مع کونہا عند الغروب واما تقییدہ انہا صلوٰۃ المنافق فنقول ایضا بکراہتہا تحریما مع بقاء وجودہا **باب** ماجاء فی تاخیر صلوٰۃ العصر حدیث الباب ظاہرہ مبہم والتأخیر ہہنا اضافی واطلاق الالفاظ الاضافیۃ لیست بفاصلۃ نعم یخرج شئی لنا ورجال حدیث الباب ثقات فلا اعلم وجہ کف اللسان من المصنف عن تصحیحہ ولولنا کثیرۃ لا استوعبہا ومنہا ما فی ابی داؤد عن علیؓ ان وقت الاشراق من جانب الطلوع مثل بقاء الشمس بعد العصر ومن المعلوم ان وقت الاشراق یکون بعد ذہاب وقت الکراہۃ ولنا حدیث آخر حسن عن جابر بن عبد اللہ اخرجہ ابوداؤد فی سننہ ص ۱۵۰ وکذلک اخرجہ الحافظ فی الفتح ان الساعۃ المحمودۃ من الجمعۃ بعد العصر فی الساعۃ الاخیرۃ والیوم اثنا عشر ساعۃ وفی فتح الباری فی موضع ان ما بعد العصر ربع النہار وفی موضع انہ خمس النہار وفی رد المحتار لابن عابدین ان وقت ما بعد العصر الی الغروب قدر سدس النہار **باب** ماجاء فی وقت المغرب اتفقوا علی تعجیل المغرب وفی الدر المختار ان التأخیر الی اشتباک النجوم مکروہ وفی منیۃ المحقق ابن امیر الحاج ان التأخیر الی ما قبل الاشتباک مکروہ تنزیہا وان التأخیر الیہ مکروہ تحریما واما الجمع فعلا بین المغرب والعشاء ففی الاشباہ والنظائر لصاحب البحر انہ مکروہ للمسافر وکذلک روی الجواز عن عیسیٰ ابن ابان تلمیذ محمد **باب** ماجاء فی وقت العشاء الاٰخرۃ للعشاء ثلث حصص فانہ یستحب الی ثلث اللیل وفی روایۃ الی نصف اللیل ویجوز الی نصف اللیل ویکرہ الی الصبح کراہۃ تحریم او تنزیہ علی القولین۔ **قولہ** لثالثۃ یدل علی زیادۃ التاخیر فان القمر یتاخر کل لیلۃ قدر ۶/۷ ساعۃ فیکون جمع الوقت الی سقوط القمر لثالثۃ ساعتین ونصفا اوثلث ساعات الاربعا **باب** کراہیۃ النوم قبل العشاء والسمر بعدہا السمر ہو ضیاء القمر ثم یطلق علی المحادثۃ فی ضیاء القمر توسعا وفی حدیث مرفوع جواز السمر لمصل او مسافر واما النوم قبل العشاء فقال الفقہاء من کان لہ من یوقظہ عند قیام الجماعۃ یجوز لہ النوم قبل العشاء بلا کراہۃ وثبت الاضطجاع فی المسجد قبل العشاء عن عثمان رضؓ **ف** فی اصول الفقہ ان تخصیص النص بالرای ابتداء غیر جائز ورأیت فی شرح عمدۃ الاحکام لابن دقیق العید تحت

۱؎ **قولہ** اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ہما بمعنی وفائدۃ التکرار التاکید وہذا اول وقت المغرب وتمام البحث مضی فی شروع ذکر المواقیت فی صفحہ ۳ فلیراجع ثمہ ۱۲ ۲؎ **قولہ** نعمان کنیتہ ابو من صغار الصحابۃ قلیل الروایۃ بلا واسطۃ ۱۲ تقریر ۳؎ **قولہ** انا اعلم الناس بوقت ہذہ الصلوٰۃ ہذا من باب التحدیث بنعمۃ اللہ علیہ بزیادۃ العلم مع ما فیہ من حمل السامعین علی اعتماد مرویہ ولعل وقوع ہذا القول منہ بعد موت غالب اکابر الصحابۃ وحفاظہم الذین ہم اعلم بذلک منہ ۱۲ علی القاری رحمہ اللہ ۴؎ **قولہ** السمر بفتح المیم والمسامرۃ الحدیث باللیل ۱۲ در ۵؎ **قولہ** اصل الحدیث الطویل انما ہو عن عوف بن ابی جمیلۃ عن سیار وفیہ ذکر الصلوات کلہا نقلہ من کتاب مدرسہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ ۶؎ **قولہ** التفاوت فی ہذا للاسم لان ہشیما قال عوف وعباد قال عون ۱۲ تقریر ۷؎ **قولہ** لاول وقتہا قال القاری فی شرح المشکوٰۃ المختار ان المراد باول الوقت المختار مطلق لکنہ خص ببعض الاخبار انتہی ۱۲

المدنی عن عبد اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوقت الاول من الصلوٰة رضوان اللہ والوقت الآخر عفو اللہ **وفی** الباب عن علی وابن عمر وعائشة وابن مسعود **حدثنا** قتیبة نا عبد اللہ بن وھب عن سعید بن عبد اللہ الجھنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیہ **عن** علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ یا علی ثلث لا تؤخرھا الصلوٰة اذا اٰنت والجنازة اذا حضرت والایم اذا وجدت لھا کفوا **قال** ابو عیسی حدیث امّ فروة لا یروی الا من حدیث عبد اللہ بن عمر العمری **ولیس** ھو بالقوی عند اھل الحدیث واضطربوا فی ھذا الحدیث **حدثنا** قتیبة نا مروان بن معاویة الفزاری عن ابی یعفور عن الولید بن العیزار **عن** ابی عمرو الشیبانی ان رجلا قال لابن مسعود ای العمل افضل قال سالت عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الصلوٰة علی مواقیتھا قلت وما ذا یا رسول اللہ قال وبر الوالدین قلت وما ذا قال الجھاد فی سبیل اللہ **قال** ابو عیسی وھذا حدیث حسن صحیح وقد روی المسعودی وشعبة والشیبانی وغیر واحد عن الولید بن العیزار ھذا الحدیث **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن خالد بن یزید عن سعید بن ھلال عن اسحٰق بن عمر **عن** عائشة قالت ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰة لوقتھا الآخر مرتین حتی قبضہ اللہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث غریب لیس اسنادہ بمتصل **قال** الشافعی والوقت الاول من الصلوٰة افضل ومما یدل علی فضل اول الوقت علی آخرہ اختیار النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فلم یکونوا یختارون الا ما ھو افضل ولم یکونوا یدعون الفضل وکانوا یصلون فی اول الوقت **حدثنا** بذلک ابو الولید المکی عن الشافعی **باب** ما جاء فی السھو عن وقت صلوٰة العصر **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر **عن** النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الذی تفوتہ صلوٰة العصر فکانما وتر اھلہ ومالہ **وفی** الباب عن بریدة ونوفل بن

مسئلة حتی یجوز تعلیق الجلب دمتی لا یجوزان تخصیص النص بالرائے جائز اذا کان لہ وجہ جلیا وھذا صحیح فیجب تقییدہ ما قال الاصولیون فانا نجد تخصیص النصوص الواردة فی الانفاق من الشکر والصبر وغیرھا وکذلک قد یخصص نصوص المعاملات بالرائی ایضا. **قولہ** وقال احمد نا عباد بن ا لخ ھھنا تحویل والمدار سیار. **قولہ** جمیعا عن عون المراد من الجمع ھو عون وعبد ود اسمٰعیل **باب** ما جاء فی الرخصة فی السمر بعد العشاء المرخص من السمر لیس ھو المنھی عنہ بل المذکور ھھنا من حوائج الدین وھو لیس بسمر واستعمل لفظ السمر تشاکلا. **واعلم** ان الامور قد تختلف باختلاف النیات فی فتح القدیر یجوز قرأة الاشعار العربیة بشرط ان لا یکون الممدوح حاضرة وتکون القرأة بنیة معرفة العربیة وثبت اثر اجازة الاشعار عن عمرؓ اقول ان معرفة العربیة فرض کفایة وکذلک فی رد المحتار لابن عابدین **باب** ما جاء فی الوقت الاول من الفضل. قال الشوافع ان المراد من الصلوٰة فی اول الوقت ھو اول حصص الوقت من ابتداء دخول الوقت والمراد عندنا من اول الوقت اول وقت کان معتاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ الشوافع بالعمومات ونزلنا علی اخذ الخصوصات وھو اقرب وحدیث الباب ساقط سندا وکذلک اخرجہ فی مستدرک الحاکم وھو ایضا معلول وتعرض الحاکم الی تصحیحہ ولا یمکن التصحیح کیف وقد ورد الحدیث فی مواضع فی الصحیحین وفیھا الصلوٰة علی میقاتھا. **قولہ** والجنازة اذا حضرت فی قول لو حضرت الجنازة فی الاوقات الثلثة المکروھة تجوز الصلوٰة علیھا فی الوقت المکروہ ثم اختلف فقیل الافضل تاخیرھا الی خروج الوقت المکروہ وقیل تعجیلھا فی ذلک الوقت واما لو حضرت قبلہا فلا یجوز ادائہا فیہا فان الوجوب کامل فیجب الاداء ایضا کذلک ومثل الجنازة حال سجدة التلاوة. **قولہ** ای العمل افضل اختلف الاحادیث فی بیان افضل الاعمال وجوابات علیہ السلام متعددة بتعدد اسولة السائلین فقیل فی التوفیق ان الاختلاف بحسب احوال السامعین وقال ملک العلماء عز الدین بن عبد السلام والشرط ان یکون السامع حاضرا ولن یکون السوال من باب الاعمال لا العقائد وقیل ینظر الی خصوص الفاظ جوابہ علیہ السلام ومنہم الشیخ الاکبر وقال لا ترادف فی الالفاظ اصلا فمعنی الافضل والخیر مغائر وقال لکل اسم من اسماء اللہ حضرة لا یدخل فیھا غیرہ والحق رحمہ الشیخ الاکبر وابن تیمیة من نفی الترادف والاقرب جوابا ما قال الطحاوی فی مشکل الآثار بما حاصلہ ان یؤخذ کل الاحادیث ویتتبع الطرق فیؤخذ کل اول افضل الاعمال فیدرج تحت نوع واحد فالاولویة نوعیة وکذلک یؤخذ کل ثانی الاحادیث الدالة علی افضل الاعمال فیدرج تحت نوع آخر وھکذا ولما اشکال اختلاف الاحادیث تقدیما وتاخیرا فی بیان افضل الاعمال فلم یجب منہ الطحاوی فانہ محتاج الی تتبع طرق الاحادیث وخصوص المتون ولا تحتوی علیہ ضابطة. **قولہ** مرتین قد ثبت التاخیر مرتین مرة فی مکة حین امامة جبریل ومرة فی المدینة حین تعلیمہ علیہ السلام رجلا مواقیت الصلوٰة واما قول عائشة رضی فمبنی علی علمھا فانہا لم تکن فی واقعة امامة جبریل فی مکة عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم. **قولہ** وکانوا یصلون فی اول وقت ھذا منظور فیہ. **باب** ما جاء فی السھو عن وقت العصر. قری اھلہ ومالہ منصوبا وقرأ مرفوعا والافصح الاول ویکون متعدیا الی المفعولین وفی القرآن ولن یترکم اعمالکم ثم فی فوات العصر اقوال قال الاوزاعی فواتھا بدخول الاصفرار کما فی ابی داؤد ص ٦٠ ولکنہ مبنی علی قولہ ان وقت العصر الی الاصفرار وھو قول الحسن بن زیاد من احنافنا والاصطخری الشافعی وفی روایة وفواتھا ان تدخلھا صفرة وکنت اذعم مرفوعا حتی ان وجدت فی علل ابی حاتم انہ موقوف وقول نافع وھذا الشرح کان لطیفا لکنہ غیر مرفوع اقول حمل الفوات علی الظاھر لے الفوات بغروب الشمس ومحاورة وتر اھلہ ومالہ انہ یقال فی حق من قتل ولم یودہ ولم یقتص لولیہ فولیہ موتور الابل والمال وان قیل ان تخصیص العصر یدل علی ان الفوات بدخول الاصفرار اقول ان حکم وتر الاھل والمال عمّ الخمسة واما وجہ التخصیص بالذکر فمذکور فی مسلم ص ٢٧٥ انما عرضت علی الامم السابقة فضیعوھا ولو اقتصوھا فلھم الاجران ولذا اھتم القرآن بشان صلوٰة الوسطی وحدیث الباب شرح آخر وھو ان الفوات فوات الصلوٰة بالجماعة ذکرہ ابن ملیب شارح البخاری ویؤیدہ ما فی معرفة الصحابة لابن مندة الاصبہانی مرفوعا الموتور اھلہ ومالہ من فاتتہ صلوٰة العصر بالجماعة نقل الزرقانی متنہ وتتبعت الاسانید وفی سندہ لیث بن ابی سلیم وھو من رواة مسلم مقرونا مع الغیر وقد یحسن حدیثہ فیکون من رواة الحسن مذھب الجمھور ان صلوٰة صلاة

لـہ **قولہ** الوقت الاول من الصلوٰة رضوان اللہ ای سبب رضاہ کاملا لما فیہ من المبادرة الی الطاعات قال الشیخ فی اللمعات والظاھر ان المراد ما سوی ما استحب فیہ التاخیر کالتبرید للظھر والاسفار للفجر ونحو ذلک انتہی والظاھر ان کلمة من فی قولہ من الصلوٰة تبعیضیة کما قال علی القاری وبہ یجتمع النصوص ١٢ **٢ قولہ** اذا اٰنت قال التوربشتی المشہور الموجود فی اکثر النسخ اٰنت بالنون من الاتیان وھو تصحیف وانما المحفوظ من ذوی الاتقان آنت علی وزن کانت بمعنی حانت کذا فی اللمعات ١٢ **٣ قولہ** مرتین لعلھا ما صلیت صلوٰة مع جبریل للتعلم او صلوٰة مع السائل للتعلیم یعنی ان اوقات صلوٰة صلی اللہ علیہ وسلم کلہا کانت فی وقت الاختیار الا ما وقع من التاخیر الی آخرہ لبیان الجواز ونحوہ کذا قالہ علی القاری ١٢ **٤ قولہ** فکانما وتر اھلہ ومالہ بلفظ المجہول ای سلب واخذ ای ذکا نما فقد ھما بالکلیة ونقصا قال السید روی بالنصب علی انہ مفعول ثان و وتر اضمر فیہ مفعول ما لم یسم فاعلہ وھو عائد الی الذی تفوتہ فالمعنی اصیب باھلہ ومالہ ومثلہ قولہ تعالی ولن یترکم اعمالکم وروی بالرفع علی ان وتر بمعنی اخذ فیکون اھلہ ومالہ ھو المفعول الذی لم یسم فاعلہ کذا فی المرقاة ١٢

قوت المغتذی

الوقت الاول من الصلوٰة رضوان اللہ والوقت الآخر عفو اللہ) قال ق روی عن ابی بکر الصدیق انہ قال رضوان اللہ احب الینا من عفوہ قال علی رضا لان رضوانہ للمحسنین وعفوہ عن المقصرین وللدارقطنی بحدیث ابی محذورة زیادة وسط الوقت رحمة اللہ ٭ قلت احفظ انہ لماوردی لابی بکر بالثلاث قال راویہ علیک برضوان اللہ تعالی تربت یداک (الصلوٰة اذا آنت) بسکون تا وثان قال ق وابن سید الناس روایتنا بفوقیتین وروی آنت بھمزة فنون کباعت حانت وحضرت (الذی تفوتہ صلوٰة العصر فکانما وتر اھلہ ومالہ) قال ق ای سلب عنہ فبقی وترا فردا قال روی برفع اھلہ بدل من ضمیر وتر وبنصبہ مفعولا وزاد ابن سید الناس او اھلہ نائب وتر بمعنی نزع ومالہ عطف علی کل وھذا لمن فاتتہ جاعۃ حتی غربت والداؤدی ای یجب علیہ اسف واسترجاع مثل ما یجب علی من وتر اھلہ ومالہ قال حب و دخلت الفا بالخبر وکانما لتضمن الذی معنی الشرط ٭ قلت صوابہ لشبہہ بالشرط فی عمومہ وابہامہ

معاوية قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد رواه الزهري ايضا عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في تعجيل الصلوة اذا اخرها الامام حدثنا محمد بن موسى البصري نا جعفر بن سليمان الضبعي عن ابي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن ابي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر امراء يكونون بعدي يميتون الصلوة فصل الصلوة لوقتها فان صليت لوقتها كانت لك نافلة والا كنت قد احرزت صلوتك وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وعبادة بن الصامت قال ابو عيسى حديث ابي ذر حديث حسن وهو قول غير واحد من اهل العلم يستحبون ان يصلي الرجل الصلوة لميقاتها اذا اخرها الامام ثم يصلي مع الامام والصلوة الاولى هي المكتوبة عند اكثر اهل العلم وابو عمران الجوني اسمه عبد الملك ابن حبيب **باب** ما جاء في النوم عن الصلوة حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن ثابت البناني عن عبد الله بن رباح الانصاري عن ابي قتادة قال ذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم نومهم عن الصلوة فقال انه ليس في النوم تفريط انما التفريط في اليقظة فاذا نسي احدكم صلوة او نام عنها فليصلها اذا ذكرها وفي الباب عن ابن مسعود وابي مريم وعمران بن حصين وجبير بن مطعم وابي جحيفة وعمرو بن امية الضمري وذي مخبر وهو ابن اخي النجاشي قال ابو عيسى حديث ابي قتادة حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم في الرجل ينام عن الصلوة او ينساها فيستيقظ او يذكر وهو في غير وقت صلوة عند طلوع الشمس او عند غروبها فقال بعضهم يصليها اذا استيقظ او ذكر وان كان عند طلوع الشمس او عند غروبها وهو قول احمد واسحق والشافعي ومالك وقال بعضهم لا يصلي حتى تطلع الشمس او تغرب **باب** ما جاء في الرجل ينسى الصلوة حدثنا قتيبة وبشر بن معاذ قالا نا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلوة فليصلها اذا ذكرها وفي الباب عن سمرة وابي قتادة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح ويروى عن علي بن ابي طالب انه قال في الرجل ينسى الصلوة يصليها متى ذكرها في وقت او في غير وقت وهو قول احمد واسحق ويروى عن ابي بكرة انه نام عن صلوة العصر فاستيقظ عند غروب الشمس فلم يصل حتى غربت الشمس وقد ذهب قوم من اهل الكوفة الى هذا واما اصحابنا فذهبوا الى قول علي

اصفرار الشمس مكروهة تحريما وتقع وربما تجتمع الصحة مع الكراهة مثل البيع حال اذان الجمعة وقال ابن تيمية لا يجتمعان ورد عليه بجواز نكاح المخطوبة في العدة مع كون الخطبة في العدة منهيا عنه وكذلك الصلوة في الارض المغصوبة. **باب** ما جاء في تعجيل الصلوة اذا اخرها الامام اي الامام الجائر **واعلم** ان ههنا مسئلتين لا تختلط بينهما احدهما ان يعلم ان امام الجور يؤخر الصلوة والثانية ان صلى في البيت لعذر ثم دخل المسجد واقيمت الصلوة وللشوافع في المسئلة الاولى وجوه اربعة والمختار عندهم ان يصلي في البيت صلوته ثم يصلي خلف امام الجور بنية ما صلى في البيت من الظهر والعصر وغيرهما الحاصل انه يعيد الصلوة وتقع نفلا ثم صرحوا بانه يتبع الامام وان ارتكب الكراهة تحريما فالحاصل انهم يقولون بالاداء في البيت وبالاعادة في الاوقات الخمسة وباتباع الكراهة تحريما واما مذهب ابي حنيفة فليس بمذكور في مسئلة امام الجور ومسئلة اخرى يجوز تخريجها الى هذه المسئلة ويذكر في كتبنا انه لو صلى في بيته منفردا يعيد الظهر والعشاء لا الثلثة ويذكرون انه يعيدها متنفلا وزعم البعض انه ينوي التنفل حتى ان صرح الشلبي في حاشية الزيلعي انه ينوي النافلة والحال ان مراد ارباب التصنيف انما تقع نفلا لا ان ينوي النافلة بل ينوي باسم ما صلى قبل وتقع نفلا كيف وقد صرح الطحاوي ص ۲۲۳ بالاعادة في قوله ومن قال بانه لا يعاد من الصلوة الا الظهر والعشاء ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وكذلك عبر محمد بالاعادة في موطاه ص ۱۳۷ وكذلك عبر في كتاب الآثار والجامع الصغير والمبسوط واما تفقه الشافعية فبانه اذا اخر الامام الصلوة فلا بد من ادائها معجلة وايضا يخاف جور الامام فيدخل معه في الصلوة واما شرح الحديث على مذهب الشوافع فمعنى فصل الصلوة لوقتها فان صليت لوقتها اي بعد ان صلى في بيته فيقولون بتكرار الصلوة في الشق الاول المذكور في الحديث وشرحه عندنا فمعنى فصل الصلوة لوقتها اي بعقدها في نفسه ويعود انه يصلي الصلوات لوقتها ثم ان صليت لوقتها اي مع الامام قبل ان تصلي منفردا فلا نقول بتكرار الصلوة في الشق الاول وان قيل كيف يصح قول فانها لك نافلة فان هذه الصلوة فرض نقول قد يطلق النافلة على صلوة الفرض ويكون معناه انه زيادة اجر لك ويقع لك مجانا كما في حديث المشكوة من توضأ فمشى فحطت الخطيات بخطوته اليمنى وترفع درجته بخطوته اليسرى وتكون صلوته نافلة وكذلك ذهب بعض العلماء الى ان صلوة التهجد واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم واطلق في القرآن فتهجد به نافلة لك والقرينة على شرحنا ما في المسلم ص ۲۳۱ فصل الصلوة لوقتها ثم اذهب لحاجتك وان اقيمت الصلوة وانت في المسجد فصل على عدم التكرار وتصدى النووي الى التاويل فيه واما ما في مسلم ص ۲۳۱ فلا تقل اني صليت فلا اصلي فمعناه لا تقل باللسان او يقال لا ياتي عليك نوبة ان تقول اني صليت بل انتظر صلوة الامام فان صليت في الوقت فصل معهم وايضا ظاهر شق حديث الباب يخالف الشوافع فان الصلوة الاولى يعني نافلة عندهم **باب** ما جاء في النوم عن الصلوة مذهب الشافعي ان النائم اذا تنبه فذلك وقت صلوته وان استيقظ عند الاوقات المكروهة فيصلي الصلوة ويقولون ان حديث الباب مخصص لحديث لا صلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس وتفصيل هذه الضابطة سياتي في موضعه. **قوله** نومهم عن الصلوة الخ واقعة ليلة التعريس والراجح عند المحدثين انها حين القفول من غزوة خيبر واطنب الطحاوي في المسئلة ومذهبنا انه لا يصلي في الوقت المكروه وقال الطحاوي ان فعله عليه السلام في هذه الواقعة مفسر لقوله في هذه الواقعة فانه اخر الصلوة حتى خرج وقت الكراهة لما في البخاري حتى ابيضت الشمس وفي الدارقطني حتى امكنتنا الصلوة وقال الشافعية تاخيره عليه السلام كان ليخرج من موضع الشيطان ونقول ان المكان والزمان مؤثران لما رويناه آنفا واقر الحافظ في الفتح بان مذهب ابي بكرة رضي الله عنه ومذهب كعب بن عجرة موافق لمذهب ابي حنيفة وقال عبد العلي بحر العلوم في الاركان الاربعة ان بناء اختلاف المذهبين على ان اذا ظرفية عند الحجازيين وشرطية عند العراقيين كما قال ابو حنيفة فيمن قال اذا لم اطلقك فانت طالق ان يقع الطلاق في آخر زمان الحيوة لان اذا شرطية وقال صاحباه لو لم يطلق يقع في الحال لان اذا ظرفية وليس البناء على ما قال بحر العلوم **باب** ما جاء في الرجل ينسى الصلوة **قوله** علي بن ابي طالب يمكن ان يقال ان التعميم باعتبار وقت الاداء ووقت القضاء لا باعتبار وقت الكراهة او غيره. **قوله** عن ابي بكرة قصته انه نام في بستانه عن صلوة العصر وكان عنده اولاده فلم يوقظوه فاستيقظ والشمس

---

۱ **قوله** الضبعي بضم المعجمة وفتح موحدة نسبة الى ضبيعة بن نزار ۲ **قوله** وقال بعضهم لا يصلي حتى تطلع الشمس او تغرب وبه قالت الحنفية لما رواه البخاري عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس فاخروا الصلوة حتى ترتفع واذا غاب حاجب الشمس فاخروا حتى تغيب ۱۲

قوت المغتذي

يا ابا ذر امراء يكونون بعدي يميتون الصلوة قال ابن سيد الناس اي يخرجونها عن وقتها فكانت كالميت الذي خرجت روحه فصل الصلوة لوقتها اي المختار. قوله فان صليت لوقتها كانت لك نافلة اي زيادة في عمل وثواب والا كنت قد احرزت صلاتك اي فعلتها لوقتها وما يعيب اذ لولا ... حديث ابي ذر حديث حسن بل هو صحيح اخرجه مسلم وقال عبد الله ان المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله قال في الصحيح ما بعد هذا انه ما شغل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه يوم الخندق صلاة واحدة وهي العصر قال ابن سيد الناس اختلفت الروايات في نسيانه يوم الخندق فيما ياتي فيها العصر وهو في ق وبالمؤطا الظهر وبهذا الاربع صلوات فمن الناس من اعتمده فقبل ومن جمع بين كل بان الخندق كانت اياما فكانت الصلوة باوقات مختلفة في تلك الايام فهذا اولى من الاول لحديث ابي سعيد في ذلك سنده صحيح جليل قبل نسخ بصلاة الخوف

احمد بن منیع نا هُشَیم اخبرنا منصور وهو ابن زاذان عن قتادة انا ابو العالية **عن** ابن عباس قال سمعتُ غير واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وكان من احبّهم الیّ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن الصلوٰة بعد الفجر حتی تطلُع الشمس وعن الصلوٰة بعد العصر حتی تغرب الشمس **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وابی سعید وعُقبة بن عامر وابی هریرة وابن عُمر وسَمُرة بن جندب وسلمة بن الاکوع وزید بن ثابت وعبد الله بن عَمرو ومعاذ بن عَفرآء والصنابحی ولم یَسمع من النبی صلی الله علیه وسلم وعائشة وکعب بن مُرّة وابی اُمامة وعمرو بن عَبَسة ویعلی بن اُمیّة ومُعاویة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس عن عمر حدیث حسن صحیح **وهو** قول اکثر الفقهاء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومَن بعدهم انهم کرهوا الصلوٰة بعد صلوٰة الصبح حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرُب الشمس واما الصلوٰات الفوائت فلا باس ان تقضی بعد العصر وبعد الصبح قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید **قال** شُعبة لم یسمع قتادة من ابی العالیة الا ثلثة اشیاء **حدیث** عُمر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الصلوٰة بعد العصر حتی تغرب الشمس وبعد الصبح حتی تطلع الشمس **وحدیث** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا ینبغی لاحد ان یقول انا خیرٌ من یونس بن متّی **وحدیث** علی القُضاة ثلثة

باب ما جاء فی الصلوٰة بعد العصر **حدثنا** قتیبة نا جریر عن عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال انما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الرکعتین بعد العصر لانه اتاه مال فشغله عن الرکعتین بعد الظهر فصلّاهما[1] بعد العصر ثم لم یعد لهما **وفی** الباب عن عائشة وام سلمة ومیمونة وابی موسی **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **وقد** روی غیر واحد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی بعد العصر رکعتین وهذا خلاف ما روی عنه انه نهی عن الصلوٰة بعد العصر حتی تغرب الشمس **و** حدیث ابن عباس اصح حیث قال لم یعد لهما **و** قد روی عن زید بن ثابت نحو حدیث ابن عباس **وقد** روی عن عائشة فی هذا الباب روایات روی عنها ان النبی صلی الله علیه وسلم ما دخل علیها بعد العصر الا صلی رکعتین **و** روی عنها عن ام سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی عن

ختم الطواف فخطر العرق بین رکعتی الطواف وسجدة التلاوة ولنا فی نفی رکعتی الطواف اثر عمر بن الخطاب فانه طاف قبل طلوع الشمس ولم یصل رکعتی الطواف حتی بلغ ذی طوی اخرجه الطحاوی موصولا والبخاری معلقا ولنا ایضا اثر البنی الکریم ام سلمة رض طوفی وراء الناس فطافت ولم تصل حتی خرجت ولم ینکر النبی صلی الله علیه وسلم علیها وقال ابو حنیفة رح فی نفل لفظ الثانیة للاوقات المکروهة تجوز فیها الفرائض والواجبات لعینها لا النوافل والواجبات لغیرها ولم یفرق الشافعی بین الطائفتین وقال تصح الفرائض وذوات الاسباب من النوافل مثل التحیتین والکسوف لا غیرها وتجوز السنن الاکدة ایضا وقال مالک یجوز الفرائض لا ان فلا ولفقه الشافعی ان ذوات الاسباب سماویة وغیرها فی خبر العید فرد النبی علی ما فی طوعه وقال صاحب الهدایة ان وقت بعد الفجر والعصر ینبغی ان یکون مشغولا بالفرض فالتنفیل لیس بسبب الوقت فتجوز الفرائض والواجبات اجتهادا وقال ابن الهمام هذا تخصیص بالرای ابتداء فلم یجب عن الایراد واخذ طریقا آخر لاثبات المسئلة وقال الطحاوی فی التفقه ان النهی عن الصلوٰة بعد العصر والفجر صلوٰة ما صلی فی الفور بعد دخول الوقت اذ بطوله فعلم ان التاثیر للصلوتین فلا قبح فی الوقت واقول فیما قال الشیخ علی صاحب الهدایة بانه تخصیص النص بالنص فانه قد خص منه صلوٰة العصر والفجر ونص آخر مستقل وهو قضاء الوتر اخرجه الترمذی ص ۶۱ بسند فیه عبد الرحمن بن زید بن اسلم وهو متکلم فیه بخلاف اخیه عبد الله فانه ثقة واخرجه ابو داود ص ۲۰۲ وصححه العراقی ولکنه غیر واضح والاوضح ما فی سنن الدارقطنی وقال الشوافع حدیث الباب عام وخصصه حدیث التحیة فتحول الی مسئلة الاصول فقال الشافعیة لا تعارض العام والخاص فیراد من العام ما وراء الخاص تقدم الخاص او تاخر او لم یعلم التاریخ وقال الاحناف لو علم تاریخ فالمتاخر ناسخ والا فوقع التعارض فتحول الی باب التعارض وهذا لو هم الناظر ان الشافعیة یوخذ بالزائد فالزائد وتعبیرهم هذا جید موثر قوی کما قال الاحناف فاقول ان المراد من التعارض عندنا انه یعامل فیه بمقاسمة الاصول فانه قد کثر تخصیص النوعیات باحکام لا تکون فی الجنسیات وهذا من تعبیرنا فصار تعبیرنا ایضا اجود واقوی بصورت ضابطتنا اشمل علی ما بلغتهم ومقاسمة الاصول ان یکون جزئی واحد مثلا یصلح للاندراج تحت العام ویصلح للاندراج تحت الخاص فادخاله تحت ما له زیادة استحقاق مقاسمة الاصول فتجری الضابطة فیما نحن فیه بان الشریعة تامر بعدم حلة الصلوٰة ثم ما کان دینا من الله من الفرائض والواجبات لعینها یجوز اداؤه وما کان من الشرع من الواجب لغیره وان فلا لا یجوز اداؤه وبالفاظ آخر ان ما کان فی ذمته من الله یجوز اداؤه والا فلا ویفید هذا الاصل فیما مر من الصلوٰة منفردا اذا امات الامام الجائر الصلوات فقال الشافعیة ان الشریعة امرت بتکرار الصلوات فیکون فی الصلوات الخمسة ونقول امر الشارع باداء الصلوٰة فی وقتها الا بالتکرار کما هو مزعوم الخصم ثم سائل سائل انی اصلی معهم قال نعم لو شئت کما یدل علی هذا صراحة ما فی ابی داود ص ۶۳ فلا تکون الاعادة الا فیما تجوز منه فاذن انکر سورة تکرار الصلوٰة فی الاوقات الخمسة ولینته برق بهذا **قوله** لا ینبغی لاحد ان یقول انا خیر من یونس الخ قیل ان مصداق انا هو المتکلم وقیل مصداقه هو النبی صلی الله علیه وسلم ثم تخرج الحامل فی الشرح الثانی فان فضله علیه السلام ثابت علی جمیع الانبیاء السابقین بلا ریب. **قوله** حدیث علی هو قول علی کما فی السنن الکبری ولیس بمرفوع وان ما نقل من کراهة الصلوٰة فی الاوقات الثلثة مع الصحة فاجتماع الصحة مع الکراهة لیس ببعید وقال الشیخ ابن الهمام انما یجتمعان فی المعاملات لا العبادات فان فی المعاملات طرفین طرف الدنیا وطرف الدین بخلاف العبادات فان الطرف فیها واحد وهو طرف اخروی واقول یلزم منه هذا الارتفاع باب کراهة الصلوٰة ویحتمل ان یقال ان الکراهة الواقعة علی نفس الصلوٰة لا تجتمع معها بخلاف الکراهة فی بعض اجزائها فیجمع قول الشیخ بالارتفاع باب الکراهة وهذا القید انما فیه ایضا فی اشکال اشکل علیهم حله وهو عدم اجتماع الصحة مع الکراهة التحریمیة وهو قول عندهم والله اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء فی الصلوٰة بعد العصر فی الصحیحین عن عائشة رض ثبوت الرکعتین بعد العصر مواظبة فی بیت عائشة رض وفی السنن عن ابن عباس وام سلمة انه علیه السلام شغل عن سنتی الظهر فقضاهما بعد العصر قال الشافعیة بجواز الرکعتین بعد العصر وعندنا من خصوصیة علیه السلام وقال الشافعیة ان الخصوصیة باعتبار المواظبة لا فی اصل المشروعیة والسلف ایضا مختلفون ولنا ما فی بخاری ومعانی الآثار ص ۱۸۰ ان عمر کان یضرب من یصلی الرکعتین بعد العصر وهذا لا بد من کونه علانیة ولم ینکر علیه احد من الصحابة رض فلنا ان نقول ان قول جمهور الصحابة رض مع ابی حنیفة رح وسئل الدارمی فقال اقول بقول عمر بن الخطاب وحدیث الباب لنا وقال الحافظ ان عطاء اختلط فی آخر عمره واخذ عنه جریر بعد الاختلاط ولنا

---

[1] **قوله** فصلاهما بعد العصر هذا یدل علی ان قضاء السنة سنة وبه اخذ الشافعی والظاهر ان هذا من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم لعموم النهی للغیر ولانه ورد فی حدیث انه کان یصلیهما دائما وقد ذکر الطحاوی بسنده حدیث ام سلمة وزاد فقلت یا رسول الله افنقضیهما اذا فاتتا قال لا انتهی معنی الحدیث کما قاله ابن حجر وقد علمت ان من خصائصی انی اذا عملت عملا داومت علیه فمن ثم فعلتهما نهیت غیری عنها لکن خالف کلامه حیث قال ومن هذا اخذ الشافعی ان ذات السبب لا تکره فی تلک الاوقات ولا یخفی انه اذا کان من خصوصیاته فلا یصلح للاستدلال والله اعلم بالحال قال القاضی اختلفوا فی جواز الصلوٰة فی الاوقات الثلاث وبعد صلوٰة الصبح الی الطلوع وبعد صلوٰة العصر الی المغرب فذهب داود الی جواز الصلوٰة فیها مطلقا وقد روی عن جمع من الصحابة فلعلهم لم یسمعوا نهیه صلوات الله وسلامه علیه او حملوه علی التنزیه دون التحریم وخالفهم الاکثرون فقال الشافعی لا یجوز فیها فعل صلوٰة لا سبب لها اما الذی له سبب کالمنذورة وقضاء الفائتة فجائز لحدیث کریب واستثنی ایضا مکة واستواء الجمعة وقال ابو حنیفة رحمه الله یحرم فعل کل صلوٰة فی الاوقات الثلاث سوی عصر یومه عند الاصفرار ویحرم المنذورة والنافلة بعد الصلوتین دون المکتوبة الفائتة وسجدة التلاوة وصلوٰة الجنازة کذا فی المرقاة ۱۲

الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس **والذی** اجتمع علیہ اکثر اھل العلم علی کراھیۃ الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس الا ما استثنی من ذٰلک مثل الصلوٰۃ بمکۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس بعد الطواف **فقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخصۃ فی ذٰلک وقد قال بہ قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم **وبہ** یقول الشافعی و احمد و اسحٰق **وقد** کرہ قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم الصلوٰۃ بمکۃ ایضا بعد العصر و بعد الصبح **وبہ** یقول سفیان الثوری و مالک بن انس و بعض اھل الکوفۃ **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ قبل المغرب **حدثنا** ھناد نا وکیع عن کھمس بن الحسین عن عبد اللہ بن بریدۃ **عن** عبد اللہ بن مغفل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بین کل اذانین صلوٰۃ لمن شاء **وفی** الباب عن عبد اللہ بن الزبیر **قال** ابو عیسٰی حدیث عبد اللہ بن مغفل حدیث حسن صحیح **وقد** اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ قبل المغرب فلم یر بعضھم الصلوٰۃ قبل المغرب **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم انھم کانوا یصلون قبل صلوٰۃ المغرب رکعتین بین الاذان والاقامۃ **وقال** احمد و اسحٰق ان صلاھما فحسن و ھٰذا عندھما علی الاستحباب **باب** ما جاء فیمن ادرک رکعۃ من العصر قبل ان تغرب الشمس **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن بسر بن سعید وعن الاعرج یحدثونہ **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرک

ما فی معانی الآثار ص ۱۸۰ عن ام سلمۃ رضی اللہ عنہا قالت رعلیہ السلام افنقضیھما اذا فاتتا قال لا اہ وسکت الحافظ عن الکلام علی حدیث الطحاوی قال رجل ان سندہ عن یزید بن ہارون عن حماد بن سلمۃ فیہ شیء فان حمادا اختلط فی الآخر واقول تتبعت مسلما فاستخرجت منہ سند یزید بن ہارون عن حماد بن سلمۃ فی مواضع کثیرۃ فکیف حکم ذٰلک الرجل علی ذٰلک السند وصرح السیوطی فی الخصائص الکبری وصحح الحدیث موجود فی مسند احمد فالاصل عندی ان حدیث الطحاوی فی اعلی مراتب الحسن لذاتہ ولنا ما فی مسند احمد وبعضہ فی البخاری ان معاویۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دخل المدینۃ وکان ابن الزبیر یصلی الرکعتین بعد العصر فقال معاویۃ ما تفعل فانی ما وجدتہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن الزبیر علمتہ من عائشۃ رضی اللہ عنہا فارسل معاویۃ رجلا الی عائشۃ فقالت ما صلی فی بیتی وارسلتہ الی ام سلمۃ رضی اللہ عنہا وقالت ام سلمۃ رضی اللہ عنہا انہ علیہ السلام قضی الرکعتین اللتین بعد الظہر رحم اللہ عائشۃ قد کنت ذکرت لھا فاضطرب حدیث الصحیحین عن عائشۃ رضی اللہ عنہا وبہٰذا العلۃ رجح الترمذی حدیث ابن عباس علی حدیث البخاری وقال حدیث ابن عباس اصح ولنا ایضا ما فی مصنف عبد الرزاق عن ابی سعید نفعل ما امرنا وفعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما امر فدل علی ان فعلھما علی خصوصیتہ علیہ السلام کما قلنا **قولہ** عنہا عن ام سلمۃ رضی اللہ عنہا لعل عن ام سلمۃ لیس بصحیح فان عائشۃ روت بدون الواسطۃ کما قال المصنف وفی الباب عن عائشۃ رضی اللہ عنہا الا ان یراد ما فی مسند احمد فی قصۃ معاویۃ وابن الزبیر رضی اللہ عنہ **قولہ** الا ما استثنی من ذٰلک اسناد الاستثناء ضعیف **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ قبل المغرب تسن الرکعتان قبل المغرب عند الشافعی وفی قول منہ الاباحۃ وقال ابو حنیفۃ ومالک لا ینبغی وقال ابن الہمام بالاباحۃ ونفی الاستحباب وحدیث الباب للشافعی واجیب بان المراد التکثیر مقدار الصلوٰۃ بین الاذانین لا نفل الصلوٰۃ ویرد علی ہٰذا الجواب ما فی البخاری فی الموضعین عن عبد اللہ بن مغفل صلوا قبل المغرب رکعتین وانی تتبعت لاجد نہا مرتین او حدیث واحد فلم اجد فیہ شیئا من المحدثین الا ان بوب البخاری علی الفصل بین الاذانین واتی فیہ بحدیث الباب وبوب علی الرکعتین قبل المغرب واتی فیہ بحدیث صلوا قبل المغرب رکعتین وفی مسند البزار بین کل اذانین صلوٰۃ الا المغرب واوردہ ابن الجوزی فی الموضوعات وقال السیوطی فی اللآلی المصنوعۃ انہ لیس بموضوع وقال ابن حبان بن عبید اللہ صعفر اتقہ وہو راوی الحدیث لا حیان بن عبد اللہ المکبر الذی کذب بہ الفلاس وابن عبید اللہ وثقہ البزار والزیلعی والحافظ نقلا قول ابن الجوزی والبزار ولم یخبرا ما قال السیوطی وہٰذا اعجب منہما واخرجہ الدارقطنی ایضا وقال البیہقی فی معرفۃ السنن والآثار انہ وہم حیان وادرجہ من نفسہ وعندی قرائن من سنن الدارقطنی علی کونہ مرویا من النبی وليس من ادراج الراوی ونقول بعد تسلیم الاباحۃ کما قال ابن الہمام ان الحدیث لا یدل علی الاستحباب لما فی البخاری وابی داؤد ص ۱۸۲ لمن شاء ان یصلیہما خشیۃ ان یتخذہا الناس سنۃ واما الفرق بین السنۃ والاستحباب فبعید فی نصوص الشارع ونقول ایضا ان البزار وابن شاہین فی کتاب الناسخ والمنسوخ یقولان بالنسخ وان الناسخ لفظ الا المغرب فدل ہٰذا انہما من الصحیحین لحدیث الا المغرب **قولہ** فقد روی عن غیر واحد الخ لنا ما فی ابی داؤد ص ۱۸۲ سئل ابن عمر عن الرکعتین قبل المغرب قال ابن عمر ما رأیت احدا یصلیہما قبل المغرب فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسند حسن وقال النووی فی شرح مسلم ان الجمہور مع ابی حنیفۃ ولکن الاحادیث ترد علیہم وفی فتح الباری وعمدۃ القاری سئل احمد عن الرکعتین قبل المغرب فقال ما صلیت الا مرۃ واحدۃ ثم فی العمدۃ حین بلغنی الحدیث ای ما صلیت الا مرۃ واحدۃ حین بلغنی الحدیث وہو داب احمد وفی الفتح حتی بلغنی الحدیث فظاہرہ انہ صلاہما مرۃ ثم اذا بلغہ الحدیث استمر علی الاتیان بہما ولکن الصحیح ما فی العمدۃ بقرینۃ ما فی مسند احمد **اطلاع** ذکر الشیخ عبد الحق الدہلوی فی الحاشیۃ لحدیث بریدۃ الاسلمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر لم یصلوہا الخ وہٰذا غلط فان المروی عن بریدۃ استثناء الا المغرب فی مسند البزار واما ما رواہ الشیخ فہو مروی عن ابراہیم النخعی مرسلا فی کتاب الآثار **باب** ما جاء فیمن ادرک رکعۃ من العصر قبل ان تغرب الشمس مذہبنا ان طلوع الشمس فی خلال الصلوٰۃ مفسد للصلوٰۃ ثم قال الشیخان تحولت الصلوٰۃ الی النفل وقال محمد تبطل من الاصل ولا تبقی النافلۃ ایضا ودرایۃ شاذۃ عن ابی یوسف فی الفجر انہا لا تبطل وتبقی فریضۃ ثم اذا طلعت فالسبیل عندہ اذن ان یمکث المصلی علی حالہ ویؤدی الباقیۃ بعد خروج وقت الکراہۃ ولما اذا غرب الشمس فلا تفسد الصلوٰۃ فحدیث الباب یخالفنا الا علی الروایۃ الشاذۃ عن یعقوب وقال الائمۃ الثلاثۃ من الحجازیین ان مصداق حدیث الباب المعذور من النائم وغیرہ والنہی عن الصلوٰۃ فی ہٰذہ الاوقات لغیر المعذور والمآل انہ لا ایماء فی متن الحدیث الی المعذور وقال الشافعیۃ من تعمد واخر العصر صحت صلوٰتہ ویکون مرتکب الکبیرۃ والجواب اجمالا من صار اہل الوجوب من البالغ والمسلم بان اذا اسلم وغربت الشمس فی خلالہا لم تفسد صلوٰتہ بدون اثم واما الاحناف فاجاب احد بما یشفی ما فی الصدور وقال الطحاوی ص ۲۳۲ انہ محمول علی من صار اہل الوجوب بان تجب الصلوٰۃ علیہ ثم یقضیہا ثم ردہ الطحاوی بان روایۃ الصحیحین فلیضف الیہا رکعۃ اخری یخالفہ ثم اختار الطحاوی بطلان الصلوٰۃ عند الطلوع والغروب وجعل حدیث الباب منسوخا بکلا الجزئین ونقلہ الحافظ ثم ردہ من جانبہ بما ردبہ الطحاوی والعجب

۱؎ **قولہ** فقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخصۃ فی ذٰلک لما قال صلعم لا تمنعوا احدا طاف بہٰذا البیت وصلی ایۃ ساعۃ شاء من لیل ونہار وعند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ حکمہا حکم سائر البلاد فی الکراہۃ لعموم حدیث النہی وقیل انہ ناسخ لما سواہ لان المحرم راجح قال ابن الملک والظاہر ان المراد بقولہ صلی ایۃ ساعۃ شاء فی الاوقات الغیر المکروہۃ توفیقا بین النصوص انتہی ۱۲ ۲؎ **قولہ** بین کل اذانین الخ قال ابن الجوزی فائدۃ ہٰذا الحدیث انہ یمکن ان یتوہم متوہم ان الاذان للصلوٰۃ یمنع ان یفعل سوی الصلوٰۃ التی اذن لہا فبین ان التطوع بین الاذان والاقامۃ جائز کذا ذکرہ فی فتح الباری والصواب ان المراد بیان ان مع کل فریضۃ نفلا وینبغی ان یصلی بینہما نافلۃ لشرف الوقت وکثرۃ الثواب واما الاشکال بالمغرب فجوابہ القول بالنسخ فیہا وانما خصت من العموم ۱۲ لمعات ۳؎ **قولہ** فلم یر بعضہم الصلوٰۃ قبل المغرب وہو قول ابی حنیفۃ قال التوربشتی انما ذہب ابو حنیفۃ الی کراہۃ النافلۃ قبل صلوٰۃ المغرب لحدیث بریدۃ الاسلمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر رضی اللہ عنہم لم یصلوہا وما رواہ غیرہ من الصحابۃ فہو منسوخ وعن ابن عمر قال ما رأیت احدا یصلیہما علی عہد النبی صلعم فیہ دلیل علی نسخ ما کان قبل رؤیتہ کذا فی اللمعات وتمامہ فی فتح القدیر ۱۲ ۴؎ **قولہ** قال النووی قال ابو حنیفۃ تبطل صلوٰۃ الصبح بطلوع الشمس لانہ دخل وقت النہی عن الصلوٰۃ بخلاف غروب الشمس والحدیث حجۃ علیہ وجوابہ ذکرہ صدر الشریعۃ فی شرح الوقایۃ فلیطالع ثم قال ابن الملک قیل معناہ فقد ادرک وقتہا فان لم یکن اہلا للصلوٰۃ ثم صار اہلا وقد بقی من الوقت قدر رکعۃ لزمتہ تلک الصلوٰۃ کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (بین کل اذانین صلوٰۃ) قال ابن سید الناس ای بین اذان واقامۃ تثنیۃ تغلیب کالعمرین والقمرین تخفیفا فالمذکر اخف من المؤنث۔

من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر **وفي** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وبه** يقول اصحابنا والشافعي واحمد واسحق ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العذر مثل الرجل ينام عن الصلوة او ينساها فيستيقظ ويذكر عند طلوع الشمس وعند غروبها **باب** ما جاء في الجمع بين الصلوتين **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر قال فقيل لابن عباس ما اراد بذلك قال اراد ان لا تحرج امته **وفي** الباب عن ابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس **قد** روى عنه من غير وجه رواه جابر بن زيد وسعيد بن جبير وعبد الله بن شقيق العقيلي **وقد** روي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا **حدثنا** ابو سلمة يحيى بن خلف البصري نا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن حنش بن عكرمة **عن** ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الصلوتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر **قال** ابو عيسى وحنش **هذا** هو ابو علي الرحبي وهو حنش بن قيس وهو **ضعيف** عند اهل الحديث ضعفه احمد وغيره **والعمل** على هذا عند اهل العلم ان لا يجمع بين الصلوتين الا في السفر او بعرفة **ورخص** بعض اهل العلم من التابعين في الجمع بين الصلوتين للمريض **وبه** يقول احمد واسحق

من الحافظ انه نقل جواب الطحاوي ولم ينقل رده وافهد ارباب التصنيف مسئلة الاصول كما ذكر شارح الوقاية وشيخ ابن الهمام واذكره محض الدعوى وعادة كثيرة لا يسعه المقام الضيق فاقول ان الحديث في حق الجماعة لا في حق الاوقات فيكون المعنى من ادرك ركعة مع الامام فليضف اليها ركعة اخرى ولكن الركعتان قبل الطلوع والغروب وزعم المجاوزون ان المفهوم كون الركعة الثانية بعد الطلوع ولا يأتي المعنى رواية فليضف اليها ركعة اخرى ولي في هذا الجواب قرائن منها ان احاديث مروي في اربعة مواضع بالفاظ متقاربة واتفقوا في المواضع الثلثة على انها في حق المسبوق فيقال في هذا الموضع ايضا انه في حق المسبوق ومن تلك المواضع ما في مسلم ص ۲۲۱ عن ابي هريرة من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة وفي مسلم في بعض الطرق من ادرك ركعة من الصلوة مع الامام الخ فيكون نصا في انه في حق المسبوق وايضا جمع مسلم حديث الباب وحديث من ادرك ركعة من الصلوة مع الامام في باب واحد فيدل على ان مصداق الحديثين واحد ومن تلك المواضع ما في ابي داود ص ۱۲۹ من ادرك الركعة فقد ادرك الصلوة قبله من ادرك الركوع وعنى البخاري في سند حديث ابي داود في جزء القراءة وقد اخرجه ابن خزيمة فعلم صحته عند ابن خزيمة ومن تلك المواضع ما في النسائي من ادرك ركعة من الجمعة الخ فاقول ان حديث الباب ايضا في حق المسبوق ولا اقول بان الحديث واحد واختلف بالفاظ من الرواة بل اقول انه عليه السلام ذكر المسئلة مرارا وان قيل ما الباعث للنكات ما وجه تخصيص الصلوتين بالذكر فيقال لعل هذا حين وجوب الصلوتين ولعل رواية ابي هريرة تكون بلا واسطة واما ان يقال ان آخر الوقت اجماعا ليس الا في الصلوتين واما ان يقال ان آخر الوقت المعلوم حسا للكل ليس الا في هاتين الصلوتين وبهذا شيخ وهو ذكر قبل ان تطلع الشمس وقبل ان تغرب وايضا يقال انه مثل حديث فضالة في سنن ابي داود ص ۶۱ قال النبي صلى الله عليه وسلم حافظ على البردين او العصرين وصلوة اهل التدريس على زيادة الاهتمام وغيره وقال السيوطي انه من خصوصيته وليس عليه الا صلوة العصرين وبقي ما ذكرت من المراد ما في فتح الباري من السنن الكبرى من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس وركعة بعد ان تطلع الشمس فقد تمت صلوته فاقول ان هذا الباب من السنن الكبرى موجود عندي وما وجدت فيه ما حكى الحافظ وذكر الشوكاني هذا الحديث من الفتح ولم يذكر السنن الكبرى وقال في بعض الروايات ولكن الانصاف ان الرواية ثابتة واقول قد سها الحافظ في فهم مراد الحديث والذي ان الحديث في مسئلة سنتي الفجر كما روى الترمذي ص ۵۷ من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس وهذا الحديث ثابت عندي من ازيد من عشرين طريقا خمس في مسند احمد وخمس في سنن الدارقطني وثلث في سنن البيهقي واثنان في صحيح سنن ابن حبان واثنان في المستدرك وواحد في طبقات الذهبي وواحد عند النسائي في الكبرى وعند الطحاوي ومدار الكل قتادة ثم عبر بعض الرواة وهم فحسب من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس وركعة بعد ما والمراد من الركعة الصلوة والصلوة قبل الطلوع هي المكتوبة والصلوة بعد الطلوع السنن ويعبر بعض الرواة بالمراد الواضح فكان ما في السنن الكبرى متعلقا بالسنن بمراد ما ذكرت وزعم الحافظ انه متعلق بحديث الباب ولقد بلغ الحافظ المراد الصحيح في التهذيب تحت ترجمة عزرة بن تميم وقال: تفرد بهذا المتن واحال على النسائي الكبرى ولم ينبه على هذا في الفتح واجر الكل ما قلت على كلام الحافظ موجودة بالدلائل والقرائن ومر العيني على حديث الباب واخرج بعض الطرق مشتملا على وجدان ركعة بعد الطلوع والغروب واقول ان هذا فتوى ابي هريرة وليس بمرفوع ولم يميز الحافظ العيني بين الموقوف والمرفوع والدليل على انه فتوى ابي هريرة عبارة البيهقي في السنن الكبرى واقول ايضا ان ابن عباس راوي حديث الباب في مسلم وفتواه ببطلان الصلوة لو طلعت الشمس بسند صحيح في مسند ابي داود الطيالسي واخرجه في النسائي ص ۹۸ ايضا انا ان اقطة المفيدة لنا ليست بمذكورة فيه (**تتمة**) والجواب الذي ذكره الطحاوي ثم رده مذكور في مدونة مالك عن ابن قاسم تلميذ مالك ويمكن نفاذ ذلك الجواب في الجملة فان فخر الاسلام والسرخسي مختلفان فيمن حضرت او اسلم او بلغ بل يجب عليه الاداء في الحال او بعد طلوع الشمس ويرد على ما قال المجاوزون فعله عليه السلام في غزوة الخندق كما في الصحيحين وبما على ما اخذه مسلم وفعله عليه السلام في ليلة التعريس فبعد الفراغ من حديث الباب تحول مسئلة جواز عصر يومه عند الغروب اما الى الاجتهاد اولى الحديث السابق في الترمذي من صلوة المنافق ولم يحق لحديث الباب التعلق بمسئلة العصر والفجر الناشئين فيما **باب** ما جاء في الجمع بين الصلوتين. اجمال مذهب مالك والشافعي واحمد جواز جمع الصلوتين وقتا باختلاف الروايات في السفر والمطر والمرض ثم الجمع جمع تقديم وجمع تاخير واكثر البغدادي جمع التقديم وعن ابي داود لم يصح حديث في جمع التقديم ثم لجمع التقديم شروط منها ان ينوي الجمع قبل تسليم الصلوة الاولى ومنها ان لا يفصل بينهما ولا يتطوع بينهما ومنها الترتيب ويشترط في جمع التاخير نية الجمع قبل فوت وقت يسع فيه الصلوة الاولى وقال ابو حنيفة واصحابه بالجمع فعلا والجمع فعلا من تعبيري وكذلك في البرهان فان تعبير الجمع الحقيقي والصوري يوهم انه ظاهر القاهر واما تفصيل المسئلة فيأتي عن قريب واما حديث الباب فقال النووي انه جمع في غير المدينة لعله لمرض واقول انه يخالف صراحة حديث الباب من غير خوف ولا مطر وكيف مرض كل القوم ثم قال النووي ذهب بعض القوم الى الجمع الوقتي بدون سفر ومطر ومرض احيانا بشرط ان لا يتخذ عادة واقول ان في واقعة الباب جمع فعل باقرار الحافظ في الفتح وكذلك قال ابو الشعثاء وتلميذه كما في مسلم ص ۲۴۶ وفي النسائي قول ابن عباس بانه جمع فعلا. **قوله** وقد روي عن ابن عباس الخ لعله اشار الى ما في مسلم ص ۲۴۶ عن ابن عباس ما يدل على انها واقعة السفر ويدل حديث الباب على انها واقعة المدينة ولم يتوجه احد من المحدثين الى انه اختلاط الراوي او غيره والحال ان الفاظ الحديثين متحدة متقاربة. **قوله** من جمع بين الصلوتين بدون عذر الخ لا يصح هذا حجة على المجاوزين وهذا اصح موقوفا على ابن الخطاب رضي الله عنه. **قوله** حنش انه حنش اثنان حنش بن ربيعة تلميذ علي رضي الله عنه وهو ثقة واما حنش هنا فهو حسين بن قيس وهو ضعيف وصحح الحاكم حديثه لكن تصحيح الحاكم وتضعيف ابن الجوزي لا يعتد به بدون موافقة احد من المحدثين وحسن ابن كثير في تفسيره رواية حنش بن قيس الا انه ايضا متساهل في حق الرواة **قوله** وبه يقول احمد الخ نسب الى احمد بن حنبل ما ذكر النووي عن بعض الشوافع ولعل المصنف لم يعتمد على هذه فانه قال في العلل الصغرى ما ثبت في الترمذي برواية الا عمل به بعض العلماء الا حديث ابن عباس

قوت المغتذي (نا ابو سلمة يحيى بن خلف البصري نا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن حنش عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال** من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر) هذا اورده ابن الجوزي بالموضوعات واعله بحنش وقال كذبه احمد وقد اخرجه الحاكم بالمستدرك وقال حنش ثقة سكن الكوفة واخرجه البيهقي بسنده وله شاهد موقوف على عمر اخرجه البيهقي واخرجه عن ابي موسى الاشعري واخرجه ابن ابي شيبة بمصنفه

وقال بعض اهل العلم يجمع بين الصلوتين في المطر **وبه** يقول الشافعي واحمد واسحٰق ولم ير الشافعي للمريض ان يجمع بين الصلوتين **باب**[۱۲۶] ماجاء في بدء الاذان[۱] **حدثنا** سعيد بن يحيى بن سعيد الاموي نا ابي نا محمد بن اسحٰق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد **عن** ابيه قال لما اصبحنا اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالرؤيا فقال ان هذه لرؤيا حق فقم مع بلال فانه اندى وامد صوتا منك فالق عليه ما قيل لك ولينادِ بذلك قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بلال بالصلوٰة خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجر ازاره وهو يقول يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذي قال قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلله الحمد فذلك اثبت **وفي** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح **وقد** روى هذا الحديث ابراهيم بن سعد عن محمد بن اسحٰق اتم من هذا الحديث واطول وذكر فيه قصة الاذان مثنى مثنى والاقامة مرة مرة وعبد الله بن زيد هو ابن عبد ربه ويقال ابن عبد رب ولا نعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا يصح الا هذا الحديث الواحد في الاذان **وعبد** الله بن زيد بن عاصم المازني له احاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو عم عباد بن تميم **حدثنا**[۱۸۱] ابو بكر بن ابي النضر نا الحجاج بن محمد قال قال ابن جريج انا نافع **عن** ابن عمر قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلوات وليس ينادي بها احد فتكلموا يوما في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى[۲] وقال بعضهم اتخذوا قرنا مثل قرن اليهود قال فقال عمر اولا تبعثون[۳] رجلا ينادي بالصلوٰة قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلوٰة[۴] **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر **باب**[۱۲۷] ما جاء في الترجيع في الاذان **حدثنا**[۱۸۲] بشر بن معاذ نا ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن ابي محذورة قال اخبرني ابي وجدي جميعا **عن** ابي محذورة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقعده والقى عليه الاذان حرفا حرفا قال ابراهيم مثل اذاننا قال بشر فقلت له اعد علي فوصف[۵] الاذان بالترجيع **قال** ابو عيسى حديث ابي محذورة في الاذان حديث صحيح **وقد** روي عنه من غير وجه وعليه العمل بمكة وهو قول الشافعي **حدثنا**[۱۸۳] ابو موسى محمد بن المثنى نا عفان نا همام عن عامر الاحول عن مكحول عن عبد الله بن محيريز **عن** ابي محذورة ان النبي صلى الله عليه وسلم علمه الاذان تسع عشرة

انه عليه السلام جمع بين الظهر والعصر بالمدينة الخ وحديث اذا شرب الخمر فاجلدوه وان عاد في الرابعة فاقتلوه واقول ان الحديثين معمول بهما عندنا ونقول انه جمع فعلي. **قوله** للمريض الخ اما كان النبي صلى الله عليه وسلم مريضا لنص حديث بلا خوف ولا مطر ولو سلم بتقدير المحال فهل كان المقتدون كلهم مريضين ايضا ولا يقبل العاقل هذا الاحتمال الا عرج المريض **باب** ما جاء في بدء الاذان. بدء الاذان في المدينة وفي بعض الروايات الساقطة ان جبرئيل عليه السلام علم عليه السلام الاذان في ليلة الاسراء والاذان عندنا سنة ونسب وجوبه الى محمد واقول لعله ماخوذ مما قال محمد ان يقاتل الامام بقوم اجتمعوا على ترك الاذان ولا يخرج الوجوب من هذا فانه روي عنه مثل هذا في اهل قرية اجتمعوا على ترك الختنة وعندي مدار القتال انه ترك شعار الاسلام ثم بين القتل والقتال بون بعيد وضعف استدلال النووي بهذا البون على قتل تارك الصلوٰة بحديث امرت ان اقاتل الناس الخ فان المذكور في الحديث هو القتال لا القتل. **قوله** خرج عمر رضي يجر ازاره في بعض الروايات انه خرج عمر رضي بعد عشرين يوما وظاهر حديث الباب انه خرج في الحال وللحافظين فيه كلام طويل. **قوله** يا بلال قم فناد الخ اختار ابن حجران هذا النداء غير الاذان المعروف وذكر احتمال ان يكون هو الاذان المعروف ويقيد العبارة لكنه رجح الاول ورجح العيني الاحتمال الثاني ولها كلام مطنب والمختار عندي مختار الحافظ ابن حجر وفي روايتين قويتين مرسلتين ان النداء الصلوٰة جامعة الصلوٰة جامعة كان في زمان **باب** ما جاء في الترجيع في الاذان قال مالك والشافعي بالترجيع وعن احمد جواز الامرين ومختار

---

[۱] **قوله** الاذان في اللغة الاعلام وفي الشرع اعلام بدخول وقت الصلوٰة بذكر مخصوص وهو مشروع للصلوٰة الخمس بالاجماع والمشهور ان شرعيته في السنة الاولى من الهجرة وقيل في الثانية ثم المشهور انه ثبت برؤيا عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه ورؤية عمر بن الخطاب وقد وقع في الاوسط للطبراني ان ابا بكر راى ايضا الاذان وفي الوسيط للغزالي انه رآه بضعة عشر رجلا وصرح بعضهم باربعة عشر وقال الحافظ ابن حجر لا يثبت شيء من ذلك الا لعبد الله بن زيد وقصة عمر جاءت في بعض الطرق والصحيح انه ثبت اذ اوحي اليه صلعم بعد رؤيا عبد الله بن زيد وهو المراد بقوله صلعم بعد ذكر عبد الله بن زيد رؤيا انها لرؤيا حق انشاء الله تعالى ترقبا منه صلعم نزول الوحي بذلك وقد وقع فيما رواه عبد الرزاق وابو داود في المراسيل من طريق عبيد الليثي احد كبار التابعين ان عمر لما راى الاذان جاء يخبر النبي صلعم فقال صلعم قد سبقك بذلك الوحي وهذا اصح كذا ذكره الشيخ في اللمعات شرح المشكوٰة والله تعالى اعلم ۱۲ [۲] **قوله** الناقوس الذي تضربه النصارى لاوقات صلوٰتهم خشبة كبيرة طويلة واخرى قصيرة واسمها الوبيل ۱۲ قاموس [۳] **قوله** اولا تبعثون الواو للعطف اي على مقدر اي اتقولون بموافقة اليهود والنصارى ولا تبعثون والهمزة لانكار الجملة الاولى وتقرير الثانية شاه ولي الله ۱۲ مرقاة [۴] **قوله** فناد بالصلوٰة اي بان الصلوٰة جامعة لما في مرسل عند ابن سعد ان بلالا كان ينادي يقول الصلوٰة جامعة ثم شرع الاذان وفي شرح المسلم عن القاضي الظاهر انه اعلام واخبار بحضورها وقتها وليس على صفة الاذان الشرعي قال النووي هذا على الحق لما يؤذن بوجه التوفيق بين هذا وبين ما روي عن عبد الله بن زيد انه راى الاذان في المنام وذلك بان يكون هذا في مجلس آخر فيكون الواقع اولا الا اعلام ثم رؤيا عبد الله بن زيد فشرع النبي صلعم لما بوحي او اجتهاد عنده من يجوزه عليه وهو الجمهور وليس هو عملا بمجرد النوم وهذا مما لا شك فيه بلا خلاف والله اعلم ۱۲ علي القاري طيبي [۵] **قوله** فوصف الاذان بالترجيع وقال ابن الملك الترجيع في الشهادتين سنة عند الشافعي بهذا الحديث وعند ابي حنيفة ليس بسنة لاتفاق الروايات ان لا ترجيع في اذان بلال وابن ام مكتوم الى ان توفيا واولنا الحديث بان تعليمه عليه السلام ابا محذورة الاذان عقيب اسلامه فاعاد عليه السلام كلمة الشهادة وكررها ليثبت في قلبه فظن ابو محذورة انه من الاذان انتهى ذكره علي في المرقاة ۱۲

قوت المغتذي

ولما اصبحنا اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالرؤيا فقال ان هذه الرؤيا لحق قال قد رؤيا الانبياء وحي ورؤيا حق من جملة شرائع الدين ورؤيا غيرهم في الدين ليست بشيء الا ان هذه من غيرهم استقرت من الدين لوجوه الاول انه قيل له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوحي الفقد باه كانت مما يتشوف اليها وميل العمل بها فامر به حتى يقر عليها او بنى عنها على قول بجواز اجتهاد على ان تبين هذه السنة من مسائل القياس اولانه راى ان نظمها لا يستطيع الشيطان ولا يدخل في جملة وسواس وخواطر مسترسلة وروي ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم راى الاذان ليلة الاسراء وسمعه ولم يؤذن له به عند فرض الصلوٰة حتى يبلغ الميقات وقوله صلى الله عليه وسلم لعمر فذلك اثبت دليل على ترجيح احد احتمالين الثاني والثالث على الاول لانه كان الاقرار عليه اولا بوحي اه قال ابن سيد الناس وذكره ابن سيد الناس ان عمر لما راى الاذان نوما اتاه ليخبره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وجاء الوحي به فما راعه الا بلال يؤذن فقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سبقك به الوحي قال فهذا معضد لكون دليل الاول اناره اندى اي احسن صوتا قال في اي اقعد بعد واطاله حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح قال ابن سيد الناس عبد الله بن زيد اثنان من الانصار من بني مازن الاول ابن عبد الله وحبر الاذان والآخر ابن عاصم له احاديث في نحو الوضوء وصلوٰة الاستسقاء وقد نسب بعض المتقدمين لغلط اذ جعل خبر الاذان لابن عاصم فيتحينون الصلوات قال في اي يقدرون حينها ليأتوا اليها فيه من الحين وقد تقدم ما افقال عمر اولا تبعثون رجلا ينادي بالصلوٰة قال ابن سيد الناس ظاهره معارض للحديث الاول ويمكن الجمع بان نداء بلال لم يكن اذانا شرعيا بل نحو لمجرد اعلام بدخول وقت وانما استقر الاذان الشرعي بعده فلا يعارض بذا رؤيا عمر بجواز وجه مابعده وقيس بالعراكم من مطلق النداء وابو محذورة اسمه سمرة بن معين قال ابن سيد الناس هذا ما اختاره وقال غيره اوس بن معين او سمرة بن عمير

کلمة والاقامة سبع عشرة کلمة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وابو محذورة اسمه سمرة بن معیر **وقد** ذهب بعض اهل العلم الی هذا فی الاذان
وقد روی عن ابی محذورة انه کان یفرد الاقامة **باب** ما جاء فی افراد الاقامة **حدثنا** قتیبة نا عبد الوهاب الثقفی ویزید بن زریع عن خالد الحذاء عن ابی
قلابة **عن** انس بن مالک قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وهو قول بعض
اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین **وبه** یقول مالک والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی ان الاقامة مثنی مثنی **حدثنا** ابو سعید الاشج
نا عقبة بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** عبد الله بن زید قال کان اذان رسول الله صلی الله علیه وسلم شفعا شفعا فی الاذان
والاقامة **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن زید رواه وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد الله بن زید رأی الاذان فی المنام
وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال ثنا اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ان عبد الله بن زید رأی الاذان فی المنام وهذا اصح من
حدیث ابن ابی لیلی عبد الرحمن بن ابی لیلی لم یسمع من عبد الله بن زید **قال** بعض اهل العلم الاذان مثنی مثنی والاقامة مثنی مثنی **وبه** یقول سفیان الثوری
وابن المبارک واهل الکوفة **باب** ما جاء فی الترسل فی الاذان **حدثنا** احمد بن الحسن نا المعلی بن اسد نا عبد المنعم وهو صاحب السقاء نا یحیی بن مسلم عن الحسن و
عطاء **عن** جابر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لبلال یا بلال اذا اذنت فترسل فی اذانک واذا اقمت فاحدر واجعل بین اذانک واقامتک قدر ما یفرغ الاکل من اکله
والشارب من شربه والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجته ولا تقوموا حتی ترونی **حدثنا** عبد بن حمید نا یونس بن محمد عن عبد المنعم نحوه **قال** ابو عیسی حدیث جابر
هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث عبد المنعم **وهو** اسناد مجهول **باب** ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن عند الاذان **حدثنا** محمود بن غیلان نا
عبد الرزاق نا سفیان الثوری عن عون بن ابی جحیفة **عن** ابیه قال رأیت بلالا یؤذن ویدور ویتبع فاه ههنا وههنا واصبعاه فی اذنیه ورسول الله صلی الله علیه وسلم

الحنابلة علی ما نقل ابن الجوزی فی کتابه التحقیق ومذهب الاحناف عدم الترجیع وفی الصحاح ان اذان بلال خال عن الترجیع وکذلک اذان الملک المنزل من السماء وثبت الترجیع فی اذان ابی محذورة واما الاقامة ففی اقامة ابی محذورة التثنیة وفی اقامة بلال الافراد والتثنیة واما الروایات الساقطات ففیها اختلاف وکلمات الاذان عند الشافعی تسعة عشر کلمة وعند مالک سبعة عشر کلمة فانه لا یقول بترجیع الله اکبر وکذلک روی عن ابی یوسف فی الدر المختار وعند ابی حنیفة خمسة عشر کلمة واما کلمات الاقامة فعند ابی حنیفة سبعة عشر کلمة وعند الشافعی احدی عشر کلمة وعند مالک عشر کلمات فانه قال بافراد قد قامت الصلوٰة ثم اعلم انه یسکن اواخر الکلمات وعن المبرد الله اکبر الله اکبر بفتح راء الله اکبر ولکن الروایة لا تساعده ثم علی کل کلمة اذان وقف [illegible] الا ان الله اکبر مرتین بمنزلة کلمة وهذا الوقف ترسل وفی الاقامة الوقف علی کل کلمتین ویسمی هذا حدرا فی الاقامة ثم ان ترسل فی الاقامة او حدر فی الاذان ففی اکثر کتبنا لا یعیده ولا یعید اه وفی قاضی خان اعادهما وان رجع [illegible] فی الاذان ففی البحر انه مباح لیس بسنة ولا مکروه وعلیه الاعتماد وقال صاحب النهر بالکراهة تنزیها فلا بد من التاویل فی کلام النهر بحمله علی انه مفضول مثل [illegible] فی کراهیة صوم عاشوراء منفردا فی الدر المختار فان کل ما ذکر محمول علی انه مفضول واستمر الترجیع بمکة الی عهد الشافعی وکان السلف یشهدون موسم الحج کل سنة ولم ینکر احد فلا یقال بالکراهة واما ایتار الاقامة فلم نجد تصریح جوازه فی کتبنا ولا بد من القول بجوازه وفی مواهب الرحمن انه لعله کان ففی الجملة لا بد من القول بثبوت الترجیع وعدمه وکذلک فی افراد الاقامة وتثنیتها وتکلم فی الرجحان ثم قال ارباب التدوین اخذ ابو حنیفة باذان بلال واقامة ابی محذورة ولکن المؤثر تعبیر ما فی الهدایة بان ماخوذ ابی حنیفة اذان الملک النازل من السماء واقامته واما ما فی ابی داود من ایتار اقامة الملک النازل من السماء فیقال ان تلک الروایة اختصار او احالة علی کلمات الاذان فان الکلمات مشترکة فیمکن انه قرأ فرادی وقال اجعلها کالاذان کما فی مسلم اجابة عمر الاذان فانها مرویة افرادا ویقول الکل بانه اختصار واما حدیث الباب من الترجیع فاجاب عنه الطحاوی بان ابا محذورة لم یرفع صوته بالشهادتین علی ما بغی النبی صلی الله علیه وسلم فامره ثانیا ارفع بهما صوتک وقال صاحب الهدایة ان التکرار بالشهادتین کان للتعلیم وقال ابن الجوزی فی التحقیق ان اهل مکة کانوا حدیثی العهد بالاسلام فامره علیه السلام بالترجیع لیرسخ الشهادة فی قلوبهم فالترجیع کان عارضیا والاشبه ما قال ابن الجوزی فان الحق ثبوت الترجیع ووجه الرجحان لنا فی عدم الترجیع ان بلالا استمر به بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم بعدم الترجیع قبل تعلیمه علیه السلام الاذان ابا محذورة وبعده وفی تحقیق ابن الجوزی تواتر عدم الترجیع واما الاقامة فتصدی الشافعیة الی نفی التثنیة فی اقامة بلال ولکن النفی غیر ممکن ومذهبنا ثابت بدون ریب کما فی الآثار والزیلعی ونقل ابن الهمام تواتر التثنیة من الطحاوی وابن الجوزی ولم اجده عنهما نعم ادعی ابن الجوزی تواتر عدم الترجیع **باب** ما جاء فی افراد الاقامة هذا الباب للحجازیین. **قوله** امر بلال الخ قال الاحناف من الآمر قال الحافظ فی الفتح ان الآمر هو النبی صلی الله علیه وسلم واتی بروایة علی هذه الدعوی وقد وجدت الروایة فی علل ابی حاتم وانکرها ابو حاتم. **قوله** یشفع الاذان الخ استدل المالکیة بهذا علی ان الله اکبر مرتین ونقول ان اربع مرات منزلة المرتین عندنا ایضا کما قال ابو یوسف لمالک بن انس **قوله** یوتر الاقامة قال الاحناف انه ایتار فی الصوت ویخالفهم ما فی الصحیحین الا الاقامة وما توجهوا الیه واقول ان الا الاقامة لیس باستثناء عن الافراد والتشفیع بل بیان الاقامة مثل الاذان الا ان فیها زیادة قد قامت الصلوٰة
اطلاع فی مصنف ابی شیبة الله اکبر ثلاثا عن ابن عمر وکنت اذهر بسواد کاتب حتی وجدت مثله فی موطا محمد ص ۸۶ عن ابن عمر رضی الله تعالی عنهما. **باب** ما جاء فی ان الاقامة مثنی مثنی. هذا الباب للعراقیین واجاب الحجازیون بان لفظ الاقامة لیس بداخل تحت التشفیعة ورده تقی الدین بما فی الحدیث ان الاقامة سبعة عشر کلمة **قوله** و عبد الرحمن بن ابی لیلی قیل لم یسمع عبد الرحمن عن عبد الله بن زید واجاب الزیلعی من هذا وایضا صحح ابن دقیق العید حدیث الباب واقول قد رأی عبد الرحمن مائة وعشرین صحابیا وفی بیوع الدارقطنی ان عبد الله بن زید عاش الی عهد ذی النورین وان عبد الرحمن وجد عهده مروی عنه **باب** ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن فی الاذان یدخل الاصبعین فی الاذنین لیرتفع الصوت واذان الباب کان فی منی وفی کتب الفقه ان الاذان فی المئذنة یخرج فاه الی الطرفین ولا یحول صدره عن القبلة **قوله** بطحاء هذه هو محصب مکة وخیف منی

---

۱ **قوله** امر بلال الخ فیه حجة للشافعی وتمام ما روی ابن ابی شیبة بسند رجاله رجال الصحیحین ان عبد الله بن زید الانصاری جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله رأیت فی المنام کأن رجلا قام وعلیه بردان اخضران فقام علی حائط فاذن مثنی مثنی واقام مثنی مثنی وقال الطحاوی فاذن مثنی واقام مثنی والجواب عن الامر بالایتار بانه من باب الاختصار فی بعض الاحوال تعلیما للجواز لا لیستمر سنة بدلیل ما روی الطحاوی وابن جوزی ان بلالا کان یثنی الاقامة الی ان مات کذا فی البرهان شرح مواهب الرحمن ۱۲ ۲ **قوله** فترسل الرسل بکسر الراء وسکون السین التؤدة والترسل طلبه وقوله فاحدر بقطع الالف من باب نصر والحدر الاسراع واللام للندب ۱۲ لمعات.

۳ **قوله** ویدور ای عند الحیعلتین وفی البرهان ولیستدیر بهما فی صومعة اذا لم یستطع التبلیغ بتحویل وجهه یمینا وشمالا مع ثبات قدمیه مکانهما بان کانت متسعة لما فی الترمذی رأیت بلالا یؤذن ویدور الحدیث انتهی وسمعت من شیخنا ومولانا المرحوم محمد اسحاق یقول بان یستدیر المؤذن بحیث لا ینحرف صدره عن مواجهة القبلة ۱۲

قوت المغتذی

اذا اذنت فترسل ای تمهل ولا تعجل مع الابانة واذا اقمت فاحدر بحاء مضمومة وکسر الدال وروی بنقط الدال ثم ای اسرع بها والمعتصر ای الداخل لقضاء حاجته واصل الاعتصار [illegible]

في قبة له حمراء اراه قال من أدم فخرج بلال بين يديه بالعنزة فركزها بالبطحاء فصلى اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بين يديه الكلب والحمار وعليه حلة حمراء
كاني انظر الى بريق ساقيه قال سفيان نراه حبرة **قال** ابو عيسى حديث ابي جحيفة حديث حسن صحيح **وعليه** العمل عند اهل العلم يستحبون ان يدخل المؤذن
اصبعيه في اذنيه في الاذان **وقال** بعض اهل العلم وفي الاقامة ايضا يدخل اصبعيه في اذنيه وهو قول الاوزاعي وابو جحيفة اسمه وهب السوائي **باب** ما جاء
في التثويب في الفجر **حدثنا**[190] احمد بن منيع نا ابو احمد الزبيري نا ابو اسرائيل عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى **عن** بلال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تثوبن في شيء من الصلوات الا في صلوة الفجر **وفي** الباب عن ابي محذورة **قال** ابو عيسى حديث بلال لا نعرفه الا من حديث ابي اسرائيل الملائي وابو اسرائيل لم يسمع
هذا الحديث من الحكم بن عتيبة قال انما رواه عن الحسن بن عمارة عن الحكم بن عتيبة وابو اسرائيل اسمه اسمعيل بن ابي اسحق **وليس** بذاك القوي عند اهل الحديث
وقد اختلف اهل العلم في تفسير التثويب **فقال** بعضهم التثويب ان يقول في اذان الفجر الصلوة خير من النوم وهو قول ابن المبارك واحمد **وقال** اسحق في التثويب
غير هذا قال هو شيء احدثه الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم اذا اذن المؤذن فاستبطأ القوم قال بين الاذان والاقامة قد قامت الصلوة حي على الفلاح **وهذا** الذي
قال اسحق هو التثويب الذي كرهه اهل العلم **والذي** احدثوه بعد النبي صلى الله عليه وسلم والذي فسر ابن المبارك واحمد ان التثويب ان يقول المؤذن في صلوة الفجر الصلوة
خير من النوم **فهو** قول صحيح يقال له التثويب ايضا **وهو** الذي اختاره اهل العلم ورأوه **وروي** عن عبد الله بن عمر انه كان يقول في صلوة الفجر الصلوة خير من النوم
وروي عن مجاهد قال دخلت مع عبد الله بن عمر مسجدا وقد اذن فيه ونحن نريد ان نصلي فيه فثوب المؤذن فخرج عبد الله بن عمر من المسجد وقال اخرج بنا من عند
هذا المبتدع ولم يصل فيه **وانما** كره عبد الله بن عمر التثويب الذي احدثه الناس بعد **باب** ما جاء ان من اذن فهو يقيم **حدثنا**[191] هناد نا عبدة ويعلى عن عبد الرحمن
بن زياد بن انعم عن زياد بن نعيم الحضرمي **عن** زياد بن الحارث الصدائي قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أؤذن في صلوة الفجر فاذنت فاراد بلال ان
يقيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخا صداء قد اذن ومن اذن فهو يقيم **وفي** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عيسى حديث زياد انما نعرفه من حديث
الافريقي والافريقي **هو** ضعيف عند اهل الحديث ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره **قال** احمد لا اكتب حديث الافريقي **قال** ورأيت محمد بن اسمعيل يقوي
امره ويقول هو مقارب الحديث **و**العمل على هذا عند اكثر اهل العلم ان من اذن فهو يقيم **باب** ما جاء في كراهية الاذان بغير وضوء **حدثنا**[192] علي بن حجر نا الوليد
بن مسلم عن معاوية بن يحيى عن الزهري **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤذن الا متوضئ **حدثنا**[193] يحيى بن موسى نا عبد الله بن وهب عن
يونس **عن** ابن شهاب قال قال ابو هريرة لا ينادي بالصلوة الا متوضئ **قال** ابو عيسى هذا اصح من الحديث الاول **وحديث** ابي هريرة لم يرفعه ابن وهب
وهو اصح من حديث الوليد بن مسلم والزهري لم يسمع من ابي هريرة **و**اختلف اهل العلم في الاذان على غير وضوء **فكرهه** بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي
واسحق **ورخص** في ذلك بعض اهل العلم وبه يقول سفيان وابن المبارك واحمد **باب** ما جاء ان الامام احق بالاقامة **حدثنا**[194] يحيى بن موسى نا
عبد الرزاق نا اسرائيل اخبرني سماك بن حرب **سمع** جابر بن سمرة يقول كان مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم يمهل فلا يقيم حتى اذا رأى رسول الله صلى الله

قوله حلة حمراء ... من جنس ... الثوب الاحمر ... فقيل ان لا ... يستحب لبسه وقيل انه حرام واقول ان المعصفر ... واما ما فيه خطوط حمر فلبسه جائز ... وما الحلة الحمراء المذكورة في حديث الباب ... ان ... خطوط حمر ... من هذه الحلة ... في سنن ابي داود ان عبد الله بن عمرو ... النبي صلى الله عليه وسلم ... رسول الله صلى الله عليه وسلم ... **باب** التثويب في الفجر التثويب هو الاعلام بعد الاعلام من ثاب ... وكان الرجل ... الصلوة خير من النوم في اذان الفجر وهو ثابت مرفوعا ... حي على الصلوة ... بعد الاذان ... في الدر المختار ... ابي يوسف جوازه ... كما ثبت نداء بلال النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ... ان يقيم المؤذن ... الاذان ... **قوله** زياد بن الحارث ... في معاني الآثار ... **قوله** مقارب الحديث ... العراقي ... **باب** كراهية الاذان بغير وضوء ... في مذهبنا ... **باب** ما

ـله قوله من ادم ...

اي من جلد ... في المجمع ... **قوله** بالبطحاء ... من وادي مكة الموضع الذي ... في المرقاة ... **ـلـه قوله** حلة ... قال علي القاري ... حبرة ... في القاموس ...
ـلـه قوله ... **ـلـه قوله** من اذن فهو يقيم ... المرقاة **ـلـه قوله** ...
... **ـلـه قوله** حتى ...

عليه وسلم قد خرج اقام الصلوة حين يراه وقال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن وحديث سماك لا نعرفه الا من هذا الوجه وهكذا **قال** بعض اهل
العلم ان المؤذن املك بالاذان والامام املك بالاقامة **باب** ما جاء في الاذان بالليل **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم **عن** ابيه ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تاذين ابن ام مكتوم **قال** ابو عيسى وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وانيسة وانس وابي ذر وسمرة
قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **وقد** اختلف اهل العلم في الاذان بالليل **فقال** بعض اهل العلم اذا اذن المؤذن بالليل اجزاه ولا يعيد
وهو قول مالك وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم اذا اذن بالليل اعاد **وبه** يقول سفيان الثوري **وروى** حماد بن سلمة عن
ايوب عن نافع عن ابن عمر ان بلالا اذن بليل فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان ينادي ان العبد نام **قال** ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ **والصحيح** ما روى
عبيد الله بن عمر وغيره عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم **وروى** عبد العزيز بن ابي
رواد عن نافع ان مؤذنا لعمر اذن بليل فامره عمر ان يعيد الاذان **وهذا** لا يصح لانه عن نافع عن عمر منقطع ولعل حماد بن سلمة اراد هذا الحديث **والصحيح** رواية
عبد الله بن عمر وغير واحد عن نافع عن ابن عمر والزهري عن سالم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل **قال** ابو عيسى ولو كان
حديث حماد صحيحا لم يكن لهذا الحديث معنى اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلالا يؤذن بليل فانما امرهم فيما يستقبل فقال ان بلالا يؤذن بليل ولو انه امره
باعادة الاذان حين اذن قبل طلوع الفجر لم يقل ان بلالا يؤذن بليل **قال** علي بن المديني حديث حماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم **هو** غير محفوظ واخطأ فيه حماد بن سلمة **باب** ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان **حدثنا** هناد ثنا وكيع عن سفيان عن ابراهيم بن مهاجر **عن**
ابي الشعثاء قال خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه بالعصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى وفي الباب عن عثمان حديث
ابي هريرة حديث حسن صحيح **و**على هذا العمل عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان لا يخرج احد من المسجد بعد الاذان الا من عذر ان يكون على

جاء ان الامام احق بالاقامة اي لا يقام الا عند خروج الامام وخروجه يكون بالقيام ان كان في الصف وبدخول المسجد لو كان خارجه واما الاذان فالاحق به المؤذن ويؤذن بلا انتظار
امام **باب** ما جاء في الاذان بالليل قال الحجازيون يجوز الاذان بالليل للفجر ثم قال النووي يجوز التقديم الى نصف الليل وقال غيره بتقديمه الى سدس الليل الآخر وصحح تقي الدين السبكي
الشافعي في شرح المنهاج ثم اختلفوا في اعادته بعد طلوع الفجر قال تقي الدين السبكي بوجوب الاعادة ولو ادعى المالكية توارث الاذانين من السلف في المدينة وفي كتبنا ان ابا يوسف وقع مناظرة
مع مالك في هذه المسألة فافتى ابو يوسف بجواز الاذان قبل الفجر حين رجع من المدينة وعند الطرفين لو اذن بالليل يعيده. **قوله** ان بلالا يؤذن بليل الخ مفهوم حديث الباب ان اذان
بلال كان في الليل ولو ان ابن ام مكتوم بعد طلوع الفجر ومفهوم حديث صحيح ابن خزيمة عكسه واجيب بما في فتح الباري بان الامرين في زمانين فانه كان بلال يؤذن بعد الفجر ثم لحق بصره شيء فاخذ يقدم
الاذان ويؤخره من الوقت وكان ابن ام مكتوم لا يؤذن الا باطلاع الناس فانتقل اذان بلال الى الليل واذان ابن ام مكتوم الى الفجر وقيل ان في صحيح ابن خزيمة قلبا وفي معاني الآثار ص ۷۸ وفي
في بصره شيء وفي بعض الروايات ان في بصره سوء وفي السنن الكبرى قالت عائشة رضي الله عنها ان ما روى ابن عمر رضي الله عنهما ان بلالا كان يؤذن بليل غير صحيح مع ان رواية اذان بلال بليل عنها موجودة في البخاري
وفي عين الاصابة للسيوطي مثل ما في السنن الكبرى فلا بد من ثبوت تلك الرواية عن عائشة رضي الله عنها ووجه التوفيق ان اذان بلال كان قريب الفجر كما في معاني الآثار ص ۸۵. ان فصل بين اذان
بلال واذان ابن ام مكتوم قدر ما يصعد ابن ام مكتوم وينزل بسند قوي وفي سنده علي بن معبد بن نوح وهو ثقة وهو غير علي بن معبد بن شداد راوي الجامع الكبير وشيخ البخاري واشكل على
النووي هذا الفصل القصير وقال كان بلال يؤذن ثم يقعد على المنارة ثم ينزل فيصعد ابن ام مكتوم فيؤذن واجيب عن حديث الباب من جانب الاحناف بان اذانه كان للتسحير كما في كتاب
الحجة وهو المتبادر من الفاظ الصحيحين ليرجع قائمكم ويتنبه نائمكم ولا يمكن ان يكون التكرار في رمضان وصرح الحافظ عبد الملك بن قطان المغربي الفارسي الشافعي والحافظ تقي الدين بن دقيق العيد بان
التكرار كان في رمضان وفي شرعة الاسلام استحباب الاذان للتسحير في رمضان والكتاب معتبر ان المصنف هو شيخ صاحب الهداية وايضا اقول ان التكرار لم يكن مستمرا في السنة كلها وفي هذه اوجه
مادة كثيرة في معاني الآثار والزيلعي وروايات اخر عندي ولعمري كان حين كان تحريم الطعام في رمضان بفعل اختياري يدل على هذا ان التحريم بفعل اختياري ما في معاني الآثار ص ۴۳ عن نافع عن
ابن عمر عن حفصة بسند قوي عن النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الركعتين بعد اذان الفجر ثم يذهب يحرم الطعام وكان لا يؤذن حتى يصبح ولنا في ابتداء الصوم قولان قيل من ابتداء طلوع الفجر وقيل من حين انتشار الصبح
وقال الآخرون ان حكم الاكل الى ما بعد الصبح منسوخ وحملوا فعل ابي بكر الصديق حين كان يأكل فاخبر بطلوع الفجر فقال اغلق الباب على الفسخ وفي فتح الباري روايات موقوفة ومرفوعة دالة على ختم
السحر بالفعل الاختياري **قوله** ان مؤذنا لعمر رضي الله عنه اسم هذا المؤذن مسروح وغرض الترمذي تضعيف الحديث واخرج الحافظ الحديث الدال على ان الواقعة وقعت لبلال رضي الله عنه ايضا بست طرق
كلها ضعاف ثم قال الحافظ ان تعدد الطرق دال على ان لها اصلا. **قوله** لحديث بلال معنى الخ هذا اعتراض الترمذي معنوي والجواب ان قول ان بلالا يؤذن بليل الخ في الزمان الذي
كان فيه تكرار الاذان واما قول الا ان العبد قد نام الخ في الزمان الذي لم يكن فيه تكرار الاذان واما قول علي بن المديني فنقول له ما قال الحافظ من ان تعدد الطرق دال على ان لها اصلا. **باب**
كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان يكره الخروج بعد الاذان تحريما لمن كان داخل المسجد وهذا الحكم مقتصر على من كان داخل المسجد وكذلك حكم كراهية الجماعة الثانية وهذا دال على

سلہ قوله يؤذن بليل استدل به
مالك والشافعي واحمد وابو يوسف وقالوا يجوز الاذان للفجر وحده قبل وقته في النصف الاخير من الليل قلنا قال ذلك في رمضان فقط تسحيرا وترجيعا لا يستمر في العام كله لقوله صلى الله عليه وسلم
لبلال لا تؤذن حتى تستبين لك الفجر هكذا ومد يده عرضا رواه ابو داؤد واعله البيهقي بالانقطاع وهو غير مضر عندنا ثم روى بسند كل رجاله ثقات انه صلى الله عليه وسلم قال يا بلال لا تؤذن حتى يطلع الفجر ۱۲
برهان **سله قوله** هذا فقد عصى ابا القاسم قال الطيبي اما للتفصيل يقتضي شيئين فصاعدا والمعنى اما من ثبت في المسجد واقام الصلوة فيه فقد اطاع ابا القاسم واما هذا فقد عصى قال القاري
رواه احمد وزاد ثم قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنتم في المسجد فنودي بالصلوة فلا يخرج احدكم حتى يصلي واسناده صحيح ۱۲ قال الشيخ عبد الحق في اللمعات وقد ورد في هذا الباب احاديث متعددة منها
قال صلى الله عليه وسلم من ادرك الاذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة وهو لا يريد الرجعة فهو منافق رواه ابن ماجة واخرج ابو داؤد في المراسيل عن سعيد بن المسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من
المسجد احد بعد النداء الا منافق الا احد اخرجته حاجة وهو يريد الرجوع ومراسيل ابن المسيب مقبولة بالاتفاق ثم هذا النهي مقيد عندنا بما اذا لم ينتظم به امر جماعة فاذا انتظم لم يكره لانه تكميل معنى وترك
صورة وان كان قد صلى فان صلى الظهر والعشاء لا بأس بان يخرج لانه اجاب داعي الله مرة الا اذا اخذ المؤذن في الاقامة لانه يتهم بمخالفة الجماعة وفي العصر والمغرب والفجر يخرج لكراهة النفل بعدها
ولما ورد في حديث صحيح اخرجه الدارقطني عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صليت في اهلك ثم ادركت الصلوة فصلها الا الفجر والمغرب. انتهى كلام الشيخ مع اختصار وتغيير يسير ۱۲

قوت المغتذی (خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه العصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم) قال ابن سيد الناس ذكر بعضهم ان هذا موقوف وقال ابن عمر هو مسند عندهم
وقال لا تختلفوا في هذا وذلك انهما مسندان مرفوعان في هذا وقول ابي هريرة ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله قلت يفيد هذا بكونه على طهارة والا لم يتناوله الوعيد

غير وضوء او امر لا بد منه **و** يروى عن ابراهيم النخعي انه قال يخرج ما لم يأخذ المؤذن في الاقامة **قال** ابو عيسى هذا عندنا لمن له عذر في الخروج منه وابو الشعثاء اسمه سليم بن الاسود وهو والد اشعث بن ابي الشعثاء وقد روى اشعث بن ابي الشعثاء هذا الحديث عن ابيه **باب** ما جاء في الاذان في السفر **حدثنا**[196] محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان عن خالد الحذاء عن ابي قلابة **عن** مالك بن الحويرث قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وابن عم لي فقال لنا اذا سافرتما فأذنا واقيما وليؤمكما اكبركما **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم اختاروا الاذان في السفر **وقال** بعضهم تجزئ الاقامة انما الاذان على من يريد ان يجمع الناس **و**القول الاول اصح **و**به يقول احمد واسحق **باب** ما جاء في فضل الاذان **حدثنا**[197] محمد بن حميد الرازي نا ابو تميلة نا ابو حمزة عن جابر عن مجاهد **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اذن سبع سنين محتسبا كتبت له براءة من النار **قال** ابو عيسى **و**في الباب عن ابن مسعود وثوبان ومعاوية وانس وابي هريرة وابي سعيد وحديث ابن عباس حديث غريب وابو تميلة اسمه يحيى بن واضح وابو حمزة السكري اسمه محمد بن ميمون وجابر بن يزيد الجعفي ضعفوه تركه يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي **قال** ابو عيسى سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول لولا جابر الجعفي لكان اهل الكوفة بغير حديث ولولا حماد لكان اهل الكوفة بغير فقه **باب** ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن **حدثنا**[198] هناد نا ابو الاحوص وابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الامام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين **قال** ابو عيسى وفي الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر

ان الحكم قد يختلف مع اتحاد الغرض ويصلح بہ الغرض على ابن تيمية فانه قال اذا اتحد الغرض فلا يختلف الحكم باختلاف الالفاظ والصور ويرد عليه ما سيأتي من ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بيعوا التمر الردي بالدراهم ثم اشتروا بها جيدا ولا تبيعوا صاعا بصاعين مع اتحاد الغرض وكذلك يجوز استقراض الدرهم ولا يجوز بيعه نسيئة مع ان الغرض واحد وفي البحر يجوز الخروج بعد الاذان لمن اراد الرجوع بعد قضاء حاجته واتى على هذا بروايۃ معجم الطبراني وفي كتاب اذا اقيمت الصلوة فيكره الخروج تحريما لمن قد صلى صلوة الا الفجر والعصر والمغرب

باب ما جاء في الاذان في السفر يكره تركه للمسافر ولو ترك لا يأثم كما قال الاحناف. **قوله** فأذنا واقيما الخ واعلم ان الجمع عند النحاة وارباب الاصول والمعاني يشتمل على الكثر فرد فرد وهو في حكم تعدد صفات وانه عام وما اسم الجمع فالحكم فيه على المجموع وقد يراد المجموع من حيث المجموع من الجمع ايضا بالقرينة ... واما التثنية فعددها من الاثنين وما ذكروا حصر الاثنان في نحو ... قال الامر بينهما وخلطه الدار ... فقد ... في الطلاق ... مختلفون في التثنية وعندي حكمه حكم الجمع اصل وقرينة ومراد حديث الباب ان اذان احدكما كاف وعليه اهل الاجماع ... ان ليس مذهب احد فلا بد من التاويل في كلام انس في من ان غرضه ان اذان احدهما كاف **قوله** وقال بعضهم تجزئ الخ ... ان الترمذي قال بان الاحد خلاف **باب** ما جاء في فضل الاذان قد صح كثير من الاحاديث الدالة على فضل الاذان ... التمسك بالمنقولات ... المتقدمون

قوله لولا جابر الجعفي الخ ... كذب من جابر الجعفي فاني ما اقول بتوثيقه بالحديث ... هو تضعيف جابر الجعفي ... والثوري وشعبة ... وقال ابو محمد ... كذاب ... الحديث ... فقيل انه يقول ... نقلوا بالكذب ... احمد بن حنبل حافظ الف الف حديث ... توفي النبي صلى الله عليه وسلم ... ابو بكر ... وهذا ايضا لا يصح ... **باب** ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الحديث مشتمل على كثير من المسائل قال الشافعية ... عدد الركعات فيقولون ان فساد صلوة الامام لا يسري الى فساد صلوة المقتدي فاذا انفرد فساد صلوة الامام لا يجب الاعادة على المقتدي فانه تمت صلوته حتى انه قال بعضهم ان المقتدي لو شاهد ترك الامام الاركان تمت صلوة المقتدي كما في فتح الباري ونقول ان تضمنه التكفل فيسري فساد صلوة الامام الى صلوة المقتدي وقال بعض الاحناف ان التكفل والنيابة انما هو في القول فان ...

۱؎ قال ابن الهمام واخرج الجماعة الا البخاري عن ابي الشعثاء قال كنا مع ابي هريرة في المسجد فخرج رجل الحديث وقال مثل هذا موقوف عند بعضهم وان كان ابن عبد البر قال ... مسند كحديث ابن هريرة ... ابا القاسم قال لا يختلفون في ذلك كذا قال علي في المرقاة ۲؎ **قوله** فاذنا واقيما ان يؤذن ويقيم احدكما اي ليطلع الاذان والاقامة بينكما ... في العلم والقراءة ... في الفضل ۲ لمعات.

۳؎ **قوله** الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الحديث لا يفهم من هذا الحديث تفضيل الاذان على الامامة او تفضيل الامامة على الاذان بل المقصود بيان ما لهما والدعاء لهما بالارشاد والمغفرة والتوفيق ... فالامام ضامن متكفل ويتحمل صلوة المقتدين ... القراءة ... اركان الصلوة واعداد الركعات والمؤذن امين في محافظة الاوقات للصلوة والصيام ... في فضل ... الاذان ... الدار قطني ... مفصل يتفرع على الحمل والمحمل والله اعلم ۱۲ لمعات.

قوت المغتذي ... من اذن سبع سنين محتسبا كتب له براءة من النار ... ولابن حبان بحديث ثوبان من حافظ على النداء بالاذان سنة اوجب الجنة ولابن ماجة عن ابن عمر من اذن ثنتي عشرة سنة وجبت له الجنة وكتب له بتأذينه في كل يوم ستون حسنة وباقامته ثلاثون حسنة ولابي الشيخ عن ابي هريرة من اذن خمس صلوات ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ... **ثواب** ... حديث ابي هريرة غفر له ما تقدم من ذنبه ... ثوابا ... ان الوعد ... ادخل الجنة ... الامام ضامن والمؤذن مؤتمن ... اي ... صلوة ... قراءة ... اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين ...

حدیث ابی هریرة رواه سفیان الثوری وحفص بن غیاث وغیر واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** اسباط بن محمد عن الاعمش قال حُدِّثتُ عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی نافع بن سلیمان عن محمد بن ابی صالح عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث **قال** ابو عیسی سمعت ابا زرعة یقول حدیث ابی صالح عن ابی هریرة **اصح** من حدیث ابی صالح عن عائشة **قال** ابو عیسی وسمعت **محمدا** یقول حدیث ابی صالح عن عائشة اصح وذکر عن علی بن المدینی انه لم یثبت حدیث ابی صالح عن ابی هریرة ولا حدیث ابی صالح عن عائشة فی هذا

باب[۱۴۴] ما یقول اذا اذن المؤذن **حدثنا**[۱۹۹] اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبة عن مالک عن الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی **عن** ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما[۱] یقول المؤذن **وفی** الباب عن ابی رافع وابی هریرة وام حبیبة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن ربیعة وعائشة ومعاذ بن انس ومعاویة **قال** ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **وهکذا** روی معمر وغیر واحد عن الزهری مثل حدیث مالک **و روی** عبد الرحمٰن بن اسحٰق عن الزهری هذا الحدیث عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواية مالک اصح **باب**[۱۴۵] ما جاء فی کراهیة ان یاخذ المؤذن علی الاذان اجرا **حدثنا** هناد نا ابو زبید عن اشعث عن الحسن **عن** عثمان بن ابی العاص قال ان من اٰخر ما عهد الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اتخذ مؤذنا لا یاخذ علی اذانه اجرا **قال** ابو عیسی حدیث عثمان حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند اهل العلم **کرهوا** ان یاخذ علی الاذان اجرا واستحبوا للمؤذن ان یحتسب فی اذانه **باب**[۱۴۶] ما یقول اذا اذن المؤذن من الدعاء **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن الحکیم بن عبد الله بن قیس عن عامر بن سعد **عن** سعد بن ابی وقاص عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من قال حین[۲] یسمع المؤذن حین یؤذن وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمدا عبده ورسوله رضیت بالله ربا وبالاسلام دینا وبمحمد رسولا غفر الله له ذنوبه **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد عن حکیم بن عبد الله بن قیس **باب**[۱۴۷] منه ایضا **حدثنا**[۲۰۲] محمد بن سهل بن عسکر البغدادی وابراهیم بن یعقوب قالا نا علی بن عیاش نا شعیب بن ابی حمزة نا محمد بن المنکدر

یؤیده المقتدی بنفسه ووجه الحدیث الی نفی القراءة خلف الامام وفی روایة ان سهل بن سعد الساعدی کان لا یلزم بل یأتم وکان یقول ان الامام ضامن فزعم مراد الحدیث ما قلنا وظنی ان هذه الروایة ثابتة وتعرض المصنف الی اسقاط حدیث الباب وقال ابن عبد الهادی فی تنقیح التحقیق ان مسلما اخرج بسند الباب اربعة عشر حدیثا **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن ثبت اذکار فی خلال الاذان وبعده فثبت اجابة الاذان فی السکتات وفی الصحیحین ان یجیب الحیعلتین بالحیعلتین وفی روایة ان یجیبهما بالحوقلتین والعمل علی الروایة الثانیة فانها مفسرة وقیل منهم ابن الهمام بالجمع بینهما اقول ان الغرض اختیار احدهما وفی بعض الروایات جواب الشهادتین بانا اشهد وفی فتح الباری الاکتفاء علی وانا فقط اعتمادا علی ظاهر البخاری لکن انا اشهد مصرح فی النسائی ومن الاذکار الصلوٰة علی النبی صلی الله علیه وسلم بعد الفراغ وقال ابن القیم فی الزاد ان المختار صلوٰة التشهد ومن الاذکار دعوة الباب واما زیادة والدرجة والرفیعة فلیس لها اصل وزیادة انک لا تخلف المیعاد ثابتة فی السنن الکبری بسند قوی واما زیادة "وارزقنا شفاعته" فلا اصل لها "الوسیلة" مرتبة فی الجنة وفی بیته علیه السلام شجرة وفروعها فی بیت کل من اتباعه ویستل کل واحد من المسلمین ارتباطه بالنبی صلی الله علیه وسلم فالغرض فائدة المکلف لا فائدة النبی صلی الله علیه وسلم واما جواب الاذان فالاحناف وغیرهم علی استحبابه ونسب الی الطحاوی وجوبه وان قیل ان الاذان سنة فکیف یکون الجواب واجبا نقول مثل سلام التحیة انه سنة وجوابه فرض وقیل ان الوجوب عنده لاجابة بالقدم واما من فاته جواب الاذان فبعد الفراغ هل یجیب ام لا فتردد النووی وصاحب البحر فقیل لو اجاب بعده بلا فصل یجزی والا فلا **باب** ما جاء فی کراهیة ان یاخذ علی اذانه اجرا. نهی المتقدمون عن اخذ الاجرة علی الاذان والامامة والتعلیم واجاز المتاخرون وظاهر الهدایة ان القول بالجواز خروج عن المذهب وانه قیل به للضرورة وقال ان نشاء التهی ان التعلیم متفاوت بحسب اقسام المخاطبین فا بغضبا وفی قاضی خان ان فی الزمان القدیم کانت الوظائف مقررة فی بیت المال للعلماء والمؤذنین بخلاف هذا الزمان فیجوز الاجرة فلا یلزم الخروج عن المذهب والاعتماد علی قاضی خان فان له مرتبة عالیة کما صرح قاسم بن قطلوبغا ولنا اثر سعد بن ابی وقاص حین اخذ القوس علی قراءة القرآن فانکر علیه النبی صلی الله علیه وسلم وتمسک الشافعیة علی الجواز بواقعة ابی سعید انه اخذ غنما علی تعویذ الفاتحة واستحسنه علیه السلام ونقول ان واقعة ابی سعید فی الرقیة والرقیة جائزة علیه الاجرة عندنا واما ختم القرآن والبخاری لامور الدنیا فیجوز الاجرة علیه لا ختم لامور الدین من ایصال الثواب للمیت وغیره فلا تجوز کما فی رسالة ابن عابدین الشامی الا ان الثواب فی الاذان والامامة والتعلیم حین اخذ الاجرة فیتلاشی کما صرح به قاضی خان **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن من الدعاء. تردد النووی فی محل هذا الدعاء انه بدل الشهادتین او بعد الفراغ وفی معانی الاٰثار تصریح بانه بدل الشهادتین وفیه حین یسمع المؤذن یتشهد **باب** منه ایضا قال صاحب الکشاف ان مقاما محمودا نکتسب العلمیة فیصلح نعتا للذی وقیل ان الذی بدل منه **باب** ما جاء ان الدعاء لا یرد بین الاذان

---

[۱] **قوله** فقولوا مثل ما یقول المؤذن الا فی الحیعلتین فانه یقول لا حول ولا قوة الا بالله والا فی قوله الصلوٰة خیر من النوم فانه یقول صدقت وبررت وبالحق نطقت وبررت بکسر الراء الاولی وقیل بفتحها ای صرت ذا بر وخیر کثیر کذا فی المرقاة قال الشیخ فی اللمعات اجابة المؤذن واجبة ویکره التکلم عند الاذان ولو تعدد المؤذنون فی مسجد واحد فالحرمة للاول ولو سمع الاذان من جهات وجب علیه اجابة مؤذن مسجده ولو کان فی المسجد لم یجب ولم یکن الا لحصول الاجابة الفعلیة فلا حاجة الی الاجابة القولیة انتهی وفی الدر المختار ویجیب وجوبا وقال الحلوانی ندبا والواجب الاجابة بالقدم والظاهر الامر فی حدیث اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول کما بسط فی البحر واقره المصنف وزاد فی النهر فلا عن المحیط انتهی فی الشرح المنیة للعلامة الحلبی الاجابة قیل واجبة وقیل الاجابة بالقدم واجب ولا باللسان فمستحبة وهو الاظهر وفی الاقامة مستحبة اجماعا وفی التجنیس لا یکره الکلام عند الاذان بالاجماع انتهی وکذا قال ابن الهمام فی الفتح لکن لا یخفی ان الاجابة بالقدم اذا کانت واجبة فالجماعة بالاولی تکون واجبة واکثر المتون علی ان الجماعة سنة والله تعالی اعلم ۱۲ [۲] **قوله** حین یسمع المؤذن ای صوته واذانه او قوله وهو الاظهر وهو یحتمل ان یکون المراد حین یسمع التشهد الاول والاخیر وهو قوله اٰخر الاذان لا اله الا الله وهو انسب ویمکن ان یکون معنی یسمع یجیب فیکون صریحا فی المقصود لان الظاهر ان الثواب المذکور علی الاجابة بکمالها مع الزیادة ولان قوله بهذه الشهادة فی اثناء الاذان ربما یفوته الاجابة فی بعض الکلمات الاٰتیة ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

فیه من مراعاة وقت بتقدیم علیه او تاخیر عنه وبروایة لابن حبان فارشد الله الائمة وعفا عن المؤذنین قال ابن حبان الفرق بین العفو والغفران ان المعفو قد یکون منه تعالی لمن استوجب النار من عباده قبل تعذیبه ایاهم او بعد تعذیبه بیسیر فلتفضل علیهم بعفوه بشفاعة شافع وبغیرها والغفران هو الرضی نفسه فلا یکون عز وجل لمن استوجب النار الا ویتفضل علیهم بعدم دخولها اه وبالنهایة الامام ضامن ای حافظ وراع لا غارم اذ یحفظ علیهم صلوٰتهم والمؤذن مؤتمن ای یثق به القوم ویتخذونه امینا حافظا علی صلوٰتهم وصیامهم من اٰمن غیره فهو مؤتمن وقال ابن سید الناس الامام ضامن ای لا غاب علیه من اسراره بقراءة وذکر ادعوم وعائلة وبکل لا یحفظا بنفسه لو تحمل قیاما وقراءة عن مسبوق والمؤذن مؤتمن ای امین علی اوقات صلوٰة وصومهم وعلی حرم الناس اذ یشرف علی مقامات عالیة اذ متبرع بالاذان وفی حدیث ابن عمر خصلتان متعلقتان فی اعناق المؤذنین للمسلمین صلوٰتهم وصیامهم وللبیهقی بابی محذورة امناء المسلمین علی صلوٰتهم وسحورهم المؤذنون

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال حین یسمع النداء اللھم رب ھذہ الدعوۃ التامۃ والصلوۃ القائمۃ اٰت محمدا الوسیلۃ والفضیلۃ وابعثہ مقاما محمودا الذی وعدتہ الا حلت لہ الشفاعۃ یوم القیمۃ **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم احدا رواہ غیر شعیب بن ابی حمزۃ **باب** ما جاء ان الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامۃ **حدثنا** محمود نا وکیع وعبد الرزاق وابو احمد وابو نعیم قالوا نا سفیان عن زید العمی عن ابی ایاس معاویۃ بن قرۃ **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامۃ **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن **وقد** رواہ ابو اسحق الھمدانی عن برید بن ابی مریم عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ھذا **باب** ما جاء کم فرض اللہ علی عبادہ من الصلوات **حدثنا** محمد بن یحیی نا عبد الرزاق انا معمر عن الزھری **عن** انس بن مالک قال فرضت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اسری بہ الصلوۃ خمسین ثم نقصت حتی جعلت خمسا ثم نودی یا محمد انہ لا یبدل القول لدی وان لک بھذہ الخمس خمسین **وفی** الباب عن عبادۃ بن الصامت وطلحۃ بن عبید اللہ وابی قتادۃ وابی ذر ومالک بن صعصعۃ وابی سعید الخدری **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب **باب** فی فضل الصلوات الخمس **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلوات الخمس والجمعۃ الی الجمعۃ کفارات

والاقامۃ قال الشاہ ولی اللہ الدہلوی فی حجۃ اللہ البالغۃ ان الدعاء بحضرۃ الباری عز اسمہ کالعرض فی حضرۃ السلطان العادل فانہ یحکم فیہ بحفظ النظام **قولہ** زید العمی وجہ التسمیۃ بالعمی قیل انہ اذا سئل عن المسئلۃ کان یقول لا ادری الا بعد ان اسأل عمی ولکن الصواب ان ہذا بطن من القبائل **باب** ما جاء کم فرض اللہ علی عبادہ من الصلوات قال العلماء کانت خمسین صلوۃ ثم نسخت وبقیت خمس صلوات وعندی لا نسخ فیہا والاختلاف بحسب اختلاف الثقلین والآن ایضا خمسون ثوابا واجرۃ وخمس فعلا ایضا بطریق ان الحسنۃ بعشرۃ امثالہا ثم رأیتہ فی اروض الانف وفی مسلم انہ علیہ السلام اعطی صلوتہ خمسا فی لیلۃ الاسراء والنسخ علی ثلثۃ انواع نسخ المتقدمین وہو تقیید المطلق وتخصیص العام او تأویل الظاہر کما صرح بہ ابن تیمیۃ والسیوطی وابن حزم الاندلسی والنسخ فی کلام الطحاوی ظہور امر خلاف ما کنا نعلم وان کانا یا قیین حکما وکذلک مصرح فی مواضع فی الطحاوی ولذلک قال ان رفع الیدین منسوخ ولذا قیل ان الطحاوی یطلق النسخ کثیرا وقال المتأخرون ان النسخ ارتفاع حکم الامر الشرعی بعد کونہ مشروعا ثم اختلف فقال المعتزلۃ لا بد للنسخ من العمل بالمنسوخ ولو مرۃ واحدۃ وقال الاشاعرۃ لا یجب العمل بل یکفی التبلیغ الی الامۃ ثم اتفقوا علی ان وقوع النسخ لیس الا بعد العمل بالمنسوخ والنزاع فی الامکان لا فی الوقوع فتکون المسئلۃ من وظیفۃ ارباب الکلام وتمسک المعتزلۃ بما فی حدیث الباب واما علی ما تحقیق من النسخ فلا یتمحض احتجاجہم ثم اختلف العلماء فی التکلیف بالناسخ فقال الاحناف والحنابلۃ من بعد تبلیغ الناسخ الی مکلف من المکلفین وقیل ان الشرط وصول الناسخ الی النبی علیہ السلام ولا یلزم تبلیغہ الی مکلف ویرد علی ہذا الصلوۃ اہل مسجد قباء حین تحویل القبلۃ فانہم اطلعوا علی تحویل القبلۃ فی صلوۃ الفجر وما امروا بالقضاء فلا یتجہ علی احد من لم یبین وخفی ان النبی علیہ السلام یحکم بما شاء فی حدہ والعمل بالسابقۃ بعد عہدہ علیہ السلام ویدل علی ہذا کثیر من النصوص فانہ یقال ان الجہل لیس بعذر مع انہ علیہ السلام لم یأمر عدی بن حاتم بقضاء الصیام المارۃ قبل بیانہ علیہ السلام مسئلۃ الصوم لعدم یصرح بامر القضاء فی طریق من طرق الحدیث صحۃ وضعفا وایضا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قصدی بنفسہ لا رسال رسول الیہم بالخبر فلزوم التکلیف قبل عود علی الموضوع بالنقض ثم من اورد علینا وجوب الوتر فنقول ان الصلوات خمسۃ والوتر واجب وایضا الوتر تبع العشاء فان وقتہ بعد العشاء الی آخر وقت العشاء وقیل ان مراد الحدیث خمس صلوات باعتبار خمسۃ اوقات وقال البخاری لوجوب الوتر کما سیأتی ان شاء اللہ تعالی فی البخاری وذکر محمد بن نصر المروزی فی قیام اللیل ان رجلا سأل ابا حنیفۃ رح کم فرض الصلوات قال للامام خمسۃ قال ما الوتر قال واجب ثم قال الوتر قال الامام واجب فقال کم صلوات مفروضۃ قال الامام خمسۃ فذہب سبیلہ ضاحکا ویقول انک لا تعلم الحساب واقول ان ابا حنیفۃ اجابہ مرتین نفسہ

سلہ **قولہ** الوسیلۃ ہی المنزلۃ العالیۃ فی الجنۃ التی لا ینبغی الا لہ والفضیلۃ ای المرتبۃ الزائدۃ علی سائر المخلوقین والجزاء ای ارسلہ واوصلہ مقاما محمودا یحمدہ الاولون والآخرون وہو آدم ومن دونہ تحت لوائہ وہو مقام الشفاعۃ العظمی وعدتہ ای بقولہ عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا ہو مفعول البعث بتضمین معنی اعط حلت ای وجبت کذا فی المجمع قال علی فی المرقاۃ ان زیادۃ الدرجۃ الرفیعۃ المشہورۃ علی الالسنۃ فقال البخاری لم ارہ فی شئ من الروایات ۱۲ سلہ **قولہ** لدی فیہ اشارۃ دقیقۃ الی ان لیس فی النسخ تغیر وتبدل بالنسبۃ الی اللہ تعالی لان الحکم الاول کان مقیدا فی علمہ بزمان معین فی النسخ بالنسبۃ الی اللہ تعالی ہو بیان لانتہاء مدۃ الحکم وفیہ اشارۃ دقیقۃ اخری وہو ان مراد اللہ تعالی فی ہذہ الامۃ کان کثرۃ الثواب وشدۃ العمل وعارضۃ فی عنایۃ اللہ تعالی قصور ہمہم فابقی صورۃ التخفیف وروعی معنی التشدید بحیث جعل لکل عشرۃ مثلہا وہذا الاختلاف انما فی التغییر بحسب القابلین والا فالامر واحد فتأمل ۱۲ تقریر

سلہ **قولہ** کفارات ما بینہن ای تکفر الذنوب کلہا غیر الکبائر ولا یرید اشتراط الغفران باجتنابہا کذا فی المجمع قال علی القاری فی المرقاۃ ان الکبیرۃ لا یکفرہا الصلوۃ والصوم وکذا الحج وانما یکفرہا التوبۃ الصحیحۃ لا غیرہا نقل ابن عبد البر الاجماع علیہ بعد ما حکی فی تمہیدہ عن بعض معاصریہ ان الکبائر یکفرہا غیر التوبۃ ثم قال وہذا جہل وموافقۃ للمرجئۃ فی قولہم انہ لا یضر مع الایمان ذنب وہو مذہب باطل باجماع الامۃ انتہی قال القاضی عیاض ما فی الاحادیث من تکفیر الصغائر فقط ہو مذہب اہل السنۃ فان الکبائر لا یکفرہا الا التوبۃ او رحمۃ اللہ تعالی ای فہی لا تکفر بعمل فان قلت اذا وجد بعض المکفرات فما یکفر غیرہ قلت اجاب العلماء عن ذلک بان کل واحد صالح للتکفیر فان وجد صغیرۃ او صغائر کفرہا والا کتبت لہ بہ حسنات ورفعت لہ بہ درجات وقال النووی وان صادف کبیرۃ او کبائر رجونا ان یخفف من کبائرہ ای من عذابہا انتہی ۱۲

قوت المغتذی

الدعوۃ التامۃ ای رحمۃ کلام الاذان سیما لکونہ دعظم موقعہ والصلاۃ القائمۃ ای التی ستقوم ای تقام وتحضر وابعثہ مقاما محمودا قال ابن سید الناس کذا جاء منکرا حکایۃ لقولہ تعالی عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا وقال رج نصبہ ظرفا ای ابعثہ یوم القیامۃ واقمہ مکانا یحمدہ الخلق کلہ او مفعولا ای اعطہ مقاما او مصدرا ای ضمن وابعثہ اقمہ او جعلہ ای ذا مقام محمود الذی وعدتہ بدل من مقاما او بیان حلت لہ الشفاعۃ ای وجبت کی سطی اوی اونزلت علیہ فلامہ بمعنی علی ویؤیدہ انہ علت علیہ حدیث جابر حدیث حسن بل صحیح اخرجہ البخاری غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم احدا رواہ غیر شعیب بن ابی حمزۃ قال رج فہو غریب مع صحتہ وقد توبع ابن المنکدر علیہ عن جابر اخرجہ الطبرانی بالاوسط بطریق ابی الزبیر عن جابر عن ابی ایاس معاویۃ بن قرۃ عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامۃ حدیث انس حدیث حسن وقد رواہ ابو اسحق الہمدانی عن برید بن ابی مریم عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ہذا قال المنذری ما لبرید ہذا جود فکان اولی اخراجہ بحدیث برید وابن سید الناس انما کان اجود لم یختلف فی رفعہ والمعاویۃ مختلف فیہ ویوقفہ ووقفہ عندہم اصح من رفعہ عن سفیان بن سعدی فاصبحت اولی اذ اخرج مختلفا فیہ واستشہد لہ بمتفق علیہ لان الاستشہاد لا یحسن بمختلف فیہ اہ وبرید بموحدۃ فراء فدال کزبیر الصلوات الخمس والجمعۃ الی الجمعۃ کفارات لما بینہن ما لم تغش الکبائر بفتح الغین قال النووی الذنوب کلہا تغفر الا الکبائر فانہا لا تغفر ولم یرد ان الذنوب تغفر ما لم تکن کبیرۃ فان کانت لا یغفر شئ من الصغائر فان ہذا ان احتمل فیاہ سیاق الحدیث وقد یقال اذا کفر الوضوء فماذا تکفر الصلوۃ واذا کفرت الصلوۃ فما تکفر الجمعات ورمضان وصوم عرفۃ وعاشوراء وموافقۃ تامین الملائکۃ قال اجاب العلماء ان کل صالح للتکفیر فان وجد ما یکفرہ من صغائر کفرہ وان صادف کبیرۃ او کبائر رجونا ان یخفف منہا وان لا یصادف صغیرۃ ولا کبیرۃ کتبت بہ حسنات ورفعت بہ درجات قال ابن سید الناس لعل قول رجونا نظر من وجہین الاول ان تکفیر ذنوب وثواب مرتبین علی الطاعات امر توقیفی لا یوان بہ للظن الثانی ان اسعی الوارد باجتناب کبائرہ الذی نقلہ محققون ان الکبائر لا یکفرہا الا التوبۃ وقال قوم وغیرہ من المتأخرین لا یبعد فی ان یکون بعض الاشخاص یکفر لہ بذلک الکبائر والصغائر بحسب ما یحضرہ من اخلاص ویردہ عنہ من احسان وآداب وذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔ ع کما فی رد المحتار وقاضی خان وغیرہم ومن السرخسی ان الاول مختلط والثانی یسیر ۱۲

لما بينهن مالم يغش الكبائر **وفي** الباب عن جابر وانس وحنظلة الاسيدي **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في فضل الجماعة

حدثنا هناد نا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة **وفي** الباب عن عبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وابي سعيد وابي هريرة وانس بن مالك **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وهكذا روى نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تفضل صلوة الجميع على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة وعامة من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما قالوا خمس وعشرين الا ابن عمر فانه قال بسبع وعشرين **حدثنا** اسحق بن موسى الانصاري نا معن نا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان صلوة الرجل في الجماعة تزيد على صلوته وحده بخمس وعشرين جزءا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء فيمن سمع النداء فلا يجيب **حدثنا** هناد نا وكيع عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد هممت ان آمر فتيتي ان يجمعوا حزم الحطب ثم آمر بالصلوة فتقام ثم احرق على اقوام لا يشهدون الصلوة **وفي** الباب عن ابن مسعود وابي الدرداء وابن عباس ومعاذ بن انس وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روى عن غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انهم قالوا من سمع النداء فلم يجب فلا صلوة له **وقال** بعض اهل العلم هذا على التغليظ والتشديد ولا رخصة لاحد في ترك الجماعة الا من عذر **قال** مجاهد سئل ابن عباس عن رجل يصوم النهار ويقوم الليل لا يشهد جمعة ولا جماعة فقال هو في النار **حدثنا** بذلك هناد نا المحاربي عن ليث عن مجاهد **ومعنى** الحديث ان لا يشهد الجماعة والجمعة رغبة عنها واستخفافا بحقها وتهاونا بها

باب ما جاء في الرجل يصلي وحده ثم يدرك الجماعة **حدثنا** احمد بن منيع نا هشيم نا يعلى بن عطاء نا جابر بن يزيد بن الاسود **عن** ابيه قال شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم حجته فصليت معه صلوة الصبح في مسجد الخيف فلما قضى صلوته انحرف

[illegible]

فاذا هو برجلين في اُخرى القوم لم يصليا معه فقال عليّ بهما فجيئي بهما ترعد فرائصهما فقال ما منعكما ان تصلّيا معنا فقالا يا رسول الله ... انا كنا قد صلّينا في رحالنا قال فلا تفعلا اذا صليتما في رحالكما ثم اتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكما نافلة **وفي** الباب عن محجن و يزيد بن عامر **قال** ابو عيسى حديث يزيد بن الاسود حديث حسن صحيح **وهو** قول غير واحد من اهل العلم **وبه** يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحٰق **قالوا** اذا صلى الرجل وحده ثم ادرك الجماعة فانه يعيد الصلوات كلها في الجماعة **واذا** صلى الرجل المغرب وحده ثم ادرك الجماعة **قالوا** فانه يصليها معهم ويشفع بركعة والتي صلى وحده هي المكتوبة عندهم

باب ما جاء في الجماعة في مسجد قد صُلّي فيه مرة **حدثنا** هناد نا عبدة عن سعيد بن ابي عروبة عن سليمان الناجي عن ابي المتوكل **عن** ابي سعيد قال جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايكم يتجر على هذا فقام رجل فصلى معه **وفي** الباب عن ابي امامة وابي موسى والحكم بن عمير **قال** ابو عيسى وحديث ابي سعيد حديث حسن **وهو** قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم من التابعين **قالوا** لا بأس ان يصلي القوم جماعة في مسجد قد صلي فيه وبه يقول احمد واسحٰق **وقال** آخرون من اهل العلم يصلون فرادى وبه يقول سفيان وابن المبارك ومالك والشافعي يختارون الصلوٰة فرادى **باب**

انتقالا الى شيء آخر ودما زعموه وزعمهم مذكور في كتاب الآثار ص ۲۲ كما فيها سبق من قصة النبي صلى الله عليه وسلم وابن عباس فانه اذا استرخت مفاصله الخ فان المورد النبي ۱۲ وليس ذلك حكمه كان فيه انتقالا الى شيء آخر وايضا في كتاب الآثار واملاء ابي يوسف كذا في البدائع والمبسوط ان الحديث في صلوٰة الظهر. **قوله** واذا صلى الرجل المغرب الخ وفي قول الشوافع قيح ان نفسه وتراوما يذهب احد الى هذا ولا دليل لهم على هذا كما صرح به ابو عمرو بن الصلاح في طبقات الشافعية بانه لا دليل للشافعية على هذا. اقول في حديث الباب انه مضطرب فان في حديث الباب انه واقعة العصر وفي بعض الروايات انها واقعة الظهر كما في كتاب الآثار لمحمد بن الحسن ص ۲۳ باب من صلى الفريضة واخرجه مرسلا والفاظ حديث الباب وحديث كتاب الآثار متقاربة وهو مرسل كتاب الآثار وصله في مسند ابي حنيفة للخوارزمي بذكر جابر بن الاسود وهو جابر بن يزيد الاسود ولكن الدارقطني تكلم فيه وهو مع هذا ثقة كما صرح به ابن حجر وهو شيخ الحافظ ابن منده الاصبهاني وقول ابن الترك حافظ هذا المذهب لكن تصانيفه غير مفقودة وقد استمد الحافظ ابن حجر في تهذيبه من الحارثي في تعيين رجالهم فالاصل عندي من رواة الحسان ولنا في كتاب الآثار من اثر ابن عمر لا يعيد العصر والمغرب وقول بعضهم انه العصر ايضا لما في سنن الدارقطني بسند قوي ان ابن عمر دخل المسجد النبوي ولم يدخل في جماعة العصر بل جلس حتى البلاط فقيل له فاجاب بما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصلوا في يوم مرتين وفي عقود الجواهر للزبيدي ايضا لفظ الظهر وكذلك في البناية وكذلك في البدائع عن املاء ابي يوسف واقول ايضا ان الحافظ ابا الحجاج المزي الشافعي قال في التهذيب ان محجن صاحب واقعة الظهر وكذلك قال ابن حجر في تهذيب التهذيب انما واقعة محجن ابن ابي محجن الديلي واقعة الظهر فهذه النقول تدل على ان صاحب الواقعة محجن بن ابي محجن الديلي وبه انه بعض الروايات فان ابا داؤد ص ۸۵ اخرج الروايتين رواية يزيد بن عامر وجعله صاحب الواقعة والرواية وجعل قصة رجل واحد ورواية يزيد بن الاسود وفيها واقعة رجلين مع تقارب الفاظهما وفيه وهذه مكتوبة الصلوٰة الا ولى مكتوبة لانه بيته وعندي نقول كثيرة دالة على ان يزيد بن الاسود ويزيد بن عامر وعد منه ان الذهبي ذكر في التجريد يزيد بن الاسود وذكر فيه قصة حنين ثم ذكر يزيد بن عامر وذكر تحته تلك القصة بعينها فدل على الوحدة وان لم يصرح بالوحدة وايضا ذكر ابن سعد ابا حاجز كنيته ابن الاسود وذكر الحافظ في التهذيب ابا حاجز كنية ابن عامر فعلمت الوحدة ثم في ابي داؤد مروي بسند نوح ابن صعصعة وتكلم فيه النووي في الخلاصة وضعفه اقول قد ذكره ابن حبان في كتاب الثقات فلا بد من كونه من رواة الحسان ورواية ابي داؤد اخرجها الدارقطني في السنن الكبرى سندا ومتنا وايضا عندي مروية بطرق اخر فاذا ثبت وحدة يزيد بن عامر ويزيد بن الاسود فاقول ان صاحب الواقعة هو محجن ومعه رجل آخر وانا يزيد بن عامر ولي على هذه الدعوى قرائن منها ان في حديث الباب تصريح بانه كان يصلي خلفه عليه السلام وقد ثبت اتحادهما في معاني الآثار ص ۱۳۶ شك الراوي بين الظهر والعصر وفي مسند احمد بسند جيد جزم بواقعة الظهر واذكر بعض اوهام الكبار منها وذكر مجد الدين بن تيمية جد الحافظ ابن تيمية في المنتقى محجن بن ادرع وهذا غلط فقط فان ابن ادرع صحابي آخر وكذلك ذكر السيوطي في الجامع الكبير محجن بن ادرع وهو ايضا غلط وقال الحافظ في الاصابة ان البخاري روى في الادب المفرد عن محجن بن ابي محجن واني تتبعت الادب المفرد فما وجدت فيه نعم اخرج رواية ابن ادرع بهذا ما حصل لي الآن في هذا الحديث كلامنا في الحديث ما يتعلق به ثم اقول ان حكم الاعادة ليس الا في خمسة احاديث احدها حديث ائمة الجور السابق وعرض الشارع فيه المحافظة على وقت الصلوٰة لا حكم الاعادة فقد يكون في خمسة كما ثبت من سنن ابي داؤد وثانيها في حديث الباب والغرض منه تحصيل الجماعة لنفسه لا حكم الاعادة وثالثها حديث الباب اللاحق ايضا ثم تبرع على هذا الجزء خرض منه تحصيل بما ولغيره فيقتصر الموافع الثلثة على موردها وليعمل بالتشريع العام الكلي لا تصلوا صلوٰة في يوم مرتين اخرجه الطحاوي والنسائي وابو داؤد وابن السكن وغيرهم وتمسك الشافعية بحديث معاذ وقالوا ان التشريع العام باته فيما نوى بصلوتين فرضا اقول انه لا يساعد في الحديث وايضا في قصة معاذ انه رد الصلوٰة المؤداة بالجماعة مرة بجماعة اخرى ولا يقول احد بهذا الا الشوافع ونقول ان حديث لا تصلوا صلوٰة او تنسخ حديث معاذ وقال احاف ان قصة الباب قصة حجة الوداع وناسخه لحديث لا تصلوا صلوٰة ثم اقول ان مورد الباب وبناءه الى في من صلى منفردا وتعذر الجواب على الشافعية عن حديث لا تصلوا صلوٰة واشكل عليهم **باب** ما جاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه مرة. من فاتته الجماعة في المسجد فيصلي ثم منفردا او ياتي بيته ويجمع واما يذهب الى مسجد آخر ويستحب بهذا ثم الجماعة الثانية بتكرار الاذان والاقامة مكروه تحريما واما بدون التكرار فعند ابي حنيفة تكره وهو ظاهر الرواية كذا في رد المحتار ورواية شاذة عن ابي يوسف لا بأس بتبديل الهيأة بتبديل المصلى وعن ابي حنيفة لا بأس اذا كان الرجال ثلثة او اربعة وعن مونه رشيد احمد ما روي عن ابي يوسف من لا بأس على الكراهة تنزيها ويكون لفظ لا بأس دالا على خلاف الاولى وقلما يدل على الاستحباب وقريب من مذهب ابي حنيفة مذهب مالك كذا في المدونة ومذهب الشافعي موافقنا على ما ذكر الترمذي مذهبه وفي رد المحتار من مجمع المذاهب ان ائمتنا اجمعوا على كراهة الجماعة الثانية ولو بدون تكرار الاذان والاقامة في مرسنه ۵۵ خمساة واحدى وخمسين وبعضهم ان حكم الكراهة منحصر على داخل المسجد لا خارجه ونحو ذلك وقد صنف مولانا الگنگوهي رحمه الله رسالة في مسئلة الباب والتي فيه حديث انه عليه السلام دخل المسجد وقد صلى فيه فذهب الى بيته وجمع اهله وصلى بالجماعة ولو كانت الجماعة الثانية جائزة بلا كراهة ما ترك فضل المسجد النبوي اخرجه في معجم الطبراني الاوسط والكبير وقال الحافظ نور الدين الهيثمي ان رجاله ثقات اقول في سنده معاوية بن يحيى من رجال التهذيب متكلم فيه وتمسك القائلون بالجواز باثر انس بن مالك انه دخل المسجد فاذن واقام وصلى بالجماعة الثانية اقول

---

۱ قوله ترعد فرائصهما جمع فريصة اي ترجف عروق رقبتهما من خوف ۱۲ **۲ قوله** قالوا فانه يصليها معهم وعند الحنفية لا يصلي بعد المغرب وكذا بعد العصر والصبح لحديث نهى النفل بعدهما كما ورد في حديث صحيح اخرجه الدارقطني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صليت في اهلك ثم ادركت الصلوٰة فصلها الا الفجر والمغرب كذا في اللمعات ۱۲ **۳ قوله** يتجر اي يحصل من التجارة كانه يشتري بعمله الثواب واما من الاجر لان الهمزة لا تدغم في التاء وعين صلى معه فقد اتجر بتحصيل الثواب واما من الاجر في اتجر بمعنى اتجر يحصل لنفسه اجرا بالصلوٰة معه او يعطيه الاجر بالصلوٰة معه كذا في مجمع وفي النهاية والرواية الاولى يا تجر وان صح يتجر فهو من التجارة كانه يصلوٰته يحصل لنفسه تجارة ۱۲

قوت المغتذي ترعد فرائصهما قال ابن سيد الفريصة بفتح الفاء لحمة بين الجنب والكتف يوسط جنب عند منبض القلب وهما فريصتان ترعدان عند الفزع الحكم يتجر على هذا بالتشديد رواية انما هي يتجر من الاجر والفعل لا يدغم في التاء فان صح فيه يتجر من التجارة لان الاجر كانه يعمل له ما يحصل لنفسه تجارة ومكتسب فقام رجل فصلى معه قال ابن سيد الناس هو ابوبكر الصديق رواه ابن ابي شيبة عن الحسن مرسلا

ما جاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعة **حدثنا** محمود بن غیلان نا بشر بن السری نا سفیان عن عثمان بن حکیم عن عبد الرحمن بن ابی عمرة **عن** عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شهد العشاء فی جماعة کان له قیام نصف لیلة ومن صلی العشاء والفجر فی جماعة کان له کقیام لیلة **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة وانس وعمارة بن ابی رُوَیبة وجُندب بن ابی بن کعب وابی موسیٰ وبُرَیدة **حدثنا** محمد بن بشار نا یزید بن هارون نا داؤد بن ابی هند عن الحسن **عن** جندب بن سفیان عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صلی الصبح فهو فی ذمة الله فلا تُخفِروا الله فی ذمته **قال** ابو عیسیٰ حدیث عثمان حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث عن عبد الرحمن بن ابی عمرة عن عثمان موقوفا **و**روی من غیر وجه عن عثمان مرفوعا **حدثنا** عباس العنبری نا یحییٰ بن کثیر ابو غسّان العنبری عن اسمٰعیل الکحّال عن عبد الله بن اوس الخزاعی **عن** بُرَیدة الاسلمی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بشّر المشّائین فی الظُّلَم الی المساجد بالنور التّام یوم القیٰمة هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فی فضل الصف الاول **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن سُهَیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخیر صفوف النساء آخرها وشرها اولها **وفی** الباب عن جابر وابن عباس وابی سعید وأُبیّ وعائشة والعرباض بن ساریة وانس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حسن صحیح **وقد** رُوی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یستغفر للصف الاول ثلاثا وللثانی مرة **و**قال النبی صلی الله علیه وسلم لو ان الناس یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستهموا علیه لاستهموا **حدثنا** بذلک اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک **ح و**ثنا قتیبة عن مالک عن سُمَیّ عن ابی صالح **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **باب** ما جاء فی اقامة الصفوف **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن سماک بن حرب **عن** النعمان بن بشیر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یُسوّی صُفوفنا فخرج یوما فرای رجلا خارجا صدره عن القوم فقال لتُسوُّنّ صفوفکم او لیخالفنّ الله بین وجوهکم **وفی** الباب عن جابر بن سمرة والبراء وجابر بن عبد الله وانس وابی هریرة وعائشة **قال** ابو عیسیٰ حدیث نعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح **وقد** رُوی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من تمام الصلوٰة اقامة الصف **و**روی عن عمر انه کان یوکّل رجلا باقامة الصفوف ولا یکبّر حتی یخبر ان الصفوف قد استوت **و**روی عن علی وعثمان انهما کانا یتعاهدان ذلک ویقولان استووا **وکان** علیٌّ یقول تقدّم یا فلان تأخر یا فلان **باب** ما جاء لیلینی منکم اولو الاحلام والنُّهیٰ **حدثنا** نصر بن علی الجهضمی نا

ان فی مصنف ابن ابی شیبة تصریحا بان انسا توسط فی الصف کما توسط امام النسوان وہو مکروہ اتفاقا وفی سند آخر فی مصنف ابن ابی شیبة انه تقدم فی الصف فتعارض الروایتان وما وافق الباب فلیست بحجة علینا فان المختلف فیه اذا کان الامام والمقتدی مفترضین وفی حدیث الباب کان المقتدی متنفلا ولنا حدیث ابن عمر لا تصلوا صلوٰة فی یوم مرتین اخرجه الطحاوی والنسائی وغیرهما **قوله** جاء رجل ہو ابوبکر الصدیق **قوله** یتجر علی هذا الخ فی روایة ای رجل یتصدق علی هذا فی حدیث الباب تضمین التصدق ای یتجر متصدقا علی هذا **باب** فضل العشاء والفجر فی جماعة. ان قیل ان الثواب یزداد بازدیاد المشقة والمشقة فی قیام اللیل زائدة کما فی نهایة ابن اثیر حدیث افضل الاعمال احمزها ای اشقها یقال ان الماخوذ فی الصلوٰة بالجماعة الثواب الاصلی والفضل وفی قیام اللیل الماخوذ الثواب الاصلی واعلم ان الثواب الاصلی ثواب العمل بقدره والفضل ہو الزائد بضابطة ان الحسنة بعشر امثالها والجواب المذکور ذکره القرطبی شارح مسلم وسیاتی جواب آخر فی فضل سورة الاخلاص علی ما قال ابن تیمیة واما القرینة علی جواب القرطبی فہو ان صلوٰة الفجر والعشاء بالجماعة ماخوذة تحقیقا فیوخذ فیه الثواب الاصلی والفضل والماخوذ فی صلوٰة اللیل مقدر فیوخذ ثوابه الاصلی. **قوله** فلا تخفروا الله الخ فان قیل کیف یتحقق التخفیر من العباد وتقول ان افعال الباری وقدرته فی دار الدنیا مستورة تحت الاسباب **باب** فضل الصف الاول. اختلفوا فی تعیین الصف الاول قیل ہم الاولون دخولا المسجد وقیل الصف الاول ہم المتصلون بالامام والمختار ہو الثانی وان کان للاولین دخولا ایضا ثوابا ولکن مصداق الصف الاول ہم المتصلون بالامام ثم اختلفوا فی ان الصف الاول ہو الصف التام او الصف الذی یکون فی المقصورة او المحراب الکبیر والمختار ہو الاول ای البالغ من جدار الی جدار **قوله** وشرها آخرها. قال الاحناف ان خیر الصفوف فی صلوٰة الجنازة آخرها والغرض التحریض علی صلوٰة الجنازة کیلا یتخلفون علی انها فرض کفایة واما علة حدیث الباب من شرها آخرها

---

[1] **قوله** فی ذمة الله الذمام والذمة العهد والزمان فلا تخفروا الله فی ذمته والخفارة بالکسر والضم الذمام واخفرته اذا نقضت عهده وذمامه والهمزة للسلب وہو المراد فی الحدیث ای لا تخفروا الله فی ذمته ای لا تتعرضوا لمن له ذمة الله فانکم ان تعرضتم له یدرککم الله وضمیر ذمته لله او لمن ویحتمل ان یراد بالذمة الصلوٰة المقتضیة للامان ای لا تترکوا صلوٰة الصبح فینتقض عهده کذا فی المجمع والله اعلم ۱۲ [2] **قوله** بشر المشائین الخطاب عام ویمکن ان یکون امرا من جانب الحق سبحانه وتعالیٰ لنبیه صلعم فیکون حدیثا قدسیا والله اعلم ۱۲ لمعات [3] **قوله** خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها لانهم مامورون بالتقدم فمن کان اکثر تقدما فهو اشد تعظیما لامر الشرع وهن مامورات بالاحتجاب من الرجال فمن کانت اکثر تقدما کانت اقرب الی الرجال ۱۲ مجمع البحار [4] **قوله** لتسوّن صفوفکم بضم التاء وفتح السین وضم الواو المشددة مع النون الثقیلة وللمستملی لتسوون بواوین وقوله او لیخالفن الله بین وجوهکم ای یحول الله الی ادبارکم او یمسخها علی صورة بعض الحیوانات کالحمار مثلا او المراد بالوجوه الذوات او وجوه قلوبکم کما ورد لا تختلفوا فتختلف قلوبکم ای اهویتها وارادتها فیه غایة التشدید والتوبیخ لان الله لا بد من احد الامرین اما تسوون صفوفکم او لیقع المخالفة بین وجوهکم کذا فی اللمعات ۱۲ [5] **قوله** لیلینی ای لیدن منی قال الطیبی من حق هذا اللفظ ان یحذف منه الیاء لانه علی صیغة الامر قد وجدنا باثبات الیاء وسکونها فی سائر کتب الحدیث والظاهر انه غلط قال النووی ہو بکسر اللام وتخفیف النون بغیر یاء قبل النون ویجوز اثبات الیاء مع تشدید النون علی التوکید قوله اولو الاحلام قال صاحب القاموس الحلم بکسر الاناة والعقل والجمع احلام انتهی وکذا قوله النهی جمع نهیة بالضم بمعنی العقل فیکون من قبیل التاکید والتغیر قال الشیخ عبد الحق ہذا ما علیه الاکثر وقد یجعل جمع حلم بالضم علی ما فی شروح الهدایة بمعنی البالغ والبلوغ تفسیرا ای البالغون العقلاء وانما امرهم لیلوه لیحفظوا صلوٰته ویضبطوا الاحکام والسنن التی فیها فیبلغونها فیاخذ منهم من بعدهم انتهی ۱۲

قوت المغتذی (فلا تخفروا الله فی ذمته) بالنهایة واخفرته نقضت عهده وذمامه والهمزة للازالة ای ازلت خفارته کاشکیته ازلت شکواه (بشر المشائین فی الظلام الی المساجد بالنور التام یوم القیامة) ہو خطاب عام لم یرد به واحد بعینه (خیر صفوف الرجال اولها) قال ابن سید الناس ای اکثرها اجرا (وشرها آخرها) ای اقلها اجرا وکذا فی صفوف النساء وتفسیره ان الاول من صفوف رجال مختص بکمال ضبط عن امام واقتداء به وتبلیغ عنه وکل ذلک معدوم فی النساء فاقتضی ذلک تاخیرهن وکان اول ما للنساء شرا من الآخر لما فیه من مقاربة انفاس الرجال للنساء فقد یخاف ان یشوش کل کل وهذا القول فی تفضیل التقدیم فی حق الرجال مطلقا واما القول فی صفوفهن فلیس علی الاطلاق بل حیث کن مع رجال واذا صففن کالرجال سواء اه وقال قع قد یکون شر صفوف الرجال مخالفة امره فیها وتحذیرا من فعل المنافقین بتاخیرهم وعن سماع ما یاتی (لو ان الناس یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستهموا علیه) افرد ضمیر اثنین لارادة ذلک المثوب کقوله بها خطوط من سواد وبلق ای کانه فی الجلد توقیع البهق والاستهام الاقتراع او نزام بسهام قال ابن سید الناس بل النداء ہنا بالجمعة فقال الداؤدی لکل صلوٰة قال الجمهور (او لیخالفن الله بین وجوهکم) ای بالمنابذة ای یصرف کل وجه من الآخر عداوة وبغضا لان الاقبال وجه علی وجه من آثار المحبة والالفة او اراد تحویلها للادبار او تغییر صورها بالصور اخر (لیلینی منکم اولو الاحلام والنهی) قال ابن سید الناس الاحلام والنهی بمعنی وهی العقول وقال بعضهم اولو الاحلام البالغون واولو النهی العقلاء فالعطف علی الاول کقوله فالفی قولها کذبا ومینا فقامت مغایرة اللفظ مقام معنویة وہو کثیر بالکلام وعلی الثانی فیعنی کل مستقل

يزيد بن زريع نا خالد الحذاء عن ابي معشر عن ابراهيم عن علقمة **عن** عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليليني منكم اولو الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم واياكم وهيشات الاسواق **وفي** الباب عن ابي بن كعب وابي مسعود وابي سعيد والبراء وانس **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن غريب **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يعجبه ان يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه وخالد الحذاء هو خالد بن مهران يكنى ابا المنازل **سمعت** محمد بن اسمعيل يقول ان خالد الحذاء ما حذا نعلا قط انما كان يجلس الى حذاء فنسب اليه وابو معشر اسمه زياد بن كليب **باب** ما جاء في كراهية الصف بين السواري **حدثنا** هناد نا وكيع عن سفيان عن يحيى بن هانئ بن عروة المرادي **عن** عبد الحميد بن محمود قال صلينا خلف امير من الامراء فاضطرنا الناس فصلينا بين الساريتين فلما صلينا قال انس بن مالك كنا نتقي هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم **وفي** الباب عن قرة بن اياس المزني **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح **وقد** كره قوم من اهل العلم ان يصف بين السواري **وبه** يقول احمد واسحق **وقد** رخص قوم من اهل العلم في ذلك **باب** ما جاء في الصلوة خلف الصف وحده **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن حصين **عن** هلال بن يساف قال اخذ زياد بن ابي الجعد بيدي ونحن بالرقة فقام بي على شيخ يقال له وابصة بن معبد من بني اسد فقال زياد حدثني هذا الشيخ ان رجلا صلى خلف الصف وحده والشيخ يسمع فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة **وفي** الباب عن علي بن شيبان وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث وابصة حديث حسن **وقد** كره قوم من اهل العلم ان يصلي الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** يعيد اذا صلى خلف الصف وحده **وبه** يقول احمد واسحق **وقد** قال قوم من اهل العلم يجزئه اذا صلى خلف الصف وحده **وهو** قول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي **وقد** ذهب قوم من اهل الكوفة الى حديث وابصة بن معبد ايضا **قالوا** من صلى خلف الصف وحده يعيد **منهم** حماد بن ابي سليمان وابن ابي ليلى ووكيع **وروى** حديث حصين عن هلال بن يساف غير واحد مثل رواية ابي الاحوص عن زياد بن ابي الجعد عن وابصة وفي حديث حصين ما يدل على ان هلالا قد ادرك وابصة **فاختلف** اهل الحديث في هذا **فقال** بعضهم حديث عمرو بن مرة عن هلال بن يساف عن عمرو بن راشد عن وابصة اصح **وقال** بعضهم حديث حصين عن هلال بن يساف عن زياد بن ابي الجعد عن وابصة بن معبد اصح **قال** ابو عيسى هذا عندي اصح من حديث عمرو بن مرة لانه **قد** روي من غير حديث هلال بن يساف عن زياد بن ابي الجعد عن وابصة بن معبد **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن زياد بن ابي الجعد **عن** وابصة قال و نا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن

من الصف لكن بحضرت المساجد واما الاتن فيجوز ... **باب** ما جاء في اقامة الصفوف ... تسوية الصفوف واجبة على الامام كما في ... وقال ابن حزم ... تسوية الصفوف ... وما في البخاري من الزاق الكعب بالكعب ... قدميه اي يلزق ... وقال انس ... فانه عليه السلام كان يتتبع عليها ... ويسوي الصفوف ... وكان يبعث في عهد عمر وعثمان ... يقول سووا صفوفكم ... **قوله** ليخالفن الله بين وجوهكم قيل المراد بعضكم ... وقيل المراد مسخ صورة ... ويكون مسخ البعض.

قوله من تمام الصلوة ... والتمام يتعلق بالاجزاء والكمال يتعلق بالصفات **ف** تسوية الصفوف مؤثرة في رفع الحقد ... **باب** ما جاء ليليني اولو الاحلام والنهى منكم ... جمع حلم بالكسر ... **قوله** فتختلف قلوبكم ... يدل على ان المراد في الحديث السابق الحقد **قوله** هيشات الاسواق ... وقيل ان الكلام يتعلق بالسوق والنهي عن رفع الصوت في المسجد وقال الملا علي القاري ان الجهر بالذكر في المسجد حرام ... كذا في المرقاة ... صاحب البزازية ... رفع الصوت ... وفي المنع عن الكلام في المسجد حديث في الفريضة ... **باب** ما جاء في كراهية الصف بين السواري حكم القائم بين الساريتين وفي معراج الدراية لقوام الدين الكاكي عن ابي حنيفة ... بين الساريتين ... وفي نيل الاوطار ... كراهة ... لمنفرد ... انه عليه السلام صلى في بيت الله بين عمودين كما في البخاري وفي مجمع الزوائد ... عن ابن مسعود ... بين الساريتين يجوز القيام ... **باب** ما جاء في الصلوة خلف الصف وحده ... وقال احمد ببطلان الصلوة ... بالاشارة ... ارباب الفتوى ... رواه ابو داؤد في مراسيله ... في فتح الباري ... **قوله** ان يعيد الصلوة ... لا يقال ان هذا اعادة الصلوة بل ... **قوله** يقتدي بهذا الرجل ... كل صلوة ادیت مع الكراهة تحريما ... الاعادة ... ابن عابدين ... ومن صلى منفردا ... ان يعيد في الجماعة ... فيه اقوال ان المنفرد ... اعادة الصلوة ... السرخسي ... ابن الهمام وقيل انها مستحبة ثم اختلفوا في ان الوجوب

عـه و سنده ... [illegible]

[illegible]

سـه **قوله** حديث حسن ... ابن حبان في صحيحه ... احمد وغيره بطلان صلوة المنفرد ... صلوة الذي خلف الصف ... عن ابي بكرة انه دخل والنبي صلى الله عليه وسلم راكع فركع قبل ان يصل الى الصف فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال زادك الله حرصا ولا تعد ... مع ان حديث الباب ... كذا في المرقاة ۱۲.

قوت المغتذی

ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ... وهيشات الاسواق ... بارتفاع الاصوات والخصومة والفتن.

هلال بن يساف عن عمرو بن راشد عن وابصة بن معبد ان رجلا صلى خلف الصف وحده فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة **قال** ابو عيسى سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا **يقول** اذا صلى الرجل وحده خلف الصف فانه يعيد **باب** ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجل **حدثنا** قتيبة نا داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار عن كريب مولى ابن عباس **عن** ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقمت عن يساره فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم برأسي من ورائي فجعلني عن يمينه **وفي** الباب عن انس **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم **قالوا** اذا كان الرجل مع الامام يقوم عن يمين الامام **باب** ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين **حدثنا** بندار محمد بن بشار نا محمد بن ابي عدي قال انبأنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن **عن** سمرة بن جندب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدمنا احدنا **وفي** الباب عن ابن مسعود وجابر **قال** ابو عيسى وحديث سمرة حديث غريب والعمل على هذا عند اهل العلم **قالوا** اذا كانوا ثلثة قام رجلان خلف الامام **وروي** عن ابن مسعود انه صلى بعلقمة والاسود فاقام احدهما عن يمينه والاخر عن يساره **ورواه** عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقد** تكلم بعض الناس في اسمعيل بن مسلم من قبل حفظه **باب** ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجال ونساء **حدثنا** اسحق الانصاري نا معن نا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة **عن** انس بن مالك ان جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فاكل منه ثم قال قوموا فلنصل بكم قال انس فقمت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحته بالماء فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصففت عليه انا واليتيم وراءه والعجوز من ورائنا فصلى بنا ركعتين ثم انصرف **قال** ابو عيسى حديث انس حديث صحيح والعمل عليه عند اهل العلم **قالوا** اذا كان مع الامام رجل وامرأة قام الرجل عن يمين الامام والمرأة خلفهما **وقد** احتج بعض الناس بهذا الحديث في اجازة الصلوة اذا كان الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** ان الصبي لم تكن له صلوة وكان انس خلف النبي صلى الله عليه وسلم وحده وليس الامر على ما ذهبوا اليه لان النبي صلى الله عليه وسلم اقامه مع اليتيم خلفه فلولا ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل لليتيم صلوة لما اقام اليتيم معه ولاقامه عن يمينه **وقد** روي عن موسى بن انس عن انس انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فاقامه عن يمينه **وفي** هذا الحديث دلالة انه انما صلى تطوعا اراد ادخال البركة عليهم **باب** من احق بالامامة **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش ح وثنا محمود بن

والاستحباب داخل الوقت او خارجه فذهب ذاهب الى هذا وذاهب الى ذلك وقال صاحب البحر تجب في داخل الوقت وتستحب في خارجه وقال ابن عابدين جمع صاحب البحر بين القولين فان القائلين بالوجوب قائلون به داخل الوقت وخارجه وكذلك القائلون بالاستحباب. **قوله** وروى حديث حصين الخ قد ادرك وجهه وهو عن زياد بن ابي الجعد يدل على ... وبعضهم صحح فاختلف اهل الحديث في هذا فقال بعضهم حديث عمرو بن مرة عن هلال بن يساف عن عمرو بن راشد ... اصح وقال بعضهم حديث حصين عن هلال بن يساف عن زياد بن ابي الجعد ... ابو عيسى هذا المذكور سابقا فقال ... عمرو بن مرة ... حديث هلال بن يساف عن زياد بن ابي الجعد ... يروى **حدثنا** محمد بن بشار ... هذا الحديث الذي صححه البعض ... حديث عمرو بن مرة ... الذي بطريق واحد **باب** ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجل مذهب الشيخين ان يكون قدما المقتدي حذاء قدمي الامام وقال محمد يتأخر المقتدي ... حديث الباب ... اخرجه البخاري في صحيحه وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة ... كانا نائمين على طول الوسادة وابن عباس على عرضها وكان ابن عباس غير محتلم. **قوله** ذات ليلة في المرضي ان موصوف ذات مقدر اي مدة ذات الخ وفعله عليه السلام يدل على ان دفع المكروه الاحق في خلال الصلوة ... ابن الملك ايضا تصريح بجواز دفع المكروه في الصلوة **تنبيه** واعلم ان الفتوى قد يكون على الاقوى دليلا وقد يكون على الارفق ... بالناس وقد يكون على الموافق بعرف بلده وقد يكون على الاوفق بالحديث وقد يكون على الموافق لامام من الائمة المجتهدين. **باب** ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين المرأة الواحدة لا تدخل في صف الرجال ويدل حديث الباب على ان يدخل الصبي الواحد في صف الرجال وهو مذهبنا واذا كانا اثنين فصاعدا فيطلب الحكم من حديث ليليني اولوا الاحلام والنهى ... مذهب الطرفين ان الرجلين يتأخران عن الامام ونسب الى ابي يوسف مثل ما في هذا الباب عن ابن مسعود كما في الدر المختار واذا كانا اثنين يكره لهما القيام مع الامام تنزيها واذا كانوا ثلثة فيكره تحريما. **ف** الحديث الساكت عن العذر ... **قوله** وقد روي عن ابن مسعود ... التطبيق في الركوع كذلك ... رفع اليدين ... من هذا القول من غاية الجهل ... رفع اليدين ... **فيقع** قليلا ... النبي صلى الله عليه وسلم ... التطبيق ... بالصلوة في الصحراء ... **قوله** اسمعيل ... **باب** ما جاء في من احق بالامامة الامامة على قسمين صغرى وكبرى ... الخلافة ... ان يكون قرشيا وعن ابي حنيفة كما في التحرير المختار واختار امام الحرمين عدم ... الامامة الصغرى كون الرجل اماما للصلوة ... وكان الامام الصغير والكبير واحدا في السلف ثم افترقا في آخر الزمان وحديث الباب لم يخرجه البخاري ... ابي حنيفة ان الاعلم مقدم ثم الاقرأ ... وعن ابي يوسف رواية عكس هذا ... والمشهور عندهم تقديم الاقرأ على الاعلم ... احتج صاحب الهداية بحديث الباب ... لا يستحقون به ... الحديث ... يكون حديث الباب ... الحديث هو الحافظ المقدار الزائد للقرآن وفي العرف هو عالم التجويد وفي حديث ... صاحب الهداية ... عرف الحديث ... الاقرأ في السلف الاعلم ايضا ... من كان حافظا لزيادة مقدار القرآن ... تصريحات الفقهاء ... مندفع بالنظر الى احوال الصحابة ... صاحب الهداية ان قوله خلاف نص الحديث فان نص الحديث الفرق بين الاعلم والاقرأ ... التساوي بينهما ... الشيخ مندفع ... في القراءة يكون احدهم اعلم بالسنة ولم يدع صاحب الهداية ... السلف كانوا يتعلمون القرآن ومسائل الحديث

---

۱ **قوله** ان يعيد الصلوة اي استحبابا لارتكابه الكراهة قال الطيبي انما امره باعادة الصلوة تغليظا وتشديدا ... قال ... ذهب الجمهور ان الانفراد خلف الصلوة مكروه غير مبطل كذا ... ۲ **قوله** ان يتقدمنا احدنا ... امرنا بحذف ... بان يتقدمنا احدنا ... ۳ **قوله** جدته يمكن ان يكون الضمير راجعا الى انس لان مليكة جدة انس من جانب الام ويمكن ان يكون راجعا الى اسحق بن عبد الله لان جدة ... ايضا ... ۴ **قوله** واليتيم قيل هو اسم ... وقيل اسم اليتيم ضميرة وهو جد الحسين بن عبد الله بن ضميرة كذا في المرقاة ۱۲

غيلان نا ابو معاوية وابن نمير عن الاعمش عن اسمعيل بن رجاء الزبيدي **عن** اوس بن ضمعج قال سمعت ابا مسعود الانصاري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يؤم القوم اقرأهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاكبرهم سنا ولا يؤم الرجل
في سلطانه ولا يجلس على تكرمته في بيته الا باذنه قال محمود قال ابن نمير في حديثه اقدمهم سنا **وفي** الباب عن ابي سعيد وانس بن مالك ومالك بن الحويرث
وعمرو بن سلمة **قال** ابو عيسى حديث ابي مسعود حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم **قالوا** احق الناس بالامامة اقرأهم لكتاب الله واعلمهم
بالسنة وقالوا صاحب المنزل احق بالامامة **وقال** بعضهم اذا اذن صاحب المنزل لغيره فلا بأس ان يصلي بهم وكرهه بعضهم **وقالوا** السنة ان يصلي صاحب
البيت **قال** احمد بن حنبل وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكرمته في بيته الا باذنه فاذا اذن فارجو ان الاذن في الكل ولم ير به
بأسا اذا اذن له ان يصلي به **باب** ما جاء اذا ام احدكم الناس فليخفف **حدثنا** قتيبة نا المغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج **عن** ابي هريرة ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال اذا ام احدكم الناس فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء **وفي** الباب عن عدي بن حاتم و
انس وجابر بن سمرة ومالك بن عبد الله وابي واقد وعثمان بن ابي العاص وابي مسعود وجابر بن عبد الله وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن
صحيح وهو قول اكثر اهل العلم **اختاروا** ان لا يطيل الامام الصلوة مخافة المشقة على الضعيف والكبير والمريض وابو الزناد اسمه عبد الله بن ذكوان والاعرج
هو عبد الرحمن بن هرمز المديني يكنى ابا داود **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخف الناس صلوة في
تمام وهذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في تحريم الصلوة وتحليلها **حدثنا** سفيان بن وكيع نا محمد بن فضيل عن ابي سفيان طريف السعدي عن ابي
نضرة **عن** ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة
او غيرها **وفي** الباب عن علي وعائشة **وحديث** علي بن ابي طالب اجود اسنادا واصح من حديث ابي سعيد وقد كتبناه اول كتاب الوضوء والعمل عليه

ايضا واستدل ابن الهمام على المسئلة من تلقاء نفسه وكنت مترددا فيه حتى ان وجدت اليه ايماء البخاري والاستدلال به عليه السلام اخبر اقرأكم ابي بن كعب ومع ذلك جعل الصديق الاكبر اماما للوري اعلمهم لما روي عن ابي سعيد الخدري انه عليه السلام خطب يوما وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا والآخرة فاختار العبد الآخرة فبكى ابو بكر الصديق فتعجبنا من بكائه ثم علمنا ان ذلك العبد هو النبي صلى الله عليه وسلم فعلمنا ان اعلمنا ابو بكر الصديق واشار البخاري الى هذا ثم ان قيل كيف اعتبر الفقهاء الحسن ايضا مرجح التقديم للامامة نقول ان الشريعة توجب على ان يقدم ذو وقار والجميل ايضا ذو وقار لانه عليه السلام كان يرسل دحية الكلبي الى الملوك لانه كان جميلا ذا وقار **قوله** ولا يؤم الرجل في سلطانه السلطان مصدر او صيغة صفة وهنا مصدر قال الفقهاء لو كان الزائر احق بالامامة فعلى امام الحي ان يقدمه واما الزائر فلا يتقدم بنفسه بدون الاذن وشبيه هذا ما في الحديث لا تمنعوا اماء الله من المساجد وحث النساء على الصلوات في قعر بيوتهن لا في المسجد فان مثل هذه الامور تقوم بالطرفين فيأمر الشارع الطرفين بما يليق لكل واحد منهما **مسئلة** اقول يجوز الاقتداء خلف المخالف من المذاهب الاربعة مطلقا بدون كراهة وهو الظاهر ونقل ابن الهمام عن شيخه الشيخ سراج الدين قاري الهداية ان عدم جواز الاقتداء خلف المخالف ليس بمروي عن المتقدمين وكذا ذكره الشاه عبد العزيز في فتاواه واعترض ابن الهمام بما في الجامع الصغير في مسئلة تحري القبلة اقول ان مبنى ما في الجامع الصغير ليس على ما زعم الشيخ ابن الهمام من خلاف المذهب داخل الصلوة واما الشاوي فقد في بعضها صحة الصلوة ولم تحرز الامام عن الخلافيات وفي بعضها صحة الصلوة بشرط ان يجتنب الخلافيات وفي بعض كتب المذهبين عدم جواز الاقتداء ومشاهدة ما يرى المقتدي من نواقض الوضوء في الامام مثل ان يرى المقتدي الشافعي مس المرأة والذكر من الامام الحنفي وتصح الصلوة لو لم يشاهد ولا يكلف بالسوال عن الامام اقول قد اجمع السلف عملا على مسئلة جواز الاقتداء بلا خلاف وتقييد فانهم كانوا مختلفين في الفروع وكانوا يقتدون خلف كل منهم بلا نكير وسوال من انه توافقني في الفروع ام لا ثم قالت جماعة من ارباب الفتيا ان العبرة في الخلافيات لراي الامام وقيل لراي المقتدي والمحقق ما حررت آنفا وليس خروجا عن المذهب بل هو المذهب **قوله** الا باذنه قيل انه يتعلق بجملتين وقيل بواحدة **واقعة** في تاريخ ابن خلكان ان الدامغاني الحنفي مر بمسجد الاستاذ ابي اسحق الشيرازي عند المغرب فكان وقت الصلوة فدخل المسجد فاشار الاستاذ الى المؤذن ان لا يرجع في الاذان فقدم الدامغاني في الصلوة فصلى بهم الدامغاني صلوة الشافعية **باب** ما جاء اذا ام احدكم فليخفف ظهور التخفيف انما يكون في القراءة لا في الركوع والسجود وتعديل الاركان كما هو معلوم من فعل صاحب الشريعة واما ختم القرآن مرة في رمضان فلا يترك وان كسل القوم **باب** ما جاء في تحريم الصلوة وتحليلها حديث الباب ليس بقوي فان ابا سفيان متكلم فيه ولو كان صحيحا لافادنا في وجوب ضم السورة واما ما مر من حديث علي فكان قويا ولكنه خال عن هذه القطعة واما في الهداية من احدث بعد التشهد فقد اجزأت صلوته فالمراد صلوته مشتملة على اداء الاركان فانه مصرح في كتبنا ان يتوضأ ويسلم واجبا وربما يطلق لفظ الصحة على ما يكون مشتملا على الكراهة تحريما وفي كتب المذاهب الاربعة ان الساجد قبل الامام مرتكب الحرام وصحت صلوته واجزأت

۱؎ **قوله** اقرؤهم لكتاب الله وبه قال احمد وابو يوسف اخذا بهذا الحديث وامثاله وذهب ابو حنيفة ومحمد ومالك والشافعي وهو في رواية الى ان يقدم الافقه على الاعلم وتمسكهم ان القراءة مفتقر اليها لركن واحد والعلم لسائر الاركان وقالوا ان الاحاديث دالة على تقديم الاقرأ لان اقرأهم كان اعلمهم لانهم كانوا يتلقون القرآن باحكامه فقدم في الحديث ولا كذلك في زماننا فقدمنا الاعلم كذا في الهداية ذكره الشيخ في اللمعات وقال ابن الهمام واحسن ما يستدل به لتقديم الاعلم على الاقرأ حديث مروا ابا بكر فليصل بالناس وكان ثمه من هو اقرأ منه لا اعلم دليل الاول قوله صلعم اقرؤكم ابي ودليل الثاني قول ابي سعيد كان ابو بكر اعلمنا وهذا آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون المعول عليه انتهى ۱۲ ۲؎ **قوله** لا يؤم الرجل في سلطانه اي في موضع يملكه او يتسلط عليه بالتصرف كصاحب المجلس وامام المسجد فانه احق من غيره وان كان افقه فان شاء تقدم وان شاء يقدم غيره ولو مفضولا قوله ولا يجلس على تكرمته بما يفتح تاء وبكسر را موضع خاص لجلوسه من فراش او سرير مما يعد لاكرامه كذا في مجمع البحار ۱۲ ۳؎ **قوله** وتحريمها التكبير لانه يحرم الاكل والشرب ونحوهما على المصلي وهو شرط عندنا لقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى وركن عند الشافعي ۱۲ ۴؎ **قوله** وتحليلها التسليم اي يحل للمصلي بالتسليم ما حرم عليه بالتكبير ثم الخروج عن الصلوة بلفظ السلام فرض عند الشافعي ومالك واحمد قالوا لان ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم تحليلها التسليم ان لا تحليل لها سواه ولانه جاء في الصحيحين من حديث عائشة وكان يختم الصلوة بالتسليم وقد قال صلوا كما رأيتموني اصلي وواجب عند ابي حنيفة وعند الثوري سنة والدليل لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم الاعرابي حين علم الصلوة ولو كان فرضا لعلمه لان المقام مقام التعليم والبيان وحديث ابن مسعود رض وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم لما علمه التشهد قال له اذا فعلت هذا فقد تمت صلوتك ويكفي في صحة قوله صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم كونه واجبا او سنة وقول عائشة رض يختم الصلوة بالتسليم لا يدل على الفرضية بل لا يدل الا على عمله والصحابة قدرا واصلوا بجميع ما اشتملت عليه من الفرائض والسنن والآداب كما في حديث ابي حميد الساعدي وغيره فعلى هذا قوله صلعم صلوا كما رأيتموني اصلي لا يقتضي الفرضية بل يشملها وغيره كذا في اللمعات ۱۲

عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم **وبه** يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق ان تحريم الصلوة التكبير ولا يكون الرجل داخلا في الصلوة الا بالتكبير **قال** ابو عيسى سمعت ابا بكر محمد بن ابان يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي **يقول** لو افتتح الرجل الصلوة بتسعين اسما من اسماء الله تعالى ولم يكبر لم يجزه وان احدث قبل ان يسلم امرته ان يتوضأ ثم يرجع الى مكانه ويسلم انما الامر على وجهه وابو نضرة اسمه منذر بن مالك بن قطعة **باب** في نشر الاصابع عند التكبير **حدثنا** قتيبة وابو سعيد الاشج قالا نا يحيى بن يمان عن ابن ابي ذئب عن سعيد بن سمعان **عن** ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كبر للصلوة نشر اصابعه **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة **قد رواه** غير واحد عن ابن ابي ذئب عن سعيد بن سمعان عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل في الصلوة رفع يديه مدا وهو اصح من رواية يحيى بن اليمان واخطأ ابن يمان في هذا الحديث **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن انا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي نا ابن ابي ذئب **عن** سعيد بن سمعان قال سمعت ابا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة رفع يديه مدا **قال** ابو عيسى قال عبد الله وهذا اصح من حديث يحيى بن يمان وحديث يحيى بن يمان خطأ **باب** في فضل التكبيرة الاولى **حدثنا** عقبة بن مكرم ونصر بن علي قالا نا سلم بن قتيبة عن طعمة بن عمرو عن حبيب بن ابي ثابت **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى لله اربعين يوما في جماعة يدرك التكبيرة الاولى كتب له براءتان براءة من النار وبراءة من النفاق **قال** ابو عيسى قد روي هذا الحديث عن انس موقوفا ولا اعلم احدا رفعه الا ما روى سلم بن قتيبة عن طعمة بن عمرو وانما يروى هذا عن حبيب بن ابي حبيب البجلي عن انس بن مالك قوله حدثنا بذلك هناد نا وكيع عن خالد بن طهمان عن حبيب بن ابي حبيب البجلي عن انس قوله ولم يرفعه وروى اسمعيل بن عياش هذا الحديث عن عمارة بن غزية عن انس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا وهذا الحديث **غير محفوظ** وهو حديث مرسل عمارة بن غزية لم يدرك انس بن مالك **باب** ما يقول عند افتتاح الصلوة **حدثنا** محمد بن موسى البصري نا جعفر بن سليمان الضبعي عن علي بن علي الرفاعي عن ابي المتوكل **عن** ابي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة بالليل كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم يقول الله اكبر كبيرا ثم يقول اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه **وفي** الباب عن علي وعبد الله بن مسعود وعائشة وجابر وجبير بن مطعم وابن عمر **قال** ابو عيسى وحديث ابي سعيد اشهر حديث في هذا الباب وقد اخذ قوم من اهل العلم بهذا الحديث واما اكثر اهل العلم فقالوا انما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وهكذا روي عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من التابعين وغيرهم **وقد** تكلم في اسناد حديث ابي سعيد كان يحيى بن سعيد يتكلم في علي بن علي **وقال** احمد لا يصح هذا الحديث **حدثنا** الحسن بن عرفة ويحيى بن موسى قالا نا ابو معاوية عن حارثة بن ابي رجال عن عمرة **عن** عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد تكلم فيه من قبل حفظه وابو الرجال اسمه محمد بن عبد الرحمن **باب** ما جاء في ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم نا سعيد الجريري عن

باب نشر الاصابع عند التكبير ذكر الطحاوي السنة ان يداصابع يديه ويستقبل بها القبلة ويوجه الكف الى القبلة ولا يضم كل الضم ولا يفرج كل التفريج ثم قال الشافعي يرفع يديه الى اذنيه وفي رواية ان يرفع يديه الى منكبيه وكلام في مصر جامع لما هو المختار عند الاحناف اي يكون الكف حذاء المنكب والاصابع حذاء الاذنين **باب** في فضل التكبيرة الاولى. عند ابي حنيفة واحمد ادراكه بالثناء واحد فضل التحريمة اي فضل التحريمة ممتد الى الركوع وقال علماء المذاهب الاربعة من ادرك الركوع ادرك الركعة خلاف الضبعي تلميذ ابن خزيمة وتقي الدين السبكي وقال الحافظ ما نسب الى ابن خزيمة ما وجدته في صحيحه اقول انه كان منسوبا الى تلميذه فاختلط على البعض ونسبوه الى ابن خزيمة ايضا وكان يقول الشوكاني اولا مثل قول الضبعي ثم رجع عنه في نيل الاوطار **قوله** من صلى اربعين يوما اشتهر بين العوام من صلى اربعين يوما بالجماعة يعتاد الصلوة لعلهم اخذوا من هذا الحديث ولكنه ضعيف **قوله** عن انس موقوفا اقول لا مدخل للعقل في ذكر البراءتين فلا بد من كونه مرفوعا حكما **باب** ما يقول عند افتتاح الصلوة قال الثلثة باستحباب الذكر قبل الفاتحة وقال مالك بن انس بعدم استحبابه وثبت كثير من صيغ الثناء يجوز كلها في المذاهب واختار الشافعية ما في الصحيحين ومختار الاحناف والحنابلة كما صرح به احمد سبحانك اللهم وبحمدك الخ موقوفا على عمر اخرجه مسلم ص ٢ ج ١ ولنا مرفوع ايضا اخرجه في كتاب الدعوات واخرجه الزيلعي ايضا بسند صحيح في كتاب وفيه سوال بل لو فرضه عمر تعليمهم بالفعل واجهر به ليتعلموا واما المرفوع الذي اخرجه الزيلعي من كتاب الدعوات للطبراني ففي التخريج سهو الكاتب فانه كتب رحمويه بازاء المعجمة بدل رحمويه بالراء المهملة وثبت الاذكار منه عليه السلام في ستة مواضع عقب تكبيرة التحريمة والركوع والاعتدال منه والسجود وبين السجدتين وقبل السلام كذا في المواهب وكان يدعو ايضا في القنوت واذا مر باية رحمة واية عذاب **تنبيه ضروري** في الحلية للمحقق ابن امير الحاج ان الاذكار الواردة في الاحاديث جائزة عندنا في النافلة والمكتوبة بشرط ان لا يشق على الناس واما ما نصه مصنفينا انحصر بادى نظر الناظر عدم تعرض الاحناف الى الاذكار واما ما ذكروا من الاتيان بالاذكار في النافلة فمداره على تثقيل القوم **قوله** سبحانك اللهم وبحمدك الخ عندي اختصار من الجملتين اي من سبحت سبحانك وحمدت الله حمدا فلا تكون واو وبحمدك زائدة وقال العلماء ان بحمدك حال وسبحانك مصدر ويجمع مجرد الا كما قال بعض النحاة فاسم مادون عن اللغة **قوله** همزه الخ همزه وسواسه ونفخه كبره ونفثه السحر او الشعر ويعلم ان حسن الشعر وقبحه بحسن ما فيه وقبحه ولكن اكثر الاشعار تكون قبيحة فذمه الشريعة وثبت الاشعار عن الشافعي والشيخ عبد القادر القرشي نسب شعرين الى ابي حنيفة وكذلك الى البخاري واما احمد ومالك فلم اجد عنهما وقد ثبت سماعه عليه السلام الاشعار مائة شعر من قصيدة امية ابن ابي الصلت **قوله** وقد تكلم في اسناد حديث ابي سعيد اقول يمكن تحسين حديث ابي سعيد فان النسائي ص ٣٣ اخرجه **باب** ما جاء في ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم التسمية من القران عند ابي حنيفة وليست جزء سورة وفي رواية عنه انها جزء الفاتحة وعند الشوافع جزء الفاتحة قطعا وفي جزئيتها لسائر السور قولان وعند مالك انما هي نازلة للفصل بين السورتين وقال الاحناف يخفي بسم الله وقال الشوافع يجهر به

---

١ **قوله** مدا حال والمعنى مادا يديه ان كان الحال عن الفاعل او ممدودتين ان كان عن المفعول ١٢ تقرير

٢ **قوله** سبحانك اسم اقيم مقام المصدر وهو التسبيح اي اسبحك تسبيحا منتصب بفعل مضمر وبحمدك قال بالملابسة والواو زائدة وقيل الواو بمعنى مع اي اسبحك مع التلبس بحمدك وتبارك اسمك اي كثرة بركة اسمك وتعالى جدك اي عظمتك اي ما عرفوك حق معرفتك وما عظموك حق عظمتك ولا عبدوك حق عبادتك كذا في المرقاة ١٢ ٣ **قوله** من همزه الخ بدل اشتمال اي من وسوسته ونفخه اي كبره المؤدي الى كفره ونفثه اي من سحره قاله علي قال الطيبي النفث عبارة عن الشعر لانه ينفثه الانسان من فيه رقية اي الشعر المذموم من نحو مسلم او كفر او فسق كذا في المجمع ١٢

قوت المغتذي نشر اصابعه قال اي بسطها ادرفع يديه مدا قال ابن سيد الناس نصب مدا مصدر او مختصا بالقعد القرفصاء او مفعولا بالقعد جلوسا او حالا من الرفع وتعالى جدك بفتح جيم اي علا جلالك وعظمتك من همزه اي الموتة وهي شبه الجنون او نفخه اي كبره

قیس بن عبایة **عن** ابن عبد الله بن مغفل قال سمعنی ابی وانا فی الصلوٰۃ اقول بسم الله الرحمٰن الرحیم فقال لی ای بُنَیَّ مُحدَثٌ ایاك والحدث قال ولم ار احدًا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کان ابغض الیه الحدث فی الاسلام یعنی منه **وقال** وقد صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر وعمر ومع عثمان فلم اسمع احدًا منهم یقولها فلا تقلها اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العٰلمین **قال** ابو عیسٰی حدیث عبد الله بن مغفل حدیث حسن **و**العمل علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وغیرهم ومن بعدهم من التابعین **وبه** یقول سفیان الثوری وابن المبارك واحمد واسحٰق لا یرون ان یجهر بسم الله الرحمٰن الرحیم **قالوا** ویقولها فی نفسه **باب** من رأی الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحیم **حدثنا** احمد بن عبدة نا المعتمر بن سلیمان قال حدثنی اسمٰعیل بن حماد عن ابی خالد **عن** ابن عباس قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یفتتح صلوته ببسم الله الرحمٰن الرحیم **قال** ابو عیسٰی **ولیس** اسناده بذاك وقد قال بهذا عدة من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابو هریرة وابن عمر وابن عباس وابن الزبیر ومن بعدهم من التابعین رأوا الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحیم **وبه** یقول الشافعی واسمٰعیل بن حماد هو ابن ابی سلیمان وابو خالد هو ابو خالد الوالبی اسمه هرمز وهو کوفی **باب** فی افتتاح القراءة بالحمد لله رب العٰلمین **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر وعثمان یفتتحون القراءة بالحمد لله رب العٰلمین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم **کانوا** یستفتحون القراءة بالحمد لله رب العٰلمین **قال** الشافعی انما معنی هذا الحدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر وعثمان کانوا یفتتحون القراءة بالحمد لله رب العٰلمین **معناه** انهم کانوا یبدؤن بقراءة فاتحة الکتاب قبل السورة ولیس معناه انهم کانوا لا یقرؤن بسم الله الرحمٰن الرحیم وکان الشافعی یری ان یبدأ ببسم الله الرحمٰن الرحیم وان یجهر بها اذا جهر

ومالک واحمد موافقان لنا وصنف الدارقطنی رسالة فی هذا وحکی لما بلغ الدارقطنی مصر استحلفه مالکی بل اثبت فی الرسالة بحدیث صحیح قال الدارقطنی لا کذا نقله ابن تیمیة وزعم البعض ان مدار الجهر ترک قول جزئیة الفاتحة وعدمها اقول انه خطأ فان بعض القائلین بالجزئیة قائلون بالاسرار وقد ثبت الآثار فی جهر بسم الله ولم یصح مرفوع وتحرض بعض المتأخرین الی اثبات المرفوعات مثل السیوطی فی الاتقان ولکن کلها معلولة وقال الزیلعی وجه اکثر الروایات فی الجهر اختیار الروافض فی المسئلة وهم للاشاعة وضاعون اقول وان لم یصح مرفوع سندًا ولکنه لابد من ثبوته من صاحب الشریعة والاّ فکیف قال به الصحابة رضوان الله علیهم اجمعین نعم استمراره علیه السلام علی الاخفاء ونقول کان الجهر للتعلیم ای تعلیم ثبوت التسمیة فی الصلوٰة لا تعلیم الجهر بالتسمیة کذا فی الهدایة وفی کتاب الآثار ان عمر جهر بالتسمیة تعلیمًا بل کونه فنقول ان جهره علیه السلام کان للتعلیم کما قال الشافعی فی حدیث التکبیر علی ختم الصلوٰة اخرجه مسلم عن ابن عباس انه للتعلیم ولم ینقل احد بسنیة الجهر بالذکر بعد الصلوٰة الا ابن حزم الاندلسی وقد ثبت الجهر فی مواضع للتعلیم مثل ما روی السیوطی انه علیه السلام جهر بالقراءة فی صلوٰة الظهر وقال فی آخرها انما جهرت لتعلموا ولکنی لم اجد سنده ولا یلزم سجدة السهو بجهرها بمخافت او عکسه عند الشافعی ولنا آثار فی مصنف ابن ابی شیبة ویلزم سجدة السهو عند ابی حنیفة ولنا ایضًا آثار وکذلک ثبت جهر عمر بالثناء للتعلیم کما فی کتاب الآثار وقد ثبت جهر آیة فی الظهر والعصر للتعلیم کما فی مسلم واما تسبیح الرکوع فلم تکن حاجة الی الجهر فانه لما نزل سبح اسم ربک العظیم قال النبی صلی الله علیه وسلم اجعلوها فی الرکوع وقد ثبت جهر الدعاء فی القومة کما فی سنن ابن ماجة ص ۶۳ ومال الی الحافظ بدلیل مذهبه مرفوعًا الامام النسائی ص ۱۴۴ عن ابی هریرة انه فعل اشیاء کثیرة وجهر بسم الله ایضًا وقال انا اشبهکم بصلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم ونقول ربما یفعل الصحابی اشیاء کثیرة ثم یقول هکذا وجدت من النبی صلی الله علیه وسلم مع ان بعض الاشیاء لا تکون مرفوعة بل من اجتهاده **قوله** عن ابن عبد الله الابهام او مبهم استمد الحافظ فی تعیینه بمسند الحارثی وقال انه یزید بن عبد الله بن مغفل واخرج النسائی ص ۱۴۴ حدیث ابن عبد الله وفیه ایضًا مبهم **واقعة** فی الاشباه والنظائر فی النحوان العلماء کانوا مجتمعین فی حضرة السلطان بر سبای لختم البخاری فاخذوا فی مسئلة الباب وقالوا ان المثبت المشتمل علی زیادة الجزء مقدم علی النافی المشتمل علی قلة الجزء وفصاحة وکان السلطان یستفتی ابن الهمام لتورعه فاستفتاه فکتب الشیخ رسالة فی الجواب قبل ختم البخاری وارسلها بحضرة السلطان **مسئلة** قراءة التسمیة فی ابتداء کل رکعة سنة عندنا وفی روایة واجبة وقال ابن وهبان فی نظمه ولو لم یبسمل ساهیًا کل رکعة یسجد اذا ایجابها قال الاکثر ویشیر الی الاکثرین الی السنیة ولعله اراد بالاکثر سائر الائمة من الشافعی واحمد ومالک واختار الوجوب الشیخ السید محمود الآلوسی فی تفسیره روح المعانی وفی روایة عن محمد استحباب التسمیة بین السورة والفاتحة وقال الشیخان بجوازها واباحتها **باب** ما جاء فی افتتاح القراءة بالحمد لله رب العٰلمین ظاهر حدیث الباب یؤید الاحناف والحنابلة والمالکیة وقال الامام الشافعی ان الحمد لله رب العٰلمین اسم سورة الفاتحة والتسمیة جزء الفاتحة فقد درج فی الفاتحة قال الزیلعی ان اسم السورة الحمد لله رب العٰلمین ولنا ما فی مسلم قسمت الصلوٰة بینی وبین عبدی وفی سنن ابی داؤد کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یفرق بین السور حتی نزلت التسمیة فعلم عدم کونها من الفاتحة فانما نزلت موخرة عن بعض القرآن وقال شمس الدین الجزری انزل القرآن علی سبعة احرف والتسمیة جزء باعتبار بعض الاحرف فیکون قولًا جامعًا بین جمیع المذاهب وقد یختلف الحکم باختلاف الاحرف کما فی الدر المختار ان فی قوله تعالی الا یسجدوا تشدیدًا او تخفیفًا اختلافًا فی محل السجدة وبالاختلاف یختلف الحکم ولعله کذلک الاختلاف فی وحدة السجدة فی سورة الحج وتثنیتها والله اعلم **قوله** وقال الشافعی الخ اقول کیف یقال بمثل هذا وقد وقع تصریح نفی الجهر ببسم الله فی مسلم ص ۱۷۲ والنسائی ص ۱۴۴ فی روایة الباب **حکایة** فی بعض الکتب کالخیرات الحسان فی مناقب ابی حنیفة النعمان دخل الشافعی بغداد وصلی رکعتین عند قبر ابی حنیفة ولم یجهر بالتسمیة فقیل لم ترکت قال ادبا

۱؎ قوله یفتتح صلوٰۃ

ببسم الله الرحمٰن الرحیم ای سرًا قال الشیخ ابن الهمام والصریح ما عن ابن عباس کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجهر ببسم الله الرحمٰن الرحیم وفی روایة جهر قال الحاکم صحیح بلا علة وصححه الدارقطنی وهذان امثل حدیث فی الجهر وقال بعض الحفاظ لیس بحدیث صریح فی الجهر الا وفی اسناده مقال عند اهل الحدیث ولذا اعرض ارباب المسانید المشهورة الاربعة واحمد فلم یخرجوا منها شیئًا مع اشتمال کتبهم علی احادیث ضعیفة وقد روی الطحاوی وابو عمر بن عبد البر عن ابن عباس الجهر قراءة الاعراب لم یجهر النبی صلی الله علیه وسلم بالبسملة حتی مات فقد تعارض ما روی عن ابن عباس ثم ان تم فهو محمول علی وقوعه احیانًا لیعلمهم انه تقرأ فیها واوجب هذا الحمل صریح روایة مسلم عن انس صلیت خلف النبی صلعم وابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمع احدًا منهم یقرأ بسم الله الرحمٰن الرحیم ولم یرد نفی القراءة بل السماع للاخفاء بدلیل ما صرح به عنه فکانوا لا یجهرون ببسم الله الرحمٰن الرحیم رواه احمد والنسائی باسناد علی شرط الصحیح وعنه صلیت خلف النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر فکلهم یخفون ببسم الله الرحمٰن الرحیم رواه ابن ماجة وفی مسلم سمعنا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسر ببسم الله الرحمٰن الرحیم وابا بکر وعمر رضی الله عنهما انتهی وفی الآثار للطحاوی ومعجم الطبرانی وحلیة ابی نعیم ومختصر ابن خزیمة فکانوا یسرون ببسم الله الرحمٰن الرحیم ورجال هذه الروایات کلهم ثقات مخرج لهم فی الصحیحین ۱۲ برہان **۲؎ قوله** لیس اسناده بذاك قال الطیبی المشار الیه بذاك ما فی ذهن من یعتنی بعلم الحدیث ویعتد باسناده القوی ۱۲ **۳؎ قوله** کانوا یستفتحون القراءة بالحمد لله الخ ظاهره انهم کانوا لا یقرؤن البسملة وهو لیس بمراد فان قراءتها فی الصلوٰة مجمع علیه لم یخالف فیها احد کذا ذکره الشیخ فی اللمعات فمعناه عندنا انهم یسرون بالبسملة کما یسرون بالتعوذ ثم یجهرون بالحمد لله وعند الشافعی معناه ما ذکره المؤلف والله تعالیٰ اعلم ۱۲

باب ما جاء انہ لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب **حدثنا** ابن ابی عمر وعلی بن حجر قالا نا سفیان عن الزہری عن محمود بن الربیع **عن** عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وعائشۃ وانس وابی قتادۃ وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث عبادۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منہم** عمر بن الخطاب وجابر بن عبد اللہ وعمران بن حصین وغیرہم **قالوا** لا تجزئ صلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب **وبہ** یقول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی التامین **حدثنا** بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مہدی قالا نا سفیان عن سلمۃ بن کہیل عن حجر بن عنبس **عن** وائل بن حجر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین ومدّ بہا صوتہ **وفی** الباب عن علی وابی ہریرۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث وائل بن حجر حدیث حسن **وبہ** یقول غیر واحد من

باب ما جاء انہ لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب لصاحب ہذا القبر وقد صح ہذا النقل وقال الشافعیۃ لم یترک رفع الیدین نقول لعلہ کان عندہ جہر التسمیۃ غیر اکید خلاف رفع الیدین ہہنا مسئلتان مسئلۃ حکم الفاتحۃ فقال ابو حنیفۃ بوجوبہا وقال الشافعیۃ بر کنیتہا وفی روایۃ للمالکیۃ وجوب الفاتحۃ کما فی العینی ونقل الوزیر ابن ہبیرۃ الحنبلی روایۃ عدم رکنیتہا فی الاشراف بمذاہب الاشراف ورأیت مکتوبا علیہ الافصاح ولکنہ غلط الکاتب ـــــــ فان الافصاح عن معانی الصحاح کتاب آخر للوزیر ابن ہبیرۃ وللابن منذر ایضا اشراف والمسئلۃ الثانیۃ قراءۃ الفاتحۃ خلف الامام والمذکورۃ ہہنا الاولی واما الثانیۃ فمذہب ابی حنیفۃ واحمد ومالک والجمہور نفی القراءۃ خلف الامام فی الجہریۃ واختلفوا فی السریۃ فقیل سنۃ وقیل مستحبۃ وقیل مباحۃ وقال الشافعی بوجوبہا فی السریۃ والجہریۃ وکان قول الشافعی القدیم عدم وجوبہا فی الجہریۃ وقولہ الجدید وجوبہا کما قال المزنی فی مختصرہ بلغنا من بعض اصحابنا ان الشافعی قال کذا وقال الشافعیۃ ان ذلک المبلغ ہو ربیع بن سلیمان تلمیذ الشافعی ولم یذکر الشافعی وجوبہا فی الجہریۃ فی کتاب الام واما المتقدمون من اصحاب المذہب فیذکرون القولین واما المتاخرون فلا یذکرون الا الجدید۔ **قولہ** لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ وحدیث الباب اخرجہ ارباب الصحیحین لا القصۃ المذکورۃ اقول ان حدیث الباب لیس فی حق الجماعۃ بل فی حق المنفرد وحدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام قراءۃ لہ وحدیث اذا قرأ فانصتوا الخ وقال بعض الاحناف ان النفی فی لا صلوٰۃ لنفی الکمال وعندی انہ مدخول فیہ فان الفاتحۃ واجبۃ عندنا ویلزم علی ہذا نفی الوجوب فان ظنی الدلالۃ والثبوت لا یوجب الوجوب کما صرح بہ الاصولیون والحق ان یبحث فی ظنیۃ الثبوت لا الدلالۃ ولم یتعرض صاحب الہدایۃ ص ۹۷ الی الدلالۃ اصلا واقول ان تقدیر لا صلوٰۃ کاملۃ ایضا غیر صحیح عندی قال حذاق النحاۃ انہ یکفی فی التقدیر رائحۃ المقدر لا ان یقدر فی العبارۃ والنظم وقالوا ان متعلق الجار وکذلک عامل الحال المستنبط من الاشارۃ او التنبیہ عامل معنوی وزعمہ القاصرون ذکرہ فی نظم العبارۃ وانی لا اقول بالتقدیر فیما لم یتلفظ فی نوعہ فلا اقول بالتقدیر فی الظرف المستقر نعم اقول بتقدیر المبتدأ او الخبر وقال الرضی من قال زید کائن فی الدار خرج من لغۃ العرب فلا اقول بتقدیر الکمال نعم قد اقول بنفی الکمال لا انہ بمعنی الکمال فی المصداق ای تنزیل الناقص منزلۃ المعدوم واستعمالہ موجود فی الناقص لا فی الدلالۃ والکلام کما قال صحابی ما اجزأ منا احد من اجزأ فلان فی قتل قزمان المشرکین فی غزوۃ خیبر کما فی الصحیحین **دقیقۃ** واعلم ان الباء الداخلۃ علی بفاتحۃ الکتاب فی حدیث الباب لیست للتعدیۃ فان القراءۃ ونحوہا من المسح والوتر کان متعدیا بنفسہ فی اللغۃ ثم اذا نقل الی الشریعۃ صار لازما فتعدی بالباء کما قال العلماء فی ہل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون انہ لازم وان کان متعدیا وکذلک اقول فی امسحوا برؤسکم ولم ینبہ الاصولیون علی ہذہ الضابطۃ ونبہ علیہا الزمخشری فی المفصل وکذلک اشار الیہا فی الکشاف فی آیۃ وہزی الیک بجذع النخلۃ ای افعلی فعل الہز وکذلک اشار سیبویہ حیث قال ان المزید یدخل علی المجرد مثل قرن وقرنۃ وغیرہ او خارج فی غیرہ وکذلک اقول فی آتی صحیفۃ فلان فقرات بہا خلاف ما قال ابن ہشام فی المغنی معناہ قرأت تبرکا بہا واقول ان الباء عندی للتعدیۃ وقال الطیبی فی شرح المشکوٰۃ بتضمین الابتداء فی حدیث الباب ای لا صلوٰۃ لمن لم یبدأ بفاتحۃ الکتاب وہذا یفیدنا فی وجوب ضم السورۃ وعن مالک ایضا وجوب ضم السورۃ کما فی الہدایۃ ص ۹۷ ولکنی لم ارض بما قال الطیبی وان قیل لقد تواتر العمل بقراءۃ الفاتحۃ فتکون فرضا لثبوتہا بالقطع نقول ان التواتر عملا فی الاتیان بہا لا علی کونہا رکنا کما ثبت التواتر عملا فی بعض المستحبات **باب** ما جاء فی التامین قال مالک یؤمن المقتدی فقط سرا وہکذا مروی عن ابی حنیفۃ فی مؤطا محمد ص ۱۰۵ والروایۃ الثانیۃ عن ابی حنیفۃ وہو مختار صاحبیہ ان یأتی بہا الامام والمقتدی سرا والقول الجدید للشافعی ان یجہر الامام ویسر القوم وفی القدیم جہر بہا بہ وبہ قال احمد بن حنبل ولم اجد تصریح الجہر عن مالک بل صرح فی المدونۃ بالاخفاء واما السلف الصالحون فالی الطرفین والاکثر ہو الاخفاء عند السلف ذکرہ فی الجوہر النقی ص ۱۳۲ عن ابن جریر الطبری فکان ہو السنۃ والجہر جائزا غیر سنۃ قیل المراد مد الالف لا رفع الصوت والحاصل ان رفع الصوت مصرح فی الصحاح۔ **قولہ** وفی الباب الخ روایۃ علی اخرجہا ابن ماجۃ وروایۃ ابی ہریرۃ اخرجہا الدارقطنی فی سننہ وحسنہا واخرجہا فی علل واعلہا واخرجہا النسائی ص ۱۴۳ وحدیث الباب لم یخرجہ ارباب الصحیحین لما تر من اختلاف شعبۃ وسفیان ورجح المحدثون حدیث سفیان وقالوا اخطأ شعبۃ سفیہ

---

۱ قولہ

لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب استدل الشافعیۃ وغیرہم کما ذکرہ المؤلف بہذا علی ان قراءۃ الفاتحۃ فرض وقال الحنفیۃ لیس الفرض عندنا الا مطلق القراءۃ لقولہ تعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن وتقییدہ بالفاتحۃ زیادۃ علی النص وذا لا یجوز فعملنا بکلا النصین اعنی الآیۃ والحدیث ففرضنا القراءۃ مطلقا بالآیۃ واوجبنا الفاتحۃ بالحدیث بان النفی فی قولہ لا صلوٰۃ للکمال والدلیل علیہ ما ورد من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج خداج غیر تمام لانہ یدل علی النقصان لا علی البطلان لانہ وقع مثل ہذا فی ترک الدعاء بعد الصلوٰۃ وایضا من الدلیل علی عدم فرضیۃ الفاتحۃ قولہ صلعم حین تعلیم الاعرابی اذا قمت الی الصلوٰۃ فکبر ثم اقرأ ما تیسر معک من القرآن الحدیث ورواہ البخاری اذ لو کانت فرضا لامرہ بہا لان المقام مقام التعلیم فلا یجوز تاخیر البیان عنہ وما قال النووی من ان حدیث ما تیسر محمول علی الفاتحۃ فانہا تیسرت قال العینی ہو تعصب لمذہبہ بالحکم وخارج من معنی کلام الشارع لان ترکیب الکلام لا یدل علیہ اصلا لان ظاہرہ یتناول الفاتحۃ وغیرہا مما یطلق علیہ اسم القرآن وسورۃ الاخلاص اکثر تیسرا من الفاتحۃ فی معنی تعیین الفاتحۃ فی تیسر وہذا تحکم بلا دلیل ۱۲ **۲ قولہ** مد بہا صوتہ ای بالکلمۃ یعنی اذ زاد المد الطبعی ویجوز فیہا الطول والتوسط والقصر او مد بالصوت فانہ یجوز قصرہا ومدہا وہو الجہر ویجوز فیہ الاوجہ الثلاثۃ ایضا ولا یلزم من ارتفاع صوتہ الجہر کما لا یخفی وما ورد محمول علی التعلیم والجواز فی شرح الابہری قال الشیخ آمین بالمد والتخفیف فی جمیع الروایات وعن جمیع القراء معنی وہو اسم فعل ومعناہ اسمع واستجب او معناہ فلیکن کذلک او اسم من اسماء اللہ تعالی قال ابن ملک وقیل اللام انما ذکرہ الابہری ولیس لہ وجہ ظاہر علی التخفیف والمد آمین بالمد والتشدید فہو خطأ فی ہذا المحل ومختلف فی فساد صلوٰۃ من یقول بہ والاصح عدم فسادہا لمجیئہ فی القرآن فی قولہ تعالی ولا آمین البیت الحرام ای قاصدین ۱۲ قال ابن الہمام روی احمد وابو یعلی والطبرانی والدارقطنی والحاکم فی المستدرک فی حدیث شعبۃ عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین اخفی بہا صوتہ ورواہ ابو داؤد والترمذی وغیرہما من حدیث سفیان عن وائل بن حجر وذکر الحدیث فیہ ورفع بہا صوتہ فقد خالف سفیان شعبۃ فی الرفع ولما اختلف فی الحدیث عدل صاحب الہدایۃ الی ما عن ابن مسعود انہ کان یخفی فانہ یفید ان المعلوم منہ علیہ السلام الاخفاء قلت مع انہ الاصل فی الدعاء بقولہ تعالی ادعوا ربکم تضرعا وخفیۃ الآیۃ ولا شک ان آمین دعاء فعند التعارض ترجح الاخفاء بذلک وبالقیاس علی سائر الاذکار والادعیۃ ولان آمین لیس من القرآن اجماعا فلا ینبغی ان یکون فیہ صوت القرآن کما انہ لا یجوز کتابتہ فی المصحف ولہذا اجمعوا علی اخفاء التعوذ لکونہ لیس من القرآن والخلاف فی الجہر بالبسملۃ مبنی علی انہ من القرآن ام لا ۱۲ مرقاۃ۔ واعلم ان التامین بعد قراءۃ الفاتحۃ فی الصلوٰۃ سنۃ سواء کان منفردا او اماما او مأموما ثم یؤمن الامام فی الصلوٰۃ السریۃ علی تقدیر سماعہا خلاف فعند البعض یؤمن بظاہر الحدیث وعند آخرین لا یؤمن لعدم اعتبار ہذا الجہر کذا فی شرح ابن الہمام ۱۲ اللمعات شرح المشکوٰۃ۔

اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم **یرون** ان یرفع الرجل صوته بالتامین ولا یخفیها **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحق **وروی**
شعبة هذا الحدیث عن سلمة بن کهیل عن حجر ابی العنبس عن علقمة بن وائل **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قرأ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقال آمین وخفض بها
صوته **قال** ابو عیسی سمعت محمدا یقول **حدیث** سفیان اصح من حدیث شعبة فی هذا **واخطأ** شعبة فی مواضع من هذا الحدیث **فقال** عن حجر ابی
العنبس **وانما هو** حجر بن العنبس ویکنی ابا السکن **وزاد** فیه عن علقمة بن وائل ولیس فیه عن علقمة **وانما هو** حجر بن عنبس عن وائل بن حجر **وقال**
وخفض بها صوته وانما هو ومد بها صوته **قال** ابو عیسی وسألت ابا زرعة عن هذا الحدیث **فقال** حدیث سفیان فی هذا اصح قال وروی العلاء بن صالح الاسدی
عن سلمة بن کهیل نحو روایة سفیان **قال** ابو عیسی حدثنا ابوبکر محمد بن ابان نا عبدالله بن نمیر عن العلاء بن صالح الاسدی عن سلمة بن کهیل عن حجر بن عنبس عن وائل
بن حجر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث سفیان عن سلمة بن کهیل **باب** ما جاء فی فضل التامین **حدثنا** ابوکریب محمد بن العلاء نا زید بن حباب قال حدثنی مالک
بن انس نا الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تامینه تامین الملائکة غفر

مواضع منها انه قال ابو العنبس وانما هو ابن العنبس فقال الاحناف قد قال سفیان ایضا ابو العنبس فی ابی داؤد ص ... فلعل العنبس اسم الجد والحفید واما ما قیل عن ذکر ابی السکن
فلعله ابو السکن ابو العنبس واما ما قیل من ذکر علقمة ففی مسند ابی داؤد الطیالسی قال شعبة سمعت الحدیث من علقمة عن وائل ثم سمعت من وائل بلا واسطة علقمة فلم یبق البحث الا فی رفع الصوت وخفضه
وقال ابن الهمام جامعا بین الحدیثین ان رفع کان فی ذاته والخفض بالنسبة وهذا عین مذهب الشافعی وزعم البعض ان الشیخ یجعل الحدیث للاحناف والحال ان تلمیذه المحقق ابن امیر الحاج
صرح بانه جمع بما یوافق الشافعیة وفی مجمع الزوائد لنور الدین الهیثمی وظاهره یؤید الشافعیة وهو ان الیهود ما حسدوا مثل حسدهم علی ثلثة اشیاء رد السلام وآمین واقامة الصفوف وهذا الحدیث
فی واقعة بیت عائشة رض من مسند معاذ وهو عن عائشة ایضا مع اضطراب وفیه علی بن عاصم متکلم فیه ونقول ان فی السنن الکبری ان الیهود یحسدون علی قول ربنا لک الحمد والحال انه
لا یقول احد بجهره فما هو جوابکم فهو جوابنا ثم فادل علی الجهر روایة نقول وقع فی الخصائص الکبری للسیوطی بطریق حارث بن ابی اسامة اعطی امتی آمین ولم یعط من قبلهم الا موسی علیه السلام
حین دعا وامن اخوه هارون فلعل الیهود علموا آمین الجهر فی خارج الصلوة مثل تامین هارون علیه السلام فلا یثبت الجهر به فی داخل الصلوة وایضا نقول ان جهره علیه السلام کان للتعلیم لما
فی ابی داؤد ص ۱۴۲ حتی یسمع من یلیه من الصف الاول بطریق بشر بن رافع وهو متکلم فیه وقد ثبت الجهر بالادعیة للتعلیم لما روینا فی ما سبق کیف لا وقد صرح وائل بنفسه ما اراه الا لیعلمنا اخرجه
ابو بشر الدولابی فی کتاب الاسماء والکنی بسند یحیی بن سلمة بن کهیل وهو مختلف فیه وثقه الحاکم فی المستدرک ولکنه متساهل فی حق الرواة فی مستدرکه ووثقه ابن حبان فانه ذکره فی کتاب
الثقات ولکنه ذکره فی کتاب الضعفاء ایضا فتحیرت من هذا وهو یذکر راویا فی الکتابین قیل انه یسهو عن ذکره فی الکتاب الاول وانی رأیت فی کتاب الضعفاء تحت ترجمة ابراهیم بن طهمان
ان هذا دخل فی الضعفاء والثقات فذکره فی الکتابین فذهب ما ابدی قبلی وما وقع عند ابن خزیمة ذیل تکلم علی مسئلة وضع الرکبتین بعد الیدین علی الارض نقل حدیث تقدیم
الرکبتین بسند جید ثم ذکر نسخه وقال ان الاول منسوخ وقد وقع یحیی بن سلمة بن کهیل فی سند الناسخ وضعف حدیث سفیان ابن قطان المغربی ذکره الزیلعی فی التخریج ولکن الجمهور یصححون
حدیث سفیان ویضعفون حدیث شعبة وقد صححهما القاضی عیاض وقد نقل العینی تصحیح بعض ائمة الحدیث ولکنه لم یسمهم وقال ابن جریر الطبری فی تهذیب الآثار ان المحدثین صححوا الاخبار
الانشار فان جمهور السلف الی الاخفاء واما بعد تسلیم المحدثین تصحیح الحدیثین فکیف الجمع بینهما ولعله یکون مثل ما قال الشیخ ابن الهمام ویؤیدنا ما فی ابی داؤد من مجیء وائل بحضرته علیه السلام مرتین
فلعله جهر للتعلیم ویدل علی التعلیم ما فی معجم الطبرانی عن وائل انه علیه السلام امن ثلث مرات وقال الحافظ کما فی شرح المواهب تثلیث آمین بتثلیث الواقعة لانه امن ثلثا فی واقعة واحدة کما زعمه
بعض الناس الیوم فدل علی التعلیم وفی معجم الطبرانی زیادة اللهم اغفر لی قبل آمین والله اعلم وفی سنن الدارقطنی قال عبدالرحمن بن مهدی اشد شئ فی حدیث سفیان ان رجلا جهر سفیان
لی نفسه وهم معنی شنا الحدیث فما ادرکت ما قال سفیان کل الادراک ولنا ان مذهب سفیان اخفاء آمین مع انه یروی جهره ومر ابن تیمیة وابن القیم علی مسئلة الباب فقالا ان الاختلاف
فی اختیار المباح ورجح الجهر فی بعض المواضع فعلم ان الخلاف لیس بشدید. **قوله** حدیث سفیان فی هذا اصح ما اقوا بالمتابعات لسفیان مع انه موجود فی النسائی ص ۱۴۷ وفی سنده
عبدالجبار بن وائل لکنه لم یسمع من ابیه نعم یصح للمتابعة بلا ریب فانه سمع من اخیه علقمة فانه یروی عن اخیه علقمة رفع الیدین ووضع الیدین عند الصدر واعتمدوا علیه. **قوله** العلاء بن صالح
هذا ضعیف وذکر بعض الناقلین علی بن صالح وهو ثقة ولکن الصحیح علاء بن صالح ولنا ما روی ابن جریر الطبری عمل جمهور الصحابة ولنا ما فی معانی الآثار ص ۱۲۰ عمل علی وعمر وفی سنده ابو سعید
بن مرزبان البقال وهو متکلم فیه ولعل البعض ابو سعد بدل ابو سعید وما فی الطحاوی اخرجه ابن جریر الطبری وصححه وحسن الترمذی ابا سعید فی بعض المواضع واخذ عنه فی دیة الذمی ص ۱۶۸
وقال فی العلل الکبری قال البخاری انه مقارب الحدیث فعلم توثیقه من البخاری ویذکر جرح البخاری ایضا فی کتب الجرح والتعدیل والاکثرون یجرحون والبعض یوثقونه وقد ثبت الاخفاء
من ابن مسعود بسند صحیح والظاهر عندی من جانب الاحناف تسلیم صحة حدیث سفیان وتوثیق لفظ شعبة معه والتمسک فی المسئلة بعمل جمهور الصحابة وحمل حدیث سفیان علی
التعلیم **باب** ماجاء فی فضل التامین. حدیث الباب اخرجه مسلم والبخاری وتمسک البخاری بحدیث الباب علی جهر آمین ووجه التمسک ان الشریعة اناطت تامین المقتدی
علی تامین الامام فلا یعلم تامین الامام الا بجهره ویکون الجواب عنه انا مکلفین نقول فی الصفوة الا ... فی البخاری اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولک الحمد ولا یقول احد بجهر ربنا
ولک الحمد فما یجیب الشاکل ولا یستنبط جهر الامام ایضا من تأمینه یعلم بقوله ولا الضالین کما فی الحدیث اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین واجاب المالکیة عن حدیث الباب بان
معنی اذا امن الامام الخ اذا بلغ آمین کما یقال انجد ای بلغ النجد واشام ای بلغ الشام واعرق ای بلغ العراق وظنی ان اختلاف الروایتین عن ابی حنیفة فی تامین الامام للاختلاف فی لفظ
الحدیثین ولنا حدیث السکتتین فان السکتة بعد ولا الضالین لقول آمین فعلم اخفاء تامین الامام واقر فی حجة الله البالغة بان حدیث السکتتین لعله علی ما قیل من اخفاء آمین وحمل الشافعیة
حدیث اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین علی حدیث الباب وحمل المالکیة حدیث الباب علی ذلک الحدیث وظنی ان الحدیثین محمولان علی ظاهرهما فحدیث اذا امن الامام فی ذکر
نفس فضیلة التامین لا فی بیان صفة الجهر او الاخفاء وحدیث واذا قال غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فی بیان المسئلة الفقهیة وتعلیم الصفة وکذلک روی عن ابی حنیفة من اختلاف
الروایتین وفی معجم الطبرانی عن سمرة بن جندب اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین یجبکم الله. **قوله** اذا امن الامام قیل ان الحدیث عبارة فی تامین المأموم واشارة فی تامین الامام وقلوا
فی عبارة النص واشارته قال صدر الشریعة ان العبارة ما سیق له الکلام والاشارة غیره وقال ابن الهمام المنطوق فی العبارة کالاشارة النص سیق له اولا (ف) استنبط ابو عمر بن عبدالبر نفی القراءة
خلف الامام من حدیث الباب بان حدیث یدل علی ان المقتدی منتظر تامین الامام والمنتظر لا یکون الا ساکتا ولا یکون قارئا واقول یؤیده ما فی بعض الروایات اذا امن القاری فامنوا
اخرجه مسلم والبخاری فی کتاب الدعوات ویشکل علی الشوافع من سبق ولحق فی خلال فاتحة الامام فاذا قرأ المقتدی فاما ان یؤمن مع الامام ثم یأتی بباقی الفاتحة فیکون عکس الموضوع فان
الوضع ان یکون آمین خاتم الفاتحة کما فی ابی داؤد وان آمین خاتم الفاتحة واما ان یؤمن حین ختمه فیلزم خلاف حدیث الباب فانه یدل علی ان الفضل فی المعیة ای توافق آمین المقتدی والامام
والملائکة والاحتمال الاول مذکور فی المنهاج ای یؤمن مع الامام ثم یأتی بباقی الفاتحة وقال الغزالی یأتی المقتدی بالفاتحة حین تمنی الامام والحال ان نص الحدیث دل علی ان اشتراک الامام
والمقتدی والمنفرد واما اصل مذهبهم فهو ان یأتی بها اذا سکت الامام بعد ولا الضالین قبل آمین وینتظر الامام فاتحة المقتدی ثم یؤمنوا جمیعا والحال ان هذه السکتة الطویلة لا اصل لها من
الشریعة الغراء فان السکتة قصیرة حیث ان اختلف الصحابیان فی وجودها وایضا نص الحدیث ان هذه السکتة کانت لیتراد الیه نفسه ویقولون انها لفاتحة المقتدی وغایة المسئلة لهم ما

له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی السکتتین **حدثنا** محمد بن المثنی نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة قال سکتتان حفظتهما عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فانکر ذلك عمران بن حصین قال حفظنا سکتة فکتبنا الی ابی بن کعب بالمدینة فکتب ابی ان حفظ سمرة قال سعید فقلنا لقتادة ما هاتان السکتتان قال اذا دخل فی صلوته واذا فرغ من القراءة ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالین قال وکان یعجبه اذا فرغ من القراءة ان یسکت حتی یتراد الیه نفسه قال **وفی** الباب عن ابی هریرة **قال** ابو عیسی حدیث سمرة حدیث حسن **وهو** قول غیر واحد من اهل العلم یستحبون للامام ان یسکت بعد ما یفتتح الصلوة وبعد الفراغ من القراءة **وبه** یقول احمد و اسحق واصحابنا **باب** ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة **حدثنا** قتیبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن قبیصة بن هلب **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمنا فیاخذ شماله بیمینه قال **وفی** الباب عن وائل بن حجر و غطیف بن الحارث وابن عباس و ابن مسعود و سهل بن سعد **قال** ابو عیسی حدیث هلب حدیث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم **یرون** ان یضع الرجل یمینه علی شماله فی الصلوة **ورای** بعضهم ان یضعهما فوق السرة **ورای** بعضهم ان یضعهما تحت السرة **وکل** ذلك واسع عندهم واسم هلب یزید بن قنافة الطائی **باب** ما جاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود **حدثنا** قتیبة نا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة والاسود **عن** عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض و رفع و قیام و قعود وابوبکر و عمر **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وابن عمر وابی مالك الاشعری وابی موسی وعمران بن حصین ووائل بن حجر وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابوبکر وعمر وعثمان وعلی وغیرهم ومن بعدهم من التابعین وعلیه عامة الفقهاء والعلماء **حدثنا** عبد الله بن منیر قال سمعت علی بن الحسین قال نا عبد الله بن المبارك عن ابن جریج عن الزهری عن ابی بکر بن عبد الرحمن **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یکبر وهو یهوی **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم **قالوا** یکبر الرجل وهو یهوی للرکوع والسجود **باب** رفع الیدین عند الرکوع **حدثنا** قتیبة وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم

فی ابی داؤد ص ۱۲۶ من اثر مکحول وسعید بن جبیر ولکنه تطرق فیه اجتهاد ابن جبیر والسکتات عند الشافعیة اربعة ذکرها عماد الدین بن کثیر فی تفسیره ان آمین قائم مقام فاتحة الامام فدل علی نسخ الفاتحة للمقتدی ویلزم علی ما قال ابن کثیر وجوب آمین للمقتدی لکونه مقام الفاتحة ولکنه لم یقل احد بوجوبه بین انا الظاهری فالحاصل ان قول القراءة خلف الامام فی الجهریة یوجب اشکالات کثیرة (ف) آمین قیل عربی وقیل عبرانی ومعناه استجب او اسم فعل کما فی المغنی ان آمین معرب همین الفارسی والله اعلم وعلمه اتم **باب** ما جاء فی السکتتین اختلف الصحابیات فی السکتة الثانیة لتقریر السکتات فی کتب الحنفیة ثلثة بعد التحریمة و بعد ولا الضالین .... و بعد ختم القراءة و عند الشافعیة اربعة بعد التحریمة و بعد ولا الضالین و بعد آمین قبل ضم السورة و بعد ختم القراءة والحق ان الثالثة لا یلیق بان یجعل بهذا الاهتمام کثیر من السکتات فی حدیث ام سلمة **قوله** اذا قرء ولا الضالین قیل هذا تفسیر لما قبله وقیل سکتة ثالثة قال البیهقی ان الانصات فی آیة فاستمعوا له وانصتوا یعم الاخفاء فلا تنفی الآیة القراءة مثل السکتة جهتان ان السکتة بمعنی الاخفاء فانه یمکن و یقرء فی نفسه فی سکتة الثناء اقول بین السکتة والانصات فرق لاسیما اذا اجتمع الاستماع والانصات وسیاتی التفصیل **باب** ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة خلافا لمالك فانه یقول بارسال الیدین خلاف الثلثة ومذهب ابی حنیفة فی وضع الیدین وضعهما تحت السرة ومذهب الشافعی تحت الصدر فوق السرة و خیر احمد فی الوضع بانه یضعهما حیث شاء من تحت الصدر او عند الصدر او تحت السرة وکذلك خیر ابن المنذر وقال لا نص فی المسئلة واما الاحادیث ففی حدیث وائل فی صحیح ابن خزیمة فوق الصدر وفی مسند البزار عند الصدر وفی مصنف ابن ابی شیبة تحت السرة فالحدیث واحد واختلف الالفاظ واما فی تحت السرة فلنا اثر علی فی سنن ابی داؤد بسند ضعیف وفی نسخة لابی داؤد مرفوع ایضا واما ما فی ابن خزیمة ففی سنده مؤمل بن اسماعیل واختلط فی آخر عمره ... فی بلوغ المرام والعجب من عدم التفاته الی اختلاطه فی الآخرة واختلاف الالفاظ وایضا فی سند فوق السرة عاصم بن کلیب وضعفوه فی حدیث ترك رفع الیدین و وثقوه فی حدیث فوق السرة واقول انی رأیت نسختین مصنف ابن ابی شیبة فما وجدت لفظ تحت السرة فیهما وقال الشیخ حیات السندی ما وجدته فی مصنف ابن ابی شیبة وقال الشیخ قائم السندی وجدته فی النسختین وقال ابو الطیب السندی وجدته فی نسخة فی خزانة کتب الشیخ عبد القادر واول من نبه علی کونه فی مصنف ابن ابی شیبة هو العلامة قاسم بن قطلوبغا فلا بد من ثبوته فی مصنف ابن ابی شیبة فان العلامة حافظ الحدیث وله خدمة فی علم الحدیث فانه رتب ارشاد ابی یعلی وذکر الثقات الذین سوی رواة الستة وافرد زوائد الدارقطنی وحکم علیه وخرج علی مسند ابی حنیفة للمقری وکتب التخریج علی الاختیار فی الفقه وغیرها من الخدمات والصحیح ان فوق السرة وتحتها وعند الصدر للاستقرار یجعلون بعید **باب** ما جاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود ویفهم من الطحاوی التکبیر عند الرفع من الرکوع وکذلك فی الکنز علی جر الرفع فی تکبیر الرکوع والرفع منه وعندی لا بد من ان یکون فی المذهب لکونه فی الطحاوی وتاول البعض فی کلام الطحاوی والظاهر عندی حمله وابقاؤه علی الظاهر ولعل غرض المصنف من هذا الباب الرد علی ما ارتکبه امراء بنی امیة فانهم ترکوا التکبیر الخفض کما قال ابن تیمیة انهم ترکوه ویدل علی ترکه ما فی ابی داؤد ص ۱۲۹ وضعفه الحافظ فی تلخیص الحبیر وحسنه فی الاصابة وقیل مراده ان لا یطول التکبیر ولا یمده الی ان یبلغ التکبیر الی السجود وذکر فی النهایة ان لفظ الحدیث فکان لا یتم بالتاء واخرجه الطحاوی ص ۱۳۰ ایضا وقیل انه خلاف مشاهیر الاحادیث الواردة فی صفة الصلوة والله اعلم **باب** ما جاء فی رفع الیدین عند الرکوع قال الشافعی واحمد برفع الیدین وقال ابو حنیفة بالترك وعن مالك الترك واختاره المالکیة وفی روایة الرفع واما الحدیث فقد ثبت فیه رفع الیدین بین السجدتین ایضا کما فی النسائی ص ۷ ... ولم یختره الشافعی وصح الرفع عند القیام الی الثالثة ایضا وما قالوا وفی سنن النسائی ص ... ما یدل علی الرفع عند الرفع من الرکوع والانحدار الی السجود ولم یتوجه الیه احد وظنی ان المراد منه انه رفع الیدین مرة عند الانتصاب من الرکوع ومرة عند الهوی الی السجود ... ولا اصل من الاحادیث ایضا فی الترمذی ص ۳۰ انه علیه السلام رفع الیدین بعد السجدتین وزعم الخطابی علی ظاهره والجمهور علی ان المراد من السجدتین الرکعتان ورد النووی فی الخلاصة علی

سه قوله اعلم ان السکتة الاولی بعد التکبیر متفق علیها عند الاربعة یقرء فیها الدعاء الاستفتاح وهی لیست سکتة فی الحقیقة بل المراد به عدم الجهر بالقراءة والثانیة سنة عند الشافعی وکذا عند احمد علی ما حکاه الطیبی وقد جاء سکتة اخری بین القراءة والرکوع وعندنا وعند مالك لا سکتة الا الاولی ۱۲

سه قوله وهو یهوی ای یهبط الی السجود والاول من هوی یهوی هویا کضرب یضرب اذا سقط اما یهوی بمعنی مال واحب فهو من باب سمع یسمع کذا فی اللمعات ۱۲

قوت المغتذی

نفسه ای المتعب کعید بکل قال ابن سید الناس وتغییر الثلاث من المجاز (هلب) بهاء فلام موحدة کقفل بالمشهور والکتف او بشد موحدة لقب وهب اسمه یزید بن عدی بن قنافة ای هلب بن یزید بن قنافة ۱۲

فلم یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ قال **وفی** الباب عن البراء بن عازب **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعود حدیث حسن **وبہ** یقول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وھو قول سفیان واھل الکوفۃ **باب**[۱۸۸] ما جاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع **حدثنا** احمد بن منیع نا ابوبکر بن عیاش نا ابو حصین **عن** ابی عبد الرحمٰن السلمی قال قال لنا عمر بن الخطاب ان الرکب سنت لکم فخذوا بالرکب قال **وفی** الباب عن سعد وانس وابی حمید و ابی اسید وسھل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ وابی مسعود **قال** ابو عیسیٰ حدیث عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم لا اختلاف بینھم فی ذلک الا ما روی عن ابن مسعود وبعض اصحابہ انھم کانوا یطبقون والتطبیق منسوخ عند اھل العلم قال سعد بن ابی وقاص کنا نفعل ذلک فنھینا عنہ وامرنا ان نضع الاکف علی الرکب **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن ابی یعفور عن مصعب بن سعد **عن** ابیہ سعد بھذا **باب**[۱۸۹] ما جاء انہ یجافی یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع **حدثنا** بندار نا ابو عامر العقدی نا فلیح بن سلیمان نا عباس بن سھل قال اجتمع ابو حمید وابو اسید وسھل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ فذکروا صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **فقال** ابو حمید انا اعلمکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکع فوضع یدیہ علی رکبتیہ کانہ قابض علیھما ووتر یدیہ فنحاھما عن جنبیہ **قال وفی** الباب عن انس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی حمید حسن صحیح وھو الذی اختارہ اھل العلم ان یجافی الرجل یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع والسجود **باب**[۱۹۰] ما جاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود **حدثنا** علی بن حجر نا عیسیٰ بن یونس عن ابن ابی ذئب عن اسحٰق بن یزید الھذلی عن عون بن عبد اللہ بن عتبۃ **عن** ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رکع احدکم فقال فی رکوعہ سبحان ربی العظیم ثلث مرات فقد تم رکوعہ وذلک ادناہ واذا سجد فقال فی سجودہ سبحان ربی الاعلی ثلث مرات فقد تم سجودہ وذلک ادناہ قال **وفی** الباب عن حذیفۃ وعقبۃ بن عامر **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعود لیس اسنادہ بمتصل عون بن عبد اللہ بن عتبۃ لم یلق ابن مسعود **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم یستحبون ان لا ینقص الرجل فی الرکوع والسجود من ثلث تسبیحات **وروی** عن ابن المبارک انہ قال استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات لکی یدرک من خلفہ ثلث تسبیحات وھکذا قال اسحٰق بن ابراھیم **حدثنا**[۱۹۱] محمود بن غیلان نا ابو داؤد قال انبأنا شعبۃ عن سلیمان بن مھران قال سمعت سعد بن عبیدۃ یحدث عن المستورد عن صلۃ بن زفر **عن** حذیفۃ انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم وفی سجودہ سبحان ربی الاعلی وما اتی علی ایۃ رحمۃ الا وقف وسأل وما اتی علی ایۃ عذاب الا وقف وتعوذ **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح **وثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی عن شعبۃ نحوہ **باب**[۱۹۲] ما جاء فی النھی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود **حدثنا**[۱۵۰] اسحٰق بن موسیٰ الانصاری نا معن نا مالک **ح وثنا** قتیبۃ عن مالک عن نافع عن ابراھیم بن عبد اللہ بن حنین عن ابیہ **عن** علی بن ابی

التحریمۃ ولنا کبار الصحابۃ مثل علی وعمر اخرجہ الطحاوی فی معانی الآثار ص ۱۳۴ و حسن الحافظ اسنادہ فی الدرایۃ و عمل ابن مسعود ولم یثبت منہ الا الترک کما فی الطحاوی ص ۱۳۳ و عمل ابن عمر وھو راوی الرفع رواہ فی معانی الآثار ص ۱۳۳ بسند قوی وقیل فی سندہ ابوبکر بن عیاش واختلط فی آخر عمرہ ونقول انہ من رجال الصحیحین واخذ عنہ احمد بن یونس قبل الاختلاط واخرج عنہ البخاری فی اکثر من عشرین موضعا ولنا عمل ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ بسند حسن وعمل ابی ہریرۃ الرفع مرۃ والترک اخری ذکرہ فی استذکار ابی عمر وعمل التابعین وتعصم اخرجہ الطحاوی ص ۱۳۴ ولنا حدیث آخر مرفوع عن ابن عمر انہ علیہ السلام لا یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ فی خلافیات البیہقی ونقلہ الزیلعی فی التخریج وقال الحاکم انہ موضوع واقول رجالہ المذکورون فی التخریج ثقات ولم اطلع علی اول اسنادہ لکن ما دام انہم یاخذون فی التعلیق من الذی ہو مخرج فلعل اسنادہ قوی ولو کان فیہ ضعیف لاخذ منہ لان المشہور عن ابن عمر الرفع ولما ثبت فعل ابن عمر الترک فلا یمکن تعلیلہ ایضا ولنا حدیث آخر مرسل عن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر وعباد تابعی قال لم یرفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا فی اول مرۃ ومر علیہ الحافظ فی الدرایۃ وقال ولینظر فی اسنادہ ووقع زلت السند وبدالی ان فی نصب الرایۃ سہو الکاتب فانہ کتب محمد ابی یحییٰ وہو غیر مشہور والحق انہ محمد بن ابی یحییٰ وہو ثقۃ فصار السند صحیحا ووجوہ کونہ سہو الکاتب محفوظۃ عندی اخذ تہا من کتب الرجال والمسئلۃ لم تکن لان یطول فیہا وذکرت بعض الطول لفساد الناس والقاصرین کما قال علی عالم العلم نکتۃ کثرہا الجاہلون. **قولہ** وفی الباب عن براء بن عازب الخ اخرجہ ابو داؤد وتکلم فیہ وقال الحافظ اعل ابو داؤد حدیث ابن مسعود وکذا صاحب المشکوٰۃ والحال ان ابا داؤد تکلم فی حدیث البراء لا حدیث ابن مسعود وقد ذکرنا ما قال ابو عمر فی التمہید فلینظر **باب** ما جاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع. کان اول الامر التطبیق فی الرکوع ثم امر بوضع الیدین علی الرکبتین والتطبیق ہو وضع الیدین وہما مضمومتان بین الرکبتین مع التشبیک او بغیر تشبیک فانہ نہی الشارع عن التشبیک فی حال الذہاب الی الصلوٰۃ فکیف یجوز فی داخل الصلوٰۃ وفی بعض الکتب ان التطبیق کان لحکم التوراۃ وفی البخاری انہ علیہ السلام کان یعمل بما فی التوراۃ قبل نزول القرآن وما فی بعض الکتب من انہ کان لحکم التوراۃ وجدتہ روی عن عائشۃ ایضا واما عمل ابن مسعود بالتطبیق بعد نسخہ ایضا فلعلہ کان زعم ابن مسعود عدم النسخ بل زعمہ عزیمۃ والنسخ رخصۃ ومثل ابن مسعود عن علی رضی اللہ عنہ فکیف طعن جملۃ الامۃ علی ابن مسعود **باب** ما جاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود المشہور فی مذہبنا سنیۃ ثلث تسبیحات ویدل ما فی شرح مختصر الطحاوی للاسبیجابی علی فرضیۃ ثلث تسبیحات فی روایۃ ونسب الی نوح ابن ابی مریم وجوبہا واطنب المحقق ابن امیر الحاج وقال ینبغی وجوبہا واختار بعض مشائخنا الوجوب فی بعض المسائل مثل اختیار ابن الہمام وجوب صیغۃ اللہ اکبر واختار ابن وہبان وجوب التسبیح فی کل رکعۃ کما قال فی منظومتہ ولو لم یسبح ساہیا کل رکعۃ یسجد اذا یجابہا قال الکرخی وظنی ان المراد من الاکثر لیس مشائخنا بل الائمۃ الاخرون واختار ابن ہمام تعدیل الارکان وجوبا وکان سنۃ فی المواضع الاربعۃ فی تخریج الجرجانی وواجبا فی الرکوع والسجود وفی تخریج الکرخی وقال ابن الہمام بلزوم السجدۃ بترک التعدیل واعلم ان المشہور فی مذہبنا فرضیۃ ما یصدق علیہ الرکوع وہو الانحناء ووجوب المکث قدر تسبیحۃ وسنیۃ ثلث تسبیحات وعند الشافعیۃ وجوب تعدیل الارکان بحیث تنقطع الحرکۃ والمحقق فرضیۃ التعدیل بحیث تنقطع الحرکۃ فلا خلاف فی المذہبین ونسب الی ابی یوسف فرضیۃ التعدیل لخلاف الطرفین والحال ان الطحاوی ص ۱۳۶ لم یذکر الخلاف بینہم وکذلک صرح العینی فی شرح الہدایۃ بان الطحاوی لم یذکر الخلاف بینہم **ف** فی کتاب الصلوٰۃ لاحمد بن حنبل اختار الرأس فی القیام وکذلک فی کتبنا وفی تفسیر ابن کثیر ص ۲۲۳ ج ۱ انہ مذہب الشافعی واحمد وابی حنیفۃ وقال مالک یجعل وجہہ قدامہ وفی صحیح ابن حبان عن عائشۃ الرحمٰن بین العقبین فی السجدۃ ای ضمہما وکثر الناس عن ہذا غافلون **باب** ما جاء فی النہی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود. فی البحر یکرہ قراءۃ القرآن فی الرکوع والسجود تحریما واقول لا یلزم بہذا سجدۃ السہو فان عدم القراءۃ وان کان واجبا لکنہ بحیث انہ من واجبات الصلوٰۃ لا غیرہا کما قال صاحب البحر ص ۲۳۳ ج ۲ بوجوب الترتیب بین السور ثم قال بعدم وجوب السجدۃ من سوء الترتیب فانہ من واجبات التلاوۃ لا من واجبات الصلوٰۃ وتعرضوا الی بیان نہی القراءۃ فی الرکوع والسجود فقیل ان الرکوع والسجود حالۃ العبدیۃ المحضۃ والقرآن صفۃ الباری وکلامہ فلا یلیق بحالۃ العبدیۃ المحضۃ ولا یقال للباری راکع وساجد ویقال قائم وقیوم وقیام ویمکن ان یقال ان قراءۃ القرآن تکون للاستماع ولا یمکن الاستماع فی الرکوع والسجود فان کل احد یسبح بنفسہ وذکر السیوطی فی الدر المنثور روایۃ وعدہا سندہا ثم ذکر بعدہا قول ابی عمرو بن الصلاح ان الملائکۃ محرومون عن القرآن الا الفاتحۃ وعلی ہذا ان الملائکۃ لا استماع للقرآن من الناس وفی الرکوع یسبحون بانفسہم واقول ان المتبادر من القرآن

لہ **قولہ** وما اتی علی آیۃ رحمۃ الا وقف وسأل الظاہر انہ کان فی الصلوٰۃ وہو محمول عندنا علی النوافل ۱۲ لمعات

طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن لبس القسی والمعصفر وعن تختم الذہب وعن قراءۃ القراٰن فی الرکوع **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث علی حدیث حسن صحیح **وھو** قول اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم کرھوا القراءۃ فی الرکوع والسجود **باب** ماجاء فی من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود

حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن عمارۃ بن عمیر عن ابی معمر **عن** ابی مسعود الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیھا یعنی صلبہ فی الرکوع والسجود قال **وفی** الباب عن علی بن شیبان وانس وابی ھریرۃ ورفاعۃ الزرقی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم یرون ان یقیم الرجل صلبہ فی الرکوع والسجود **وقال** الشافعی واحمد واسحٰق من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود فصلوتہ **فاسدۃ** لحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیھا صلبہ فی الرکوع والسجود وابو معمر اسمہ عبد اللہ بن سخبرۃ وابو مسعود الانصاری البدری اسمہ عقبۃ بن عمرو **باب** ما یقول الرجل اذا رفع راسہ من الرکوع **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد الطیالسی نا عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمۃ الماجشون نا عمی عبد الرحمٰن الاعرج عن عبید اللہ بن ابی رافع **عن** علی بن ابی طالب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسہ من الرکوع قال سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد ملء السمٰوٰت والارض وملء ما بینھما وملء ما شئت من شیء بعد قال **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وابن ابی اوفٰی وابی جحیفۃ وابی سعید **قال** ابو عیسٰی حدیث علی حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم **وبہ** یقول الشافعی قال یقول ھذا فی المکتوبۃ والتطوع **وقال** بعض اھل الکوفۃ یقول ھذا فی صلوۃ التطوع ولا یقولہ فی صلوۃ المکتوبۃ **باب** اٰخر **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا ربنا ولک الحمد فانہ من وافق قولہ قول الملائکۃ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم ان یقول الامام سمع اللہ لمن حمدہ ویقول من خلف الامام ربنا ولک الحمد وبہ یقول احمد **قال** ابن سیرین وغیرہ یقول من خلف الامام سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد مثل ما یقول الامام **وبہ** یقول الشافعی واسحٰق **باب** ماجاء فی وضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود **حدثنا** سلمۃ بن شبیب وعبد اللہ بن منیر واحمد بن

ھو قول ابی عمرو بن الصلاح فان المنسوب الی الملائکۃ فی القراٰن التسبیحات والتہلیلات لا القراٰن وفی جمع الجوامع ان الملائکۃ تمنع افواھھم علی قراءۃ القراٰن لتدخل الالفاظ فی بطونھم الا انن فی جمع الجوامع الاحادیث الرحمیۃ والیابسۃ۔ **قولہ** القسی قیل قس قریۃ من قری مصر وقیل معرب قز ابریشم خام۔ فابدل الزاء سینا کما فی التعریف فاذا کان من القز فتشار المنھی عنہ لون اوغیرہ **باب** ماجاء فی من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود التعدیل فی تعدیل الارکان مراٰنفا وکبار مشائخنا یامرون باعادۃ صلوۃ تارک التعدیل وفی البدائع عن ابی حنیفۃ من ترک التعدیل اخشی علیہ ان لا تجوز صلوتہ۔ **قولہ** الانصاری البدری قیل انہ لیس من اصحاب بدر بل من المقیمین من موضع بدر وقال البخاری انہ ممن شہد غزوۃ بدر **باب** ما یقول اذا رفع راسہ من الرکوع واعلم ان المفہوم من صحیح مسلم انہ واقعۃ صلوۃ اللیل وفی روایۃ الترمذی فی کتاب الدعوات ص ۹۷ التصریح انہا واقعۃ المکتوبۃ وصرح ابن حبان والشافعی بانہا واقعۃ المکتوبۃ وقال الحافظ فی بلوغ المرام ان فی مسلم انہا واقعۃ اللیل والحال ان الدال علیہ لیس الا صحیح مسلم ثم ظنی ان الواقعۃ واقعۃ صلوۃ اللیل فان مثل ھذا الدعاء الطویل لم یکن الا فی صلوۃ اللیل وکذا روایۃ مسلم ایضا قرینۃ علی ھذا فان الواقف علی صلوتہ علیہ السلام باللیل ھو علی رضی اللہ عنہ کما یدل بعض الروایات وہما قطعتان اوحدیثان اختلطا۔ **قولہ** ملء السمٰوٰت والارض الخ قال الشیخ الاکبر ان السمٰوٰت السبع مرکبۃ من العناصر الاربعۃ والفلک الثامن والتاسع من العنصر الخامس وجعل العرش والکرسی فلکا عاشرا والحادی عشر وقال ان السمٰوٰت کنصف الدائرۃ وقال علماء الشریعۃ ان السماء والفلک متغایران والفلک ھو المدار الزوائد ص ۳۵ ج ۱ مطبوعہ ھند وقالوا ان الکواکب سیارۃ بانفسھا وقال ابوبکر بن العربی المالکی ان الذی نراہ فوقنا لیس سماء بل السماء لا نراہ واعلم ان المراد من الملاء فی حدیث الباب القدر لا الاستقرار فان السمٰوٰت وان کانت مجوفۃ ولکن الارضین السبع مستویۃ ومسطحۃ **ف** فی روایۃ صحیحۃ عن ابن مسعود ان بین العرش والکرسی بحر اسافۃ خمسمائۃ سنۃ وھذا معنی قولہ تعالٰی وکان عرشہ علی الماء۔ واللہ اعلم وعلمہ اتم **باب** منہ الخ المشہور من مذھب ابی حنیفۃ ان یکتفی الامام علی التسمیع والمقتدی علی التحمید واستدل علیہ صاحب الھدایۃ بان الحدیث یدل علی القسمۃ والقسمۃ تنافی الشرکۃ وعند الصاحبین یجمع الامام بینھما ویکتفی المقتدی علی التحمید وکذا فی روایۃ عن ابی حنیفۃ اختارہا الحلوانی السندی وموفق ومحمد بن فضل والنسفی الکبیر وروی الترمذی من الشافعی الجمع بینھما لھما۔ وما روی عن ابی حنیفۃ یؤیدہ ما فی الصحیحین عن ابی ھریرۃ واکثر عدد الصحیحین یدل علی القسمۃ ولا ضیر علینا وتأول فیہ الشافعیۃ بانہ لا یدل علی نفی الجمع بل المقصود فیہ ذکر الترتیب بین قول الامام والماموم **قولہ** ربنا لک الحمد الخ فی ھذا الدعاء اربعۃ اوجہ بالواو وبدونھا وباللھم اوبدونہ وانکر ابن القیم روایۃ اللھم والواو جمیعا وقال النووی بثبوت اربعۃ اوجہ فی الروایات وما ذکر الاسانید وسندھا انکر علیہ ابن قیم موجود فی السنن الکبری

---

[۱] قولہ القسی ھی ثیاب من کتان مخلوط من حریر نسبۃ الی قریۃ قرب تنیس وقیل بکسرہا وقیل اصلہ قزی بالزای نسبۃ الی قز ضرب من الابریشم فابدلت سینا ۱۲ مجمع البحار اعلم ان اللہ سبحانہ عین لکل ھیئۃ من ھیئات الصلوۃ نوعا من انواع الذکر وعین القیام الذی ھو اول الھیئات واعظمہا واولاہا فی الرتبۃ بقراءۃ القراٰن المعظم لذی ھو اعلی واقدم واعظم الاذکار وافضلہا ومن لوازمہا ان لا یجوز فی کل موضع غیرہا بعین الشارع من الذکر فیہ حرمۃ اوکراہیۃ وذلک امر تعبدی لا یہتدی العقل الی ادراکہ وقد ذکر بعضہم ما یہتدی الیہ اوراک من ان الرکوع والسجود لما کان من ھیئات الخضوع وامارات التذلل من العباد نہی ان یقرأ الکتاب الکریم الذی عظم شانہ وارتفع محلہ فی ھیئۃ موضوعۃ للخضوع والتذلل ۱۲ اللمعات ومن الخطابی کانہ کرہ ان یجمع بین کلام اللہ سبحانہ وکلام الخلق فی موضع واحد فیکونان علی السواء واللہ اعلم ثم اختلف فی بطلان الصلوۃ والمختار انہ لا تبطل ۱۲ ہذا عند الشافعی محمول علی الحقیقۃ لکون القومۃ والجلسۃ فرضا عندہ وعند ابی حنیفۃ محمول علی المبالغۃ ونفی الکمال لکونہما سنۃ عندہ ۱۲ **[۲] قولہ** ملء بالنصب وھو الاکثر علی انہ صفۃ الحمد والملء بالکسر اسم ما یاخذہ الاناء اذا امتلأ وھو مجاز عن الکثرۃ قال المظہر ھذا تمثیل اذ الکلام لا یقدر بالمکاییل ولا تسعہ الاوعیۃ انما المراد تکثیر العدد حتی لو قدر ان تلک الکلمات تکون اجساما تملأ الاماکن لبلغت من کثرتہا ما یملأ السمٰوٰت والارضین ۱۲ مرقاۃ **[۳]** فقولوا ربنا ولک الحمد بالواو وورد بدونہا قال الطیبی والمختار ان الوجہین جائزان ولا ترجیح لاحدہما علی الاٰخر وقال القاضی عیاض علی اثبات الواو یکون قولہ ربنا متعلقا بما قبلہ تقدیرہ سمع اللہ لمن حمدہ یا ربنا فاستجب حمدنا ودعاءنا ولک الحمد انتہی قال الشیخ فی اللمعات ہذا الحدیث تمسک للامام ابی حنیفۃ ای فی اتیان الامام بالتسمیع والماموم بالتحمید وان لا یجمع الامام بینہما لان ہذہ قسمۃ والقسمۃ تنافی الشرکۃ ولہذا لا یاتی المقتدی بالتسمیع عندہ وہو مذہب مالک ایضا مثل مذہب ابی حنیفۃ وکذا مذہب احمد فی المشہور عنہ تمسکا بالحدیث المذکور وعند الشافعی کما ذکرہ الطیبی الجمع بینہما للامام والماموم والمنفرد لانہ ثبت انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوا کما رأیتمونی اصلی انتہی وکذا قالہ النووی قال القاری فیہ ان الدلیل القولی اقوی من الدلیل الفعلی لان قولہ تشریع لا یحتمل الخصوصیۃ بخلاف فعلہ واذا یحمل جمعہ علی حالۃ الانفراد وافرادہ علی حالۃ الجمع وبہ یحصل الجمع ویوافق قولہ صلوا کما رأیتمونی اصلی واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی نہی عن لبس القسی بفتح قاف وکسر شد سین نسبت بموضع نسب الثیاب قسیۃ بمصر مما یلی العزما دہی مخلوط بحریر

ابراهيم الدورقي والحسن بن علي الحلواني وغير واحد قالوا نا يزيد بن هارون نا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه وزاد الحسن بن علي في حديثه قال يزيد بن هارون ولم يرو شريك عن عاصم بن كليب الا هذا الحديث قال هذا حديث غريب حسن لا نعرف احدا رواه غير شريك والعمل عليه عند اكثر اهل العلم يرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه وروى همام عن عاصم هذا مرسلا ولم يذكر فيه وائل بن حجر باب ۱۹۶ اٰخر منه حدثنا قتيبة نا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يعمد احدكم فيبرك في صلوته برك الجمل قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث غريب لا نعرفه من حديث ابي الزناد الا من هذا الوجه وقد روي هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن سعيد المقبري ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره باب ۱۹۷ ما جاء في السجود على الجبهة والانف حدثنا بندار نا ابو عامر نا فليح بن سليمان قال حدثني عباس بن سهل عن ابي حميد الساعدي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن انفه وجبهته الارض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه قال وفي الباب عن ابن عباس ووائل بن حجر وابي سعيد قال ابو عيسى حديث ابي حميد حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم ان يسجد الرجل على جبهته وانفه فان سجد على جبهته دون انفه فقال قوم من اهل العلم يجزئه وقال غيرهم لا يجزئه حتى يسجد على الجبهة والانف باب ۱۹۸ ما جاء اين يضع الرجل وجهه اذا سجد حدثنا قتيبة نا حفص بن غياث عن الحجاج عن ابي اسحق قال قلت للبراء بن عازب اين كان النبي صلى الله عليه وسلم يضع وجهه اذا سجد فقال بين كفيه وفي الباب عن وائل بن حجر وابي حميد حديث البراء حديث حسن غريب وهو الذي اختاره بعض اهل العلم ان يكون يداه قريبا من اذنيه باب ۱۹۹ ما جاء في السجود على سبعة اعضاء حدثنا قتيبة نا بكر بن مضر عن ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن العباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة اٰراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه قال وفي الباب عن ابن عباس وابي هريرة وجابر وابي سعيد قال ابو عيسى حديث العباس حديث حسن صحيح وعليه العمل عند اهل العلم حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعضاء ولا يكف شعره ولا ثيابه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ۲۰۰ ما جاء في التجافي في السجود حدثنا ابو كريب نا ابو خالد الاحمر عن داود بن قيس عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم الخزاعي عن ابيه قال كنت مع ابي بالقاع من نمرة فمرت ركبة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي قال فكنت انظر الى عفرتي ابطيه اذا سجد واري بياضه قال وفي الباب عن ابن عباس وابن بحينة وجابر واحمر بن جزء وميمونة وابي حميد وابي اسيد وابي مسعود وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة والبراء بن عازب وعدي بن عميرة وعائشة قال ابو عيسى حديث عبد الله بن اقرم حديث حسن لا نعرفه الا من حديث داود بن

ان ربنا لك الحمد اي بذا الدعاء من خصائص هذه الامة باب ما جاء في وضع اليدين قبل الركبتين في السجود. في الهداية انه يضع الاقرب الى الارض اولا ثم وثم والنصوص عكسه وهو مذهب الشافعية والحنابل وقال مالك بوضع اليدين قبل الركبتين على الارض وللطرفين حديثان والخلاف في السنية قوله رواه شريك وهو ابن عبد الله النخعي هو شريك القاضي من رواة مسلم باب منه آخر حديث لم يخرجه المصنف بطوله وفي بعض الروايات وليضع يديه قبل ركبتيه وفي بعضها عدم الخ انكاره وتوجه العلماء الى حديث الباب من وجهين احدهما انه يخالف ما مر في الباب السابق والثاني ان صدر الاول ينافي عجزه فقال قائل للتطبيق بين الجملتين ان ركبتي الحيوانات تكونان في اليدين اي في الرجلين المقدمتين فلا خلاف بين الصدر والعجز وقال صاحب القاموس راد اعلى هذا القائل لم تعلم بذا في لغة العرب واقول قد صرح صاحب الصحاح بان الركبتين في اليدين والعرقوبين في الرجلين ذكره تحت لفظ العرقوب من الآتي وكذا في اقرب الفرق من علوم العرب في مقابلة الباطنية ثم قال ابن قيم في زاد المعاد ان الراوي قلب في الرواية قطعا واصل الرواية هذا وليضع ركبتيه قبل يديه فارتفع الاعتراضان واقول بان مراد الحديث ان يضع قبل ركبتيه وهذا للمعذور لا يبرك بروك الجمل وهو ان يخفض نصفه الاعلى ويرفع نصفه الاسفل فاصل المعنى ان المعذور يقدم يديه قبل ركبتيه وانما يرفع عجيزته من نصفه الاعلى بل يخفضهما معا وعلى هذا الاشعرحن الى ركبتي الجمل من كونهما في اليدين او الرجلين بل نتكلم في البروك وهو جعل الاسفل مرتفعا والاعلى منخفضا ويحتمل ان يقال وليضع يديه قبل ركبتيه اي وليضع يديه على ركبتيه قبل ان يضع ركبتيه على الارض واما ما قال ابن قيم من قلب الراوي فلا قرينة عليه مع ما رواه في معاني الآثار ص ۱۵۰ عن ابي هريرة الا ان اسناده ضعيف باب ما جاء في السجود على الجبهة والانف حقيقة السجدة على مذهب ابي حنيفة وضع الجبهة ويشترط وضع احد الرجلين فان وضع الجبهة بدون احدى الرجلين متعذر ولهذا في حديث سجد وجهي فانه اسند السجدة الى الوجه. وقال ابو حنيفة لو سجد على الانف وعلى الجبهة يجزئه وقال صاحباه والجمهور لا يجوز الاكتفاء على الانف وذكر في الدر انه رجع ابي حنيفة الى قول صاحبيه ومشهور مذهبنا سنية السجدة على الاعضاء السبعة واختار ابن همام الوجوب ولزوم السجدة بتركها قوله حذو منكبيه هذا للشافعي ولنا ايضا حديث صحيح اخرجه الطحاوي باب ما جاء في التجافي في السجود. التجافي سماه الحديث التجنح وحديث الباب اخرجه احمد في مسنده بطوله قوله عفرتي العفرة البياض غير ناصع اختلف علماء السير في كون الاشعار في الابط عليه

۱؎ قوله عند اكثر اهل العلم منهم ابو حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل عملا بهذا الحديث وذهب مالك والاوزاعي واحمد في رواية الى ان يضع يديه قبل ركبتيه بحديث ابي هريرة اذا سجد احدكم فلا يبرك كما يبرك البعير ويضع يديه قبل ركبتيه ولا يخفى ان اول هذا الحديث يخالف آخره لانه اذا وضع يديه قبل ركبتيه فقد برك برك البعير لان التي عند ما قيل توفيته ان الركبة من الانسان في الرجلين ومن ذوات الاربع في اليدين فرده صاحب القاموس في سفر السعادة وقال هذا وهم وغلط وهما لف لائمة اللغة وقال علي القاري في المرقاة والذي يظهر لي والله اعلم ان هذا الحديث آخره انقلب على بعض الرواة وانه كان وليضع يديه قبل ركبتيه وقال بعضهم هذا الحديث منسوخ بحديث مصعب بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بوضع الركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة والله تعالى اعلم ۱۲ ۲؎ قوله اذا سجد امكن انفه وجبهته فيجب وضعهما مكشوفة على الارض ويكفي بعضها والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك والاكثرين وقال ابو حنيفة وابن القاسم من اصحاب مالك له ان يقتصر على اي ما شاء وقال احمد وابن حبيب من اصحاب مالك يجب ان يسجد على الجبهة والانف جميعا قاله النووي ولنا ان المراد بقوله تعالى اسجدوا هو وضع بعض الوجه مما لا سخرية فيه فالقطع بان مجموعه غير مراد لعدم ارادة الخد والذقن وهو يتحقق بالانف ثم توقيف اجزائه على وجه آخر معه زيادة بخبر الواحد وذا لا يجوز وتمام البحث في فتح القدير ۱۲

۳؎ قوله القاع المكان المستوي اي الواسع في وطاة من الارض يعلوه ماء السماء فيمسك ويستوي نباته والجمع قيعة وقيعان ۱۲ ور ۴؎ قوله العفرة بياض ليس بالناصع ۱۲ وقال في مجمع عفرة بفيه هو بياض سواد الشعر ۱۲ ۵؎ هو مستحب باتفاق العلماء ولو تركه كان مسيئا وصلوته صحيحة ۱۲ تقرير

قوت المغتذی (سبعة آراب اي اعضاء جمع ارب كسدر له (الى عفرتي ابطيه) تثنية عفرة وسدر بياضهما والعفرة بياض غير ناصع

قیس و لا یعرف لعبد اللّٰہ بن اقرم عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم غیر ھذا الحدیث والعمل علیہ عند اھل العلم و احمر بن جزء ھذا رجل من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لہ حدیث واحد و عبد اللّٰہ بن ارقم الزہری کاتب ابی بکر الصدیق و عبد اللّٰہ بن اقرم الخزاعی انما یعرف لہ ھذا الحدیث عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الاعتدال فی السجود **حدثنا** ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال اذا سجد احدکم فلیعتدل ولا یفترش ذراعیہ افتراش الکلب **قال و فی** الباب عن عبد الرحمٰن بن شبل والبراء وانس وابی حمید وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اھل العلم یختارون الاعتدال فی السجود ویکرھون الافتراش کافتراش السبع **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبۃ **عن** قتادۃ قال سمعت انسا یقول ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال اعتدلوا فی السجود ولا یبسطن احدکم ذراعیہ فی الصلوٰۃ بسط الکلب **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی وضع الیدین ونصب القدمین فی السجود **حدثنا** عبد اللّٰہ بن عبد الرحمٰن نا المعلی بن اسد نا وھیب عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد **عن** ابیہ ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین ونصب القدمین قال عبد اللّٰہ وقال المعلی نا حماد بن مسعدۃ عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین فذکر نحوہ ولم یذکر فیہ عن ابیہ **قال** ابو عیسٰی وروی یحیی بن سعید القطان وغیر واحد عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین ونصب القدمین مرسل **وھذا اصح** من حدیث وھیب وھو الذی اجمع علیہ اھل العلم واختاروہ **باب** ما جاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع راسہ من السجود والرکوع **حدثنا** احمد بن محمد بن موسی نا ابن المبارک نا شعبۃ عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی **عن** البراء بن عازب قال کانت صلوٰۃ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا رکع واذا رفع راسہ من الرکوع واذا سجد واذا رفع راسہ من السجود قریبا من السواء **قال وفی** الباب عن انس **ثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن الحکم نحوہ **قال** ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود **حدثنا** بندار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا سفیان عن ابی اسحٰق عن عبد اللّٰہ بن یزید **قال** ثنا البراء وھو غیر کذوب قال کنا اذا صلینا خلف رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فرفع راسہ من الرکوع لم یحن رجل منا ظھرہ حتی یسجد رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فنسجد **قال وفی** الباب عن انس ومعاویۃ وابن مسعدۃ صاحب الجیوش وابی ھریرۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **وبہ** یقول اھل العلم ان من خلف الامام انما یتبعون الامام فیما یصنع لا یرکعون الا بعد رکوعہ ولا یرفعون الا بعد رفعہ لا نعلم بینھم فی ذلک اختلافا **باب** ما جاء فی کراھیۃ الاقعاء بین السجدتین **حدثنا** عبد اللّٰہ بن عبد الرحمٰن نا عبید اللّٰہ بن موسی نا اسرائیل عن ابی اسحٰق عن الحارث **عن** علی قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یا علی احب لک ما احب لنفسی واکرہ لک ما اکرہ لنفسی لا تقع بین السجدتین **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث لا نعرفہ من حدیث ابی اسحٰق عن الحارث عن علی وقد **ضعف** بعض اھل العلم الحارث الاعور **والعمل** علی ھذا الحدیث عند اکثر اھل العلم یکرھون الاقعاء **وفی** الباب عن عائشۃ وانس وابی ھریرۃ **باب** فی الرخصۃ فی الاقعاء **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبد الرزاق نا ابن جریج قال اخبرنی ابو الزبیر انہ سمع طاؤسا یقول

السلام ورویا انھم لا یکون منفردۃ مثل روایات المحدثین وروایۃ عطر فی الطبرانی لعلہا کانت عندکونہ علیہ السلام مرتدیا واللّٰہ اعلم **باب** ما جاء فی الاعتدال فی السجود قالوا ان مصداق الاعتدال فی السجود کون السجدۃ علی الہیأۃ المسنونۃ ای رفع العجیزۃ وتطویل السجود والتجافی کنت مترددا فی ہذا فان ظاہر لفظ الاعتدال ہو تعدیل الارکان وکما قال ابن دقیق العید حتی ان رأیت روایۃ فی المعجم الطبرانی دالۃ علی ان فی الہیأۃ المسنونۃ تقع السجدۃ علی الاعضاء السبعۃ فانہ لو لم یتجاف مثلا لا تقع السجدۃ علی الیدین فہذہ شافیۃ للتردد ثم وجدت فی شرح الترمذی لابن سید الناس الیعمری موافقا لما قلت فی طرق حدیث المعجم **قولہ** افتراش الکلب المنہی الشریعۃ عن اختیار ہیأۃ سبع حیوانات فی الصلوٰۃ منہا افتراش السبع وتدبیح الحمار واقعاء الکلب والتفات الثعلب وبروک الجمل ونقر الدیک وعقبۃ الشیطان **باب** ما جاء فی نصب القدمین ووضع الیدین فی غنیۃ المستملی للحلبی شرح المنیۃ من حرف اصابع رجلیہ عن القبلۃ فی السجود تفسد صلوتہ والموافق للقواعد انہ مکروہ تحریما ولا تفسد الصلوٰۃ **قولہ** مرسل کان القیاس کتابۃ مرسل بالالف ای مرسلا کما ہو مقتضی حالۃ النصب وقال السیوطی وجدت المتقدمین یکتبون المنصوب بلا الف علی لغۃ ربیعۃ لانہم یشکلون النصب والمرسل فی اصطلاح اصول الحدیث ترک الصحابی وفی اصطلاح اصول الفقہ ترک الراوی فی ای موضع کان والمرسل مصطلح اصول الحدیث حجۃ عند الجمہور ولکن الاقوی المتصل کما قال الطحاوی لا کما قال صاحب الحسامی **باب** ما جاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع راسہ من الرکوع واقعۃ الباب واقعۃ المکتوبۃ **قولہ** قریب من السواء فی البخاری استثناء القیام والقعود ای التشہد وفی حدیث الباب مبالغۃ الراوی وقیل ان المراد التناسب لا التقارب وظنی ان غرض الراوی التقارب **باب** ما جاء فی کراہیۃ ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود المبادرۃ مکروہۃ تحریما فیکون ترکہا واجبا قال علماء المذاہب الثلثۃ من توقع

۱؎ **قولہ** الاعتدال فی السجود ہو متوسط بین الافتراش والقبض ووضع الکفین علی الارض ورفع المرفقین عن الارض وابعاد العضدین عن الجنبین والبطن عن الفخذ اذ ہو اشبہ بالتواضع وابلغ فی تمکین الجبہۃ وابعد من الکسالۃ ۱۲ مجمع البحار ۲؎ **قولہ** کافتراش السبع ہو ان یبسط ذراعیہ فی السجود ولا یرفعہما عن الارض کبسط الکلب والذئب ذراعیہ ۱۲ مجمع البحار ۳؎ **قولہ** بسط الکلب ای کافتراشہ قال ابن حجر یکرہ ذلک لقبح الہیأۃ المنافیۃ للخشوع والادب الا لمن اطال السجود وشق علیہ اعتمادکفیہ فلہ وضع ساعدیہ علی رکبتیہ لخبر شکا اصحاب رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیہم اذا انفرجوا فقال صلی اللّٰہ علیہ وسلم استعینوا بالرکب رواہ جماعۃ موصولا انتہی وسیجی فی الصفحۃ الآتیۃ ۱۲ ۴؎ **قولہ** قریبا من السواء ای کان زمان رکوعہ وزمان سجودہ وزمان الجلوس بین السجدتین قریبا من السواء وہو تشخیص وہذا ای کان افعال الصلوٰۃ قریبا من السواء الا القیام للقراءۃ والقعود للتشہد فانہ یطولہما وقیل اراد ان صلوتہ کانت معتدلۃ فکان اذا اطال القیام اطال بقیۃ الارکان واذا اخفہا اخف بقیۃ الارکان ۱۲ مجمع ۵؎ **قولہ** لم یحن رجل منا الخ قال المظہر فیہ دلالۃ علی ان السنۃ للماموم ان یتخلف عن الامام فی افعال الصلوٰۃ بمقدار ہذا التخلف وان لم یتخلف جاز الا فی تکبیر الاحرام اذ لابد للماموم ان یصبر حتی یفرغ الامام التکبیر ومذہبنا ان المتابعۃ بطریق المواصلۃ واجبۃ حتی لو رفع الامام راسہ من الرکوع او السجود قبل تسبیح المقتدی ثلاثا فالصحیح انہ یوافق الامام ذکرہ علی فی المرقاۃ ولعل حکمتہ بہذا المقدار الاحتیاط من وقوع السبقۃ علی الامام ویدل علیہ ما ورد انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال لا تبادروا فی رکوع ولا سجود فانی مہما اسبقکم بہ اذا رکعت تدرکونی لانی سجدت انی قد بدنت ۱۲ ۶؎ **قولہ** لا تقع بضم التاء وسکون القاف من الاقعاء وہو ان یضع الیتیہ علی الارض وینصب ساقیہ کذا فی الہدایۃ وقال ہو الصحیح قال ابن الہمام ہذا احتراز عن قول الکرخی ان ینصب قدمیہ کما فی السجود ویضع الیتیہ علی عقبیہ لان المذکور فی الکتاب ہو صفۃ اقعاء الکلب وقولہ ہو الصحیح ای کون ہذا ہو المراد فی الحدیث لا ان ما قال الکرخی غیر مکروہ بل یکرہ ذلک ایضا انتہی وصرح بکراہتہا تحریما فی البحر الرائق ۱۲

قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین قال ہی السنۃ فقلنا انا لنراہ جفاء بالرجل قال بل ہی سنۃ نبیکم **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن **وقد** ذہب بعض اہل العلم الی ہذا الحدیث من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **لا یرون** بالاقعاء بأسا وہو قول بعض اہل مکۃ من اہل الفقہ والعلم **واکثر** اہل العلم یکرہون الاقعاء بین السجدتین **باب** ما یقول بین السجدتین **حدثنا** سلمۃ بن شبیب نا زید بن حباب عن کامل ابی العلاء عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول بین السجدتین اللہم اغفر لی وارحمنی واجبرنی واہدنی وارزقنی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا یزید بن ہارون عن زید بن حباب عن کامل ابی العلاء نحوہ **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث غریب وہکذا روی عن علی **وبہ** یقول الشافعی واحمد واسحٰق یرون ہذا جائزا فی المکتوبۃ والتطوع **وروی** بعضہم ہذا الحدیث عن کامل ابی العلاء مرسلا **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن ابن عجلان عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی ہریرۃ قال اشتکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیہم اذا تفرجوا فقال استعینوا بالرکب **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث لا نعرفہ من حدیث ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من ہذا الوجہ من حدیث اللیث عن ابن عجلان وقد روی ہذا الحدیث سفیان بن عیینۃ وغیر واحد عن سمی عن النعمان بن ابی عیاش عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ہذا وکان روایۃ ہولاء اصح من روایۃ اللیث **باب** کیف النہوض من السجود **حدثنا** علی بن حجر نا ہشیم عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** مالک بن الحویرث اللیثی انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فکان اذا کان فی وتر من صلوتہ لم ینہض حتی یستوی جالسا **قال** ابو عیسٰی حدیث مالک بن الحویرث حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند بعض اہل العلم **وبہ** یقول اصحابنا **باب** منہ ایضا **حدثنا** یحیی بن موسی نا ابو معاویۃ نا خالد بن ایاس ویقال خالد بن الیاس عن صالح مولی التوأمۃ **عن** ابی ہریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ہریرۃ علیہ العمل عند اہل العلم یختارون ان ینہض الرجل فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ وخالد بن ایاس **ضعیف** عند اہل الحدیث ویقال خالد بن الیاس وصالح مولی التوأمۃ ہو صالح بن ابی صالح وابو صالح اسمہ نبہان مدنی **باب** ما جاء فی التشہد **حدثنا**

والمالکیۃ والحنابلۃ ان المبادر صار مرتکب الحرام وصحت صلوتہ وہذا یدل علی اجماع الکراہۃ تحریما والصحۃ عندہم خلاف ابن تیمیۃ **قولہ** وہو غیر کذوب غرضہ نفی الکذب من الراس وان کان صیغۃ المبالغۃ وان قیل ان الصحابۃ کلہم عدول فکیف اہتم بشان ہذا الصحابی ولم ذکر عدم کذبہ یقال مثل ہذہ المحاورۃ تکون لدایۃ مقام **قولہ** حتی یسجد رسول اللہ الخ ہذا صریح بدن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکبر سنہ . اختار ابو حنیفۃ ان یعقب المقتدی واختار صاحباہ التراخی **باب** ما جاء فی کراہیۃ الاقعاء بین السجدتین للاقعاء تفسیران احدہما ان ینصب الرکبتین ویضع الالیۃ علی الارض بشرط وضع الیدین علی الارض ہذا التفسیر الطحاوی ویساعدہ اللغۃ وہذا مکروہ تحریما والثانی ان یجلس علی عقبیہ فی الجلسۃ وہذا التفسیر الکرخی وہذا مکروہ تنزیہا وقال النووی تبعا للبیہقی ان الاقعاء بالمعنی الثانی سنۃ علی ما قال ابن عباس وذکر الشیخ ابن الہمام عبارۃ النووی ولم یرد علیہ شیئ وصنف العلامۃ قاسم بن قطلوبغا رسالۃ سماہا الاسوس فی سنیۃ الجلوس وقال لم یذہب احد من الاربعۃ الی سنیۃ ما قال النووی واتی بالعبارات وحدیث الباب لیس بذلک القوی وہو مشتمل علی التفسیرین وقیل الاقعاء ہو الانحناء الی القدام **قولہ** حارث الاعور ہو تابعی ولیس بکذاب لما قال الذہبی فی خارج التہذیب ان الکاذبین لیس فیہم کذاب ثم لبعضہم سیئ الحفظ وضعف الترمذی حدیث الباب وعندی بسند آخر صحیح بہذا اللفظ **باب** الرخصۃ فی الاقعاء وروی جفاء بالرجل والمشہور جفاء بالرجل وایضا البلادۃ لا الفہم **قولہ** سنۃ نبیکم ہذا مسلک النووی ولنا ما فی موطا مالک ص ۳۰ عن ابن عمر تصریح انہ لیس بسنۃ ومن المعلوم عند المحدثین ان زیادۃ الاعتماد فی نقل السنۃ علی ابن عمر فان ابن عباس ربما یقول باجتہادہ ورأیہ ویعبرہ بالسنۃ ویمکن التاویل فی کلام ابن عباس بحملہ علی مورد من موارد لکلام ولنا ما فی مسند احمد بسند قوی نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التورک والاقعاء وہذا یفیدنا فائدۃ فی اختیار الافتراش فی القعدۃ الثانیۃ وقال احمد بعد روایۃ الحدیث ولیس العمل علی ہذا فاللہ اعلم ما اراد بذلک التعبیر الوعدم اختیارہ فقہا **باب** ما یقول بین السجدتین قال احمد لعل ینبغی دعاء اللہم اغفر لی الخ بین السجدتین وقال القاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ الپانی پتی باستحباب الدعاء خروجا عن الخلاف ونعم ما قال القاضی المرحوم الا ان فی ہذا العصر فان تحفظ العلۃ متعذر یدون تعیین الدعاء فیہا **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود الاعتماد

۱؎ **قولہ** جفاء بالرجل ضبطناہ بفتح الراء وضم الجیم ای بالانسان وکذا نقلہ القاضی عیاض عن جمیع رواۃ مسلم قال ابن عبد البر بکسر الراء وسکون الجیم وقال من ضم الجیم فقد غلط ورد الجمہور علی ابن عبد البر وقالوا الضم ہو الصواب ۱۲ نووی **۲؎** ای سنۃ نبیکم ظاہرہ مخالف لما معنی من النہی عن الاقعاء قال ابن الہمام روی عن طاؤس قلت لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین فقال ہی السنۃ الحدیث وکذا روی البیہقی عن ابن عمر وابن الزبیر انہم کانوا یقعون قال فی الجواب المحقق عند ان الاقعاء علی ضربین احدہما مستحب ان یضع الیتیہ علی عقبیہ ورکبتاہ فی الارض وہو المروی عن العبادلۃ والنہی ان یضع الیتیہ ویدیہ علی الارض وینصب ساقیہ انتہی وفیہ ان قول احدہما مستحب مخالف لما متقریب من قولہ بل یکرہ ذلک ایضا وما صرح فی البحر اللہم الا ان یقال ان ہذا الجواب المحقق علی رأی ابن عباس کما جاء مفسرا عن ابن عباس من السنۃ ان یمس عقبیک الیتک ذکرہ القاضی عیاض اما ہہنا فہو کراہۃ التفریق کما ذکرہ ثم الجواب من قول ابن عباس ہی السنۃ ما قال الخطابی ان الحدیث ضعیف منسوخ یؤیدہ ما فی الموطا لمحمد اخبرنا مالک اخبرنی صدقۃ بن یسار عن المغیرۃ بن حکیم قال رأیت ابن عمر یجلس علی عقبیہ بین السجدتین فی الصلوۃ فذکرت ذلک لہ فقال انما فعلتہ منذ اشتکیت قال علی القاری والمعنی انہ خلاف السنۃ الا انی افعلہ لعذر قال محمد وبہذا نأخذ لا ینبغی ان یجلس علی عقبیہ بین السجدتین ولکنہ یجلس بینہما کجلوسہ فی صلوتہ وہو قول ابی حنیفۃ واللہ تعالی اعلم ۱۲

۳؎ قولہ خالد بن ایاس قال ابن الہمام قول الترمذی العمل علیہ عند اہل العلم یقتضی قوۃ اصلہ وان ضعف خصوص ہذا الطریق وہو کذلک اخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود انہ کان ینہض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ ولم یجلس واخرج نحوہ عن علی وکذا عن ابن عمر وابن الزبیر وکذا عن عمر واخرج عن الشعبی قال کان عمر وعلی واصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہضون فی الصلوۃ علی صدور اقدامہم واخرج عن النعمان بن ابی عیاش ادرکت غیر واحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان اذا رفع احدہم راسہ من السجدۃ الثانیۃ فی الرکعۃ الاولی والثالثۃ نہض کما ہو ولم یجلس واخرجہ عبد الرزاق عن ابن مسعود وابن عباس وابن عمر واخرجہ البیہقی عن عبد الرحمٰن بن یزید عن ابن مسعود فذکر معناہ فقد اتفق اکابر الذین کانوا اقرب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واشد اقتفاء لاثرہ والزم لصحبتہ من مالک بن الحویرث علی خلاف ما قال فوجب التقدیم ولذا کان العمل علیہ کما سمعت من قول الترمذی وابن عمر انہ نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یعتمد الرجل علی یدیہ اذا نہض فی الصلوۃ رواہ ابو داؤد وفی حدیث وائل انہ علیہ السلام اذا نہض اعتمد علی فخذیہ والتوفیق اولی فیحمل ما روی مالک بن الحویرث علی حالۃ الکبر وقد روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبادرونی فی رکوع ولا سجود فانی مہما اسبقکم بہ اذا رکعت تدرکونی اذا سجدت انی قد بدنت ۱۲

قوت المغتذی

وانا لنراہ جفاء بالرجل قال ابن سید الناس بقولہ کسر وقال ابن عبد البر وغلط من قالہ کضمہ واختار الاکثر بارزہ قالوا وہو الذی یصلح ان ینسب الیہ الجفاء استعینوا بالرکب ای بالرکب قال لما شکوا الیہ المشقۃ قال لہم یکفیکم الاعتماد علی الرکب راحۃ وبالتمتۃ اذا کان یطیل وحدہ دلوس سجود او لحقرا بیا باعتمادہ علی کفیہ ووضع ساعدیہ علی رکبتیہ لسنۃ احدینا .

يعقوب بن ابراهيم الدورقي نا عُبيد الله الاشجعي عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال علّمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا قعدنا في الركعتين ان نقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله
الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **قال وفي** الباب عن ابن عمر وجابر وابي موسى وعائشة **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود **قد** روي عنه من غير وجه **وهو**
اصح حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد **والعمل** عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين **وهو** قول سفيان الثوري
وابن المبارك واحمد واسحق **باب** منه ايضا **حدثنا** قتيبة نا الليث عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير وطاؤس **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعلّمنا التشهد كما يعلّمنا القرآن فكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب **وقد** روى عبد الرحمن بن حُميد الرؤاسي هذا
الحديث عن ابي الزبير نحو حديث الليث ابن سعد **وروى** ايمن بن نابل المكي هذا الحديث عن ابي الزبير عن جابر **وهو** غير محفوظ وذهب الشافعي الى حديث
ابن عباس في التشهد **باب** ما جاء انه يخفي التشهد **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه **عن**
ابن مسعود قال من السنة ان يُخفي التشهد **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن غريب **و**العمل عليه عند اهل العلم **باب** كيف الجلوس في التشهد
حدثنا ابو كريب نا عبد الله بن ادريس عن عاصم بن كليب عن ابيه **عن** وائل بن حجر قال قدمت المدينة قلت لانظرن الى صلوة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما جلس يعني للتشهد افترش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى يعني على فخذه اليسرى ونصب رجله اليمنى **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **و**
العمل عليه عند اكثر اهل العلم **وهو** قول سفيان الثوري وابن المبارك واهل الكوفة **باب** منه ايضا **حدثنا** بندار نا ابو عامر العقدي نا فليح بن سليمان
المدني نا عباس بن سهل الساعدي **قال** اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد **و**محمد بن مسلمة فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد

على ركبتيه احدهما ان يضع اليدين على الفخذين في السجدة عند العذر وهو مراد الترمذي والثاني ان يعتمد على الارض حين القيام الى الثانية وهذا معمول الشافعية وقالوا انه سنة ولم اجد لهم ما يدل
على السنية ونقول بالاعتماد على الركبتين عند القيام الى الثانية واشار ابو داود ص ١٣٣ . في مختار الاحناف في شرح الحديث بان الحديث يدل على مختارنا ونسب الشوكاني الى ابي داود والترمذي
شيئا في حاشية ابي داود ص ١٣٠ باب صفة السجود ولم اجد ما نسب اليهما فاتركه **قوله** هذا حديث لا نعرفه الرجال كلهم ثقات **باب** ماجاء كيف النهوض من السجود الثاني
ههنا ذكر جلسة الاستراحة وهذه سنة عند الشافعي ومذهب ابي حنيفة ومالك والجمهور والمشهور عن احمد تركها ونقل المحدثون عن احمد ان اكثر الاحاديث على تركها وليس مرادي من احمد انها نافية بل شيء
ما قلت ان اكثر الاحاديث في ترك رفع اليدين اي اكثرها ساكتة مع ذكر اكثر السنن والمستحبات في احاديث صفة الصلوة وفي فتح الباري رجوع احمد الى جلسة الاستراحة ونصه ابن قيم في زاد ورجح
الترك من جانب وذهني ان احمد لم يرجع وفي البحر عن الحلواني ان الخلاف في الافضلية لا في الجواز فلو اتى بها احد لو تركها الشافعي لا باس وذكر مثل قول الحلواني في شرح الفرائد السنية للكواكبي وفي الكبير
من اتى بجلسة الاستراحة عمدا سجدة السهو اقول لعله اراد انه خرج عن القدر المسنون واما اولئك ما تركها فاخرجه في فتح القدير والجواهر النقي وقد اقرا فاقرأ وغيره بان حديث مسيء الصلوة خال عنها وذكرها
بعض الرواة في حديث مسيء الصلوة فاشار البخاري الى تعليلها في كتاب الاستيذان وحمل البخاري قائل بثبوتها فانه بوب بباب من قال الترمذي ثم ذالوب بهذا التعبير لينبه ذلك المذكور
وبوب الطحاوي على جلسة الاستراحة وحملها على حالة العذر والمراد بها الحافظ **باب** ماجاء في التشهد ثبت كثير من صيغ التشهد والاشهر وهو اصح ما في الباب باقرار المحدثين تشهد ابن
مسعود وهو مختار الاحناف واختار مالك تشهد الفاروق الاعظم واختار الشافعي تشهد ابن عباس وفي عامة كتبنا جواز كل من التشهدات وقال صاحب البحر بانه من جانبه ينبغي وجوب
ابن مسعود وتشهد ابن مسعود مروي بستين طرقا ذكره البزار واخرجه محمد في كتاب الآثار قال محمد اخذ ابو حنيفة بيدي وعلمني تشهد ابن مسعود قال اخذ حماد بيدي وعلمني تشهد ابن مسعود قال اخذ ابراهيم
النخعي بيدي وعلمني تشهد ابن مسعود وصفه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . **قوله** التحيات اي العبادات القولية والصلوات اي الفعلية الطيبات اي المالية وذكر بعض الاحناف قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة الاسراء التحيات لله الخ فقال الله تعالى السلام عليك ايها النبي الخ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام علينا وعلى عباد الله الخ ولكني لم اجد سند
هذه الرواية وذكره في الروض الانف وفي البخاري عن ابن مسعود كنا نقول بالخطاب في حيوته عليه السلام وبالغيبة بعد الوفاة وقال السبكي في شرح المنهاج كان جمهور الصحابة يقولون بالخطاب في
الحالين خلاف ابن مسعود وتبعه اقول ان الفاظ الخطاب في لسان العرب لا تستلزم المخاطب تخييلا ولا يجب علم المخاطب كاياتان واجلاه وديلاه يا زيداه ليت فعلي هذا لا يدار الخطاب على
حالة الحيوة وفي المفصل المنادى ما يدخل عليه لفظ النداء واعلم انه من قال السلام عليك وهو زعم انه عليه السلام يعلم كلامه فارتكب الامر غير الجائز وعلم النبي صلى الله عليه وسلم اطلاعي ناكل فان علم
الله تعالى غير متناه وعلمه عليه السلام متناه كما يدل كثير من الآيات والاحاديث على هذا والكفر الفقهاء من قال علم الغيب لغير الله تعالى **باب** ماجاء انه يخفي التشهد يخفي التشهد عند الكل
ويجب سجدة السهو عندنا بجهره فان وجب السجدة في جهر الاذان كما اخفات اوعكسه في القراءة لا في التشهد **باب** كيف الجلوس في التشهد قال ابو حنيفة بالافتراش في القعدتين وقال

سله **قوله** جمع تحية اي السلام وقيل الملك وقيل البقاء والصلوات اي الخمس وقيل
العبادات والطيبات اي من الصلوة والدعاء والثناء وقيل التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات البدنية والطيبات الخيرات المالية نقله السيوطي وهو اجمع الاقوال قال ابن الملك
روي انه صلى الله عليه وسلم لما عرج به اثنى على الله تعالى بهذه الكلمات فقال الله تعالى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فقال صلى الله عليه وسلم السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
فقال جبرئيل اشهد ان لا اله الا الله الى آخره انتهى وبه يظهر وجه الخطاب وانه على حكاية معراجه صلى الله عليه وسلم في آخر الصلوة التي هي معراج المؤمنين ١٢ مرقاة سله **قوله** وهو اصح حديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم في التشهد وهو قول ابي حنيفة وجمهور العلماء وهو اصح واختار مالك تشهد عمر رض والشافعي واحمد تشهد ابن عباس كذا في شرح الموطا لعلي القاري قال ابن الهمام تشهد ابن مسعود اتفق
الائمة الستة عليه لفظا ومعنى وهو نادر فان اعلى درجات الصحيح عندهم ما اتفق عليه الشيخان ولو في اصله فكيف اذا اتفق الستة على لفظه وتشهد ابن عباس حديث من افراد مسلم وان رواه غير البخاري
من الستة انتهى قال محمد في الموطا وكان ابن مسعود يكره ان يزاد فيه حرف او ينقص وهذا منه يدل على غاية حفظه ونهاية ضبطه وذكر ابن الهمام قال ابو حنيفة اخذ حماد بيدي وعلمني التشهد وقال حماد
اخذ ابراهيم بيدي وعلمني التشهد وقال ابراهيم اخذ علقمة بيدي وعلمني التشهد وقال علقمة اخذ عبد الله بن مسعود بيدي وعلمني التشهد وقال عبد الله اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي وعلمني التشهد
كما يعلمني السورة وكان يأخذ علينا بالواو والالف واللام انتهى والمعنى انه كان يقول التحيات لله والصلوات والطيبات بالواو العاطفة وبالالف واللام في السلام ومن اللطائف المناسبة
للمقام ما في شرح السنة حكي ان اعرابيا دخل على ابي حنيفة وهو جالس مع اصحابه فقال بواو ام بواوين فقال ابو حنيفة بواوين فقال بارك الله فيك كما بارك في لا ولا فلم يعلم بعض الاصحاب السؤال
والجواب فسألوه عن ذلك فقال سألني عن التشهد هل هو بواو واحدة كتشهد ابي موسى الاشعري ام بواوين كتشهد ابن مسعود فقلت له بواوين فقال لي بارك الله فيك كما بارك في شجرة مباركة زيتونة
لا شرقية ولا غربية انتهى ١٢

انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يعني للتشهد فافترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته ووضع كفه اليمنى على
ركبته اليمنى وكفه اليسرى على ركبته اليسرى واشار باصبعه يعني السبابة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وبه** يقول بعض اهل العلم وهو قول الشافعي واحمد
واسحق **قالوا** يقعد في التشهد الاخير على وركه واحتجوا[1] بحديث ابي حميد **وقالوا** يقعد في التشهد الاول على رجله اليسرى وينصب اليمنى **باب** ما جاء في الاشارة **حدثنا**
محمود بن غيلان ويحيى بن موسى قالا نا عبد الرزاق عن معمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس في الصلوة وضع[2] يده اليمنى
على ركبته ورفع اصبعه التي تلي الابهام يدعو بها ويده اليسرى على ركبته باسطها عليه قال **وفي** الباب عن عبد الله بن الزبير ونمير الخزاعي وابي هريرة وابي حميد و
وائل بن حجر **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث عبيد الله بن عمر الا من هذا الوجه **والعمل** عليه عند بعض اهل العلم من
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين يختارون الاشارة في التشهد **وهو** قول اصحابنا **باب** ما جاء في التسليم في الصلوة **حدثنا** بندار نا عبد الرحمن بن مهدي نا
سفيان عن ابي اسحق عن ابي الاحوص **عن** عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله
وفي الباب عن سعد بن ابي وقاص وابن عمر وجابر بن سمرة والبراء وعمار ووائل بن حجر وعدي بن عميرة وجابر بن عبد الله **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث
حسن صحيح **والعمل** عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم **وهو** قول سفيان الثوري وابن المبارك واحمد واسحق **باب** ايضا **حدثنا**
محمد بن يحيى النيسابوري نا عمرو بن ابي سلمة عن زهير بن محمد عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان[3] يسلم في الصلوة تسليمة
واحدة تلقاء وجهه ثم يميل الى الشق الايمن شيئا قال **وفي** الباب عن سهل بن سعد **قال** ابو عيسى وحديث عائشة لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه **قال**
محمد بن اسمعيل زهير بن محمد اهل الشام يروون عنه مناكير ورواية اهل العراق عنه اشبه **قال** محمد قال احمد بن حنبل كان زهير بن محمد الذي كان وقع عندهم
ليس هو هذا الذي يروى عنه بالعراق كانه رجل آخر قلبوا اسمه وقد قال به بعض اهل العلم في التسليم في الصلوة **واصح** الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم **تسليمتان**
وعليه اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم **ورأى** قوم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وغيرهم تسليمة واحدة في المكتوبة **قال**
الشافعي ان شاء سلم تسليمة واحدة وان شاء سلم تسليمتين **باب** ما جاء ان حذف السلام سنة **حدثنا** علي بن حجر نا عبد الله بن المبارك والهقل بن زياد عن
الاوزاعي عن قرة بن عبد الرحمن عن الزهري عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال حذف السلام سنة قال علي بن حجر وقال ابن المبارك يعني ان لا تمده مدا **قال**

مالک بالتورک فیہما وہو نصب الیمنی او اسقاطہا واخراج الیسری الی الجانب الایمن والجلوس علی الارض وقال الشافعی بالافتراش فی الاولی والتورک فی الثانیۃ وقال احمد بالتورک فی القعدۃ التی یعقبہا السلام وتمسک الشوافع بحدیث الباب وسیأتی مفصلۃ تصریح مرادہم وصرح ابن جریر الطبری بالتخییر فی الطرق الاربعۃ وسیأتی تفصیل الادلۃ عنقریب **باب** ما جاء فی الاشارۃ ای الاشارۃ بالمسبحۃ فی التشہد ثبت الاشارۃ بصفات ثلثۃ احدہا ما فی امالی ابی یوسف وروایۃ وائل فی مسلم ای بعقد الوسطی والابہام وبضم الخنصر والبنصر ویشیر بالسبابۃ والثانیۃ ما فی الصحیحین ومؤطا محمد ص ۱۰۸ عن ابن عمر ووائل ثم ما فی ابن ماجۃ عن ابن الزبیر والاشارۃ سنۃ باتفاق ائمتنا الثلثۃ فانہ ذکر محمد فی مؤطاہ ص ۱۰۸ وقال وبہ اخذ ابو حنیفۃ وکذلک روی الحدیث ابو یوسف فی امالیہ وزعم بعض المصنفین نفیہا لعدم ذکرہا فی ظاہر الروایۃ وہذا الوہم فاسد والعتب ملا علی القاری فی رسالتہ واکثر الروایات وقال فی بعض رسائلہ لولا حدیث ظنوا بالمؤمنین خیرا لکفرت صاحب الکیدانیۃ ولا نعلم صاحب الکیدانیۃ انہ معتبر ونحوہ وقال صاحب الدر المختار لیشیر باسطا اصابعہ ورد علیہ صاحب رد المحتار وقال لم اجد ما نسب صاحب الدرر الی البرہان وکتب ابن عابدین رسالۃ فی ہذا وقال الشیخ السرہندی المجدد رحمہ اللہ تعالی ان الحدیث مضطرب فیہ وقال والعجب من ابن الہمام انہ لم یقل بالاضطراب بین الاحادیث ولا اضطراب فان الحدیث مروی عن کثیر من الصحابۃ والغرض من الکل رفع المسبحۃ وختم بالقبض کما قال ابن قیم فی الزاد وقال صاحب القاموس فی سفر السعادۃ ان الاحادیث تبلغ عددا کثیرا واقول ان الاحادیث ثلثۃ نعم حرفہا کثیرۃ ولا موضع الاشارۃ فقال الشافعیۃ یرفعہا علی کلمۃ اشہد ویتبع علی الاثبات ویضع الاصابع من ابتداء التشہد ویقول الحلوانی یضم بین الرفع وہو علی کلمۃ لا النفی ویخفضہا علی الاثبات ثم ما یبسط الاصابع لعدم ثبوتہ کما قال الملا علی قاری فی بعض رسائلہ واما المرفوع فی موضع الرفع ووضعہ فلم اجدہ ولا موقوف ولعل نقل اہل المذہبین سکت واما ہذا الموضع المذکور وما نقول الحلوانی ولیس من الائمۃ وقال مولانا المرحوم الگنگوہی لا یضعہا کل الوضع وہناک حدیث یخبر الراوی فیہ بانہ علیہ السلام امال شیئا ولم یضع وقال کلام الطحاوی فی صفۃ التورک والافتراش انہ لا یضع الی آخر وقال ان ظاہر رفعہا وہو یدعو انہ رفعہا الی الدعاء والدعاء یکون فی الاخیر واقول ان مسئلۃ الطحاوی صحیحۃ ولکن استنباطہ فیہ نظر فان الدعاء فی عرف الشریعۃ وہو ذکر اللہ تعالی فیطلق لہ عادۃ علی التشہد ایضا وبعض الفاظ مصنف ابن ابی شیبۃ مومیۃ الی ان رفعہا لیس من ابتداء التشہد وفی الروایات ان فی الرفع اشارۃ الی توحید الباری عز اسمہ (ف) فی وتر

---

[1] **قولہ** واحتجوا بحدیث ابی حمید ولنا ما مر من حدیث وائل بن حجر وقول عمر من سنۃ الصلوۃ ان تنصب القدم الیمنی والجلوس علی الیسری رواہ النسائی والبخاری بلفظ انما سنۃ الصلوۃ ان تنصب رجلک الیمنی وقول عائشۃ کان رسول اللہ یفتتح الصلوۃ الی ان قالت وکان یفترش رجلہ الیسری وینصب رجلہ الیمنی کذا فی البرہان ۱۲

[2] **قولہ** وضع یدہ الیمنی علی رکبتہ ورفع اصبعہ التی تلی الابہام الخ ظاہرہ موافق لما فی الدر المختار لکنہ مخالف لما نقلناہ انہ یشیر باسطا اصابعہ کلہا انتہی قال ابن الہمام لا شک ان وضع الکف مع قبض الاصابع لا یتحقق حقیقۃ فالمراد واللہ اعلم وضع الکف ثم قبض الاصابع بعد ذلک عند الاشارۃ وہو المروی عن محمد فی کیفیۃ الاشارۃ قال یقبض خنصرہ والتی تلیہا ویحلق الوسطی والابہام ویقیم المسبحۃ کذا عن ابی یوسف فی الامالی وہذا فرع تصحیح الاشارۃ وعن کثیر من المشائخ لا یشیر اصلا وہو خلاف الروایۃ والدرایۃ انتہی وفی المؤطا لمحمد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس فی الصلوۃ وضع کفہ الیمنی علی فخذہ الیمنی وقبض اصابعہ کلہا واشار باصبعہ التی تلی الابہام ووضع کفہ الیسری علی فخذہ الیسری قال محمد وبصنیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ انتہی قال علی القاری وکذا قول مالک والشافعی و احمد ولا یعرف فی المسئلۃ خلاف للسلف من العلماء وانما خالفہا بعض الخلف فی مذہبنا من الفقہاء واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲

[3] **قولہ** کان یسلم فی الصلوۃ تسلیمۃ واحدۃ تلقاء وجہہ ثم یمیل الخ ذہب مالک الی انہ یسلم تسلیمۃ واحدۃ قبل وجہہ اخذا بہذا الحدیث والثلثۃ علی انہ یسلم تسلیمتین لما سبق من حدیث ابن مسعود رواہ الخمسۃ ومسلم بمعناہ قال الشیخ ابن الہمام حدیث ابن مسعود ارجح مما اخذ بہ مالک من حدیث عائشۃ رضی اللہ عنہا ولذا روی عن الامام محمد فی تاویل حدیث عائشۃ ان معناہ انہ کان یجہر بتسلیمۃ واحدۃ قال ابن قدامۃ والمعنی فی ہذا ان الجہر فی غیر القراءۃ انما ہو للاعلام وقد حصل بالاولی وقال المغنی قولہ عائشۃ تلقاء وجہہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یبتدی بقولہ السلام علیکم الی القبلۃ ثم یلتفت عن یمینہ ویسارہ والتفاتہ کان فی اثناء سلامہ ۱۲

قوت المغتذی — (عن ابی ہریرۃ قال حذف السلام سنۃ) بفتح الحاء المہملۃ وسکون الذال المعجمۃ وبالفاء قال ابن سید الناس ہذا مما یدخل فی المسند عند اہل الحدیث واکثرہم وہو خلاف بین ارباب الاصول معروف

ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه اهل العلم **وروی** عن ابراهیم النخعی انه قال التکبیر جزمٌ والسلام جزم وهقل یقال کان کاتب
الاوزاعی **باب** ۲۴ ما یقول اذا سلم **حدثنا** ۲۸۲ احمد بن منیع نا ابومعاویة عن عاصم الاحول عن عبدالله بن الحارث **عن** عائشة قالت کان رسول الله صلی الله
علیه وسلم اذا سلم لا یقعد الا مقدار ما یقول اللهم انت السلام ومنک السلام تبارکت ذا الجلال والاکرام **حدثنا** ۲۸۳ هنّاد نا مروان بن معاویة وابومعاویة عن عاصم الاحول
بهذا الاسناد نحوه وقال تبارکت یا ذا الجلال والاکرام قال **وفی** الباب عن ثوبان وابن عمر وابن عباس وابی سعید وابی هریرة والمغیرة بن شعبة **قال** ابوعیسیٰ حدیث
عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقول بعد التسلیم لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملک وله الحمد یحیی ویمیت وهو علی
کل شیء قدیر اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منک الجد **وروی** انه کان یقول سبحان ربک رب العزة عما یصفون وسلام علی
المرسلین والحمد لله رب العلمین **حدثنا** ۲۸۴ احمد بن محمد بن موسیٰ قال اخبرنی ابن المبارک نا الاوزاعی نا شدّاد ابوعمّار قال حدثنی ابواسماء الرحبی قال
حدثنی ثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینصرف من صلوته استغفر ثلث مرات ثم قال انت السلام ومنک السلام
تبارکت یا ذا الجلال والاکرام **قال** هذا حدیث صحیح وابوعمّار اسمه شداد بن عبدالله **باب** ۲۲ ما جاء فی الانصراف عن یمینه وعن یساره **حدثنا** ۲۸۵ قتیبة نا ابوالاحوص
عن سماک بن حرب عن قبیصة بن هُلب **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمنا فینصرف علی جانبیه جمیعا علی یمینه وعلی شماله **وفی** الباب عن عبدالله
بن مسعود وانس وعبدالله بن عمرو وابی هریرة **قال** ابوعیسیٰ حدیث هلب حدیث حسن **والعمل** علیه عند اهل العلم انه ینصرف علی ای جانبیه شاء ان شاء عن
یمینه وان شاء عن یساره **وقد صح** الامران عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ویروی عن علی بن ابی طالب ..... انه قال ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن
یمینه وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره **باب** ۲۳ ما جاء فی وصف الصلوٰة **حدثنا** ۲۸۶ علی بن حجر نا اسمعیل بن

الجعفر عن المسعودی ان الدعاء علی اربعة انحاء دعاء التضرع وهو برفع الیدین ویجعل ظهرهما الی الارض والکفین ای باطنهما الی السماء ودعاء الابتهال بمحض القلب ودعاء التوحید باصبع واحدة
ودعاء آخر یجعل فیه باطن الکفین الی وجهه وظهرهما الی السماء وفی بعض کتبنا ان هذه الانحاء الاربعة عن محمد بن الحنفیة **باب** ما جاء فی التسلیم مذهب الائمة التسلیمتان وقال
مالک یسلم الامام واحدة تلقاء الوجه ویسلم المأموم ثلث تسلیمات یمیناً وشمالاً وتلقاء الوجه لجواب الامام وتمسک المالکیة بحدیث عائشة الاحق وتکلم الطحاوی والترمذی فی سنده وقال متاولوها
ان علیه السلام بدء السلام عن تلقاء وجهه ومده الی الجانب الایمن واقول عندی حدیثان صحیحان لمذهب مالک ما استدل به احدهما ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۹۰ باب الوتر قال
ابوعمر المالکی کما ذکره الزرقانی ان الخلفاء الاربعة روی عنهم التسلیمة الواحدة وثانیهما ما اخرجه النسائی فی سننه ص ۹۹ عمل ابن عمر ثم رفعه باب الوقت الذی یجمع فیه المسافر المغرب والعشاء
ومالک حدیث آخر اخذته من تاریخ ابن معین ولکنی لم اجد سنده . والمشهور فی مذهبنا وجوب التسلیمتین وفی روایة شاذة وجوب احدهما وسنیة الثانیة کما فی فتح القدیر ولعل المنذری
الشاذة ذلک ذکورنا مسکناً فی التسلیمة الواحدة للامام قبل سجدة السهو وکان اعترض علینا لاثبوت للتسلیمة الواحدة **باب** ما جاء فی حذف السلام سنة ای یقف فی الآخر ولا یمد
الالف. **قوله** قرة بن عبد الرحمن الخ هذا هو راوی کل امر ذی بال لم یبدأ ببسم الله الخ عن ابی هریرة وهذا الراوی متکلم فیه وضعفه الاکثر وحسنه الشیخ تاج الدین السبکی تلمیذ الذهبی فی الطبقات
الشافعیة وحسنه الشیخ ابوعمرو بن الصلاح شیخ النووی وقرة بن عبد الرحمن قد یسمی بقرة بن حیویل ایضا واما حدیث کل امر ذی بال الخ ففی بعض طرقه لفظ بسم الله وفی بعضها الحمد لله وفی بعضها بذکر الله
والحدیث واحد والغرض من جمیع الالفاظ هو ذکر الله تعالیٰ والحدیث لا یبلغ مرتبة الحسن الا بالضم. **قوله** جزم وفی المقاصد الحسنة نقل السخاوی عن السروجی الحنفی روایة حزم بالحاء المهملة بدل
المعجمة والذال بدل الزای **باب** ما یقول اذا سلم فی فتح القدیر ان السنة فی الصلوٰة التی بعدها سنن ان لا یجلس بعد السلام الا قدر اللهم انت السلام ومنک السلام الخ و
مثل هذا الدعاء وکذا صح عن عائشة رضی الله عنها ثم قال الشیخ ان عادته علیه السلام اداء السنن فی بیته والسنة بعد الصلوٰة الجلوس قدر هذا الدعاء وقد ثبتت ادعیة طویلة بعد الصلوٰة فکیف وجد
الصحابة الادعیة الطویلة من النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب بان طرق معرفة الاذکار کثیرة واقول قد ثبت روایة الصحابة الاذکار الخفیة منه علیه السلام فما کان سبیل المعرفة فی الاذکار الخفیة هو
السبیل بعینه ههنا ثم ذکر عن الحلوانی لو اتی بالاذکار الکثیرة بعد الفریضة قبل السنن لا بأس وقال بعده ان قول الحلوانی لا یخالفنی فان لا بأس یدل علی انه خلاف الاولی وهو مرامی والادعیة بعد الفریضة

۱؎ **قوله** اذا سلم لا یقعد الا مقدار ما یقول الخ قال ابن الهمام مقتضی العبارة ان یفصل بذکر قدر ذلک تقریبا فانما یکون من زیادة غیر
متقاربة مثل العدد السابق من التسبیحات والتحمیدات والتکبیرات فینبغی استنان تاخیره عن السنة البتة وکذا آیة الکرسی وما ورد فی الاخبار لا یقتضی وصل هذه الاذکار بل کونها عقیب السنة
انتهیٰ مختصره ۱۲ ۲؎ **قوله** علی یمینه وعلی شماله آه یعنی ان الامر واسع لم یجب الاقتصار علی جانب واحد لما یجیء وقد صح الامران عنه صلی الله علیه وسلم وما یروی عن علی انه قال ان کانت
حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره قال علی القاری فان استوی الجانبان فینصرف الی ای جانب شاء والیمین اولی لانه صلی الله علیه وسلم کان یحب
التیامن فی کل شیء انتهیٰ فعلم من هذا ان الانصراف علی الیمین مندوب وعلی الشمال رخصة کذا فهم من الطیبی وقول ابن مسعود لا یجعل احدکم للشیطان شیئا من صلوته یری ان حقا علیه ان
لا ینصرف الا عن یمینه الحدیث هذا اذا اعتقد الوجوب کما یدل کلمة علیه قال الطیبی فیه ان من اصر علی امر مندوب وجعل عزما ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان من الاضلال فکیف
من اصر علی بدعة او منکر انتهیٰ هذا محل تذکر للذین یصرون علی الاجتماع فی الیوم الثالث طلبت ویرونه ازید من الحضور للجماعة ونحوه ۱۲ ۳؎ **قوله** حدثنا علی بن حجر الخ اعلم انه قد استدل بهذا
الحدیث الشافعی واحمد وابویوسف علی فرضیة الطمانینة والقومة والجلسة فانه صلی الله علیه وسلم نفی عن الرجل الصلوٰة وکان قد ترک الطمانینة والقومة والجلسة وعند ابی حنیفة ومحمد الاطمینان فی
الرکوع والسجود فی ظاهر الروایة علی تخریج الکرخی واجب یجب سجود السهو بترکه وعلی تخریج الجرجانی سنة واما القومة والجلسة فسنة وعلیه بعض المالکیة کذا فی اللمعات قال الشیخ ابن الهمام ولهما ان
الرکوع هو المطلوب بالنص جزء للصلوٰة وکذا السجود بقوله تعالیٰ ارکعوا واسجدوا ولا اجمال فیهما لیفتقر الی البیان ومسماهما یتحقق بمجرد الانحناء ووضع بعض الوجه مما لا یعد سخریة مع الاستقبال فخرج
الذقن والخد والطمانینة دوام علی الفعل لا نفسه فهی غیر المطلوب به ای بالنص فوجب ان لا تتوقف الصحة علیها بالخبر الواحد والا کان نسخا لاطلاق القاطع به وهو ممنوع عنده نعم ان الخبر یفید عدم
توقف الصحة علیها وهو قوله علیه السلام وما انتقصت من هذا شیئا فقد انتقصت من صلوتک فعلم انه علیه السلام انما امره بالاعادة لیوقعها علی غیر کراهة لا للفساد ومما یدل علیه ترکه علیه السلام
ایاه بعد اول رکعة حتی اتم ولو کان عدمها مفسدا لفسدت باول رکعة وبعد الفساد لا یحل المضی فی الصلوٰة وتقریره علیه السلام من ادلة الشرعیة ووجب حمل قوله علیه السلام فانک لم تصل علی الصلوٰة
الخالیة عن الاثم علی قول الکرخی والمسنونة علی قول الجرجانی والاول اولی لان المجاز فی قوله لم تصل یکون اقرب الی الحقیقة ولان المواظبة دلیل الوجوب وقد سئل محمد عن ترکها فقال انی
اخاف ان لا تجوز ۱۲

قوت المغتذی التکبیر جزم قال ابن سید الناس بجیم فزای کعبد وقال بعضهم بحاء فقط ذال ای سریع من الجزم سرعة آه وزاد عبد الرزاق بعضه باخره لقوله لا یمد ویفسره بالنهایة
والرافعی بالشرح الکبیر وآخرون واغرب الطبری فقال لسه لا یمد ولا یعرف بل یسکن آخره قال جماد هذا الاخیر مردود کما بسطه بالفتاوی ؎

جعفر بن يحيى بن علي بن يحيى بن خلاد بن رافع الزرقي عن جده عن رفاعة بن رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد يوما قال رفاعة ونحن معه
اذ جاءه رجل كالبدوي فصلى فاخف صلوته ثم انصرف فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعليك فارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم جاء فسلم
عليه فقال وعليك فارجع فصل فانك لم تصل مرتين او ثلاثا كل ذلك ياتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول النبي صلى الله عليه وسلم وعليك فارجع فصل
فانك لم تصل فعاف الناس وكبر عليهم ان يكون من اخف صلوته لم يصل فقال الرجل في اخر ذلك فارني وعلمني فانما انا بشر اصيب واخطئ فقال اجل اذا قمت
الى الصلوة فتوضأ كما امرك الله به ثم تشهد فاقم ايضا فان كان معك قران فاقرأ والا فاحمد الله وكبره وهلله ثم اركع فاطمئن راكعا ثم اعتدل قائما ثم اسجد
فاعتدل ساجدا ثم اجلس فاطمئن جالسا ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلوتك وان انتقصت منه شيئا انتقصت من صلوتك قال وكان هذا اهون عليهم من
الاولى انه من انتقص من ذلك شيئا انتقص من صلوته ولم تذهب كلها قال وفي الباب عن ابي هريرة وعمار بن ياسر قال ابو عيسى حديث رفاعة بن رافع حديث
حسن وقد روي عن رفاعة هذا الحديث من غير وجه حدثنا محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد القطان نا عبيد الله بن عمر قال اخبرني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام فقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع
الرجل فصلى كما كان صلى ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فرد عليه فقال له ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل ذلك ثلث مرات فقال له الرجل و
الذي بعثك بالحق ما احسن غير هذا فعلمني فقال اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ بما تيسر معك من القران ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما
ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلوتك كلها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى ابن نمير هذا الحديث
عن عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ولم يذكر فيه عن ابيه عن ابي هريرة ورواية يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر اصح وسعيد المقبري قد

قبل السنن ثبتت كثيرة ولكنها لا يجعلها ياتي بايها شاء **قوله** لا شريك له اقول الاولى الوقف على كلمة له **قوله** الرحبي الرحبة بفتح الحاء فناء المسجد وبسكونها بلدة او قرية وقال صاحب القاموس ان الرحبة بسكون الحاء اذا نسب اليها يقال الرحبي بفتح الحاء. **باب** ما جاء في الانصراف عن يمينه وعن شماله. ليس مراده الا ما قال الكبار وقد شرح حديث قول علي مفسرا وكلك قرينة على هذا الشرح في ابي داود ص ۹۹ فشرح الحديث ان السنة استقبال القوم بالوجه او الذهاب الى الحاجة او البيت ويأخذ الذهاب عن جانب يمينه او يساره وقد اوقع البخاري على هذا المراد وقال الطيبي في مراد الحديث كان يقبل على الناس اذا لم يرد الخروج بوجه من جانب يمينه الحاشية ابي داود ص ۹۹ ا فالسنة ما ذكرت وفي ظاهر الرواية قال ثم يستقبل الامام القوم بشرط ان لا يكون بحذاء وجهه مصل يصلي واقول لو كان المصلي خلف الصف الاول لا يدل عليه تحت قول محمد ولا شرط الاستقبال زيادة القعدين على عشرة رجال فلا تعويل عليه واعلم انه يستثنى من استقبال القوم قدر عشر كلمات توحيد كما صح في صلوة الصبح وصلوة المغرب ايضا **باب** ما جاء في وصف الصلوة حديث الباب حديث مسيء الصلوة ورواه ابو هريرة ورفاعة بن رافع اخو صاحب الواقعة خلاد بن رافع والاخوان بدريان وفي هذا الحديث ذكر ذخيرة من احكام الصلوة كما يظهر على من يتتبع في جميع طرق الحديث **قوله** فاخف صلوته الخ اي في تعديل الاركان واما تخفيف القراءة فثابت عنه عليه السلام ايضا وكانت صلوته في المسجد كما في المستدرك بعد ان فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ص ۲۴۳ وتمسك الحجازيون بحديث الباب على ركنية تعديل الاركان بانه عليه السلام قال انك لم تصل وتمسك العراقيون به على وجوب تعديل الاركان لقوله عليه السلام وان انتقصت منه شيئا انتقصت من صلوتك الا ولى في حديث الباب اشكال وهو انه كيف يسكت صاحب الشريعة على فعل المكروه تحريما او الحرام العرفي قال صاحب البحر ان ارتكاب المكروه تحريما صغيرة وقال العلامة في التلويح انه قد يكون كبيرة ايضا والحق الى العلامة وفي المتون ان المكروه تحريما اقرب الى الحرام ونص محمد على ان كل مكروه حرام فرجل الباب مرتكب الحرام عند جمهور الائمة ومرتكب المكروه تحريما عندنا فالجواب المختار الا بان سكوته عليه السلام كان للتعزير وهذا بعيد لا يليق اللبيب وايضا هذا انما يصح على تقدير عدم اسادة من يصلي بالكراهة او بالحرام ويريد انه يصلي بالصحة بعده ثانيا في الوقت ولم اجد نقلا فيه هذا وينظر ان الرجل الذي ارتكب المكروه تحريما هل يحرز شيئا ثواب ام لا فذكر في سراجه لا ثواب اصلا في قول وشيء ثواب في قول واما الشافعية فلهم في وجدان الثواب اقوال ربعة ذكرها في جمع الجوامع واقول انه لا يحرز الثواب في صوم الايام الخمسة ويحرز شيئا ثواب لو عرض الكراهة في الصوم سوى كراهة الايام الخمسة ولو ارتكب المكروه تحريما يحرز شيئا ثواب في الصلوة ودل كثير من مسائل صاحب المذهب ابي حنيفة على ما حررت من وجدان شيء ثواب قال ابو حنيفة من شرع الصوم في الايام الخمسة لا يجب عليه القضاء ولو شرع الصلوة في الاوقات المكروهة يجب عليه قضاؤها بافسادها واشكل وجه الفرق بين الصوم والصلوة على كثير من العلماء وقال ابو بكر الحنفي رحمه الله في وجه الفرق ان كراهة الصوم في الايام الخمسة مجمع عليها خلاف كراهة الصلوة في الاوقات الخمسة وقال ايضا ان تحريمة الصلوة قول فيكون نذرا حكما ويدل على هذا المسائل الثانية لابي حنيفة بخلاف الصوم فانه لا نذر فيه حكما واتفقوا على لزوم النذر فتعرفها بهذا الشفي ما في الصدور واما ما قال العلامة في تلويحه لا يشفي وكلك تدل بعض امور الشارع على احراز ثواب قليل فعلى هذا سكوته عليه السلام لا يكون بعيدا وايضا كان الرجل عنده بالمسئلة فلا يأثم هذا ما اتفق وحديث الباب يدل على مرتبة الواجب وتفصيل مرتبة الواجب مر سابقا وحاصل مرتبة الواجب ان الواجب نشأ من الظنية فعلى بما هو ظني الثبوت وعامل العمل معاملة القطع فخرج الواجب من صورة الدليل واما حقيقة الواجب فلا يتعرض اليه الاصوليون بل يبحثون من صورة الدليل فقال الشيخ لما كان مدار الوجوب على الظنية لم يكن الواجب في حقه عليه السلام فان الظن عنه منعدم اقول ان حقيقة الواجب التكميل كالسنن انما تكميلات الا ان للتكميل مراتب اعلى واوفى ومرتبة التكميل في الواجب ايضا واشار بعض العلماء الى التكميل كما قال في الاتقان شرح المختار ان النوافل والسنن يكون تكميلات للفرائض في المشر كالواجب انه مكمل للفرض. **واعلم** ان ما استدل الاحناف على وجوب تعديل الاركان بحديث الباب اورد عليه الخصم بان حكم الانتقاص ليس براجع الى تعديل الاركان بل الى المجموع من المذكور في الحديث فنقول دل الاحاديث على بقاء شيء مع ترك التعديل مثل حديث سرقة الصلوة في ابي داود وحديث كنقر الديك او نقرة او نقرتين فان هذا الحكم راجع الى ترك التعديل والبحث بقدر الضرورة مرابط وذكر ابن تيمية ان تركيب الصلوة عند الائمة الثلثة من الفرائض والسنن والواجبات وعند الشافعي من الفرائض والسنن ثم ذكر حديث الباب فاذا اسلم الوجوب عند الحنابلة فكيف عبو الاحناف على مرتبة الواجب وليعلم ان الخلاف في واجب الشيء لا الشيء الواجب وواجب الشيء ليس الا في الصلوة والحج واما الشيء الواجب ففي كل شيء (ف) ما ثبت بالقاطع لا يثبت اركانه وشروطه بالظني وما ثبت بالظني يجوز اثبات اركانه وشروطه بالظني كصلوة الاستسقاء وغيرها **قوله** ثم اقرأ بما تيسر معك من القران اعلم ان امر الشارع يحمل على ما هو مرضي عنده بحيث يكون جامع الفرائض والواجبات والسنن وايضا لا فرق في العمل بين الفرض والواجب عندنا وقال الحافظ ان هذه القطعة في ضم السورة كما في ابي داود ص ۱۲۳ ثم اقرأ بام القران وما شاء الله ان تقرأ في حديث رفاعة ولما قوله عليه السلام والا فاحمد الله الخ ففي حق المعذور وعندنا وعند الشافعية وغيرهم والمسئلة للمعذور هكذا عند الكل **قوله** وافعل ذلك في صلوتك كلها الخ اختار ابن همام والشيخ العيني وجوب الفاتحة في الاخريين والمشهور في المذهب سنية القراءة في الاخريين واما حق العيني والشيخ فروي عن حسن بن زياد عن ابي حنيفة وتمسك العيني والشيخ بحديث الباب بانه امر الشارع وبما اخرجه احمد في مسنده وافعل ذلك في كل ركعة وكلي متردد في هذا فان المحقق ابن امير الحاج خالف شيخه وقال ثبت عن جماعة من الصحابة ترك القراءة في الاخريين ولم يذكر الا اسم علي وابن مسعود واثر علي اخرجه العيني في العمدة بسند ان عليا يسبح في الاخريين .... واثر ابن مسعود في مصنف ابن ابي شيبة المتبادر عن اثرهما الترك وان كان مجال التاويل ثم ذكر في موضع ان في القراءة خمسة مذاهب مذهب الحسن البصري السنية ولا يقول بوجوب الفاتحة وفي مذهب الوجوب في الركعتين وهو مشهور

سمع من ابی ہریرۃ **وَرَوٰی** عن ابیہ عن ابی ہریرۃ وابو سعید المقبری اسمہ کیسان وسعید المقبری یکنی ابا سعد **حدثنا**[۲۸۸] محمد بن بشار ومحمد بن المثنی قالا نا یحیی بن سعید القطان نا عبد الحمید بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء **عن** ابی حُمَید الساعدی قال سمعتہ وھو فی عشرۃ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدھم ابو قتادۃ ابن ربعی یقول انا اعلمکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا ما کنت اقدمنا لہ صحبۃ ولا اکثرنا لہ اتیانا قال بلی قالوا فاعرض فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوۃ اعتدل قائما ورفع یدیہ حتی یحاذی بہما منکبیہ فاذا اراد ان یرکع رفع یدیہ حتی یحاذی بہما منکبیہ ثم قال اللہ اکبر ورکع ثم اعتدل فلم یُصَوِّب راسہ ولم یُقنِع ووضع یدیہ علی رکبتیہ ثم قال سمع اللہ لمن حمدہ ورفع یدیہ واعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعہ معتدلا ثم ھوی الی الارض ساجدا ثم قال اللہ اکبر ثم جافی عضدیہ عن ابطیہ وفتخ اصابع رجلیہ ثم ثنی رجلہ الیسری وقعد علیہا ثم اعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعہ معتدلا ثم ھوی ساجدا ثم قال اللہ اکبر ثم ثنی رجلہ وقعد فاعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعہ ثم نہض ثم صنع فی الرکعۃ الثانیۃ مثل ذلک حتی اذا قام من السجدتین کبر ورفع یدیہ حتی یحاذی بہما منکبیہ کما صنع حین افتتح الصلوۃ ثم صنع کذلک حتی کانت الرکعۃ التی تنقضی فیہا صلوتہ اخر رجلہ الیسری وقعد علی شقہ متورکا ثم سلم **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح قال **ومعنی** قولہ اذا قام من السجدتین رفع یدیہ یعنی اذا قام من الرکعتین **حدثنا**[۲۸۹] محمد بن بشار والحسن بن علی الحلوانی وغیر واحد قالوا نا ابو عاصم نا عبد الحمید بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء قال **سمعت** ابا حُمید الساعدی فی عشرۃ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہم ابو قتادۃ ابن ربعی فذکر نحو حدیث یحیی بن سعید بمعناہ وزاد فیہ ابو عاصم عن عبد الحمید بن جعفر ھذا الحرف قالوا صدقت ھکذا صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب**[۲۴۴] ما جاء فی القراءۃ فی الصبح **حدثنا**[۲۹۰]

مذہبنا ورِوایۃ عن مالک واما المشہور عن مالک فالفرضیۃ فی الثلثۃ وفی روایۃ عن مالک الوجوب ای الفرضیۃ فی اربع رکعات و مذہب آخر خامس ویحمل حدیث الباب علی منصور مذہبنا علی السنیۃ لا الوجوب۔ **قولہ** فتخ اصابعہ ای عطفہا واصل الفتخ بسط الطائر جناحیہ مائلا الی الارض للجلوس حدیث الباب للشافعیۃ اخرجہ البخاری بطریق عطاء وعلہ الطحاوی بان فی البخاری محمد عن ابی حمید ولکنہ لیس لہ سماع فیکون الحدیث منقطعا ووجہ عدم السماع ان فی الحدیث ذکر ان ابا قتادۃ ایضا کان فی المجلس ومات ابو قتادۃ فی عہد علی وصلی علیہ علی وولد محمد بن عمرو بن عطاء بعد عہد علی وتعقب الحافظ علی الطحاوی وقال ان ابن قطان المغربی وابن دقیق العید موافقون لہ فی تعلیل الحدیث کما ذکر الزیلعی فی التخریج الا ان فی التخریج سقط العبارۃ من الناسخ ثم قال الطحاوی ان الراوی ساقط من البین ھو عباس بن سہل فاجاب الحافظ فی الفتح بان فی موت ابی قتادۃ قولین قیل مات فی عہد علی وقیل بعد عہد علی واقول کیف یقول الحافظ ہذا والحال انہ صح فی تلخیص الحبیر فی الجنائز موت ابی قتادۃ فی عہد علی وصلوتہ علیہ واجاب الحافظ ثانیا بانہ یحتمل ذکر ابی قتادۃ وہما ولکن المعترضین الآخرین کانوا للسکتۃ والاحتجاج واعلم انہ روی ابو حمید صفۃ الصلوۃ مرتین مرۃ فی عہد علی قولا ورواہ عباس بن سہل ثم رواہا بعدہ فعلا وکان محمد فی ہذہ الواقعۃ وابو قتادۃ فی الاولی ویتاول فی قول محمد سمعت ابا حمید ای سمعت کما سمعوا وان کان بالواسطۃ کما یقال فی الہندیۃ ہم سنے فلاں کی سنی۔ **قولہ** ثم ہوی الی الارض ساجدا۔ قال الزیدیۃ برفع الیدین عند الہوی الی السجود وقال الشافعیۃ برفع ہذا الانتصاب او حال الانتصاب الکامل فی حدیث الباب ذکر جلسۃ الاستراحۃ ولنا الحدیث القولی فی قصۃ خلاد بن رافع وہو ظاہرہ نفی جلسۃ الاستراحۃ۔ **قولہ** من السجدتین ای الرکعتین والیہ جمہور العلماء وحمل الخطابی السجدتین علی ظاہرہما فی معالم السنن وحدیث الباب دلیل الشافعیۃ فی التورک ولاحدان یقول ان التورک یصدق علی افتراش ایضا لغۃ کما فی القاموس وغیرہ ولکن الحق ان تعبیر الراوی التعبیر فی القعدتین یدل علی تورکہم ومعارض الاحناف الشافعیۃ بما فی مسلم ص ۱۹۴ عن عائشۃ ذکر الافتراش فی القعدتین ویمکن لہم ان فی التورک ایضا فرش الیسری ونصب الیمنی لکن تبادر الحدیث عن اتحاد التعبیر فی القعدتین للاحناف۔ (**تنبیہ**) یصدق الافتراش علی التورک والتورک علی الافتراش لغۃ واذا کان بینہما تصادق فالفارق ہو الجلوس علی الارض علی مذہبہم والجلوس علی الرجل الیسری علی مذہبنا فلنا ما فی النسائی ص ۱۷۳ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالی عنہ وان قیل ما فی النسائی فی القعدۃ الاولی وکلامنا فی الثانیۃ نقول بناءا علی الروایتین اخرجہما مالک فی موطاہ احدہما فی ص ۳۰ عن عبد اللہ بن دینار انہ سمع عبد اللہ بن عمر وصلی الی جنبہ رجل فلما جلس الرجل فی اربع تربع وثنی رجلیہ فلما انصرف عبد اللہ عاب ذلک علیہ فانک تفعل الخ وظنی ان الرجل الذی تربع ہو ابن دینار نفسہ فدل ہذہ الروایۃ علی تربع ابن عمر فی الرابعۃ ولعلہ کان تربع فی الثانیۃ ایضا قال العبد فیہا والروایۃ الثانیۃ فی موطا مالک ص ۳۱ من عبید اللہ بن عمر انہ اخبرہ انہ کان یری عبد اللہ بن عمر تربع فی الصلوۃ اذا جلس قال ففعلتہ وانا یومئذ حدیث السن فنہانی عبد اللہ بن عمر وقال انما سنۃ الصلوۃ ان تنصب رجلک الیمنی وتثنی رجلک الیسری فقلت لہ انک تفعل ذلک فسبب حکم الافتراش علی القعدتین ونہذہ الروایۃ روایۃ النسائی فخرج مرادنا من النظر الی ما فی موطا مالک من الحدیثین وما فی النسائی ثم اعلم ان الذی فی موطا سند الروایۃ الثانیۃ من عبید اللہ مصغرا غلط والصحیح عن عبد اللہ مکبرا کما فی النسائی ص ۱۷۳ من عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر فاذا ثبت افتراشنا بحدیث النسائی وتورکہم بحدیث الباب فوجہ الترجیح ان اطلاق ابن عمر لفظ السنۃ علی الافتراش والخلاف فی المختار لا فی الجواز وقال الی ذہان للشافعیۃ ما فی موطا مالک ص ۳۰ ان القاسم بن محمد اراہم الجلوس فی التشہد فنصب رجلہ الیمنی وثنی رجلہ الیسری وجلس علی ورکہ الایسر ولم یجلس علی قدمہ الخ نقول وان فعلہ ابن عمر لکنہ اطلق لفظ السنۃ علی افتراشنا واما الجواز فلا ننکرہ ایضا وبعد ہذا قوی استدلالنا بما فی مسلم عن عائشۃ وقال المزی انہ کلام فات ولکنہ لم یخرجہ البخاری لانہ لم یثبت عندہ سماع ابی الجوزاء عن عائشۃ ولکن المعاصرۃ کافیۃ عند الجمہور ومسلم خلاف البخاری وحدیث مسلم اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مسندہ سندا ومتنا وظاہرہ ہذا الفساد ولکنہ وقع فیہ سقط من الناسخ فیتیقن النظر فیہ وذکر الشوافع نکتۃ ان اختلاف الہیأۃ فی السجدتین یرفع الالتباس وقال الاحناف ان المکرر فی الصلوۃ یکون علی شاکلۃ واحدۃ مثل السجدۃ والرکوع **قولہ** اخر رجلہ ای اخرجہا الی الجانب الایمن **قولہ** وابن علی الحلوانی الخ واعلم ان الحلوانی ہذا منسوب الی بلدۃ حلوان واما شمس الائمۃ الحلوانی فلیس بمنسوب الی بلدۃ حلوان کما زعم بل نسبتہ الی الحلوی ویقال لہ الحلوانی بفتح الاول وضمہ والحلوائی والحلوانی **باب** ما جاء فی القراءۃ فی الصبح اختلف کتبنا فی بعضہا اعتبار السور وفی بعضہا اعتبار الآیات وکذلک فی الاحادیث ایضا وقال مولانا المرحوم الگنگوہی باعتبارہما **واعلم** ان المراد من ستین او مائۃ فی الصبح ستون او مائۃ فی الرکعتین ولنا ما ذکرنا من وساط

ل**قولہ** لم یصوب راسہ بضم یا وفتح صاد وکسر واو مشددۃ ای لم یبالغ فی خفضہ وتنکیسہ ۱۲ مجمع ۲ **قولہ** ولم یقنع من اقنع راسہ اذا رفعہ ای لا یرفع راسہ حتی یکون اعلی من ظہرہ ۱۲ مرقاۃ ۳ **قولہ** وقعد علی شقہ اختلف العلماء فی ہذہ المسئلۃ علی اربعۃ اقوال فقال بعضہم یتورک فی التشہدین وہو قول مالک وقال بعضہم بالافتراش فیہما وہو قول ابی حنیفۃ وبعضہم بالتورک فی تشہد بعدہ السلام سواء کان بعدہ تشہدان او تشہد واحد وفی غیرہ الافتراش وہو قول الشافعی وقال بعضہم کل صلوۃ فیہا التشہدان ففی الآخر منہما یتورک وان کان تشہد واحد یفترش وہو مذہب احمد وقیل وجہ قول ابی حنیفۃ ان فی کثیر من الاحادیث وقع ذکر الافتراش مطلقا بان السنۃ فی التشہد ہذا وان جلوس النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشہد کان ہکذا من غیر تقیید بالاولی او بالاخری ففی مسلم عن عائشۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفتح الصلوۃ بالتکبیر الی ان قالت وکان یفترش رجلہ الیسری وینصب رجلہ الیمنی وفی سنن النسائی عن ابن عمر عن ابیہ قال من سنۃ الصلوۃ نصب القدم الیمنی واستقبالہ باصابعہا القبلۃ والجلوس علی الیسری کذا قال الشیخ ابن الہمام وایضا الجلوس اشق والشد وافضل الاعمال احمزہا وقد وقع فی بعض الاحادیث التورک فی التشہد الاخیر فہو محمول علی حالۃ العذر او کبر السن او طول الادعیۃ لان المشقۃ فیہ اکثر ۱۲ لمعات

قوت المغتذی ولم یصوب راسہ ای لم یخفضہ ولم یقنع بضم حرف لم یرفعہ وفتخ اصابع رجلیہ بالفوقیۃ فخاء معجمۃ لینہا وغمزہا الی القبلۃ فصار کالفتخ ای الطائر وثناہا الی باطن رجلیہ واصل الفتخ اللین

هنّاد نا وكيع عن مسعر و سفيان عن زياد بن علاقة **عن** عمه قُطبة بن مالك قال **سمعت** رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والنخل باسقات في الركعة الاولى قال **وفي** الباب عن عمرو بن حُريث وجابر بن سمرة وعبد الله بن السائب وابي برزة وام سلمة **قال** ابو عيسى حديث قُطبة بن مالك حديث حسن صحيح **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الصبح بالواقعة **وروى** عنه انه كان يقرأ في الفجر من ستين آية الى مائة **وروى** عنه انه قرأ اذا الشمس كورت **وروى** عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في الصبح بطوال المفصل **قال** ابو عيسى وعلى هذا العمل عند اهل العلم **وبه** يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي

باب[۲۲۳] ما جاء في القراءة في الظهر والعصر **حدثنا**[۲۹۱] احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسماء ذات البروج والسماء والطارق وشبههما قال **وفي** الباب عن خبّاب وابي سعيد وابي قتادة وزيد بن ثابت والبراء **قال** ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح **وقد** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الظهر قدر تنزيل السجدة **وروى** عنه انه كان يقرأ في الركعة الاولى من الظهر قدر ثلثين آية وفي الركعة الثانية قدر خمسة عشر آية **وروى** عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في الظهر باوساط المفصل **ورأى** بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر كنحو القراءة في صلوة المغرب يقرأ بقصار المفصل **وروى** عن ابراهيم النخعي انه قال تعدل صلوة العصر بصلوة المغرب في القراءة **وقال** ابراهيم تضعف صلوة الظهر على صلوة العصر في القراءة اربع مرار **باب**[۲۲۴] في القراءة في المغرب **حدثنا**[۲۹۲] هنّاد نا عبدة عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله **عن** ابن عباس عن امه ام الفضل قالت خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب راسه في مرضه فصلى المغرب فقرأ بالمرسلات فما صلاها بعد حتى لقي الله عزوجل **وفي** الباب عن جبير بن مُطعِم وابن عمرو وابي ايوب وزيد بن ثابت **قال** ابو عيسى حديث ام الفضل حديث حسن صحيح **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين كلتيهما **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالطور **وروى** عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في المغرب بقصار المفصل **وروى** عن ابي بكر انه قرأ في المغرب بقصار المفصل **قال** وعلى هذا العمل عند اهل العلم **وبه** يقول ابن المبارك واحمد واسحق **وقال** الشافعي ذكر عن مالك انه يكره ان يقرأ في صلوة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والمرسلات **قال** الشافعي لا اكره ذلك بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلوة المغرب **باب**[۲۲۵] ما جاء في القراءة في صلوة العشاء **حدثنا**[۲۹۳] عبدة بن عبد الله الخزاعي نا زيد بن الحباب نا ابن واقد عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الآخرة بالشمس وضحها ونحوها من السور **وفي** الباب عن البراء بن عازب **قال** ابو عيسى حديث بريدة حديث حسن **وقد** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الآخرة بسورة والتين والزيتون **وروى** عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء بسور من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها **وروى** عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انهم قرأوا باكثر من هذا

المفصل وطواله واوساطه وقصاره تزعم الفاروق الذي كتبه الى ابي موسى في اليمن **باب** القراءة في الظهر والعصر عن محمد بن حسن تطويل الاولى على الثانية في الفجر وهو مذهب الشافعي و عند الشيخين التساوي بين الركعتين الا في الفجر وظاهر الحديث لمحمد والشافعي واجيب من جانب الشيخين بان تطويل الاولى كان بسبب الثناء والخلاف في الاولوية لا في الجواز واختار ابن همام قول محمد **تنبيه** تعيين الاوساط والاطوال والقصار من بين المفصل بالصلوات مستحب **قوله** الركعة الاولى اي الشفعة الاولى كما يدل ما في مسلم ص ۱۸۵ و ۱۸۶ عن ابي سعيد الخدري وكذلك ما في سنن ابن ماجة **قوله** ان قراءة العصر كنحو قراءة المغرب الخ عندنا في العصر اوساط المفصل وهذا ظاهر ولكن الامر من السواد واحوال عليه السلام في السفر مختلفة فانه ثبت عنه قراءة المعوذتين في الصبح وفي العشاء قراءة والتين والزيتون واعلم ان في ضم السورة في الاخريين ثلثة اقوال لما ذكرها ابن عابدين الشامي قيل بلزوم سجدة السهو بضم سورة وقيل مكروه ولا يلزم سجود السهو وقيل مباح ليس بسنة ولا مكروه اختاره فخر الاسلام وهو المختار واكثر عمله عليه السلام عدم الضم لما في مسلم ص ۱۸۵ ويقرأ في الاخريين بفاتحة الكتاب الخ **باب** ما جاء في القراءة في المغرب واقعة الباب واقعة مرض موته عليه السلام **قوله** خرج الينا قال الحافظ والحق ان خروجه عليه السلام لم يكن الى المسجد بل الى البيت وقال الحافظ انه عليه السلام لم يصل في المسجد في مرض موته حين جعل ابا بكر اماما لقوم الا صلوة واحدة ونقل عن الشافعي انه عليه السلام صلى في المسجد مرة واحدة وقال البيهقي انه عليه السلام غاب في مرض موته في سبع عشرة صلوة الا الصلوتين ظهر يوم السبت او يوم الاحد وامام الناس وصلوة الصبح واقتدى بابي بكر الصديق وسبق بركعة وادرك اخرى ووافقه الزيلعي وتبعه ابن همام ونقل الزيلعي عن السافعي ابن ناصر من لم يقل بتعدد دخوله عليه السلام في المسجد فقد اخطا فحشي ابن حجر على تخطيئه وكان حديث الباب مما لا تأول فيه واقول انه عليه السلام شهد في المسجد النبوي في مرض موته اربع صلوات والبحث طويل سيأتي في البخاري واذكر ادلتي ثم واثبت عن الشافعي شهوده عليه السلام في صلوتين وعندي انه عليه السلام خرج الى المسجد في واقعة الباب ومعنى الحافظ على ظاهر ما في النسائي ص ۱۴۴ عن ام الفضل لفظا في بيته والجواب اني فيه علة ولو سلم عدم الاعلال فاخرج المحمل فيه بان في بيته قال ام الفضل لا قال النبي صلى الله عليه وسلم كان في المسجد واقتدت ام الفضل خلفه وهي في البيت وهو في المسجد وروى عن مالك ان الناس كانوا يقتدون بالامام من حجرات امهات المؤمنين. **قوله** فقرأ بالمرسلات الخ يستحب عندنا قصار المفصل في المغرب ولا ننكر جواز غيرها واكثر عادته عليه السلام القصار في المغرب ولنا في هذا كتاب عمر الى ابي موسى وهو في من وقال الطحاوي لا يدل هذا على انه عليه السلام اتم السورة بل لعله قرأ بعض الآيات وتعقب البيهقي على هذا في رواية انه عليه السلام قرأ الطور وادعى ابو داود ص ۱۲۵ النسخ وكيف يقال بالنسخ والحال ان الواقعة واقعة آخر عمره عليه السلام ومرض موته الا ان يقال بانه استعمل النسخ بنسخ الطحاوي كما نقل الحافظ في الفتح عن ابن حزم ان تهجير صلوة الظهر منسوخ والناسخ ايراد بالا يقول احد بعدم بوز تهجير فنسخ الطحاوي اخذه بعض المحدثين **باب** القراءة في صلوة العشاء نسب الى الاحناف انهم لا يبالون بما وردت السور المعينة في الصلوة المعينة عنه عليه السلام ويقولون لا تعين سورة وقد صرح في البحر باستحباب قراءة السور الواردة في الاحاديث ولكن تبركا

ـله **قوله** كان يقرأ في الركعة الاولى من الظهر الخ تطويل القراءة في الركعة الاولى هو مذهب الائمة في الصلوات كلها ومذهب محمد من اصحابنا وعندهما مخصوص بصلوة الفجر اعانة للناس على ادراك الجماعة لان الركعتين استويا في حق القراءة فيستويان في المقدار ويستأنس بما رواه في حديث مسلم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كنا نحزر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فحزرنا قيامه في الركعتين الاوليين قدر قراءة الم تنزيل السجدة وفي رواية في كل ركعة قدر ثلثين آية انتهى بخلاف الفجر فانه وقت نوم وغفلة وحديث الاطالة محمول على الاطالة من حيث الثناء والتعوذ والتسمية وبما دون ثلث آيات وقال في الخلاصة ان قول محمد احب كذا في لمعات ۱۲

ـله **قوله** اختلف في اول المفصل قيل سورة محمد وقيل سورة الفتح وقيل سورة الحجرات وهو الاشهر ذكره في المرقاة ۱۲

ع وذلك لان الصحابة كانوا كثير الحرص على استماع القرآن منه صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة للتعليم وبان احسان مفقود ثاني الیوم ۱۲ التقرير

الصبح فثقلت علیہ القراءۃ فلما انصرف قال انی اراکم تقرؤن وراء امامکم قال قلنا یا رسول اللہ ای واللہ قال لا تفعلوا الا بام القرآن فانہ لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بہا قال
وفی الباب عن ابی ھریرۃ وعائشۃ وانس وابی قتادۃ وعبداللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی حدیث عبادۃ حدیث حسن **وروی** ھذا الحدیث الزھری عن محمود
بن الربیع عن عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب **وھذا** اصح والعمل علی ھذا الحدیث فی القراءۃ خلف الامام عند اکثر
اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین **وھو** قول مالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق یرون القراءۃ خلف الامام **باب** ما جاء فی
ترک القراءۃ خلف الامام اذا جھر بالقراءۃ **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک عن ابن شھاب عن ابن اُکیمۃ اللیثی **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انصرف من صلوٰۃ جھر فیہا بالقراءۃ فقال ھل قرأ معی احد منکم آنفا فقال رجل نعم یا رسول اللہ قال انی اقول مالی انازع القرآن قال فانتھی الناس عن القراءۃ مع

قوی سندہ البخاری کما فی التہذیب والحال ان البخاری متردد فیہ وسال الافظ حیث قال فی تلخیص الحبیر ان البخاری صحح حدیث محمد بن اسحاق والحال ان البخاری متردد فیہ نعم اخرجہ فی جزء القراءۃ. **قولہ** وفی الباب الخ روایۃ ابی ہریرۃ لیست فی الصلوٰۃ الجہریۃ بل فی السریۃ وروایۃ عائشۃ فی وجوب الفاتحۃ کما فی مسلم وقدم مذہب ما نقشۃ فی کتاب القراءۃ ص ٦٦ وروایۃ انس مختلفۃ فی الرفع ای الاتصال والارسال وقالوا ان الصواب الارسال کما قال الدارقطنی فی علہ وفیہ انا ان یقرأ احدکم بفاتحۃ الکتاب فی نفسہ وہو ایضا فی السریۃ لا الجہریۃ واحمل علی الجہریۃ بعید کل البعد ونقول ان اسرار القراءۃ فی الصلوات النہاریۃ والجہر فی الصلوات اللیل مجمع علیہ فقول الشافعی با سرار المقتدی فی الجہریۃ غیر مجمع علیہ فلابد من دلیل قوی غایۃ القوۃ وحمل مالک حدیث انس فی نفسک الخ علی ما حملت قبل. **قولہ** وہو قول مالک بن انس ہذا خلاف الواقع فان مالکا ینفی القراءۃ فی الجہریۃ کما فی موطاہ ص ٢٨ وکذلک مذہب ابن المبارک لا یوافق الشافعی فی الجہریۃ کما سیأتی فی الترمذی وکذلک لیس مذہب احمد مذہب الشافعی کما سیأتی وکذلک لیس مذہب اسحٰق بن راہویہ مذہب الشافعی کما ہو موجود فی الخارج فلا یصح قول الترمذی الا بحمل علی انہم قائلون بالقراءۃ خلف الامام فی الجملۃ **باب** ترک القراءۃ خلف الامام فی ما جہر الامام ہذا الباب عند العراقیین بل للجمہور **قولہ** مالی انازع الخ قال رجل فاضل حنفی ان لفظ المنازعۃ یدل علی ان الفاتحۃ حق الامام وتجلس المقتدی عنہ ولیس حقہ فان المنازعۃ غلس حق الغیر بالخصوصۃ وانی متردد فی ہذا فان فی المنازعۃ محاورۃ خاصۃ فیعمہ وہو اخذ الکلام نوبۃ نوبۃ کما قال الاعشی ~~~ نازعتہم قضب الریحان متکئا ~~~ وقہوۃ مزۃ راووقہا خضل ~~~ بہ وقال لحویدرۃ او الحادرۃ وصف واذا تنازع علک الحدیث رأیتہا حسنا تبسمہا لذیذ المکرع ~~~ **قولہ** قال فانتہی الناس الخ قال الشافعیۃ انہ قول الزہری ولیس قول ابی ہریرۃ فیکون مرسلا واقول اولا ان الزہری رأی عمل کثیر من الصحابۃ فلا یکون قولہ قائما وثانیا ان الجمہور من المحدثین من ابی داود والذہلی والبخاری وغیرہم علی انہ قول الزہری والحق انہ قول ابی ہریرۃ ومنشأ حکمہم ان الزہری روی الحدیث ولما روی عن ابی ہریرۃ فانتہی الناس لم یبلغ صوتہ بعض تلامذتہ فلم یسمع وسأل عن الآخر ما قال الزہری قال قال الزہری فانتہی الناس عن القراءۃ فزعم المحدثون انہ قول الزہری من جانبہ والدلیل علی ہذا ما فی ابی داود ص ١٢٠ قال ابن السرح فی حدیثہ قال معمر عن الزہری قال ابو ہریرۃ فانتہی الناس الخ وقال عبداللہ بن محمد الزہری من بینہم قال سفیان وتکلم الزہری بکلمۃ لم اسمعہا فقال معمر انہ قال فانتہی الناس عن القراءۃ الخ ونظائر ہذا عندی کثیرۃ وقالوا فیہا انہ قول من الراوی کما قالوا ہہنا وہو فی الاصل موصول منہا ما فی بخاری ص ٩٠٠ حفظت بعضہ وثبتنی معمر ومنہا ما فی الترمذی المجلد الثانی وہو عین نظیر ما فی ابی داود وفی کتاب القراءۃ للبیہقی بسند قوی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما کان من صلوٰۃ یجہر فیہا الامام بالقراءۃ فلیس لاحد ان یقرء معہ وردّ علیہ البیہقی فی کتاب القراءۃ وقال انہ منکر ولو صح الخ اقول کیف یقال بانہ منکر مع ثقۃ رجال وحدیث الباب لنا وقال مولانا المرحوم الگنگوہی ان حدیث الباب ناسخ لما باحۃ المستفادۃ من حدیث الباب السابق وبناہ علی کون حدیث الباب غیر ذلک الحدیث ونقل الحافظ ابوبکر الحازمی فی کتاب الناسخ والمنسوخ ان بعض العلماء علی تعدد الحدیثین فاذا کان حدیث الباب غیر ذلک الحدیث فمن اظاہران حدیث الباب متاخر عن ذلک الحدیث ویظن ان الحدیثین واحد وفی حدیث الباب فی ابی داود وقال راو الظن انہ الصحیح وقال رأوا انا الصحیح بالجزم لکنہ یلزم التلاف بین الحدیثین فان فی السابق ذکر قراءۃ بفاتحۃ خلف الامام وفی حدیث الباب انتہاء الناس عن القراءۃ فاقول انہ علیہ السلام استثنی الفاتحۃ لکنہ کان غیر مرضی عندہ علیہ السلام ولما زعم الصحابۃ عدم رضاہ علیہ السلام انتہی منہا الجمہور والاعبادۃ فخبر الراوی بفانتہی الناس عن القراءۃ فیکون الحدیثان متحدا ثم نکتۃ ترک ابی ہریرۃ ذکر اجازتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الفاتحۃ انہ لو ذکر مع قولہ فانتہی الناس عن القراءۃ لما صار الکلام مربوطا ومسدد کلام ابی ہریرۃ وغرضہ بیان انتہاء الناس عن القراءۃ وترکہم القراءۃ ولا مدخل استثناء الفاتحۃ فی غرضہ ومسددہ ثم قال الشافعیۃ ولو سلمنا ان فانتہی الناس عن القراءۃ قول ابی ہریرۃ لکان المراد من الانتہاء الانتہاء عن الجہر واقول ان ہذا التاویل محض تاویل لا یقبلہ العقل السلیم ولو قیل انہم ترکوا السورۃ وانتہوا عنہا لا عن الفاتحۃ فلابد من النص علیہ ولما حققت من مذہب ابی حنیفۃ عدم جواز القراءۃ فی الجہریۃ وجوازہا فی السریۃ مع اختیار ترکہا فیہا فاذکر الادلۃ فلنا فی السریۃ ثلثۃ احادیث احدہا حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ اخرجہ الدارقطنی والبیہقی مرسلا ووصلہ ابو حنیفۃ وقالا الصواب الارسال وتکلم الدارقطنی فی وصل ابی حنیفۃ وذکرہ جابر بن عبداللہ ورد تکلمہ فی حقہ واقول ان حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ صحیح بلا ریب واما قول انہ مرسل فجوابہ من ثلثۃ اوجہ الاول انہ لو سلمنا ان الصواب الارسال کما اعترفتم فنقول ان المرسل المؤید بفتیا الصحابۃ یکون مقبولا عند المحدثین بلا نکیر ووافقہ کثیر من فتاوی الصحابۃ حتی ان الفاظ بعض الفتاوی قریبۃ من الفاظ الحدیث منہا فتوی ابن عمر اخرجہا مالک فی موطاہ ومنہا فتوی زید بن ثابت اخرجہا مسلم فی صحیحہ باب سجدۃ التلاوۃ ومنہا فتوی جابر بن عبداللہ اخرجہا الترمذی فی سننہ کما سیأتی فلا وجہ لترکہ والوجہ الثانی ان منتہی السند المرسل عبداللہ بن شداد واقر الحافظ فی الفتح بکونہ صحابیا صغیرا ومن احمد بن حنبل انہ وجہ رؤیۃ علیہ السلام ولم یسمع عنہ فیکون مرسل الصحابی ومن المعلوم ان مرسل الصحابی مقبول بلا ریب فانہم اتفقوا علی قبول مراسیل الصحابۃ والوجہ الثالث ان الشیخ ابن ہمام اخرج الحدیث متصلا من سند

ـلہ **قولہ** القراءۃ ذہب ابو حنیفۃ الی ان المقتدی لا یقرأ الفاتحۃ فی السریۃ ولا فی الجہریۃ لقولہ تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا الآیۃ لان الانصات لا یختص بالجہریۃ فیجری علی الاطلاق فیجب السکوت عند القراءۃ مطلقا بناء علی ان ورود الآیۃ فی القراءۃ فی الصلوٰۃ واخرج البیہقی عن الامام احمد قال اجمع الناس علی ان ہذہ الآیۃ فی الصلوٰۃ بما ورد فی القراءۃ خلف الامام ذکرہ الشیخ فی اللمعات وایضا قال صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ وثبت بطرق صحیحۃ منہا ما روی محمد فی موطاہ قال اخبرنا ابو حنیفۃ ثنا ابو الحسن موسی بن ابی عائشۃ عن عبداللہ بن شداد عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ انتہی قال ابن الہمام فیعارض حدیث مالی انازع الحدیث وکذا ما رواہ ابو داود والترمذی عن عبادۃ بن الصامت لا تفعلوا الا بام القرآن ویقدم لتقدم المنع علی الاطلاق ولقوۃ السند فان حدیث المنع اصح ثم قد عضد بطرق کثیرۃ عن جابر وان ضعفت وبمذاہب الصحابۃ حتی قال صاحب الہدایۃ ان علیہ اجماع الصحابۃ انتہی ای اکثرہم لا یقال ان حدیث جابر اعنی من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ المراد بہ ما سوی الفاتحۃ بدلیل حدیث الباب عن عبادۃ لان جابرا رضی اللہ عنہ راوی الحدیث ثبت عنہ بطریق صحیح ان الماموم لا یقرأ الفاتحۃ ایضا منہا ما اوردہ المؤلف بعد باسناد صحیح حدثنا اسحاق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن ابی نعیم وہب بن کیسان انہ سمع جابر بن عبداللہ یقول من صلی رکعۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام وکذا رواہ مالک فی موطاہ وابن ابی شیبۃ فی مصنفہ ورواہ الطحاوی مرفوعا فی معانی الآثار وکذا لا یصح ان یحمل حدیث من کان لہ امام علی الصلوات الجہریۃ دون السریۃ لان ورودہ فی صلوٰۃ الظہر او العصر قال محمد فی الموطا اخبرنا اسرائیل عن موسی بن ابی عائشۃ عن عبداللہ بن شداد قال ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناس فی العصر قال فقرأ رجل خلفہ فغمزہ الذی یلیہ فلما ان صلی قال لم غمزتنی قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدامک فکرہت ان تقرأ خلفہ فسمعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من کان لہ امام الحدیث ١٢

رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما یجهر فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم من الصلوات بالقراءة حین سمعوا ذلك من رسول الله صلی الله علیه وسلم **وفی** الباب عن ابن مسعود وعمران بن حصین وجابر بن عبد الله **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن وابن اکیمة اللیثی اسمه عمارة ویقال عمرو بن اکیمة **وروی** بعض اصحاب الزهری هذا الحدیث وذکروا هذا الحرف قال قال الزهری **فانتهی** الناس عن القراءة حین سمعوا ذلك من رسول الله صلی الله علیه وسلم **ولیس** فی هذا الحدیث ما یدخل علی من رأی القراءة خلف الامام **لان** ابا هریرة هو الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث **وروی** ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من صلی صلوة لم یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج فهی خداج غیر تمام **فقال** له حامل الحدیث انی اکون احیانا وراء الامام **قال** اقرأ بها فی نفسك **وروی** ابو عثمان النهدی عن ابی هریرة قال امرنی النبی صلی

تغیر الخداج

احمد بن منیع اسناد البخاری وغیره بسند علی شرط الشیخین صورة السند ہذا حدثنا اسحق الازرق انا سفیان وشریک عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر بن عبد الله ولیس فی ہذا السند ابو حنیفة فلا یکون ابو حنیفة متفردا واما تفصیل رواة الاسناد فاسحاق الازرق من رواة الصحیحین وسفیان ہو الثوری وشریک ہو ابن عبد الله النخعی وموسی بن ابی عائشة ثقة اتفاقا وعبد الله وجابر صحابیان وفی البدر المنیر حاشیة فتح القدیر لابی الحسن السندی حکایة ولا زمہا تصحیح احمد بن منیع والحکایة ان العلامة قاسم بن قطلوبغا کتب لحضرة شیخہ الشیخ ابن ہمام بیان ان ماخذ حدیثہ وقد وہ فی تصحیح الحدیث فاجاب الشیخ اخذتہ من اتحاف المہرة بزوائد المسانید العشرة للبوصیری **(فائدة)** اختلف الناقلون فی تعیین اسم الکتاب فقیل اتحاف المہرة وقیل اتحاف الخیرة وقیل اتحاف الخیرة والمعروف الاول وفیہ قال البوصیری اخذت بقراءة السند بحضرة الشیخ حافظ الدنیا فلما وصلت الی متن الحدیث قال الحافظ ہذا لانہ حدیث من کان لہ امام فقراءة الامام لہ قراءة فتعجبت من ذکاء الحافظ اقول عرضت الحکایة علی شیخنا مولانا دام ظلہ العالی علی رؤس المسترشدین فقال ان الحافظ لم یرض بالحدیث قلت ان الحافظ وان لم یرض بہ لکنہ لم یقدر علی بیان العلة ایضا فالحاصل ان الحدیث صحیح واما انا فوجدت الحدیث فی النسخة التی تحت مطالعتی لاتحاف المہرة لکنی اقطع بان الحدیث صحیح وان فی نسختی سقطا من الناسخ فان القصة المنقصة المذکورة لا یمکن انکارہا ثم اخرجہ الشیخ ابن ہمام بسند آخر من مسند عبد بن حمید عن ابی نعیم فضل بن دکین عن حسن بن صالح الخ وقال انہ صحیح علی شرط مسلم اقول فیہ ترددان فی سندہ جابر الجعفی ولعلہ لیس من المزید فی متصل الاسانید کما ہو مذکور فی سنن ابن ماجة ص ۶ ولکن السند الذی وجدہ الشیخ حذف منہ جابر وربما یقلد الشیخ جمال الدین الزیلعی ولم یات بالزائد علی تخریج الزیلعی الا فی عدة مواضع منہا ما فی باب المرور ومنہا ما فی باب التطوع ومنہا ما فی ہذا الموضع الحدیث الذی نحن فیہ ثم ان قیل ان فی حدیث من کان لہ امام فقراءة الامام لہ قراءة احتمال وہم الراوی وخطاءہ ونقول لا یمکن ہذا الاحتمال فان فتاوی الصحابة رضوان الله علیہم اجمعین مؤیدة لہ سیما اذا کانت الفاظ الفتاوی قریبة من الفاظ الحدیث المرفوع واعلم ان حدیث من کان لہ امام فقراءة الامام لہ قراءة اخرجہ الحاکم ولم اجدہ فی نسخة المستدرک وانما ذکرہ ابن الہمام بسند ابی حنیفة وفیہ ذکر صلوة الظہر وذکر ان الرجلین تنازعا بعد الفراغ من الصلوة فقال احدہما بالقراءة خلف الامام وقال الآخر بترکہا فقال النبی صلی الله علیہ وسلم من کان لہ امام فقراءة الامام لہ قراءة فدل الحدیث علی ترک القراءة فی السریة ولکنہ لا یدل علی عدم جوازہا فی السریة نعم یدل علی ترکہا فی السریة ولنا حدیثان آخران فی ترکہا فی السریة واما ادلة عدم جوازہا فی الجہریة فکثیرة منہا آیة واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون واجاب عنہا الشوافع ثانیا ونقل الزیلعی عن البیہقی عن احمد بن حنبل اجمع العلماء علی ان الآیة واردة فی الصلوة وقال رجل ان البیہقی لم ینقل عن احمد فی کتاب القراءة وعرضہ الاعتراض علی الزیلعی اقول ان الزیلعی لم یحل الی کتاب القراءة فیلزم ذلک الرجل ایا بل علی ان ابا عمر ایضا نقل عن احمد بن حنبل فی التمہید الا ان الزیلعی نقل بالسند بخلاف ابی عمر ومن اولتا حدیث الباب اخرجہ مالک فی الموطا وحسن الترمذی وصححہ ابو حاتم وحدیث واذا قرأ فانصتوا قد صححہ احمد بن حنبل وابو بکر بن الاثرم تلمیذ احمد وابن جریر فی تفسیرہ وابو عمر وابن حزم الاندلسی وزکی الدین المنذری والحافظ ابن حجر العسقلانی وکل من الحنابلة والموالک والاحناف واخرجہ ابو داؤد والنسائی حدیث واذا قرأ فانصتوا عن ابی موسی وابی ہریرة وصححہما مسلم فانہ اخرج حدیث ابی موسی فی تشہد مسلم وسأل تلمیذہ عن حدیث ابی ہریرة فاجاب مسلم بانہ صحیح ولنا حدیثان صحیحان فی کتاب القراءة احدہما فی ص ۹۹ حدثنا ابو الحسن علی بن احمد بن الطمامی المقرئی نا احمد بن سلمان الفقیہ نا ابراہیم بن الہیثم نا آدم نا ابن ابی ذئب نا محمد بن عمرو عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ما کان من صلوة یجہر فیہا الامام بالقراءة فلیس لاحد ان یقرأ فیہا الخ وقال البیہقی ہذہ روایة منکرة لم اجدہا فان صحت فالمراد بہا لیس لاحد ان یجہر بہا او یقرأ بہا مع سورة الخ فکذا مر یشیر الی الصحة ولا یمکن انکار ہذہ الروایة ورجال السند ثقات فان ابا الحسن علی بن احمد لیس من رواة الستة لانہ متاخر عنہم نعم ثقة وترجمتہ موجودة فی الانساب تحت لفظ الحمامی واما احمد بن سلمان ففی اکثر الکتب سلمان بلا یاء وفی بعضہا سلیمان بالیاء ونص انہ بالیاء ولقبہ نجاد فی تذکرة الحفاظ وابراہیم ثقة وآدم بن ابی ایاس من رجال الصحیحین وکذلک ابن ابی ذئب واما محمد بن عمرو فمن رجال مسلم ومحمد بن عبد الرحمن ثقة مشہور ورواية اخری لنا عن ابی ہریرة بواسطة عبد الرحمن بن اسحق فی کتاب القراءة وضعفہا البیہقی من جانب عبد الرحمن واقول انہ مدنی وہو ثقة ولیس بواسطی وہو ضعیف ولنا ادلة اخری لا اذکرہا **واعلم** ان تلخیص الدعوی ان آیة واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ الخ نزلت فی مکة ودلت علی نفی القراءة خلف الامام فی الجہریة ثم ورد حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب فی المدینة فی حق الامام والمنفرد وکذلک قال احمد فی المغنی الا ان حقہ ان الحدیث فی حق المنفرد ولا تعلق للحدیث بالمقتدی ولا اجتماد لہم بعدہ قرأ رجل فی الفجر خلفہ علیہ الصلوة والسلام بدون تعلیم من صاحب الشریعة فقال النبی الکریم ان کنتم لا بد فاعلین فلیقرأ احدکم فی نفسہ وکذلک ورد حدیث محمد بن اسحق وفی ہذا الحدیث احالة الی ما سبق اولا فلا یتناول الحدیث المقتدی فان حال المقتدی کان منفردا عنہ بعد نزول الآیة فلا یکون فی حدیث ابن اسحق الا استثناء ذا وعرضت الاباحة غیر مرضیة ومرجوحة فلذلک جمہور الصحابة لما راؤا الاباحة العارضة غیر مرضیة وہذا المذکور ہنا کان علی مشرب مولانا المرحوم ویمکن لنا بحث آخر ولکنہ بحث وانجام المقصود لا ینبغی الاباحة ایضا علی ہذا ویکون فیہ تسلیم تناول الحدیث المقتدی وجوازہ فی الحدیث لا تفعلوا الا بام القرآن فعل القراءة واعم من قراءة الفاتحة حقیقة کما فی حال الامام والمنفرد او حکما کما فی حق المقتدی وکذلک یقال فی فانہ لا صلوة لمن لم یقرأ بہا حقیقة او حکما فیکون فی الحدیث احالة الی الاحادیث الاخر الدالة علی قراءة الامام والمنفرد وسکوت المقتدی ونظیرہ کما یقال لا تفعلوا الا باذان لقوم یتولون تشویب بدعة فلیس مرادہ ان یؤذن کل احد منہم بنفسہ ویمکن ان یقال ان لا تفعلوا الا بام القرآن من قبیل قتلہ بنو فلان ای صدر فیہم فعل القتل لا ان قتلہ کل واحد وباشر بقتلہ کما فی آیة واذ قتلتم نفسا فادارأتم فیہا الخ ولکن ہذا البحث اسکات المناظر ولیس حقیقة الامر **قولہ** ما یدخل من الدخل بمعنی الغش لا من الدخول **قولہ** وفی الباب ثبت القراءة فی السریة وترکہا عن ابن مسعود وحدیث عمران بن حصین اخرجہ مسلم وغیرہ حین قرأ سبح اسم ربک الاعلی الخ واقول انہ قرأ سبح اسم ربک الاعلی بدون قراءة الفاتحة واما حدیث جابر فسیاتی فی الکتاب عن قریب **قولہ** فہی خداج الخ خدجت الناقة من المجرد اذا ولدت قبل تمام المدة کان التفصیل تام الاعضاء او غیرہا واخدجت الناقة من المزید اذا ولدت فصیلا ناقص الاعضاء سواء کان علی تمام المدة او قبلہا وعند الحنفیة اسم من اسماء نساء العرب وبعض علماء اللغة لا یذکرون الفرق بین المجرد والمزید فدل الحدیث علی ان الصلوة بدون الفاتحة ناقصة غیر باطلة کما یقول الاحناف ولا الزام علی ہذا وخال المکروہ تحریما فی امر الشارع فانہ لیس ہنا امر بل نفی الشئ بانتفاء شئ آخر بخلاف آیة فاقرؤا ما تیسر من القرآن او حدیث فاقرؤا بما تیسر معک من القرآن او حدیث ضعیف السند من تشہد تمت صلوتہ قال الشیخ عبد الحق الدہلوی رحمہ الله ان الحدیث یدل علی عدم رکنیة السلام فیلزم مراد وخال الکراہة تحریما فی امر الشارع وذا غیر جائز وفی کتبنا تفریع انہ لو احدث بعد التشہد یذہب ویتوضأ ثم یاتی ویسلم . **قولہ** اقرأ بہا فی نفسک الخ ہذا مقید بالصلوة السریة ولا یکون فی الجہریة لما فی کتاب القراءة للبیہقی من مذہب ابی ہریرة وعائشة رضی الله عنہما ولما فی موطا مالک ص ۳ ومن فاتتہ فاتہ خیر کثیر الخ قال البخاری فی جزء القراءة بان مدرک الرکوع لیس بمدرک الرکعة ولم ینقل باورد لکہ الا من قال بترک القراءة خلف الامام وذکر من موافقیہ ابا ہریرة رضی الله عنہ ودینا لہ صراحة ما فی موطا مالک ص ۳ واتی البخاری باثر ابی ہریرة انہ لیوہم انہ وافق البخاری ولکن مرادہ ذلک

عن امه فاطمة بنت الحسين **عن** جدتها فاطمة الكبرى قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب فضلك وقال على بن حجر قال اسمعيل بن ابراهيم فلقيت عبد الله بن الحسن بمكة فسألته عن هذا الحديث فحدثنى به قال كان اذا دخل **قال** رب افتح لى ابواب رحمتك واذا خرج **قال** رب افتح لى ابواب فضلك **وفى** الباب عن ابى حميد وابى اسيد وابى هريرة **قال** ابو عيسى حديث فاطمة حديث حسن **وليس** اسناده بمتصل وفاطمة ابنة الحسين لم تدرك فاطمة الكبرى انما عاشت فاطمة بعد النبى صلى الله عليه وسلم اشهرا **باب** ما جاء اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا مالك بن انس عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى **عن** ابى قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان يجلس **قال وفى** الباب عن جابر وابى امامة وابى هريرة وابى ذر وكعب بن مالك **قال** ابو عيسى وحديث ابى قتادة حديث حسن صحيح **وقد** روى هذا الحديث محمد بن عجلان وغير واحد عن عامر بن عبد الله بن الزبير نحو رواية مالك بن انس **وروى** سهيل بن ابى صالح هذا الحديث عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن جابر بن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم وهذا حديث **غير** محفوظ **والصحيح** حديث ابى قتادة والعمل على هذا الحديث عند اصحابنا استحبوا اذا دخل الرجل المسجد ان لا يجلس حتى يصلى الركعتين الا ان يكون له عذر **قال** على بن المدينى وحديث سهيل بن ابى صالح خطأ اخبرنى بذلك اسحق بن ابراهيم عن على بن المدينى **باب** ما جاء ان الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام **حدثنا** ابن ابى عمر وابو عمار الحسين بن حريث قالا نا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام **وفى** الباب عن على وعبد الله بن عمرو وابى هريرة وجابر وابن عباس وحذيفة وانس وابى امامة وابى ذر **قالوا** ان النبى صلى الله عليه وسلم قال جعلت لى الارض كلها مسجدا وطهورا **قال** ابو عيسى حديث ابى سعيد قد روى عن عبد العزيز بن محمد روايتين منهم من ذكره عن ابى سعيد ومنهم من لم يذكره وهذا حديث **فيه** اضطراب روى سفيان الثورى عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا ورواه حماد بن سلمة عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم ورواه محمد بن اسحق عن عمرو بن يحيى عن ابيه قال وكان عامة روايته عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه عن ابى سعيد وكأن رواية الثورى عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم اثبت واصح **باب** ما جاء فى فضل بنيان المسجد **حدثنا** بندار نا ابو بكر الحنفى نا عبد الحميد بن جعفر عن ابيه عن محمود بن لبيد **عن** عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا بنى الله له مثله فى الجنة **وفى** الباب عن ابى بكر وعمر وعلى وعبد الله بن عمرو وانس وابن عباس وعائشة وام حبيبة وابى ذر وعمرو بن عبسة وواثلة بن الاسقع وابى هريرة وجابر بن عبد الله **قال** ابو عيسى حديث عثمان حديث حسن صحيح **وقد** روى

اعلم **قوله** ابواب فضلك خص الفضل بوقت الخروج لان الفضل فى الرزق وهذا تعليم عليه السلام ولامته الرحمة **قوله** حديث حسن انما حسن الترمذى الحديث مع انقطاعه وذلك فعل فى عدة مواضع لان الحذاق ينشون على ذو فهم ولا يتبعون الضوابط والقواعد **باب** ما جاء اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين. هذه الصلوة تحية المسجد سنة عندنا وعند غيرنا وتتادى عندنا فى ضمن الفرائض والسنن ايضا لو صلى وان لم يصل شيئا فى المسجد لم يجز ستة تحية المسجد وقال الشافعية بجوازها فى الاوقات المكروهة ايضا بضابطة حمل العام على الخاص وقال داؤد الظاهرى بوجوب تحية المسجد ولم ينقل عن غيره. **قوله** قبل ان يجلس الخ عمل الجبلة من اهل العصر خلاف نص الحديث وهو جلوسهم قبل اداء الركعتين وهذا من سوء الجهل **باب** ما جاء ان الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام المقبرة بالقبر التى فيه قبور واما الذى فيه قبر واحد لا يطلق عليه المقبرة بل تقبرها. هذا فرق لغة وفى الجامع الصغير لمحمد تكره الصلوة تجاه المقبرة الا ان يكون سترة حائلة او كان المصلى بيمين او شمال من المقبرة وكون الارض كلها مسجدا من خصائص الامة المرحومة واقول كان عيسى عليه السلام سياحا ولعل البيع والكنائس كانت فى الشام كثيرة والله اعلم. **قوله** كان رواية الثورى الخ رجح المرسل وجعل الاتصال مرجوحا **باب** فضل بنيان المسجد **قوله** مثله فى الجنة المماثلة فى الفضل والثواب وفى ان مكانه يكون ذا شرف من ابنية الجنة كما ان المسجد يكون ذا شرف فى الدنيا وليست المماثلة فى الطول والعرض او غيره كما قيل **واعلم** ان المسجد النبوى بنى فى عهده عليه السلام مرتين مرة سبعين ذراعا واخرى مائة فى مائة ثم بناه ابو بكر الصديق رضى الله عنه فى عهده على بنائه الاولى وبلا زيادة فى عرصة الارض ثم بناه عمر فى عهده وزاد فى بقعة المسجد واختار البناء الاولى الساذجة ثم بناه عثمان وشيده بالاحجار والخشب ولم يكن الاحجار منقوشة بالنقش المتعارف فاعترض السلف على عثمان تشييده المسجد وعدم اختياره الساذجة السابقة مع انه بناه من مال نفسه فلما امتد اعتراضهم قام عثمان خطيبا وتمسك بحديث من بنى مسجدا لله جل مجده بنى الله له مثله فى الجنة واما بناء المسجد النبوى الآن فبناء السلطان عبد المجيد وقد ميز فى الحدود التى كانت فى عهده عليه السلام وعهد عمر وعهد عثمان وما اطلع بعضهم على تكرار بناء المسجد النبوى فى عهده عليه السلام ونبه عليه الشيخ السيد السمهودى فى الوفاء بدار المصطفى **مسئلة** احكام المسجد جائز بلا ريب واما النقش المتعارف فى عصرنا ففى بعض كتبنا لا باس به من غير مال بيت المال وقيل يكره من غير بيت المال ——— ولا من مال بيت المال فغير جائز واقول الآن يجوز القولان الاولان فى النقش من مال المسجد ايضا فان غرض الواقفين فى هذا العصر يكون النقش ولا نهون عنه والله اعلم وفى ابن ماجة رواية ولو كمفحص قطاة الخ وترددوا فى شرحه فانه لا يمكن فيه الصلوة فقال لو انما قالوا انها ما قيل انه فى حق من اشترك فى المتفرقات لبناء المسجد فان من ادخل فيما شيئا قليلا يحرز الثواب ايضا وان تبنا من متفرقة قدر مفحص قطاة من اجزاء المسجد اقول ان فى الحديث مبالغة ولا تكون

سـ۱ـه قوله صلى على محمد الخ يحتمل قبل الدخول وبعده والاول اولى ثم حكمه بعد تعليم امته انه صلى الله عليه وسلم كان يجب عليه الايمان بنفسه كما يجب على غيره فلذا طلب منه تعظيمها بالصلوة منه عليها كما طلب ذلك من غيره ۱۲ **سـ۲ـه قوله** ابواب رحمتك الخ قال الطيبى لعل الحكمة فى تخصيص الرحمة بالدخول والفضل فى الخروج ان من دخل اشتغل بما يزلفه الى ثوابه وجنته فيناسب الرحمة واذا خرج اشتغل بابتغاء الرزق الحلال فناسب ذكر الفضل كما قال تعالى فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله ۱۲ **سـ۳ـه قوله** فليركع ركعتين امر الاستحباب لا وجوب خلافا للظاهرية وان كانت تحية المسجد او ما يقوم مقامها من صلوة فرض او سنة فى غير وقت مكروه عندنا او طواف والظاهر من الحديث اختصاص ندبيتها بريد الجلوس ويحتمل ان التقييد بالجلوس جرى على الغالب ومن وجد وقت كراهة الصلوة او هو محدث قال اربع مرات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر زاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فقد روى عن بعض السلف ذلك تعدل ركعتين فى الفضل ويؤيده ما صح عن جابر بن زيد الامام الكبير التابعى انه قال اذا دخلت المسجد فصل فيه فان لم تصل فيه فاذكر الله فكانك قد صليت ۱۲

سـ۴ـه قوله الا المقبرة بفتح الباء وضمها وقال ابن حجر تثليثها وفى القاموس المقبرة مثلثة الباء وكالمكنسة موضع القبور قال على القارى اختلفوا فى النهى عن الصلوة فى المقبرة والحمام هل هو للتنزيه او للتحريم ومذهبنا الاول ومذهب احمد التحريم بل عدم انعقاد الصلوة وقال شارح المنية فى الفتاوى لا باس بالصلوة بالمقبرة اذا كان فى موضع اعد للصلوة وليس فيه قبر ۱۲ **سـ۵ـه قوله** بنى الله مثله اى مثل المسجد فى القدر ولكنه انفس منه بزيادات كثيرة او مثله اى مسمى البيت وان كبر مساحته او يريد ان فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا وبذا المن بنى فى مظنة الصلوة ۱۲ مجمع البحار

سـ۶ـه قوله عمرو بن عبسة بموحدة ومهملتين مفتوحات ابن عامر بن خالد السلمى ابو نجيح صحابى مشهور اسلم قديما وهاجر بعد احد ثم نزل الشام ۱۲ تقريب

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من بنی للہ مسجدا صغیرا کان او کبیرا بنی اللہ له بیتا فی الجنة **حدثنا** بذلك قتیبة بن سعید نا نوح بن قیس عن عبد الرحمن مولی قیس عن زیاد النمیری **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بهذا **ومحمود** بن لبید قد ادرك النبی صلی اللہ علیہ وسلم **ومحمود** بن الربیع قد رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهما غلامان صغیران مدنیان **باب** ما جاء فی کراهیة ان یتخذ علی القبر مسجدا **حدثنا** قتیبة نا عبد الوارث بن سعید عن محمد بن جحادة عن ابی صالح **عن** ابن عباس قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیها المساجد والسرج قال **وفی** الباب عن ابی هریرة وعائشة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **باب** ما جاء فی النوم فی المسجد **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سالم **عن** ابن عمر قال کنا ننام علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد ونحن شباب **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** رخص قوم من اهل العلم فی النوم فی المسجد **قال** ابن عباس لا یتخذه مبیتا ومقیلا **وذهب** قوم من اهل العلم الی قول ابن عباس **باب** ما جاء فی کراهیة البیع والشراء وانشاد الضالة والشعر فی المسجد **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن عجلان عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه نهی عن تناشد الاشعار فی المسجد وعن البیع والشراء فیه وان یتحلق الناس فیه یوم الجمعة قبل الصلوة **وفی** الباب عن بریدة وجابر وانس **قال** ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص حدیث حسن وعمرو بن شعیب هو ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص **قال** محمد بن اسمعیل رایت احمد واسحق وذکر غیرهما یحتجون بحدیث عمرو بن شعیب **قال** محمد وقد سمع شعیب بن محمد من عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی ومن تکلم فی حدیث عمرو بن شعیب انما **ضعفه** لانه یحدث عن صحیفة جده کانهم راوا انه لم یسمع هذه الاحادیث من جده **قال** علی بن عبد اللہ وذکر عن یحیی بن سعید انه قال حدیث عمرو بن شعیب عندنا واه **وقد** کره قوم من اهل العلم البیع والشراء فی المسجد **وبه** یقول احمد

المبالغة کذا با اصلاً فلا اشکال ثم قیل ان وجه اختصاص القطاة بالذکر ان مفحصه یکون علی الارض کالمسجد یکون علی الارض سلمعات **قوله** محمود بن الربیع اختلف المحدثون فی سن تمیز الراوی للروایة فقیل خمس سنین لحصول التمیز لمحمود علی خمسة سنین **باب** ما جاء فی کراهیة ان یتخذ علی القبر مسجدا ای بناء المسجد علی قبر کان سابقا واما بناء الابنیة علی القبور کما هو عمل اهل العصر من اتخاذ القبة علی القبر فغیر جائز فی المذاهب الاربعة ونقل الشیخ عبد الحق انه یجوز جوازه عن محمد بن سلمة الحنفی وفی هذا النقل تردد ما لم تراجع عبارة محمد بن سلمة بعینها فان نقل المذهب عسیر جدا **قوله** زائرات القبور الخ فی زیارة القبور للنساء عن ابی حنیفة روایتان ذکرهما فی رد المحتار وبناء روایة النهی انه علیه السلام نهی عن زیارة القبور ثم اجاز وقال الا فزوروها الخ والاجازة للرجال وبناء روایة الجواز ان حکم النسوان والرجال واحد کما هو داب اکثر آیات القرآن فان الحکم فیها للرجال وتکون النسوان تابعة لهم فکذلك ههنا ثم تردد ابن عابدین فی الروایتین وعندی یجمع فی الروایتین ویقال باختلاف الحکم باختلاف الاحوال لوکن یجز عن یفتتن والا فلا **قوله** والسرج لا یجوز انارة السراج علی القبر علی زعم انه مفید للمیت واما لافادة الزائرین فاباحه العلماء **باب** النوم فی المسجد یکره النوم فی المسجد للمقیم عندنا وعند غیرنا ویجوز للمسافر واما نوم ابن عمر فکان لانه لم یکن له بیت وکان عزبا وکذا ثبت النوم عن بعض الصحابة فی شرح مسلم للنووی وحملوه علی حالة العذر **مسئلة** یکره تحریما اخراج الریح فی المسجد کما فی شرح الهدایة لشمس الدین السروجی وکذا فی شرح المهذب للنووی وفی الکبیری شرح المنیة انه سئی ولعله یستثنی منه المعتکف لکونه معذورا وفی فتاوی الشیخ السیوطی ان اکثار الاکل فی المسجد ارتکاب الکبیرة لان جعله بالحسنة وفی فتح القدیر ان الکلام فی المسجد یاکل الحسنات کما یاکل النار الحطب وقال صاحب البحر هذا اذا دخل المسجد لارادة الکلام فیه ولو عرضه فلا **باب** کراهیة البیع والشراء وانشاد الضالة فی المسجد رخص القضاء الایجاب والقبول للمعتکف فی المسجد بلا حضور المبیع واما انشاد الضالة فله صورتان احدیهما ان ضل شیء فی خارج المسجد وینشده فی المسجد لاجتماع الناس فهو اقبح واشنع واما لو ضل فی المسجد فیجوز

---

۱ ؎ زائرات القبور الخ فنهی فی الابتداء عن زیارة القبور للرجال والنساء ثم رخص بقوله کنت نهیتکم عن زیارة القبور الا فزوروها فقیل الرخصة شاملة للرجال والنساء ولفظ المذکر لا اعادة علی ما هو عادة الشارع فی اغلب الاحکام وقیل الرخصة للرجال وبقیت النساء فی النهی لکثرة جزعهن وقلة صبرهن والنهی عن اتخاذ المساجد علی القبور لان الغالب فی المقبرة قذارة المکان واختلاط التربة بصدید الموتی ونحوه حتی لو کان المکان طاهرا فلا باس ومنهم من ذهب الی انه یکره الصلوٰة فی المقبرة مطلقا لظاهر الحدیث واما السرج فالنهی عن اتخاذها لاجل الاسراف وتضییع المال وعلی هذا لو کانت الیها حاجة لم یکره وقیل لتعظیم القبور کذا ذکره فی اللمعات ۱۲ **۲ ؎ قوله** عن تناشد الاشعار ای انشاد بعضهم بعضا والمراد الاشعار المذمومة الباطلة والا فلا منع ۱۲ **۳ ؎ قوله** ان یتحلق الناس یوم الجمعة قبل الصلوٰة فی المسجد بان یجلس القوم متحلقین حلقة واحدة او اکثر وان کان لمذاکرة علم وذکر وفی ذلك وجوه احدها ان التحلق یخالف هیئة اجتماع المصلین وثانیها ان الاجتماع للجمعة لخطب عظیم لا یسع من حضرها ان یهتم بما سواها حتی یفرغ منها والتحلق قبل الصلوٰة یوهم غفلتهم عن الامر الذی ندبوا الیه وعلی هذین الوجهین لا ینبغی التحلق عند الخطبة وقبلها وثالثها ان الوقت وقت الاشتغال بالانصات للخطبة وبهذا الوجه یختص بالنهی عن الحلق عند الخطبة وفی روایة نهی عن الحلق بکسر الحاء وفتحها وفتح اللام جمع حلقة ۱۲

قوت المغتذی وعبد الرحمن مولی قیس لیس له عند الترمذی الا هذا ولم یذکر له نسبا ولا حالا عن زیاد هو ابن عبد اللہ النمیری لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث ولا تعرف له روایة الا عن انس ومن بنی لله مسجدا بنی الله له مثله فی الجنة قال قیل ای مثله قدرا ومساحة او جودة وصیانة وبقاء قال ابو الفضل العراقی وما صدر به بعید جدا یرده ما لا حدیثا اوسع منه وکذا ما رکاه ثانیا لان بناء الجنة لا یخرب ولا یتشعث ولاحمد والطبرانی بنی الله له فی الجنة افضل منه وقال قرابیت هذه المثلیة علی ظاهر ما یحمل او یتی لو جوه بیتا اشرف واعظم وارفع ونوای فی مسمی بیت واما صفته بلسعة فتفضیلها معلوم بالاحر مالا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر او مثله بسماه وفضل کفضل المسجد علی بیوت الدنیا عن محمد بن جحادة عن ابی صالح عن ابن عباس قال العراقی لم یرد شیء من السنن بیان اسم ابی صالح وبابن عبد البر ان من روی عن ابن عباس ممن یکنی ابا صالح سبعة وهم ابو صالح ذکوان وباذام او باذان او ذکوان مولی ام هانی ومیزان البصری وعبد الرحمن بن قیس وعبید مولی السفاح وسمیع مولی ابن عباس وقبلویه فقیل راوی هذا مولی ام هانی کما بینا بسند الطیالسی وجری علیه ابن عساکر بالاطراف وتبعه المزی او السمان او میزان به جزم ابن حبان فی کتابه الصحیح قال العراقی وقال یحیی بن معین ثقة مامون ولم یذکره المزی بسند جید او جعل راویه مولی ام هانی ولعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیها المساجد والسرج قال قیل نسخ من هذه زیارة فقط وقال ابن عباس لا تتخذه بیتا ولا مقیلا الا ابن ابی شیبة بالمصنف قال رجل لابن عباس انی نمت فی المسجد الحرام فاحتلمت فقال اما ان تتخذه مبیتا او مقیلا فلا وان یتحلق الناس یوم الجمعة قبل الصلوٰة حمله الجمهور علی کراهة اذ ربما قطع صفوفا مع انهم امروا بالتبکیر یوم الجمعة والتراص بالصفوف الاول فالاول وقال الطحاوی اذا عم المسجد وغلبه فمکروه والا فلا جاز وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر فی المسجد قال العراقی یجمع بینها وبین احادیث النهی بوجهین الاول حمل النهی علی التنزیه والرخصة علی بیان الجواز الثانی حمل احادیث الرخصة علی الشعر حسن ماذون فیه کهجاء حسان الکفرة ومدحه صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والنهی علی تفاخر وهجاء ونحوه وقال الماوردی والرویانی بباب حد الشرب بالحدیث المنع من انشاد شعر بالمسجد وهو محمول علی ما فیه هجاء او مدح بغیر حق فانه صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم مدح من انشده مدحا بالمسجد فلم یمنع منه وقال ظل لعله فیما یتشاغل به الناس حتی یغلب علی کل من بالمسجد کما تاول ابو عبید قوله لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر له من ان یمتلی شعرا انه الذی یغلب علی صاحبه

واسحٰق **وقد** روی عن بعض اهل العلم من التابعین رخصة فی البیع والشراء فی المسجد **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر فی المسجد **باب** ما جاء فی المسجد الذی اُسس علی التقوی **حدثنا** قتیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن اُنیس بن ابی یحیی عن ابیه **عن** ابی سعید الخدری قال تمٰری رجل من بنی خُدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اُسس علی التقوی فقال الخدری هو مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال الآخر هو مسجد قبا فاتیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فقال هو هذا یعنی مسجده وفی ذلک خیر کثیر **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابوبکر عن علی بن عبد اللہ قال سألت یحیی بن سعید **عن** محمد بن ابی یحیی الاسلمی فقال لم یکن به باس واخوه انیس بن ابی یحیی اثبت منه **باب** ما جاء فی الصلوٰة فی مسجد قبا **حدثنا** محمد بن العلاء ابو کریب وسفیان بن وکیع قالا نا ابو اسامة عن عبد الحمید بن جعفر نا ابو الابرد مولی بنی خطمة انه سمع اُسید بن ظهیر الانصاری وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلوٰة فی مسجد قبا کعمرة **وفی** الباب عن سهل بن حنیف **قال** ابو عیسٰی حدیث اُسید حدیث حسن غریب ولا نعرف لاُسید بن ظهیر شیئا یصح غیر هذا الحدیث **ولا نعرفه** الا من حدیث ابی اسامة عن عبد الحمید بن جعفر وابو الابرد اسمه زیاد مدینی **باب** ما جاء فی ای المساجد افضل **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک **ح** وثنا قتیبة عن مالک عن زید بن رباح وعبید اللہ بن ابی عبد اللہ الاغر **عن** ابی عبد اللہ الاغر عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوٰة فی مسجدی هذا خیر من الف صلوٰة فیما سواه الا المسجد الحرام **قال** ابو عیسٰی ولم یذکر قتیبة فی حدیثه عن عبید اللہ وانما ذکر عن زید بن رباح عن ابی عبد اللہ الاغر **قال** هذا حدیث حسن صحیح وابو عبد اللہ الاغر اسمه سلمان **وقد** روی عن ابی هریرة من غیر وجه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وفی** الباب عن علی ومیمونة وابی سعید وجبیر بن مطعم وعبد اللہ بن الزبیر وابن عمر وابی ذر **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عبد الملک بن عمیر عن قزعة

الانشاد باشعر واما الاشعار ففی کتاب الطحاوی جوازها فی المسجد ای لتحصیل الادب واللغة بشرط ان لا تکون لهویة ویفصل شیء فی الاشعار الادبیة فی فتح القدیر ایضا اقول من هذا کرالفلسفة فی المساجد کما هو دأب طلبة العصر یقال له لا املک اللہ **قوله** البیع والشراء اذا کان مفتوح الاول ممدود وان کان مکسورا فمقصورة . **قوله** هو ابن محمد بن عبد اللہ الخ ضمیر هو شعیب وتمام النسب هذا عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص واما جد عمرو بن شعیب فاما حقیقی وهو محمد فیکون الحدیث مرسلا لان محمدا تابعی واما مجازی وهو عبد اللہ فیکون الحدیث منقطعا لان شعیبا لم یسمع عن عبد اللہ والمختار ان المراد منه هو عبد اللہ وادعی البعض لقاء شعیب جده عبد اللہ وقیل ان شعیبا لم یسمع عن عبد اللہ ولکنه یروی عن صحیفة کانت عنده لجده عبد اللہ فیکون الروایة من الوجادة وهی مقبولة عند البعض وغیر مقبولة عند البعض **باب** ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی . جمهور المفسرین علی ان مصداق الآیة مسجد قبا لانه اول مسجد بنی فی الاسلام فاذن اشکل الامر وتعارض الحدیث والقرآن فالبعض اعلوا الحدیث لخلافه سیاق القرآن وسباقه وقیل ان الحدیث صحیح واشار النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسلوب الحکیم اراد القول بالموجب وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ما حاصله ان الآیة ربما تنزل فی شیء ویکون شیء آخر فی حکم ما نزلت فیه الآیة بالمساواة او بالاولی فیقال ان الآیة نزلت فی ذلک الشیء الآخر ولک قال السیوطی فی اللباب والاتقان ان السلف یقولون نزلت الآیة فی کذا والحال انه لا یکون شان نزولها بل یکون ما صدقا

---

[1] **قوله** مسجد قبا بالضم ممدود ومقصور مصروف وغیر مصروف فمن صرفه ذکره ومن منعه منه انثه کما هو حکم اسماء المواضع وفی شرح الشیخ والاکثر بعضهم القصر موضع قریب المدینة علی نحو ثلثة امیال ۱۲

قوت المغتذی

(عن انیس عن ابی یحیی عن ابیه) انیس ما اخرج له المصنف غیر هذا الحدیث وهما ثقتان واسم ابی یحیی سمعان الاسلمی مولاهم (عن ابی سعید الخدری قال امتری رجل من بنی خدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اسس علی التقوی الخ) قال العراقی هذا هو صریح فی انه مسجده صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطیبة وظاهر غیره انه مسجد قبا قال ابن عطیة بتفسیره انه الذی یلیق بالقصة قال الا ان ذلک القول روی عنه صلی اللہ علیہ وسلم ولا نظر مع الحدیث اھ قال وقد اختلف الصحابة والتابعون فی ذلک فذهب زید بن ثابت وابن عمر وابو سعید الخدری انه مسجد طیبة وقال به سعید بن المسیب ومالک وذهب ابن عباس وعروة بن الزبیر وسعید بن جبیر وقتادة وعطیة العوفی انه مسجد قبا والاول اصح لموافقة احادیث صحیحة وخالف فیه قوم فذکر الآیة فقال لا خلاف انهم اهل قبا قال امر مشهور جدا صح عن جماعة لا یحصون بعدا فهو اولی من العمل بحدیث رواه انیس ابن ابی یحیی عن ابیه وحده ما قلناه اول فاستدل بحدیث عائشة فی قصة الهجرة وقال العراقی وانیس وابوه ثقتان ولم ینفرد به فقد رواه م بحدیث عبد الرحمٰن بن ابی سعید وابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی سعید کما مر وقصة الهجرة من قول عائشة ولم تشهد القصة وما لابی سعید من قوله صلی اللہ علیہ وسلم فهو ارجح قال فان قیل هل یمکن اعمال حدیث ولت علی انه مسجد طیبة واحادیث اخر مع اول الآیة وآخرها لم یصار الی الترجیح لتعذر الجمع فالجواب انه یمکن ان یقال ان الضمیر بقوله فیه الثانی یحتمل عوده لمسجد طیبة اذ کثیر من الانصار یصلون معه صلی اللہ علیہ وسلم من بنی عمرو بن عوف وغیرهم حتی کان معاذ یصلی معه العشاء ثم یرجع الی قومه ویؤمهم بها وبهذا الجواب یعد ولو قیل ان المسجد الموصوف بکونه اسس علی التقوی من اول یوم یصدق علی کلا المسجدین اذ کلاهما اسسه صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم علی التقوی مسجد قبا اول قدومه بمنزله بنی عمرو بن عوف ——— فمسجد طیبة ولکن زیادة کلما بالآیة وبین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فنصد علی مسجد قبا وصدق الآیة علیه واعاد الضمیر علی مسجد قبا لانه ذکر له قوله لمسجد اسس علی التقوی کقوله تعالی لتعزروه وتوقروه وتسبحوه بکرة واصیلا فاعاد ضمیر وتسبحوه للہ تعالی وان لم یجر فی اللفظ ذکره وبهذا الجواب ایضا النظر فاذا تعذر الجمع یصار للترجیح فالاحادیث بانه مسجد طیبة اصح واصرح (نا ابو اسامة الخ) اسماعیل الفدس محمد بن عبد الکبیر بن شعیب بن الحجاب المعنی الصفار البصری (نا ابو الابرد) بهمزة موصدة فرا فدال کاحمد لیس له غیر هذا الحدیث ولم یسم ولا یعرف احد روی عنه الا عبد الحمید بن جعفر وذکره الکنی عن لم یسم ابو احمد الحاکم وابن ابی حاتم بالجرح والتعدیل وابن حبان بالثقات ولم یذکر بما ما کنی اولا ابدا ذکره کتاب من اصحاب الکنی الا من عرف اسمه قال واما قول المصنف ان اسمه زیاد وتبعه المزی علیه فالظاهر انه ملتبس علیه بابی الابرد الحارثی فان اسمه زیاد روی اسید بن ظهیر کر بمعاویه صحبة واسم جده رافع (الصلوٰة فی مسجد قبا الخ) قال ابن یذکره یونس (ولا نعرف لاسید بن ظهیر شیئا یصح غیر هذا الحدیث) زاد قب انه لیس له غیره عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال العراقی فهذا النفی لیس بجید بل له ثلاثة احادیث اخر حدیث النهی عن کراء المزارع وخبر المتاع من السارق اخرجهما ن وسنده جید وخبر اجازة رافع بن خدیج یوم احد اخرجه الطبرانی وسنده جید (صلاة فی مسجدی هذا خیر من الف صلاة فیما سواه الا المسجد الحرام) ای الصلاة فی مسجده صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم افضل من الصلوٰة فی المسجد الحرام بدون الف صلاة ونقل ابن عبد البر عن جماعة من اهل الاثر ان معناه انها بمسجد مکة افضل منها بمسجد طیبة فلا یرد بها اخرجه بحدیث ابن عمر نحو صلاة فی مسجدی هذا افضل من الف صلوٰة فی غیره الا المسجد الحرام فانه افضل منه بمائة صلوٰة قلت هذا صحیح به ابطل القول الاول بانه تغییر للمدعی فلا حجة به لابطال هذا القول اه واخذ من قوله هذا اختصاص التضعیف بمسجده الذی کان بزمانه دون ما احدث بعده من زیادة من الخلفاء الراشدین فمن بعدهم تغلیبا لاسم الاشارة بخلاف المسجد الحرام فانه لا یختص بما کان اولا فقط بل یعم کل حرم یحرم صیده علی الصحیح ذکره النووی وغیره وقال الجمهور یعم التضعیف فرضا ونفلا وخصه الطحاوی بالفرض وقال الزرکشی فی احکام المساجد بل المسجد الحرام الذی تتضاعف به الصلوٰة مکان یحرم علی الجنب الاقامة فیه او مکة او الحرم کلها او الکعبة او هی وما یحجر منها او الکعبة والمسجد حولها او الحرم کله وعرفة قال ابن حزم سبعة اقوال . قلت نظاهر انه الاول فیه وفی مسجد طیبة وما ادعی من تغلیب الاشارة یرد بانه صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم رای مسجده الی محل ینتهی الیه فاشار الیه کما هو معلوم بعالم النبوة وقد ورد عنه انه قال لو مد مسجدی هذا لو بلغ ما بلغ لکان مسجدی انظر شرح محمد محمد

عہ والاحادیث بهذا السند کثیرة ولا تنحط عن مرتبة الحسن عند المحدثین لانه باخذه ارباب الصحیحین ۱۲

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تُشَدُّ الرحال الا الی ثلثة مساجد مسجد الحرام ومسجدی ہذا ومسجد الاقصیٰ **قال** ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزہری عن ابی سلمة **عن** ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقیمت الصلوٰة فلا تاتوہا وانتم تسعون ولکن ائتوہا وانتم تمشون وعلیکم السکینة فما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا **وفی** الباب عن ابی قتادة وابی بن کعب وابی سعید وزید بن ثابت وجابر وانس **قال** ابو عیسیٰ **اختلف** اہل العلم فی المشی الی المسجد **فمنہم** من رأی الاسراع اذا خاف فوت تکبیرة الاولیٰ حتی ذکر عن بعضہم انہ کان یہرول الی الصلوٰة **ومنہم** من کرہ الاسراع واختار ان یمشی علی تؤدة ووقار **وبہ** یقول احمد واسحٰق **وقالا** العمل علی حدیث ابی ہریرة **وقال** اسحٰق ان خاف فوت التکبیرة الاولیٰ فلا باس ان یسرع فی المشی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن الزہری عن سعید بن المسیب **عن** ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحدیث ابی سلمة عن ابی ہریرة بمعناہ ہکذا قال عبد الرزاق عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرة

بشان النزول فی الکرمانی انحل الاشکال وادعی البعض ان الآیة ایضاً فی المسجد النبوی والاولیة فی الآیة اضافیة ای اول مسجد بنی فی المدینة **قولہ** فقال ہو ہذا وفی ذلک خیر کثیر فی ہذا تلقی الیٰ طیب بما لا یترقبہ المخاطب ومشار الیہ لذلک ہو مسجد قبا **باب** الصلوٰة فی مسجد قباء المذکور فی الاحادیث فضل ثلثة مساجد المسجد الاقصیٰ والمسجد النبوی والمسجد الحرام **قولہ** کعمرة الخ اقول مراد الحدیث التناسب ای کما ان الحج اکبر ثواباً من العمرة کذلک الصلوٰة فی المسجد النبوی اکبر ثواباً من الصلوٰة فی مسجد قبا وکذلک اقول فی حدیث معروف ان من صلی الصبح ثم انتظر الی ان ارتفع الشمس فصل الاشراق کالحج والعمرة فمراد ہٰہنا ایضاً ذکر التناسب لا ذکر التساوی بین الصلوٰة والحج وبین صلوٰة الاشراق والعمرة **باب** ما جاء فی ای المساجد. واعلم ان فی شرح حدیث الباب احتمالین احدہما ان یقال ان المفہوم من استثناء الا المسجد الحرام زیادة فضل المسجد الحرام علی المسجد النبوی وثانیہما ان یقال ان المفہوم منہ ان التفاوت بین المسجد النبوی والمساجد الاخری کالمسجد الحرام ازید من التفاوت بین المسجد النبوی والمسجد الحرام ولا یتعرض الی زیادة فضل مسجد الحرام علی المسجد النبوی ولکن المختار عند المحدثین الشرح الاول وقد وردت احادیث دالة علی فضل المسجد الحرام علی المسجد النبوی وفی بعض الاحادیث ان الصلوٰة فی المسجد الحرام کمائة الف صلوٰة فی غیرہ والجمہور علی ان المسجد الحرام افضل من المسجد النبوی وقال مالک بن انس ان الارض الملاصق لجسد النبی صلی اللہ علیہ وسلم المبارک اعلی وافضل من کل شیء حتی العرش والکرسی ایضاً ثم بعدہ بیت اللہ ثم بعدہ المسجد النبوی ثم بعدہ المسجد الحرام ثم بقعة المدینة افضل من بقعة مکة فقال مالک ان الصلوٰة فی المسجد النبوی کمائتی الف صلوٰة فی غیرہ واحتج بحدیث دعاء البرکة للمدینة المنورة لانہا کانت فی المدینة ضعفاً فی سائر الاشیاء یکون ضعفاً فی فضل الصلوٰة ایضاً ولکن الجمہور علی ان المسجد الحرام افضل من المسجد النبوی ثم الفضل للمسجد النبوی بل ہو مقتصر علی البقعة التی کانت فی عہدہ علیہ السلام ام متعد الی ما زاد فیہا عمر وعثمان وغیرہما واختار العینی فی شرح البخاری ان الفضل غیر مقتصر علی ما کان من البقعة فی عہدہ علیہ السلام لان المذکور فی الحدیث الصلوٰة فی مسجدی ہذا اجتمع الاشارة والتسمیة وفی الہدایة ان المسمی والمشار الیہ لو کانا من جنس واحد فالاعتبار للمشار الیہ ———— ولو کانا من نوعین فالاعتبار للمسمی وفیما نحن فیہ تعدد الانواع فیکون الاعتبار للتسمیة ای مسجدی فما صدق علیہ لفظ المسجد النبوی یکون فیہ فضل الصلوٰة ثم اتحاد الانواع وتعددہا عند الفقہاء باتحاد الاحکام وتعددہا ثم ذکر الطحاوی ان الفضل فی ہٰذہ مساجد فضل الصلوٰة المکتوبة لان التطوع مستحب فی البیت لما فی اوائل الہدایة وفی ابن ماجة روایة ان الصلوٰة فی مسجدی کخمسین الف صلوٰة فما الفرق فی حدیث الباب فیراجع لفظ فانہ فیما اذا سافر لذلک ومن المعلوم ان متفردات ابن ماجة کلہا لا یصح فاللہ اعلم. **قولہ** لا تشد الرحال الخ اختار ابن تیمیة ان السفر لزیارة قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم المبارک غیر جائز بل ینوی السفر الی المسجد النبوی ثم اذا بلغ المدینة یستحب لہ زیارة القبر المبارک وقال باستحباب زیارة القبور المتعلقة بذلک المکان لثبوت زیارة النبی صلی اللہ علیہ وسلم جنة البقیع وغیرہا وقد اخطأوا اذ یقولون فی نقل مذہب ابن تیمیة کما قال ابن عابدین ان ابن تیمیة یمنع من الارتحال وشد الرحال الی زیارة القبر الشریف ویجوز السفر المحض لزیارة. ووافق ابن تیمیة فی ہذہ المسئلة اربعة من المتقدمین ومنہم الجوینی والد امام الحرمین وابتلی ابن تیمیة بالبلایا والشدائد حین اختیار ہذہ المسئلة وصنف تقی الدین السبکی رسالة فی رد ابن تیمیة وسماہا شفاء السقام فی زیارة خیر الانام وما وجدت فیہا شیئاً جدیداً وطریاً وتصدی الی تقویة الضعاف ثم صنف ابن عبد الہادی فی الرد علی السبکی وسماہ الصارم المنکی علی نحر السبکی وقد اجاد فی تصنیفہ ثم رد ابن علان علی ابن عبد الہادی وسماہ المبرد المبکی علی الصارم المنکی وتطرق التصنیف من الطرفین ومذہب جمہور الائمة ان زیارة القبر الشریف جائزة ومن اعلی القربات واجابوا عن حدیث الباب باجوبة مختلفة واحسنہا ما ذکرہا فی شرح البخاری وقیاساً بالروایة اخرجہا احمد فی مسندہ لا تشد الرحال الی مسجد یصلی فیہ الا الی ثلثة مساجد وما دلیل الجمہور فی المسئلة فہو ثبوت سفر السلف الصالحین الی الروضة المنیفة تواتراً وما اجاب عنہ ابن تیمیة وتبعہ بالجواب الثانی وانا اقول انہم ارادوا السفر الی المسجد النبوی وما ارادوا السفر لزیارة الروضة المطہرة فقول ممنوع فانہ لو کان احد یعرض السفر لارادة المسجد النبوی لارتحلوا الی المسجد الاقصیٰ ایضاً کارتحالہم الی المسجد النبوی فالحاصل انہ لم یات علی الجواب الشافی (**مسئلة**) السفر لزیارة قبور الاولیاء کما ہو معمول اہل العصر لا بد من نقل علیہ من صاحب الشریعة او صاحب المذہب او المشائخ وما یجوز قیاس زیارتہا علی زیارة القبور الملحقة بالبلدة فانہ لا سفر فیہا. **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد. **قولہ** ما ادرکتم فصلوا الخ اختلف اہل المذہبین فیما یقضی المسبوق بعد الفراغ عن صلوٰة الامام فالحجازیون علی ان ما ادرک مع امامہ اول صلوتہ وما یاتی بہ بعد فراغ الامام آخر صلوتہ واخذوا بالترتیب الحسی والعراقیون علی ان المدرک ما یاتی مع امامہ آخر صلوتہ وما یاتی بہ بعد فراغ الامام اول صلوتہ وکذلک اختلف الصحابة

لہ **قولہ** لا تشد الرحال قیل نفی معناہ نہی ای لا تشدوا الی غیرہا لان ما سوی الثلثة متساوٍ فی الرتبة غیر متفاوت فی الفضیلة وکان الرحل ضائعاً وعبثاً وفی الاحیاء ذہب بعض اہل العلم الی الاستدلال بہ علی المنع من الرحلة لزیارة المشاہد وقبور العلماء والصالحین وما تبین لی ان الامر کذلک بل الزیارة مامور بہا بخبر کنت نہیتکم عن زیارة القبور فزوروہا والحدیث انما ورد نہیاً عن الشد لغیر الثلثة من المساجد لتماثلہا ١٢ مرقاة لہ **قولہ** وانتم تسعون حال ای لا تاتوا الی الصلوٰة مسرعین فی المشی وان خفتم فوت الصلوٰة کذا قالہ بعض علمائنا ١٢

قوت المغتذی لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد، قیل ہو نفی معناہ نہی او مجرد اخبار حتی قال نووی لا فضیلة فی شد بالمسجد غیر الثلاث ونقلہ عن جمہورہم وقال العراقی من احسن محامل ہذا مرد حکم المساجد فقط وانہ لا تشد الرحال الی مسجد الا ہذہ الثلثة واما قصد غیر المساجد من الرحلة فی طلب علم وزیارة صالح واخوان وتجارة ونزہة فلیس داخلاً فیہ فقد جاء مصرحاً بہ خلا حمد لا ینبغی للمصلی ان تشد رحالہ الی مسجد یبتغی فیہ الصلوٰة غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ ومسجدی ہذا وقال الشیخ تقی الدین السبکی لیس فی الارض بقعة لہا فضل لذاتہا حتی تشد الرحال لہا لذلک الفضل غیر البلاد الثلاثة قال ومرادی بالفضل ما شہد الشرع باعتبارہ ورتب علیہ حکماً شرعیاً وما غیرہا فلا تشد لہا لذاتہا بل لزیارة او جہاد او علم او زیارة من مندوبات او مباحات او واجبات وقد التبس ذلک علی بعضہم فزعم ان شد الرحال لزیارة لمن فی غیر الثلاثة داخل بالمنع وہو خطأ لان الاستثناء انما یکون من جنس المستثنیٰ منہ ای لا تشد المسجد من مساجد او مکان من الامکنة لاجل ذلک المکان الا الثلثة المذکورة وشد الرحال لزیارة لمن فی المکان لا الی المکان الخ مسجد الحرام من اضافة الموصوف لصفة اجازہ الکوفیون واولہ البصریون ای مسجد البلد الحرام ای المحرم وکذا قولہ ومسجد الاقصیٰ سماہ لبعدہ عن المسجد الحرام ۔ قلت ویحتمل بعضہ مسافة الاسراء فی مدة لا تسعہا عادة وعلیکم السکینة ابرفعہ بتدأ وخبر او الجملة حال بالنصب المشہور روایة وذکر نصبہ اغراء ای الزموا السکینة وجیء سرہ تکثیر الخطا فلکل خطوة حسنة او ان الساعی للصلوٰة فہو فیہا ینبغی ان یتادب بآداب الصلوٰة کالخشوع وترک العبث لہ وصححہ بعض المحدثین موصولاً ایضاً ١٢

وهذا اصح من حديث يزيد بن زريع **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفيان عن الزهری عن سعيد بن المسيب **عن** ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه **باب** ما جاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوة من الفضل **حدثنا** محمود بن غيلان نا عبد الرزاق نا معمر عن همام بن منبه **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لا يزال احدكم فی صلوة ما دام ينتظرها ولا تزال الملائكة تصلی علی احدكم ما دام فی المسجد اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث فقال رجل من حضرموت وما الحدث يا ابا هريرة فقال فساء او ضراط **وفی** الباب عن علی وابی سعيد وانس وعبد الله بن مسعود وسهل بن سعد **قال** ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی الصلوة علی الخمرة **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يصلی علی الخمرة **وفی** الباب عن ام حبيبة وابن عمر وام سلمة وعائشة وميمونة وام كلثوم بنت ابی سلمة بن عبد الاسد ولم تسمع من النبی صلی الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **وبه** يقول بعض اهل العلم وقال احمد واسحق قد ثبت عن النبی صلی الله عليه وسلم الصلوة علی الخمرة **قال** ابو عيسى والخمرة هو حصير صغير **باب** ما جاء فی الصلوة علی الحصير **حدثنا** نصر بن علی نا عيسى بن يونس عن الاعمش عن ابی سفيان عن جابر **عن** ابی سعيد ان النبی صلی الله عليه وسلم صلی علی حصير **وفی** الباب عن انس والمغيرة بن شعبة **قال** ابو عيسى حديث ابی سعيد حديث حسن **والعمل** علی هذا عند اكثر اهل العلم الا ان قوما من اهل العلم **اختاروا** الصلوة علی الارض استحبابا **باب** ما جاء فی الصلوة علی البسط **حدثنا** هناد نا وكيع عن شعبة عن ابی التياح الضبعی قال **سمعت** انس بن مالك يقول كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يخالطنا حتى كان يقول لاخ لی صغير يا ابا عمير ما فعل النغير قال ونضح بساط لنا فصلی عليه **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح **والعمل** علی هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم ومن بعدهم لم يروا بالصلوة علی البساط والطنفسة باسا **وبه** يقول احمد واسحق واسم ابی التياح يزيد بن حميد **باب** ما جاء فی الصلوة فی الحيطان **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو داؤد نا الحسن بن ابی جعفر عن ابی الزبير عن ابی الطفيل **عن** معاذ بن جبل ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يستحب الصلوة فی الحيطان **قال** ابو داؤد يعنی البساتين **قال** ابو عيسى حديث معاذ حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الحسن بن ابی جعفر والحسن بن ابی جعفر **قد ضعفه** يحيى بن سعيد وغيره

ايضا ومذهب ابن مسعود مذهب العراقيين تمسك الحجازيون بلفظ ما فاتكم فاتموا وتمسك العراقيون بما فی الحديث وما فاتكم فاقضوا اقول لا تمسك لاحد فی الحديث فان القضاء يطلق علی الاداء وبالعكس ايضا وينبغی احالة المسئلة الی مدارك الاجتهاد ويمكن ما اخرجه ابو داؤد ص ۷۴ فی سننه عن معاذ ان الصحابة كانوا اذا سبقوا ياتون اولا بما سبقوا ثم يلحقون بالامام ثم جاء معاذ مع الامام وقضی ما سبق بعده فقال عليه السلام سنة معاذ لكم فانه يدل علی ان الذی ياتون به بعد فراغ الامام هو الذی كانوا ياتون به اولا فيكون المسبوق قاضيا لا مؤديا فنصوص الشريعة تؤيد الاحناف انشاء الله تعالى (**اطلاع**) قال ابو عمر المالكی ان محمد بن حسن موافق للحجازيين فی مسئلة الباب **اقول** ما وجدت من محمد فی عامة كتبنا ولعله تبع شيخه مالك بن انس فی هذه المسئلة كما تبعه فی بعض المسائل الاخر والله اعلم **باب** ما جاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوة من الفضل انی متردد فی مراد الحديث والمشهور هو انتظار الصلوة بعد الصلوة فی المسجد ووجه ترددی انه لو كان المراد هذا لوجدنا عمل السلف بهذا الصنيع فان الفعل مشتمل علی فضل عظيم فكيف ترك السلف وما وجدنا جماعة منهم تفعل هذا ولعل ما يتعلق بحديث الباب فی دفع ترددی مر سابقا فكن لا يبعد **قوله** ما لم يحدث لا يفهم من الحديث حال الملائكة بعد الحدث فی المسجد ايقطعون الدعاء ام ياخذون فی الدعاء عليه وظنی انهم يدعون عليه لان اخراج الريح فی المسجد مكروه تحريما **باب** ما جاء فی الصلوة علی الخمرة واعلم ان بين الخمرة والحصير فرقا لغة فان الخمرة ما يكون سداه ولحمته ما يتخذ من خوص النخل واما الفرق فی الحكم الشرعی فلا قال الزهاد والعباد لم يثبت صلوته عليه السلام المكتوبة علی الخمرة وثبت التطوع والله اعلم ويصح المكتوبة علی الخمرة والحصير وغيرها عند الثلثة وقال مالك لا تجوز المكتوبة الا علی الارض او ما هو من جنسها ووسع فی النوافل **باب** الصلوة علی البسط معنى البساط بچھونا **قوله** يا ابا عمير هذه كنية واما اسمه فحفص ومات الاخ طفلا وحديث الباب سجيد ثانی ان حرم المدينة ليس كحرم مكة كما استفاد الطحاوی من حديث الباب بان ابا عمير اخذ النغير من حرم

له قوله فساء وفساء اخرج ريحا من مفساه بلا صوت ۱۲ قاموس **كه قوله** الخمرة من المسجد هی مقدار ما يضع عليه وجهه فی سجوده من حصير او نسيجة خوص ونحوه وسميت بها لان خيوطها مستورة بسعفها وروی ان الفارة جرت الفتيلة فالقتها علی الخمرة كان رسول الله صلی الله عليه وسلم قاعدا عليها فی حرقت موضع درهم وهذا صريح فی اطلاق الخمرة علی الكبير منها ۱۲ مجمع **كه قوله** الاعمش سليمان بن مهران الاسدی الكاهلی ابو محمد الكوفی حافظ عارف بالقرارة وورع لكنه يدلس من الخامسة مات سنة سبع واربعين او ثمان وكان مولده اول سنة احدی وستين ۱۲ **كه قوله** يخالطنا حتى يقول الخ حتى غاية بخالطنا ای انتهی مخالطته لاهلنا كلهم حتى الصبی يلاعبه ۱۲ مجمع البحار **ه قوله** يا ابا عمير ما فعل النغير هو مصغر النغر وهو طائر يشبه العصفور احمر المنقار وجمعه نغران قال فی الطيبی هو مصغر نغر بضم نون وفتح غين ما فعل ای ما شانه او حاله والفعل اعم من العمل فيه فعل مع قصده وفيه اباحة صيد المدينة ولعب الصبی بالطير اذا لم يعذبه ۱۲ مجمع البحار **كه قوله** نضح بساط لنا قال فی القاموس نضح البيت ينضحه رشه وعطشه سكنه وروی او شرب دون الری ضده قال فی مجمع البحار وعند مالك وابی حنيفة النضح يعنی الغسل كثير معروف ونضح طرف حصير للتطهير او للتليين ونضح بفتح ضاد وعند بعض بكسرها ۱۲ **كه قوله** علی البساط والطنفسة قال فی القاموس الطنفسة مثلثة الطاء والفاء وبكسر الطاء وفتح الفاء وبالعكس واحدة الطنافس البسط والثياب والحصير من سعف عرضه ذراع وقال فی مجمع البحار هو بساط ذو خمل يجلس عليه ۱۲

قوت المغتذی ولا يزال احدكم فی الصلوة ما دام ينتظرها قال العراقی المراد بكونه فيها انه يحصل له اجر المصلی لا انه فی صلوة حقيقة ولا تزال الملائكة تصلی علی احدكم ما دام فی المسجد ای ما دام ينتظر الصلوة يصلی علی الخمرة قال العراقی اختلف فی حقيقتها واشتقاقها فقال ابو عبيد هی كهيئة سجادة من سعف تعمل بقدر ما يسجد عليه فمن تسميته اذ خيوطها مستورة بسعفها فان عظم بحيث يكفی جسده كله لصلوته او اضطجاعه فحصير لا خمرة وقال الجوهری كذلك سجادة صغيرة تعمل من سعف النخل وترمل بالخيوط ولسان العرب هی كحصير صغير من سعف تعمل يسجد بقدر ما يضع عليه وجهه والفه فان كان اكبر منه فحصير سميت اذ تستر وجهه وكفيه من برد الارض وحرها وقيل بل هی قدر ما يضع عليه وجهه لسجوده من حصير او نسيجة خوص او ثوب فلا يسمى ما عظم هذا المقدار وجاء لبيستن ومن ابن عباس قال جاءت فارة فاخذت تجر الفتيلة فجاءت بها فالقتها بين يدی رسول الله صلی الله عليه وسلم علی الخمرة التی كان قاعدا عليها فاحرقت منها مثل موضع درهم قال وهذا صريح فی اطلاق الخمرة علی الكبير من نوعها وقال لعله هی سجادة يسجد عليها المصلی سميت بذلك لانها تخمر وجهه من الارض قلت قال ابن عباس انه يغنی اكبر ما يغطی عليه لتقی فاء مصليها بسجود وجهه وكفيه ودر عليه وسجوده هو الشاذ ونظا اعترض من حصرها بالكفی وجهه فقط لتصريح فی بينها بما يغنی وجهه فقط دون غيره من سائرها لانه الاشرف المقصود اولا بالاتخاذ بانفا تمتاز بغير سجادة وتصحح يا ساجدا انه فصل عليه قال العراقی الحسن ای حصيرا به ثنا الحسن بن ابی جعفر العيسى لم يعرفه المصنف غير هذا اسمه عجلان اشتهر بكنيته ابو عمرو الجعفری بجيم مفتوحة فراء كسب فضل بجفرة خالد مكان بالبصرة وكان يستحب الصلوة فی الحيطان كيسان جمع حائط قال ابو داود هو الطيالسی يعنی البساتين بالمثناة البستان من نخل عليه حائط وهو قال العراقی استحبابا صلی الله تعالى عليه وآله وسلم فيها قصد الخلوة عن الناس وبه جزم قتب او حلول بركته تبركا ببركة الصلوة فيها فانها سبب للرزق او من كرامة المزور ان يصلی بمكانه او تحية كل مكان نزله او تردد بين الاحتمالات والحسن بن ابی جعفر قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره قال العراقی انما ضعف من جهة حفظه بلا اتهام كذب

وابو الزبیر اسمه محمد بن مسلم بن تدرس وابو الطفیل اسمه عامر بن واثلة **باب** ما جاء فی سترة المصلی **حدثنا** قتیبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن موسی بن طلحة **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا وضع احدكم بین یدیه مثل مؤخرة الرحل فلیصل ولا یبالی من مر من وراء ذلك **وفی** الباب عن ابی هریرة وسهل بن ابی حثمة وابن عمر وسبرة بن معبد وابی جحیفة وعائشة **قال** ابو عیسی حدیث طلحة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم قالوا سترة الامام سترة لمن خلفه **باب** ما جاء فی كراهیة المرور بین یدی المصلی **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابی النضر **عن** بسر بن سعید ان زید بن خالد الجهنی ارسل الی ابی جهیم یسأله ماذا سمع من رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المار بین یدی المصلی فقال ابو جهیم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو یعلم المار بین یدی المصلی ماذا علیه لكان ان یقف اربعین خیر له من ان یمر بین یدیه **قال** ابو النضر لا ادری قال اربعین یوما او اربعین شهرا او اربعین سنة **وفی** الباب عن ابی سعید الخدری وابی هریرة وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسی حدیث ابی جهیم حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لان یقف احدكم مائة عام خیر له من ان یمر بین یدی اخیه وهو یصلی **والعمل** علیه عند اهل العلم كرهوا المرور بین یدی المصلی ولم یروا ان ذلك یقطع صلوة الرجل **باب** ما جاء لا یقطع الصلوة شیء **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة **عن** ابن عباس قال كنت ردیف الفضل علی اتان فجئنا والنبی صلی الله علیه وسلم یصلی باصحابه بمنی قال فنزلنا عنها فوصلنا الصف فمرت بین ایدیهم فلم تقطع صلوتهم **وفی** الباب عن عائشة والفضل بن عباس وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین **قالوا** لا یقطع الصلوة شیء **وبه** یقول سفیان والشافعی **باب** ما جاء انه لا یقطع الصلوة الا الكلب والحمار والمرأة **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا یونس ومنصور بن زاذان عن حمید بن هلال **عن** عبد الله بن الصامت قال سمعت اباذر یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی الرجل ولیس بین یدیه كآخرة الرحل او كواسطة الرحل قطع صلوته الكلب الاسود والمرأة والحمار فقلت لابی ذر ما بال الاسود من الاحمر من الابیض فقال یا ابن

وسطۃ الرحل ... ۱۲

المدینة **باب** ما جاء فی سترة المصلی. مذهب الثلثة ان سترة الامام سترة من خلفه ونسب الی مالك بن انس خلافه من صلی فی الصحراء ینبغی له السترة ولم یقل احد بالوجوب من الائمة وقال بعض العلماء بالوجوب. **قوله** موخرة الرحل فی هذه اللفظة اربعة لغات موخرة بلا تشدید ومؤخرة بالتشدید وكسر الخاء او فتحها وآخرة ونقح الفقهاء الحنفیة وقالوا تكون السترة قدر الذراع طولا وقدر المسبحة غلظا وذكر ابن دقیق العید فی احكام الاحكام ان فی المصلی والمار اربعة صور احدها ان یكون لهما مناص ثم مر المار بین یدیه فالمصلی والمار آثم وان لم یكن لاحدهما مناص فلا اثم علی احد وان كان لاحدهما مناص فالاثم علی من ... فان كان للمصلی مناص من ان یصلی ثم فهو آثم وان كان للمار مناص ان لا یمر ثم فالاثم علیه وذكر المحقق فی الحلیة كلام ابن دقیق العید وسكت لعله رضی به وهل یجب غرز السترة ام یكفی الوضع اقول الوضع كاف لما سیاتی من الصلوة الی الراحلة واما اذا لم یجد السترة فیخط شبه الهلال لما فی فتح القدیر عن الصاحبین خلافا لما فی الهدایة ولحدیث متكلم فی سنده اخرجه ابو داود وحسنه البعض ایضا واما ارخاء الثوب او المندیل بین یدی المصلی لیمر الآخر فلعله یعصم من الاثم ویجوز لاحد ان یجلس الآخر بین یدی المصلی بالمواجهة الی وجه المصلی لیمر ... وان لم یجد السترة ففی مرور المار ثلثة اقوال احدها ان یمر من خارج ما اذا نظر المصلی الی مسجده یقع علیه نظره اختاره ابن همام ویجب الاحتیاط فی المرور من تلقاء وجه المصلی فان الوعید فی المرور بین یدی المصلی عظیم وفی مشكل الآثار یجوز طائف المرور بین یدی المصلی لان الطائف فی حكم المصلی واحتج بحدیث واما نكتة السترة فقال ابن همام ان السترة ربط الخیال واقول ان نكتتها مذكورة فی نص الحدیث وهی ان المصلی بینه وبین معبوده صلة ومواجهة فمن مر قطع المواجهة واذا اقام السترة صارت المواجهة محدودة **باب** كراهیة المرور بین یدی المصلی. ورد الوعید فی المرور بین یدی المصلی كثیرا فاخرج ابو داود ان رجلا مر بین یدی النبی صلی الله علیه وسلم فی غزوة تبوك ویصلی هو واصحابه فشل رجلاه لدعائه علیه السلام والحال ان دعاءه علیه السلام علی الناس قلیل اقل وقد كان دعی اللهم من دعوت علی احد ولكن ذلك لا یلیق به اجعله فی حقه رحمة فعلم وعید المرور **قوله** قال لا ادری. قال الحافظ صرح الراوی فی مسند البزار باربعین خریفا فتعین التمیز ووجدت روایة فیها ذكر مائة سنة **باب** ما جاء انه لا یقطع الصلوة شیء. واقعة الباب واقعة حجة الوداع المذكور سابقا كان حكم الاثم ولان حكم قطع الصلوة وروی الترمذی وغیره انقطاع الصلوة بمرور الكلب الاسود ولا

۱؎ **قوله** موخرة بضم میم وكسر خاء وسكون همزة وبفتح خاء مشددة مع فتح همزة الخشبة التی یستند الیه الراكب من كور البعیر ۱۲ مجمع البحار ۲؎ **قوله** صلی الله علیه وسلم لو یعلم المار الخ قال فی الكفایة واختلف فی الموضع الذی یكره فیه المرور منهم من قدره بثلثة اذرع ومنهم بخمسة ومنهم باربعین ومنهم بموضع سجوده ومنهم بمقدار الصفین وثلثة والاصح ان كان بحال لو صلی صلوة خاشع لا یقع بصره علی المار فلا یكره نحو ان یكون منتهی بصره فی قیامه موضع سجوده الخ وقال فی الهدایة انما یاثم لو امر فی موضع سجوده والامام شمس الائمة السرخسی وشیخ الاسلام وقاضی خان اختاروا ما اختاره صاحب الهدایة ۱۲ ۳؎ **قوله** كآخرة الرحل بالمد الخشبة التی یستند الیها الراكب من كور البعیر ومؤخرة بالهمزة والسكون لغة ۱۲ مجمع البحار ۴؎ **قوله** قطع صلوته الكلب الاسود الخ ای حضور ... وقد یؤدی الی قطع الصلوة وفیه مبالغة فی الحث علی نصب السترة ووجه تخصیصها مفوض الی رأی الشارع ولله اعلم وذهب بعضهم الی قطعها بهذه الاشیاء ولنا ما رواه ابو داود عن ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یقطع الصلوة شیء وقیل حدیث القطع منسوخ بهذا الحدیث ذكره ابن الملك لكنه موقوف علی معرفة التاریخ كذا ذكر ملا علی ۱۲

قوت المغتذی

مثل موخرة الرحل، هو عود یستند علیه الراكب بموخرة وفیه لغات بضم میم فسكون همزة فكسر خاء حكاها ابو عبید وانكرها یعقوب وبفتح همزة فتشدید خاء حكاها ذو المشارق وذلی قتیبة كذا وده مشددا وبالنهایة بلا شدة وبسكون همزة وفتح خاء مخففا حكاها ثابت السقسطی بغیر همزة وانكرها ابن قتیبة وبفتح میم فسكون واو بلا همزة وفتح خاء حكاها ذو المشارق وآخرة كفاعلة هی المشهورة فكذا بالرحیث ابی ذر الآتی وقال ابن الصواب ... عن بسر بن سعید بن زید بن خالد الجهنی ارسل الی ابی جهیم، المرسل هو بسر المذكور فلفظ رسله وللبزار ان ابا جهیم ارسل بسر بن سعید الی زید بن خالد وهو مقلوب غلط به سفیان بن عیینة سئل ابن معین عن روایة ابن عیینة فقال اخطأ انما هو زید الی ابی جهیم كما رواه مالك ولیس لابی جهیم عند المصنف الا هذا وله بانفس عشرة وغیر ابن ماجة نهر افضل النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم من نحو بئر جمل الخ وهو ابو جهیم بن الحارث بن الصمة واسمه عبد الله وهو ابن اخت ابی بن كعب كما ... سنده بسند البزار لو یعلم المار بین یدی المصلی زاد ابو العباس السراج بسنده والمصلی فحملوا ... وحملا الغزالی فی الاحیاء علی ما اذا صلی علی طریق او قصر فی الدفع ماذا علیه زاد ابن ابی شیبة فی مصنفه یعنی من الاثم لكان ان یقف اربعین خیر له برفعها اسم كان وبالنصب علی نسبة خبرها وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لان یقف احدكم مائة عام خیر له من ان یمر بین یدی اخیه وهو یصلی، اخرجه ابن حبان فی صحیحه من حدیث ابی هریرة اراد بمروره ان یمر بین یدیه معترضا اما اذا مشی بین یدیه ... ذاهبا للقبلة فقیر داخل بالوعید علی اتان اجتوقیه كسحاب انثی الحمار وما یقال اتانة فالحمار یطلق علی ذكر والانثی كالفرس رخص بالحمار بمنی زاد فی حجة الوداع اذا صلی الرجل ولیس بین یدیه كآخرة الرحل كذا كته او كواسطة الرحل قال العراقی هله وسطه او مقدمه او تابعها صلی الله تعالی علیه وآله وسلم معا او شك من رواته عن الصامت كانه انفرد به قطع صلاته الكلب الاسود والمرأة والحمار زاد احمد والكافر وذو الخنزیر وهذا منسوخ عند الجمهور ذكره الطحاوی وابن عبد البر

اخی سالتنی کما سالتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الکلب الاسود شیطان **وفی** الباب عن ابی سعید والحکم الغفاری وابی ھریرۃ وانس **قال** ابوعیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح **وقد** ذھب بعض اھل العلم الیہ قالوا یقطع الصلوٰۃ الحمار والمرأۃ والکلب الاسود **قال** احمد الذی لا اشک فیہ ان الکلب الاسود یقطع الصلوٰۃ وفی نفسی من الحمار والمرأۃ شیٔ **قال** اسحٰق لا یقطعھا شیٔ الا الکلب الاسود **باب** ۱۳۹ ما جاء فی الصلوٰۃ فی الثوب الواحد **حدثنا** ۲۴۳ قتیبۃ نا اللیث عن ھشام ھو ابن عُروۃ عن ابیہ **عن** عمر بن ابی سلمۃ انہ رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی بیت ام سلمۃ مشتملا فی ثوب واحد **وفی الباب** ۲۴۵ عن ابی ھریرۃ وجابر وسلمۃ بن الاکوع وانس وعمرو بن ابی اُسید وابی سعید وکیسان بن عباس وعائشۃ وام ھانی وعمار بن یاسر وطلق بن علی وعبادۃ بن الصامت الانصاری **قال** ابوعیسی حدیث عمر بن ابی سلمۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین وغیرھم **قالوا** لا باس بالصلوٰۃ فی الثوب الواحد وقد قال بعض اھل العلم یصلی الرجل فی ثوبین **باب** ۱۴۰ ما جاء فی ابتداء القبلۃ **حدثنا** ۲۴۴ ھناد نا وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحٰق **عن** البراء بن عازب قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ صلی نحو بیت المقدس ستۃ او سبعۃ عشر شھرا وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب ان یُوجہ الی الکعبۃ فانزل اللہ تعالیٰ قَدْ نَرٰی تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاۤءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضٰىهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فوجہ الی الکعبۃ وکان یحب ذلک فصلی رجل معہ العصر ثم مر علی قوم من الانصار وھم رکوع فی صلوٰۃ العصر نحو بیت المقدس فقال ھو یشھد انہ صلی مع رسول اللہ وانہ قد وجہ الی الکعبۃ قال فانحرفوا وھم رکوع **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وعمارۃ بن اوس وعمرو بن عوف المزنی وانس **قال** ابوعیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **وقد** روی سفیان الثوری عن ابی اسحٰق **حدثنا** ھناد نا وکیع عن سُفیان عن عبد اللہ بن دینار **عن** ابن عمر قال کانوا رکوعا فی صلوٰۃ الصبح **قال** ابوعیسی ھذا حدیث صحیح **باب** ۱۴۱ ما جاء ان بین المشرق والمغرب قبلۃ **حدثنا** ۲۴۶ محمد بن ابی مَعْشر نا ابی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین المشرق والمغرب قبلۃ **حدثنا** یحیی بن موسی نا محمد بن ابی مَعْشر مثلہ **قال** ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ قد روی عنہ من غیر وجہ **وقد** تکلم بعض اھل العلم فی ابی معشر من قبل حفظہ واسمہ نجیح مولی بنی ھاشم **قال** محمد لا اروی عنہ شیئا وقد روی عنہ الناس **قال** محمد **وحدیث** عبد اللہ بن جعفر المخرمی عن عثمان بن محمد الاخنسی عن سعید المقبری عن ابی ھریرۃ اقوی واصح من حدیث ابی معشر **حدثنا** ۲۴۷ الحسن بن بکر المروزی نا المعلی بن منصور نا عبد اللہ بن جعفر المخرمی عن عثمان

الحمار والمرأۃ ولا یقطعھا شیٔ عند الثلثۃ واختلفوا فی وجود السترۃ فی واقعۃ الباب فرای البخاری وجودہا فی واقعۃ الباب وزعم البیہقی عدمھا فی واقعۃ الباب کما ساذکرہ فی البخاری ان شاء اللہ تعالیٰ **باب** ما جاء انہ لا یقطع الصلوٰۃ الا الکلب والحمار والمرأۃ **قولہ** فی نفسی شیٔ لان حدیث قطع الصلوٰۃ بالمرأۃ والحمار یعارضہ حدیث نوم عائشۃ بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابن عباس واما حدیث قطعھا بمرور الکلب فلا معارض لہ ثم لما کان حدیث الباب خلاف الائمۃ الثلثۃ تاول الناس بان المراد من القطع قطع الخشوع واقول ان المراد من القطع قطع الوصلۃ التی اخبر الشارع بھا الغایۃ منا ولان القطع انما یکون فی المتصل وھو الوصل واقول ان حدیث نوم عائشۃ لا یعارض حدیث الباب فانھا کانت لا تمر والحدیث فی المرور واما النکات فی وجہ القطع بالکلب الاسود والحمار والمرأۃ فان فی الحدیث ان الکلب الاسود شیطان وفی الحدیث اذا نھق الحمار یری الشیطان وفی الحدیث ان النساء حبائل الشیطان فلکل من الثلثۃ تعلق بالشیطان (ف) وفی الدر المنثور صـ ۱۸۴ ج ۳ ان الکلب والحمار لا یسبحان اللہ تعالیٰ واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی الثوب الواحد. حاصل الباب کما قال الطحاوی ان غرض الشارع ان لا یبقی الثواب مہملا فاذا کان اوسع یتوشح ویسمی بالمخالفۃ بین الطرفین والالتحاف والاشتمال وان کان ضیقا فیعقد علی القفا والا فیتزر ثم صرح الاحناف ان اشتمال الصماء ای اشتمال الیہود فی الثوب الواحد مکروہ ولا باس بہ فی الثوبین لما فی ابی داؤد ص ۱۰۶ عن وائل بن حجر انہ علیہ السلام کبر ورفع الیدین فی داخل الثوب ثم التحف الخ وقال احمد بن حنبل تبطل الصلوٰۃ بکشف احد المنکبین اذا کان الثوب وسیعا یمکن ستر احدھما بہ **واعلم** ان الصلوٰۃ فی ثلثۃ اثواب مستحبۃ عندنا الرداء والازار والعمامۃ ولا تکرہ ولو تستر بھا دون العمامۃ وان کان اماما **باب** ما جاء فی ابتداء القبلۃ المشہور فی الکتب بیت المقدس بکسر الاول من باب مجرد واختلف العلماء فی نسخ القبلۃ قیل وقع مرتین وقالوا انہ علیہ السلام کان یصلی الی بیت اللہ فی مکۃ ثم نسخت القبلۃ وانحرفت الی بیت المقدس فی المدینۃ ستۃ عشر او سبعۃ عشر شھرا ثم نسخت وجعلت القبلۃ بیت اللہ وقیل ان النسخ وقع مرۃ وقالوا ان القبلۃ فی مکۃ بیت المقدس وکان مامورا باستقبالہ وکان یستقبل بیت اللہ بطوعہ وللطائفۃ الثانیۃ روایۃ قویۃ عن ابن عباس وانہ علیہ السلام کان یحب یعمل اھل الکتاب قبل نزول الشریعۃ الغراء کما فی البخاری ویدل علیہ کثیر من الاحادیث ولکنہ یرد علی الطائفۃ الثانیۃ ما فی بعض طرق حدیث امامۃ جبرئیل انہ امہ علیہ السلام عند مقام ابراہیم وفی مقام ابراہیم لا یمکن التوجہ الی البیتین وما وجدت احدا توجہ الی ہذا **قولہ** تقلب وجھک فی السماء الخ کان التفاتہ علیہ السلام الی السماء للضرورۃ فیکون مستثنیٰ من ما فی مسلم النھی عن النظر الی السماء واما موضع تحویل القبلۃ فقیل المسجد النبوی ولکن التحقیق انہ مسجد القبلتین وانحرف صلی اللہ علیہ وسلم عن بیت المقدس الی بیت اللہ فی الصلوٰۃ وبدل موضعہ وکذلک الصحابۃ ایضا وللسیوطی فیہ کلام ذکرہ فی روح المعانی وقال الحافظ برہان الدین الحلبی الشافعی فی شرحہ علی البخاری ان التحویل کان فی حالۃ رکوعہ علیہ السلام فی الاثناء **قولہ** فصلی رجل معہ العصر ای فی المسجد النبوی بعد ما وقع التحویل فی الظہر فی مسجد القبلتین. **قولہ** علی قوم من الانصار فی مسجد بنی عبد الاشہل والرجل المار کان عباد بن بشر وھو الذی اخبر اھل مسجد قبا ایضا بتحویل قبلۃ ثم فی کتب السیر ان اول صلوٰۃ وقع التحویل فیھا صلوٰۃ الظہر وفی الصحیحین انھا صلوٰۃ العصر فقال المحدثون فی جمعھا بان التحویل وقع فی وسط صلوٰۃ الظہر واول صلوٰۃ صلیت بتمامھا نحو بیت اللہ العصر فلا تدافع ثم اعلم ان فی روایۃ الباب

سلہ **قولہ** ما بین المشرق والمغرب قبلۃ ای مشرق الشتاء ومغرب الصیف والظاہر انھا قبلۃ اھل المدینۃ ۱۲ ۔

قوت المغتذی

والکلب الاسود شیطان حملہ بعضھم علی ظاہرہ وقال انہ یتصور بصور الکلاب السود وقال بعضھم لما کان الاسود اشد ضررا من غیرہ واشد ترویعا کان المصلی اذا راٰہ اشتغل عن صلوٰتہ بہ فربما اداہ لقطعھا فسمی ذلک قاطعا باعتبار ما یتوقف منہ ویؤل الیہ وکذا تاولوا قطع المرأۃ والحمار فالمرأۃ تفتن والحمار ینھق والکلب یروع ۔ یصلی فی بیت ام سلمۃ مشتملا فی ثوب واحد قال العراقی کیف تجمع بینہ وبین نھیہ عن اشتمال الصماء فجوابہ ان النھی جاء عن صورۃ مخصوصۃ فیحمل ھذا علی غیر مورد النھی وقد فسر بان کان مخالفا بین طرفیہ وھو بمعنی الالتحاف اشتمال الصماء۔ لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ صلی نحو بیت المقدس ستۃ او سبعۃ عشر شھرا بحذف تنوین ستۃ قال قبل نسخ اللہ القبلۃ مرتین ونکاح المتعۃ مرتین ولحوم الحمر الاھلیۃ مرتین قال ولا احفظ رابعا وقال ابو العباس العرفی ھو الوضوء مما مست النار قال جلط وبہ نظما قلت بہ رابع تکرار النسخ لما جاءت بہا النصوص والآثار۔ بقبلۃ ومتعۃ وحمرۃ کذا الوضوء لما تمس النار۔ فصلی رجل معہ العصر ثم مر علی قوم من الانصار، ھو عباد بن بشر او عباد بن نہیک ما بین المشرق والمغرب قبلۃ قلت ای لاھل الجنوب کالسودان والشمال کبحیرۃ والشام فمن کان باحدھما استقبل بعدہ فالقبلۃ تجاھہ وما بین الجنوب والشمال قبلۃ اھل المشرق والمغرب فمن بالمشرق استقبل مغربا وعکسہ فالقبلۃ نحو وجہہ ان شاء اللہ تعالیٰ ۔

بن محمد الاخنسی عن سعید المقبری عن ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال ما بین المشرق والمغرب قبلة وانما قیل عبد اللّٰه بن جعفر المخرمی لانه من ولد المسور
بن مخرمة قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ما بین المشرق والمغرب قبلة منهم عمر بن الخطاب و
علی بن ابی طالب وابن عباس وقال ابن عمر اذا جعلت المغرب عن یمینك والمشرق عن یسارك فما بینهما قبلة اذا استقبلت القبلة وقال ابن المبارك ما بین
المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل المشرق واختار عبد اللّٰه بن المبارك التیاسر لاهل مرو باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم حدثنا محمود بن غیلان
نا وکیع نا اشعث بن سعید السمان عن عاصم بن عبید اللّٰه عن عبد اللّٰه بن عامر بن ربیعة عن ابیه قال کنا مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی سفر فی لیلة مظلمة فلم ندر
این القبلة فصلی کل رجل منا علی حیاله فلما اصبحنا ذکرنا ذلك للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم
فنزل فاینما تولوا فثم وجه اللّٰه قال ابو عیسٰی هذا حدیث لیس اسناده بذلك لا نعرفه الا من حدیث اشعث السمان واشعث بن سعید ابو الربیع السمان
یضعف فی الحدیث وقد ذهب اکثر اهل العلم الی هذا قالوا اذا صلی فی الغیم لغیر القبلة ثم استبان له بعد ما صلی انه صلی لغیر القبلة فان صلوته جائزة وبه
یقول سفیان الثوری وابن المبارك واحمد واسحٰق باب ما جاء فی کراهیة ما یصلی الیه وفیه حدثنا محمود بن غیلان حدثنا المقرئ قال نا یحیی بن ایوب عن
زید بن جبیرة عن داود بن الحصین عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نهی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزبلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطریق وفی الحمام
ومعاطن الابل وفوق ظهر بیت اللّٰه حدثنا علی بن حجر نا سوید بن عبد العزیز عن زید بن جبیرة عن داود بن حصین عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه
علیه وسلم بمعناه ونحوه وفی الباب عن ابی مرثد وجابر وانس قال ابو عیسٰی حدیث ابن عمر اسناده لیس بذلك القوی وقد تکلم فی زید بن جبیرة من قبل حفظه
وقد روی اللیث بن سعد هذا الحدیث عن عبد اللّٰه بن عمر العمری عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم مثله وحدیث ابن عمر عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم
اشبه واصح من حدیث اللیث بن سعد وعبد اللّٰه بن عمر العمری ضعفه بعض اهل الحدیث من قبل حفظه منهم یحیی بن سعید القطان باب ما جاء فی الصلوٰة فی

مر بعض من قوم من الانصار فی صلوٰة العصر الخ وفی روایة صلوٰة الصبح ونحو جمعها بان واقعة العصر واقعة مسجد بنی عبد الاشهل وواقعة الصبح واقعة مسجد قبا واعلم ان فی حدیث الباب
اشکال من حیث الاصول وهو ان المشهور ان القاطع لا ینسخ بخبر الواحد وکان اهل مسجد بنی عبد الاشهل ومسجد قبا عملهم استقبال بیت المقدس بالتواتر وقد ترکوه بخبر رجل وقال زین الدین
العراقی مجیبا ان خبر الواحد صدق خبره علیه السلام مفیدا القطع والجواب عندی ان خبر الواحد قاطع اذا کان مؤیدا بالقرائن وکثیرا ما یوجد العلم القطعی کانت بیده فی عرفنا ولذا اقول ان احادیث
الصحیحین تفید العلم القاطع ولکن لا بحیث لا یزول بتشکیك المتشکك کما قال ابو عمرو بن الصلاح وغیره من بعض العلماء الا ما شذ وندر مثل حدیث ... فی قصة ... ویمکن ان یکون
نحو ... وقال ... الاحادیث وهنا اشکال آخر وهو ان مذهب الجمهور ان النص بالنسخ موقوف علی تبلیغه احدا من المخاطبین وقال البعض لا حاجة الی تبلیغه احدا بل یکفی نزوله علی
الشارع ... وفی واقعة الباب عمل اهل مسجد قبا بالمنسوخ فی صلوٰة العصر والمغرب والعشاء ومع ذلك لم یؤمروا بالاعادة والجواب ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ... علیه السلام ... فی ... علیه وسلم ...
الشارع ... ولم ینقل الامر الیه ویدل علی هذا کثیر من الوقائع ویمکن ان یقال ان الاصل ... من الطائفة ... ان یکون ... صاحب الشریعة ...
اراد ... فیقولون مامورون اذا لم یخبرهم صاحب الشریعة وفی واقعة الباب ... صلی اللّٰه علیه وسلم ... فی سنن الدارقطنی انه علیه السلام ارسل رجلا بنفسه وامره بالاخبار
... فانحل الاشکال باب ما جاء ان ما بین المشرق والمغرب قبلة تکلموا فی مراد الحدیث ومراده الشیخ انه خطاب لاهل المدینة ومن علی سمتها وقال
بعض ... ان الحدیث ... المشرق ومعنی الحدیث ان بین مشرق الشتاء ومغرب الصیف وبین مغرب الشتاء ومشرق الصیف قبلة لکن هذا ... والحدیث
... علی هذا ان ما بین المشرقین والمغربین قبلة وقیل ان بین المشرق والمغرب قبلة ای ... المشرق ... والمغرب ... فی الحدیث ذکر قبلة ... المشرق و ...
... الحدیث ... شرحا ما ذکر ... قوله قال ابن المبارك تاول بعض المتکلمین فی الحدیث بانه ... ان یکون المشرق ... والمغرب ...
... ابن المبارك ... الحدیث ... مراده الصحیح ... بان المراد من المشرق ... المشرق الشمالی قوله التیاسر لاهل مرو ای الانحراف
الی جانب الیسار ... ابن المبارك تنبیه واعلم ان الاعتبار فی المواجهة یکون بالجانب الا جدید من التیمم کما فی ... باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر
القبلة فی الغیم ... قوله فاینما تولوا فثم وجه اللّٰه ... فی تفسیرها ... المسلمین فی لیلة مظلمة ...
... علی الدابة باب کراهیة ما یصلی الیه وفیه قوله المقرئ ولیعلم ان المقرئ ... المقرئ ...
... وقال حافظ عبد الغنی المقدسی ... المقرئ ... فی الالفاظ ... فی الاحادیث
فان ... الحدیث ... علی ... فی عمدة القاری ... الحدیث علی من ... الاحادیث فی المواعظ ...
... وذکر الشیخ شمس الدین السخاوی ان سیبویه ... فی علم الحدیث ... حماد بن سلمة ... حدیث ... وکان الشیخ ... حماد بن سلمة
... سیبویه ... الخلیل ... النحو ... الحدیث ... سیبویه ... قوله وفوق ظهر
بیت اللّٰه ... وجه العلة بان الصلوٰة فوق ظهر بیت اللّٰه ... سوء الادب وهذا التعلیل ... علی بیت اللّٰه فقط وتجوز الصلوٰة علی غیره من المساجد وحدیث
الباب ... الترمذی ... الصلوٰة ... فی المواضع المذکورة ... الحدیث ... فی مسجده ... فی صحیحه قوله عبد اللّٰه بن

---

۱ قوله ... من کبار شیوخ البخاری کذا فی التقریب ... هذا الاسناد ۱۲ ۲ قوله المزبلة موضع طرح الزبل ... بفتح میم وتثلیث موحدة ۱۲
۳ قوله ... الصلوٰة فی المجزرة ... موضع ... ۱۲ ۴ قوله قارعة الطریق وسطه وقیل
... جمع ... وهو مبرك الابل حول الماء ۱۲

قوت المغتذی ... ابن اشعث بن سعید السمان قال العراقی ... عمرو بن قیس ... ابو داود ... والبیهقی ... قال ال...
... عن زید بن جبیرة ... لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث
... فی المزبلة ... المجزرة ...
... الحاجة

مرابض الغنم واعطان الابل **حدثنا** ابو کریب نا یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش عن هشام عن ابن سیرین **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی اعطان الابل **حدثنا** ابو کریب نا یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین عن ابی صالح **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بمثله او بنحوه **وفی** الباب عن جابر بن سمرة والبراء وسبرة بن معبد الجهنی وعبد الله بن مغفل وابن عمر وانس **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وعلیه العمل عند اصحابنا **وبه** یقول احمد واسحق وحدیث ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدیث غریب ورواه اسرائیل عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هریرة **موقوفا** ولم یرفعه واسم ابی حصین عثمان بن عاصم الاسدی **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن شعبة عن ابی التیاح الضبعی **عن** انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی مرابض الغنم **قال** ابو عیسی هذا حدیث صحیح وابو التیاح اسمه یزید بن حمید

باب ما جاء فی الصلوة علی الدابة حیث ما توجهت به **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع ویحیی بن آدم قالا نا سفین عن ابی الزبیر **عن** جابر قال بعثنی النبی صلی الله علیه وسلم فی حاجة فجئته وهو یصلی علی راحلته نحو المشرق والسجود اخفض من الرکوع **وفی** الباب عن انس وابن عمر وابی سعید وعامر بن ربیعة **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وروی** من غیر وجه عن جابر **والعمل** علیه عند عامة اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا لا یرون باسا ان یصلی الرجل علی راحلته تطوعا حیث ما کان وجهه الی القبلة او غیرها

باب ما جاء فی الصلوة الی الراحلة **حدثنا** سفین بن وکیع نا ابو خالد الاحمر عن عبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الی بعیره او راحلته وکان یصلی علی راحلته حیث ما توجهت به **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول بعض اهل العلم **لا یرون** بالصلوة الی البعیر باسا ان یستتر به

باب ما جاء اذا حضر العشاء واقیمت الصلوة فابدءوا بالعشاء **حدثنا** قتیبة نا سفیان بن عیینة عن الزهری **عن** انس یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا حضر العشاء واقیمت الصلوة فابدءوا بالعشاء **وفی** الباب عن عائشة وابن عمر وسلمة بن الاکوع وام سلمة **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وعلیه العمل عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابو بکر وعمر وابن عمر **وبه** یقول احمد واسحق یقولان یبدأ بالعشاء وان فاتته الصلوة فی الجماعة سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا **یقول** فی هذا الحدیث یبدأ بالعشاء اذا کان الطعام یخاف فساده **والذی** ذهب الیه بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اشبه بالاتباع **وانما** ارادوا ان لا یقوم الرجل الی الصلوة وقلبه مشغول بسبب شیء **وقد** روی عن ابن عباس انه قال لا نقوم الی الصلوة وفی انفسنا شیء **وروی** عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا وضع العشاء واقیمت الصلوة فابدءوا بالعشاء **قال** وتعشی ابن عمر وهو یسمع قراءة الامام **حدثنا** بذلک هناد نا عبدة عن نافع **عن** ابن عمر

باب ما جاء فی الصلوة عند النعاس **حدثنا** هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان الکلابی عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا نعس احدکم وهو یصلی فلیرقد حتی یذهب عنه النوم فان احدکم اذا صلی وهو ینعس فلعله یذهب یستغفر فیسب نفسه **وفی** الباب عن انس وابی هریرة **قال** ابو عیسی

عمر العمری. ضعفه الترمذی تبعا للبخاری والبعض حسنوا روایته وهم کثیر وعندی انه من رواة الحسان وفی المیزان انه اذا روی عن نافع فهو ثقة وکذا قال ابن معین الذی اشد الرجال فی حق الرجال وتقویة عبد الله العمری یفیدنا فی بحث حدیث ذی الیدین. **قوله** من حدیث اللیث بن سعد الخ قد اخطأ الشوکانی فی نیل الاوطار فی هذه العبارة وقلبها وجعل من بیانه والحال انها لیست بیانیة وفی نسخة ابن ماجة فی سند حدیث الباب سهو. **باب** ما جاء فی الصلوة فی مرابض الغنم واعطان الابل العطان مبرک والمعز یز الغنم گوسپند ای الغنم ام سها. حدیث الباب قوی ومعضوده مروی فی الصحیحین ایضا وتمسک المالکیة بحدیث الباب علی طهارة ابوال ما یؤکل لحمه وازباله واجاب الشافعی فی الحدیث وقال ان الابل مع کونه ما یؤکل لحمه نهی عن الصلوة فی اعطانها فالوجه انه حیوان شریر بخلاف الغنم وقال الجمهور انکم اخذتم من اللازم من الحدیث ولیس بصریح ونص لکم اقول لا ریب فی ان تمسک المالکیة قوی ظاهر من الجواب فاجیب بالوجهین احدهما ذکره الشارحون والمحشون وما فذه ما اجاب الشافعی فی کتاب الام وفی ضمن کلام الشافعی ان العرب کانوا یسلون مرابض الغنم لا اعطان الابل وان الصلوة فی ناحیة المربض یطلق علیها الصلوة وان المرابض کانت تنظف بخلاف الاعطان والوجه الثانی ما ذکر ابن حزم ان حکم الصلوة فی مرابض الغنم کان ثم نسخ وکان الحکم حین لم تکن المساجد مبنیة. ولی ابو داؤد وحدیث امر النبی صلی الله علیه وسلم بتنظیف المساجد بسند قوی وعندی قرائن دالة علی ما قال ابن حزم منها ما اخرجه البخاری فی صحیحه ص ۶۰. ان هذه الواقعة قبل ان تبنی المساجد وعندی هذا الحدیث المختصر مختصر من الحدیث اللاحق فی ص ۶۱. انه کان یحب ان یصلی حیث ادرکته الصلوة الخ فدل علی ان الاعتبار کان لموضع ادرکته الصلوة فیه وایضا کانت ارض المدینة ذات حجرات وکانوا یسلون مرابض الغنم فکان المربض اولی باداء الصلوة ویدل ما فی معانی الآثار ص ۲۲۴ عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا لم تجدوا الا مرابض الغنم ومعاطن الخ ان الصلوة فی مرابض الغنم عند عدم وجدان ارض غیرها وفی موطا محمد ص ۱۲۴ عن ابی هریرة احسن مرابض الغنم واطب مراحها وصل فی ناحیتها الخ فدل علی الصلوة فی ناحیة المربض ودفعه ولکن الوقف صواب والله اعلم بالصواب. **باب** الصلوة علی الدابة حیث توجهت تجوز النافلة علی الدابة عند الکل فی خارج البلدة وقال ابو یوسف بجوازها علی الدابة فی داخل البلدة ایضا ثم قال الشافعیة یجب استقبال القبلة ابتداء الصلوة وعندنا غیر واجب بل مستحب واما المکتوبة فلا تجوز علی الدابة نعم تجوز للخائف المطلوب ولا تجوز للطالب (مسئلة) العجلة ذات القوائم الاربعة کالارض تجوز النافلة والمکتوبة علیها واما

له قوله صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی معاطن الابل وذلک لا للنجاسة فانها موجودة فی المرابض لان الابل تزدحم فی المنهل فاذا شربت رفعت رؤسها ولا یؤمن نفارها وتفرقها فتؤذی المصلی او تلهیه عن صلوته او تنجسه برشاش ابوالها ذکره فی مجمع البحار ۱۲ **له قوله** فابدءوا بالعشاء قال میرک نقلا عن التصحیح وهذا اذا کان جائعا ونفسه یتشوق الی الاکل وفی الوقت سعة واما احسن ما روینا عن ابی حنیفة رضی الله تعالی عنه لان یکون اکلی کله صلوة احب من ان یکون صلوتی کلها اکلا ۱۲

قوت المغتذی

(فی اعطان الابل) بعین فطاء فالف فنون کاسباب جمع وفرد اثره الشافعی بالمکنة یتجر الیها الابل شاربة لیشرب غیرها وبالنهایة العطن مبرک الابل حول الماء وابن حزم نکل عطن مبرک بلا عکس لان العطن ما تناخ به بعد ورود ها فقط والمبرک مکان تتخذ لها مطلقا خوافعم (عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی فی مرابض الغنم) زاد الشیخان قبل ان یبنی المسجد قال العراقی ویجواز اختصار مثل هذا نظر (اذا حضر العشاء) قال العراقی ای وضع بین یدی الآکل لا استواؤه او جعله فی اوعیته فیحتج ابن عمر المتفق علیه اذا وضع ولعائشة اذا قرب (اذا نعس) بفتح عینه (احدکم وهو یصلی فلیرقد) حمله طائفة علی صلوة اللیل قال مذهبنا ومذهب الجمهور انه عام بنفل وفرض بلیل او نهار

حديث عائشة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء من زار قوما فلا يصل بهم **حدثنا** هناد ومحمود بن غيلان قالا نا وكيع عن ابان بن يزيد العطار عن بديل بن ميسرة العقيلي **عن** ابي عطية رجل منهم قال كان مالك بن الحويرث يأتينا في مصلانا يتحدث فحضرت الصلوة يوما فقلنا له تقدم فقال ليتقدم بعضكم حتى احدثكم لم لا اتقدم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من زار قوما فلا يؤمهم وليؤمهم رجل منهم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم **قالوا** صاحب المنزل احق بالامامة من الزائر **وقال** بعض اهل العلم اذا اذن له فلا بأس ان يصلي به **وقال** اسحق بحديث مالك بن الحويرث وشدد في ان لا يصلي احد بصاحب المنزل وان اذن له صاحب المنزل **قال** وكذلك في المسجد لا يصلي بهم في المسجد اذا زارهم يقول ليصل بهم رجل منهم **باب** ما جاء في كراهية ان يخص الامام نفسه بالدعاء **حدثنا** علي بن حجر نا اسمعيل بن عياش قال حدثني حبيب بن صالح عن يزيد بن شريح عن ابي حي المؤذن الحمصي **عن** ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرئ ان ينظر في جوف بيت امرئ حتى يستأذن فان نظر فقد دخل ولا يؤم قوما فيخص نفسه بدعوة دونهم فان فعل فقد خانهم ولا يقوم الى الصلوة وهو حقن **وفي** الباب عن ابي هريرة وابي امامة **قال** ابو عيسى حديث ثوبان حديث حسن **وقد** روى هذا الحديث عن معاوية بن صالح عن السفر بن نسير عن يزيد بن شريح عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم **وروى** هذا الحديث عن يزيد بن شريح **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وكأن حديث يزيد بن شريح عن ابي حي المؤذن عن ثوبان في هذا **اجود** اسنادا واشهر **باب** ما جاء من ام قوما وهم له كارهون **حدثنا** عبد الاعلى بن واصل الكوفي نا محمد بن القاسم الاسدي عن الفضل بن دلهم **عن** الحسن قال سمعت انس بن مالك قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة رجل ام قوما وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ورجل سمع حي على الفلاح ثم لم يجب **وفي** الباب عن ابن عباس وطلحة وعبد الله بن عمرو وابي امامة **قال** ابو عيسى حديث انس لا يصح لانه قد روي هذا عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل **قال** ابو عيسى ومحمد بن القاسم تكلم فيه احمد بن حنبل **وضعفه** وليس بالحافظ وقد كره قوم من اهل العلم ان يؤم الرجل قوما وهم له كارهون فاذا كان الامام غير ظالم فانما الاثم على من كرهه **وقال** احمد واسحق في هذا اذا كره واحد او اثنان او ثلثة فلا بأس ان يصلي بهم حتى يكرهه اكثر

ذات قوائم ثمانين فان كانت مربوطة بالفرس فحكمها حكم الدابة وان كانت غير مربوط بها فرسا ولما تقوم مقام القائمة الثالثة فحكمها حكم الارض **باب** الصلوة الى الراحلة اي بجعلها سترة وبناء الراحلة ليست بناء التانيث بل بناء النقل وقال ابن قتيبة الدينوري لا يجوز اطلاق الدابة على المذكور فدل على ان الدابة للتانيث ولكن الصواب ما قال الجمهور **باب** اذا حضر العشاء واقيمت الصلوة فابدؤا بالعشاء . قال ابو حنيفة لان يكون طعامي كله صلوة احب الي من ان تكون صلوتي كلها طعاما وحضور الطعام من اعذار ترك الجماعة والتفصيل في الفقه وفي مشكل الآثار قيد صلوة المغرب والصائم في متن الحديث فضيق الامر **حكاية** كان علي بن شداد يصلي بالجماعة يا دراك التحريمة الى خمسة وعشرين سنة واتفق يوم موت امه فشغل في تجهيزها وتكفينها وفاتته الجماعة فتأسف عليه فصلى اربعة وعشرين نفلا فرأى في المنام يقول رجل صليت النوافل بدل الجماعة لكنك ما احرزت ثواب التحريمة **باب** الصلوة عند النعاس . النوم ما يتعلق بالقلب والنعاس ما يتعلق بالقلب والنعاس ما يتعلق بالرأس والسنة ما يتعلق بالعينين . **قوله** فيسب نفسه . قيل السب بان يقرء جهرا يريد وقيل السب حقيقة عدم المرضاة بالصلوة فانه يضطرب قلبه ويقول في ايه كلمة القيت فيسب نفسه وقال العلماء ان هذا الحكم في النافلة واما الفريضة فيأتي بها بحمل المشقة على النفس **باب** ما جاء في كراهية ان يخص الامام نفسه بالدعاء . الحاقن من امسك البول والحاقب من امسك الغائط **واعلم** ان حديث الباب اشكل على العلماء فانه نهي من ان يخص نفسه بالدعاء والحال ان الادعية الواردة في الاحاديث داخل الصلوة وخارجها مروية بصيغ المتكلم الواحد الا شاذا مثل دعاء الاستسقاء حين جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقال هلك المال وجاع العيال الخ ولا دعاء القنوت الذي هو مختارنا من اللهم انا نستعينك الخ فكيف حكم حديث الباب بان لا يخص الامام نفسه بالدعاء فقال جماعة من المحدثين ان حديث الباب موضوع متأثرا من هذا الاشكال واقول لا يمكن حكم الوضع على حديث الباب اصلا ثم قال متأول بان لا يدعو لنفسه ويدعو على غيره اي لغيره الغير اقول اقرب ايجابا بهذا القول وقيل ان مصداق حديث الباب الادعية التي بصيغ المتكلم مع الغير من ادعية القرآن العظيم ودعاء الاستسقاء وغيرها ويكون المقتدي شريكا في تلك الادعية لا الادعية التي يأتي بها منفردا وبنفسه . **وليعلم** ان الدعاء المعمول في زماننا من الدعاء بعد الفريضة رافعين ايديهم على الهيأة الكذائية لم تكن المواظبة عليه في عهده عليه السلام ثم الادعية بعد الفريضة ثابتة كثيرا بلا رفع اليدين وبدون الاجتماع وثبوتها متواتر وثبت الدعاء مجتمعا مع رفع اليدين بعد النافلة في واقعتين احدهما في بيت ام سليم حين صلى النبي صلى الله عليه وسلم السبحة ودعا لانس ولما في كتاب الاعتصام والسنة للشاطبي من مالك انه بدعة فراده انه لم يستمر هذا العمل في العهد المبارك وليس غرضه حكم عدم الجواز عليه وقال بعض الاحناف من اهل العصر ان رفع اليدين لا تثبت في المواضع الاخر يعني الى الدعاء بعد المكتوبة ايضا واستدل بالعموم اقول لا ريب في ثبوت رفع اليدين في الادعية في غير المكتوبة ولكن الاحتجاج بالعموم الاطلاق انما يكون فيما لم يرد حكم الخاص ويكن فيما في الترمذي ص ۵۱ وتقنع يديك اي ترفعهما الى ربك مستقبلا ببطونهما الخ ولكنه ليس بدال على تمام الهيأة الكذائية وقال ابن قيم في الزاد ان هذا بدعة ونوقش في اصل الكلام في حديث الباب ان مصداق ما فيه الادعية الواردة بصيغ المتكلم مع الغير مثل دعاء القنوت وغيره . **قوله** حتى يستأذن الخ من نظر الى بيت رجل بلا اجازة فرجم اهل البيت او قتل فقبل يقتص اولا يؤدي ام لا فذكور في موضعه **باب** من ام قوما وهم له كارهون . حاصل المسئلة كما قال الفقهاء ان باعث الكراهة الشرعية ان كان من جانب الامام فالاثم عليه

---

۱ **قوله** وليؤمهم رجل منهم فانه احق من الضيف كانه يمنع من الامامة مع وجود الاذن منهم عملا بظاهر الحديث ثم حدثهم بعد الصلوة فالسين للاستقبال والا فللجرد والتاكيد ۱۲ مر

۲ **قوله** حقن هو بفتح حاء وكسر قاف من به بول شديد ۱۲ ن

۳ **قوله** كارهون اي لامر مذموم في الشرع وان كرهوا بخلاف ذلك فالعيب عليهم ولا كراهة **قوله** حتى يرجع اي الى سيده وفي معنى العبد الجارية الآبقة **قوله** وزوجها عليها ساخط اذا كان السخط بسوء خلقها او سوء ادبها او قلة طاعتها اما ان كان سخط زوجها من غير جرم فلا اثم عليها قاله ابن مالك وقال المظهر هذا اذا كان السخط بسوء خلقها والا فالامر بالعكس كذا ذكره في المرقاة ۱۲

عه قال في اللمعات ان كان السقوط من آخر السند فان كان بعد التابعي فالحديث مرسل وهذا الفعل ارسال وحكم المرسل التوقف عند جمهور العلماء لانه لا يدري ان الساقط ثقة اولا لان التابعي قد يروي عن التابعي وفي التابعين ثقات وغير ثقات وعند ابي حنيفة ومالك المرسل مقبول ويقولان انما ارسله لكمال الوثوق لان الكلام في الثقة ولو لم يكن عنده صحيحا لم يرسله ولم يقل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲

قوت المغتذي وحدثني حبيب ابن صالح عن يزيد بن شريح عن ابي حي بضم حاء وفتح تحتية مشددة ثانية ليس له في الكتب الثلاثة عند المصنف الا هذا الحديث اسم ابي حي شداد بن حي حقن بحاء فقاف فنون كلتف من به بول شديد بحبسه وعن السفر بسين فقاف كصيد ابن نسير بنون فسين فراء كزبير نا محمد بن القاسم الاسدي قال العراقي لم يخرج له المصنف الا هذا الحديث وليس له في بقية الكتب شيء وهو ضعيف جدا كذبه احمد والدارقطني وقال احمد احاديثه موضوعة

القوم **حدثنا** هناد نا جرير عن منصور عن هلال بن يساف عن زياد بن ابي الجعد **عن** عمرو بن الحارث بن المصطلق قال كان يقال اشد الناس عذابا اثنان امرأة عصت زوجها وامام قوم وهم له كارهون قال جرير قال منصور فسألنا عن امر الامام فقيل لنا انما عنى بهذا الائمة الظلمة فاما من اقام السنة فانما الاثم على من كرهه **حدثنا** محمد بن اسمعيل نا علي بن الحسن نا الحسين بن واقد قال نا ابو غالب قال **سمعت** ابا امامة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا تجاوز صلوتهم اذانهم العبد الآبق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وابو غالب اسمه حزور **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا **حدثنا** قتيبة نا الليث عن ابن شهاب **عن** انس بن مالك قال خر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش فصلى بنا قاعدا فصلينا معه قعودا ثم انصرف فقال انما الامام او قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا اجمعون **وفي** الباب عن عائشة وابي هريرة وجابر وابن عمر ومعاوية **قال** ابو عيسى حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم خر عن فرس فجحش حديث حسن صحيح **وقد** ذهب بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا الحديث **منهم** جابر بن عبد الله واسيد بن حضير وابو هريرة وغيرهم وبهذا الحديث يقول احمد واسحق **قال** بعض اهل العلم اذا صلى الامام جالسا لم يصل من خلفه الا قياما فان صلوا قعودا لم تجزهم **وهو** قول سفيان الثوري ومالك بن انس وابن المبارك والشافعي **باب منه حدثنا** محمود بن غيلان نا شبابة عن شعبة عن نعيم بن ابي هند عن ابي وائل عن مسروق **عن** عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ابي بكر في مرضه الذي مات فيه قاعدا **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب **وقد** روي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا **وروي** عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مرضه وابو بكر يصلي بالناس فصلى الى جنب ابي بكر والناس يأتمون بابي بكر وابو بكر يأتم بالنبي صلى الله عليه وسلم **وروي** عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر قاعدا **وروي** عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى

وان كان من جانب القوم فالاثم عليهم لا على الامام۔ **قوله** والعبد الآبق الخ اكثر العلماء او كلهم على ان المراد عدم وقوع صلوته في حيز مرضاة الله تعالى لا بطلانها **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا۔ قال مالك لو قعد الامام بعذر والقوم قادر على القيام لا تصح صلوتهم فتفسد ويطلبون اماما آخر الا ان يكون كلهم مرضى فصلوا قاعدين وقال احمد بن حنبل يجب قعود القوم ثم قال الحنابلة ان كان الامام قائما في ابتداء الصلوة ولحقه القعود في واثنائها يبقى القوم قائما وقال ابو حنيفة وابو يوسف والشافعي وهو مختار البخاري يجوز اقتداء القائم خلف القاعد ولا يجوز لهم القعود وقال اعتماد الاقرب الى ذخيرة الحديث قول احمد بن حنبل **قوله** خر رسول الله الخ قالوا ان واقعة سقوطه عليه السلام من الفرس واقعة السنة الخامسة وقام النبي صلى الله عليه وسلم في واقعة الباب في المشربة وكان يصلي ثمه ولا يذكر الرواة من كان امام المسجد النبوي في واقعة الباب ويدل ما في ابي داؤد ص ۸۹ وما في مسند احمد على تعدد الواقعتين في ايام السقوط عن الفرس واقعة صلوته عليه السلام النافلة وواقعة صلوته عليه السلام المكتوبة وامره عليه السلام بالقعود في واقعة المكتوبة وكانوا قائمين في واقعة السبحة وتمسك الحنابلة بحديث الباب على مذهبهم واجاب الاحناف والشوافع بان حديث الباب منسوخ والناسخ واقعة مرض الموت وقيل تاويلا ان مراد حديث الباب ان يقعدوا في القعدة اذا قعد اماما فيها وقال ابن دقيق العيد لو كان المراد ما قالوا لكان حق العبارة اذا قعد فاقعدوا بدون ذكر الصلوة وايضا مصدر الحديث واقعة النبي صلى الله عليه وسلم واما الجواب الاول فاجاب عنه الحنابلة بان واقعة مرض الموت ليس بحجة لكم علينا فان القعود فيها كان طارئا في خلال الصلوة ولنا ان نقول ان ما فصلتم من الفرق بين القعود اولا والقعود طارئا هو مزعومكم وليس نص الشارع والا عليه وكنت ازعم يمكن الجواب بان واقعة الباب تطوع واقتران تطوق الائمة بجواز القيام والقعود واذا كان الامران جائزين في النافلة فالمرغوب القعود لان فيه تشاكل الامام والمقتدي ويويده ما في فتح الباري في التراويح ان قيام القوم وقعود الامام في التراويح غير مرضي ويطلب القوم اما قادرا على القيام فدل على مرغوبية التشاكل ثم رأيت عن ابن قاسم تلميذ مالك ان واقعة الباب واقعة النافلة وان اورد ما في ابي داؤد ومسند احمد فاقول ان احدا ذكر فيه ان صلوته عليه السلام كانت مكتوبة لان كانت صلوتهم ايضا كذا بل لعلهم كانوا متنفلين ولعلهم صلوا اولا في المسجد النبوي فريضة ثم اتوا عنده عليه السلام للعيادة ومن البداهة ان المسجد النبوي لم يكن مهملا عن الصلوة فيه ولكن هذا المذكور ايضا احتمال ولا يشفي ما في الصدور والمسئلة طويلة الذيل ويجز الحافظ واستقر في الآخرة على ان المفهوم من ذخيرة الحديث استحباب القعود عند قعود الامام ولا يخرج الوجوب[۲] وذكر وجها ان عطاء روى مرسلا انه عليه السلام قال بعد الفراغ عن صلوة واقعة مرض الموت لو استقبلت من امري ما استدبرت ما صليتم الا قعودا الخ فدل على استحباب القعود واقول فيه نظر فان قوله عليه السلام هذا بعد صلوة السقوط عن الفرس وقرائنه عندي موجودة منها رواية جمع الجوامع للسيوطي وزاد دعوى الحافظ من استحباب القعود فعندي لوجه آخر وهو ان الالتفات بصيغة الى معنى ذخيرة الحديث يدل على جواز القيام لهم وكراهة القعود فانه عليه السلام قال في واقعة سقوطه عن الفرس في واقعة صلوته المكتوبة انكر اختر ثم فعل الفرس جعلا بهم الخ اخرجه ابو داؤد ص ۸۹ وهو الفعل قيام الدعية وقعود العظيم ثم ذخيرة الاحاديث لا يدل على فرق القيام والقعود في السبحة والفريضة وما من شئ يدل على كونهما فعليتين فخرج من واقعة سقوطه عن الفرس كراهة القعود وجواز القيام واما ادعاء النسخ اي نسخ الواقعة الاولى لسقوطه عن الفرس بالواقعة الثانية لرفعه ثم اقول ان الاحتياط لمذهب الجمهور فان واقعتي السقوط والثاني على كراهة القعود لا وجوبه والخلاف في جواز الصلوة قاعدا عند الجمهور والبحث طويل الذيل۔ **قوله** اذا ركع فاركعوا اختلف ابو حنيفة وصاحباه قال يقارن المقتدي امامه في الافعال وقالا يتعاقبه ويبقى العمل في زماننا على ما قال صاحباه واختلف اهل اللغة ان الفاء اذا دخلت على الجزاء تفيد التعقيب ام لا ولو افادته لكان الجارح من حديث

---

[۱] **قوله** فجحش قال في القاموس الجحش كالمنع سحج الجلد وقشره من شئ يصيبه او كالخدش وهو او فوقه وقال في مجمع البحار فجحش اي انخدش وسحج هو بضم الجيم وكسر الحاء فجحش اي قشر جلده ۱۲

[۲] **قوله** اجمعون تاكيد لضمير المرفوع في صلوا اي اذا جلس للتشهد فاجلسوا للتشهد كذا اوله بعض نقشا ولكن يابيه ظاهر صدر الحديث فالحق اذا جلس الامام لعذر وافقه المقتدون وقيل منسوخ بصلوته صلى الله عليه وسلم في مرض موته يوم جلس والناس خلفه قياما ۱۲

قوت المغتذی

قوله (عن عمرو بن الحارث قال كان يقال اشد الناس عذابا الخ) قال العراقي هذا كقول الصحابي كنا نقول وكنا نفعل فان عمرو بن الحارث له صحبة وهو اخو جويرية بنت الحارث احدى امهات المومنين قوله (ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم) اي لا ترفع الى السماء كما في حديث ابن عباس في لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول كما صرح في رواية ابن عباس لا يقبل لهم صلاة (باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا الخ) قال ابن حبان بعد الامر الفريضة لا فضيلة وهو عندي ضرب من الاجماع الذي اجمعوا عليه لان من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اربعة افتوا به جابر بن عبد الله وابو هريرة واسيد بن حضير وقيس ابن قهد والاجماع عندنا اجماع صحابة شهدوا هبوط الوحي والتنزيل واعيذوا من التحريف والتبديل حتى حفظ الله بهم الدين على المسلمين ولم يرو عن واحد من الصحابة خلاف لهؤلاء الاربعة باسناد متصل ولا منقطع فكان الصحابة اجمعوا على ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المامومين ان يصلوا قعودا وبه افتى من التابعين جابر بن زيد ابو الشعثاء ولم يرو احد من التابعين اصلا خلافه باسناد صحيح ولا واه فكان التابعين اجمعوا على اجازته واول من ابطل في هذه الامة صلاة الماموم قاعدا اذا صلى امامه جالسا المغيرة بن مقسم صاحب النخعي واخذ عنه حماد بن ابي سليمان ثم اخذ عن حماد ابو حنيفة فتبعه عليه من بعده من اصحابه فجحش الجيم مضمومة فارفتة كاسية جنبا يخلب قشر وخدش ۱۲

وهو قاعد **حدثنا** عبد الله بن عبد الله بن ابي زياد نا شبابة بن سوار نا محمد بن طلحة عن حميد عن ثابت **عن** انس قال آخر صلوة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه خلف ابي بكر قاعدا في ثوب متوشحا به **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهكذا رواه يحيى بن ايوب عن حميد عن انس وقد رواه غير واحد عن حميد عن انس لم يذكروا فيه عن ثابت ومن ذكر فيه عن ثابت فهو اصح **باب** ما جاء في الامام ينهض في الركعتين ناسيا **حدثنا** احمد بن منيع نا هشيم نا ابن ابي ليلى **عن** الشعبي قال صلى بنا المغيرة بن شعبة فنهض في الركعتين فسبح به القوم وسبح بهم فلما قضى صلوته سلم ثم سجد سجدتي السهو وهو جالس ثم حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بهم مثل الذي فعل **وفي** الباب عن عقبة بن عامر وسعد وعبد الله بن بحينة **قال** ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبة قد روي من غير وجه عن المغيرة بن شعبة **وقد** تكلم بعض اهل العلم في ابن ابي ليلى من قبل حفظه **قال** احمد لا يحتج بحديث ابن ابي ليلى **وقال** محمد بن اسمعيل ابن ابي ليلى هو صدوق ولا اروي عنه لانه لا يدري صحيح حديثه من سقيمه وكل من كان مثل هذا فلا اروي عنه شيئا **وقد** روي هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبة **وروى** سفيان عن جابر عن المغيرة بن شبيل عن قيس بن ابي حازم عن المغيرة بن شعبة **وجابر الجعفي** قد ضعفه بعض اهل العلم تركه يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهما **والعمل** على هذا عند اهل العلم على ان الرجل اذا قام في الركعتين مضى في صلوته وسجد سجدتين **منهم** من رأى قبل التسليم ومنهم من رأى بعد التسليم ومن رأى قبل التسليم فحديثه اصح لما روى الزهري ويحيى بن سعيد الانصاري عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن بحينة **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا يزيد بن هارون عن المسعودي **عن** زياد بن علاقة قال صلى بنا المغيرة بن شعبة فلما صلى ركعتين قام ولم يجلس فسبح به من خلفه فاشار اليهم ان قوموا فلما فرغ من صلوته سلم فسجد سجدتي السهو وسلم وقال هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وقد** روي هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في مقدار القعود في الركعتين الاوليين **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو داود هو الطيالسي نا شعبة نا سعد بن ابراهيم قال سمعت ابا عبيدة بن عبد الله بن مسعود يحدث **عن** ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في الركعتين الاوليين كانه على الرضف قال شعبة ثم حرك سعد شفتيه بشئ فاقول حتى يقوم فيقول حتى يقوم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن الا ان **ابا عبيدة** لم يسمع من ابيه **والعمل** على هذا عند اهل العلم يختارون ان لا يطيل الرجل القعود في الركعتين الاوليين ولا يزيد على التشهد شيئا في الركعتين الاوليين **وقالوا** ان زاد على التشهد فعليه سجدتا السهو هكذا روي عن الشعبي وغيره **باب** ما جاء في الاشارة في الصلوة **حدثنا** قتيبة نا الليث بن سعد عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن نابل صاحب العباء عن ابن عمر **عن** صهيب قال مررت برسول

الباب مذهبهما الافضل. **قوله** اذا قال سمع الله الخ قال الشافعي والصاحبان يجمع الامام بين التحميد والتسميع وقال ابو حنيفة ياتي بالتسميع فقط وفي رواية شاذة عنه الجمع لكن اختار الشاذة الحلواني والطحاوي ومحمد بن فضل الكماري والنسفي كما في عقود الجواهر واقول المشهورة عن ابي حنيفة اشهر في الاحاديث والشاذة عنه ما في البخاري عن ابي هريرة جمعه عليه السلام في المكتوبة وهو امام (**اطلاع**) اخرج البخاري انه عليه السلام سقط عن الفرس وآلى من نسائه واقام في المشربة وذكر الحافظ في الفتح المجلد الثاني عن ابن حبان ان سقوطه عليه السلام عن الفرس في السنة الخامسة بعد الهجرة ثم المنسب في المجلد الثامن ان ايلاءه عليه السلام كان في السنة التاسعة وظاهره يدل على ان مختار الحافظ وقوع سقوطه عليه السلام ايضا في السنة التاسعة متشبثا على ظاهر ما في البخاري وعندي ان واقعة السقوط في الخامسة كما قال ابن حبان وواقعة الايلاء في التاسعة واجمع الراوي بينهما لاقامة النبي صلى الله عليه وسلم في الواقعتين بالمشربة ودل في هذا الدعوى قرائن وروايات ومنها في الوفاء للسمهودي انه عليه السلام كان يصلي نهاره تحت شجرة الاراك على بير رومة في المشربة في ايام الايلاء ولو كان الواقعتان في زمان واحد فكيف يذهب النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة الاراك فانه كان يصلي في المشربة بسبب كلفة لحقته من السقوط عن الفرس ولا يصلي في المسجد النبوي فلا يتحقق قيامه نهارا تحت شجرة الاراك في واقعة السقوط. **قوله** مالك بن انس الخ هذه الرواية عن مالك شاذة رواها وليد بن مسلم واما المشهورة عن مالك ففي عدم اقتداء القائم خلف القاعد خلاف الجمهور. **باب** [illegible] عنده اختلف الرواة في كونه عليه السلام اماما او مقتديا ولو كان مقتديا لا يصح تمسك الاحناف والشافعية على الحنابلة ولكن اكثر المحدثين الى تعدد الواقعتين وهو الصواب وقال مولانا رشيد احمد رحمه الله تعالى جامعا بين الحديثين جاعلا الواقعتين متحدة بانه عليه السلام اقتدى اولا ثم صار اماما حين تاخر ابو بكر الصديق فذكر بعض الرواة اول حاله وبعضهم آخر حاله وفي بعض الروايات انه عليه السلام اخذ القراءة حيث ترك ابو بكر الصديق ويدل على عدم القراءة خلف الامام ولا يصح على مذهب الشافعية وفي بعض الكتب ان ابا بكر الصديق كان فرغ عن الفاتحة واخذ السورة وبعض مادة اخذه عليه السلام القراءة من حيث ترك ابو بكر الصديق انا كبر مذكورة في رسالتي خاتمة الكتاب في فاتحة الكتاب [illegible] اخرجه ابن ماجة عن ابن عباس واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من القراءة من حيث كان بلغ ابو بكر قال وكيع وكذا السنة الخ وكذلك اخرج احمد في مسنده عن ابن عباس ص ٢٣٢ ج ١ وفي ص ٣٥٥ ج ١ وص ٣٥٦ ج ١ ووجدت هذا الحديث في احد عشر كتابا. **باب** ما جاء في الامام ينهض في الركعتين ناسيا. في كتبنا انه اذا نهض على الركعتين ان كان اقرب الى القعود يجلس ولا يسجد للسهو وان قام يسجد للسهو وفسروا القرب الى القعود ان يكون غير مرتفع من الركوع وان ظاهر الرواية ان القرب الى القعود ان لا يكون قائما مستويا ولو استوى قائما رجع بل يسجد للسهو فظاهر الرواية حديث ضعيف ايضا. قال الحنابلة ان القعدة الاولى فريضة ولو تركها تجبر بسجدة السهو وهذا عين مرتبة الواجب عند الاحناف ولا فرق الا في الالقاب. **قوله** بحديث ابن ابي ليلى. ابن ابي ليلى محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وهو ضعيف لانه لا يدري سقيمه واما ابوه عبد الرحمن بن ابي ليلى فثقة وتابعي. **باب** ما جاء في مقدار القعود في الركعتين الاوليين. قال البعض ان المراد من الاوليين هي الاولى والثانية ليدل الحديث على نفي جلسة الاستراحة ومراد الحديث ما ذكره الترمذي وعندنا في الزيادة على التشهد في القعدة الاولى في الرباعية اقوال في قول لزوم السجدة بلفظ اللهم وفي قول بلفظ اللهم صل على محمد واختاره فخر الدين الزيلعي وعندي يحول المسئلة الى راي من ابتلي به وليسجد في مكث مقدار طولها واستدل الحديث في مدونة مالك في القيام بعد التسليم عن الصلوة اي لا يقعد بل يقوم الى التطوع كانه على الرضف ونقله عن النبي صلى الله عليه وسلم والشيخين. **قوله** كانه على الرضف داعية مبالغة الرادي في حديث الباب لا اعلم ما ان تتبعت كثيرا من الاحاديث والله اعلم. **باب** ما جاء في الاشارة في الصلوة. لا تفسد الصلوة عندنا بالاشارة لرد السلام وغيره

---

[1] **قوله** قبل التسليم وهو مذهب الشافعي واما عند الحنفية والثوري فموضع السجود بعد السلام تمسكا بحديث ابن مسعود وابي هريرة وهو مشهور بقصة ذي اليدين قلت الحديثان متفق عليهما وايضا والفقهاء رجعوا في رواية فالعمل بالاصح والاكثر اولى ثم قال الطيبي وقال مالك وهو قول قديم للشافعي ان كان نقصان قدم وان كان لزيادة اخر وسلوا الاحاديث على الصورتين توفيقا بينها قلت لكن ابو يوسف الزم مالكا بقوله فكيف اذا وقع نقصان وزيادة وقيل الخلاف في الافضل لا في الجواز كذا في المرقاة ١٢

[2] **قوله** الرضف هي الحجارة المحماة على النار جمع رضفة ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذي

(على الرضف) براء فمعجمة ساكنة ففاء الحجارة المحماة على نار واحدة رضفة (عن نابل صاحب العباء) بنون فموحدة غلام لصاحب وليس له بالكتب غير هذا ثبت ودون

الله وهو يصلى فسلمت عليه فرد الى اشارة وقال لا اعلم الا انه قال اشارة باصبعه وفى الباب عن بلال وابى هريرة وانس وعائشة حدثنا محمود بن غيلان نا وكيع نا هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال قلت لبلال كيف كان النبى صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو فى الصلوة قال كان يشير بيده قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وحديث صهيب حسن لا نعرفه الا من حديث الليث عن بكير وقد روى عن زيد بن اسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال كيف كان النبى صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حيث كانوا يسلمون عليه فى مسجد بنى عمرو بن عوف قال كان يرد اشارة وكلا الحديثين عندى صحيح لان قصة حديث صهيب غير قصة حديث بلال وان كان ابن عمر روى عنهما فاحتمل ان يكون سمع منهما جميعا باب ما جاء ان التسبيح للرجال والتصفيق للنساء حدثنا هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء وفى الباب عن على وسهل بن سعد وجابر وابى سعيد وابن عمر قال على كنت اذا استاذنت على النبى صلى الله عليه وسلم وهو يصلى سبح قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم وبه يقول احمد واسحق باب ما جاء فى كراهية التثاؤب فى الصلوة حدثنا على بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال التثاؤب فى الصلوة من الشيطن فاذا تثاءب احدكم فليكظم ما استطاع وفى الباب عن ابى سعيد الخدرى وجد عدى بن ثابت قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم التثاؤب فى الصلوة قال ابراهيم انى لارد التثاؤب بالتنحنح باب ما جاء ان صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم حدثنا على بن حجر نا عيسى بن يونس نا الحسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائما فهو افضل ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلاها نائما فله نصف اجر القاعد وفى الباب عن عبد الله بن عمرو وانس والسائب قال ابو عيسى حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث عن ابراهيم بن طهمان بهذا الاسناد الا انه يقول عن عمران بن حصين قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة المريض فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب حدثنا بذلك هناد قال نا وكيع عن ابراهيم بن طهمان

ولكنها مكروهة وفى بعض كتبنا فساد الصلوة بالمس فرد وعدم فساد بها بالاشارة باليد لرد السلام وقال بعض لا تكره الاشارة ايضا واختاره شيخ الاسلام خواهرزاده فى مبسوطه ذكره فى فتح القدير والمفهوم من معانى الآثار ص ۲۶۳ ج ۱ انه عليه السلام كان يشير لرد السلام ثم صار منسوخا مشمول بنسخ الكلام وقول الطحاوى هذا ليس بعيد لان الكلام فى الصلوة والاشارة كانت جائزة فيها ثم نسخ الكلام فعله منسحب على الاشارة ايضا ولم نعلم ان الاشارة التى نحن فيها قبل النسخ او بعده فحمل على النسخ وورد على قرينة اتفاقا ثم لو سلمنا الاشارة بعد النسخ فلعل الاشارة كانت لاخبار انى لا ارد السلام لانى مصلى فلا تكون الاشارة اشارة رد السلام واتى الطحاوى على هذا برواية ص ۲۶۳ عن جابر ثم روى عن جابر موقوفا انه كان لا يرد السلام فى الصلوة بل بعدها مثل الفروع ولنا فى كراهة الاشارة فى الصلوة ما اخرجه ابو داؤد ص ۱۳۶ عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بسند ضعيف (ف) رد السلام باشارة اليد فى خارج الصلوة جائز بشرط ان يكون المسلَّم نائيا وبشرط ان يرد بلسانه ايضا۔ **قوله** فى مسجد بنى عمرو بن عوف۔ اى مسجد قبا **باب** ماجاء ان التسبيح للرجال والتصفيق للنساء اذا سها الامام او عرضت حاجة فليسبح الرجال ولتصفق النسوان التصفيق وهو ضرب اصبعى اليد اليمنى على ظهر اليسرى لا الضرب بين بطون اليد ومذهب الثلثة ما ذكر وقال مالك تسبح النسوان ايضا وتأولوا الحديث ان التصفيق فى خارج الصلوة من عمل النساء فليس المذكور فى الحديث الحكم الشرعى بل هو فى محل الذم۔ **قوله** وهو يصلى سبح هذا فى النافلة وفى بعض الطرق وهو يصلى تنحنح فيحمل الاحناف اما على ما هو جائز عندهم واما ان يقال ان النسائى اعل هذا اللفظ فى خصائص على وقال بتفرد الراوى **باب** كراهية التثاؤب فى الصلوة اذا سبق المصلى التثاؤب فليكظم فاه ما استطاع والا فليضع ظهر يده اليمنى على فمه **قوله** فى الصلوة من الشيطن نسب الشريعة التثاؤب الى الشيطان لانه ينبئ عن الكسل والعطاس الى الرحمن لانه ينبئ عن النشاط وهذا فى خارج الصلوة واما فى داخل الصلوة فكلاهما من الشيطان وفى مصنف ابن ابى شيبة اثر باسناد قوى ان الشيطان يضع قارورة البول على افواه المصلين ليتثاءبوا وقال ابن عابدين ومن المجربات ان يتثاءب او تخيل ان الانبياء كانوا لا يتثاءبون يذهب تثاؤبه **باب** ماجاء ان صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم . فى حديث الباب اشكال مشهور هو تعيين مراد الحديث ومصداقه لان مصداقه اما مفترض واما متنفل فان كان مفترضا فلا يجوز القعود بدون عذر ولو قعد بعذر لا يكون ثوابه نصفا ولو كان متنفلا فلا يصدق لفظ من صلى نائما الخ فان النسبة لا تصح نائما بلا عذر عند احد الا الحسن البصرى وبهذا الاشكال قال الخطابى فى المعالم تصح الصلوة نائما بلا عذر ولو صح الحديث وان لم يقل به احد من اتباع المذاهب الاربعة نعم هو وجه عند بعض الشافعية اقول لم يصح شئ فى جوازه نائما عن صاحب الشريعة واقول فى الجواب عن اشكال الحديث ان مصداق الحديث هو المعذور واما تنصيف الاجر فهو بالنسبة الى حال المعذور نفسه لا بالنسبة الى حال الصحيح فالحاصل ان المعذور الذى تجوز الصلاة له قائما او نائما والعذر له يبيح ومع ذلك يقدر الصلوة قائما او قاعدا بتحمل الكلفة والمشقة تكون صلوته قاعدا نصف صلوته قائما وان احرز ثواب صلوة الصحيح قائما فلا اشكال ويؤيد ما قلت فى شرح الحديث ما اخرجه مالك فى موطاه ص ۸۹ عن عبد الله

۱ـ **قوله** فرد الى اشارة فى شرح السنة اكثر الفقهاء على انه لا يرد بلسانه ولو رد بطلت صلوته ويشير باصبعه او بيده وقال ابن حجر انه صلى الله عليه وسلم اشار بيده كما صححه الترمذى وفى شرح المنية لو رد السلام بيده او براسه او طلب منه شئ فاوما براسه او بعينه وقال نعم او لا لا تفسد بذلك صلاته لكنه يكره قال الخطابى رد السلام بعد الخروج من الصلوة سنة وقد رد النبى صلى الله عليه وسلم على ابن مسعود بعد الفراغ من الصلوة وبه قال احمد وجماعة من التابعين ۱۲ مرقاۃ

۲ـ **قوله** التصفيق قال فى تاج المصادر التصفيق فى الحديث ماخوذ من صفق احدى اليدين على الاخرى لا ببطونها ولكن بظهور اصابع اليمنى على الراحة من اليد اليسرى ۱۲ مرقاۃ

۳ـ **قوله** التثاؤب فى الصلوة من الشيطان لانه يحصل من الغفلة والكسل وكثرة الاكل او غلبة النوم قال ابن حجر التقييد بالصلوة ليس للتخصيص بل لان القبح فيها اكثر لان معنى كونه من الشيطان ان اسبابه من الاسترخاء والتثقل وقسوة القلب هى التى من الشيطان كما مر وهذا يوجب كونه منه فى الصلوة وخارجها ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذى

والتثاؤب فى الصلوة من الشيطان قال العراقى قيده بهذه بالصلاة وفى اطلاقه فيحتمل حمل مطلق على مقيد اى انه يشوش عليه فى صلاته وبليه قال تقى الدين السبكى ويحمل عليه فى امر اولى حتى آدو يحمل على المنن ذكر الشئ فى معرض الذم لو التنفير عنه وقد صرح نووى التحقيق بكراهة التثاؤب بغير الصلوة ايضا لانه من الشيطان وقال قال حب دا فليكظم فى كل حال قال وخص الصلوة لانها اولى الاحوال قال واما نسبته للشيطان فان كل مكروه نسبه الشرع له لانه واسطة وكل فعل حسن نسبه للملك لانه واسطة والتثاؤب من امتلاء وكاسل وهو بواسطة الشيطان والتقليل من غذاء والنشاط من الملك وجاء مقيد بسبب فى تثاؤب المصلين روى ابن ابى شيبة بمصنفه بسند صحيح عن عبد الرحمن بن يزيد احد التابعين قال بلغت ان له قارورة يشمها القوم فى الصلوة ثم يتثاءبون وبرواية فيها نفوخ فاذا قاموا للصلوة نشقوها فلذا امروا بالاستنثار وعن يزيد بن الاصم ما تثاءب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى صلاته قط قلت ولاخارجها فقط رأيته اذا تثاءب قال العراقى باصل ساقه فاذن وبرواية تثاؤب بعد فهم وهى للمبارك بن عبد الجبار الصيرفى وقد انكره ابو هرمزة والجمهور لو اوقال المستملى هو بهمزة بعد موحدة ما جبرا يكظم ما استطاع بكاف فقط ظاهر شأن كيضرب اى يحبسه ما امكنه

عن حسین المعلم بهذا الاسناد قال ابو عیسى لا نعلم احدا روى عن حسين المعلم نحو رواية ابراهيم بن طهمان وقد روى ابو اسامة وغير واحد عن حسين المعلم نحو رواية عيسى بن يونس ومعنى هذا الحديث عند بعض اهل العلم فى صلاة التطوع حدثنا محمد بن بشار نا ابن ابى عدى عن اشعث بن عبد الملك عن الحسن قال ان شاء الرجل صلى صلوة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا واختلف اهل العلم فى صلاة المريض اذا لم يستطع ان يصلى جالسا فقال بعض اهل العلم انه يصلى على جنبه الايمن وقال بعضهم يصلى مستلقيا على قفاه ورجلاه الى القبلة وقال سفيان الثورى فى هذا الحديث من صلى جالسا فله نصف اجر القائم قال هذا للصحيح ولمن ليس له عذر فاما من كان له عذر من مرض او غيره فصلى جالسا فله مثل اجر القائم وقد روى فى بعض الحديث مثل قول سفيان الثورى

باب فى من يتطوع جالسا حدثنا الانصارى نا معن نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن ابى وداعة السهمى عن حفصة زوج النبى صلى الله عليه وسلم انها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فى سبحته قاعدا حتى كان قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بعام فانه كان يصلى فى سبحته قاعدا ويقرأ بالسورة ويرتلها حتى تكون اطول من اطول منها وفى الباب عن ام سلمة وانس بن مالك قال ابو عيسى حديث حفصة حديث حسن صحيح وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يصلى من الليل جالسا فاذا بقى من قراءته قدر ثلاثين او اربعين اية قام فقرأ ثم ركع ثم صنع فى الركعة الثانية مثل ذلك وروى عنه انه كان يصلى قاعدا فاذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو قاعد ركع وسجد وهو قاعد قال احمد واسحق والعمل على كلا الحديثين كانهما رأيا كلا الحديثين صحيحا معمولا بهما حدثنا الانصارى نا معن نا مالك عن ابى النضر عن ابى سلمة عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى جالسا فيقرأ وهو جالس فاذا بقى من قراءته قدر ما يكون ثلاثين او اربعين اية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع وسجد ثم صنع فى الركعة الثانية مثل ذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا احمد بن منيع نا هشيم نا خالد هو الحذاء عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قال سألتها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه قالت كان يصلى ليلا طويلا قائما وليلا طويلا قاعدا فاذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو جالس ركع وسجد وهو جالس قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء ان النبى صلى الله عليه وسلم قال انى لاسمع بكاء الصبى فى الصلوة فاخفف حدثنا قتيبة نا مروان بن معاوية الفزارى عن حميد عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والله انى لاسمع بكاء الصبى وانا فى الصلوة فاخفف مخافة ان تفتتن امه وفى الباب عن ابى قتادة وابى سعيد وابى هريرة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح

باب ما جاء لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار حدثنا هناد نا قبيصة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن ابن سيرين عن صفية ابنة الحارث عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار وفى الباب عن عبد الله بن عمرو قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن والعمل عليه عند اهل العلم ان المرأة اذا ادركت اى فصلت وشئ من شعرها مكشوف لا تجوز صلاتها وهو قول الشافعى قال لا تجوز صلاة

بن عمرو بن العاص انه عليه السلام رأى الصحابة مصلين السبحة قعودا حين مرضوا فى المدينة وقال النبى صلى الله عليه وسلم صلوة القاعد نصف صلوة القائم وفى بعض الروايات ان الصحابة صلوا قياما بعد قوله عليه السلام وليعلم ان المعذور على قسمين معذور لا يقدر على القيام ومعذور وان فى بعدالذين يقدر عليه بتحمل المكلفة. قوله من صلى نائما اى مضطجعا قال الاسماعيلى ان فى الحديث تصحيفا والصحيح من صلى بايماء ورده المحدثون قوله وقال بعضهم يصلى مستلقيا الخ لا يجوز الاستلقاء عند الشوافع ويجوز عند الاحناف وقال الشافعية ليس الاستلقاء مذكورا فى القرآن وقال الزيلعى فى النسائى تصريح الاستلقاء اقول لم اجد رواية الاستلقاء فى الصغرى لعلها تكون فى الكبرى فان الزيلعى متثبت فى النقل كثيرا والاستلقاء عندنا افضل من الصلوة على الايمن باب من يتطوع جالسا مذهب ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن من صلى التطوع جالسا يجوز له الجلوس باى صورة شاء من التربع وغيره الا فى القعدة فانه يقعد فيها كهيأة واما ما هو عمل اهل العصر من اختيار هيأة القعدة فى القيام فهو مذهب زفر ويجوز بناء القيام على القعود فى صلوة او ركعة فى السبحة عند الشيخين وقال محمد لا يجوز ان يشرع قائما ثم يقعد واقول لابد من ترجيح الصور الثابتة عنه عليه السلام على غيرها ولكنه لم يتوجه الاحناف الى الترجيح وقد ثبت تطويله عليه السلام القيام فى صلوة الليل كما روى ان حذيفة اقتدى به عليه السلام بالليل واخذ النبى صلى الله عليه وسلم سورة البقرة وقال زعمت لعله يركع على مائة اية حتى ان تجاوز عن المائة ثم زعمت ان يركع على مائتين حتى ان يجاوز ثم زعمت انه يختم السورة حتى ان تجاوز عنها وقرأ اربع سور ثم بعض الروايات تدل على قراءته اربع سور فى ركعة وبعضها تدل على قراءته اياها فى اربع ركعات فوالله اعلم بل يرجح المحدثون او يجمعون والله اعلم وكذا روى ابن مسعود انه اقتدى به عليه السلام وابى ولذا كان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن الاشتداد فى النافلة وعلى هذا قال يحيى ان الحكيم من يشدد على نفسه ويخفف على غيره وقال ثم فى قصيدة البردة ظلمت سنة من احيى الظلام الى ان اشتكت قدماه الضر من ورم وقال فى الهمزية واذا حلت الهداية قلبا نشطت فى العبادة الاعضاء باب ما جاء ان النبى صلى الله عليه وسلم قال انى لاسمع بكاء الصبى فى الصلوة فاخفف قد ثبت تطويله عليه السلام القراءة وتخفيفه اياها والتخفيف فى حديث الباب والتطويل لادراك الجائى فى سنن ابى داود ص ١١٦ عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه انه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يطول القراءة فى الركعة الاولى ما لا يطول فى الثانية فظننا انه يريد بذلك ان يدرك الناس الركعة الاولى الخ واختلف العلماء فى تطويل الركوع لادراك الجائى فجوزه الشافعية قياسا على تخفيف القراءة فى حديث الباب قياس عكس واما الاحناف فعن ابى حنيفة او محمد على اختلاف النقلين انه سئل عمن يطيل الركوع لادراك الجائى قال اخاف عليه امرا عظيما وسئل ما الامر العظيم قال الكفر وقال المشائخ انه كفران النعمة واما ارباب الفتوى فقالوا تجوز الاطالة بشرط ان لا يعرف الامام الجائى بشخصه والا فلا ولكن ينبغى العمل على ما قال صاحب المذهب فان النفس الكذب ما تكون اذا علقت ثم اذا ادعت واما قياس الشافعية فقياس مع الفارق وايضا ثبت الاطالة والتخفيف فى القراءة لا فى الركوع والسجود ثم قال بعض الاحناف ان ارادته عليه السلام تطويل القراءة ثم تخفيفها كانت قبل الشروع فى الصلوة لا فى داخل الصلوة ولكن الفاظ الروايات ترد عليه باب ما جاء لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار الحائض من تصل سن الحيض وفى سن الحيض وليس المراد من فى حالة الحيض فى الى لة الراهنة كما قال صاحب الكشاف وكلك فى المرضع والمرضعة ومذهب ابى حنيفة ان الكفين والوجه ليس بعورة لا داخل الصلوة ولا خارجها ويجوز النظر الى الوجه والكفين للاجنبى ايضا ثم افتى ارباب الفتيا بسترهما لفساد الزمان واما القدمان فعن الشافعى جواز كشفهما وعن ابى حنيفة روايتان وعندى يوخذ بما يوافق الشافعى

لہ قولہ السہمی بفتح سین منسوب الى سهم بن عمرو بطن من قريش ۱۲ مغنى لہ قولہ فى سبحته قال فى مجمع البحار ويقال للذكر وصلوة النافلة سبحة ايضا وهى من التسبيح كالسخرة من التسخير وخصت النافلة بها وان شاركتها الفريضة فى معنا بالان التسبيحات فى الفرائض النوافل فقيل للنافلة شابهت التسبيح تسبيحا فى عدم الوجوب فسمى جعلوا صلوتكم سبحة اى نافلة ۱۲ مجمع البحار سہ قولہ اطول من اطول منها يعنى ان السورة التى يقرؤها النبى صلى الله عليه وسلم تصير اطول من اطول السور بسبب ترتيلها ۱۲

المرأة وشئ من جسدها مكشوف **قال** الشافعي وقد قيل ان كان ظهر قدميها مكشوفا فصلاتها جائزة **باب** ما جاء في كراهية السدل في الصلوة **حدثنا** هناد نا قبيصة عن حماد بن سلمة عن عِسْل بن سفيان عن عطاء **عن** ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السدل في الصلوة **وفي** الباب عن ابي جحيفة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة لا نعرفه من حديث عطاء عن ابي هريرة مرفوعا الا من حديث عسل بن سفيان وقد **اختلف** اهل العلم في السدل في الصلوة **فكره** بعضهم السدل في الصلوة وقالوا هكذا تصنع اليهود **وقال** بعضهم انما كره السدل في الصلوة اذا لم يكن عليه الا ثوب واحد **فاما** اذا سدل على القميص فلا بأس **وهو** قول احمد وكره ابن المبارك السدل في الصلوة **باب** ما جاء في كراهية مسح الحصى في الصلوة **حدثنا** سعيد بن عبد الرحمن المخزومي نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابي الاحوص **عن** ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام احدكم الى الصلوة فلا يمسح الحصى فان الرحمة تواجهه **حدثنا** الحسين بن حريث نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي **عن** يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن **عن** معيقيب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسح الحصى في الصلوة فقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح **وفي** الباب عن علي بن ابي طالب وحذيفة وجابر بن عبد الله ومعيقيب **قال** ابو عيسى حديث ابي ذر حديث حسن **وقد** روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كره المسح في الصلوة وقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة **كانه** روي عنه رخصة في الواحدة والعمل على هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء في كراهية النفخ في الصلوة **حدثنا** احمد بن منيع نا عباد بن العوام نا ميمون ابو حمزة عن ابي صالح مولى طلحة **عن** ام سلمة قالت رأى النبي صلى الله عليه وسلم غلاما لنا يقال له افلح اذا سجد نفخ فقال يا افلح ترب وجهك **قال** احمد بن منيع كره عباد النفخ في الصلوة وقال ان نفخ لم يقطع صلاته قال احمد بن منيع وبه نأخذ **قال** ابو عيسى وروى بعضهم عن ابي حمزة هذا الحديث وقال مولى لنا يقال له رباح **حدثنا** احمد بن عبدة الضبي نا حماد بن زيد عن ميمون ابي حمزة بهذا الاسناد نحوه وقال غلام لنا يقال له رباح **قال** ابو عيسى حديث ام سلمة اسناده ليس بذاك وميمون ابو حمزة قد **ضعفه** بعض اهل العلم **واختلف** اهل العلم في النفخ في الصلوة **فقال** بعضهم ان نفخ في الصلوة استقبل الصلوة **وهو** قول سفيان الثوري واهل الكوفة **وقال** بعضهم يكره النفخ في الصلوة وان نفخ في صلاته لم تفسد صلاته **وهو** قول احمد واسحق **باب** ما جاء في النهي عن الاختصار في الصلوة **حدثنا** ابو كريب نا ابو اسامة عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يصلي الرجل مختصرا **وفي** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وقد** كره قوم من اهل العلم الاختصار في الصلوة والاختصار هو ان يضع الرجل يده على خاصرته في الصلوة **وكره** بعضهم ان يمشي الرجل مختصرا **ويروى** ان ابليس

باب ما جاء في كراهية السدل في الصلوة قال شارح الوقاية السدل ان يضع الثوب على الرأس و يرخيه على جانبيه واقول ان جزئيات المذهب تدل على العموم من هذا في قاضيخان اذا لبس الجبة ويداه في خارج الكمين يكون سدلا واقول ان احسن ما قيل في تعريف السدل ما قال الشاه ولي الله في حجة الله البالغة وهو ان الشريعة يامر باخفاء اللبسة المختارة في اهل الاحوال للانسان وخلافه سدل او تشمير فهذا خلاصة ما في مسئلة السدل فانه عليه السلام امر باعادة الصلوة من كان يصلي وهو مسبل ازاره اخرجه ابو داؤد ص ۹۳ عن ابي هريرة ويجوز اطلاق السدل على اسبال الازار **مسئلة** في شرح المشارق لابن الملك من لم يسدل الثوب في اثناء الصلوة يرفعها في خلالها وهذا يدل على دفع المكروه اللاحق في داخل الصلوة فيما انه عليه السلام جمع ابن عباس عن يمينه في داخل الصلوة ووقائع اخر عن ابن عباس تدل على دفع المكروه اللاحق في خلال الصلوة في خلالها **قوله** اذا اسدل على القميص الخ في كتب مثل البحر وغيره ان اشتمال الصماء مكروه في ثوب واحد وغير مكروه في ثوبين وقد يطلق لفظ السدل على هذا الاشتمال ايضا وهو المراد في هذا القول **باب** كراهية مسح الحصى في الصلوة حديث الباب يدل على تحمل العمل القليل في الصلوة واما افساد الصلوة بالعمل الكثير فمن المجمع عليه وفي بعض الروايات وان كنت لا بد فاعلا ففي الثانية الخ ثان في ان فلم توسعا ليس في الفريضة فانه يجوز الاعتماد بالجدار وغيره في النافلة عند التعب والاعياء لا الفريضة **قوله** فان الرحمة تواجهه الخ بهذه الرحمة الرحمة الموصلة التي يكون المار بين يدي المصلي قاطعا لها **باب** كراهية النفخ في الصلوة لنا في النفخ في الصلوة قولان ذكرهما صاحب البحر احدهما انه لو كان مسموعا صورة تفسد الصلوة والا فلا والثاني فساد الصلوة به لو كان مهجا وتظهر منه الحروف والا فلا واختار صاحب البحر الثاني قال ابن تيمية لا تفسد الصلوة بالنفخ وان كان مهجا واما التنحنح في الصلوة فمكروه عندنا بل مفسد الصلوة ان لم يكن من عذر كان صاحبه مضطرا او مدفوعا اليه ولو تنحنح من عذر صحيح فلا بأس والعذر كان حصر عن القراءة لاجتماع البلغم او غيره وفي الصغير شرح المنية ان التنحنح للعذر الصحيح انما يتحقق في حق الامام لان الحصر عن القراءة انما يتحقق في حقه **قوله** واهل الكوفة هم ابو حنيفة وتبعه **باب** النهي عن الاختصار في الصلوة في تفسير الاختصار اقوال قيل هو الاختصار في القراءة والتخفيف وقيل هو القيام اعتمادا على المخصرة في يده وقيل هو وضع اليد على الخاصرة والخاصرة ان لت **قوله** يمشي مختصرا

---

[۱] **قوله** قال في مجمع البحار نهى عن السدل في الصلوة وهو ان يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك فكانت اليهود تفعله وهذا مطرد في القميص وغيره من الثياب وقيل ان يضع وسط الازار على راسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير ان يجعلهما على كتفيه ۱۲ [۲] **قوله** عسل بكسر اوله وسكون المهملة وقيل بفتحتين ابو القرة البصري ضعيف من السادسة ۱۲ [۳] **قوله** فان الرحمة تواجهه اي تنزل وتقبل عليه فلا يليق لعاقل تلهى من شكر تلك النعمة الخطيرة بهذه الفعلة الحقيرة او لا ينبغي فوت تلك النعمة او الرحمة بمنزلة هذه الفعلة والزلة الواهية المفردة ۱۲ مرقاة [۴] **قوله** واحدة بالنصب اي فافعل مرة واحدة ويجوز الرفع فيكون التقدير فالجائز مرة واحدة او فمرة واحدة تكفي او تجوز وفي شرح المنية يكره تقليب الحصا الا ان لا يمكنه الحصا من السجود بان اختلف ارتفاعه وانخفاضه فلا يستقر عليه قدر المفروض من الجبهة فيسويه حينئذ مرة او مرتين لان فيه روايتين في رواية يسويه مرة وفي رواية يسويه مرتين ۱۲ مرقاة [۵] **قوله** ترب وجهك اي وصله الى التراب فانه اقرب الى التضرع واعظم للثواب وهو كناية عن عدم النفخ لانه يستلزم علوق التراب بالوجه اي افضل وهو الجبهة وذلك غاية التواضع ۱۲ مرقاة

قوت المغتذي ابن صفية بنت الحارث ليس لها عند المصنف رواية الا هذا الحديث لا تقبل الله صلاة حائض اي من بلغت سن الحيض لا من لابست حيضا فانها ممنوعة من الصلوة ولابن خزيمة صلاة امرأة قد حاضت الا بخمار الكتاب ما يتعلق به من امرأة وقد استدل الرافعي بعموم على انه تجوز صلاة صغيرة بلا خمار وذكر الماوردي والقشيري ما يوافقه وفي شرح المهذب ما يخالفه عن عسل بن سفيان بعين فسين فلام كسر ورماله عند المصنف الا هذا الحديث عن السدل في الصلوة قال ابو عبيد هو ارسال الرجل ثوبه بلا ان يضمه بانه بين يديه فان ضمه فليس بسدل وغيره هو ان يضع وسط ردائه على راسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير ان يجعلهما على كتفيه عن ابي الاحوص قال ان لم نقف على اسمه وقد انفرد الزهري بالرواية عنه وليس له عند المصنف الا هذا الحديث اذا قام احدكم الى الصلوة الخ ودخول فيها لا يمسح الحصا الا انه يشغله عنه وليفعل ذلك قبل دخوله فيها عن ابي صالح عن ام سلمة قال الذهبي بالميزان هو مولاها واسمه ذكوان لا يعرف وقال المزي يسمه به اسمه زاذان وليس له في الكتب الا هذا الحديث عند المصنف

اذا مشی یمشی مختصرا **باب** ما جاء فی کراھیۃ کف الشعر فی الصلوۃ **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبد الرزاق نا ابن جریج عن عمران بن موسی عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیہ **عن** ابی رافع انہ مر بالحسن بن علی وھو یصلی وقد عقص ضفرتہ فی قفاہ فحلھا فالتفت الیہ الحسن مغضبا فقال اقبل علی صلاتک ولا تغضب فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک کفل الشیطان **وفی** الباب عن ام سلمۃ وعبد اللہ بن عباس **قال** ابو عیسی حدیث ابی رافع حدیث حسن والعمل علی ھذا عند اھل العلم کرھوا ان یصلی الرجل وھو معقوص شعرہ وعمران بن موسی ھو القرشی المکی وھو اخو ایوب بن موسی **باب** ما جاء فی التخشع فی الصلوۃ **حدثنا** سوید بن نصر نا عبد اللہ بن المبارک نا لیث بن سعد نا عبد ربہ بن سعید عن عمران بن ابی انس عن عبد اللہ بن نافع بن العمیاء عن ربیعۃ بن الحارث **عن** الفضل بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ مثنی مثنی تشھد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسکن وتقنع یدیک یقول ترفعھما الی ربک مستقبلا ببطونھما وجھک وتقول یا رب یا رب ومن لم یفعل ذلک فھو کذا وکذا **قال** ابو عیسی وقال غیر ابن المبارک فی ھذا الحدیث من لم یفعل ذلک فھو خداج **قال** ابو عیسی سمعت محمد بن اسمعیل یقول روی شعبۃ ھذا الحدیث عن عبد ربہ بن سعید فاخطأ فی مواضع فقال عن انس بن ابی انس وھو عمران بن ابی انس وقال عن عبد اللہ بن الحارث وانما ھو عبد اللہ بن نافع بن العمیاء عن ربیعۃ بن الحارث وقال شعبۃ عن عبد اللہ بن الحارث عن المطلب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما ھو عن ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب عن الفضل بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** محمد وحدیث اللیث بن سعد اصح من حدیث شعبۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ التشبیک بین الاصابع فی الصلوۃ **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن سعید المقبری عن رجل **عن** کعب بن عجرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأ احدکم فاحسن وضوءہ ثم خرج عامدا الی المسجد فلا یشبکن بین اصابعہ فانہ فی صلوۃ **قال** ابو عیسی **حدیث** کعب بن عجرۃ رواہ غیر واحد عن ابن عجلان مثل حدیث اللیث **وروی** شریک عن محمد بن عجلان عن ابیہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث **وحدیث** شریک غیر محفوظ **باب** ما جاء فی طول القیام فی الصلوۃ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قیل

حین اخرج من الخیر [illegible] **باب** کراھیۃ کف الشعر فی الصلوۃ [illegible] من حدیث الباب ان [illegible] وقال [illegible] ان الثوب ایضا [illegible] علی الثوب [illegible] **قوله** [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] ... سیاتی فی آخر الکتاب [illegible] **باب** ما جاء فی التخشع فی الصلوۃ [illegible] الخشوع [illegible] والخضوع [illegible] **فائدۃ** [illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible] **باب** [illegible]

[illegible]

لـه **قوله** [illegible]

قوت المغتذی [illegible]

للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصلوۃ افضل قال طول القنوت **وفی** الباب عن عبد اللہ بن حبشی وانس بن مالک **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجہ عن جابر بن عبد اللہ **باب** ما جاء فی کثرۃ الرکوع والسجود **حدثنا** ابو عمار نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی قال حدثنی الولید بن ہشام المعیطی **قال** حدثنی معدان بن ابی طلحۃ الیعمری قال لقیت ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت لہ دلنی علی عمل ینفعنی اللہ بہ ویدخلنی اللہ الجنۃ فسکت عنی ملیا ثم التفت الی فقال علیک بالسجود فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعہ اللہ بہا درجۃ وحط عنہ بہا خطیئۃ قال معدان فلقیت ابا الدرداء فسألتہ عما سألت عنہ ثوبان فقال علیک بالسجود فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعہ اللہ بہا درجۃ وحط عنہ بہا خطیئۃ **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وابی فاطمۃ **قال** ابو عیسی حدیث ثوبان وابی الدرداء فی کثرۃ الرکوع والسجود حدیث حسن صحیح **وقد اختلف** اہل العلم فی ہذا **فقال** بعضہم طول القیام فی الصلوۃ افضل من کثرۃ الرکوع والسجود **وقال** بعضہم کثرۃ الرکوع والسجود افضل من طول القیام **وقال** احمد بن حنبل قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا حدیثان ولم یقض فیہ بشیء **وقال** اسحق اما بالنہار فکثرۃ الرکوع والسجود واما باللیل فطول القیام الا ان یکون رجل لہ جزء باللیل یأتی علیہ فکثرۃ الرکوع والسجود فی ہذا احب الی لانہ یأتی علی جزئہ وقد ربح کثرۃ الرکوع والسجود **قال** ابو عیسی انما قال اسحق ہذا لانہ کذا وصف صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل ووصف طول القیام واما بالنہار فلم توصف من صلاتہ من طول القیام ما وصف باللیل **باب** ما جاء فی قتل الاسودین فی الصلوۃ **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن علیۃ عن علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر عن ضمضم بن جوس **عن** ابی ہریرۃ قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتل الاسودین فی الصلوۃ الحیۃ والعقرب **وفی** الباب عن ابن عباس وابی رافع **قال** ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم **وبہ** یقول احمد واسحق **وکرہ** بعض اہل العلم قتل الحیۃ والعقرب فی الصلوۃ **قال** ابراہیم ان فی الصلوۃ لشغلا والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی سجدتی السہو قبل السلام **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب عن عبد الرحمن الاعرج **عن** عبد اللہ بن بحینۃ الاسدی حلیف بنی عبد المطلب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قام فی صلوۃ الظہر وعلیہ جلوس فلما اتم صلاتہ سجد سجدتین یکبر فی کل سجدۃ وہو جالس قبل ان یسلم وسجدہما الناس معہ مکان ما نسی من الجلوس **وفی** الباب عن عبد الرحمن بن عوف **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الاعلی وابو داؤد قالا نا ہشام عن یحیی بن ابی کثیر **عن** محمد بن ابراہیم ان ابا ہریرۃ والسائب القاری کانا یسجدان سجدتی السہو قبل التسلیم **قال** ابو عیسی حدیث ابن بحینۃ حدیث حسن والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم **وہو** قول الشافعی یری سجود السہو کلہ قبل التسلیم ویقول ہذا الناسخ لغیرہ من الاحادیث ویذکر ان اخر فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان علی ہذا **وقال** احمد واسحق اذا قام الرجل فی الرکعتین فانہ یسجد سجدتی السہو قبل السلام علی حدیث ابن بحینۃ **و**عبد اللہ بن بحینۃ ہو عبد اللہ بن مالک ابن بحینۃ مالک ابوہ وبحینۃ امہ ہکذا اخبرنی اسحق بن منصور عن علی بن المدینی **قال**

یکون انت خیرۃ فی مقابل النص ولا تخالف بین الحدیثین فلیس الحدیث لنا اختار اللہ تعالی فی مسئلۃ الباب **ف** ای اخذ ابو حنیفۃ بالضابطۃ الکلیۃ وقول الشارح فی الباب ودلیل لو تنزع علی ان الکل کما تمسک فی استقبال القبلۃ واستدبارہا باخذ الخلاء بالحدیث القولی واترک ما قال الطوافات ... فی الحج ثم ... الحدیث کما ہو ... باب الجنائز ثم ان قیل لما کانت السجدۃ افضل اجزاء الصلوۃ ... صرف الوقت فیما ... ربما یکون ان یصرف الوقت فی ... فی امرام ... الحج فان الفرض زیارۃ البیت والاحرام من میقاتہا **باب** ما جاء فی قتل الاسودین ... ان قتلہما ... الصلوۃ ... فی مبسوط شیخ الاسلام خواہرزادہ ان الصلوۃ لا تفسد ان قتلہما بعمل کثیر ... وفی قول ... الصلوۃ بالعمل الکثیر ... فسادہ الصلوۃ فی ہذہ الصورۃ ... فی مبسوط شیخ الاسلام الا اذا احتاج الی العمل الکثیر فانہ تفسد الصلوۃ **باب** ما جاء فی سجدتی السہو قبل السلام ... سجدتی السہو عندنا ان یاتی السجدتان والتشہد والسلام واما ان یقال سجدتان ... التشہد ثم سلم الی جانب ... اختلاف القولین ... السجدۃ فی حرمۃ الصلوۃ ... تعلق بالصلوۃ ... التشہد والسلام ... ولکنہ لا یرفع القعدۃ ... فریضۃ ... والسلام ... سجدتا السہو ... الشافعیۃ سجدتان فقط ولا تشہد والسلام ... الذی بعد ... سلام الصلوۃ ثم نقول ان سجدۃ السہو بعد السلام فی جمیع الصور وقالت الشافعیۃ انما قبل السلام فی جمیع الصور وقال مالک ان سجد بعد السلام لو لزم السجدۃ من زیادۃ وسجد قبلہ لو لزم السجدۃ من نقصان ... فی ... وقال احمد بن حنبل ... علی ما ثبت فیما ثبت ... بعد السلام السجود ... سجدہا ... الرکعتین فی الرباعیۃ ... ترک القعدۃ الاولی ... ترک آیۃ من القراءۃ فیہ سجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل السلام ... قبل السلام ... وسجدۃ ... فی کتب ... فی روایۃ ... جواز السجدۃ قبل السلام ... تقدیر تسلیم ... قبل السلام مرۃ قبل السلام ومرۃ بعدہ واما الحدیث القولی ... **قولہ** قبل ان یسلم ... تاول بعض الاحناف ان ...

۱؎ قولہ القنوت یرد بمعنی طاعۃ وخشوع وصلوۃ ودعاء وعبادۃ وقیام وطول قیام وسکوت فیصرف کل منہا الی ما یحتملہ لفظ الحدیث ۱۲ مجمع **۲؎ قولہ** ملیا قال فی القاموس الملی من الدہر ساعۃ طویلۃ من النہار وفی المجمع الملی لا نقص من الزمان وفی حدیث ... لبثت ملیا ای وقتا طویلا ... ثلاث لیال ۱۲

۳؎ قولہ الجزء النصیب والقطعۃ من الشیء والاوراد ہنا وظیفۃ ۱۲ تقریر **۴؎ قولہ** قد ربح ای یعنی کثرۃ السجود والرکوع کانت اکثر ثوابا ۱۲ وافضل الکلام فی ہذا المقام ما قیل ان اراد بقولہ جزء بالمیل جزء من القرآن یقوم بہ باللیل فی القیام بقدر الجزء المعین لا یدرک فکثرۃ الرکوع والسجود تکون ربحا واللہ تعالی اعلم ۱۲ **۵؎ قولہ** ضمضم بکسر المیم وجوس بفتح الجیم وسکون الواو ... کذا فی المغنی ۱۲ **۶؎ قولہ** قتل الحیۃ والعقرب قال ابن الملک یجوز قتلہما بضربۃ او ضربتین لا الکثر لان العمل الکثیر یفسد الصلوۃ انتہی وفی شرح المنیۃ ... نہ ذا ... الی المشی الکثیر کثلاث خطوات متوالیات وبالات ... الکثیرۃ کثلاث ضربات متوالیات ... وعلاج فسد فسد صلوتہ ۱۲ مرقاۃ شرح المشکوۃ

قوت المغتذی ... ضمضم ... مصادیہ ... ابن ... ابی ہریرۃ ... امر بقتل الاسودین فی الصلوۃ الحیۃ والعقرب ... مرفوع ... ابی ہریرۃ ... بسقوط ... الخطایا ... قال ... تعالی ... الکفیہ ... فی ... الذی ... صلی اللہ علیہ وسلم ... اذا ... زیادۃ ... عن عبد اللہ بن بحینۃ الاسدی ... سجدۃ ... مالک بن القشب ...

ابو عیسیٰ **واختلف** اهل العلم فی سجدتی السهو متی یسجدهما الرجل قبل السلام او بعده **فرأی** بعضهم ان یسجدهما بعد السلام **وهو** قول سفیان الثوری واهل الکوفة **وقال** بعضهم یسجدهما قبل السلام **وهو** قول اکثر الفقهاء من اهل المدینة مثل یحیی بن سعید وربیعة وغیرهما **وبه** یقول الشافعی **وقال** بعضهم اذا کانت زیادة فی الصلوٰة فبعد السلام واذا کان نقصانا فقبل السلام **وهو** قول مالک بن انس **وقال** احمد ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سجدتی السهو فیستعمل کل علی جهته یری اذا قام فی الرکعتین علی حدیث ابن بحینة فانه یسجدهما قبل السلام واذا صلی الظهر خمسا فانه یسجدهما بعد السلام واذا سلم فی الرکعتین من الظهر والعصر فانه یسجدهما بعد السلام وکل یستعمل علی جهته وکل سهو لیس فیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر فان سجدتی السهو فیه قبل السلام **وقال** اسحٰق نحو قول احمد فی هذا کله الا انه قال کل سهو لیس فیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر فان کانت زیادة فی الصلوٰة یسجدهما بعد السلام وان کان نقصانا یسجدهما قبل السلام **باب** ما جاء فی سجدتی السهو بعد السلام والکلام **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا شعبة عن الحکم عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر خمسا فقیل له ازید فی الصلوٰة ام نسیت فسجد سجدتین بعد ما سلم **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** هناد ومحمود بن غیلان قالا نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد سجدتی السهو بعد الکلام **وفی** الباب عن معاویة وعبد اللہ بن جعفر وابی هریرة **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدهما بعد السلام **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواه ایوب وغیر واحد عن ابن سیرین **وحدیث** ابن مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم **قالوا** اذا صلی الرجل الظهر خمسا فصلاته جائزة ویسجد سجدتی السهو وان لم یجلس فی الرابعة وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعضهم اذا صلی الظهر خمسا ولم یقعد فی الرابعة مقدار التشهد فسدت صلاته وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة **باب** ما جاء فی التشهد فی سجدتی السهو **حدثنا** محمد بن یحیی نا محمد بن عبد اللہ الانصاری قال اخبرنی اشعث عن ابن سیرین عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی المهلب **عن** عمران بن حصین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بهم فسها فسجد سجدتین ثم تشهد ثم سلم **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن غریب روی ابن سیرین عن ابی المهلب وهو عم ابی قلابة غیر هذا الحدیث **وروی** محمد هذا الحدیث عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی المهلب وابو المهلب اسمه عبد الرحمٰن بن عمرو ویقال ایضا معاویة بن عمرو **وقد** روی عبد الوهاب الثقفی وهشیم وغیر واحد هذا الحدیث عن خالد الحذاء عن ابی قلابة بطوله وهو حدیث عمران بن حصین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سلم فی ثلث رکعات من العصر فقام رجل یقال له الخرباق (یقال له ذوالیدین ایضا ۱۲) **واختلف** اهل العلم فی التشهد فی سجدتی السهو **فقال** بعضهم یتشهد فیهما ویسلم **وقال** بعضهم لیس فیهما تشهد وتسلیم واذا سجدهما قبل التسلیم لم یتشهد **وهو** قول احمد واسحٰق قالا اذا سجد سجدتی السهو قبل السلام لم یتشهد **باب** فیمن یشک فی الزیادة والنقصان **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم نا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر **عن** عیاض بن هلال قال قلت لابی سعید احدنا یصلی فلا یدری کیف صلی فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم فلم یدر کیف صلی فلیسجد سجدتین وهو جالس **وفی** الباب عن عثمان وابن مسعود وعائشة وابی هریرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی سعید حدیث حسن **وقد** روی هذا الحدیث عن ابی سعید من غیر هذا الوجه **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اذا شک احدکم فی الواحدة والثنتین فلیجعلها واحدة واذا شک فی

السلام بهذا السلام الذی بعد سجدتی السهو لا سلام الصلوٰة التی ہی قبلها اقول ان التاویل خلاف مراد الراوی — — — ولا یجری التاویل ولا بد من تسلیم الجواز قبل السلام وتمسک الشافعیة بحدیث الباب علی نفی التشهد والسلام ودونا ما سیاتی من تصریحهما وتمسک الشوافع بعدم الذکر **قوله** ان آخر فعل النبی الخ اقول قال الشافعی ان قصة ذی الیدین فی السنة السابعة فکیف یقال ان آخر فعله علیہ السلام السجدة قبل السلام فان فی تلک الواقعة السجدة بعد السلام واللہ اعلم فلم یمکن قول انه آخر فعله علی ما قال الاحناف من ان واقعة ذی الیدین قبل بدر واما التسلیم قبل السجدة فثنائیا اقول قال فخر الاسلام انه یسلم تلقاء وجهه ای الی جانب القبلة وقیل یسلم الی جانب الیمین وقیل یسلم الی الیمین والشمال لانه سلام متعارف وہذا اقوی وکتب رجل الی فخر الاسلام ان وحدة السلام بدعة فکفینا عن عهدة النقل وقال مالک فی سجدة السهو ثلث تکبیرات ولہ حدیث اخرجه ابوداود فی سننه ص ۵ ۴۴ فی قصة ذی الیدین عن ابی هریرة قال هشام یعنی ابن حسان کبر ثم کبر وسجد الخ فجعل الاولی منزلة التحریمة والثانیة للانحناء الی السجود والثالثة للرفع عن السجدة **باب** ما جاء فی سجدتی السهو بعد السلام والکلام. قال الشافعی لا تفسد الصلوٰة بالکلام ناسیا والنسیان عنده عدم تحقق المصلی انه فی الصلوٰة فما قال ذوالیدین انه علیہ السلام لم یکن ناسیا اه وکذا مراد الشافعی رح ومنشأ غلطهم قول الطحاوی وما ادری کلام الطحاوی ایضا والحال ان مراد الطحاوی المناظرة مع الشافعی فی مسئلة ولا حق لنا فیه **قوله** فصلی خمسا الخ رجحان الاحناف الی ان ما رائه علیہ السلام قعد علی الرابعة فانا نقول ان القعدة الثانیة فریضة ولم یجلس تحولت الفریضة الی النافلة وہذا الادعاء لیس ببعید فانه واقعة حال ولیس بحکم کلی واما قول الشافعیة من ان قولنا یا لجلوس علی الرابعة یسوق الی تکرار السهو منه علیہ السلام لانه علی ظن انها ثالثة ثم علی انها تمام الصلوٰة نقول انه لیس بلازم فانه قد یقع مثل تلک الواقعة فی حالة الذهول بدون تکرار السهو ولو سلمنا فای ضیر فی ہذا بعد تسلیم السهو منه علیہ السلام واقول یمکن ان یقال فی انه لا بد من ان وقعت القعدة الثانیة علی الرابعة والوجه فقهی وذلک ان تنویة الصلوٰة او کونه اربع رکعات لا یکون الا بالتشهد وہذا من المتواترات فلا بد من تسلیم التشهد من الرابعة والا یلزم بطلان ذلک التواتر وبناء علی ہذا قال ابو حنیفة ان ما دون الرکعة قابل للالغاء ومن لم یقعد علی الرابعة تحولت فریضة الی النافلة وعلیه ضم الخامسة والسادسة ومن قعد علی الرابعة ثم قام الی الخامسة فلو سجد للخامسة لا یعود الی القعدة لانه لا یمکن ابطال الرکعة ولعظم السجود تصیر رکعة وان لم یضم الخامسة یعود الی القعدة فانه یجوز الغاء ما دون الرکعة ولم یبطل ذلک التواتر للجلوس علی الرابعة **باب** ما جاء فی التشهد فی سجدتی السهو. ہذا الباب للعراقیین لثبوت التشهد فی سجدتی السهو سجد قبل السلام او بعده وواقعة الباب واقعة ذی الیدین وحدیث الباب لنا فی التشهد والسلام وکونها بعد السلام والحدیث قوی ولنا ما اخرجه الطحاوی فی معانی الآثار ص ۲۵۶ موقوفا علی ابن مسعود وفیه ص ۲۵۲ عن ابن مسعود مرفوعا بسند جلیل ثم یسجد سجدتی السهو ویتشهد ویسلم الخ ونفی البخاری التشهد ولکنه لم یات بما ینفی. **قوله** صلی بهم الخ ای صلوٰة الظهر او العصر علی اختلاف الرواة **باب** ما جاء فیمن یشک فی الزیادة والنقصان. قال الشافعی من شک یبنی علی الیقین

لے **قوله** والکلام فی اثناء الصلوٰة کان جائزا فی صدر الاسلام ثم نسخ کما جاء فی خبر مسلم عن زید بن الارقم والانصاری کنا نتکلم فی الصلوٰة یکلم احدنا صاحبه حتی نزلت وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت ونهینا عن الکلام ۱۲

والنسيان في اكل الصائم لحديث ابي هريرة قال احمد في حديث ابي هريرة ان تكلم الامام في شيء من صلاته وهو يرى انه قد اكملها ثم علم انه لم يكملها يتم صلاته
ومن تكلم خلف الامام وهو يعلم ان عليه بقية من الصلوة فعليه ان يستقبلها واحتج بان الفرائض كانت تزاد وتنقص على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانما تكلم
ذواليدين وهو على يقين من صلاته انها تمت وليس هكذا اليوم ليس لاحد ان يتكلم على معنى ما تكلم ذواليدين لان الفرائض اليوم لا يزاد فيها ولا ينقص **قال**
احمد نحوا من هذا الكلام **وقال** اسحق نحو قول احمد في هذا الباب **باب** ما جاء في الصلوة في النعال **حدثنا** علي بن حجر نا اسمعيل بن ابراهيم **عن** سعيد
بن يزيد ابي مسلمة قال قلت لانس بن مالك اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه قال نعم **وفي** الباب عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن ابي حبيبة وعبد الله
بن عمرو وعمرو بن حريث وشداد بن اوس واوس الثقفي وابي هريرة وعطاء رجل من بني شيبة **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند
اهل العلم **باب** ما جاء في القنوت في صلوة الفجر **حدثنا** قتيبة ومحمد بن المثنى قالا نا محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة **عن** ابن ابي ليلى عن البراء بن عازب
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقنت في صلوة الصبح والمغرب **وفي** الباب عن علي وانس وابي هريرة وابن عباس وخفاف بن ايماء بن رحضة الغفاري **قال** ابو عيسى حديث
البراء حديث حسن صحيح **واختلف** اهل العلم في القنوت في صلوة الفجر **فراى** بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم القنوت في صلوة الفجر
وهو قول الشافعي **وقال** احمد واسحق لا يقنت في الفجر الا عند نازلة تنزل بالمسلمين فاذا نزلت نازلة فللامام ان يدعو لجيوش المسلمين **باب** في ترك
القنوت **حدثنا** احمد بن منيع نا يزيد بن هارون **عن** ابي مالك الاشجعي قال قلت لابي يا ابت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر و
عمر وعثمان وعلي بن ابي طالب ههنا بالكوفة نحوا من خمس سنين اكانوا يقنتون قال اي بني محدث **حدثنا** صالح بن عبد الله نا ابو عوانة عن ابي مالك الاشجعي
بهذا الاسناد نحوه بمعناه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم **وقال** سفيان الثوري ان قنت في الفجر فحسن وان لم يقنت
فحسن **واختار** ان لا يقنت ولم ير ابن المبارك القنوت في الفجر **قال** ابو عيسى ابو مالك الاشجعي اسمه سعد بن طارق بن اشيم **باب** ما جاء في الرجل
يعطس في الصلوة **حدثنا** قتيبة نا رفاعة بن يحيى بن عبد الله بن رفاعة بن رافع الزرقي عن عم ابيه معاذ بن رفاعة **عن** ابيه قال صليت خلف رسول
الله صلى الله عليه وسلم فعطست فقلت الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه مباركا عليه كما يحب ربنا ويرضى فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فقال من المتكلم في الصلوة
فلم يتكلم احد ثم قالها الثانية من المتكلم في الصلوة فلم يتكلم احد ثم قالها الثالثة من المتكلم في الصلوة فقال رفاعة بن رافع ابن عفراء انا يا رسول الله قال
كيف قلت قال قلت الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه مباركا عليه كما يحب ربنا ويرضى فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لقد ابتدرها بضعة وثلاثون
ملكا ايهم يصعد بها **وفي** الباب عن انس ووائل بن حجر وعامر بن ربيعة **قال** ابو عيسى حديث رفاعة حديث حسن وكان هذا الحديث عند بعض اهل العلم انه في

... عند البيهقي ان الاقامة معناه اللغوي اقول في كتاب الطحاوي ص ۵۹ ج ۲ تصريح فامر بلالا فاقام الصلوة وايضا عندي مرسل فيه تصريح ان المراد باقيم قد قامت الصلوة (۱ طلاع) في الخصائص الكبرى للسيوطي ان الكلام كان جائزا في الصلوة لا في الصوم في الامم السابقة ذكره محمد بن كعب القرظي مرسلا. **قوله** ناسيا اي ينسى ولا يتيقن كونه في الصلوة **قوله** جاهلا اي جاهلا عن المسئلة. **قوله** وقال الشافعي وفرقوا بينهما اعتراض علينا اجتهادي وتوجيهه ايضا بالاجتهاد والقياس وهو ان هيأة الصلوة مذكرة بخلاف الصوم فان هيأته ليست بمذكرة كما قال صاحب البحر في الاشباه والنظائر تحت بحث النسيان ويمكن لاحد ان يقول ان الشافعي اجتهد في الحديث وليس في الحديث نص على مذهبه وهو الكلام ناسيا بان يصرح بانه لم يعد الصلوة لان الكلام كان ناسيا والله اعلم. **باب** ما جاء في الصلوة في النعال. النعل ليس هو مداس زماننا كما حررت سابقا والصلوة في النعلين الطاهرين نص بعض كتبنا جواز او في بعضها استحباب الصلوة في النعلين مخالفة لليهود كما في رد المحتار وفي بعض كتبنا كراهتها واما الصلوة في المداس فان المداس اذا كان مرتفع مقدمه ويكون واسعا لا يملأه القدم لا تصح فيه الصلوة وان لم يكن مرتفع مقدمه او ملأه القدم تصح الصلوة فيه. **باب** ما جاء في القنوت في صلوة الفجر. قال الشافعي ان القنوت في صلوة الفجر في السنة كلها والقنوت في الوتر الا في النصف الاخير من رمضان ومذهبنا ان القنوت في السنة كلها في الوتر واما اذا نزلت نازلة على المسلمين فعموم فتح القدير ان قنوت النازلة مشروع ولا يخفى خصوصه قال فان العيني نقل في شرح الهداية عن الطحاوي ان قنوت النازلة جائزة عند ابي حنيفة رحمه الله في عامة كتبنا ان قنوت النازلة في الفجر فقط وفي بعضها انها في الصلوات الجهرية وفي بعضها مثل الغاية شرح الهداية انها في الصلوات الخمسة والله اعلم انه من فصل الكتاب او من سهو الناسخين واما كونها قبل الركوع او بعده فروايات الفقه مختلفة. وادعى الشوافع ان القنوت في الفجر ونقول انها في النازلة لا في تمام السنة ولكن يقول بعض الرواة كما في البخاري من ولا رفع اليدين في اثناء قراءة القنوت فروي عن ابي يوسف انه كان يرفع كرفعها في الدعاء ورد الجهر ايضا عن ابي يوسف والاسرار جائز ان **قوله** قال احمد واسحق هو مذهب ابي حنيفة **باب** ما جاء في ترك القنوت. اي اذا لم تكن نازلة والاخفى ان النازلة ثابتة اتفاقا. **قوله** اي بني محدث هذا حجة لنا وقال الشافعية ان المحدث جهرا وانما في الخمسة وهذا تاويل **باب** ما جاء في الرجل يعطس في الصلوة. في رواية من ابي

---

۱ **قوله** بعض اهل العلم اي ذهب بعض اهل العلم الى انه يقنت في الصبح وبه قال مالك والشافعي وعندنا منسوخ كذا صرح صاحب الهداية تمسكا بما رواه البزار وابن ابي شيبة والطبراني والطحاوي كلهم من حديث شريك القاضي عن ابي حمزة القصاب عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شهرا ثم تركه لم يقنت قبله ولا بعده ويؤيده اعتضاده بل يستقل في اثبات مقصدنا ما رواه الخطيب في كتاب القنوت عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقنت الا اذا دعا لقوم او دعا عليهم ۱۲ ۲ **قوله** رفاعة بن رافع بكسر الراء ۱۲ ۳ **قوله** مباركا فيه مباركا عليه الضمير للحمد وقال الطيبي الاول بمعنى الزيادة من الحمد والثاني من الخارج ويمكن ان يقال ان معنى الثاني مباركا للحامد بناء على الحمد الا بجوده وجوده و الله اعلم ۱۲ ۴ **قوله** بضعة هو بالكسر وقد تفتح ما بين الواحد الى العشرة او الثلث الى التسع ومنعه الجوهري مع عشرين وهو خاص بالعشرات الى التسعين فلا يقال بضعة ومائة ۱۲ مجمع البحار ۵ **قوله** ايهم يصعد بها يحتمل ان يكون حالا او التقدير ان قائلين هذه الكلمة فيما بينهم [illegible] ۱۲ [illegible] وذكر الشيخ ابن الهمام [illegible] والى الصلوة [illegible] في ظاهر الرواية وروي عن ابي حنيفة ان ذلك اذا عطس فحمد في نفسه من غير ان يحرك شفتيه فان حرك فسدت صلوته ۱۲

قوت المغتذي (وخفاف) بضم الخاء المعجمة وفاء مخففة [illegible] بن ايماء بهمزة مكسورة [illegible] (بن رحضة) براء وحاء مهملة وضاد معجمة مفتوحات [illegible] (قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الطبراني اي المغرب (فقال من المتكلم في الصلوة) زاد الطبراني وددت اني عرضت عدة من مالي واني لم اشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال من المتكلم

التطوع لان غير واحد من التابعين **قالوا** اذا عطس الرجل في الصلوة المكتوبة انما يحمد الله في نفسه ولم يوسعوا باكثر من ذلك **باب** ٢٩٢ في نسخ الكلام
في الصلوة **حدثنا** احمد بن منيع نا هشيم نا اسمعيل بن ابي خالد عن الحارث بن شبيل عن ابي عمرو الشيباني **عن** زيد بن ارقم قال كنا نتكلم خلف رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الصلوة يكلم الرجل منا صاحبه الى جنبه حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام **وفي** الباب عن ابن مسعود ومعاوية
بن الحكم **قال** ابو عيسى حديث زيد بن ارقم حديث حسن صحيح **و**العمل عليه عند اكثر اهل العلم **قالوا** اذا تكلم الرجل عامدا في الصلوة او ناسيا اعاد الصلوة
وهو قول الثوري وابن المبارك **وقال** بعضهم اذا تكلم عامدا في الصلوة اعاد الصلوة وان كان ناسيا او جاهلا اجزأه وبه يقول الشافعي **باب** ٢٩٣ ما جاء في الصلوة
عند التوبة **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن علي بن ربيعة **عن** اسماء بن الحكم الفزاري قال سمعت عليا يقول اني كنت رجلا اذا سمعت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفعني الله منه بما شاء ان ينفعني به واذا حدثني رجل من اصحابه استحلفته فاذا حلف لي صدقته وانه حدثني ابو بكر و
صدق ابو بكر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيتطهر ثم يصلي ثم يستغفر الله الا غفر الله له ثم قرأ هذه الاية والذين اذا
فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله الى اخر الاية **وفي** الباب عن ابن مسعود وابي الدرداء وانس وابي امامة ومعاذ وواثلة وابي اليسر واسمه كعب بن عمرو
قال ابو عيسى حديث علي حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث عثمان بن المغيرة **وروى** عنه شعبة وغير واحد فرفعوه مثل حديث ابي
عوانة **ورواه** سفيان الثوري ومسعر فاوقفاه ولم يرفعاه الى النبي صلى الله عليه وسلم **وقد** روي عن مسعر هذا الحديث مرفوعا ايضا **باب** ٢٩٤ ما جاء متى يؤمر الصبي بالصلوة
حدثنا علي بن حجر نا حرملة بن عبد العزيز بن الربيع بن سبرة الجهني عن عمه عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن ابيه **عن** جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
علموا الصبي الصلوة ابن سبع سنين واضربوه عليها ابن عشرة **وفي** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث سبرة بن معبد الجهني حديث حسن صحيح
وعليه العمل عند بعض اهل العلم **وبه** يقول احمد واسحق **وقالا** ما ترك الغلام بعد العشر من الصلوة فانه يعيد **قال** ابو عيسى وسبرة هو ابن معبد الجهني ويقال
هو ابن عوسجة **باب** ٢٩٥ ما جاء في الرجل يحدث بعد التشهد **حدثنا** احمد بن محمد نا ابن المبارك نا عبد الرحمن بن زياد بن انعم ان عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة
اخبراه **عن** عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احدث يعني الرجل وقد جلس في اخر صلاته قبل ان يسلم فقد جازت صلاته **قال** ابو عيسى
هذا حديث **ليس** اسناده بالقوي وقد اضطربوا في اسناده وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا **قالوا** اذا جلس مقدار التشهد واحدث قبل ان يسلم فقد تمت
صلاته **وقال** بعض اهل العلم اذا احدث قبل ان يتشهد او قبل ان يسلم اعاد الصلوة وهو قول الشافعي **وقال** احمد اذا لم يتشهد وسلم اجزأه لقول النبي
صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم والتشهد اهون قام النبي صلى الله عليه وسلم في اثنتين فمضى في صلاته ولم يتشهد **وقال** اسحق بن ابراهيم اذا تشهد ولم يسلم اجزأه
واحتج بحديث ابن مسعود حين علمه النبي صلى الله عليه وسلم التشهد فقال اذا فرغت من هذا فقد قضيت ما عليك **قال** ابو عيسى وعبد الرحمن بن زياد هو الافريقي
وقد ضعفه بعض اهل الحديث منهم يحيى بن سعيد القطان واحمد بن حنبل **باب** ٢٩٦ ما جاء اذا كان المطر فالصلوة في الرحال **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علي نا ابو
داود الطيالسي نا زهير بن معاوية عن ابي الزبير **عن** جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاصابنا مطر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من شاء فليصل في رحله

[illegible] ان المصلي اذا عطس [illegible] الصلوة [illegible] **قوله** [illegible] **باب** نسخ الكلام في الصلوة [illegible] **قوله** زيد بن ارقم [illegible] **قوله** والعمل عليه عند اكثر [illegible] **باب** ما جاء [illegible] **قوله** ثم يقوم فيتطهر **باب** ما جاء متى يؤمر الصبي بالصلوة [illegible] **باب** ما جاء في الرجل يحدث بعد التشهد [illegible] **مسئلة** [illegible] **باب** ما جاء اذا كان المطر فالصلوة في الرحال [illegible]

قوله [illegible] **قوله** اذا احدث يعني الرجل [illegible] **قوله** قال في التقريب عبد الرحمن بن زياد بن انعم [illegible] **قوله** فليصل في رحله [illegible]

قوت المغتذي [illegible]

وفی الباب عن ابن عمر وسمرة وابی الملیح عن ابیه وعبد الرحمٰن بن سمرة قال ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد رخص اهل العلم فی القعود عن الجماعة والجمعة فی المطر والطین وبه یقول احمد واسحٰق قال سمعت ابا زرعة یقول روی عفان بن مسلم عن عمرو بن علی حدیثا وقال ابو زرعة لم ار بالبصرة احفظ من هؤلاء الثلثة علی بن المدینی وابن الشاذکونی وعمرو بن علی وابو الملیح بن اسامة اسمه عامر ویقال له زید بن اسامة بن عمیر الهذلی باب[۱] ما جاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰة حدثنا[۲۹۴] اسحٰق بن ابراهیم بن حبیب بن الشهید وعلی بن حجر قالا نا عتاب بن بشیر عن خصیف عن مجاهد وعکرمة عن ابن عباس قال جاء الفقراء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا یا رسول الله ان الاغنیاء یصلون کما نصلی ویصومون کما نصوم ولهم اموال یعتقون ویتصدقون قال فاذا صلیتم فقولوا سبحان الله ثلاثا وثلاثین مرة والحمد لله ثلاثا وثلاثین مرة والله اکبر اربعا وثلاثین مرة ولا اله الا الله عشر مرات فانکم تدرکون به من سبقکم ولا یسبقکم من بعدکم وفی الباب عن کعب بن عجرة وانس وعبد الله بن عمرو وزید بن ثابت وابی الدرداء وابن عمر وابی ذر قال ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال خصلتان لا یحصیهما رجل مسلم الا دخل الجنة یسبح الله فی دبر کل صلوٰة ثلاثا وثلاثین ویحمده ثلاثا وثلاثین ویکبره اربعا وثلاثین ویسبح الله عند منامه عشرا ویحمده عشرا ویکبره عشرا باب[۲۹۴] ما جاء فی الصلاة علی الدابة فی الطین والمطر حدثنا[۲۹۵] یحیی بن موسٰی نا شبابة بن سوار نا عمر بن الرماح عن کثیر بن زیاد عن عمرو بن عثمان بن یعلی بن مرة عن ابیه عن جده انهم کانوا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فانتهوا الی مضیق فحضرت الصلوٰة فمطروا السماء من فوقهم والبلة من اسفل منهم فاذن رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو علی راحلته واقام فتقدم علی راحلته فصلی بهم یومی ایماء یجعل السجود اخفض من الرکوع قال ابو عیسٰی هذا حدیث غریب تفرد به عمر بن الرماح البلخی لا یعرف الا من حدیثه وقد روی عنه غیر واحد من اهل العلم وکذا روی عن انس بن مالک انه صلی فی ماء وطین علی دابته والعمل علی هذا عند اهل العلم وبه یقول احمد واسحٰق باب[۱] ما جاء فی الاجتهاد فی الصلوٰة حدثنا[۲۹۶] قتیبة وبشر بن معاذ قالا نا ابو عوانة عن زیاد بن علاقة عن المغیرة بن شعبة قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی انتفخت قدماه

محمد بن حسن ان النعال جمع نعل ای الارض الصلبة وهذا المعنی ثابت فی اللغة قوله وابن الشاذکونی کان احمد بن حنبل غیره رضی عنه وامر الناس لا تاخذوا عنه الحدیث وایضا امر بهم لا تاخذوا عن یحیی بن معین ووجه جرحه فی ابن معین توریة فی مسئلة خلق القرآن حین ابتلی به والعجب من متاخرین انهم تاولوا فی جرح احمد فی ابن معین ومع هذا ولوا فی الجرح فی حق اسماعیل بن حماد حفید ابی حنیفة حین قیل فیه کما قیل فی ابن معین وقد روی ابن الانصاری تلمیذ زفر سنة بیت بصرة ما دخل فیها احد اذکی من اسماعیل بن حماد ووجه جرح احمد فیه انه کان قاضی بصرة ولم یساعد احمد حین ابتلی بالبلیة بید المامون باب ما جاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰة . وردت الاذکار بعد الصلوٰة وسیاتی فی حدیث الترمذی یدل علی ان الذکر بعد التسلیم وحسنه الترمذی واعله النووی فی کتاب الاستذکار قوله فی دبر کل صلوٰة قال الحافظ ابن تیمیة ان دبر الشیء جزؤه وقال یکون الدعاء قبل التسلیم وبعد التشهد وقاس علی ان دبر الحیوان جزء اقول قیاسه غیر صحیح فان دبر الصلوٰة الذی نحن فیه ظرف بخلاف دبر الحیوان فانه لیس بظرف وعرضه ادخال الاذکار فی داخل الصلوٰة واما ذکر حدیث الباب نثبت بان وجه منها ما فی الطرق المشهورة ان سبحان الله ثلثة وثلثین مرة وکذا الحمد لله والله اکبر وتمام المائة کلمة التوحید او بالله اکبر اربعة وثلثین مرة ومنها ان کلا من الثلثة خمسة وعشرین وکلمة التسلیل لاتمام المائة وفی طریق سنده ایضا قوی ان کلا من الثلثة احد عشرة واقول انه وهم الراوی قطعا فان شیخه لما ذکر سبحان الله والحمد لله والله اکبر ثلثة وثلثین مرة زعم ان کلا منها احد عشرة والحال ان کل واحد منها کان ثلثة وثلثین مرة کما هو المشهور وفی طریق کل واحد من ثلثة عشر مرات ولکنه سنده ضعیف واصح ما فی الباب ان یکون کل من ثلثة ثلثین مرة واتمام المائة بکلمة التوحید ولیعلم ان الهیأة الاجتماعیة برفع الایدی المتعارفة فی العصر بعد المکتوبة نادرة فی زمانه علیه السلام وثبت بعد النفل من الاستسقاء وواقعة فی بیت ام سلیم قوله حسن غریب حسنه الترمذی وعزیه مع انه حدیث الصحیحین لان فی سنده خصیفا وهو من رواة الحسان باب ما جاء فی الصلوٰة علی الدابة فی الطین والمطر تجوز النافلة علی الدابة واما المکتوبة فلا تصح علی الدابة الا لمطلوب وسواء فی نجاسة کانت علی السرج بان الصلوٰة تصح بها ثم یجب استقبال القبلة عند التحریمة عند الشافعیة ویستحب عندنا واما مسئلة الجلة والرکب الدخانی فرست تفصیلها . قوله فاذن رسول الله الخ قال النووی یدل الحدیث علی انه علیه السلام اذن بنفسه فی هذه الواقعة وقال الحافظ منها النووی فان فی بعض طرق الحدیث امر بلالا فیؤذن وقال السیوطی فی حاشیة الستة انه علیه السلام اذن فی واقعة اخری واتی بروایة من طبقات ابن سعد قوله فتقدم علی راحلته قال ابو یوسف وابو حنیفة لا یجوز الاقتداء علی الدابة لان الله نفی ذکر الجماعة والاستخلاف فی صلوٰة الخوف حین الامکان بقوله واذا کنت فیهم فاقمت لهم الصلوٰة الآیة وعند اشتداد لم یذکر الا قوله فان خفتم فرجالا الآیة ای کیف ما تیسر فرادی وجوز محمد کما فی صلوٰة الخوف فی الهدایة وظاهر حدیث الباب یؤیده لانهما جوزا اذا کان المقتدی والامام علی دابة واحدة واما جواب الحدیث من جانب الشیخین انه علیه السلام تقدم وصلی منفردا واما تقدمه فلکونه افضل کما هو الدأب من تقدیم الافضل فی الموضع والقاء وفی فتح القدیر اذا لزمت سجدة التلاوة لهم ان یصنعوا هیأة الجماعة فی الحقیقة حتی لو ظهر کون الامام محدثا لا اعادة علی القوم واقول ایضا ربما یعبر بانه صلی بهم ولا یکون ثم اقتداء وامامة بل الاشتراک فی الاداء فی موضع فیها اما فی مصنف ابن ابی شیبة انه علیه السلام اذن فی واقعة سفر بالصلوٰة فی الرحل فصلی النبی صلی الله علیه وسلم فی رحله والصحابة فی رحالهم وعبر الراوی فیما یصلی بنا وکذلک ما فی مسلم ص ۱۲۳ فی واقعة القفول من تبوک حین ام عبد الرحمٰن بن عوف الناس وکان عبد الرحمٰن اماما فی تمام الصلوٰة قطعا فعبر الراوی فی بعض الطرق یصلی بنا النبی صلی الله علیه وسلم واما حمل علی الواقعتین فلا ولک تعبیرات اخر مثل هذا المحل فی مثل هذا الحدیث الذی غریب ویختلف فیه الا باس به فراده انه علیه السلام کان حاضرا فیهم لا انه کان اماما واما اسناد حدیث الباب ففیه عمر بن الرباح قیل ثقة وقیل ضعیف واما الحدیث فضعفه البیهقی والعقیلی ووثقه ابو بکر ابن العربی واما العقیلی فمن الاقدمین فاکثر المحدثین مضعفون ومن الذین یثبتونه عبد الحق الاشبیلی صاحب کتاب الاحکام وعزیه الترمذی باب ما جاء فی الاجتهاد فی الصلوٰة قوله حتی انتفخت الخ الانتفاخ کان الی سنة کما روی عن عائشة فی مسلم انه علیه السلام کان یجتهد الی سنة الخ ویتوهم مما اخرجه ابو داود بسند قوی عن ابن عباس ان الانتفاخ کان الی اثنی عشر سنة فیجب ان یتاول فیما روی عن ابن عباس وفی الصحیحین نزلت اولا ای خمس آیات اقرأ باسم ربک ثم نزلت سورة المدثر وفی الاتقان عن ابن عباس بسند قوی

[۱] قوله فانکم تدرکون به من سبقکم ای من احوال الاموال فی الدرجات ولا یسبقکم من بعدکم الا من اصحاب الاموال والا من خیرهم ولا یمتنع ان یفوق الذکر من سوئه الاعمال الشاقة نحو الجهاد وان ورد افضل الاعمال احمزها الا ان فی الاخلاص فی الذکر من المشقة سیما الحمد عال الفقر بالصبر بها اعظم کذا فی مجمع البحار ۱۲ [۲] قوله دبر کل صلوٰة قال فی القاموس الدبر بالضم وبضمتین نقیض القبل ومن کل شیء عقبه ومؤخره ۱۲

قوت المغتذی (السماء من فوقهم) ای المطر (والبلة) بکسر موحدة فشد لام النداوة (فاذن رسول الله صلی الله علیه وسلم علی راحلته) استدل به نووی وغیره علی انه صلی الله علیه وسلم باشر الاذان بنفسه وعلی مذهب الجمع بین الاذان والاقامة وذکره بشرح المهذب مبسوطا وبالروضة مختصرا وجارت روایة اخری صریحة فی ذلک لسنن سعید بن منصور ومن قال انه صلی الله علیه وسلم لم یباشر هذه العبادة بنفسه والغز فیه بقوله ما سنة امر بها صلی الله علیه وسلم ولم یفعلها فقد غفل وقد بسطت المسئلة بشرح الموطا وحواشی الروضة

فقيل له اتتكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر قال أفلا اكون عبدا شكورا **وفي** الباب عن ابي هريرة وعائشة **قال** ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوة **حدثنا** علي بن نصر بن علي الجهضمي نا سهل بن حماد نا همام قال حدثني قتادة عن الحسن **عن** حريث بن قبيصة قال قدمت المدينة فقلت اللهم يسر لي جليسا صالحا قال فجلست الى ابي هريرة فقلت اني سالت الله ان يرزقني جليسا صالحا فحدثني بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الله ان ينفعني به فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمله صلاته فان صلحت فقد افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر فان انتقص من فريضته شيئا قال الرب تبارك وتعالى انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك **وفي** الباب عن تميم الداري **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه **وقد** روي هذا الحديث من غير هذا الوجه عن ابي هريرة **وقد** روى بعض اصحاب الحسن عن الحسن عن قبيصة بن ذويب غير هذا الحديث **و**المشهور هو قبيصة بن حريث **وروي** عن انس بن حكيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا **باب** ما جاء في من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة من السنة ماله من الفضل **حدثنا** محمد بن رافع نا اسحق بن سليمان الرازي نا المغيرة بن زياد عن عطاء **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثابر على ثنتي عشرة ركعة من السنة بنى الله له بيتا في الجنة اربع ركعات قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر **وفي** الباب عن ام حبيبة وابي هريرة وابي موسى وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث غريب من هذا الوجه **ومغيرة** بن زياد قد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه **حدثنا** محمود بن غيلان نا مؤمل نا سفيان الثوري عن ابي اسحق عن المسيب بن رافع عن عنبسة بن ابي سفيان **عن** ام حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة بني له بيت في الجنة اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر صلاة الغداة **قال** ابو عيسى وحديث عنبسة عن ام حبيبة في هذا الباب حديث حسن صحيح وقد روي عن

نزلت بعد المدثر بسنين ثم المزمل فنسخ الاخيرة وفي الصلوة حين نزل آخر سورة المزمل وكان امر بالتهجد فيما بين نزول اول المزمل ونزول آخر المزمل في مكة كما روي عن عائشة في مسلم كما مر وقال لبعضهم نزل آخرها في مدينة ووجهه ما كان من فيها ذكر الزكوة واو زكوة في المدينة وقول لا يخفى بذا لو جهه الى ان آخر المزمل مدنية فان يمكن ان نزلت آية الزكوة في مكة بدون ذكر النصاب ثم اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المدينة بالنصب وظني ان كثر الحكام نزولها في مكة واجراها في المدينة **قوله** قد غفر لك ما تقدم الخ ههنا سوالان احدهما ان المراد بالذنب فقيل ان المراد خلاف الاولى كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وقال آخرون انهم اختلفوا في صدور الصغائر من الانبياء فقال بعضهم بجوز صدورها من الانبياء بعد النبوة ايضا ونقل تقي الدين السبكي ان الماتريدية لا يجوزون صدورها من النبي . والثاني ان الانبياء الآخرين ما اخبروا العفو الذنوب واخبر به النبي صلى الله عليه وسلم مع ان جميع الانبياء معفوون والجواب ان الغرض من هذا استحقاق عليه السلام الشفاعة الكبرى في الحشر فلهذا اخبره الله تعالى بغفران ما تقدم وما تأخر **قوله** افلا اكون قال الزمخشري هذا بتقدير الجملة بين مقتضى همزة الاستفهام صدارة الكلام ومقتضى الفاء توسط الكلام فتقدر ثمة ويكون التقدير اترك الصلوة فلا اكون عبدا شكورا فحصر ان صلوته عليه السلام شكر الله تعالى **باب** ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوة في رواية ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوة وفي رواية اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة القتل بدون حق فحمل الاول على حقوق الله والثاني على حقوق العباد **قوله** فيكمل بها الخ اختلفوا ان زكاها في النوافل الفرض فقيل ما كان فيها ولو سهى انما قاله مدة العمر او الحديث على ما شرح ان النوافل تكمل ما نقص من دواخل الصلوة لا اصل الصلوة وقيل انها تكمل في الفريضة ثم في حديث ان سبع مائة نافلة تكمل في فريضة واحدة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام يكمل النفل وهو من كبار الشافعية ان سياق ما في رواية اخرى غير ما ابو داود وان منها تكمل الفريضة فان فيه ذكر الزكوة ايضا وليس في الزكوة نقل من السنن والمستحبات التي تكمل فيها التطوع . اقول يدل حديث الباب في اثبات مرتبة الواجب القائل بها الاحناف **باب** ما جاء في من صلى في يوم وليلة ثنتي عشر ركعة من السنة ماله من الفضل افراد بالذكر السنن الرواتب ونسب الى مالك بن انس عدم انضباط عدد السنن وقالت جماعة منهم ابن تيمية وابن قيم ان السنن القبلية للجمعة ليست بعينة وقال لم يصح فيه شي وعندنا وعند الشافعية السنن موقتة الا ان القول بثنتي عشر ركعة والشافعية بعشرة ركعات والخلاف في تعيينه الظهر فانهم قالوا بركعتين وقلنا باربع ركعات ومن الطرفين كلام وقالوا ان الاربع المذكور سنن فيء الزوال وقال الاحناف ان الركعتين اللتين زعمتم ركعتا التحية وهكذا اعتمد وقال الحافظ ابن جرير الطبري ان اكثر سنته عليه السلام اربع ركعات واقل ركعتان ولا ريب في ثبوتهما وليس للشافعية حديث دال ايضا حديث

---

۱ **قوله** اتتكلف والمعنى اتلزم نفسك بهذه الكلفة والمشقة التي لا تطيق ۲ **قوله** افلا اكون عبدا شكورا اي نعمة الله علي بغفران ذنوبي وزيادة في الرتبة وقال الطيبي الفاء مسبب محذوف اي اترك قيامي وتهجدي بمغفرتي فلا اكون عبدا شكورا يعني ان مغفرته سبب لان اقوم واتهجد شكرا فكيف اتركه وقيل من يعبد الله من خوف الذنوب بل شكرا على نعمه مما علم من علم الغيوب انتهى ۱۲ ۳ **قوله** ثنتي عشرة ركعة المراد الصلوة التي تؤدى مع الفرائض في اليوم والليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواظب عليها مؤكدة وهي الرواتب ماخوذ من الرتوب وهو الدوام والثبوت يقال رتب رتوبا اذا ثبت ولم يتحرك وقد جعل صاحب سفر السعادة سنة العصر من الرواتب وقال صاحب الهداية فسر النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما ذكر في الكتاب غير انه لم يذكر الاربع قبل العصر فلهذا سماه في الاصل حسنا اي في المبسوط ولم يذكر الاربع قبل العشاء ولهذا كان مستحبا والاربع قبل الظهر بتسليمة واحدة عندنا كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه خلاف الشافعي قال في الكفاية ثم ترتيب السنن ذكر الحلواني ان اقوى السنن ركعتا الفجر ثم سنة المغرب ثم التي بعد الظهر فانها سنة متفق عليها والتي قبلها مختلف فيها ثم التي بعد العشاء ثم التي قبل الفجر ثم التي قبل العصر ثم التي قبل العشاء وذكر الحلواني ان الافضل ان يؤدي كلها في البيت ومنهم من كان يفعل بعض ذلك احيانا في البيت والصحيح ان كل ذلك سواء والافضل ان تفعله في البيت الا التراويح وجه ۱۲ ۴ **قوله** اربع ركعات قبل الظهر قد ثبت حديث ابن عمر في الركعتين قبل الظهر في كتب الستة مع ان الخلاف في العدد وبه يقول الشافعي واحمد والاحاديث في الاربع قبل الظهر كثيرة وجاء عند الشافعي واحمد ايضا اربع ولكن بتسليمتين وبالجملة وجه التطبيق بين الاحاديث الواردة في الاربع والواردة في الركعتين ما بانه صلعم كان يصلي في بيته اربعا قرره عائشة رضي الله تعالى عنها وكان يصلي ركعتين ذاتي المسجد تحية فظن ابن عمر انها سنة الظهر وما بان اعتقاد ابن عمر ان سنة الظهر ركعتان والاربع صلوة اخرى كان يصليها في وقت الزوال لانها تفتح عندها ابواب السماء كذا في اللمعات ۱۲ قوت المغتذي **ا**نظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة قال العراقي فليعلم انه يراد بما انتقص من السنن والهيآت المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية وانه يحصل له ثواب ذلك في الفريضة وان لم يفعله فيها وانما فعله في التطوع او اراد ما انتقص من فروضها وشروطها او ما ترك من الفرائض راسا فلم يصله فيعوض عنه من التطوع وان الله تعالى يقبل من التطوعات الصحيحة عوضا عن الصلوات المفروضة وقال ابن ناصر عندي ان يكمل له ما نقص من فرض صلوة واصله بالفضل تطوع لقوله ثم الزكوة كذلك وسائر الاعمال وما في الزكوة الا فرض او نفل فكما يكمل فرض الزكوة بنفلها كذلك الصلوة وفضل الله واسع من ثار بسنته كالذين خوفه في فرض واقب ولازم

عنبسة من غير وجه **باب** ما جاء في ركعتي الفجر من الفضل **حدثنا** صالح بن عبد الله نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام **عن** عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها **وفي** الباب عن علي وابن عمر وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **وقد**
روى احمد بن حنبل عن صالح بن عبد الله الترمذي حديثا **باب** ما جاء في تخفيف ركعتي الفجر والقراءة فيهما **حدثنا** محمود بن غيلان وابو عمار قالا نا ابو احمد الزبيري
نا سفيان عن ابي اسحق عن مجاهد **عن** ابن عمر قال رمقت النبي صلى الله عليه وسلم شهرا فكان يقرأ في الركعتين قبل الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد **وفي**
الباب عن ابن مسعود وانس وابي هريرة وابن عباس وحفصة وعائشة **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن ولا نعرفه من حديث الثوري عن ابي اسحق الا من
حديث ابي احمد **والمعروف** عند الناس حديث اسرائيل عن ابي اسحاق وقد روي عن ابي احمد عن اسرائيل هذا الحديث ايضا وابو احمد الزبيري ثقة حافظ
قال ابو عيسى سمعت بندارا يقول ما رأيت احدا احسن حفظا من ابي احمد الزبيري واسمه محمد بن عبد الله بن الزبير الاسدي الكوفي **باب** ما جاء في الكلام
بعد ركعتي الفجر **حدثنا** يوسف بن عيسى نا عبد الله بن ادريس قال سمعت مالك بن انس عن ابي النضر عن ابي سلمة **عن** عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى
ركعتي الفجر فان كانت له الي حاجة كلمني والا خرج الى الصلوة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد كره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وغيرهم الكلام بعد طلوع الفجر حتى يصلي صلوة الفجر الا ما كان من ذكر الله او مما لا بد منه وهو قول احمد واسحق **باب** ما جاء لا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتين
حدثنا احمد بن عبدة الضبي نا عبد العزيز بن محمد عن قدامة بن موسى عن محمد بن الحصين عن ابي علقمة عن يسار مولى ابن عمر **عن** ابن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا صلوة بعد الفجر الا سجدتين **وفي** الباب عن عبد الله بن عمرو وحفصة **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث غريب لا نعرفه الا من حديث قدامة
بن موسى **وروى** عنه غير واحد وهو ما اجتمع عليه اهل العلم كرهوا ان يصلي الرجل بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر **ومعنى** هذا الحديث انما يقول لا صلوة بعد
طلوع الفجر الا ركعتي الفجر **باب** ما جاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر **حدثنا** بشر بن معاذ العقدي نا عبد الواحد بن زياد نا الاعمش عن ابي صالح **عن** ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه **وفي** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح غريب
من هذا الوجه **وقد** روي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى ركعتي الفجر في بيته اضطجع على يمينه **وقد** رأى بعض اهل العلم ان يفعل هذا
استحبابا **باب** ما جاء اذا اقيمت الصلاة فلا صلوة الا المكتوبة **حدثنا** احمد بن منيع نا روح بن عبادة نا زكريا بن اسحق نا عمرو بن دينار قال سمعت عطاء

وحديث الباب [illegible] لا دليل من قوي [illegible] قول ابن [illegible] فما في سنن ابي داود
[illegible] وفي مصنف ابن ابي شيبة [illegible] **قوله** عن ام حبيبة
[illegible] الترمذي [illegible] **باب** [illegible]
[illegible] في فتح الباري [illegible] الوجوب [illegible]
[illegible] الوقت [illegible] في الوقت كما في العناية
وفي الدر المختار [illegible] الفرض [illegible] الواجب [illegible] **قوله** [illegible] ركعتي الفريضة
باب [illegible] في ركعتي الفجر [illegible] تخفيف [illegible]
[illegible] الكافرون قال ابن تيمية [illegible] ابن ماجة حديث الباب
في ركعتي الفجر [illegible] سورة قل يا ايها الكافرون وسورة [illegible]
[illegible] **مسئلة** في القنية ان ختم السورة في [illegible] واجب [illegible] مالك بن انس [illegible] سورة في ركعتي الفجر
[illegible] القراءة في ركعتي الفجر عن ابي حنيفة [illegible] في ركعتي الفجر [illegible] **قوله** [illegible] قراءت
باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر [illegible]
[illegible] حديث الباب [illegible] مدونة مالك [illegible] الكلام [illegible] من السلف
[illegible] بين الركعتين والفريضة [illegible] ركعتي الفجر [illegible] بين الركعتين [illegible]
[illegible] **باب** لا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتين [illegible] في هذا الوقت [illegible]

---

١ قوله [illegible] في فضيلة الذكر [illegible]
٢ قوله فان كانت له الي حاجة كلمني يدل على جواز الكلام بعد سنة الفجر [illegible] اخرجه مسلم عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر [illegible]
[illegible] من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الكلام بعد طلوع الفجر حتى يصلي صلوة الفجر الا ما كان من ذكر الله [illegible]
[illegible] **٣ قوله** اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضطجع [illegible]
[illegible] على الشق الايمن [illegible]
[illegible] الفريضة [illegible] والقول المختار [illegible] وقال الامام [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] الشافعي [illegible] على الشق [illegible]
[illegible] **٤ قوله** اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة [illegible]
[illegible] الامام [illegible] وقال الشافعي [illegible] ركعتي الفجر [illegible] مع الامام [illegible]
[illegible] ثواب الجماعة اعظم والوعيد بالترك الزم [illegible] ركعتي الفجر [illegible]

قوت المغتذي [illegible] قدامة بن موسى محمد بن الحصين [illegible] ابن عمر [illegible]

يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحٰق **باب** ما جاء في من تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح **حدثنا** محمد بن عمرو السواق
نا عبد العزيز بن محمد عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم **عن** جده قيس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقيمت الصلوة فصليت معه الصبح ثم انصرف
النبي صلى الله عليه وسلم فوجدني أصلي فقال مهلا يا قيس اصلاتان معًا قلت يا رسول الله اني لم اكن ركعت ركعتي الفجر قال فلا اذًا **قال** ابو عيسى حديث محمد بن ابراهيم
لا نعرفه مثل هذا الا من حديث سعد بن سعيد **وقال** سفيان بن عيينة سمع عطاء بن ابي رباح من سعد بن سعيد هذا الحديث **وانما** يروى هذا الحديث
مرسلاً وقد قال قوم من اهل مكة بهذا الحديث لم يروا باسًا ان يصلي الرجل الركعتين بعد المكتوبة قبل ان تطلع الشمس **قال** ابو عيسى وسعد بن سعيد هو
اخو يحيى بن سعيد الانصاري وقيس هو جد يحيى بن سعيد ويقال هو قيس بن عمرو ويقال هو قيس بن قهد **واسناد** هذا الحديث ليس بمتصل محمد بن ابراهيم
التيمي لم يسمع من قيس **وروى** بعضهم هذا الحديث عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قيسًا **باب** ما جاء في اعادتهما
بعد طلوع الشمس **حدثنا** عقبة بن مكرم العمي البصري نا عمرو بن عاصم نا همام عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك **عن** ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه **وقد** روي عن ابن
عمر انه فعله والعمل على هذا عند بعض اهل العلم **وبه** يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحٰق وابن المبارك **قال** ولا نعلم احدا روى هذا الحديث

والحاصل ان انكاره عليه السلام مثل هذا الانكار ثابت على من شرع بعد الاقامة وقبل الاقامة وبعد الفراغ من الفريضة اما بعد الاقامة فحديث الباب واما قبلها فما في موطا مالك واما بعد الفراغ عن الفريضة
فما سيأتي من حديث فعلم ان مناط الحكم ليس ما زعمتم بل شيء آخر وهو عدم الفصل مكانا والخلط مع الصفوف وفي حديث لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة قبل الظهر وبعدها واجعلوا بينهما فصلا وسنده
الحديث قوي اخرجه احمد ايضا في مسنده وغيره ايضا بالفاظ اخر وهو يحتاج الى بيان الدقائق العربية التي ليس هذا محلها وفيه حكم طرد وعكس وهو اثبات المطلوب ونفي الضد ويرد على مختار الطحاوي انه
لو كان المراد ما زعمت من ذلك الحديث للزم عدم ضرورة الفصل مكانا بين سنن الظهر وفريضتها مع انه لم يقل احد بهذا ثم سنده كراهة مخالطة الصفوف صحيحة في نفسها كما في مسلم في باب الجمعة الا ان
حمل هذا الحديث على هذه المسئلة غير صحيح وبالجملة بحث الطحاوي صحيح ومحمله ظاهر ومحمله عندي ان الفصل اعم من ان يكون زمانا او مكانا ولا يرد سنن الظهر فان عدم الفصل زمانا صحيح فيها وجائز وامر النبي
صلى الله عليه وسلم باداء الركعتين بعد المغرب في البيت لما في سنن ابي داود بسند قوي عليكم بهذه الصلوة في البيوت يدل على ان المطلوب من حديث لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة الخ الفصل زمانا ومكانا
ثم اقول ان الاقامة ايضا يتعلق دخل في مناط النهي **باب** ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح. اشتهر فيما بين المصنفين انه لا قضاء للسنن عند ابي
حنيفة والحق ان للسنن قضاء ولكنه اخف بعد خروج الوقت كما في العناية واذا فاتت ركعتا الفجر فنقول لا يقضيها بعد طلوع الشمس وهو القول القديم للشافعي واما بعده فيصلي قبل طلوع الشمس
واما مالك واحمد فيوافقان لابي حنيفة وقال محمد بن حسن يقضيها بعد طلوع الشمس قبل الزوال وهو المختار فان ابا حنيفة وابا يوسف ايضا لا يمنعان من القضاء بعد طلوع الشمس في الدر المختار قضاء الفرض فرض وقضاء
الواجب واجب وقضاء السنن سنة **قوله** عن جده اي جد سعيد وفي جده اختلاف كثير قيل هو انه قيس وقيل قيس بن عمرو وقيل قيس بن قهد وقيل قيس بن زيد **قوله** مهلًا يا قيس الخ
قوله عليه السلام هذا اما قبل شروعه في الركعتين واما حال شروعه فيهما واما بعد ادائه اياهما وظني انه بعد اداء انهما لا حال شروعه كما يدل الذوق السليم ولا قبل شروعه فان نص الحديث على انه قد شرع فيها وصلى يعني انه ترك والكف وبعد الادا انه بعيد
الى بيته فقال عليه السلام الكف وليس المراد حملا اي انقص صلوتك **قوله** اصلوتان معا هذا الحديث يتعين انا في نفي الجمع بين الصلوتين في وقت واحد فان مدلول اللفظ الانكار على الجمع بين الصلوتين
واما كلامه عليه الصلوة والسلام من قبيل الزام الخصم بالا يلتزم لانه عليه السلام زعم انه يصلي فريضة اخرى بل زجره عليه السلام ايضا انه يصلي السنة وانكاره عليه السلام ثابت مثل هذا في احاديث
منها ما اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه بلفظ اتصلي الصبح مرتين ومنها قوله عليه السلام لعبد الله بن سرجس باي صلوتيك اعتددت ومنها ما في حديث عبد الله بن بحينة قال النبي صلى الله عليه وسلم آلصبح
اربعا وحديث الباب مرسل ولنا ما روي من ابن عمر لا صلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الخ وقال بعضهم الحديث متواتر انه مروي عن قريب من عشرين صحابيا **قوله** فلا اذًا
الخ قال العلامة محي الدين الكافيجي ان اذن التي هي ناصبة المضارع ويقال انها من الحروف مغيرة من اذا الشرطية ويجوز كتابتها بالنون اي اذن في حديث الباب وورد فلا اذًا وفي ابن ماجة فسكت النبي
صلى الله عليه وسلم وفي مصنف ابن ابي شيبة فلم يأمره ولم ينهه وفي بعض الروايات انه عليه السلام سكت واختلف اهل المذهبين في شرح لفظ الباب فلا اذًا فقال الشافعية معناه فلا بأس اذن اي
يجوز اداؤها بعد الفجر قبل الطلوع وقال الاحناف معناه فلا تصل مع هذا العذر ايضا اي فلا اذا للانكار وكان يختلج في صدري ان الفاء صحيحة وفصيحة على قول الشافعية اما على قول الاحناف فلا تكون مربوطة
فنظرت بل اجد نظيرًا ام لا فوجدت في الآية افسحر هذا ام انتم لا تبصرون قال الزمخشري انه انكار وقد حذف الفاء ثم تتبعت الاشتلة لمثل هذه المحاورة اي استعمال مثل فلا اذن للانكار فوجدت مثله
منها ما في مسلم المجلد الثاني في ان نعمان بن بشير وهب لابنه من الزوجة الثانية حصة ماله فقالت لزوجها اني لا ارضى ما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم شاهدًا على هبتك فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل وهبت لغير هذا الابن من البنين ام لا فقال لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلا اذن الخ فاستعمل اللفظ للانكار والنهي ومنها ما في معجم الصحابة للبغوي استعمال لفظ فلا
اذن للانكار وامثلة اخر فاذن شرحنا نافذ وتمسك الشافعية بلفظ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم واقول لما سبق الانكار ولا فكيف ما كان نايدل على الاباحة والاجازة ونظير هذا ما في سنن النسائي عن
عن عائشة قالت في حجة الوداع صمت يا رسول الله وافطرت وقصرت واتممت فقال رسول الله لقد احسنت يا عائشة فظاهره يدل على ان الصوم والاتمام حسن في السفر ولم يثبت في واقعة من
وقائعه عليه السلام والشيخين الاتمام في السفر واستمر عمره عليه السلام بالقصر في السفر باقرار المحدثين وانكر لفظ ابن تيمية جواز الاتمام في السفر وعن ابن عمر مرفوعًا في الجمعة صلوة السفر ركعتان ومن ترك السنة كفر في
روايات بحرداته على النهي عن الاتمام في السفر فليس مراد قوله عليه السلام لعائشة احسنت اجازة الاتمام بل مراده انه عليه السلام عما فعلت عن عدم علم بالمسئلة ....
..... فلك هنا انما نص عن فعله عن عدم علم ومن مستدلاتنا ما سيأتي من الحديث القولي وفعله عليه السلام حين رجع من غزوة تبوك وكان امام القوم عبد الرحمن بن عوف اخرجه ابو داود ص ۲۰
باب المسح على الخفين وفيه فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الركعة التي سبق بها ولم يزد عليها شيئا انتهى ورد ابو داود على من قال من ادرك الامام في الركعة المنفردة عليه سجدتا السهو **باب** ما
جاء في اعادتهما بعد طلوع الشمس ينبغي للمتنفل ان يأتي بهما بعد طلوع الشمس قبل الزوال لما مر سابقا حديث الباب قوي صححه الحاكم في المستدرك ولعل في تلخيص المستدرك اقرار الذهبي بصحة
الحديث واني تتبعت الحديث واجتمع عندي بعشرين طريقا وما وجدت فيما ذكر الترمذي من المتن فسره في مسند احمد وفسره في سنن الدارقطني وتتمة في السنن الكبرى للبيهقي وابن حبان في صحيحه ا ه

---

۱ **قوله** فلا اذا وفي رواية فسكت صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد الملك هذا يدل على جواز قضاء
سنة الصبح بعد فرضه لمن لم يصلها قبله وبه قال الشافعي قال علي القاري سيأتي ان الحديث لم يثبت فلا يكون حجة على ابي حنيفة رح كذا في المرقاة ۱۲ ۲ **قوله** وعند ابي حنيفة وابي يوسف
لا قضاء لسنة الفجر بعد الفوت لا قبل طلوع الشمس ولا بعدها لانه يبقى نفلا مطلقا لان السنة ما اداه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يثبت انه اداها في غير الوقت على الانفراد وانما قضاها
تبعا للفرض في ليلة التعريس والنفل المطلق لا يقضى بعد الصبح ولا بعد ارتفاعها وقال محمد احب الى ان يقضيها الى وقت الزوال لانه صلى الله عليه وسلم قضاها بعد ارتفاع الشمس غداة ليلة التعريس
ولنا ان الاصل في السنة ان لا تقضى لاختصاص القضاء بالواجب والحديث ورد في قضائها تبعا للفرض هذا ما ذكره الشيخ في اللمعات واما حديث الباب فلعله لم يثبت كما يشعر كلام المؤلف
ايضا لمنعفه ۳ وصله اسد بن موسى في صحيح ابن حبان واكثر المحدثين الى الارسال ۱۲ .

عن همام بهذا الاسناد نحوه هذا الاعمر بن عاصم الكلابي و المعروف من حديث قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح **باب**[۱] ما جاء في الاربع قبل الظهر **حدثنا** بندار نا ابو عامر نا سفيان عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة **عن** علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعًا وبعدها ركعتين **وفي** الباب عن عائشة وام حبيبة **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن **حدثنا** ابو بكر العطار قال قال علي بن عبد الله عن يحيى بن سعيد عن سفيان قال كنا نعرف فضل حديث عاصم بن ضمرة على حديث الحارث **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحاق **و قال** بعض اهل العلم صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يرون الفصل بين كل ركعتين وبه يقول الشافعي واحمد **باب**[۲] ما جاء في الركعتين بعد الظهر **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع **عن** ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها **قال وفي** الباب عن علي وعائشة **وقال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **باب** آخر **حدثنا** عبد الوارث بن عبيد الله العتكي المروزي نا عبد الله بن المبارك عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا لم يصل اربعًا قبل الظهر صلاهن بعدها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من حديث ابن المبارك من هذا الوجه **ورواه** قيس بن الربيع عن شعبة عن خالد الحذاء نحو هذا ولا نعلم احدا رواه عن شعبة غير قيس بن الربيع **وقد** روي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا **حدثنا** علي بن حجر نا يزيد بن هارون عن محمد بن عبد الله الشعيثي عن ابيه عن عنبسة بن ابي سفيان **عن** ام حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى قبل الظهر اربعا وبعدها اربعا حرمه الله تعالى على النار **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وقد روي من غير هذا الوجه **حدثنا**[۳] ابو بكر محمد بن اسحق البغدادي نا عبد الله بن يوسف التنيسي الشامي نا الهيثم بن حميد قال اخبرني العلاء بن الحارث عن القاسم ابي عبد الرحمن **عن** عنبسة بن ابي سفيان قال سمعت اختي ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها حرمه الله على النار **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **والقاسم** هو ابن عبد الرحمن يكنى ابا عبد الرحمن وهو مولى عبد الرحمن بن خالد بن يزيد بن معاوية وهو ثقة شامي وهو صاحب ابي امامة **باب**[۴] ما جاء في الاربع قبل العصر **حدثنا** بندار محمد بن بشار نا ابو عامر نا سفيان عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة **عن** علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهن بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين **وفي** الباب عن ابن عمر وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن واختار اسحاق بن ابراهيم ان لا يفصل في الاربع قبل العصر واحتج بهذا الحديث وقال معنى قوله انه يفصل بينهن بالتسليم يعني التشهد ورأى الشافعي واحمد صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يختاران الفصل **حدثنا** يحيى بن موسى واحمد بن ابراهيم ومحمود بن غيلان وغير واحد قالوا نا ابو داود الطيالسي نا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب**[۵] ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما **حدثنا** محمد بن المثنى نا بدل بن

حبان والحاكم في مستدرك الحاكم وواحد في جامع الترمذي وواحد في تذكرة الحفاظ للذهبي وواحد في السنن الكبرى للنسائي ومدار كلها قتادة الا ان بعضا من الرواة يجعلون متن الحديث من ادرك من ركعة من الفجر قبل طلوع الشمس فليصل ركعة بعد طلوع الشمس والمراد من الركعة الصلوة لا الركعة الواحدة وهو حديث ليس ما ذكر الا فيه من لحوق هذا الحديث بامر من ادرك ركعة من الفجر قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك لصلوة وبعض التفصيل مر في سابقة وبجملة الحديث في ركعتي الفجر القرينة **قوله** الا عمر وبن عاصم الخ هو من رجال الصحيحين **قوله** والمعروف غرض المصنف اعلال الحديث واقول لا يمكن اعلال الحديث بما روينا فان في مسند احمد عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة وفي سنن الدارقطني والسنن الكبرى للبيهقي عن خلاس عن ابي رافع عن ابي هريرة وفي بعض الكتب عن عزرة بن تميم عن ابي هريرة فلا يمكن اعلال الحديث المروي بثلث طرق **باب ما جاء في الاربع قبل الظهر** قال ابن جرير الطبري الاربع والثنتان قبل الظهر سنة والاكثر على الاربع اقول لعله اخذ ابن جرير من الكلام والدليل على الاكثرية الاربع ما في ابي داود ص ۱۸۷ عن عائشة كان يصلي اربعا قبل الظهر في بيتي ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يرجع الخ **قوله** عن عاصم بن ضمرة حسنه المصنف رحمه الله ونقل في هذا الكتاب توثيقه عن البخاري في ابواب الزكوة ص ۹۷ باب زكوة الذهب فقال عن عاصم بن ضمرة عن علي وعن الحارث عن علي ثم قال وسألت محمد بن اسماعيل عن هذا الحديث فقال كلاهما عندي صحيح وصحح رواية ابن قطان المغربي في كتاب الوهم والايهام وروى المذكور عن علي بن ابي طالب امر بري التطبيق وغيره عن عاصم بن ضمرة وحسنه الحافظ فيثبت تقوية الحافظ رواية عاصم واما اهل المذهبين فلم يقول الشافعية ان الاربعة هذه سنن في الزوال وقال الاحناف ان الركعتين تحية

[۱] **قوله** ركعتين قبل الظهر الخ ان محمد بن الحسن الشيباني في موطاه ذكر هذا الحديث ثم قال هذا التطوع وهو حسن وقد بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر اربعا اذا زالت الشمس فسأله ابو ايوب الانصاري عن ذلك فقال ان ابواب السماء تفتح في هذه الساعة فاحب ان يصعد لي فيها عمل فقال يا رسول الله ايفصل بينهن بالسلام فقال لا اخبرنا بذلك بكير بن عامر البجلي عن ابراهيم والشعبي عن ابي ايوب الانصاري انتهى وقال شارحه علي القاري اصح حديث في هذا الباب ما رواه الجماعة الا البخاري من حديث ام حبيبة بنت ابي سفيان انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يصلي في كل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا من غير الفريضة الا بنى الله له بيتا في الجنة زاد الترمذي والنسائي اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلوة الغداة انتهى ۱۲

[۲] **قوله** وبعدها اربعا الخ قال الشيخ ابن الهمام اختلف اهل هذا العصر في انه تعتبر غير ركعتي الراتبة او بهما وعلى الثاني هل تؤدي معها بتسليمة واحدة او لا فقال جماعة لا لانه نوى سنة التحريمة سنة لم يصدق في الشفع الثاني انه المستحب لم يصدق في السنة ووقع خبري انه اذا صلى اربعا بعد الظهر بتسليمة او تسليمتين وقع عن السنة والمندوب سواء احتسب بهما الراتب منها او لا لان المعتاد بالحديث المذكور انه اذا وقع بعد الظهر اربعا مطلقا حصل الوعد المذكور وذلك صادق مع كون الراتبة منها وكونها بتسليمة او لا فيها وكون الركعتين ليستا بتسليمة على حدة لا يمنع منها وقوعها سنة وان كان عدم كونها بتحريمة مستقلة يمنع منه على خلاف فيه كما عرف في سجود السهو انتهى ۱۲

[۳] **قوله** بدل بموحدة فمهملة مفتوحتين ابن المحبر بضم ميم وفتح مهملة وشدة موحدة وبراء كمحمد ۱۲

قوت المغتذی ان محمد بن مسلم بن مهران سمع جده ليس لها عند المصنف الا هذا رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعا قال العراقي هو دعاء او خبر هذا حديث غريب حسن قال العراقي جرت عادة المصنف ان يقدم حسن على غريب فقدم هنا غريب على حسن والظاهر انه يقدم ما غلب عليه من حسن او غريب فهذا الحديث بهذا اللفظ لا يعرف الا من هذا الوجه انتفت بروجوه المتابعات والشواهد فغلب عليه وصف غرابة والزوائد ان هي تواد نقائي تنسب جده المذكور اي زادهم ۱۲

المحبر نا عبد الملك بن معدان عن عاصم بن بهدلة عن ابي وائل **عن** عبد الله بن مسعود انه قال ما احصي ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد **وفي** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الملك بن معدان عن عاصم **باب** ما جاء انه يصليهما في البيت **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع **عن** ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد المغرب في بيته **وفي** الباب عن رافع بن خديج وكعب بن عجرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **حدثنا** الحسن بن علي الحلواني نا عبد الرزاق نا معمر عن ايوب عن نافع **عن** ابن عمر قال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر ركعات كان يصليها بالليل والنهار ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء الآخرة قال وحدثتني حفصة انه كان يصلي قبل الفجر ركعتين هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** الحسن بن علي نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب **حدثنا** ابو كريب يعني محمد بن العلاء الهمداني الكوفي نا زيد بن الحباب نا عمر بن ابي خثعم عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتي عشرة سنة **قال** ابو عيسى وقد روي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى بعد المغرب عشرين ركعة بنى الله له بيتا في الجنة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث غريب لا نعرفه الا من حديث زيد بن الحباب عن عمر بن ابي خثعم **قال** وسمعت محمد بن اسمعيل يقول **عمر** بن عبد الله بن ابي خثعم **منكر** الحديث وضعّفه جدا **باب** ما جاء في الركعتين بعد العشاء **حدثنا** ابو سلمة يحيى بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء **عن** عبد الله بن شقيق قال سالت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ثنتين وبعد العشاء ركعتين وقبل الفجر ثنتين **وفي** الباب عن علي وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء ان صلوة الليل مثنى مثنى **حدثنا** قتيبة نا الليث عن نافع **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة واجعل آخر صلاتك وترا **وفي** الباب عن عمرو بن عبسة **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر

المسجد او تحية الوضوء ولكن الحق لا يجيء وكلام ابن جرير الطبري **باب** آخر من فاتته الاربعة قبل الظهر ياتي بها بعد الفريضة ثم ان فيه قولان قيل ياتي بها قبل الركعتين بعد الفريضة وقيل بعدهما وهو المختار لوفاق الحديث **قوله** من صلى قبل الظهر اربعا حديث ام حبيبة يقيده في اربع قبل الظهر وصححه الترمذي **باب** ما جاء انه يصليهما في البيت اداء السنن في البيت سنة والفضل لما في الهداية وهذا اصل المذهب والمار باب الفتيا فافتوا بان الافضل في المسجد لئلا يلزم التشبه بالروافض فانهم لا ياتون بالسنن ولو تركت في المسجد يتوهم الناظر ان اهل السنة ايضا يتركون وما في زماننا فيمكن الفتوى بادائه في المسجد فان الناس متكاسلون ولا ياتون بها في البيوت ان فاتتهم في المسجد واما النبي صلى الله عليه وسلم فسنته المستمرة اداء السنن في البيت الا في الركعتين في ركعتي المغرب اه ... عليه السلام ذهب الى مسجد بني عبد الاشهل فصلى المغرب ثم صلوا فيه وروى محمد بن نصر المروزي عن ابن عباس ... الى النبي صلى الله عليه وسلم قراءه يصلي في المسجد بعد المغرب الى العشاء اقول هذا معلول فان قصة ابن عباس مشهورة مروية بطرق تبلغ خمسين او ستين وليست فيها هذه الزيادة في سند احمد ... انما ان بعض اهل كوفة وهو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى افتى بعدم جواز السنن في المسجد قال احمد صدق والله اعلم بالصواب **باب** ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب تسمى هذه الصلوة بصلوة الاوابين في عرف الناس ولم يصح فيها حديث وحديث الباب ايضا ضعيف والعمل به مع ضعفه وصح الحديث في الاربع بعد العشاء وفي الاربع قبله ضعيف وفي الاربع قبل الظهر والاربع بعدها صحيح وكذا في الاربع قبل العصر **باب** ما جاء في الركعتين بعد العشاء هذه الصلوة من السنن الرواتب عندنا حديث الباب يفيد الشافعية في الركعتين قبل الظهر ولنا عن عائشة ما في ابي داود ... **باب** ما جاء ان صلوة الليل مثنى مثنى قال ابو حنيفة ان الافضل اربع بتسليمة في الملوين وقال صاحباه بافضلية الاربع بتسليمة بالنهار والمثنى بالليل وقال الشافعي بافضلية مثنى مثنى في الملوين وقال مالك بن انس لا تجوز اربع بتسليمة بالليل وصورة الاختلاف من اراد ان يصلي اربعا او اراد ان يصلي ركعتين فقط فليس يوجد النزاع **قوله** صلوة الليل مثنى مثنى هذه جملة مفيدة للقصر وقال الشافعية ان القصر قصر الافضلية وقال المالكية قصر الجواز ولا يصح القصران على مذهب ابي حنيفة وقال تقي الدين ابن دقيق العيد ان القصر ليس منحصرا في هذين القسمين بل قصر آخر اي قصر اقل ما يصح وما يجوز واقول ان هذا القصر يراد به اذا لم تكن قرائن القصرين بالادلة من قوله عليه السلام او فعله في اكثر الاحيان ولم يثبت حديث ينص على الاربع بالليل بتسليمة ومتمسك الاحناف في مذهب ابي حنيفة بحديث عائشة حديث الصحيحين كان يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن الخ واقول انه ليس بحجة لنا فان الحديث مبهم ولا يدل على انه بتسليمة واحدة بل هي محمولة عندي على هيئة التراويح في زماننا اي التسليمة على ركعتين ركعتين والترويحة على اربعة ومر عليه ابو عمر في التمهيد وقال في شرح الحديث مثل ما قلت وانما سميت ترويحة لعدم الوقفة والترويحة على ركعتين ثم وجدت في السنن الكبرى مرفوعا يصلي اربعا فيتروح الخ ويدل على التسليم على ركعتين عن عائشة ما في مسلم ص ۲۵۴.

۱ قوله ست ركعات المفهوم ان الركعتين الراتبتين داخلتان في الست وكذا العشرين في الحديث الآتي قال الطيبي فيصلي المؤكدتين بتسليمة وفي الباقي الخيار قوله لم يتكلم فيما بينهن ... وقال ابن حجر اذا سلم من كل ركعتين قوله بسوء اي بكلام شيء ... **۲ قوله** ضعفه جدا اي تضعيفا قويا قال ميرك ناقلا عن التصحيح والعجب من محي السنة كيف سكت عليه وهو ضعيف باجماع اهل الحديث قلت ينافيه ما تقدم انه رواه ابن خزيمة في صحيحه مع انهم اجمعوا على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال قال ميرك وعن محمد بن عمار بن ياسر ... يصلي بعد المغرب ست ركعات وقال رايت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد المغرب ست ركعات وقال من صلى بعد المغرب ست ركعات غفر له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر حديث غريب رواه الطبراني في الثلاثة ۱۲ مرقاة **۳ قوله** قبل الظهر ركعتين هذا متمسك الشافعية في سنية ركعتين قبل الظهر وعندنا السنة قبل الظهر اربع وقد جاء فيها ايضا احاديث كثيرة عن عائشة وام حبيبة وعلي وبه قال المؤلف في باب ما جاء في الاربع قبل الظهر وقال وعلى هذا العمل عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وجاء عند الشافعي واحمد ايضا اربع ولكن بتسليمتين كذا في اللمعات ۱۲ **۴ قوله** صلوة الليل مثنى مثنى وفي رواية صلوة الليل والنهار وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة الافضل فيهما رباع رباع وعنهما في الليل مثنى وفي النهار رباع ۱۲ لمعات وهذا يوافق مذهب ابي حنيفة ... عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى اربع ركعات لا يفصل بينهن بسلام رواه ابو يعلى الموصلي في مسنده وما في مسلم من حديث معاذة انها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى قالت اربع ركعات الحديث وما في الصحيحين عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان قالت ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن الحديث فهذا التفصيل بعينه افراد ولا يقال ثم اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن بمذكره ابن الهمام ولم يذكره ما ورد في اربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم والحق ان الاخبار وردت على كلا النوعين فكل اخذ بما ترجح عنده ۱۲ عـه واتفق به صاحب الدر المختار ونقله عن صاحب العيون ۱۲

حسن صحيح **باب منه حدثنا** ابو كريب نا وكيع عن شعبة عن ابي جمرة **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب منه حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسع ركعات **وفي** الباب عن ابي هريرة وزيد بن خالد و الفضل بن عباس **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه ورواه سفيان الثوري عن الاعمش نحو هذا **حدثنا** بذلك محمود بن غيلان نا يحيى بن آدم عن سفيان عن الاعمش **قال** ابو عيسى **واكثر** ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر **واقل** ما وصف من صلاته من الليل تسع ركعات **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام **عن** عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يصل من الليل منعه من ذلك النوم او غلبته عيناه صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** عباس هو ابن عبد العظيم العنبري نا عتاب بن المثنى **عن** بهز بن حكيم قال كان زرارة بن اوفى قاضي البصرة فكان يؤم في بني قشير فقرأ يوما في صلاة الصبح فاذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير خر ميتا وكنت فيمن احتمله الى داره **قال** ابو عيسى وسعد بن هشام هو ابن عامر الانصاري وهشام بن عامر هو من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في نزول الرب تبارك وتعالى الى السماء الدنيا كل ليلة **حدثنا** قتيبة نا يعقوب بن عبد الرحمن

ركعات اقول لم يكن اقل من سبع ركعات لحديث عائشة اخرجه ابوداود في سننه ص ۲۰ كان يوتر باربع وثلاث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث وقال الحافظ ابن حجران هذا الحديث اصح ما وقفت عليه في عدد الركعات. **قوله** صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة تمسك البعض بهذا على وحدة ركعة الوتر فان صلوته عليه السلام لم يزد على ثلث عشرة ركعة فلما قضى ثنتي عشرة ركعة وعلم ان صلوته بالليل ثنتا عشرة ركعة علم ان الوتر ركعة **يقال** ثبت صلوته عليه السلام بالليل خمس عشرة ركعة ايضا وايضا لعل هذه الصلوة ليست قضاء صلوته بالليل بل رواتبه النهارية وقوي روايةً اخرجها احمد في مسنده عن علي انه عليه السلام كان يصلي ثلث عشرة بالليل وثمنى عشرة ركعة بالنهار والله اعلم **باب** نزول الله تبارك وتعالى الى سماء الدنيا كل ليلة حديث الباب حديث الصحيحين ومسئلة الباب تتعلق بالاعتقاديات لا بالفقهيات ويكفي الاعتقاد اجمالا كما في الفقه الاكبر فلا يجب التفصيل المسئلة فليقل آمنت بالله وآمنت بهذا كما هو المراد عند الله تعالى والفقه الاكبر من تصنيف ابي مطيع البلخي الحكم بن عبد الله تلميذ ابي حنيفة وهو متكلم فيه وعندي انه صدوق وفي الميزان كان ابن المبارك يعظمه ويوقره (**ف**) اشتهر عن الاسنة ان التاويل ليس بكاذب في آخر البيان على شرح العقائد وفي بعض تصانيف الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد ان التاويل ——— في ضروريات الدين كافر **واعلم** ان في علم الغيب مقامين احدهما مقام المدح والثاني مقام ذكر المسئلة واما في مقام المسئلة فتكون القيود والشروط مذكورة واما في مقام المدح فلا فانه مقام المبالغة وليس بكذب فلا يعترض ما قال صاحب القصيدة البردة فان من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم فانه مقام المدح والمناقب والحاصل اني لا اذكر بهذا الابحاث من الكلام **واعلم** ان الفلاسفة ينكرون صفات الله تعالى واما قولهم ان صفات الباري عين ذاته فيغالطون به الناس ويلزمهم ان صفات الله زائدة على الذات فانهم لا يقولون الا بصفة العلم للباري وينكرون سائر الصفات وعلم الله تعالى حصولي عندهم صرح الفارابي وابن سينا كما هو مصرح في تصانيفهم وغفل عنه الناس فلا يكون العلم الا زائدا على الذات واما الوجود فهو عين ذات عندهم ومتحد به كما قال الاشعري بانهما متحدت في الحقيقة ثم الاتحاد على انواع الاتحاد في المفهوم وهو اضيق والاتحاد في الحقيقة وهو اوسع من الاول ثم الاتحاد في الوجود وهو اوسع من الثاني كما قال ابن سينا ان الحيوان والناطق متحدان في الوجود وتختلفان في الحقيقة وينكر الفلاسفة الملاحدة الارادة لله تعالى والقدرة فانهم يقولون ان الباري فاعل بالايجاب والعلية ولعل كنه مذهبهم ان الحوادث بالعلة الاخيرة وحصله الغير محدث ونقول انه فاعل بالاختيار وخالق وانكار القدرة للباري كفر صريح حتى باجماع الاديان السماوية واما الكلام والبصر والسمع له تعالى فمختلف بين اهل القبلة فكيف يرجى قبولهم من الملاحدة فلم يبق الا العلم وهو ايضا حصولي بذلك انفتح لي من مذهب الملاحدة (**ف**) قال مولانا المرحوم النانوتوي ان النزاع بين الصوفية القائلين بعينية الصفات للذات والمتكلمين القائلين بغيرية الصفات للذات نزاع لفظي واقعا فكل واحد منهما بمرتبة وسكت عن المرتبة الاخرى فان منبع كل صفة ذات واما انتشارها وظهور آثارها فانه ليس بعين ذات وهو غيرها فان ضوء الشمس في قرصها فهو عين ذات واذا وقع على الارض فهو غيرها **اقول** قد صرح العارف الجامي بتسليم مرتبتين عند الصوفية كما قال اتفق القوم على ان لله تعالى كمالين كمال ذاتي وكمال اسمائي (**ف**) في تحرير الشيخ ابن الهمام ان افعال الباري معللة بالحكم واجمع عليه المحدثون والفقهاء ولا يلزم منه الاستكمال بالغير كما زعم الفلاسفة الملاحدة فان الصفات فروع لكمال الذات وليست بلا حقة من الخارج مثل ضياء الشمس ذكره في بحث الامر في تحريره ان العلة ان متقدمة على المعلول تقدما زمانيا الا ان الزمان قد يكون قليلا فيتوهم عدمه وهو مختار ابن تيمية حيث قال لا يتصور عدم تقدم الفاعل على فعله وهو مختار المتكلمين والسبكي في جمع الجوامع **واعلم** ان المتشابهات مثل نزول الله الى السماء الدنيا واستوائه على العرش فرأي السلف فيها الايمان على ظاهرها وامرارها على ظاهره بلا تاويل وتكييف وتفويض امر الكيفية الى الله تعالى واما ما نسب الى بعض السلف مثل ابن عباس انه يعلم معاني المقطعات القرآنية على تقدير صحته بيان محتملات ويتوهم من جامع الفصولين وهو من معتبرات الفتاوى النهي عن الترجمة للمتشابهات لكن قريحتي تحكم ان النهي عن تغييرها بالترجمة تحت الالفاظ من الفوق واليد والوجه وغيرها وما مذهب المتكلمين فهو التاويل في المتشابهات موافقا للشرع وقال المتكلمون ان مذهب السلف التفويض وهو اسلم ومذهبنا اي المتكلمين التاويل بالعقل وفاق الشرع وهو احكم ومفاده ان اصل مذهب اهل السنة التفويض واما التاويل فعند الضرورة والمقابلة مع الغير من مخالفي اهل السنة والمتكلمون انما احتاجوا الى التاويلات عند المناظرة مع معاندي الاسلام فما قال بعض الناس من الالفاظ الركيكة في حقهم فهم بريئون عنها واما مذهب المبتدعين في المتشابهات فالتاويلات المخالفة للشريعة الغراء الموافقة لعقولهم القاصرة عياذا بالله. ومذهب المشبهة ان الله جسم كالاجسام ومذاهب اخر لا اذكرها ومن تفويض السلف فيحتمل المعنيين احدهما تفويض الامر الى الله وعدم الانكار على من تاول كيف ما تاول بسبب اقرارهم بعدم العلم وثانيهما تفويض التفصيل والتكييف الى الله تعالى والانكار على من تاول برايه ويعتقد ومرادهم هو الاحتمال الثاني لا الاول ومن المتاولين من اهل الحق فرقة تاول ارباب اللغة بالاستعارة او التشبيه وتاول الصوفية مثلا في نزول الله بالتجلي وهو ظهور الشيء في المرتبة الثانية وتاول المتكلمون بنزول ملائكة الله او رحمته الخاصة والمتكلمون طائفتان الاشعرية هم المنسوبون الى ابي الحسن الاشعري وتوابعه الشافعية والمالكية والطائفة الثانية الماتريدية هم المنسوبون الى ابي منصور الماتريدي وتوابعه الاحناف وابو الحسن وابو منصور معاصران وابو منصور اصغر سنا واما الحنابلة فلا ينتسبون الى الماتريدي والاشعري **واعلم** ان لفظ الاشاعرة يطلق على جمع من الاشعريين والماتريديين واما الاشعرية فقالوا ان لله تعالى صفات ذاتية ازلية قديمة وهذه سبعة العلم والسمع والبصر والقدرة والارادة والكلام والحيوة وصفات فعلية وهذه حوادث ومخلوقات له تعالى وليست بقائمة بالباري واما الماتريدية فقالوا ان الصفات لذاتية سبع وفعلية واما الصفات الفعلية فقديمة ايضا وهي التي تكون صفات الله تعالى مع اضدادها وهذا التعريف في كتب الكلام نعم موجود في كتاب الايمان في الدر المختار ومثال الصفات الفعلية الاماتة والاحياء والغضب والرضاء وغيرها وادرج الماتريدية جميع الانواع تحت جنس واحد وسموها بالتكوين والبخاري ايضا قائل بالتكوين والتكوين صفة ثامنة له تعالى وقال الاشاعرة في الصفات القديمة ان المتعلقات حوادث وقال الطحاوي ان الله خالق قبل ان يخلق ورازق قبل ان يرزق واقول من جانب الماتريدية ان شيئا آخر مما يتعلق بالباري ويسمى بالفعل وهذه التسمية مني وهو مثل النزول الى سماء الدنيا وغيره من الجزئيات التي تكون متعلقة بالباري ولا يكون له نوع في الباري قديما وهذه الافعال حوادث ويقول الماتريدية انها ليست بقائمة بالباري بل من مخلوقاته واما مشرب الحافظ ابن تيمية في الصفات الحوادث انها قائمة بالباري وحوادث وغير مخلوقة ويدعي انه يوافق السلف الصالحين ويقول ان الله تعالى يقوم به الحوادث

ـــــــــــــــ

سلہ **قوله** نقر في الناقور نفخ في الصور ۱۲ مجمع

الاسکندرانی عن سُهَیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هُرَیرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ینزل الله تبارك وتعالیٰ الی السماء الدنیا کل لیلة حین یمضی ثلث اللیل الاول فیقول انا الملك من ذا الذی یدعونی فأستجیب له من ذا الذی یسألنی فأعطیه من ذا الذی یستغفرنی فأغفرله فلایزال کذلك حتی یضیئ الفجر **وفی** الباب عن علی بن ابی طالب وابی سعید ورفاعة الجهنی وجُبَیر بن مُطعِم وابن مسعود وابی الدرداء وعثمان بن ابی العاص **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث من اوجه کثیرة عن ابی هُرَیرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال ینزل الله تبارك وتعالیٰ حین یبقی ثلث اللیل الاٰخر وهذا اصح الروایات **باب** ما جاء فی القراءة باللیل **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن اسحق نا حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن عبدالله بن رباح الانصاری **عن** ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لابی بکر مررت بك وانت تقرأ وانت تخفض من صوتك فقال انی اسمعتُ من ناجیتُ قال ارفع قلیلا وقال لعمر مررت بك وانت تقرأ وانت ترفع صوتك فقال انی اُوقظ الوَسنان واَطرُدُ الشیطان قال اخفض قلیلا **وفی** الباب عن عائشة وام هانیٔ وانس وام سلمة وابن عباس **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن معاویة بن صالح **عن** عبدالله بن ابی قیس قال سألت عائشة کیف کان قراءة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت کل ذلك قد کان یفعل ربما اسرّ بالقراءة وربما جهر فقلت الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث صحیح غریب **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی قتادة حدیث غریب وانما اسنده یحیی بن اسحاق عن حماد بن سلمة واکثر الناس انما رووا هذا الحدیث عن ثابت عن عبدالله بن رباح مرسلا **حدثنا** ابوبکر محمد بن نافع البصری نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمٰعیل بن مسلم العبدی عن ابی المتوکل الناجی **عن** عائشة قالت قام النبی صلی الله علیه وسلم بآیة من القراٰن لیلة **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه **باب** ما جاء فی فضل صلاة التطوع فی البیت **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا عبدالله بن سعید بن ابی هند عن سالم ابی النضر عن بُسر بن سعید **عن** زید بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال افضل صلاتکم فی بیوتکم الا المکتوبة **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبدالله وابی سعید وابی هُرَیرة وابن عمر وعائشة وعبدالله بن سعد وزید بن خالد الجهنی **قال** ابوعیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن وقد **اختلفوا** فی روایة هذا الحدیث **فرواه** موسی

باختیاره ولکنه لیس مالا یخلو من الحوادث بل قد یکون متصفا بالحوادث وقد لا یکون متصفا بها وقال ان بین الحادث والمخلوق عموما وخصوصا فان الصفات الحادثة وسائر اشیاء العالم حوادث والصفات لیست مخلوقة بخلاف سائر اشیاء العالم المکونة واما الاشاعرة فیقولون بان الباری عزاسمه لیس محل للحوادث وقالوا لا فرق بین الحادث والمخلوق. و **قول** ان اللغة تساعد الحافظ ابن تیمیة فانه اذا کان زید قائما یقال ان القیام متعلق بزید وان زیدا متصف بالقیام وقائم بقیام انه قائم بالقیام فکذلك لما کان الله موصوفا بالنزول فلابد من قیام النزول وکون الباری عزاسمه متصفا بالنزول لا محالة ولعین ما قال ابن تیمیة قال البخاری بان الله متصف بصفات حادثة الا ان الشارحین تاولوا فی کلامه ومثله روی عن ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن حسن انه صرح فی کتاب الاسماء والصفات حیث قالوا من قال ان القراٰن مخلوق کافر ای من قال بان القراٰن لیس صفة الباری وانه معتزل وبائن عن ذات الباری ولیسوا بقائلین بان القراٰن قدیم ای الکلام اللفظی فانه صرح انهم قائلون بحدوث الکلام اللفظی لا بخلقه وصنف ابن تیمیة فی کون الباری یقوم به الافعال الاختیاریة مجلدا کاملا ورد ما ردا بلیغا علی رغم انف من قال بان ابا حنیفة یعنی عیاذا بالله فان ابا حنیفة قائل بما قال السلف الصالحون. فالحاصل ان نزول الباری الی سماء الدنیا نزول حقیقة یحمل علی ظاهره ویفوض تفصیله وتکییفه الی الباری عزبرهانه وهو مذهب الائمة الاربعة والسلف الصالحین کما نقله الحافظ فی فتح الباری وذهب الاشاعرة المتکلمون الی ما ذهبوا ثم نقول ان قول الاشعریة بان الصفات الفعلیة حادثة ما دلیل لهم علیه فانها لیست بحادثة وان قیل ان الصفات الفعلیة التی تحت الاسماء الحسنی للباری تعلقا بالحوادث فتکون حوادث قلت ان المقدرة والارادة وغیرهما ایضا تعلقا بالحوادث ولا تقولون بحدوثها ثم المشهور بین المتکلمین ان الارادة مثلا قدیمة والتعلقات بالمتعلقات الحادثة حوادث وقال الحذاق منهم ان الارادة مثلا والتعلق قدیمان والمتعلق حادث کما قال الدوانی فی رسالة اثبات الواجب **ویعلم** ان العلم یتعلق بالمعدومات بدون واسطة الصور وانکره الفلاسفة الملاعنة **ف** قال الفلاسفة ان العلم هی الصورة الحاصلة وقال میرزاهد ان العلم هی الحالة الادراکیة وقال المتکلمون ان العلم مبدء الحالة الادراکیة ونظیره ان یکون بیت مظلم وفیه مشکوٰة وضعت فیها السراج فاستضاء السراج ووضعت ثم تمثالا فاذن قال الفلاسفة ان العلم هی التمثال وقال میرزاهد ان العلم هو ضیاء السراج المنتشر وقال ارباب الکلام ان العلم هو السراج فتحول الامر الی ذوی الالباب وینظر فیه ویصدق الصادق ویکذب الکاذب هذا ما تیسر لی الاٰن فی ذکر بدء الکلام والکلام اطول من هذا والله اعلم وعلمه اتم. **فی حاصل** الباب ان نؤمن بالمتشابهات کما وردت بظاهرها ونفوض التفصیل الی الله وورد فی النصوص ان لله یدا ورجلا ووجها وغیرها فنؤمن بظاهرها. **قوله** ثلث اللیل الاول فی روایة نصف اللیل وفی روایة ثلث اللیل الاخیر واختار المحدثون الثالثة وأول بحمل الاحادیث والروایات الثلثة علی اصلها بلا ترجیح ویقال بنزول الله فی الاوقات الثلثة فانه تعالی وتقدس لا یشغله شان ولا امر والاوقات الثلثة مبارکة لانها اوقات الفراغ عن عزاسمه تعالی وتقدس **باب** ما جاء فی القراءة باللیل. الافضل عندنا فی النافلة باللیل الجهر بالقراءة بشرط ان لا یؤذی النائم او مصلیا اٰخر. **قوله** اسمعت من ناجیت قال الصوفیة کان ابوبکر الصدیق رض فی مرتبة الجمع وکان عمر الفاروق رض فی مرتبة الفرق فامرهما النبی صلی الله علیه وسلم بمرتبة جمع الجمع. **قوله** قام النبی صلی الله علیه وسلم باٰیة وهی قوله تعالیٰ ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفرلهم فانك انت العزیز الحکیم. کان النبی صلی الله علیه وسلم فی مرتبة الاستغراق وادعیت انه علیه السلام ما قرأ الفاتحة ولا شیئا غیر هذه الاٰیة فی القیام والرکوع والسجود فیشکل الامر علی القائلین بفرضیة الفاتحة ازید من علی الاحناف فان صلاة اصلا علی مذهبنا لا علی مذهبهم فیفید الحدیث فی وجوب الفاتحة واما الذی ادعیت یدل علیه طرق الحدیث واستوفیت طرقه وفی الطحاوی ص ٢٠٥ کان بها یقوم وبها یرکع وبها یسجد فدل هذا الطریق ایضا علی دعوای (**مسئلة**) تعیین السورة من جانب النفس فی الصلوٰة بدون ورود الشرع بدعة ویجوز تکرار الاٰیة فی النافلة واعلم ان البدعة ما لا یکون اصله فی الاصول الاربعة ویزعم الناظر فیه انه من امور الدین فعلم ان رسوم النکاح لیست ببدعة وان کانت لغوا فان الناظر لا یزعمها من امور الشریعة بخلاف رسوم الماتم فان الناظر یزعمها من امور الشرع **باب** ما جاء فی فضل التطوع فی البیت الافضل

عــه والکلام نوعان لفظی ونفسی والنفسی صفة بسیطة من شانها افادة المخاطب وقال الدوانی ان النفسی کلمات مخیلة والله اعلم وعلمه اتم عــه وفی فتح الباری وغیره من الکتابین قال محمد بن حسن ان الله مستو علی العرش بلا تاویل ولا نعلم تکییفه وهو محول ومفوض الیه تعالی عــه والحق عدم الدخل فیما لا یحصل لنا ولنعم ما قال الشیخ الاکبر حین وصل مجلسا من مجالس الاولیاء کانوا یتکلمون فی مرتبة موسی علیه السلام فقالوا له قل شیئا قال لا اقول ولا ادخل فیما لا احصله الخ ۱۲ ح

سه **قوله** ینزل الله تعالیٰ النزول والهبوط والصعود والحرکات من صفات الاجسام والله تعالیٰ متعال عنه والمراد نزول الرحمة وقربه تعالیٰ من العباد بانزال الرحمة وافاضة الانوار واجابة الدعوات واعطاء السائل ومغفرة الذنوب ومذهب المحققین ان النزول صفة الرب تعالیٰ وتقدس تجلی بها فی هذا الوقت یؤمن بها ولا یکیف من التکلم وکیفیتها کما هو حکم سائر الصفات المتشابهات مما ورد فی الشرع کالسمع والبصر والید والاستواء ونحوها وهذا هو مذهب السلف وهو اسلم والتاویل طریقة المتاخرین وهو احکم وبالجملة هو وقت جعله الله تعالیٰ محل لظهور الاسرار وهبوط الانوار کما یجده اهل الذوق والعرفان کذا فی اللمعات ۱۲ سه **قوله** کل ذلك قد کان یفعل فیجوز کل من الامرین واختلفوا فی الافضل فی خارج الصلوٰة ورجح کل طائفة ما اختاروا ان ما کان اقرب فی الخشوع وابعد عن الریاء فهو افضل ۱۲ ح

فلما كبر وضعف اوتر بسبع **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسىٰ حديث ام سلمة حديث حسن **وقد** روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الوتر بثلاث عشرة واحدى عشرة وتسع وسبع وخمس وثلاث وواحدة **قال** اسحاق بن ابراهيم معنى ما روى ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم كان يوتر بثلاث عشرة **قال** انما معناه انه كان يصلی من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر فنسبت صلوة الليل الى الوتر **وروى** فی ذلك حديثا عن عائشة **واحتج** بما روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اوتروا يا اهل القرآن قال انما عنى به قيام الليل يقول **انما** قيام الليل على اصحاب القرآن **باب** ما جاء فی الوتر بخمس **حدثنا** اسحق بن منصور نا عبد الله بن نمير نا هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كانت صلوة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس فی شیء منهن الا فی آخرهن فاذا اذن

باب ما جاء فی الوتر بخمس ... قوله على اصحاب القرآن يدل على ان المراد من اهل القرآن اصحاب قيام الليل **قوله** على تمام صلوة الليل وتر على اطلاق لفظ الوتر يدل على اطلاق قول اسحق ... ركعة واحدة وقول اسحق يدل على ان المراد من الوتر ركعة واحدة ... الوتر بخمس رواية الباب مشكلة تقتضی بعض بسط فی المقام **قوله** لا يجلس فی شیء منهن الا فی آخرهن تمسك الشافعية فی مثل حديث الباب على ظاهره بانه صلی خمسا او سبعا او تسعا بقعدة واحدة وعلينا جوابه واشكل من حديث الباب ما فی مسلم ص ۲۵۴ عن سعيد بن ابی عروبة عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام انه اتى عائشة رضی اللہ عنہا فقال يا ام المؤمنين انبئينی عن خلق رسول الله صلی الله عليه وسلم الخ وفيه فقلت انبئينی عن قيام رسول الله صلی الله عليه وسلم فقالت الست تقرأ يا ايها المزمل قلت بلى الخ قال قلت يا ام المؤمنين انبئينی عن وتر رسول الله صلی الله عليه وسلم فقالت كنا نعد له سواكه وطهوره فيبعثه الله ما شاء ان يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلی تسع ركعات لا يجلس فيها الا فی الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه الخ فظاهر الحديث يدل على انه صلی الله عليه وسلم كان لا يسلم على الركعتين ولا على الاربع ولا على الست ولا على الثمان بل على التسع فقط وما اجاب الا حناف عن الحديث انا نبين ذكر صورة الجواب ولم يذكر ما خذه وقال ان عائشة رضی اللہ عنہا حصرت صلوة الليل بالوتر فی الذكر وانما ست ركعات منها تهجد وثلث ركعات وتر وانه ذكر فی حال القعدة حال الوتر ولم تذكر حال صلوة الليل فی القعدة والجواب صحيح واشار الطحاوی الى الجواب وما خذه واقول ان ما خذ الجواب ان حديث الباب اخرجه النسائی سندا ومتنا ص ۲۷۹ كان لا يسلم فی ركعتی الوتر باب كيف الوتر بثلاث فنعلم ان المذكور من الحال هو حال الوتر واسناد الحديث غاية القوة فيعلم بهذا فی رواية مسلم ورواية النسائی اخرجها محمد بن نصر فی قيام الليل وتأول فيه وقال انه مختصر من المطول وليس السلام على الركعتين والاربع والست والثمان بل على التاسع فقط واقول ان تأويله ركيك غاية الركاكة فان الفاظ الحديث ترده والفاظ الحديث رواية منها ما فی النسائی ص ۲۴۹ واللفظ له وكان لا يسلم فی ركعتی الوتر ومنها ما فی مستدرك الحاكم وما فی البيهقی وكان لا يسلم فی الركعتين الاوليين من الوتر فعلم نصا ان المذكور حال الوتر فقط ومنها ما عند الحاكم ايضا كان يوتر بثلث لا يقعد الا فی آخرهن والمراد من القعدة قعدة الفراغ ومنها ما اخرج الزيلعی وذكر وروى الحاكم فی مستدركه وهذا لفظه وكان يوتر بثلث لا يسلم الا فی آخرهن ثم بعد ذكر كلام الحاكم قال انتهى كلامه ولما انا فوجدت ثلث منه للمستدرك وما وجدت فيها ما اخرج الزيلعی بلفظ لا يسلم وانما وجدت فيه وكان لا يقعد وظنی الغالب ان لفظ لا يسلم لا بد من ان يكون فی مستدرك الحاكم فان الزيلعی متثبت فی النقل مثل ما ليس الحافظ شيئا ومن عادته انه لا ينقل عبارة احد بواسطة يذكر الواسطة والا فينظر المنقول عنه بعينه ويذكر لفظ المنقول عنه بعينه وههنا غير هذا اللفظ فلا بد من كون اللفظ لا يسلم فی مستدرك واما الحافظ ابن حجر فاخذ فی فتح الباری ولا يقعد الا فی آخرهن ونقل فی الدراية على نصب الراية ولا يسلم الا فی آخرهن ولفظ خامس حديث النسائی اخرجه احمد فی سنده وكان يوتر بثلث لا يفصل بينهن وفی سنده رجل تكلم فيه وهو يزيد بن يعفر واخرجه مجد الدين بن تيمية جد تقی الدين ابن تيمية المشهور فی المنتقى وقال بعد ذكر الالفاظ وضعف احمد اسناده وكنت متحيرا فی هذا فان فی زاد المعاد ان رجلا سأل احمد عن الوتر فقال ثلث ركعات بتسليمتين فقال له وله تسليمة واحدة قال احمد لا بأس فلو كان احمد تكلم فی الحديث كيف قال لا بأس ثم بدا لی ان احمد بن حنبل لم يضعف اما الاسناد الذی اخرجه وقد قلت ان فيه يزيد بن يعفر فاذن لا تفرد ولا شذوذ فی حديث النسائی ولا بحری تأويل محمد بن نصر اصلا فدل الحديث دلالة صريحة ونص على نفی السلام على الركعة الثانية من الوتر فاذن نترك تبادر الاحاديث الدالة على السلام على الثانية مثل حديث فاوتر بواحدة فان تبادره للشافعية ولو لم نجد نصا صريحا فی الباب على نفی السلام لمشينا على تبادره ولكنا وجدنا انص واصرح على نفی السلام وحديث النسائی يدل على قطع سلسلة التسع ونفی السلام وكذلك قطع سلسلة التسع المذكور فی مسلم وغيره ايضا ولنا حديث آخر عن ابی بن كعب يدل على نفی السلام اخرجه النسائی فی الصغرى ص ۲۴۸ ولا يسلم الا فی آخرهن ويقول بعد التسليم سبحان الملك القدوس ثلثا فيكون الحديث صحيحا عند النسائی وصححه زين الدين العراقی نصا مرفوعا صحيحا فی نفی السلام واما حديث عائشة حديث الصحيحين فلا تسئل عن حسنهن وطولهن الخ فتبادره ايضا نفی السلام على الثانية فان النسائی بوب على كيف الوتر بثلث وذكر تحته حديث عائشة لا تسئل عن حسنهن وطولهن وحديثها كان لا يسلم فی ركعتی الوتر فاذن نحمل حديث عائشة المروی فی ابی داود وكان النبی صلی الله عليه وسلم يوتر باربع وثلث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث على نفی السلام على الثانية وهو المتبادر فتم الجواب عما فی مسلم ومن رواية كان يوتر بسبع لا يجلس الا فی آخرهن والآن التعرض الى روايات ابن عباس رضی اللہ عنہما فرواياته فی بعضها انه عليه السلام اوتر بخمس وفی سنن ابی داود فی رواية ابن عباس ولا يسلم الا فی آخرهن فيكون مدركه مثل الباب ای يوتر بخمس لا يسلم الا فی آخرهن فاشكل علينا الامر فاقول ان فی مسلم ص ۲۶۱ عن ابن عباس تصريح ان صلوة الليل ست ركعات واوتر بثلث فلا بد ان نقطع الركعتين من الخمس فی رواية ابن عباس ووهم الحافظ على رواية مسلم ص ۲۶ واشار الى تفرد حبيب بن ابی ثابت قول والعجب من الحافظ انه لم يلتفت الى متابعاته واذكر متابعاته منها ما فی الطحاوی ص ۲۰۱ ج ۱ ثم اوتر بثلث عن ابن عباس وسنده قوی غاية القوة الا ان فی سنده سهو الكاتب فانه ذكر عن قيس بن سليمان والحال انه عن حمزة بن سليمان ومتابع آخر فی الطحاوی ص ۹ عن ابی اسحاق عن المنهال بن عمرو عن علی بن عبد الله بن عباس انه عليه السلام اوتر بثلث ومتابع آخر فی النسائی ص ۲۰۸ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يوتر بثلث يقرأ فی الاولى الخ فلا شذوذ ولا تفرد فثبت قطع الثلث من الخمس والآن التعرض الى رواية عن عائشة قالت كان يوتر بخمس لا يجلس الا فی آخرهن فقال المدرسون ان ثلثا منها وتر وركعتين منها ركعتا النفل جالسا بعد الوتر اقول ان قطع الثلث فی حديث عائشة من الخمس متعين ولكن الركعتين لا اقول انهما اللتان يؤتى بهما جالسا بعد الوتر وجواب المدرسين ناخذ بلا ريب فان الركعتين جالسا بعد الوتر ثابتتان فی الصحيحين ايضا ولكنی لا ارضى بهذا الجواب ووجه عدم الرضا بهذا ان مالكا ينكر الركعتين جالسا بعد الوتر مع كون ثبوتهما فی الصحيحين وسئل عنها احمد فقال لا اصليهما ولو صليهما احد لا انكر عليه واما البخاری فاخرج حديثهما ولكنه لم يبوب عليهما وظنی ان وجه عدم تبويبه هو عدم اختياره اياهما واما الشافعی وابو حنيفة فلم يروعنهما فيهما شیء وايضا حديث عائشة حديث الباب عن عروة بن الزبير ولم يجد فی رواية من روايات عروة الركعتين جالسا ولذا انكرهما مالك فانه اخرج حديث عائشة فی موطاه بسند عروة فعندی ان الركعتين ركعتان قبل الوتر وانما جمع الراوی بين الوتر وبين الركعتين قبل الوتر لعدم الوقفة الطويلة بينهما من وقفة الصوم او غيرها من وقفة الوضوء او السواك او اخرى وحمل الركعتين على هذا المحمل عندی اقرب من حملهما على محمل المدرسين واما قطع الثلث من الخمس فمتيقن والتردد فی حمل الركعتين وثبت الركعتان قبل الوتر فی الخارج كما فی الطحاوی عن ابی هريرة ان لا يكون الوتر خاليا عن شیء قبل الوتر تم الجواب عن حديث الباب واما حديث الباب عن عروة فاسأله مالك بن انس كما نقل فی شرح المواهب والبو عمر فی التمهيد وحديث الباب اخرجه مالك فی موطاه ص ۲۳ وليست فيه هذه الزيادة وفی شرح المواهب ان هشاما روى هذه الزيادة حين خرج من المدينة الى العراق فبلغت الزيادة مالك بن انس فقال مالك ان هشاما حين ذهب الى العراق تسمع منه ويروی اشياء منكرة ولا يتوهم ان انكار مالك على ذكره ثلث عشرة ركعة لان مالكا رواه بنفسه فكيف ينكر على هشام وليس بأس

عہ قوله لا يدل على ان المنسوخ امر الصلوة بل المنسوخ تطويل القراءة ۱۲

سلہ قوله وفی شرح الوصل الاحتجاج ان الا يتار قد يطلق على صلوة الليل باعتبار جزء الاخير ووجه ان الوتر بمعناه ليس مختصا باصحاب القرآن وهو خاص ۲ اتقرر ويجوز ان يكون الوتر بمعناه والمراد من اهل القرآن المؤمنون كذا قيل والله تعالى اعلم ۱۲

المؤذن قام فصلی رکعتین خفیفتین **وفی** الباب عن ابی ایوب **قال** ابو عیسیٰ وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** رای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وغیرهم الوتر بخمس وقالوا لا یجلس فی شیء منهن الا فی آخرهن **باب** ما جاء فی الوتر بثلاث **حدثنا** هناد نا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحٰق عن الحرث **عن** علی قال کان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یوتر بثلاث یقرأ فیهن بتسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلاث سور آخرهن قل هو اللّٰه احد **وفی** الباب عن عمران بن حصین وعائشة وابن عباس وابی ایوب وعبد الرحمٰن بن ابزی عن ابی بن کعب ویروی ایضا عن عبد الرحمٰن بن ابزی عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم هکذا روی بعضهم فلم یذکر فیه عن ابی وذکر بعضهم عن عبد الرحمٰن بن ابزی عن ابی **قال** ابو عیسیٰ وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وغیرهم الی هذا ورأوا ان یوتر الرجل بثلاث **قال** سفیان ان شئت اوترت بخمس وان شئت اوترت بثلاث وان شئت اوترت برکعة **قال** سفیان والذی استحب ان یوتر بثلاث رکعات وهو قول ابن المبارک واهل الکوفة **حدثنا** سعید بن یعقوب الطالقانی نا حماد بن زید عن هشام عن محمد بن سیرین **قال** کانوا یوترون

لان الکار ترکه ان جالسا فانه لم یرد بها فلیس باعث الانکار الا ذکره ولم یجلس الا فی آخرهن ولکن اراد عدم یفصل النفل مثل ما فی شرح المواهب **واعلم** انه قد سها الحافظ فی تلخیص الحبیر حدیث عائشة کان یوتر بخمس لا یجلس الا فی آخرهن حدیث متفق علیه والحال انه حدیث مسلم ولیس فی البخاری اصلاً ومثل سهو الحافظ سهو صاحب المشکوٰة وقال انه متفق علیه وفی النسائی روایة جواز اوار الوتر ایضا ولیس بهذا مذهب احد من الائمة الاربعة وفی معانی الآثار ص ۲۷۱ العقد ومن عجب الی ان یوتی فیهن فدل علی ان الایمار انما هو للعذر ورد اما من حیث انا تمادحنا ما فی معانی الآثار ص ۲۷۱ عن المسور بن مخرمة قال دفنا ابوبکر لیلا فقال عمر انی لم اوتر فقام وصففنا وراءه فصلی بنا ثلٰث رکعات لم یسلم الا فی آخرهن وسنده صحیح وفیه ص ۲۷۵ عن ابی الزناد قال اثبت عمر بن عبد العزیز الوتر بالمدینة بقول الفقهاء ثلٰثا لا یسلم الا فی آخرهن وفی المستدرک ان هذا وتر عمر اخذه عنه اهل المدینة ای عن عمر بن خطاب کما فی مصنف ابن ابی شیبة وروی عن ابن عمر ثلٰث رکعات بتسلیمتین فقال الحسن البصری ان اباه عمر کان اعلم منه وفیه ص ۲۷۳ اخبرانس ثلٰثا فیه ص ۲۷۵ عمل الفقهاء السبعة التابعین ومنهم عروة بن الزبیر راوی حدیث الباب حدیث خمس ودلنا ما فی الترمذی ص ۲۲۳ فی مناقب انس حدثنا ابراهیم ابن یعقوب نا زید بن الحباب نا میمون ابو عبد اللّٰه نا ثابت قال قال لی انس بن مالک یا ثابت خذ عنی فانک لن تاخذه عن احد اوثق منی انی اخذته عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم واخذه رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم عن جبرئیل واخذه جبرئیل عن اللّٰه عز وجل ولم یذکر الترمذی متنه وانی وجدت متنه فی تاریخ ابن العساکر وهو ان الوتر ثلٰث بسلام واحد ورجال السند ثقات الا میمون ابو عبد اللّٰه لم اعلم حاله الا انه اورده ابن حبان فی کتاب الثقات وقال السیوطی فی جمع الجوامع اسناده حسن وظنی ان حدیث من کتب سوله فحسن سوله رواه شعبة عن میمون ابی عبد اللّٰه ولا یروی شعبة الا عن الثقات وصرح الحافظ ابن عبد الهادی الحنبلی ان ابن حبان اذا اورج احدا فی کتاب الثقات ولم یجرح فیه احد فهو ثقة فالحدیث قوی واستدل الی الحافظ بدلائل کثیرة کلها غیر صریحة فی اثبات مذهبهم بل مبهمة محتملة محامل فقال فی آخرها سلمنا ان هذه الادلة غیر مثبتة لمرامنا فای جواب عن حدیث رواه الطحاوی فی معانی الآثار ص ۱۶۴ ان ابن عمر کان یفصل بین شفعه ووتره بتسلیمة واخبر ابن عمر ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم کان یفعل ذلک فهو مرفوع حکما وقوله هذا یدل علی انه لم یجد مثل هذا الدلیل اصرح ونقل الحافظ جواب الطحاوی بجیب بان المراد من التسلیم تسلیم التشهد اقول وان الطحاوی لم یجب بما قال الحافظ بل ذکر ان التسلیم یحتمل الامرین تسلیم التشهد وتسلیم القطع ثم حسن الحافظ سنده مع ان فی سنده وضین بن عطاء وتکلم فیه البعض ثم انی اجیب الی الحافظ اما اولاً فبان ابن عمر شبه فعله بمثل فعله علیه السلام ولا یتعین التشبیه فی السلام لعله تشبیه فی ثلٰث رکعات واما ثانیا فبان الحافظ روی بنفسه فی الفتح المجلد الثانی من مصنف عبد الرزاق بسند قوی صحیح ان مذهب ابن عمران المصلی اذا قرأ السلام علیک ایها النبی ورحمة اللّٰه فقد خرج من صلوته وکان یری ذلک نسخا للصلوٰة فلما رای ابن عمر انه علیه السلام سلم فی التشهد ای قال السلام علیک ایها النبی ورحمة اللّٰه وبرکاته السلام علینا وعلی عباد اللّٰه الصالحین فقد خرج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم من صلوته علی زعم ابن عمر وان لم یسلم النبی صلی اللّٰه علیه وسلم تسلیم القطع فاذن ذهب استدلال الحافظ الذی زعم انه النص ما فی الباب ولم ینهض حجة علینا فاذن تطرق الاجتهاد ابن عمر مثل ما فی الفتح من مصنف عبد الرزاق عن سالم عن ابن عمر موجود فی مصنف ابن ابی شیبة عن نافع عن ابن عمر بسند قوی ثم لی فیه شهادة ما اخرج فی موطاه فی باب التشهد ان ابن عمر کان یتشهد فی القعدة الاولیٰ کما یتشهد ولما فی القعدة الثانیة فکان یؤخر السلام علیک ایها النبی الخ عن التشهد فلم یبح لی التوفیق بین روایة المصنفین وروایة موطا مالک عن ابن عمر ولم اجد تفصیل مذهب عمر حتی یظهر لوجه وتمسک بعض الشافعیة علی ان الوتر رکعة واحدة بما فی مسلم عن ابن عمر وابن عباس الوتر رکعة فی آخر اللیل اقول کیف یتمسک بما فی مسلم فان مراده ان الایتار انما یتحقق برکعة واحدة لا ان صلوٰة الوتر رکعة واحدة فان مذهب ابن عمر موجود فی التاریخ باسانید قویة ان الوتر ثلٰث رکعات بتسلیمتین واما ابن عباس فروی بنفسه المرفوع ان الوتر ثلٰث رکعات بتسلیمة واحدة کما رسالتنا بعقد المعقودة من روایة مسلم وابی داؤد فاذن تمسک الشافعیة بحدیث کان یسلم علی کل رکعتین ویوتر برکعة لا یصح حجة فانه عام وقد اثبتنا بانا ص واما ما فی النسائی ص ۲۵۹ عن مقسم عن ام سلمة قالت کان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یوتر بخمس وسبع لا یفصل بینها بکلام وسلام ولکن جوابه بذخیرة ما ذکرت من الکلام فی روایة ابن عباس وعائشة مع ایضا ان البخاری فی التاریخ الصغیر ان مقسما لیس له سماع عن ام سلمة ولکن رأیت فی طبقات ابن سعد ان لمقسم سماعا عن ام سلمة وعندی لروایة ام سلمة جواب آخر لا اذکره لطوله وفی النسائی عن ابی ایوب الانصاری ما یدل علی الوتر بواحدة وجوابه عندی موجود وعن ابی ایوب الانصاری فی معانی الآثار ان الوتر ثلٰث رکعات وسنده قوی الا ان فیه محمد بن یزید الرحبی ولیس ترجمته فی اکثر کتب الرجال ولکنی وجدت فی معجم البلدان لیاقوت ترجمة تحت لفظ رحبة وجعله من الثقات ولقد صنف الحافظ بدر الدین العینی کتابا فی جلدین فی رجال الطحاوی وقال الشیخ اکمل الدین صاحب العنایة فی شرح مشارق الانوار فی تلخیص الصحیحین ان الواحدة فی روایة ابی ایوب منضمة الی ما قبلها من الشفع والجواب ان حدیث ابی ایوب مختلف فی رفعه ووقفه کما فی النسائی ومعانی الآثار وصوب الائمة وقفه وقال الحافظ فی تلخیص الحبیر ان البخاری والذهلی والدارقطنی وابا حاتم والبیهقی اعلوه وقالوا ان الروایة موقوفة علی ابی ایوب الانصاری وروایة ابی ایوب موجودة فی ابی داؤد ایضا وتمسک الحافظ علی وحدة رکعة الوتر بان قال ابو عمرو بن الصلاح لم یثبت الوتر رکعة واحدة عنه علیه السلام بروایة فی صحیح ابن حبان والحال ان روایة الصحیحین فان تلک الروایة روایة البخاری وفی الدارقطنی مختصرة من المفصلة فی البخاری واما اثر سعد بن ابی وقاص من الوتر برکعة فعاب ابن مسعود علی سعد علی وتره برکعة کما فی معانی الآثار وفی النسائی ص ۲۵۱ عن ابی موسی الاشعری انه کان بین مکة والمدینة فصلی العشاء رکعتین ثم قام فصلی رکعة اوتر بها یقرأ فیها بمائة آیة من النساء ثم قال ما الوت ان اضع قدمی حیث وضع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قدمیه وان اقرأ بما اقرأ الخ فی باب القراءة فی الوتر وروایة مشکلة وجوابها عندی موجود بتفصیل ولا اذکره فانه یقتضی بسطا فی الکلام وانما ذکرت من الذخیرة لما یجدی فی جواب روایة. **باب** ما جاء فی الوتر بثلث. اسناد حدیث الباب سقیم من جانب حارث الاعور وتبادر حدیث الباب لنا ولا یتوهم ان الفسخ فی حدیث الباب موصولة بدلیل ما تقدم **قوله** بتسع سور۔ وقع تفصیل السور التسعة فی بعض الروایات. **قوله** آخرهن قل هو اللّٰه۔ ای کانت قل هو اللّٰه احد فی الرکعة الثالثة من الوتر لا انها کانت فی کل رکعة **قوله** قال سفیان۔ مذهب سفیان مدون فی الکتب وهو وفاق ابا حنیفة کما نقل المصنف فاللّٰه اعلم **قوله** حسن الخ اقول لم اجد من الصحابة قائلاً بوحدة رکعة الوتر الا قلیل ومنهم معاویة وسعد

۱؎ **قوله** بثلاث سور آخرهن قل هو اللّٰه احد وجاء فی روایة مفسرا یقرأ فی الاولیٰ الهٰکم التکاثر والقدر وزلزلت وفی الثانیة العصر والنصر والکوثر وفی الثالثة الکافرون وتبت والاخلاص کذا فی سنن الهدی وفی شرح الشیخ یحتمل ان کان یقرأ فی کل من الثلاث یقرأ سورتین ویختم بقل هو اللّٰه احد ویحتمل انه لم یفعل ذلک الا فی الاخیرة وبا نقلنا من تفصیل السور یظهر ان المراد هو الاحتمال الاخیر ۱۲ لمعات ۲؎ **قوله** قال علی القاری فی المرقاة واخرج الطحاوی باسانید متعددة عن ابی ایوب عن النبی صلعم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلاث ومن شاء اوتر بواحدة ثم قال ولو لا الاجماع علی خلاف هذا لکان جائزا ان یقال من اوتر مخیر فی وتره کما جاء فی هذا الخبر فدل الاجماع علی نسخ هذا انتهیٰ ۱۲

ع ثم قول بعد نقل الجواب ویعیده کل البعد ۱۲

بخمس وبثلاث وبركعة ويرون كل ذلك حسنا **باب** ما جاء فى الوتر بركعة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن انس بن سيرين قال **سالت** ابن عمر فقلت اطيل فى ركعتى الفجر فقال كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة وكان يصلى الركعتين والاذان فى اذنه **وفى** الباب عن عائشة وجابر والفضل بن عباس وابى ايوب وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين **راوا** ان يفصل الرجل بين الركعتين والثالثة يوتر بركعة **وبه** يقول مالك والشافعى واحمد واسحق **باب** ما جاء ما يقرأ فى الوتر **حدثنا** على بن حجر نا شريك عن ابى اسحق عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يايها الكفرون وقل هو الله احد فى ركعة ركعة **وفى** الباب عن على وعائشة وعبد الرحمن بن ابزى عن ابى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قرأ فى الوتر فى الركعة الثالثة بالمعوذتين وقل هو الله احد والذى اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقرأ بسبح اسم ربك الاعلى وقل يايها الكفرون وقل هو الله احد يقرأ فى كل ركعة من ذلك بسورة **حدثنا** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد البصرى نا محمد بن سلمة الحرانى عن خصيف **عن** عبد العزيز بن جريج قال سالت عائشة باى شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ فى الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يايها الكفرون وفى الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين **قال** ابو عيسى وهذا حديث حسن غريب وعبد العزيز هذا والد ابن جريج صاحب عطاء وابن جريج اسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **وقد روى** هذا الحديث يحيى بن سعيد الانصارى عن عمرة عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء فى القنوت فى الوتر **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن ابى اسحق عن بريد بن ابى مريم **عن** ابى الحوراء قال قال الحسن بن على علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن فى الوتر اللهم اهدنى فيمن هديت وعافنى فيمن عافيت وتولنى فيمن توليت وبارك لى فيما اعطيت وقنى شر ما قضيت فانك تقضى ولا يقضى عليك وانه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت **وفى** الباب عن على **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابى الحوراء السعدى واسمه ربيعة بن شيبان ولا نعرف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى القنوت شيئا احسن من هذا **واختلف** اهل العلم فى القنوت فى الوتر **فراى** عبد الله بن مسعود القنوت فى الوتر فى السنة كلها واختار القنوت قبل الركوع **وهو** قول بعض اهل العلم وبه يقول سفيان الثورى وابن المبارك واسحق واهل الكوفة **وقد** روى عن على بن ابى طالب انه كان لا يقنت الا فى النصف الآخر من رمضان وكان يقنت بعد الركوع **وقد** ذهب بعض اهل العلم الى هذا وبه يقول الشافعى واحمد **باب** ما جاء فى الرجل ينام عن الوتر او ينسى

بن ابى وقاص وٓاما الثلث بتسليمة واحدة فهو مذهب كثير من الصحابة منهم عمر وعلى و ابن مسعود ومذهب انس و آثار اخر ذكرها الطحاوى **باب** ما جاء فى الوتر بركعة لا بد من قول وتسليم بعض الصحابة قائلون بوحدة ركعة الوتر ومن بعضهم تلون بثلث ركعات بتسليمتين والواجب على كل واحد من المذهب جواب المرفوعات لا الموقوفات والآثار **قوله** والاذان. فى اذنه اى والاقامة فى اذنه عبارة عن السرعة فى اداء ركعتى الفجر (**مسئلة**) بل تجوز ركعة واحدة مطلقا من انا فلا. ام لا فى البحران معاصر الرائى لصاحب البحر افتى بصحتها مع الكراهة ورد عليه صاحب البحر وقال ان الركعة الوحدة باطلة عندنا وهذا هو اصل مذهبنا وقال النووى فى شرح مسلم ص ٢٥٣ تحت قوله صلى الله عليه وسلم اوتر منها بواحدة هذا دليل على ان اقل الوتر ركعة وان الركعة المفردة صلوة صحيحة وهو مذهبنا ومذهب الجمهور الخ ورد عليه فى طبقات الشافعية تحت ترجمة ابى عمرو بن الصلاح بان هذا مما لم ينقل بما قاله النووى واما الروايات الدالة بتبادرها على الوتر بركعة واحدة فقط فقد مرت سابقا مع الاجوبة **باب** ما جاء فى ما يقرأ فى الوتر. كونه ثلث ركعات متعين واما التسليم الواحد فهو المتبادر وليس متعينا ورد فى بعض الروايات ان يقرأ فى الركعة الاولى سبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية قل يايها الكافرون وفى الثالثة قل هو الله احد والمعوذتين واعله احمد بن حنبل وابن معين وهذه الرواية اخرجها ابو حنيفة فى مسنده ايضا والعبد فى سور الوتر كثيرة منها ان يقرأ فى الاولى الهكم التكاثر والقدر واذا زلزلت وفى الثانية العصر والنصر والكوثر وفى الثالثة الكافرون وتبت وسورة الاخلاص ومنها ان يقرأ فى الاولى سبح اسم ربك وفى الثانية قل يايها الكافرون وفى الثالثة سورة الاخلاص **باب** ما جاء فى القنوت فى الوتر. قال الشافعية ان القنوت فى الوتر فى نصف شهر بعد الركوع ونقول ان القنوت فى السنة كلها قبل الركوع ووافقنا مالك بن انس فانه يقول يقنت قبل الركوع واما احمد فرجح القنوت بعد الركوع ولنا ما روى ابن مسعود **قوله** اقولهن فى الوتر هذه الزيادة مما تفرد الراوى كما قال الحافظ فى التلخيص ولكن الحديث ليس باقل من الحسن وفى البحران الجمع بين دعاء قنوت الاحناف ودعاء قنوت الشافعية مستحب واقول قال بعض من يدعى العمل بالحديث ان قنوت الاحناف ليس بثابت فى الحديث ولعل هذا المدعى غفل عما فى تفسير الاتقان بسند قوى ان قنوتنا كانت سورة الحفد والخلع فى مصحف ابى بن كعب ولذا آية فى بعض كتبنا النهى عن قراءة القنوت للجنب ومنع صيغ تشابه صيغ

---

١ قوله والذى اختاره اكثر اهل العلم الخ وبه قال اصحابنا الحنفية قال ابن الهمام وذلك لان ابا حنيفة روى فى مسنده عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث يقرأ فى الاولى سبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية قل يايها الكفرون وفى الثالثة قل هو الله احد ١٢ **٢ قوله** نقل عن بعض المشائخ ويروى ذلك عن محمد انه لا يوقت دعاء فى القنوت وفى غيره من مواضع الدعاء كالطواف ونحوه لئلا فيما لم يثبت فيه التوقيت فى الشرع لان تعيين الدعاء يذهب برقة القلب والاكثرون على توقيت لانه ربما يجرى على اللسان ما يشبه كلام الناس اذا لم يوقت فيفسد الصلوة فعندنا الموقت فى القنوت هو اللهم انا نستعينك الخ لان الصحابة اتفقوا عليه ولو اكتفى به جاز والاولى ان يقرأ بعده اللهم اهدنا فيمن هديت الخ كذا ذكره الشيخ فى اللمعات لكن توقيت اللهم انا نستعينك الخ عندنا ليس على الوجوب بل على وجه السنة كما اشار اليه فى الدر بقوله بسن الدعاء المشهور وكذا استفاد كلام ابن الهمام حيث قال ولو قرأ غيره جاز ١٢ **٣ قوله** ربنا بالنصب اى يا ربنا قوله وتعاليت اى ارتفع عظمتك وظهر قهرك وقدرتك على من فى الكونين وقال ابن الملك عن مشابهة كل شئ ١٢ مرقاة **٤ قوله** ابى الحوراء بفتح حاء مهملة وسكون واو وبراء ومدكنية ربيعة ابن شيبان كذا فى المغنى ١٢ **٥ قوله** واختار القنوت قبل الركوع روى ابن ماجة بسند صحيح عن ابى بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع انتهى قال ابن الهمام قال ابن ابى شيبة حدثنا يزيد بن هارون عن هشام الدستوائى عن حماد عن ابراهيم عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كانوا يقنتون فى الوتر قبل الركوع انتهى ١٢

قوت المغتذى اوتر بخلاف نفر فيهن تسع سور من المفصل تقرأ فى كل ركعة ثلث سور آخرهن قل هو الله احد زاد احمد قال اسود بن عامر شيخ احمد يقرأ فى الركعة الاولى الهكم والتكاثر وانا انزلناه واذا زلزلت وفى الثانية والعصر واذا جاء نصر الله وانا اعطينك الكوثر وفى الثالثة قل يايها الكفرون وتبت يدا وقل هو الله احد يقرأ فى الوتر سبح اسم ربك الاعلى وقل يايها الكافرون وقل هو الله احد فى كل ركعة قال العراقى فى الفرد المصنف بهذا الزيادة من بين ادى اى انه يقرأ بكل سورة من السور الثلاث فى كل ركعة عن بريد بن ابى مريم بموحدة فراء كبير واسم ابى مريم مالك ابن ربيعة لصحبة ولانه لا يذل من واليت زاد البيهقى ولا يعز من عاديت تباركت ربنا وتعاليت زاد ابو بكر بن ابى عاصم [illegible] نستغفرك ونتوب اليك دون وصلى الله على النبى

حدثنا محمود بن غيلان نا وكيع نا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن الوتر او نسيه فليصل اذا ذكر واذا استيقظ حدثنا قتيبة نا عبد الله بن زيد بن اسلم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من نام عن وتره فليصل اذا اصبح وهذا اصح من الحديث الاول سمعت ابا داؤد السجزي[1] يعني سليمان بن الاشعث يقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم فقال اخوه عبد الله لا باس به وسمعت محمدا يذكر عن علي بن عبد الله انه ضعف عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وقال عبد الله بن زيد بن اسلم ثقة وقد ذهب بعض اهل الكوفة الى هذا الحديث وقالوا يوتر الرجل اذا ذكر وان كان بعد ما طلعت الشمس وبه يقول سفين الثوري باب ما جاء في مبادرة الصبح بالوتر حدثنا احمد بن منيع نا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة نا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بادروا[2] الصبح بالوتر قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا الحسن بن علي الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن يحيى بن ابي كثير عن ابي نضرة عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتروا قبل ان تصبحوا حدثنا محمود بن غيلان نا عبد الرزاق نا ابن جريج عن سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا طلع الفجر فقد ذهب كل صلوة الليل والوتر فاوتروا قبل طلوع الفجر قال ابو عيسى وسليمان بن موسى قد تفرد به على هذا اللفظ وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا وتر بعد صلوة الصبح وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول الشافعي واحمد واسحق لا يرون الوتر بعد صلوة الصبح باب ما جاء لا وتران في ليلة حدثنا هناد نا ملازم بن عمرو قال حدثني عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق بن علي عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا وتران في ليلة قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب واختلف اهل العلم في الذي يوتر من اول الليل ثم يقوم من اخره فراى بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم نقض الوتر وقالوا يضيف اليها ركعة ويصلي ما بدا له ثم يوتر في اخر صلوته لانه لا وتران في ليلة وهو الذي ذهب اليه اسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم اذا اوتر من اول الليل ثم نام ثم قام من اخره انه يصلي ما بدا له ولا ينقض وتره ويدع وتره على ما كان وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس واحمد وابن المبارك وهذا اصح لانه قد روي من غير وجه ان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى[3] بعد الوتر حدثنا محمد بن بشار نا حماد بن مسعدة عن ميمون بن موسى المرائي عن الحسن عن امه عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم

القرآن فان جميعها بصيغ المتكلم مع الغير وهو شان ادعية القرآن قوله وفي الباب عن علي رواية علي اخرجها في كتاب الدعوات ص ١٩ وقال النسائي انه مرسل اقول ان المرسل حجة عند الجمهور وقال ابن جرير الطبري ان رد المرسل بدعة حدثت بعد مائتين ولعله عرض على الشافعي وكان ابن جرير شافعيا ثم صار مجتهدا بنفسه وقالت جماعة ان المرسل اعلى من المتصل ومنهم السالمي وقالت جماعة ان الموصول اعلى من المرسل ومنهم ابو جعفر الطحاوي نقل عبارته في شرح الالفية والحق ان الجماعة الثانية وان المرسل حجة بعد الحجة وقال بعض من يدعي العمل بالحديث ان رفع اليدين في القنوت مثل رفعها وقت التحريمة لا اصل له ونذا اثر من التابعين ايضا واثبت رفعهما حنفي فاضل رغم انف ذلك المدعي اثر ابن مسعود واثر عمر الفاروق انا اعظم اخرجهما البخاري في جزء رفع اليدين فاعترض على الاحناف بالجلسة وكم من عائب قولا صحيحا وآفته من الفهم السقيم وما رفع اليدين في القنوت اثر ابراهيم النخعي ايضا اخرجه الطحاوي وفيه تنبيه في اثر عمر الله وفي فان بعض الروايات يومي الى ان رفع اليدين كان كرفع اليدين للدعاء لا مثل رفعهما عند التحريمة وثبت رفع اليدين مثل رفعهما للدعاء عن ابي يوسف في قنوت الوتر ذكره صاحب مراقي الفلاح عن الفرج مولى ابي يوسف وفي الطحاوي ص ٢٩١ عن ابي يوسف رفع اليدين في قنوت الوتر مثل رفعهما عند التحريمة فقال نزيل فهو كغيره الى وجهه الخ والتفصيل لرفع اليدين في الطحاوي ص ٢٩١ ورفع اليدين عندنا سنة والتكبير واجب باب ما جاء في الرجل ينام عن الوتر او ينسى يقتضي الوتر عند ابي حنيفة فانه واجب حديث الباب يتكلم من جانب عبد الرحمن بن زيد وسياتي قوي ولكنه مرسل وفيه عبد الله بن زيد وهو قوي وحديث آخر موصول اخرجه ابو داؤد في سننه بسند قوي واخرج الدارقطني ايضا رواية ابي داؤد وسكت الدارقطني ايضا كما في ابي داؤد وصححه زين الدين العراقي والقضاء امارة الوجوب. باب ما جاء في مبادرة الصبح بالوتر اخرج ابن خزيمة في صحيحه بسند قوي انه عليه السلام كان يوتر بعد الصبح قال ابن خزيمة اي بعد الصبح الكاذب لثبوت وتره عليه السلام في نصيبين قبل الصبح اي الصادق وفي رواية ان عليا رضي الله عنه كان يؤذن بجمع الناس فيشهده من كان في الركعة الاولى بعد اداء الثانية ومن كان في الثالثة بعد اداء الرابعة وقال ان الوتر على ثلث انواع فذكر نوعين وقال والوتر في هذا الوقت هو النوع الثالث وقال الراوي وذلك بين الصبحين اي الصبح الكاذب والله اعلم واعلم ان الصبح الكاذب ليس بقدر تقدير وقت معين بل قد يزيد وقد ينقص كما صرح الفقهاء وحدا بعد واحد بل ربما لا يكون مبصرا خلاف ما قال ابن البياذ. قوله لا وتر بعد صلوة الصبح اي اداء باب ما جاء لا وتران في ليلة بعض السلف ذهبوا الى نقض الوتر وليس مذهب احد من الائمة الاربعة وهو ان يوتر قبل النوم ثم اذا استيقظ يصلي ركعة ويشفعها بما صلى قبل النوم ليشفعه ثم يوتر آخر الليل عملا بحديث اجعلوا آخر صلوتكم بالليل وترا والقائل بنقض الوتر هو القائل بان الوتر ركعة او بنيت ركعات تسعة ستين وحديث الباب لاتباع الائمة الاربعة وفي معاني الآثار ان اصحاب ابن مسعود تعجبوا من نقض ابن عمر الوتر قوله قد صلى بعد الوتر غرضه اثبات ان امر اجعلوا آخر صلوتكم بالليل وترا ليس للوجوب بل للاستحباب ونسب الى المالكية عدم جواز شيء من الصلوة بعد الوتر قوله بعد الوتر ركعتين اي جالسا كما ورد في الاحاديث وقال النووي ان السنة اداؤهما قائما فان الجلوس كان لعذر واقول لو ثبت فالجلوس انما هو كان قصدا وبسنة وما تردد في ثبوتهما الا مالك انكرهما وقال احمد لا اصليهما ولا امنع واخرج البخاري الحديث ولم يبوب عليهما ولم يرد عن ابي حنيفة والشافعي شيء فيهما كما حررت سابقا وفي الكبير شرح المنية ان الركعتين انما هما قبل الوتر واقول انه خلاف صراحة الحديث فان في الحديث تصريح بعد الوتر وورد في بعض الروايات ان يقرا اذا زلزلت وقل يايها الكافرون. قوله ميمون بن موسى المرائي

---

[1] قوله السجزي بسين مكسورة وسكون جيم وزاء نسبة الى السجز وهو اسم سجستان وقيل نسبة الى سجستان بغير قياس ١٢ [2] قوله بادروا الصبح بالوتر اي اسرعوا باداء الوتر قبل الصبح والامر للوجوب عندنا في شرح السنة قيل لا وتر بعد الصبح وهو قول عطاء وبه قال احمد ومالك وذهب آخرون الى انه يقضي متى كان وهو قول سفيان الثوري والاظهر من قول الشافعي لما روي انه قال من نام عن وتر فليصل اذا اصبح ذكره الطيبي ومذهب ابي حنيفة انه يجب قضاء الوتر حتى لو كان المصلي صاحب الترتيب وصلى الصبح قبل الوتر ذاكرا لم يصح ١٢ مرقاة
[3] قوله قد صلى بعد الوتر هذا مخالف لقوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا آخر صلوتكم بالليل وترا وغيره من الاحاديث الصحيحة وفي شرح الطيبي قال احمد لا افعله ولا امنع فعلها وانكره مالك قال النووي ان الركعتان فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا لبيان جواز الصلوة بعد الوتر وبيان جواز النفل جالسا ولم يواظب على ذلك واما والقاضي عياض رواية الركعتين فليس الصواب لان الاحاديث اذا صحت وامكن الجمع بينها تعين ثم قول لا يغتر من يعتقد سنية هاتين الركعتين ويدعو اليه بجهالة وعدم انس بالاحاديث الصحيحة قال ابن حجر نعم يستثنى من ذلك المسافر فقد ذكر ابن حبان في صحيحه الامر بالركعتين بعد الوتر لمسافر خاف ان لا يستيقظ للتهجد ثم روى عن ثوبان كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقال ان هذا السفر جهد وثقل فاذا اوتر احدكم فليركع ركعتين فان استيقظ والا كانتا له ١٢ مرقاة

قوت المغتذي (عن ميمون بن موسى المرائي) بفتح ميم فراء فهمزة نسبة الى مرا قبيلة من تميم وليس لهم عند المصنف وما ابنا ذا ابو جعفر السلمي بكسر سين مهملة وسكون نون فخاء مكسورة فتحتية فالف فنون نسبة

كان يصلي بعد الوتر ركعتين **وقد** روي نحو هذا عن أمامة وعائشة وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في الوتر على الراحلة **حدثنا** قتيبة نا مالك بن انس عن ابي بكر بن عمر بن عبد الرحمن **عن** سعيد بن يسار قال كنت مع ابن عمر في سفر فتخلفت عنه فقال اين كنت فقلت اوترت فقال اليس لك في رسول الله أسوة حسنة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته **وفي** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **وقد ذهب** بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا ورأوا ان يوتر الرجل على راحلته وبه يقول الشافعي واحمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم لا يوتر الرجل على الراحلة فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر على الارض وهو قول بعض اهل الكوفة **باب** ما جاء في صلوة الضحى **حدثنا** ابو كريب محمد بن العلاء نا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني موسى بن فلان بن انس عن عمه ثمامة بن انس بن مالك **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرا في الجنة من ذهب **وفي** الباب عن ام هانئ وابي هريرة ونعيم بن همار وابي ذر وعائشة وابي امامة وعتبة بن عبد السلمي وابن ابي اوفى وابي سعيد وزيد بن ارقم وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث انس حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا** ابو موسى محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة **عن** عبد الرحمن بن ابي ليلى قال ما اخبرني احد انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى الا ام هانئ فانها حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل فسبح ثمان ركعات ما رأيته صلى صلوة قط اخف منها غير انه كان يتم الركوع والسجود **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وكان احمد رأى اصح شيء في هذا الباب حديث ام هانئ **واختلفوا** في نعيم فقال بعضهم نعيم بن خمار وقال بعضهم ابن همار ويقال ابن هبار ويقال ابن همام **والصحيح** ابن همار وابو نعيم وهم فيه فقال ابن خمار واخطأ فيه ثم ترك فقال نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بذلك عبد بن حميد عن ابي نعيم **حدثنا** ابو جعفر السمناني نا محمد بن الحسين نا ابو مسهر نا اسمعيل بن عياش عن بحير بن سعد عن خالد بن معدان عن جبير بن نفير **عن** ابي الدرداء وابي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى انه قال ابن آدم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وروى وكيع والنضر بن شميل

هذا منسوب الى امرء القيس **باب** ما جاء في الوتر على الراحلة. يجوز الوتر على الراحلة عند الجمهور الا عند ابي حنيفة والسلف ايضا مختلفون وجماعة قليلة قائلة بالوجوب منهم الحسن البصري والجواب من جانب ابي حنيفة ان ابن عمر من الذين يطلقون لفظ الوتر على تمام صلوة الليل فلعل ابن عمر اراد ان صلوة الليل كانت على الراحلة واما الوتر فخصوصا فعلى الارض ففي الطحاوي ص ۲۹۰ ج ا صحح العيني في العمدة بسند صحيح عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر على الارض وكذلك اخرجه احمد في مسنده ومر عليه الحافظ ولم يتكلم بشيء ثم قال الطحاوي لعل الوتر على الراحلة كان حين عدم تأكده ولا يصح هذا الجواب على مشربي ولم اجد ما يدل على سنية الوتر في وقت ما والجواب عندي ان الوتر كان على الارض لما رويناه واما حديث الباب فمعنى ما هو مشيع ابن عمر من الاطلاق اعني اطلاق لفظ الوتر على جميع صلوة الليل واني وجدت في جميع الروايات عن ابن عمر اطلاق لفظ الوتر على جميع صلوة الليل الا ما في معاني الآثار ص ۱۶۵ عن ابي داؤد عن ابن ابي مريم عن ابن عمر وابن عباس وفي قيام الليل لمحمد بن نصر قال ابن عمر لو اتبعني الناس لصلوا الوتر بسلامين **واعلم** ان في مصنف ابن ابي شيبة ان اباه عمر كان يوتر على الارض واعلم ان ما ذكر من نبذة من الكلام تفيد في جميع روايات الوتر الا ما في النسائي ص ۲۵۱ عن ابي موسى وما في المستدرك للحاكم انه عليه السلام كان يوتر بركعة وكان يتكلم بين الركعة والركعتين ولقد تفكرت فيه قريبا من اربعة عشر سنة ثم استخرجت جوابا شافيا وذلك الحديث قوي السند الا ان الحاكم اخذ سنده عن هشام بن سوار ابن الحاكم وبين هشام ثلثة وسائط وقد وجدت قطعة السند بين الحاكم وهشام فالحديث قوي ولم يتوجه اليه احد من الشافعية احتج بها على التسليم على الركعتين من الوتر ولم يتوجه احد من الاحناف الى جوابه وجوابه عندي محفوظ بالتحقيق والتفصيل ولكني لا اذكره فانه يقتضي تطويلا كثيرا من الاحاديث وكذلك جواب رواية النسائي عن ابي موسى الدالة على ركعة واحدة للوتر موجود ولا اذكره مخافة التطويل فالحاصل اني لم اجد ما يدل بنصه على اثبات التسليم على الركعتين الا دليلين من الوتر ولا ما ينص على وحدة ركعة الوتر وادعى الخصم ان اكثر عادته عليه الصلوة والسلام بل استمراره على الوتر بركعة واحدة كما نقل في آثار السنن ص ۹ ج ۲ عن الرافعي شرح الوجيز وفيه قال محمد بن نصر المروزي لم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرا ثابتا صريحا انه اوتر بثلث موصولة الخ فانه اعلم كيف صحح قوله هذا والله اعلم وعلمه اتم **باب** ما جاء في صلوة الضحى قال الفقهاء والمحدثون ان صلوة الضحى وصلوة الاشراق واحدة ان صلى بعد ذهاب الوقت المكروه بعد الطلوع فصلوة اشراق ولو اخره بزمان فصلوة الضحى والعدد من ثنتين الى ثنتي عشرة ركعة والافضل الاربع واما السيوطي وعلي المتقي فالى ان صلوة الضحى غير صلوة الاشراق ويؤيدهما ما روي عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الاشراق حين كانت الشمس من ههنا مقدار ما يكون ههنا وقت العصر وصلى الضحى حين كانت الشمس من ههنا مقدار ما يكون ههنا في آخر وقت الظهر واسناده تبلغ مرتبة الحسن وقال ابن تيمية انه عليه السلام ما صلى الضحى الا عند قفوله من السفر او عند فوت صلوة الليل من عذر. واما الاحاديث القولية فصحيحة واما الاحاديث الفعلية ففعله عليه السلام نادر **قوله** ام هانئ بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم اخت علي رضي الله عنه ارادت عليه السلام كما زعم بعض الجهلة **قوله** فسبح ثمان ركعات قال ابن القطان في ابن خزيمة تصريح السلام على كل ركعتين اقول ان في سنن ابي داؤد ايضا تصريح السلام على كل ركعتين ولقد بعد الحافظ الحجة بعيدا حين رواه من ابن خزيمة مع كون الحديث في سنن ابي داؤد ثم قيل ان هذا الحديث لا يفيد في اثبات الضحى فان هذه الصلوة صلوة الشكر على فتح مكة الا انه اتفق وقت الضحى **قوله** اربع ركعات الخ المشهور ان هذه صلوة الضحى وقيل ان الاربع اربع ركعات صلوة الفجر وسنته **قوله** اكفك آخره اي اكفك النوافل المبهمة التي لا نعلم تفصيلها الا الصلوة المكتوبة **قوله**

---

[1] **قوله** وفي رواية يقرأ فيهما اذا زلزلت وقل يا ايها الكافرون ورواه احمد كذا في المشكوة ۱۲ [2] **قوله** يوتر على راحلته وروى الطحاوي باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل وهو خلاف حديث الباب فلا يتم الاستدلال باحد من هذين الحديثين اما وجه النظر والقياس فمقتضى عدم جوازه على الراحلة وبيان ذلك ان الاصل المتفق عدم جواز الوتر على الارض قاعدا مع القدرة على القيام فالنظر على ذلك ان لا يصلي في السفر على راحلته وهو يطيق النزول وجواز ايتاره صلى الله عليه وسلم على الراحلة يكون قبل ان يحكم امر الوتر ثم احكم من بعد كذا في الشرح ۱۲ [3] **قوله** ما اخبرني احد الى قوله الا ام هانئ اي بنت ابي طالب واسمها فاختة قال ابن بطال لا حجة في قول ابن ابي ليلى هذا ويرد عليه ما روي انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى وامر بصلوتها من طرق جملتها ما ذكره العيني في عمدة القاري شرح البخاري وهو خمسة وعشرون طريقا في ثبوته ۱۲ [4] **قوله** اكفك آخره اي افرغ بالك لعبادتي اول النهار افرغ بالك في آخره بقضاء حوائجك ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذي

(اكفك آخره) بحذف ياء جواب مر قال العراقي اي من آفات وذنوب قلت او معاد هو الاوني رعن نهاس) بنون وهاء مسين كشداد ابن قهم بفاء قهار فميم كعبه (من حافظ على شفعة الضحى) قال العراقي المشهور بالرواية بضم نقط شينه وبه لهروي والنهاية بفتح وبعلة اخذ من الشفع زوجا داراد ركعتيه ولم اره موثنا غير هذا واحسبه اراد المقلة الواحدة او الصلوة (عن عبد الله بن السائب) هو وابوه صحابيان وليس له عند المصنف الا هذا (كان يصلي اربعا بعد ان تزول الشمس) قال العراقي هي اربع غير سنة الظهر قبلها وتسمى هذه سنة الزوال (عن قائد بن عبد الرحمن) بفاء كقائم وليس له عند المصنف الا هذا

وغیر واحد من الائمة هذا الحدیث عن نهاس بن قهم ولا نعرفه الا من حدیثه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی البصری نا یزید بن زریع عن نهاس بن قهم عن شداد ابی عمار **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حافظ علی شفعة الضحی غفر له ذنوبه وان کانت مثل زبد البحر **حدثنا** زیاد بن ایوب البغدادی نا محمد بن ربیعة عن فضیل بن مرزوق عن عطیة العوفی **عن** ابی سعید الخدری قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الضحی حتی نقول لا یدعها ویدعها حتی نقول لا یصلی **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی الصلوة عند الزوال **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا ابو داؤد الطیالسی نا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح هو ابو سعید المؤدب عن عبد الکریم الجزری عن مجاهد **عن** عبد الله بن السائب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر فقال انها ساعة تفتح فیها ابواب السماء واحب ان یصعد لی فیها عمل صالح **وفی** الباب عن علی وابی ایوب **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن السائب حدیث حسن غریب **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی اربع رکعات بعد الزوال لا یسلم الا فی آخرهن **باب** ما جاء فی صلوة الحاجة **حدثنا** علی بن عیسی بن یزید البغدادی نا عبد الله بن بکر السهمی ح و نا عبد الله بن منیر عن عبد الله بن بکر عن فائد بن عبد الرحمن **عن** عبد الله بن ابی اوفی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کانت له الی الله حاجة او الی احد من بنی آدم فلیتوضأ ولیحسن الوضوء ثم لیصل رکعتین ثم لیثن علی الله ولیصل علی النبی صلی الله علیه وسلم ثم لیقل لا اله الا الله الحلیم الکریم سبحان الله رب العرش العظیم الحمد لله رب العلمین اسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنیمة من کل بر والسلامة من کل اثم لا تدع لی ذنبا الا غفرته ولا هما الا فرجته ولا حاجة هی لك رضا الا قضیتها یا ارحم الراحمین **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب **وفی** اسناده مقال فائد بن عبد الرحمن **یضعف** فی الحدیث وفائد هو ابو الورقاء **باب** ما جاء فی صلوة الاستخارة **حدثنا** قتیبة نا عبد الرحمن بن ابی الموالی عن محمد بن المنکدر **عن** جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا الاستخارة فی الامور کلها کما یعلمنا السورة من القرآن یقول اذا هم احدکم بالامر فلیرکع رکعتین من غیر الفریضة ثم لیقل اللهم انی استخیرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظیم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی ومعیشتی وعاقبة امری او قال فی عاجل امری وآجله فیسره لی ثم بارك لی فیه وان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی ومعیشتی وعاقبة امری او قال فی عاجل امری وآجله فاصرفه عنی واصرفنی عنه واقدر لی الخیر حیث کان ثم ارضنی به قال ویسمی حاجته **وفی** الباب عن عبد الله بن مسعود وابی ایوب **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث عبد الرحمن بن ابی الموالی وهو شیخ مدینی ثقة روی عنه سفیان حدیثا وقد روی عن عبد الرحمن غیر واحد من الائمة **باب** ما جاء فی صلوة التسبیح **حدثنا** ابو کریب محمد بن العلاء نا زید بن حباب العکلی نا موسی بن عبیدة **قال** حدثنی سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم **عن** ابی رافع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس یا عم الا اصلك الا احبوك الا انفعك قال بلی یا رسول الله قال یا عم صل اربع رکعات تقرأ فی کل رکعة بفاتحة الکتاب وسورة فاذا انقضت القراءة فقل الله اکبر والحمد لله وسبحان الله خمس عشرة مرة قبل ان ترکع ثم ارکع فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا ثم اسجد فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا ثم اسجد فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا قبل ان تقوم فذلك خمس وسبعون فی کل رکعة وهی ثلث مائة فی اربع رکعات ولو کانت ذنوبك مثل رمل عالج غفرها الله لك قال یا رسول الله ومن یستطیع ان یقولها فی یوم قال ان لم تستطع ان تقولها فی یوم فقلها فی جمعة فان لم تستطع ان تقولها فی جمعة فقلها فی شهر فلم یزل یقول له حتی قال فقلها فی سنة **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب من حدیث ابی رافع **حدثنا** احمد بن محمد بن موسی نا عبد الله بن المبارك نا عکرمة بن عمار قال حدثنی اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة **عن** انس بن مالك

---

١ قوله موجبات رحمتك ای افعالا تستوجب رحمتك وعزائم مغفرتك ای اسئلك اعمالا وخصالا تتعزم وتتأکد بها مغفرتك ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** او قال فی عاجل امری وآجله الظاهر بدل من قوله فی دینی الخ وقال الجزری او فی موضعین للتخییر ای انت مخیر ان شئت قلت عاجل امری وآجله او قلت معاشی وعاقبة امری قال الطیبی الظاهر انه شك فی ان النبی صلی الله علیه وسلم قال عاقبة امری او قال عاجل امری وآجله والیه ذهب القوم حیث قالوا هی علی اربعة اقسام خیر فی دینه دون دنیاه وهو مقصود الابدال وخیر فی دنیاه فقط وهو حظ حقیر وخیر فی العاجل دون الآجل وبالعکس وهو اولی والجمع افضل ویحتمل ان یکون الشك فی انه صلی الله علیه وسلم قال فی دینی ومعاشی وعاقبة امری او قال بدل الالفاظ الثلثة فی عاجل امری وآجله وکلمة فی المعادة فی قوله فی عاجل امری ربما یؤکد هذا لان عاجل الامر یشمل الدینی والدنیوی والآجل یشملهما والعاقبة ۱۲ مرقاة **۳ قوله** واقدر لی بضم الدال وکسرها ای اقض به وهیئ لی من القدر لا من القدرة ۱۲ **۴ قوله** ثم ارضنی من الارضاء ای اجعلنی راضیا بذلك الخیر الذی طلبت منك وقدرته لی بان یحصل الیقین والانشراح من غیر شك وهذا هو الاصل المعتبر فی الباب ۱۲ **۵ قوله** ویسمی حاجته ظاهره ان یذکره باللسان بعد قوله هذا الامر او یذکر بالکتابة ولعله یکفی ان یتصور الحاجة فی هذا الوقت والله اعلم هذا کله فی اللمعات شرح المشکوة ۱۲ **۶ قوله** رمل عالج وهو ما تراکم من الرمل ودخل بعضه فی بعض ۱۲

قوت المغتذی [illegible]

وقوله موجبات رحمتك ای مقتضیاتها بوعدك فانه لا یجوز الخلف والا فالحق سبحانه لا یجب علیه شیء وعزائم مغفرتك ای موجباتها جمع عزیمة والسلامة من کل اثم قال العراقی فیه جواز سؤال العصمة من کل الذنوب وقد انکر بعضهم ذلك لان العصمة انما هی للانبیاء والملائکة قال والجواب انها تجب للانبیاء والملائکة واجبة وفی غیرهم جائزة وسؤال الجائز جائز الا ان الادب سؤال الحفظ فی حقنا لا العصمة وقد یکون هذا هو المراد هنا [illegible] الاستخارة الخ قال لو اذا [illegible] معنی لما شرح الله لصدره وعزم الدین یفعل به ما اراد فما خرج له هو الخیر قلت وان خرج فی صورة شر ظاهرا فانه خیر باطنا [illegible] عن انس ابن مالك ان ام سلیم غدت علی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت علمنی کلمات اقولهن فی صلاتی فقال کبری الله عشرا وسبحی عشرا واحمدی عشرا ثم سلی ما شئت یقول نعم نعم قلت ای فاسألی الله ما شئت یجیبك بنعم قال العراقی اورد هذا الحدیث بباب صلوة التسبیح بنظر ان المعروف انه ورد فی التسبیح عقب الصلوة لا فی صلوة التسبیح وذلك مبین فی عدة طرق منها مسند ابی یعلی والدعاء للطبرانی فقال یا ام سلیم اذا صلیت المکتوبة فقولی سبحان الله عشرا الخ نا ابو کریب محمد بن العلاء نا زید بن الحباب العکلی نا موسی بن عبیدة نا سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس الخ بالغ ابن الجوزی فاورده بالموضوعات واعله بموسی بن عبیدة الزبدی ولیس کما قال فانه وان ضعف لم ینته لدرجة الوضع وموسی ضعفوه ووثقه سعد ولیس بحجة وقال یعقوب ابن ابی شیبة صدوق ضعیف الحدیث جدا وشیخه سعید لیس له عند المصنف الا هذا وقد ذکره ابن حبان بالثقات وقال الذهبی بالمیزان ما روی عنه الا موسی بن عبیدة ۱۲

ان ام سُلَیم غَدَتْ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت علّمنی کلماتٍ اقولهن فی صلوتی فقال کبّری اللہ عشرا وسبّحی اللہ عشرا واحمدیه عشرا ثم سلی ما شئت یقول نعم نعم **وفی** الباب عن ابن عباس وعبد اللہ بن عمرو والفضل بن عباس وابی رافع **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن غریب **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر حدیث فی صلوۃ التسبیح ولا یصح منه کبیر شئ **وقد** روی ابن المبارک وغیر واحد من اهل العلم صلوۃ التسبیح وذکروا الفضل فیه **حدثنا** احمد بن عبدۃ الضبی نا ابو وهب قال **سألت** عبد اللہ بن المبارک عن الصلوۃ التی یسبح فیها فقال یکبّر ثم یقول سبحانک اللهم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الٰه غیرک ثم یقول خمس عشرۃ مرۃ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰه الا اللہ واللہ اکبر ثم یتعوذ ویقرأ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم وفاتحة الکتاب وسورۃ ثم یقول عشر مرات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰه الا اللہ واللہ اکبر ثم یرکع فیقولها عشرا ثم یرفع راسه فیقولها عشرا ثم یسجد فیقولها عشرا ثم یرفع راسه ویقولها عشرا ثم یسجد الثانیة فیقولها عشرا یصلی اربع رکعات علی هذا فذلک خمس وسبعون تسبیحة فی کل رکعة یبدأ فی کل رکعة بخمس عشرۃ تسبیحة ثم یقرأ ثم یسبح عشرا فان صلی لیلا فاحبّ الیّ ان یسلم فی کل رکعتین وان صلی نهارا فان شاء سلم وان شاء لم یسلم قال ابو وهب اخبرنی عبد العزیز وهو ابن ابی رزمة عن عبد اللہ انه قال یبدأ فی الرکوع بسبحان ربی العظیم وفی السجود بسبحان ربی الاعلی ثلثا ثم یسبح التسبیحات **قال** احمد بن عبدۃ نا وهب بن زمعة قال اخبرنی عبد العزیز وهو ابن ابی رزمة قال قلت لعبد اللہ بن المبارک ان سها فیها یسبح فی سجدتی السهو عشرا عشرا قال لا انما هی ثلثمائة تسبیحة **باب** ما جاء فی صفة الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیه وسلم **حدثنا** محمود بن غیلان قال حدثنی ابو اسامة عن مسعر والاجلح ومالک بن مغول عن الحکم بن عتیبة عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی **عن** کعب بن عجرۃ قال قلنا یا رسول اللہ هذا السلام علیک قد علمنا فکیف الصلوۃ علیک قال قولوا اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد کما صلیت علی ابراهیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی ال

عن عطیة العوفی عن ابی سعید الخ التعجب من تحسین المصنف حدیث الباب والحال ان فی کل ما روی عطیة عن ابی سعید علة شدیدة یختلط بها الحدیث کل الاختلاط والعلة مذکورة فی اواخر الآلی المصنوعة **باب** ما جاء فی الصلوۃ عند الزوال هذه الاربع عندنا سنن الظهر القبلیة وقال الشافعیة انها صلوۃ الزوال ورواية الباب اخرجها المصنف فی الشمائل ص ۲۱ وفی سنده کلام من جانب عبیدۃ فانه ضعیف عند المحدثین وهو صاحب المناقب الکثیرۃ منها ان قبره یفوح حین دفن الی الان عندنا روایات اخر تدل علی عدم التسلیم علی اربع فی النهار واما روایة الشمائل فاخرجها ابن خزیمة فی صحیحه فلا اعلم وجه اخراجه مع ضعف الراوی **باب** ما جاء فی صلوۃ الحاجة صلوۃ الحاجة رکعتان بلا تعیین السور والحدیث قوی والدعاء المذکور فی الحدیث یأتی به بعد صلوۃ ذی الحاجة حاجة من کونها متعلقة باللہ او بالناس والدعاء الذی یتعلق بالناس مفید للصلوۃ عندنا ووقع فی بعض الروایات انه یذکر الحاجة فی الدعاء باللسان **باب** ما جاء فی صلوۃ الاستخارۃ اذا کان الانسان مترددا فی امر مباح او واجب غیر موقت فیستخیر والاستخارۃ فی امر واجب اجر اولی والبشارۃ بالرؤیا فلو وقعا فی الاحادیث فی بعض روایات عن الصحابة کانوا لا یتعلمون مثل القرآن الدعاء الاستخارۃ واما حدیث الباب فقوی **قوله** اذا هم احدکم اقول ان لفظ الهم یستعمل فی امور الشر کما قال ارباب اللغة ولا اعلم وجه استعمال الهم ههنا فی امر الخیر وقد قال اهم بامر الخیر لو استطیع **قوله** وقال فی عاجل امری الخ اختلف العلماء فی شرح هذه القطعة وبیان المعنی المبهل منه والبدل والالفاظ خمسة والمختار ان الاخیر بدل الکلمة الاولی وقال العلماء یجمع بین الخمسة ویاتی بها **باب** ما جاء فی صلوۃ التسبیح واعلم ان کل نوع من انواع الصلوۃ التی لا اصل لها من الشریعة الغراء من احدث تلک الانواع فقد ابتدع والحدیث فی صلوۃ التسبیح مختلف فیه قیل ضعیف وقیل انه حسن وهو المختار عند جمهور المحدثین واورده ابن الجوزی فی کتاب الموضوعات وقال الحافظ ابن حجر فی امالیه علی کتاب الاذکار للنووی انه قد اساء ابن الجوزی حیث اورده فی کتاب الموضوعات وکلام الحافظ مضطرب فی الحکم علی حدیث التسبیح فانه قال فی التلخیص ان کل الاسانید ضعیفة ثم ان لصلوۃ التسبیح صفتان اصحهما هو مروی فی الکتب بالاسناد مرفوعا والثانیة ما اختارها ابن المبارک وفی الاولی جلسة الاستراحة بخلاف الثانیة ومختار صاحب القنیة الثانیة تحرزا من جلسة الاستراحة اقول ان شان هذه الصلوۃ غیر شان سائر الصلوات فالمختار الاولی **قوله** وسبحان اللہ الخ ویجوز ضم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اقول ان هذه الاربع متبادر بکونها بتسلیمة وکذا الحدیث الذی سیاتی انه علیه السلام علم عمه اربع رکعات لزیادۃ الحفظ تتبادر الاربع بتسلیمة واحدة ولا یقال انه مثل قول عائشة فلا تسئل عن حسنهن وطولهن وقد تتبادر الاربع فیه فانما قول عائشة حین رؤیتها فعله علیه السلام بخلاف حدیث الباب وحدیث عمه فانه قوله علیه السلام یاتی علی مساه بخلاف الاول فانه حکایة فعل کما کان فی الواقع وروی عن ابن عباس تعیین السور ایضا فی صلوۃ التسبیح وهی من اذا زلزلت والعادیات الی التکاثر ولکن سندها لیس بذاک القوی وذکر احمد فی روایة ان بعض عبادۃ وسلسلة السور ایضا تدل علی الاربعة بسلام واحد **قوله** دعا ما لم یرکب اضافی ودعا لم اسم موضع وسند حدیث الباب ضعیف **قوله** ان ام سلیم لیست هذه صلوۃ التسبیح وسنده قوی ورجاله ثقات **قوله** وفی الباب ای فی باب صلوۃ التسبیح لا فی وفاق حدیث ام سلیم **باب** ما جاء فی صفة الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیه وسلم قال الشافعی ان الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیه وسلم فریضة فی الصلوۃ فی القعدۃ الثانیة وقال الطحاوی والخطابی ان الشافعی متفرد فی هذا وتمسک الحافظ بحدیث فیه صیغة الامر وحملها نحن علی الاستحباب ووقع فی بعض الروایات لفظ العالمین قبل حمید مجید وذکر الوزیر ابن هبیرۃ فی الاشراف فی مذهب الاشراف قال محمد ان لفظ فی العالمین فی الموضع الثانی وقال المحقق ابن امیر الحاج انی رایت فی بعض کتب الحدیث لفظ فی العالمین فی الموضعین الا انی نسیت تعیین ذلک الکتاب وههنا اشکال عظیم وهو ان الرواۃ الذین رووا صیغ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیه وسلم

۱؎ **قوله** قال لا انما هی ثلثمائة تسبیحة مقدودۃ فان سها ونقص عددا من محل معین یاتی به فی محل آخر تکملة للعدد المطلوب وکان عبد اللہ بن المبارک یسبح قبل القراءۃ خمس عشرۃ مرۃ ثم بعد القراءۃ عشرا والباقی کما فی حدیث العباس وینبغی للمتعبد ان یعمل بحدیث ابن عباس تارۃ ویعمل بحدیث ابن المبارک اخری وان یفعلها بعد الزوال قبل الظهر وان یقرأ فیها تارۃ بالزلزال والعادیات والفتح والاخلاص وتارۃ بالتکاثر والعصر وقل یا ایها الکافرون والاخلاص وان یکون دعاءه بعد التشهد قبل السلام ثم یسلم ویدعو لحاجته ففی کل شئ ذکرنا ورد سنة وفی الاحیاء وان زاد بعد التسبیح لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم فحسن وقد ورد ذلک فی بعض الروایات وکان عبد اللہ بن عباس یصلیها عند الزوال یوم الجمعة واختلف المتقدمون والمتاخرون فی تصحیح هذا الحدیث فصححه ابن خزیمة والحاکم وحسنه جماعة وقال العسقلانی فی هذا حدیث حسن وقد اساء ابن الجوزی بذکره فی الموضوعات وعن الامام احمد انه یقول بعد صلوۃ التسبیح قبل السلام اللهم انی اسألک توفیق اهل الهدی واعمال اهل الیقین ومناصحة اهل التوبة وعزم اهل الصبر وجد اهل الخشیة وطلب اهل الرغبة وتعبد اهل الورع وعرفان اهل العلم حتی اخافک هذا کله ملتقط من المرقاۃ وغیرها ۱۲ ۲؎ **قول** هذا السلام علیک قد علمنا ای فی التحیات لنا بواسطة لسانک ۱۲ ۳؎ **قوله** فکیف الصلوۃ علیک فی روایة سند یا جید لما نزلت هذه الآیة ان اللہ وملائکته یصلون علی النبی یا ایها الذین آمنوا صلوا علیه وسلموا تسلیما جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال یا رسول اللہ هذا السلام علیک قد عرفناه فکیف الصلوۃ علیک قال قولوا اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد قیل الال من حرمت علیه الزکوۃ کبنی هاشم وبنی مطلب وقیل کل تقی ذکره الطیبی کما صلیت علی ابراهیم ذکر فی وجه تخصیصه من بین الانبیاء علیهم السلام وجوه اظهرها کونه جد النبی صلی اللہ علیه وسلم وقد امرنا بمتابعته فی الاصول وعلی ال ابراهیم وهو اسمعیل واسحق واولادهما وفی هذا التشبیه اشکال مشهور وهو ان المقرر کون المشبه دون المشبه به والواقع ههنا عکسه واجیب باجوبة منها ان هذا قبل ان یعلم انه افضل ومنها انه قال تواضعا ومنها ان التشبیه فی الاصل لا فی القدر کما فی قوله تعالی احسن کما احسن اللہ الیک ومنها ان الکاف للتعلیل ومنها ان التشبیه یتعلق بقوله وعلی ال محمد ومنها ان التشبیه انما هو المجموع بالمجموع فان الانبیاء من ال ابراهیم کثیرۃ وهو ایضا منهم ومنها ان التشبیه من باب الحاق ما لم یشتهر بما اشتهر ومنها ان المقدمة المذکورۃ مرفوعة بل قد یکون التشبیه بالمثل وبما دونه کما فی قوله تعالی مثل نوره کمشکوۃ شرح المشکوۃ ۱۲

محمد کما بارکت علی ابراهیم انک حمید مجید قال محمود قال ابو اسامة وزادنی زائدة عن الاعمش عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال ونحن نقول وعلینا معهم **وفی** الباب عن علی وابی حمید وابی مسعود وطلحة وابی سعید وبریدة وزید بن خارجة ویقول ابن جاریة وابی هریرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث کعب بن عجرة حدیث حسن صحیح وعبد الرحمٰن بن ابی لیلی کنیته ابو عیسیٰ وابو لیلی اسمه یسار **باب** ما جاء فی فضل الصلوٰة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن خالد بن عثمة قال ثنا موسی بن یعقوب الزمعی حدثنی عبد اللہ بن کیسان ان عبد اللہ بن شداد اخبره **عن** عبد اللہ بن مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اولی الناس بی یوم القیمة اکثرهم علی صلوٰة **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن غریب **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من صلی علی صلوٰة صلی اللہ علیه عشرا وکتب له عشر حسنات **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلوٰة صلی اللہ علیه عشرا **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن بن عوف وعامر بن ربیعة وعمار وابی طلحة وانس وابی بن کعب **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **وروی** عن سفیان الثوری وغیر واحد من اهل العلم **قالوا** صلوٰة الرب الرحمة **وصلوٰة** الملائکة الاستغفار **حدثنا** ابو داؤد سلیمان بن مسلم البلخی المصاحفی نا النضر بن شمیل عن ابی قرة الاسدی عن سعید بن المسیب **عن** عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد منه شیء حتی تصلی علی نبیك صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسیٰ والعلاء بن عبد الرحمٰن هو ابن یعقوب هو مولی الحرقة والعلاء هو من التابعین سمع من انس بن مالك وغیره وعبد الرحمٰن بن یعقوب والد العلاء هو من التابعین سمع من ابی هریرة وابی سعید الخدری **ویعقوب** هو من کبار التابعین قد ادرك عمر بن الخطاب وروی عنه **حدثنا** عباس بن عبد العظیم العنبری نا عبد الرحمٰن بن مهدی عن مالك بن انس عن العلاء بن عبد الرحمٰن بن یعقوب عن ابیه **عن** جده قال قال عمر بن الخطاب لا یبع فی سوقنا الا من تفقه فی الدین هذا حدیث حسن غریب

ابواب الجمعة

باب فضل یوم الجمعة **حدثنا** قتیبة نا المغیرة بن عبد الرحمٰن عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فیه خلق ادم وفیه ادخل الجنة وفیه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا فی یوم الجمعة **وفی** الباب عن ابی لبابة وسلمان وابی ذر وسعد بن عبادة واوس بن اوس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** فی الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة **حدثنا** عبد اللہ بن الصباح الهاشمی البصری نا عبد اللہ بن عبد المجید الحنفی نا محمد بن ابی حمید نا موسی بن

عن کعب بن عجرة کثیرون [illegible] ثم اختلف الرواة فی الصیغ [illegible] **قوله** فکیف الصلوٰة علیك [illegible] **باب** ما جاء فی فضل الصلوٰة علی النبی صلی اللہ علیه وسلم **قوله** اولی الناس بی [illegible] **قوله** وصلوٰة الملائکة الاستغفار [illegible]

[illegible]

قوت المغتذی

[illegible]

وردان **عن** انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسوا[1] الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر الى غيبوبة الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه **وقد** روی هذا الحديث عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه **ومحمد** بن ابي حميد يُضَعَّف ضعّفه بعض اهل العلم من قبل حفظه **ويقال** له حماد بن ابي حميد **ويقال** هو ابو ابراهيم الانصاری وهو منكر الحديث **ورأى** بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الساعة التي ترجى بعد العصر الى ان تغرب الشمس **وبه** يقول احمد واسحق **وقال** احمد اكثر الحديث في الساعة التي تُرجى فيها اجابة الدعوة انها بعد صلوة العصر وترجى بعد زوال الشمس **حدثنا** زياد بن ايوب البغدادي نا ابو عامر العقدي نا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن ابيه **عن** جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجمعة ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا الا آتاه الله اياه قالوا يا رسول الله اية ساعة هي قال حين تقام الصلوة الى الانصراف منها **وفي** الباب عن ابي موسى وابي ذر وسلمان وعبد الله بن سلام وابي لبابة وسعد بن عبادة **قال** ابو عيسى حديث عمرو بن عوف حديث حسن غريب **حدثنا** اسحق بن موسى الانصاري نا معن نا مالك بن انس عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اُهبط منها وفيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يصلي فيسأل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه قال ابو هريرة فلقيت عبد الله بن سلام فذكرت له هذا الحديث فقال انا اعلم بتلك الساعة فقلت اخبرني بها ولا تضنن بها علي قال هي بعد العصر الى ان تغرب الشمس قلت فكيف تكون بعد العصر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلى فيها فقال عبد الله بن سلام اليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلوة فهو في الصلوة قلت بلى قال فهو ذاك وفي الحديث قصة طويلة **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح قال ومعنى قوله اخبرني بها ولا تضنن بها علي يقول لا تبخل بها علي والضنين البخيل والظنين المتهم **باب** ما جاء في الاغتسال في يوم الجمعة **حدثنا** احمد بن منيع نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم **عن** ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اتى الجمعة فليغتسل **وفي** الباب عن ابي سعيد وعمر وجابر والبراء وعائشة وابي الدرداء **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **وروی** عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث ايضا **حدثنا** بذلك قتيبة نا الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **وقال** محمد وحديث الزهري عن سالم عن ابيه **و** حديث عبد الله بن عبد الله عن ابيه كلا الحديثين **صحيح** وقال بعض اصحاب الزهري عن الزهري قال حدثني آل عبد الله بن عمر عن ابن عمر بينا عمر بن الخطاب يخطب يوم الجمعة اذ دخل رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال اية ساعة هذه فقال ما هو الا ان سمعت النداء وما زدت على ان توضأت قال والوضوء[2] ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالغسل **حدثنا** بذلك محمد بن ابان نا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن نا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس **عن** الزهري بهذا الحديث **وروى** مالك هذا الحديث عن الزهري عن سالم قال بينا عمر يخطب يوم الجمعة فذكر الحديث **قال** ابو عيسى سألت محمدا عن هذا فقال الصحيح

ہو ہذا التفصیل ولکن المحقق عندی ان صلی ان کان کالفقیر تو جل قال لا الہ الا اللہ وسبح ای کان سبحان اللہ وہو فقیر معنی وان لم یکن مثل بسمل من وجرح فیکون انتہ۔ الصلوۃ الی اللہ تعالی والتفصیل المشہور ساقط فان احدا اذا قال صلی زید یکون معناہ انہ قال صلی اللہ علیہ وسلم او یکون معناہ اللہم صل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاستقر الامر واتضح ان اللہ تعالی وان لم یکن کالفقیر فیطلب بل ہو ینسب الی العباد والملائکۃ ام لا ومع ہذا ثبت عن بعض السلف التفصیل المذکور المعروف علی الالسنۃ ان نسب واستند الی العبد فمعناہ الدعاء وان استند الی الملائکۃ فمعناہ الاستغفار وان استند الی الباری عز برہانہ فمعناہ الرحمۃ لعلہ تم بحث الوتر وما یلیہ۔

ابواب الجمعة ۔ **باب** ماجاء فی فضل یوم الجمعة۔ قالوا ان الجمعۃ اسم اسلامی واما فی الجاہلیۃ فکان اسم ہذا الیوم یوم عروبۃ وفرضیۃ الجمعۃ عند الاحناف فی مکۃ لکنہا لم یکن اداؤہا فی مکۃ بسبب عدم القدرۃ ثم ذہب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی المدینۃ واقام فی قبا اربعۃ عشر یوما ولم یجمع فیہ لعدم تحقق شرط المصر ثم جمع فی المدینۃ وفصل مولانا المرحوم الگنگوہی المسئلۃ فی رسالتہ وقال المنعم ان الجمعۃ فرضت فی المدینۃ وقال السیوطی فی الاتقان ان نزول فرضیۃ الجمعۃ فی مکۃ حین ذکر ضابطۃ ان الحکم المشروع قد یکون مشروعا قبل نزول آیۃ کما فی الوضوء فان نزول آیۃ الوضوء انما ہو بعد ان کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی وقد یکون بعد نزولہا فان قیل ان وجہ عدم اداء الجمعۃ فی قبا قلۃ الناس نقول کان الناس ثمہ اکثر من اربعین نفسا۔ **قولہ** اخرج منہا الخ قیل ان الغرض ذکر فضل الجمعۃ واخراج آدم من الجنۃ لا یلیق بالفضل فقیل ان الغرض فی الحدیث ذکر امور عظام وقعت یوم الجمعۃ لا ذکر فضل الجمعۃ وقیل ان الاخراج ایضا فضل لان المراد من الاخراج جعلہ خلیفۃ فی الارض واما ما جری فی الجنۃ فیعرف او یعرف الخروج منہ ربما یجری علی الانبیاء امر لا یلیق بظاہرہ بشان الانبیاء ولکنہ یکون فی الحقیقۃ اصلح لہم ویسمی ہذا فی اصطلاح الصوفیۃ

[1] **قولہ** التمسوا الساعۃ التی ترجی الخ قال السیوطی فی التوشیح اختلف العلماء من الصحابۃ والتابعین وغیرہم ہل ہذہ الساعۃ باقیۃ او رفعت السلف وعلی الاول ہل ہی فی کل جمعۃ او واحدۃ من کل سنۃ وعلی الاول ہل ہی وقت من یوم معین او مبہم وعلی التعیین ہل یستوعب الوقت او مبہم فیہ وعلی الابہام ما ابتداؤہ وما انتہاؤہ وعلی کل ذلک ہل یستمر او ینتقل وعلی الانتقال ہل یستغرق الوقت او بعضہ وحاصل الاقوال فیہا خمسۃ وثلاثون قولا بسطتہا فی شرح الموطا قال الطبری اصح الاحادیث فیہ حدیث ابی موسی وہو ما بین ان یجلس الامام الی ان یقضی الصلوۃ وہو الثابت فی مسلم عن ابی موسی ۱۲ واشہر الاقوال قول عبد اللہ بن سلام زاد ابن تیمیۃ وما عداہما اما ضعیف الاسناد او موقوف استند قائلہ الی اجتہاد دون توقیف ثم اختلف السلف فی ای القولین المذکورین ارجح فرجح کل مرجحون فمن رجح الاول البیہقی وابن العربی والقرطبی وقال النووی انہ الصحیح ورجح الثانی احمد بن حنبل واسحق بن راہویہ وابن عبد البر وغیرہ انتہی مختصرا ۱۲ [2] **قولہ** والوضوء ایضا ای ترکت فضیلۃ الغسل ایضا ولم تکتف بالتاخیر حتی ترکت الغسل واقتصرت علی الوضوء وقال الشافعی رحمہ اللہ الرجل الداخل عثمان بن عفان وقال لو کان الغسل واجبا لرجع عثمان او لرده عمر فلما لم یرجع ولم یومر بہ وبحضرتہما المساجرون دل والانصار دل علی انہ لیس بفرض وہذا قرینۃ ان المراد بقولہ فلیغتسل لیس امر الایجاب وکذا المراد من لفظ الواجب انہ کالواجب جمعا بین الادلۃ کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲

قوت المغتذی او فیہ ساعۃ الی احمد عن ابی ہریرۃ سألت النبی صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم عن الساعۃ التی فی الجمعۃ فقال انی کنت اعلمتہا ثم انسیتہا کما انسیت لیلۃ القدر قلت انی ارادہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم بالنسیان ترک بیانہا والا فلا یخفی احدہا علی وجال اسنادہ ضعیف بہ فقال الولی الدیباغ الدری البزاغ انہا جزء منہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم ہو وقت صلاۃ الجمعۃ باول الزوال فانتقلت بعدہ وصارت فی کل اولا ووسطا وآخرا ولم تنتقل وقت الزوال الذی کان یصلی فیہ فہو مستمر باق الی یوم القیامۃ فمن لم یصل الجمعۃ بالزوال فانہ قد فوت خیرا کثیرا ان یسأل اللہ فیہا شیئا الا اعطاہ زاد احمد بامر یسأل ما ثما او قطیعۃ رحم ولا تضنن بہا علی قال العراقی یجوز ضبطہ بہ لم اسمہ او جہ یفتح ضادہ وشد نونہ بفتح نونیہ وکسر ضادہ مع ذکرہ یفتح ضادہ وشد فتح نون اول وسکون ثان وکسر ضادہ مع ذکرہ ویکون ضادہ فتح نون اول وسکون ثان وکسر نون اول مع ما ذکر والوضوء ایضا قال منصوب بالمشہور بفعل محذوف ای توضأت الوضوء او خصصتہ بالغسل قالہ الازہری وغیرہ من الغسل یوم الجمعۃ وغسل کعرنیہ وقدس

رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وعائشة **قال** ابو عیسیٰ حدیث سمرة حدیث حسن **وقد** روی بعض اصحاب قتادة هذا الحدیث عن قتادة عن الحسن عن سمرة **وروی** بعضهم عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی الله علیه وسلم **مرسلاً** والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم اختاروا الغسل یوم الجمعة وراوا ان یجزئ الوضوء من الغسل یوم الجمعة **قال** الشافعی ومما یدل علی ان امر النبی صلی الله علیه وسلم بالغسل یوم الجمعة انه علی الاختیار لا علی الوجوب حدیث عمر حیث قال لعثمان والوضوء ایضاً وقد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالغسل یوم الجمعة فلو علما ان امره علی الوجوب لا علی الاختیار لم یترک عمر عثمان حتی یرده ویقول له ارجع فاغتسل **ولما** خفی علی عثمان ذلک مع علمه ولکن دل فی هذا الحدیث ان الغسل یوم الجمعة فیه فضل من غیر وجوب یجب علی المرء کذلک **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتی الجمعة فدنا واستمع وانصت غفر له ما بینه وبین الجمعة وزیادة ثلثة ایام ومن مس الحصی فقد لغا **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی التبکیر الی الجمعة **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فکانما قرب بدنة ومن راح فی الساعة الثانیة فکانما قرب بقرة ومن راح فی الساعة الثالثة فکانما قرب کبشا اقرن ومن راح فی الساعة الرابعة فکانما قرب دجاجة ومن راح فی الساعة الخامسة فکانما قرب بیضة فاذا خرج الامام حضرت الملائکة یستمعون الذکر **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وسمرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر **حدثنا** علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن محمد بن عمرو عن عبیدة بن سفیان **عن** ابی الجعد یعنی الضمری وکانت له صحبة فیما زعم محمد بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من ترک الجمعة ثلث مرات تهاونا بها طبع الله علی قلبه **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وسمرة

الوضوء یوم الجمعة. حدیث الباب حجة للجمهور وحسنه الترمذی ولکن فی سماع الحسن عن سمرة ثلثة اقوال قیل لم یسمع شیئا وقیل سمع کثیرا منه وقیل سمع حدیث العقیقة وما من سائر الصحیفة فرسل کثیراً **قوله** فبها ای فبالخصلة الحسنة **قوله** حتی یرده وحدیث الصحیحین انه نزده عیبة او بالنصب قال العلماء العربیة انه لحن ومصنف الکتب فی لون المحدثین واجاب المدرثون عن حدیث الصحیحین باسناد شعر **قوله** الی الجمعة ای من صلوة جمعة الی صلوة جمعة لتکون عشرة ایام مع ثلثة اخر ولو اردنا من یوم جمعة الی یوم جمعة تصیر الایام بزیادة ثلثة ایام احدی عشر یوما **قوله** من مس الحصی عندنا منهی عنه فی الخطبة ما نهی عنه فی الصلوة واما الشافعی فقوله القدیم مثل قولنا وفی الجدید جواز الکلام ایضا ووسع فی الامر **باب** ما جاء فی التبکیر فی الجمعة التبکیر عنده لک من ما بعد الزوال وقال ان الساعات السنة تعد بعد الزوال والجمهور علی ان الساعات من ابتداء الیوم والتبکیر ایضا من ابتداء الیوم وفی بعض الروایات ذکر الساعة السادسة ایضا کما فی النسائی **قوله** ثم راح استدل بهذا المالکیة علی ان ابتداء الساعة من بعد الزوال لان الرواح الذهاب بعد الظهیرة وکذا فی سے ارواح مورح ام بکورح انت فانظر لدی ذاک تصیر و تمسکوا ایضا بحدیث ان المبکر الی الجمعة الحدیث لتهجیر الذهاب عند الهجیرة وتمسک الجمهور بحدیث بکر وابکر وان التبکیر هو الذهاب عند البکرة ثم تمسک کل واحد بما یوافقه وتاول ووسع فی کلام الخصم. **قوله** حضرت الملائکة استنبط العینی منه انه لا یتکلم فی الخطبة واقول ان الکلام ذا قعد الامام علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة واذا جلس بین الخطبتین فقال الزیلعی شارح الکنز انه لا یتکلم اصلا لا کلام الدین ولا کلام الدنیا وفی النهایة انه لا یتکلم الا بکلام الدین وفی العنایة انه یجوز له ان یجیب المؤذن والاقوال الثلثة مذکورة فی حاشیة الهدایة لمولانا عبد الحی ایضا **قوله** قرب بقرة تاء البقرة لیست للتانیث بل تاء الوحدة ویطلق علی المذکر والمؤنث وکذلک الحال فی تاء کل حیوان مثل الدجاجة واتفق علی هذا ائمة اللغة الا انه نقل صاحب الکشاف والمدارک عن ابی حنیفة فی لفظ النملة فانه لما دخل قتادة الکوفة اجتمع علیه الناس قال سلونی عما شئتم فکان ابو حنیفة فیهم فقال ان نملة سلیمان مؤنث او مذکر فافحم قتادة فقال ابو حنیفة کانت انثی فقیل کیف ذلک قال قال الله عز وجل قالت نملة ولو کانت ذکرا لقال قال نملة فما وجدت من یوافق ابا حنیفة الا السیرافی کما ادعی ابن السکیت فی اصلاح المنطق ویقول جمهور ارباب اللغة ان النملة کالشاة وانما تقع علی الذکر والانثی لانه اسم جنس یقال نملة ذکر ونملة انثی وشاة انثی فلفظها مؤنث واما المصداق فمحتمل للمعنیین فجعل التانیث کان علی اللفظ وان کان فی الواقع ذکرا او مؤنثا ویمکن ان یقال ان هذا الاستعمال فصیح الا تری الی قوله علیه السلام لا تضحی بعوراء ولا عیاء ولا عجفاء فانه اتی بصیغ المؤنث والحال ان الاضحیة لیست بمختصة بالاناث. والله اعلم. **قوله** کبشا اقرن ای ذا قرن استدل بعض الناس بحدیث الباب علی اضحیة الدجاجة اقول لو کان الامر کذلک لجاز اضحیة البیضة ایضا فان فی الحدیث ذکر البیضة ایضا فی الساعة السادسة **قوله** فاذا خرج الامام. اذا کان الامام خارج المسجد فخروجه

---

۱ قوله فبها ونعمت الباء متعلقة بمحذوف ای اخذ بالخصلة الحسنة ونعمت ای حسنت تلک الخصلة ۱۲ تقریر

۲ قوله من مس الحصی ای سواه للسجود وغیره فی الصلوة وقیل بطریق اللعب فی حال الخطبة فقد لغا یکتب بالالف والیاء ای اتی بصوت لغو مانع عن الاستماع ۱۲ مرقاة **۳ قوله** قرب بدنة ای اهداها تقربا الی الله تعالی کذا فی المجمع قوله کبشا ہو فحل وانما وصف بالاقرن لانه اکمل واحسن صورة لان القرن ینتفع به قوله دجاجة بکسر الدال وفتحها وحکی الضم ایضا تقع علی الذکر والانثی قال الکرمانی فان قلت القربان انما ہو فی النعم لا فی الدجاجة والبیضة قلت معنی قرب ههنا تصدق متقربا الی الله تعالی بها انتهی قال النووی فی المسئلة خلاف مشهور مذهب مالک وبعض الشافعیة کامام الحرمین ان المراد بالساعات لحظات لطیفة بعد الزوال لغة ومذهب الجمهور استحباب التبکیر الیها من اول النهار وقال الازهری لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء کان اول النهار او آخره او فی اللیل وهذا ہو الصواب الذی یقتضیه الحدیث لانه لا فضیلة لمن اتی بعد الزوال لان التخلف بعد النداء حرام ولان ذکر الساعات انما ہو للحث علی التبکیر الیها والترغیب فی فضیلة السبق وتحصیل الصف الاول وانتظارها والاشتغال بالتنفل والذکر ونحوه وهذا لا یحصل بالذهاب بعد الزوال کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲ **۴ قوله** ابی الجعد بفتح الجیم وسکون المهملة الضمری بفتح المعجمة وسکون المیم هکذا فی جمیع الکتب التی رأیناها من الجامع والمغنی والکاشف منسوب الی ضمرة ابن بکر وقد وقع فی بعض نسخ المشکوٰة الضمیری بلفظ التصغیر وصوابه الضمری کذا فی اللمعات ۱۲ **۵ قوله** تهاونا بها الظاهر ان المراد بالتهاون التکاسل وعدم الجد فی ادائه لا الاہانة والاستخفاف فانه کفر والمراد بیان کونه معصیة عظیمة ۱۲ لمعات **۶ قوله** طبع الله ای ختم علی قلبه بمنع ایصال الخیر الیه وقیل کتبه منافقا ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی وعن الحسن عن سمرة بن جندب اذکر ان الحسن لم یسمع من سمرة الا حدیث العقیقة قال العراقی وقد صح سماعه منه غیره ولکن هذا الحدیث لم یثبت سماعه منه اذ رواه عنه بالعنعنة فی کل الطرق ولا یصح به لانه یدلس ومن توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت قال العراقی فبصفاوة الوضوء حصل الواجب فی التطہیر للجمعة ونعمت الخصلة قال ابو حاتم ای نعمت الخصلة والطہارة للصلوٰة ومن اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة ای غسلا کغسل الجنابة کقوله تعالی وہی تمر مر السحاب ہذا ہو المشہور ویحتمل او اغتسل من الجنابة فی اتیانه اہله عن عبیدة بن سفیان کسفینة وعن ابی الجعد ذکره ابن حبان بالثقات ان سمرة اوریح والو احمد الحاکم بالکنی وابو عبد الله ابن منده انه عمرو بن بکر وانه جنادة ولم یروعنه الاعبیدة ومن ترک الجمعة ثلاث مرات یعنی طرفة متوالیات تہاونا طبع الله علی قلبه قال العراقی ای لا اجل تہاون بلا عذر جعل الله قلبه قلب منافق

قال ابو عیسی حدیث ابی الجعد حدیث حسن قال **وسألت** محمدا عن اسم ابی الجعد الضمری فلم یعرف اسمه وقال لا اعرف له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا هذا الحدیث
قال ابو عیسی ولا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث محمد بن عمرو **باب** ما جاء من کم یؤتی الی الجمعة **حدثنا** عبد بن حمید ومحمد بن مدویه قالا نا الفضل
بن دکین نا اسرائیل عن ثویر عن رجل من اهل قباء **عن** ابیه وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نشهد الجمعة من قباء **قال** ابو عیسی
هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیء وقد روی عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة علی من آواه اللیل
الی اهله وهذا حدیث **اسناده** ضعیف انما یروی من حدیث معارک بن عباد عن عبد اللہ بن سعید المقبری **وضعف** یحیی بن سعید القطان عبد اللہ
بن سعید المقبری فی الحدیث **واختلف** اهل العلم علی من تجب علیه الجمعة **فقال** بعضهم تجب الجمعة علی من آواه اللیل الی منزله **وقال** بعضهم لا
تجب الجمعة الا علی من سمع النداء وهو قول الشافعی واحمد واسحق سمعت احمد بن الحسن یقول کنا عند احمد بن حنبل فذکروا علی من تجب الجمعة فلم یذکر
احمد فیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئا قال احمد بن الحسن فقلت لاحمد بن حنبل فیه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال احمد بن حنبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قلت نعم حدثنا الحجاج بن نصیر نا معارک بن عباد عن عبد اللہ بن سعید المقبری عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة علی من آواه
اللیل الی اهله فغضب علی احمد قال استغفر ربك استغفر ربك وانما فعل به احمد بن حنبل هذا لانه لم یعد هذا الحدیث شیئا **وضعفه** لحال اسناده
باب ما جاء فی وقت الجمعة **حدثنا** احمد بن منیع نا سریج بن النعمان نا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمن التیمی **عن** انس بن مالك ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس **حدثنا** یحیی بن موسی نا ابو داود الطیالسی نا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمن التیمی عن انس نحوه **وفی** الباب
عن سلمة بن الاکوع وجابر والزبیر بن العوام **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وهو الذی **اجمع** علیه اکثر اهل العلم ان وقت الجمعة اذا زالت
الشمس کوقت الظهر وهو قول الشافعی واحمد واسحق ورای بعضهم ان صلوة الجمعة اذا صلیت قبل الزوال انها تجوز ایضا **وقال** احمد من صلاها قبل الزوال
فانه لم یر علیه اعادة **باب** ما جاء فی الخطبة علی المنبر **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نا عثمان بن عمر ویحیی بن کثیر ابو غسان العنبری قالا نا معاذ
بن العلاء **عن** نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یخطب الی جذع فلما اتخذ المنبر حن الجذع حتی اتاه فالتزمه فسکن **وفی** الباب عن انس وجابر و
سهل بن سعد وابی بن کعب وابن عباس وام سلمة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب صحیح ومعاذ بن العلاء هو بصری اخو ابی عمرو بن العلاء

للخطبة یتحقق بوضع قدمه فی المسجد وان کان فی المقصورة فلذلك ایضا وان کان فی المسجد فیتحقق خروجه للخطبة بقیامه من الصف
باب ما جاء من کم یؤتی الی الجمعة بهذا مسئلتان لا ینبغی الخلط بینهما احدهما بیان محل اقامة صلوة الجمعة وهو المصر او القریة الکبیرة عندنا وثانیهما بیان من یجب علیه شهود
صلوة الجمعة سوی اهل المصر والمذکورة فی ابواب الثانیة ففیها ثمانیة اقوال للاحناف ذکرها الشرنبلالی فی رسالته منها ما نسب الی ابی یوسف تربیناه هوانه یجب الجمعة علی من کان علی المسافة
الغدویة من موضع اقامة الجمعة والمسافة الغدویة ان یعود الرجل قبل الغروب الی بیته بعد اداء الجمعة ومنها ما قیل انها لا تجب الا علی سکان موضع اقامة الجمعة ومنها انها واجبة علی من یسمع
الاذان من غیر سکان موضع اقامتها والارجح هو هذا فانه مؤید بفتاوی الصحابة **قوله** ثویر هو ابن ابی فاختة وهو متکلم فیه وحسن له الترمذی فی موضع **قوله** من قباء وقباء علی ثلاثة امیال من
المدینة المنورة ودل الحدیث علی عدم اقامة الجمعة فی القری. **قوله** کان شاذ ای یجیء جماعة فی جمعة وجماعة اخری فی جمعة اخری ...... ویفیدنا فی عدم الجمعة فی القری وفصله مولانا المرحوم
فی رسالته **قوله** الجمعة علی من آواه. قیل معناه ان الجمعة علی من کان علی المسافة الغدویة وقیل معناه ان الجمعة علی المقیم لا المسافر ولا تجب الجمعة علی المسافر عندنا وکذا عند المالکیة
وعند الشافعیة. **قوله** الحجاج بن نصیر ضعفه بعض المحدثین ووثقه البعض ومن الموثقین ابن معین وفی سند الباب معارک بن عباد ضعیف **باب** ما جاء فی وقت الجمعة
لا تصح الجمعة عند ابی حنیفة ومالك والشافعی قبل الزوال وتصح عند احمد وقال تصح عند الضحی مثل العید فان الجمعة ایضا عید ولقد اطنب ابن تیمیة فی المسند وقول احمد قول ابن زبیر وقول ابن مسعود
وقال ابن تیمیة یقول الراوی کنا نتغدی ونقیل بعد الجمعة والغداء یکون قبل الزوال ویجاب عنه بان مراده انا کنا ناکل الطعام الذی کنا ناکل عند الغداء بعد الجمعة وکذلك القیلولة ولیس هذا فی ازالة
یعارض بان فی الحدیث انه علیه السلام کان یاکل عند السحر فقال لبعض اصحابه هلموا الی الغداء المبارك وفی اللغة یکون الغداء بعد طلوع الشمس فیلزم علیك اجازة اکل الطعام للصائم بعد طلوع
الشمس والحال ان مراده انه بدل الغداء واختار العینی فی العمدة انه لا ابراد فی الجمعة بل الابراد فی الظهر وقال صاحب البحر ان فی الجمعة ایضا ابراد اقول عادته علیه السلام عدم الابراد **باب** الخطبة
علی المنبر الخطبة علی المنبر مسنونة **قوله** حن الجذع فی بعض الروایات القویة ان الجذع انشق وفی ثلاثة روایات قویة انه دفن عند وضع المنبر وعندی روایات تبلغ عشرین تدل علی
وجود المنبر فی السنة الثانیة والثالثة والرابعة وکذا الی العاشرة ومفهوم عبارة الحافظ ان الجذع قلعت منه بناء المسجد النبوی وجعلت عضادات فی جدار القبلة وقال السید السمهودی
انها جعلت اعمدة تحت السقف والعبرة للسید السمهودی فی احوال المدینة ثم بعض الروایات تدل علی ان الجذع کان من اعمدة المسجد النبوی وبعضها تدل علی انها غیرها واللہ اعلم وکان الجذع
الی جانب الیسار من مصلی او المحراب وفی بعض الروایات انه علیه السلام سأله فاختار الآخرة علی الدنیا وفی الروایات انه دفن فی الموضع الذی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه من الجنة ولعله
مصداق اختیاره الآخرة واللہ اعلم. وقال الاسفرائنی الشافعی انه علیه السلام دعا الجذع فاتاه واثبته ذکره القاضی عیاض فی الشفاء اقول انه وهم قطعا من الاسفرائنی فان الوثوب انما ثبت فی

ع قال جلال الدین الدوانی الشافعی ان نون العلماء علی المسافة الغدویة فرض لیس الا ان من والا فیا ثون ۱۲
ے قوله من آواه اللیل الی اهله فی النهایة یقال اویت الی المنزل واویت غیری وفی الحدیث من المتعدی قال علی القاری وفی المجمع اوی بالمد والقصر یعنی والمقصور لازم ومتعدیا کی
واجبة علی من کان بین وطنه وبین موضع الصلوة مسافة یمکنه الرجوع الی وطنه قبل اللیل انتهی قال الشیخ ابن الهمام ومن کان من توابع المصر فحکمه حکم اهل المصر فی وجوب الجمعة علیه واختلفوا
فیه فعن ابی یوسف ان کان الموضع یسمع فیه النداء من المصر فهو من توابع المصر والا فلا وعنه انها تجب فی ثلاث فراسخ وقال بعضهم قدر میل وقیل قدر میلین وقیل ستة امیال وقیل ان امکنه
ان یحضر الجمعة ویبیت باهله من غیر تکلف تجب علیه الجمعة والا فلا قال فی البدائع وهذا احسن انتهی ۱۲ **ے قوله** لم یر علیه اعادة اعلم ان هذا وکذا قول البعض الذی ذکر قبل مخالف لجمهور
العلماء ومنشأ ذلك ما ورد فی الاخبار من تاکید التبکیر الی الجمعة کذا فی الصحیحین ما کنا نقیل ونتغدی الا بعد الجمعة والغداء هو الطعام الذی یوکل قبل نصف النهار فعند الجمهور معناه انهم یفعلون ما
ذکر بعد الجمعة عوضا عما فاتهم ولیس معناه انه یقع تغدیهم ومقیلهم بعد الجمعة لطلوع وقوع الخطبة والصلوة قبل الزوال قال ابن الهمام اما ما رواه الدارقطنی وغیره من حدیث عبد اللہ بن سیدان قال شهدت
الجمعة مع ابی بکر الصدیق فکان خطبته قبل الزوال وذکر عن عمر وعثمان نحوه فقد اتفقوا علی ضعف ابن سیدان ذکره علی القاری واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی ۔ وقال لا اعلم له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا هذا الحدیث ۔ قال قلت بل له ثان اخرجه الطبرانی نا محمد بن عبد اللہ الحضرمی وموسی بن هارون قالا نا سعید
بن عمرو الاشعثی نا عبثر بن القاسم عن محمد بن عمرو عن عبیدة بن سفیان عن ابی الجعد الضمری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تشد الرحال الا الی المسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی ۔

باب ما جاء في الجلوس بين الخطبتين **حدثنا** حميد بن مسعدة البصري نا خالد بن الحارث نا عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب يوم الجمعة ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قال مثل ما يفعلون اليوم **وفي** الباب عن ابن عباس وجابر بن عبد الله وجابر بن سمرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **وهو** الذي رآه اهل العلم ان يفصل بين الخطبتين بجلوس **باب** ما جاء في قصر الخطبة **حدثنا** قتيبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سمرة قال كنت اصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم فكانت صلوته قصدا وخطبته قصدا **وفي** الباب عن عمار بن ياسر وابن ابي اوفى **قال** ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في القراءة على المنبر **حدثنا** قتيبة نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن صفوان بن يعلى بن امية **عن** ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك **وفي** الباب عن ابي هريرة وجابر بن سمرة **قال** ابو عيسى حديث يعلى بن امية حديث حسن غريب صحيح وهو حديث ابن عيينة وقد اختار قوم من اهل العلم ان يقرأ الامام في الخطبة آيا من القرآن **قال** الشافعي واذا خطب الامام فلم يقرأ في خطبته شيئا من القرآن اعاد الخطبة **باب** في استقبال الامام اذا خطب **حدثنا** عباد بن يعقوب الكوفي نا محمد بن الفضل بن عطية عن منصور عن ابراهيم عن علقمة **عن** عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا **وفي** الباب عن ابن عمر وحديث منصور لا نعرفه الا من حديث محمد بن الفضل بن عطية **ومحمد** بن الفضل بن عطية ضعيف ذاهب الحديث عند اصحابنا والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يستحبون استقبال الامام اذا خطب هو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحاق **قال** ابو عيسى ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء **باب** في الركعتين اذا جاء الرجل والامام يخطب **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار **عن** جابر بن عبد الله قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ جاء رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اصليت قال لا قال قم فاركع **قال** ابو عيسى وهذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن محمد بن عجلان **عن** عياض بن عبد الله بن ابي سرح ان ابا سعيد الخدري دخل يوم الجمعة ومروان يخطب فقام يصلي فجاء الحرس ليجلسوه فابى حتى صلى فلما انصرف اتيناه فقلنا رحمك الله ان كادوا ليقعوا بك فقال ما كنت لاتركهما بعد شيء رايته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر ان رجلا جاء يوم الجمعة في هيئة بذة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فامره فصلى ركعتين والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب قال ابن ابي عمر كان ابن عيينة يصلي ركعتين اذا جاء والامام يخطب

[illegible]

باب ما جاء في الجلوس بين الخطبتين الجلوس بين الخطبتين سنة عند ابي حنيفة وشرط عند الشافعي ... **باب** ما جاء في قصر الخطبة السنة قصر الخطبة وتطويل الصلوة ... **واعلم** ان ثمانية اشياء مستحبة عندنا في الخطبة ... **باب** ما جاء في استقبال الامام اذا خطب السنة في الخطبة التحريك وان يستقبلوا الامام بوجوههم ... **باب** ما جاء في الركعتين اذا جاء الرجل والامام يخطب. قال ابو حنيفة ومالك من اتى والخطيب يخطب يجلس ... وقال الشافعي واحمد تستحب تحية المسجد ... **قوله** رجل هو سليك بن هدبة الغطفاني ... والنسائي الصغرى ... والدارقطني ... [illegible]

١ قوله خطبة ... في تفسير الخطبة ... **٢ قوله** اقتصد ... كذا في اللمعات ... **٣ قوله** ... البرهان شرح مواهب الرحمن ... **٤ قوله** قال العلامة ... في شرح المنية ويستحب للقوم ان يستقبلوا الامام عند الخطبة لكن الرسم الآن انهم يستقبلون القبلة ... الصفوف لكثرة الزحام ... **٥ قوله** فقم فاركع اي فصل قال النووي هذا صريح في الدلالة لمذهب الشافعي واحمد واسحق ... ان يصلي ركعتين تحية المسجد ... وقال القاضي قال مالك والليث وابو حنيفة وجمهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصليهما ... ووما في مصنف ابن ابي شيبة عن علي وابن عباس وابن عمر انهم كانوا يكرهون الصلوة والكلام بعد خروج الامام ... [illegible]

عه ان اتى اول الخطبة فان آخر الخطبة ايان قيام الجماعة

قوت المغتذي ... قال قرأ ... عن جابر بن عبد الله قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة ... قال العراقي ... [illegible]

ويأمر به وكان أبو عبد الرحمن المقرئ يراه **قال** أبو عيسى وسمعت ابن أبي عمر يقول قال ابن عُيَيْنَة كان محمد بن عجلان ثقة مأمونا في الحديث **وفي** الباب عن جابر وأبي هريرة وسهل بن سعد **قال** أبو عيسى حديث أبي سعيد الخدري حديث حسن صحيح **و**العمل على هذا عند بعض أهل العلم **وبه** يقول الشافعي وأحمد وإسحق **وقال** بعضهم إذا دخل والإمام يخطب فإنه يجلس ولا يصلي وهو قول سفيان الثوري وأهل الكوفة والقول الأول أصح **حدثنا** قُتَيْبَة نا العلاء بن خالد القرشي **قال** رأيت الحسن البصري دخل المسجد يوم الجمعة والإمام يخطب فصلى ركعتين ثم جلس إنما فعل الحسن اتباعا للحديث **وهو** روى هذا الحديث عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث

باب ما جاء في كراهية الكلام والإمام يخطب

حدثنا قُتَيْبَة نا الليث بن سعد عن عُقَيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب **عن** أبي هُرَيْرَة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال يوم الجمعة والإمام يخطب أنصت فقد لغا **وفي** الباب عن ابن أبي أوفى وجابر بن عبد الله **قال** أبو عيسى حديث أبي هُرَيْرَة حديث حسن صحيح **و**العمل عليه عند أهل العلم **كرهوا** للرجل أن يتكلم والإمام يخطب فقالوا إن تكلم غيره فلا ينكر عليه إلا بالإشارة **واختلفوا** في رد السلام وتشميت العاطس فرخص بعض أهل العلم في رد السلام وتشميت العاطس والإمام يخطب وهو قول أحمد وإسحق **وكره** بعض أهل العلم من التابعين وغيرهم ذلك وهو قول الشافعي

باب في كراهية التخطي يوم الجمعة

حدثنا أبو كُرَيْب نا رشدين بن سعد عن زبان بن فائد عن سهل بن مُعاذ بن أنس الجهني **عن** أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا إلى جهنم **وفي** الباب عن جابر **قال** أبو عيسى حديث سهل بن مُعاذ بن أنس الجُهَني حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد **و**العمل عليه عند أهل العلم كرهوا أن يتخطى الرجل يوم الجمعة رقاب الناس وشددوا

[illegible]

[illegible]

قوت المغتذي

[illegible]

فی ذلک **وقد** تکلم بعض اهل العلم فی رشدین بن سعد وضعفه من قبل حفظه **باب** ما جاء فی کراهیة الاحتباء والامام یخطب **حدثنا** عباس بن محمد الدوری قالا نا ابو عبد الرحمٰن المقرئ عن سعید بن ابی ایوب قال حدثنی ابو مرحوم عن سهل بن معاذ **عن** ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن الحبوة یوم الجمعة والامام یخطب **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن و ابو مرحوم اسمه عبد الرحیم بن میمون **وقد** کره قوم من اهل العلم الحبوة یوم الجمعة والامام یخطب **ورخص** فی ذلک بعضهم منهم عبد اللہ بن عمر وغیره وبه یقول احمد و اسحٰق لا یریان بالحبوة والامام یخطب باسا **باب** ما جاء فی کراهیة رفع الایدی علی المنبر **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا حصین قال سمعت عمارة بن رویبة وبشر بن مروان یخطب فرفع یدیه فی الدعاء فقال عمارة قبح اللہ هاتین الیدیتین القصیرتین لقد رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما یزید علی ان یقول هکذا واشار هشیم بالسبابة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی اذان الجمعة **حدثنا** احمد بن منیع نا حماد بن خالد الخیاط عن ابن ابی ذئب عن الزهری **عن** السائب بن یزید قال کان الاذان علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر اذا خرج الامام اقیمت الصلوة فلما کان عثمان زاد النداء الثالث علی الزوراء **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الکلام بعد نزول الامام من المنبر **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو داؤد الطیالسی نا جریر بن حازم عن ثابت **عن** انس بن مالک قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتکلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر **قال**

بان الکلام عن انواع القراءة والتلاوة والمناجاة والدعاء والتبلیغ والخطبة والدرس ولکل واحد منها شان علیحدة وظنی ان مناط قول الشافعی فی الخطبة والقراءة خلف الامام واحد واللہ اعلم **قوله** انصت فقد لغا ای فانه یکفیه التعلیم بالاشارة وتمسک بعض الاحناف بمثل هذا العموم علی نفی تحیة المسجد اقول الاولی والاصوب الکلام فی الخاص ولا ینبغی الاحتجاج بالعام مقابلة الخاص فانه یمکن لاحد ان یمنع عدم الفرق بین تعلیم المسئلة وتحیة المسجد واما السلام فی الخطبة فلا ینبغی ولو سلم فلا یرده وکذا تشمیت العاطس منهی عنه فی الخطبة واذا قرء الخطیب صلوا علیه وسلموا تسلیما یقول المستمع صلی اللہ علیه وسلم فی نفسه ای بکلام نفسی بکذا روی عن ابی یوسف رحمه اللہ ونقل صاحب البحر ان ابا یوسف کان اذا لم یبلغه صوت الخطیب یاخذ فی تصحیح الکتاب واما الکلام اذا قعد الامام علی المنبر ولم یشرع فیه او جلس بین الخطبتین فقال شارح الکنز لا یتکلم بشیء وقال فی النهایة لا یتکلم بکلام الدنیا وقال فی العنایة انه یجیب الاذان بما اذا لم یجب الاذان الاول ولعل المختار قول العنایة لما فی البخاری ان امیر المؤمنین معاویة رضی اللہ عنه جلس علی المنبر واجاب الاذان وقال انی رایت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یفعل کذا فی شرح هذا الموضع والتاویل فیه بعید **باب** کراهیة الاحتباء والامام یخطب مناط الکراهة خوف النوم وثبت الاحتباء عن کثیر من الصحابة کما فی سنن ابی داؤد ص ۱۶۵ والاحتباء ان یضع الیتیه علی الارض وینصب الرکبتین ویشد الثوب علی الرکبتین مع الظهر او یشد الیدین علی الرکبتین ووضع الیدین علی الارض یصیر اقعاء **واعلم** ان الشیء قد یعتبر علة فی الحکم وقد یعتبر فی الجزئیات ویجری اول الحکم لمظنة العلة وفی الثانی فی الحکم لمظنة العلة ومثال الاول قصر الصلوة فی السفر ومثال الثانی النهی عن النوم واستلقاء احدی رجلیه علی الاخری فان العلة فیه توهم کشف العورة وقد ثبت عنه علیه السلام النوم علی تلک الهیأة لارتفاع مناط النهی ای لکونه مامونا عن کشف العورة **باب** کراهیة رفع الایدی علی المنبر یکره رفع الایدی علی المنبر عند الخطبة وثبت رفع السبابة وحرکتها وانی متردد فی ان حرکتها کانت للتفهیم او للدعاء کما ذهب الیه البیهقی وهو فی الاتحاف فان رفع السبابة ایضا قد یکون للدعاء کما روی عن ابی یوسف **باب** ما جاء فی اذان الجمعة المشهور ان الاذان فی عهده علیه السلام کان واحدا وخارج المسجد عند الشروع فی الخطبة وکذلک فی عهد الشیخین ثم قرر عثمان اذانا آخر قبل الشروع فی الخطبة خارج المسجد علی الزوراء حین کثر المسلمون والزوراء قیل حجر وقیل سوق وقیل منارة وهذا الاذان کان قبل الاذان بین یدی الخطیب بعد الزوال فانتقل الاذان الذی کان فی عهده علیه السلام الی داخل المسجد هذا هو المسیح وفی فتح الباری ما یدل علی ان هذا الاذان شرع فی عهده علیه السلام واشتهر فی عهد عثمان رضی اللہ عنه وفیه ما یدل علی ان هذا الاذان من عهد عمر رضی اللہ عنه وبعضا تدل علی ان الاضافة هذه من امراء بنی امیة ولکن هذه کلها ضعاف ثم الاذان الثانی وان حدث فی عهد عثمان رضی اللہ عنه ولکنه لا یقال بانه بدعة معاذ اللہ فانه من مجتهدات عثمان واما وجه الاجتهاد فظاهر علی مذهب الشافعی فانه صرح بجواز تکرار الاذان لصلوة واحدة ولو اربع مرات عند الضرورة واما علی مذهب الاحناف فیقال او فان التکرار مشروع للضرورة مثل التکرار فی الفجر فانه کان احدهما للتسحیر کما صرح محمد فی کتاب الحجج بان الاول کان للتسحیر وایضا فی الحدیث علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین المهدیین الخ وفی شرح هذا الحدیث قولان قیل ان سنة الخلفاء والطریقة المسلوکة عنهم ایضا سنة ولیس ببدعة وقیل ان سنة الخلفاء فی الواقع سنة النبی صلی اللہ علیه وسلم وانما ظهرت علی ایدیهم ویمکن لنا ان نقول ان الخلفاء الراشدین مجازون فی اجراء المصالح المرسلة وهذه المرتبة فوق مرتبة الاجتهاد وتحت مرتبة التشریع والمصالح المرسلة الحکم علی اعتبار علة لم یثبت اعتبارها من الشارع وهذا جائز للخلفاء الراشدین لا للمجتهدین وزعم البعض ان الخلفاء الراشدین لیس لهم الا ما للمجتهدین وهذا غیر صحیح وبعض مسائل ابی حنیفة تدل علی ان لهم مساغ اجراء المصالح المرسلة وبعض علیها بالنواجذ منها ما اعتبر الدرهم السبعی والحال انه لیس عنه علیه السلام وفیه تبدیل حکمه علیه السلام ظاهرا ولیس هذا وجه الاجتهاد ظاهرا وکان الدرهم فی عهده علیه السلام وربما تکون عشرة منها قدر عشرة مثاقیل وربما تکون عشرة منها قدر ستة مثاقیل وربما تکون عشرة منها قدر خمسة مثاقیل ثم اختلف العاملون والمتصدقون فی عهد عمر رضی اللہ عنه فقال عمر رضی اللہ عنه اجمع عشرة وستة وخمسة فیحصل احدی وعشرون ثم یوخذ منها الثلث ای السبعة فقدر الدرهم الذی تکون عشرة منها قدر سبعة مثاقیل فاعتبر ابو حنیفة الدرهم السبعی فی الزکوة وهذا المذکور موجود فی کتبنا ومنها ما فی کتبنا انه لا یزاد الخراج علی ارض عراق علی ما عین عمر وان زادت غلة وفی النقصان عند نقصها غلة قولان ومنها قول ابی حنیفة ان فی الخیل زکوة ولم ترک فی عهده علیه السلام نعم اتی الزیلعی بواقعتین مع ان عمر اخذ زکوتها وعلی هذا لو فرضنا ان عشرین رکعة التراویح اخرجه عمر من غیر عهده علیه السلام لا یمکن لاحد ان یحکم علیها بالبدعة فانه لعله عمل بالمصالح المرسلة فلعل عثمان عمل بالمصالح المرسلة فی الاذان وقبلته الامة المحمدیة واما کون الاذان الثانی فی داخل المسجد او خارجه فظاهر کتب الاربعة ان یکون فی داخله ای بین یدی الخطیب ولکن فی سنن ابی داؤد ص ۱۵۵ ما یدل علی انه یکون فی خارج المسجد علی الباب ولعله نقل بعد ذلک الی داخل المسجد واللہ اعلم **قوله** علی الزوراء وهو بالمدینة ۱۲ وقیل ان الاذان الاول کان علی الزوراء والثانی علی باب المسجد خارجه ثم نقل امراء بنی امیة الاذان الثانی الی داخل المسجد واللہ اعلم بهذا النقل صحیح ام لا **مسئلة** ذکر اهل المذهبین من الشافعیة والاحناف ان الاذان الجوق محدث جائز ذکر السیوطی انه احدثه امراء بنی امیة اقول انی فی کونه محدثا متردد فان فی موطا مالک ص ۲۷ حتی یخرج عمر بن الخطاب فاذا خرج عمر جلس علی المنبر واذن المؤذن الاول علی کثرة الاذانات ورواه مالک اخرجها البخاری ایضا فی آخر صحیحه بسنده متصلا ولم یتوجه احد الی هذا واللہ اعلم فصار محل تردد وظنی **باب** ما جاء فی الکلام بعد نزول الامام

۱؎ **قوله** نهی عن الحبوة قال فی القاموس احتبی بالثوب اشتمل او جمع بین ظهره وساقیه بعمامة ونحوها والاسم الحبوة وقال فی مجمع البحار الاحتباء هو ان یضم رجلیه الی بطنه بثوب یجمعها به مع ظهره ویشده علیها وقد یکون بالیدین والنهی عنه لانه ربما تحرک او تحرک الثوب فتبدو عورته ۱۲ ۲؎ **قوله** زاد النداء الثالث علی الزوراء هو بفتح الزاء وسکون الواو وفتح راء بعدها ممدودة موضع بسوق المدینة وقیل انه مکان مرتفع کالمنارة وقیل هی حجرة کبیرة عند باب المسجد والنداء الثالث ثالث باعتبار الشرعیة لکونه مزیدا علی الاذان بین یدی الامام وعلی الاقامة للصلوة ۱۲ ۳؎ **قوله** یتکلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر قال فی اللمعات مذهب ابی حنیفة ان من وقت خروج الامام للخطبة الی ان یشرع فی الصلوة الصلوة والسلام کلاهما حرام وان کان فی الصلوة والامام شرع فی الخطبة قطع الصلوة علی راس رکعتین وعند صاحبیه لا باس بالکلام بعد خروج الامام قبل الشروع فی الخطبة وبعد النزول عن المنبر قبل ان یکبر لان الکراهیة انما هی من جهة الاخلال بالاستماع ولا استماع فی هذین الوقتین ۱۲ لمعات

قوت المغتذی نهی عن الحبوة ای کرهه ... قال الشمنی بحاشیة الشفاء بکل ذی الواو للعارة بن رؤیبة ابراء فهمزة موحدة کلیمة مصغرة کفرنة ولیس لهذا المصنف الا هذا وعلی الزوراء ابراء فراء کفضاء دار بالسوق

ابوعیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث جریر بن حازم سمعت محمدا یقول وهم جریر بن حازم فی هذا الحدیث والصحیح ما روی عن ثابت عن انس قال اقیمت الصلوة فاخذ رجل بید النبی صلی الله علیه وسلم فما زال یکلمه حتی نعس بعض القوم قال محمد والحدیث هذا وجریر بن حازم ربما یهم فی الشیئ وهو صدوق قال محمد وهم جریر بن حازم فی حدیث ثابت عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اقیمت الصلوة فلا تقوموا حتی ترونی قال محمد ویروی عن حماد بن زید قال کنا عند ثابت البنانی فحدث حجاج الصواف عن یحیی بن ابی کثیر عن عبدالله بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اقیمت الصلوة فلا تقوموا حتی ترونی فوهم جریر فظن ان ثابتا حدثهم عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم ۹۹ حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عبدالرزاق نا معمر عن ثابت عن انس قال لقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ما تقام الصلوة یکلمه الرجل یقوم بینه وبین القبلة فما زال یکلمه ولقد رایت بعضهم ینعس من طول قیام النبی صلی الله علیه وسلم قال ابوعیسی وهذا حدیث حسن صحیح باب ۱۰۰ ما جاء فی القراءة فی صلوة الجمعة حدثنا قتیبة نا حاتم بن اسمعیل عن جعفر بن محمد عن ابیه عن عبیدالله بن ابی رافع مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال استخلف مروان ابا هریرة علی المدینة وخرج الی مکة فصلی بنا ابوهریرة یوم الجمعة فقرأ سورة الجمعة وفی السجدة الثانیة اذا جاءك المنافقون قال عبیدالله فادرکت ابا هریرة فقلت له تقرأ بسورتین کان علی یقرأ هما بالکوفة فقال ابوهریرة انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ بهما وفی الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشیر وابی عنبة الخولانی قال ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقرأ فی صلوة الجمعة بسبح اسم ربك الاعلی وهل اتاك حدیث الغاشیة باب ۱۰۱ ما جاء فی ما یقرأ فی صلوة الصبح یوم الجمعة حدثنا علی بن حجر نا شریك عن مخول بن راشد عن مسلم البطین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ یوم الجمعة فی صلوة الفجر تنزیل السجدة وهل اتی علی الانسان وفی الباب عن سعد وابن مسعود و ابی هریرة قال ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی سفیان الثوری وغیر واحد عن مخول باب ۱۰۲ فی الصلوة قبل الجمعة وبعدها حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین وفی الباب عن جابر قال ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد روی عن نافع عن ابن عمر ایضا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول الشافعی واحمد حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر انه کان اذا صلی الجمعة انصرف فصلی سجدتین فی بیته ثم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع ذلك قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا ابن ابی عمر نا سفین عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا هذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی نا علی بن المدینی عن سفیان بن عیینة قال کنا نعد سهیل بن ابی صالح ثبتا فی الحدیث قال ابوعیسی هذا حدیث حسن والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وروی عن عبدالله بن مسعود انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها

من المنبر یجوز الکلام عند الصاحبین حین کون الامام علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة وحین جلوسه بین الخطبتین وحین فراغه من الخطبة الثانیة ولا یجوزه ابوحنیفة ثم تحته اقوال ذکرتها اولا من الزیلعی والعنایة والنهایة وہذا کلہ فی المقتدی واما الامام فله ان یتکلم فی امور الدین کما فی فتح القدیر وتحت حدیث الباب اعذار بجوابه ووجه الاعلال انه کان واقعة حال وعبرة الراوی بلفظ یدل علی انه عادة وحدیث الواقعة حدیث الصحیحین ونرالحافظان علی الحدیث وقال العینی قیل ان ہذا الرجل کان رئیس قومه فدل علی انه لم یطلع علی روایة واقعة الباب کنت رأیت فی کتاب ثم نسیته ان ہذا الرجل قام وقال یا رسول الله ان لی قضی حوائجی ولی حاجة لو ابطأت منی لعلی انساها فتکلم به النبی صلی الله علیه وسلم ثم رأیت ہذه الروایة المنیة فی ادب المفرد للبخاری فیکون ہذا واقعة حال واما الکلام بعد الاقامة ففی کتبنا انه لو طال الفصل تعاد الاقامة ولا یضبطون طول الفصل فلا یقال ان حدیث الباب مخالف لنا **قوله** فلا تقوموا حتی ترونی غرضه بیان وہم جریر ولیس للحدیث تعلق بالباب **قوله** حدثنا الحسن بن علی الخلال الخ فی ہذا الحدیث ایضا وجه الاعلال موجود فینبغی اعلاله فان الراوی ذکر الواقعة بکلمة الغابلة **باب** ما جاء فی ما یقرأ فی صلوة الصبح یوم الجمعة السور الماثورة فی الصلوات مستحبة اعتیادا عندنا کما فی البحر والحلیة ویدعها مرة او مرتین کیلا یفسد عقائد من خلفه من عدم صحة ہذه الصلوة بدون ہذه السور **قوله** تنزیل السجدة نسب الینابیع تغیر ان آیة السجدة عندنا فی السریة مکروهة للامام کیلا یتوسوس المقتدون عند سجوده للتلاوة واما انا فلم اجد تصریح ہذه الکراهة فی کتبنا والله اعلم **باب** ما جاء فی الصلوة قبل الجمعة وبعدها السنن قبل الجمعة اربعة عندنا وعند الشافعی رکعتان واما بعد الجمعة فرکعتان عند الشافعی واربع عند ابی حنیفة وست رکعات عند صاحبیه وفی الست طریقان والحق عندی ان یاتی بالرکعتین قبل الاربع لعمل ابن عمر فی سنن ابی داؤد وقال ابن تیمیة لا ثبوت لسنن قبل الجمعة فانه کان یؤذن بعد الزوال فی الحال ثم یاتی النبی صلی الله علیه وسلم بمجرد سماع الاذان ویاخذ فی الخطبة بمجرد دخوله المسجد ثم یشرع فی صلوة الجمعة واما ما ثبت من الصحابة فمطلق نافلة من غیر تعیین واما البخاری فبوب علی الرکعتین قبل الجمعة وما اتی بحدیث الا بحدیث سنن قبل الظهر فقیل انه یشیر الی قیاس الجمعة علی الظهر وقیل غرضه انه لا شیئ فی ہذه المسئلة فدل بابه علی النفی وقال الزیلعی لا اقل من رکعتین قبل الجمعة لحدیث سلیك الغطفانی الذی رجاله ثقات من سنن ابن ماجة هل صلیت رکعتین قبل ان تجیئ الخ وفی مشکل الآثار من کان مصلیا فلیصل اربعا قبل الجمعة واربعا بعدها الخ بسند ضعیف وفی الاتحاف فهذا المرفوع یدل علی اربع قبل الجمعة واما بعد الجمعة فلابی حنیفة روایة مسلم وروایة الباب مرفوعة وعمل ابن مسعود واما الصاحبین فعمل ابن عمر فی ابی داؤد ص ۱۶۰ ثم رفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم وعمل علی ورأیت فی کتاب حنفی ان ابا جعفر السندی صلی فی مسجد رصافة فی بغداد یوم الجمعة رکعتین بعدها ثم اربعا فقیل له فقال عملت بجمیع ما فی الروایات القویة ان التابعین من اهل کوفة یقولون کان ابن مسعود یعلمنا اربع رکعات بعد الجمعة وعلمنا علی ست رکعات بعدها فلکل وجه لا یمکن انکاره **قوله** یصلی بعد الجمعة رکعتین وفی بعض الروایات تصریح فی بیته الخ فرد الامران بان سنن جمعة اربع ورکعتان عند دخول البیت لحدیث اذا دخل الرجل فی بیته فلیصل رکعتین وقال ابن

---

۱ **قوله** مخول العتان علی وزن محمد او مخول بکسر المیم وسکون المعجمة وفتح الواو بعدها لام ۱۲ ابن مع الاصول

۲ **قوله** عن عمرو بن دینار عن الزہری ہذا من روایة الاکابر عن الاصاغر لان عمرو بن دینار اسن من الزہری وقد ادرک شیوخا مالم یدرکهم الزہری ۱۲ تقریر

۳ **قوله** انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا قال فی اللمعات السنة عند ابی حنیفة بعد الجمعة اربع وعند صاحبیه ست اربع ثم اثنتان ہذا فی الصلوة بعد الجمعة واما الصلوة قبل الجمعة فثابتة وقد انکره بعض المحدثین وبالغوا فی الانکار وقال صاحب سفر السعادة الذین قالوا بسنة الجمعة قبلها انما قالوا بها قیاسا علی الظهر واثبات السنن بالقیاس غیر جائز اعلم ان فی جامع الاصول عن ثعلبة بن ابی مالك القرظی انه قال کانوا فی زمن عمر بن الخطاب یصلون یوم الجمعة قبل الخطبة واذا خرج جلس علی المنبر واذن المؤذن الحدیث وفی صحیح مسلم عن ابی ہریرة من اغتسل ثم اتی الجمعة فصلی ما قدر له ثم نصت واورد فی السنة قبل الجمعة واورد السیوطی فی جمع الجوامع من کان مصلیا یوم الجمعة فلیصل قبلها اربعا وبعدها اربعا وفی المواہب ایضا وحدیث ابی داؤد عن نافع قال کان ابن عمر یطیل فی الصلوة قبل الجمعة وبعدها ویقول کذا کان یفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲

اربعا **وروی** عن علی بن ابی طالب انه امر ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثم اربعا وذهب سفین الثوری وابن المبارک الی قول ابن مسعود **قال** اسحٰق ان
صلی فی المسجد یوم الجمعة صلی اربعا وان صلی فی بیته صلی رکعتین واحتج بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته ولحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا **قال** ابوعیسٰی وابن عمر هو الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته وابن عمر بعد
النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی المسجد بعد الجمعة رکعتین وصلی بعد الرکعتین اربعا **حدثنا** بذلک ابن ابی عمر نا سفین عن ابن جریج **عن** عطاء قال رایت ابن عمر صلی
بعد الجمعة رکعتین ثم صلی بعد ذلک اربعا **حدثنا** سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی نا سفین بن عیینة عن عمرو بن دینار قال ما رایت احدا انص للحدیث من الزهری
وما رایت احدا الدراهم اهون علیه منه ان کانت الدراهم عنده بمنزلة البعر **قال** ابوعیسٰی سمعت ابن ابی عمر یقول سمعت سفین بن عیینة یقول کان عمرو بن
دینار اسن من الزهری **باب** فیمن یدرک من الجمعة رکعة **حدثنا** نصر بن علی وسعید بن عبد الرحمٰن وغیر واحد قالوا نا سفین بن عیینة عن الزهری
عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرک من الصلوٰة رکعة فقد ادرک الصلوٰة **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند
اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم **قالوا** من ادرک رکعة من الجمعة صلی الیها اخری ومن ادرکهم جلوسا صلی اربعا وبه یقول سفین الثوری وابن
المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **باب** فی القائلة یوم الجمعة **حدثنا** علی بن حجر نا عبد العزیز بن ابی حازم وعبد اللہ بن جعفر عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد
قال ما کنا نتغدی فی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا نقیل الا بعد الجمعة **وفی** الباب عن انس بن مالک **قال** ابوعیسٰی حدیث سهل بن سعد حدیث حسن
صحیح **باب** فیمن ینعس یوم الجمعة انه یتحول من مجلسه **حدثنا** ابو سعید الاشج نا عبدة بن سلیمان وابو خالد الاحمر عن محمد بن اسحٰق عن نافع **عن** ابن
عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا نعس احدکم یوم الجمعة فلیتحول عن مجلسه ذلک **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی السفر یوم الجمعة **حدثنا**
احمد بن منیع نا ابو معاویة عن الحجاج عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس قال بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن رواحة فی سریة فوافق ذلک یوم الجمعة
فغدا اصحابه فقال اتخلف فاصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم الحقهم فلما صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم راٰه فقال له ما منعک ان تغدو مع اصحابک قال اردت ان
اصلی معک ثم الحقهم فقال لو انفقت ما فی الارض ما ادرکت فضل غدوتهم **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه **قال** علی بن المدینی قال
یحیی بن سعید قال شعبة لم یسمع الحکم من مقسم الا خمسة احادیث وعدها شعبة ولیس هذا الحدیث فی ما عدها شعبة وکان هذا الحدیث لم یسمعه الحکم
من مقسم **وقد** اختلف اهل العلم فی السفر یوم الجمعة فلم یر بعضهم باسا بان یخرج یوم الجمعة فی السفر ما لم تحضر الصلوٰة **وقال** بعضهم اذا اصبح فلا یخرج
حتی یصلی الجمعة **باب** فی السواک والطیب یوم الجمعة **حدثنا** علی بن الحسن الکوفی نا ابو یحیی اسمعیل بن ابراهیم التیمی عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمٰن
بن ابی لیلی **عن** البراء بن عازب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حقا علی المسلمین ان یغتسلوا یوم الجمعة ولیمس احدهم من طیب اهله فان لم یجد فالماء له طیب
وفی الباب عن ابی سعید وشیخ من الانصار **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم عن یزید بن ابی زیاد نحوه بمعناه **قال** ابوعیسٰی حدیث البراء حدیث حسن
ورواية هشیم احسن من رواية اسمعیل بن ابراهیم التیمی **واسمعیل** بن ابراهیم التیمی یضعف فی الحدیث **ابواب العیدین** **باب** فی المشی یوم

الجوزی ان ہذا موضوع وحسنہ جلال الدین السیوطی **باب** ما جاء فی من یدرک من الجمعة رکعة قال ابو حنیفة وابو یوسف وسفیان من ادرک تشہد الجمعة فقد ادرکہا وقال
مالک والشافعی واحمد ومحمد من ادرک رکعة منہا ادرکہا ومن ادرک التشہد بنی علیہ الظہر بلا استیناف واجاب الشیخان عن حدیث الباب ان قید الرکعة اتفاقی لان الرکعة کالصلوة واما
الحکم فحکم مدرک الرکعة والتشہد واحد وتمسک الجمہور ایضا بمفہوم الحدیث وحمل الائمة الحدیث علی المسبوق کما فعلت فی ما مر من ادرک رکعة من الصلوٰة فقد ادرک الصلوٰة وتمسک الشیخین
ما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا **واعلم** انہم تشکلوا فی ان الجمعة فرض مستقل او سقط للظہر ومعنی ہذا ان بناء الظہر علی تحریمة الجمعة لزوم الاتمام من بنی الظہر علی تشہد الجمعة فصل بکبیر با القراءة وہو
نحو القضاء وقال ابن تیمیة یجب الاسرار وقال الفقہاء بان القاضی یحکی الاداء لانہ منفرد والمنفرد قاض والقضاء حکایة الاداء وقال ابن تیمیة انہ منفرد ویجب انما سر من المنفرد والنہ ...
والجمہور فی مسئلة الباب ما اخرجه النسائی فی ابواب الجمعة عن ابی ہریرة وفی ابواب المواقیت عن ابن عمر من ادرک رکعة من الجمعة او غیرہا فقد ادرکہا وفی روایة ابن عمر ... واما المسئلة
تختلف لما سیجیٔ بعنوان ان شاء اللہ **باب** ما جاء فی السفر یوم الجمعة. لو اراد مقیم السفر فان خرج قبل الزوال فبہا وان تاخر الی ما بعد الزوال فلا یجوز له السفر بدون اداء
الجمعة **باب** ما جاء فی الطیب والسواک یوم الجمعة. نسب الی مالک وجوب الغسل کما مر منا آنفا. **قوله** فالماء له طیب ای الغسل کاف وہذا من تمثیل
... تحیة بینہم ضرب وجیع ما کل زعم رجل عجمی ۱۲

۱ **قوله** فی سریة ہی طائفة من الجیش اقصاہا اربع مائة ۱۲

۲ **قوله** فلم یر بعضہم باسا الخ ہو الصحیح عند بعض فقہائنا قال فی شرح المنیة والصحیح انہ یکرہ السفر بعد الزوال قبل ان یصلی ولا یکرہ قبل الزوال ۱۲ ۳ **قوله** ابواب العیدین قیل سمی
العید عیدا لانہ یعود ویتکرر لاوقاته وہذا الوجه عام یصدق علی المواسم الاخر ایضا فزاد بعضہم قیدا آخر وقال لعوده بالسرور والفرح والفرح والسرور فی عید الفطر لشکر نعمة تمام الصیام وفی الاضحی
تمام نعمة الحج بالوقوف بعرفات الذی ہو عمدة ارکانه والجمعة التی ہی کل اسبوع شکر لنعمة صلوات الاسبوع فوضعوا الشکر کل فانه عید احق یکون سببا للمزید بالحکم لئن شکرتم لازیدنکم واما
الزکوٰة فلما لم یکن لادائہا وقت معین ولم یتحقق فیہا اجتماع لم یقع لشکرہا عید مناسب کذا قالوا وقال بعضہم سمی العید عیدا تفاؤلا بانه یعود لیقوی یرزق البقاء ویعود فی العام القابل کما سمیت القافلة
قافلة فی ابتداء خروجہا تفاؤلا لقفولہا ای رجوعہا سالمة وصلوٰة العیدین فرض علی مذہب ابی حنیفة کالجمعة وفی روایة واجب وقال تسمیته بالسنة من جهة ثبوته من دون الکتاب
وعند محمد سنة وعند الشافعیة نفل وجعلوه افضل النوافل وفی قول سنة مؤکدة وقال مالک سنة واجبة ولعل الوجوب ہناک بمعنی التاکید ویحتمل ان یکون المراد ما ذکر فی مذہب
ابی حنیفة وعندہ انہا فرض کفایة ۱۲

قوت المغتذی قوله نا علی بن الحسن الکوفی قال العراقی لم یتضح من ہو ان ہذه الطبقة ثلاثة الاول علی ابن الحسن بن سلیمان الکوفی کنیته ابو الحسن ویعرف بابی الشعثاء روی
عنه مسلم والثانی علی بن الحسن الکوفی روی عن عبد الرحمٰن بن سلیمان والمعافی بن عمران روی عنه .. والثالث علی بن الحسن الکوفی روی عن اسمعیل بن ابراہیم التیمی وروی عنه المصنف حقا
علی الناس ان یغتسلوا یوم الجمعة قال العراقی نصب حقا مصدرا بالفعل محذوف ای حق حقا کقوله صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم عمدا فعلته یا عمر وقال الماء له طیب قال حق مشہور روایة
طیب کقبل ای انه یقوم مقام الطیب ۱۲

العیدین **حدثنا** اسمعیل بن موسی نا شریك عن ابی اسحٰق عن الحارث **عن** علی قال من السنة ان تخرج الی العید ماشیا وان تاکل شیئا قبل ان تخرج **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن **و**العمل علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم یستحبون ان یخرج الرجل الی العید ماشیا وان لا یرکب الا من عذر **باب** فی صلٰوة العیدین قبل الخطبة **حدثنا** محمد بن المثنی نا ابو اسامة عن عبید الله عن نافع **عن** ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابوبکر وعمر یصلون فی العیدین قبل الخطبة ثم یخطبون **وفی** الباب عن جابر وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان صلٰوة العیدین قبل الخطبة ویقال ان اول من خطب قبل الصلٰوة مروان بن الحکم **باب** ان صلٰوة العیدین بغیر اذان ولا اقامة **حدثنا** قتیبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سمرة قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم العیدین غیر مرة ولا مرتین بغیر اذان ولا اقامة **وفی** الباب عن جابر بن عبد الله وابن عباس **قال** ابو عیسی وحدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح **و**العمل علیه عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم انه لا یؤذن لصلٰوة العیدین ولا لشیء من النوافل **باب** القراءة فی العیدین **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر عن ابیه عن حبیب بن سالم **عن** النعمان بن بشیر **قال** کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی العیدین وفی الجمعة بسبح اسم ربك الاعلی وهل اتٰك حدیث الغاشیة وربما اجتمعا فی یوم واحد فیقرأ بهما **وفی** الباب عن ابی واقد وسمرة بن جندب وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث النعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح وهکذا روی سفیان الثوری ومسعر عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر مثل حدیث ابی عوانة واما ابن عیینة فیختلف علیه فی الروایة فیروی عنه عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر عن ابیه عن حبیب بن سالم عن ابیه عن النعمان بن بشیر ولا یعرف لحبیب بن سالم روایة عن ابیه وحبیب بن سالم هو مولی النعمان بن بشیر وروی عن النعمان بن بشیر احادیث **وقد** روی عن ابن عیینة عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر نحو روایة هؤلاء وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقرأ فی صلٰوة العیدین بقاف واقتربت الساعة **و**به یقول الشافعی **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن بن عیسی نا مالك عن ضمرة بن سعید المازنی عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة ان عمر بن الخطاب سأل ابا واقد اللیثی ما کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ به فی الفطر والاضحی قال کان یقرأ بقاف والقراٰن المجید واقتربت الساعة وانشق القمر **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** هناد نا ابن عیینة عن ضمرة بن سعید بهذا الاسناد نحوه **قال** ابو عیسی ابو واقد اللیثی اسمه الحارث بن عوف **باب** فی التکبیر فی العیدین **حدثنا** مسلم بن عمرو ابو عمرو الحذاء المدینی نا عبد الله بن نافع عن کثیر بن عبد الله عن ابیه **عن** جده ان النبی صلی الله علیه وسلم کبر فی العیدین فی الاولی سبعا قبل القراءة

ابواب العیدین

باب فی صلٰوة العیدین قبل الخطبة. السنة الخطبة بعد العیدین وذلك الامر بالقبول وخالفه مروان فانه کان یخطب قبل الصلٰوة علیا رضی الله عنه وا ستنکره الناس وکانوا لا یسمعون الخطبة فقدم الخطبة یستمعوا وکانت خطبة الجمعة ایضا بعدها الا انه علیه السلام کان یخطب قبل الناس کلهم زعما منهم ان سمع الخطبة لیس بمهم حتی اثنا عشر نفسا ولم علیه السلام نقدمها النبی صلی الله علیه وسلم کما فی مراسیل ابی داؤد وثبت عن عثمان ایضا تقدیم الخطبة علی صلٰوة العید لیدرك الناس صلٰوة العید **باب** ان صلٰوة العید بلا اذان ولا اقامة. بلا اذان ولا اقامة کذا اخرجه الحدیث وفیه ان الاذان والاقامة امران مسنونان فای حرج فیهما فانه قد ثبت من علیه السلام صلٰوة العیدین تسع سنة وما ثبت عنه شیء من هذا مادون ان علیا رأی رجلا یصلی قبل صلٰوة العید فنهاه فقال الرجل اني لا اعذب علی صلٰوة فقال علی انك تعذب علی خلاف السنة وفی کتب الشافعیة یجوز فی صلٰوة العیدین ینادی الی ان یوافق بالصلٰوة جامعة وقاسوا علی ثبوتها فی صلٰوة الکسوف اخرجه مسلم ص ۲۹۷ بعث النبی صلی الله علیه وسلم منادیا بالصلٰوة جامعة فاجتمعوا وهو لیس بذلك ثبت واقام ابن الزبیر وما وافقه احد اقول الحق ان البدعة لیست الا سیئة **باب** ما جاء فی القراءة فی العیدین. حدیث الباب یفید فی مقابلة من یدعی العمل بالحدیث فانه یقول اذا اجتمع العید والجمعة فاکتفی بالعید ولم یصل الجمعة [illegible] ثم نسبت ما قالوا عن ابن الزبیر وبعض التابعین واما ما فی البخاری عن عثمان انه صلی العید ثم قال من اراد ان یذهب فلیذهب [illegible] اهل القری الذین اجتمعوا **باب** ما جاء فی التکبیر فی العیدین. قال ائمتنا الثلاثة وسفیان الثوری ان التکبیرات الزوائد ستة ثلثة فی الاولی قبل القراءة وثلثة فی الثانیة بعدها وقال مالك واحمد والشافعی الزوائد ثنتی عشرة تکبیرة قبل القراءة سبعة فی الاولی وخمسة فی الثانیة (**مسئلة**) فی کتب الاحناف ان تکبیر الرکوع فی ثانیة العید واجب بخلاف سائر الصلٰوات فانه سنة فیها ولو ترك التکبیر فی ثانیة العید تلزم سجدة السهو ثم قالوا ان لزمت سجدة السهو یسجد لها ففی زماننا تشتغل القوم وفی الادلة فی مسئلة الباب فعلیهم حدیث الباب وفی سنده کثیر بن عبد الله وهو متکلم فیه وحسنه الترمذی والبخاری وابن خزیمة وجرحه احمد بن حنبل وقال الحافظ ابو الخطاب بن دحیة المغربی ان اقبح الاحادیث التی اخرجها الترمذی وحسنها روایة کثیر بن عبد الله فی تکبیرات العیدین واما ابن دحیة فمتکلم فیه فقیل انه وضاع ولکن لا اسلم نعم انه رجل غیر مبال ذکر ان سلطان [illegible] قال لا یعتبر انا صنف التخریج علی کتاب شهاب القضاعی فشرحه ابن دحیة ثم قال السلطان ای فتنة تصنف کتابا آخر علی الشهاب القضاعی فصنف کتابا وکان بینهما مسافة بعید وتحاشف فعلم السلطان انه غیر مبال ففعل ابن دحیة ایضا لابن دحیة کتاب التنویر فی مولد البشیر والنذیر لاثبات المولود الذی شاع فی هذا العصر واحدثه مولوی فی ایام سلطان اربل سنة [illegible] ولم یکن له اصل من الشریعة الغراء ولم یکن متعصبا فی هذه البدعة بل طبق شأن النفاة والمثبتین ومن مرافع حدیث آخر اخرجه ابو داؤد ص ۱۷۰ عن عبد الله بن عمرو بن العاص بسند قوی وصححه البخاری کما نقل الترمذی فی العلل الکبری سألت البخاری عن مختاره فی تکبیرات العیدین فاختار ثنتی عشرة تکبیرة بناء علی ما روی عبد الله بن عمرو بن العاص واما ادلتنا فمنها ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۷۰ عن ابی موسی الاشعری وحذیفة کان یکبر اربع تکبیرات وضم بها تکبیرة التحریمة فی الاولی وتکبیرة الرکوع فی الثانیة والحدیث قوی مرفوع وفیه ابو عائشة وقیل انه مجهول الحال ولکنه خطأ وقد نقل توثیقه واخرج الطحاوی عن ابی عائشة موسی بن ابی عائشة وعلی [illegible] فی الباب لنا ما هو من احادیث لم یروه ابراهیم النخعی مرسلا بسند قوی فی معانی الآثار ص ۴۲۷ ویفید انه فی تکبیرات الجنازة ایضا ولنا حدیث آخر قوی ما تمسك به احد من اصحابنا ویفید فی تکبیرات العیدین والجنازة اخرجه فی معانی الآثار ص ۴۰۰ ج ۲ عن بعض اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ورجال الحدیث کلهم معروفون الا وضین بن عطاء وقد ای هذا فانه اخرج من الطحاوی روایة تدل علی التسلیمتین فی الوتر وفی سنده وضین بن عطاء وثقه الحافظ کما مر فی الوتر آخر استدلال الحافظ واما ثنتا عشرة تکبیرة فجائزة عندنا کما فی الحنایة ان ابا یوسف اتی بها حیث امره هارون الرشید ولا یتوهم انه کان من اولی الامر فانه لو کان غیر جائز عنده کیف یجرؤ وان کان ولی الامر فلابد من ان ینظر ان ما یمکن بجوازها وایضا فی [illegible] لو زاد الامام التکبیرات علی السنة یتبعه الی ثنتی عشرة تکبیرة فدل علی الجواز ولقد صرح محمد فی موطاه

۱؎ **قوله** من السنة ان تخرج الی العید ماشیا وعلیه العمل عند الحنفیة قال فی متن در المختار ندب یوم الفطر اکله حلوا واستیاکه واغتساله وتطیبه ولبس احسن ثیابه واداء فطرته ثم خروجه ماشیا الی الجبانة والخروج الیها سنة وان وسعهم المسجد الجامع ۱۲ ۲؎ **قوله** یختلف علیه ای اختلف اصحاب ابن عیینة علی ابن عیینة والاختلاف انما هو فی زیادة لفظ ابیه بین حبیب بن سالم والنعمان بن بشیر ۱۲ تقریر.

وفی الاٰخرۃ خمسًا قبل القراءۃ **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عمرؓ عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث جدّ کثیر حدیث حسن وھو احسن شیئ روی فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسمہ عمرو بن عوف المزنی **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھکذا روی عن ابی ھریرۃ انہ صلی بالمدینۃ نحو ھذہ الصلوٰۃ وھو قول اھل المدینۃ **وبہ** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن ابن مسعود انہ قال فی التکبیر فی العیدین تسع تکبیرات فی الرکعۃ الاولٰی خمس تکبیرات قبل القراءۃ وفی الرکعۃ الثانیۃ یبدأ بالقراءۃ ثم یکبر اربعا مع تکبیرۃ الرکوع وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا وھو قول اھل الکوفۃ وبہ یقول سفیان الثوری **باب** صلوٰۃ قبل العیدین ولا بعدھا **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد الطیالسی انبأنا شعبۃ عن عدی بن ثابت قال سمعت سعید بن جبیر یحدث **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوم الفطر فصلی رکعتین ثم لم یصل قبلھا ولا بعدھا **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وابی سعید **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وبہ یقول الشافعی واحمد واسحٰق وقد رأی طائفۃ من اھل العلم الصلوٰۃ بعد صلوٰۃ العیدین وقبلھا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم والقول الاول اصح **حدثنا** الحسن بن حریث ابو عمار نا وکیع عن ابان بن عبد اللہ البجلی عن ابی بکر بن حفص وھو ابن عمر بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر انہ خرج یوم عید ولم یصل قبلھا ولا بعدھا وذکر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** فی خروج النساء فی العیدین **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم نا منصور وھو ابن زاذان عن ابن سیرین **عن** ام عطیۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج الابکار والعواتق وذوات الخدور والحیض فی العیدین فاما الحیض فیعتزلن المصلی ویشھدن دعوۃ المسلمین قالت احداھن یا رسول اللہ ان لم یکن لھا جلباب قال فلتعرھا اختھا من جلبابھا **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم عن ھشام بن حسان عن حفصۃ ابنۃ سیرین عن ام عطیۃ بنحوہ **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث ام عطیۃ حدیث حسن صحیح وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث ورخص للنساء فی الخروج الی العیدین وکرھہ بعضھم وروی عن ابن المبارک انہ قال اکرہ الیوم الخروج للنساء فی العیدین فان ابت المرأۃ الا ان تخرج فلیأذن لھا زوجھا ان تخرج فی اطمارھا ولا تتزین فان ابت ان تخرج کذٰلک فللزوج ان یمنعھا عن الخروج ویروی عن عائشۃ قالت لو رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنعھن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل ویروی عن سفیان الثوری انہ کرہ الیوم الخروج للنساء الی العید **باب** ما جاء فی خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی العید فی طریق ورجوعہ من طریق اٰخر **حدثنا** عبد الاعلٰی ابن واصل بن عبد الاعلٰی الکوفی وابو زرعۃ قالا نا محمد بن الصلت عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث **عن** ابی ھریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج یوم العید فی طریق رجع فی غیرہ **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمر وابی رافع **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن غریب وروی ابو تمیلۃ ویونس بن محمد ھذا الحدیث عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث **عن** جابر بن عبد اللہ **وقد** استحب بعض اھل العلم للامام اذا خرج فی طریق ان یرجع فی غیرہ اتباعا

ص ۱۲۰ انوار باقار قال وما اخذت بہ فھو حسن **قولہ** واحسن شیئ فی الباب لیس احسن شیئ بل ما فی ابی داؤد من ابن عمرو بن العاص **قولہ** واسمہ عمرو بن عوف ای اسم جدہ **باب** ما جاء لا صلوٰۃ قبل العیدین ولا بعدھا عندنا تکرہ الصلوٰۃ قبل العیدین فی البیت والمصلی وفی البحر یصلی الا شراق ایضا من یعتاد واما بعد العید فیصلی فی البیت ما شاء من النفل فقد رأیت فی بعض الاٰثار ان علیا مر علی رجل یصلی بالمصلی فنھاہ فقال ارجو ان لا یعذبنی اللہ علی الصلوٰۃ قال علی نعم یعذب اللہ علی خلاف السنۃ **باب** ما جاء فی خروج النساء فی العیدین اصل مذھبنا جواز خروج النسوان للعیدین ونھی ارباب الفتوی ولی مذھب غیرنا التضییق مما فی مذھبنا واما من یدعی العمل بالحدیث فیطعن فی الاحناف علی منعھم النسوان من خروجھن الی المصلے والمساجد وھذا من قلۃ التدبر ونقل اصل مذھبنا العینی من التوضیح علی البخاری للشیخ سراج الدین بن الملقن تلمیذ المغلطائی الحنفی اقول نقلہ العینی فی التحفۃ والحال ان المسئلۃ مذکورۃ فی الہدایۃ ص ۵۰ وقال یخرجن فی الصلوٰت کلھا الخ ... فی حاشیۃ الہدایۃ من المبسوط **قولہ** العواتق جمع عاتق وانما یقال لھا عاتق لانھا عتقت عن خدمۃ ابویھا والحیض وامرھن ذوات الطمث لقرینۃ ویعتزلن المصلی وانما فیہ لیس جمع حائض لانہ نعت **قولہ** یشھدن دعوۃ المسلمین لا یستدل بھذا علی الدعاء المعروف فی زماننا بعد صلوٰۃ العید فان المراد بالدعوۃ الاذکار التی فی الخطبۃ والمواعظ وشبھھ فان الدعوۃ عامۃ **باب** خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی العیدین من طریق ورجوعہ من طریق اٰخر قیل انہ للتفاؤل ای لئلا یکون فسخ ما فعل اوّل

---

۱ **قولہ** وجاء فی بعض الروایات ان ابن مسعود کان یکبر فی العیدین تسعا اربعا قبل القراءۃ ثم یکبر فیرکع وفی الثانیۃ یقرأ فاذا فرغ کبر اربعا ثم رکع رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن سفیان الثوری عن ابی اسحٰق عن علقمۃ والاسود وروی ایضا نحوہ عن ابن عباس وانس والمغیرۃ بن شعبۃ وفی سنن ابی داؤد ان سعید بن العاص سأل ابا موسی الاشعری وحذیفۃ بن الیمان کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی الاضحی والفطر فقال ابو موسی کان یکبر اربعا علی الجنائز فقال حذیفۃ صدق فقال ابو موسی کذٰلک کنت اکبر بالبصرۃ حیث کنت علیھم والیا کذا فی شرح الموطا لعلی القاری قال محمد فی الموطا قد اختلف الناس فی التکبیر فی العیدین فما اخذت بہ فھو حسن وافضل ذٰلک عندنا ما روی ابن مسعود انہ یکبر فی کل عید تسعا خمسا واربعا فیھن تکبیرۃ الافتتاح وتکبیرۃ الرکوع ویوالی بین القراءتین ویؤخرھا فی الاولٰی ویقدمھا فی الثانیۃ وھو قول ابی حنیفۃ انتہی وروی محمد فی کتاب الاٰثار عن ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراھیم عن عبد اللہ بن مسعود ۱۲ ۲ **قولہ** البکر العذراء والجمع ابکار ۱۲ قاموس ۳ **قولہ** العواتق جمع عاتق وھی من بلغت الحلم او قاربت فعتقت عن قرب ابویھا باستحقاق التزوج او کریمۃ علی اھلھا کذا فی المجمع او عتقت عن خدمۃ ابویھا ۱۲ ۴ **قولہ** ذوات الخدور جمع خدر بکسر معجمۃ الستر والبیت والمراد من لقل خروجھن من البیوت ۱۲ مجمع البحار ۵ **قولہ** فیعتزلن الحیض ھذا من باب اکلونی البراغیث بالاعتزال انما لئلا یلزم الاختلاط بین الناس من صلوٰۃ بعضھم وترک صلوٰۃ بعضھم او لئلا تنجس موضع الصلوٰۃ ان حدث اذی منہا ۱۲ عمدۃ القاری ۶ **قولہ** فلتعرھا اختھا من جلبابھا بکسر الجیم وسکون اللام قمیص او خمار واسع ای لتعرھا جلبابا لا تحتاج الیہ او لتشرکھا فیہ ان کان واسعا او ھو مبالغۃ ای یخرجن ولو اثنتان فی ثوب واحد ۱۲ ۷ **قولہ** رجع فی غیرہ ولتشھد الطریقان او اھلھا او لیتبرک بہ اھلھا او لیستفتی فیھا او لیتصدق علی فقرائھا ولیزور قبور اقاربہ فیھا ولاظھار شعار الاسلام او لیغیظ المنافقین او الیھود او یرھبھم بکثرۃ من معہ او لتخفیف الزحام او للحذر من کید الاعداء ونحو ذٰلک ۱۲ د

۱۲ اقول یدل علی النسخۃ التی فیہا الحیض مؤخر عن الفضل انما التی ھو فیھا مقدم علیہ فقد ھذا لیس من بابہ ۱۲ ابو داؤد

قوت المغتذی والعواتق ای الشواب جمع عاتق وھی امرأۃ شابۃ اول ما تدرک او من قربت من ان تدرک او من قاربت البلوغ او ما بین ان تدرک الی ان تعنس قالہ ابن السکیت او ذوات الخدور کفلوس جمع کسب ... والخدور الستر ... ای الخدرۃ ای خدرت فی خدرھا والخدر الستر وجلباب ... نقل طاس ... بوقیۃ ... ابن دقیق

لهذا الحديث وهو قول الشافعي وحديث جابر كانه اصح **باب في** الاكل يوم الفطر قبل الخروج **حدثنا** الحسن بن الصباح البزار نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ثواب بن عتبة عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي **وفي** الباب عن علي وانس **قال** ابو عيسى حديث بريدة بن حصيب الاسلمي حديث غريب قال محمد لا اعرف لثواب بن عتبة غير هذا الحديث وقد استحب قوم من اهل العلم ان لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم شيئا ويستحب له ان يفطر على تمر ولا يطعم يوم الاضحى حتى يرجع **حدثنا** قتيبة نا هشيم عن محمد بن اسحق عن حفص بن عبيد الله بن انس **عن** انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفطر على تمرات يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب

ابواب السفر

باب التقصير في السفر **حدثنا** عبد الوهاب بن عبد الحكم الوراق البغدادي نا يحيى بن سليم عن عبيد الله **عن** نافع **عن** ابن عمر قال سافرت

او لاظهار الشوكة وكان الخلفاء والسلاطين يظهرون الشوكة يوم العيد ويوم الجمعة ولا يشبه هذا الرجوع برجوعه صلى الله عليه وسلم **باب** الاكل يوم الفطر قبل الخروج. يستحب الامساك الى الصلوة يوم الاضحى وان لم يمسك فلا كراهة اصلا كما ذكره علي القاري في بعض رسائله ثم ظاهر الحديث ان استحباب الامساك لكل رجل يضحي او لا وهذا الامساك اسميه بالصوم الا ان الحديث يسمى صوم عشرة والحاصل ان صوم العاشر مكروه فالصوم في اليوم العاشر هو الصوم الى الصلوة **واعلم** ان الحكم بالكراهة التنزيهية بترك الاولى موقوف على دليل خاص وقريب من هذا ما في رد المحتار ص ۴۲۲ ج ۱ ان ترك المستحب لا يكون مكروها الا بدليل خاص.

ابواب السفر **باب** التقصير في السفر. في هذا الباب مسائل عديدة. منها اداء التطوع في السفر قيل لا يتطوع المسافر اصلا ومنع البعض من اداء السنن في السفر منهم ابن تيمية اقول قد ثبت اداء الرواتب في السفر عنه عليه السلام احيانا لكن الاكثر اداء القبلية لا البعدية وقيل ان الثابت منه عليه السلام مطلق النفل ليلا ونهارا وقيل ثبت الفجر والمغرب لا غير ليلا ونهارا واقول اخرى في هذه المسئلة وفي البحر عن محمد بن حسن انه كان لا يصلي الرواتب اذا كان في حال السير وكان يصليها في حال النزول ومن مسائل الباب قصر الصلوة والقصر واجب والاتمام غير جائز عند ابي حنيفة وكان ان القصر قصر الاسقاط وقال الشافعي ان الاتمام والقصر جائزان والقصر قصر الترفيه واما جمهور الصحابة والتابعين فموافق لابي حنيفة وكذلك قال ابن تيمية واطنب الكلام واتى بالروايات وصح انه سئل احمد عن الاتمام في السفر فقال احمد اسأل الله العافية عن هذه المسئلة وقال الشافعية اتم عثمان وعائشة وتقول بانهما اتما بالتاويل ثم اوردوا الحافظ على التاويلات من حيث النقل لا من حيث الاسانيد واجاب عنها العيني واقول لا احتياج الى تقوية التاويلات تفصيلها من العيني فان ايرادات الحافظ لا تتوجه علينا بل تتوجه على عثمان وعائشة والواجب علينا اثبات انهما تاولا فنقول قد صح التاويلات بعضها من السلف وبعضها من الرواة واما مطلق التاويل فقد اخرج البخاري عن عروة قال انها تاولت عائشة كما تاول عثمان وفي ابي داود ج ۲ التاويلات من الرواة كما قال الزهري انه اجمع على الاقامة بعد الحج وقال ابراهيم النخعي ان عثمان اتخذها وطنا وقال الزهري ايضا ان عثمان اتخذ الاموال بالطائف وكذلك روي انه صلى مخافة ان يراه الاعراب انه يقتصر فيقتصرون في الحضر ايضا كما ثبت بسند صحيح ان اعرابيا قال لعثمان اني كنت رايتك تقصر عاما ماضيا فقصرت السنة كلها زعما مني ان الصلوة ركعتان وبعض التاويلات مذكورة في الطحاوي ص ۲۴۴ لكن هذه ليست على جوهر من الاتمام حين انكر عليه الصحابة منهم ابن مسعود بل ههنا ذكر مذهب عثمان ما صلوا ان القصر لمن كان في حال السير لا في حال النزول فانه قال اذ قصر لجايب ولا يأثم ولا تاجر وانما القصر لمن زاد وحمل المزاد ورحل وارتحل الخ وليس هذا مذهب احد من الاربعة وبعض وجوه التاويلات مذكورة في مصنف ابن ابي شيبة والسنن الكبرى للبيهقي وبعض التاويلات مروية عن لسانهما وروي عن عائشة انها قالت لا اقصر في السفر لاني لا اجد مشقة وايضا نقول عن عائشة انما اتمت بجواز تمامه عليه الصلوة والسلام اخرجه الدارقطني وتضعيف النووي وايضا لما اتم عثمان انكر عليه الصحابة ومن المنكرين ابن مسعود كما في ابي داود ص ۲۷۰ ج ۱ وفي الروايات ان ابن مسعود استرجع على اتمام عثمان وفيه فقيل لابن مسعود انك عبت على عثمان ثم صليت خلفه اربعا فقال الخلاف شر الخ فقال الشافعية ان اقتداء ابن مسعود يدل على ان الاتمام عنده جائز وان كان الاولى القصر فانه لو لم يكن الاتمام جائزا لما اقتدى ابن مسعود خلف عثمان والجواب عن هذا على مشربنا ان عثمان لما تاول فصار مجتهدا في مسئلة ومسئلة مجتهدة فيها فاذن اقتدى ابن مسعود خلف عثمان في المجتهد فيه وذلك جائز عندنا واجاب شمس الائمة السرخسي ان عثمان لما نكح بمكة وتاهل صار مقيما فعليه اربع ركعات واما ابن مسعود فقال ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم كان القصر بمنى ولما اقمت قال الاولى لك ان تقتدي خلفه ثم يقصر ويكون الامام من يقصر فتكون سنة النبي صلى الله عليه وسلم باقية صورة ولا تكون انت اماما للناس لانك مقيم وتصلي اربعا ولكنه لما صلى بهم عثمان وكان مقيما صلى خلفه ابن مسعود اربعا لان صلوة هذه خلف من يريد انه مقيم فلا اذن لا غير علينا وجواب شمس الائمة قوي لطيف فثبت ان اتمام عثمان بمنى واتمام عائشة لم يكن لكون الاتمام في السفر جائزا بل للتاويلات ثم تمسك الشافعية بحديث عائشة اخرجه النسائي ص ۲۱۳ والدارقطني بسند قوي قالت اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قالت يا رسول الله بابي انت قصرت واتممت وافطرت وصمت قال احسنت يا عائشة وما عاب علي الخ فدل على جواز الاتمام وان لم يثبت الاتمام منه عليه السلام والشيخين ونسب النووي ص ۲۴۱ هذه رواية الدارقطني الى انما اخرجها مسلم والحال انها ليست في مسلم اصلا فالجواب من الحديث بان مر عليه الحافظ وابن تيمية وابن قيم في زاد المعاد ص ۳۳۳ وقال انه كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول لا يقال ما قال ابن تيمية نعم يمكن ان يعل الحديث فان سنده قوي برجال ثقات ثم قيل ان في سنن الدارقطني تصحيفا فانه ذكر في لفظ كان يصوم ويفطر ويتم ويقصر والصحيح كان يقصر اي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتم اي عائشة وكان يفطر وتصوم اي عائشة والله اعلم. وكذلك قال ابن تيمية وابن حجر بانه تصحيف في الدارقطني واما الرواية التي مرت عن عائشة فقال ابن تيمية انها كذب واعلها ابن كثير بانه عليه السلام لم يخرج معتمرا في رمضان الا في فتح مكة ولم يعتمر فيه والله اعلم فقال الشافعية ان لفظ في رمضان لعله سهو من الراوي بانه عليه السلام خرج في رمضان ثم ذهب الى حنين ثم رجع عنها واعتمر في ذي القعدة واعل الحافظ ايضا في بلوغ المرام تلك الرواية واشار الى وجه التعليل في تلخيص الحبير بان عائشة لو كانت عندها هذا الحديث منه عليه السلام لما احتاجت الى التاويل عند اتمامها وفي الصحيحين عن عروة تاولت كما تاول عثمان اقول لا يصح هذا وجها للتعليل وجواب الحديث على تقدير صحته انه عليه السلام قال لعائشة احسنت ولا يدل هذا على اجازة الاتمام بل هذا اغماض عما فعلت لعدم علمها بالمسئلة كما قلت في سنتي الفجر وكما في ابي داود ص ۹۴ قصة رجلين تيمما ووقائع اخر ويمكن ان يقال ان اتمام عائشة كان في عمرة في طريق مكة فانه عليه السلام لما فتح الله عليه مكة زعمت عائشة انه عليه السلام يقيم اياما كثيرة في مكة واقام النبي صلى الله عليه وسلم في مكة خمسة عشر يوما او سبعة عشر او ثمانية عشر او تسعة عشر يوما على اختلاف الروايات ورواية خمسة عشر في ابي داود بسند قوي وما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ——— الاقامة بمكة بل كان يريد ان يخرج الى حنين عدا او بعد غد فمضى في هذه الايام الكثيرة ثم خرج الى حنين وعلم عائشة انه عليه السلام كان يقصر بمكة في هذه الايام فقالت قصرت واتممت وافطرت وصمت فاذن كان صومها وصلوتها صوم المقيم وصلوته وتحسينه عليه السلام على هذا وهذا الجواب محمل قد يشتمل على مسائلنا فالحديث لا يدل على جواز الاتمام في السفر وفور ذخيرة الاحاديث وتعامل السلف يرد جواز الاباحة ثم تمسك الشافعية بآية لا جناح عليكم ان تقصروا الخ فدل لفظ لا جناح على ان اتمام الصلوة ايضا جائز والقصر ليس بضروري والمشهور في الجواب بانهم زعموا ان في القصر نقصان الصلوة واساءة فقال الله رد الذلك الزعم

قوت المغتذي (عن ثواب بن عتبة) بمثلثة ثم واو خفيفة ثم موحدة كسحاب ليس له عند المصنف الا هذا وليس له في بقية الست شيء (لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي) قال المهلب بن ابي صفرة انما كان يأكل يوم فطره قبل غدوه لصلاة لئلا يظن ظان ان الصوم يلزم اذ الى حتى تصلى صلاة العيد وهذا مفقود في يوم الاضحى وابن قدامة انما اكل قبلها لاظهار مبادرة لامتثال امره تعالى بالفطر على خلاف عادته والا شيء خلاف مع ما به من ندب فطره على شيء من الاضحية ۱۲.

مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فکانوا یصلون الظہر والعصر رکعتین رکعتین لا یصلون قبلہا ولا بعدہا وقال عبد اللہ لو کنت مصلیا قبلہا وبعدہا لاتممتہا **و فی** الباب عن عمر وعلی وابن عباس وانس وعمران بن حصین وعائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث یحیی بن سلیم مثل ہذا **و قال** محمد بن اسمعیل وقد روی ہذا الحدیث عن عبید اللہ بن عمر عن رجل من آل سراقۃ عن ابن عمر **قال** ابو عیسی وقد روی عن عطیۃ العوفی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتطوع فی السفر قبل الصلوۃ وبعدہا وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقصر فی السفر وابو بکر وعمر وعثمان صدرا من خلافتہ **والعمل** علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وقد روی عن عائشۃ انہا کانت تتم الصلوۃ فی السفر **والعمل** علی ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وہو قول الشافعی واحمد واسحٰق الا ان الشافعی یقول التقصیر رخصۃ لہ فی السفر فان اتم الصلوۃ اجزأ عنہ **حدثنا**[۵۲۵] احمد بن منیع نا ہشیم نا علی بن زید بن جدعان **عن** ابی نضرۃ قال سئل عمران بن حصین عن صلوۃ المسافر فقال حججت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی رکعتین وحججت مع ابی بکر فصلی رکعتین ومع عمر فصلی رکعتین ومع عثمان ست سنین من خلافتہ او ثمان سنین فصلی رکعتین **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۵۲۶] قتیبۃ نا سفیان بن عیینۃ **عن** محمد بن المنکدر وابراہیم بن میسرۃ انہما سمعا انس بن مالک قال صلینا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظہر بالمدینۃ اربعا وبذی الحلیفۃ العصر رکعتین ہذا حدیث صحیح **حدثنا**[۵۲۷] قتیبۃ نا ہشیم عن منصور بن زاذان عن ابن سیرین **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج من المدینۃ الی مکۃ لا یخاف الا رب العلمین

لاجناح علیکم الخ والجواب الصحیح بان فی الآیۃ تفسیرین قیل ان القصر المذکور فی الآیۃ قصر العدد ـــــــ والآیۃ نازلۃ فی قصر صلوۃ المسافر لآیۃ لو اضربتم فی الارض ولزم الاشکال علی ہذا التفسیر وہذا تفسیر بعض وقیل ان الآیۃ واردۃ فی قصر الصفۃ والہیئۃ ای فی صلوۃ الخوف وہذا القول قول آخرین منہم ابن جریر وابن کثیر وصاحب البدائع من الاحناف وغیرہم ویؤیدہم آیۃ القرآن فان المذکور فیہا قصر الخوف فالآیۃ واردۃ فی قصر الخوف والی ہذا ذہب جماعۃ من الصحابۃ وما قیدہ واذا ضربتم فی الارض فبان اکثر وقائع صلوۃ علیہ السلام صلوۃ الخوف وقع فی السفر الا واقعۃ غزوۃ الاحزاب فی المدینۃ فاتفق السفر مع صلوۃ الخوف واما نزول آیۃ القصر قبل غزوۃ الاحزاب او بعدہا فمختلف فیہ قال الشافعیۃ نزولہا بعدہا وترک علیہ السلام الصلوۃ فی غزوۃ الخندق کان لعدم نزول القصر فیہا ویجوزون الصلوۃ حال المسایفۃ ونقول ان وجہ تاخیرہ علیہ السلام الصلوات عدم جواز الصلوۃ حالۃ المسایفۃ وقال اصحابنا ان وجہ التاخیر ان الصحابۃ کانوا قریب اربع عشرۃ مائۃ رجل فما فرغوا من الوضوء الی غروب الشمس وہذا الاجری الا فی تاخیر العصر الا فی غیرہا وہو غیر ظاہر ایضا ثابت فعلی ہذا القول لا یمکن للشافعیۃ الاستدلال علی قصر العدد لان ورود الآیۃ فی قصر الصفۃ لا قصر العدد ثم ہہنا صور اربعۃ الخوف والسفر ففیہ قصر العدد والصفۃ والخوف فقط وفیہ قصر الصفۃ والسفر فقط وفیہ قصر العدد ونحوہما فعدمہا وان قیل یرد علی ہذا التفسیر روایۃ مسلم ص ۲۴۱ ج ۱ انما صدقۃ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقتہ الخ فان قصر الخوف مشروط بشرط الخوف بخلاف السفر فدل ان الآیۃ فی قصر العدد والجواب ما فی ترجمۃ الموطا للشاہ ولی اللہ ان فی السفر بلا خوف قصر عدد ایضا صدقۃ ولکنہ تشریع مستانف[۱۲] وعبارۃ شرح الموطا ص ۹۳ اینہا استدلال کردہ اند بر اتفاقی بودن قید بحدیث مسلم عن یعلی بن امیۃ فقیر میگوید کہ ایں استدلال مدخول است زیرا کہ می گویم کہ معنی جواب آں است کہ قصر مسافت شرع جدید است وتخفیف از ابتدا از قبل اے تعالیٰ انتہی ملخصا فلا تکون الآیۃ ایضا دلیل الشافعیۃ واما استدلالات الاحناف وغیرہم فکثیرۃ ذکرہا الطحاوی والشیخ ابن تیمیۃ ولا استوعبہا فانی استوعبت الاجوبۃ بما امکن ولا استوعب الاحتجاجات ومنہا حدیث الصحیحین عن عائشۃ کانت الصلوات رکعتین رکعتین ثم زیدت فیہا بعد الہجرۃ الی المدینۃ واقرت صلوۃ السفر الخ فدل الحدیث علی ان قصر المسافر لیس بقصر بل علی اصلہ فکیف قلتم ایہا الشافعیۃ ان فی الآیۃ قصر سفر فانہ یقتضی ان تکون صلوۃ المسافر مقصورۃ عما کانت قبل وحدیث عائشۃ یدل علی ان صلوۃ المسافر باقیۃ علی ما کانت قبل وان قیل ان ظاہر القرآن یدل علی القصر فنقول اولا انہ قصر الصفۃ لا قصر العدد وثانیا ان اول الآیۃ ای اذا ضربتم فی قصر العدد وباقیہا فی قصر الصفۃ فاذن قولکم ایہا الشافعیۃ بان الآیۃ نزلت فی قصر العدد ان حکم القصر بعد الآیۃ لیس بصحیح ولو قالوا بہذا فعلیہم اثبات ان المسافر والمقیم کانا یتمان بعد الہجرۃ الی المدینۃ ثم انزل اللہ قصر صلوۃ المسافر فی الآیۃ بعد الہجرۃ الی المدینۃ فی السنۃ الرابعۃ واما نحن فنقول بعد تسلیم ان الآیۃ فی القصر فی العدد وان المسافر کان یصلی رکعتین بعد الہجرۃ ثم نزلت الآیۃ بعد کون الحکم مشروعا کما فی آیۃ الوضوء نزلت بعد العمل بالوضوء بازید من عشرین سنۃ او نقول ان اول الآیۃ ای قصر العدد تمہید لبیان صفۃ صلوۃ الخوف وفی البدایۃ ان المقدمۃ الممہدۃ تکون معلومۃ قبل فاذن اطلاق القصر علی صلوۃ المسافر لیس بحقیقۃ بل توسع والحاصل ان دعواکم ان قصر صلوۃ المسافر بعد نزول الآیۃ وکانت قبل تمہ ما یردہ حدیث عائشۃ ثم اجاب الحافظ فی الفتح بان مراد حدیث عائشۃ واقرت صلوۃ السفر الخ ای لمن اراد القصر ثم قال کانت صلوۃ المقیم والمسافر رباعی المدینۃ ثم نزلت الآیۃ القصر العدد فی السنۃ الرابعۃ فیلزم لکن تسلیم الشیخین فی حکم واحد فی صلوۃ المسافر وتجنب العلماء من الشیخین فی حکم واحد مہما امکن وایضا قول الحافظ نافذ فی محل الحدیث لکنہ یجب ان یکون لہ اصل بجمیع اجزاءہ والحال انہ لا مرفوع ولا اثر ولا اصل یدل علی ان صلوۃ المسافر کانت اربعا فی المدینۃ ولا تمسک بلفظ القرآن ان تقصروا الخ فلا یصح بہ لما ذکرت اولا انہ بیان حکم سابق او تمہید حکم قصر الصفۃ وقوارد الروایات یدل علی ان قولہا لا یحفظ مستبعد فان فی کتاب الطحاوی ص ۲۴۸ عن عمر صلوۃ السفر رکعتان تمام لیس بقصر علی لسان نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم الخ فدل علی نفی الاربع فی حق المسافر وفیہ عن ابن عمر وابن عمرو بن العاص مرفوعا صلوۃ السفر رکعتان وہی تمام الخ وفی سندہ جابر الجعفی وفیہ عن عمر لفظا شدیدا قال بعد ذکر قصر الصلوۃ من خالف السنۃ فقد کفر الخ وادلتنا محصاۃ فی موضعہا **قولہ** لاتممتہا ای انہا لو شرعت لکان اتمام الفریضۃ اولی فہذا یدل علی ان القصر قادح فی السنن والجواب بہذا القدح ما ذکرہ النووی فی شرح مسلم ص ۲۴۲ ج ۱ فجوابہ ان الفریضۃ متحتمۃ فلو شرعت تامۃ لتحتم اتمامہا واما النوافل فہی الی خیرۃ المکلف فالرفق بہ ان تکون مشروعۃ ویتخیر ان شاء فعلہا وحصل ثوابہا وان شاء ترکہا ولا شئ علیہ الخ **قولہ** صدرا من خلافتہ الخ ہذا متعلق بعثمان فقط ولم یثبت عنہ علیہ السلام او الشیخین الا القصر وجواب عمل عثمان وعائشۃ مر سابقا **قولہ** اتم الصلوۃ اجزأ عنہ الخ ای یقع فرضا وعند ابی حنیفۃ رکعتان نافلۃ والمصلی مرتکب الکراہۃ تحریما **قولہ** حدثنا احمد بن منیع نا ہشیم الخ فی سند حدیث الباب علی بن زید بن جدعان وہو سئ الحفظ ولذا لم آخذ حدیثہ فی باب الوضوء بالنبیذ والحال ان

---

[۱] **قال** ابن الملک ذہب الشافعی الی جواز القصر والاتمام فی السفر وعند ابی حنیفۃ لا یجوز الاتمام بل یاثم ذکرہ علی واستدل ابو حنیفۃ بما رواہ البخاری عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت الصلوۃ اول ما فرضت رکعتان فاقرت صلوۃ السفر واتمت صلوۃ الحضر قال الزہری فقلت لعروۃ ما بال عائشۃ تتم قال تاولت ما تاول عثمان انتہی قال العینی حدیث عائشۃ واضح فی ان الرکعتین للسفر فرض فلا یجوز خلافہ ولا الزیادۃ علیہ وعند النسائی بسند صحیح عن عمر بن الخطاب صلوۃ السفر رکعتان تمام غیر قصر علی لسان نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم وعند ابن حزم صحیح عن ابن عمر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ السفر رکعتان من ترک السنۃ کفر وعن ابن عباس من صلی فی السفر اربعا کمن صلی فی الحضر رکعتین وہو قول عمر وعلی وابن عباس وابن مسعود وجابر وابن عمر والثوری اما اتمام عثمان رضی اللہ عنہ فاختلفوا فی وجہہ فقیل انہ رای القصر والاتمام جائزین وقیل لانہ تاہل بمکۃ وقیل لان الاعراب حضروا معہ فقعل ذلک لئلا یظنوا ان فرض الصلوۃ رکعتان ابدا فی حضر او سفر لکن یبقی الاشکال فی اتمام عائشۃ لانہا اخبرت بفرضیۃ الرکعتین فی حق المسافر ثم اتمت ثم قلنا ان الزہری عن عروۃ ما بال عائشۃ تتم فاجاب بقولہ تاولت ما تاول عثمان فاجیب بان سبب اتمام عثمان انہ کان یری القصر مختصا بمن کان شاخصا سائرا اما من اقام فی اثناء السفر فہو تام لانہ فی حکم المقیم والدلیل علیہ ما رواہ احمد باسناد حسن من عباد بن عبد اللہ بن الزبیر قال لما قدم علینا معاویۃ حاجا صلی بنا الظہر رکعتین بمکۃ ثم انصرف الی دار الندوۃ فدخل علیہ مروان وعمرو بن عثمان فقال لقد عبت امر ابن عمک قال وکان عثمان اتم الصلوۃ اذا قدم مکۃ ثم اذا خرج الی منی وعرفۃ قصر الصلوۃ فاذا فرغ من الحج واقام بمنی اتم الصلوۃ انتہی فہذا الذی یرتفع بہ الاختلاف بین خبر عائشۃ وفعلہا انتہی کلام العینی ملتقطا من المقامات المختلفۃ ۱۲

فصلی رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی کم تقصر الصلوة **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا یحیی بن ابی اسحٰق الحضرمی نا انس بن مالک قال خرجنا
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من المدینة الی مکة فصلی رکعتین قال قلت لانس کم اقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمکة قال عشرا **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر **قال** ابو
عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه اقام فی بعض اسفاره تسع عشرة یصلی رکعتین **قال** ابن عباس فنحن اذا اقمنا
ما بیننا وبین تسع عشرة صلینا رکعتین وان زدنا علی ذلک اتممنا الصلوة وروی عن علی انه قال من اقام عشرة ایام اتم الصلوة وروی عن ابن عمر انه قال من اقام خمسة عشر
یوما اتم الصلوة وروی عنه ثنتی عشرة **وروی** عن سعید بن المسیب انه قال اذا اقام اربعا صلی اربعا وروی ذلک عنه قتادة وعطاء الخراسانی وروی عنه داود بن
ابی هند خلاف هذا واختلف اهل العلم بعد فی ذلک فاما سفیان الثوری واهل الکوفة فذهبوا الی توقیت خمس عشرة وقالوا اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة اتم الصلوة
وقال الاوزاعی اذا اجمع علی اقامة ثنتی عشرة اتم الصلوة وقال مالک والشافعی واحمد اذا اجمع علی اقامة اربع اتم الصلوة واما اسحاق فرای اقوی المذاهب فیه حدیث
ابن عباس قال **لانه** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تأوله بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اجمع علی اقامة تسع عشرة اتم الصلوة ثم اجمع اهل العلم علی ان للمسافر ان یقصر
ما لم یجمع اقامة وان اتی علیه سنون **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن عاصم الاحول عن عکرمة **عن** ابن عباس قال سافر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفرا فصلی تسعة
عشر یوما رکعتین رکعتین قال ابن عباس فنحن نصلی فیما بیننا وبین تسع عشرة رکعتین رکعتین فاذا اقمنا اکثر من ذلک صلینا اربعا **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث
حسن غریب صحیح **باب** ما جاء فی التطوع فی السفر **حدثنا** قتیبة نا اللیث بن سعد عن صفوان بن سلیم عن ابی بسرة الغفاری **عن** البراء بن عازب قال صحبت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثمانیة عشر سفرا فما رایته ترک الرکعتین اذا زاغت الشمس قبل الظهر **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث غریب
قال وسالت محمدا عنه فلم یعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد ولم یعرف اسم ابی بسرة الغفاری وراٰه حسنا وروی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یتطوع
فی السفر قبل الصلوة ولا بعدها وروی عنه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یتطوع فی السفر ثم اختلف اهل العلم بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرای بعض اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ان یتطوع الرجل فی السفر **وبه** یقول احمد واسحاق ولم تر طائفة من اهل العلم ان یصلی قبلها ولا بعدها ومعنی من لم یتطوع فی السفر قبول
الرخصة ومن تطوع فله فی ذلک فضل کثیر وهو قول اکثر اهل العلم یختارون التطوع فی السفر **حدثنا** علی بن حجر نا حفص بن غیاث عن حجاج عن عطیة
عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظهر فی السفر رکعتین وبعدها رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن وقد رواه ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع عن ابن
عمر **حدثنا** محمد بن عبید المحاربی نا علی بن هاشم عن ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع **عن** ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحضر والسفر فصلیت معه
فی الحضر الظهر اربعا وبعدها رکعتین وصلیت معه فی السفر الظهر رکعتین وبعدها رکعتین والعصر رکعتین ولم یصل بعدها شیئا والمغرب فی الحضر والسفر سواء
ثلث رکعات لا ینقص فی حضر ولا سفر وهی وتر النهار وبعدها رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن سمعت محمدا یقول ما روی ابن ابی لیلی حدیثا اعجب الی من هذا
باب ما جاء فی الجمع بین الصلوتین **حدثنا** قتیبة نا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل **عن** معاذ بن جبل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزوة

فی مسند احمد روایة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم باسناد فیه علی بن زید ومن مادونه الثقة السند یدل فی المفیدة لنا وانما هی شیء فی غیره بخلاف عشرا فان اکثر نقدهم فی ما یخالفهم ولقد سلمت التوثیق فی کثیر بن عبد اللہ
والحسن انه یعتبر فی مواضع. **قوله** الظهر بالمدینة اربعا الخ نقول ان انها قریبة مسافر بعد انفصاله من بنیة المصر بل هو الحدیث ودلیل لی فی هذه المسئلة ولا یجوز الاستدلال ایضا بهذا علی
مذهب اهل الظاهر بجواز القصر ولو علی ثلثة امیال فان ذا الحلیفة لم تکن منتهی القصر بل المقصود کان مکة **قوله** لا یخاف الا رب العالمین یرید ان قیدان خشیتم اتفاقی فی حق صلوة المسافر **قوله**
الشافعی واحمد واسحٰق الخ لا یقول احمد بجواز الاتمام کما حررت انه قال اسأل اللہ العافیة من هذه المسئلة وقال ابن تیمیة الحنبلی بعدم جواز الاتمام. **باب** ما جاء فی کم تقصر الصلوة
مسافة القصر عند الشافعی واحمد ثمانیة واربعون میلا وعندنا مسیرة ثلثة ایام بسیر وسط وفی الهدایة عن ابی حنیفة قدر ثلثة مراحل الخ والفرق بین الاول والثانی ان فی الاول اعتبار سیر المسافر وفی الثانی
اعتبار السیر والمسافة واقوال الاحناف فی مسافة القصر کثیرة ذکرها فی البحر والاقوال من ستة عشر فرسخا الی ثلثین وعشرین فرسخا وفی قول ثمانیة واربعون میلا وهو المختار لانه موافق لاحمد والشافعی.
والمیل فی النووی شرح مسلم ص ۲۴۱ ان المیل انه شمی ستة الاف ذراع والذراع اربعة وعشرون اصبعا معترضة معتدلة والاصبع ستة شعیرات معترضات معتدلات ومدة الاقامة
عند الشافعی اربعة ایام وعندنا خمسة عشر یوما ومذاهب اخر والاثر مرفوع لاحد ولکل واحد آثار ولنا اثر ابن عمر فی کتاب الآثار لمحمد بن حسن. **قوله** قال عشرا الخ ای فی حجة الوداع واما فی فتح مکة فاقام
بمکة خمسة عشر یوما او سبعة عشر او تسعة عشر او ثمانیة عشر. **قوله** انه روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تأوله الخ هذا اجتهاد ابن عباس والاجتهاد بهذا البعید لانه لما اقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم
تسعة عشر یوما وقصر لا یدل ان بعد هذه الایام یکون اتماما فانه یمکن انه لو اقام بعده ایضا لقصر الصلوة فلا یصح الاستیعاب بهذه الا نه قواه ابن رشد لغویة شیء فی البدایة بان اصل الاتمام واما القصر فمن
عارض السفر فاذا ثبت القصر الی هذه الایام نعمل بعده بالاصل ای بالاتمام وعلی هذه التقویة یمکن ان یقال ان ابن عمر علم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقام خمسة عشر یوما بمکة فی فتح مکة ولم یعتبر ثلثة ایام التی
قبل الفتح وکانت تلک الایام مشغولة بالوقعات واستقرار الفتح فکان الباقی خمسة عشر یوما وهذا انما یکون لو کان بناء قوله علی فعله علیه السلام هذا واللہ اعلم وعلمه اتم **باب** التطوع فی السفر المسئلة
مرت تفصیلها کما فیه. **قوله** ابن ابی لیلی الخ محمد بن ابی لیلی ضعفه البخاری الا فی هذا الحدیث فی زعمه جوا عجب الی ولیعنه ان هذا الحدیث فی مسئلة الوتر لان وتر النهار یکون مشاکل وتر
اللیل فی ثلث رکعات بتسلیمة واحدة **باب** ما جاء فی الجمع بین الصلوتین المذاهب مرت سابقا واقول ان الاحادیث علی ثلثة اقسام وشوکل بعضها یدل علی الجمع الفعلی وبعضها
یوهم الجمع الوقتی وبعضها یدل علی الجمع مطلقا وکان الشوکانی یقول بالجمع الوقتی ثم رجع عنه وصنف رسالة فی رده وسماها بتشنیف السمع بابطال ادلة الجمع وحدیث الباب عجیب الشان فان رجاله کلهم ثقات
ویقال انه اصح ما فی الباب للشافعیة حجة الجمع وقتا وقال البخاری ان الحدیث موضوع لانه سأل قتیبة عن من کان شریکا معه حین سمع الحدیث من اللیث قال خالد المدائنی یقال هذا الرجل الشقی کان
کذا بادونها فانه کان یکتب الاحادیث الموضوعة شبیه خط المحدثین ویضع ذلک القرطاس فی کتب المحدثین وکان یرویها الخ عدّان هذه الحدیث کتبتها بخفی واخرج الحاکم نظیره فی اربعینه واسناد

سلے قوله فذهبوا الی توقیت خمس عشرة قال محمد فی کتاب الآثار حدثنا ابو حنیفة ثنا موسی بن مسلم عن مجاهد عن عبد اللہ بن عمر قال اذا کنت مسافرا فوطنت نفسک علی اقامة خمسة عشر
فاتمم الصلوة وان کنت لا تدری فاقصر قال محمد وبه ناخذ وهو قول ابی حنیفة وفی المدینة وهو ماثور عن ابن عباس وابن عمر قال ابن الهمام اخرج الطحاوی عنهما فذکر صححهما واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی (عن ابی بسرة الغفاری) بموحدة فسین قرا کفرقة تابعی لم یسم ولم یرو عنه غیر صفوان بن سلیم قاله بالکتب الا هذا عند المصنف ره وربما اشتبه علی من لم
یتمیز بابی بصرة الغفاری بموحدة فصاد فراء کحمزة وهو صحابی اسمه حمیل بحاء کبیر عن البراء بن عازب قال صحبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثمانیة عشر سفرا بسین فقاء کسبب قال حق کذا وقع باصول
صحیحة وبعض نسخه بدل شهر فهو غلط ؟

تبوك اذا ارتحل قبل زيغ الشمس اخّر الظهر الى ان يجمعها الى العصر فيصليهما جميعا واذا ارتحل بعد زيغ الشمس عجّل العصر الى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب اخّر المغرب حتى يصليها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجّل العشاء فصلاها مع المغرب **وفى** الباب عن على وابن عمر وانس وعبد الله بن عمرو وعائشة وابن عباس واسامة بن زيد وجابر **قال** ابو عيسى وروى على بن المدينى عن احمد بن حنبل عن قتيبة هذا الحديث **وحديث** معاذ حديث حسن غريب تفرّد به قتيبة لا نعرف احدا رواه عن الليث غيره **وحديث** الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الطفيل عن معاذ حديث غريب والمعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابى الزبير عن ابى الطفيل عن معاذ ان النبى صلى الله عليه وسلم جمع فى غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء رواه قرّة بن خالد وسفيان الثورى ومالك وغير واحد عن ابى الزبير المكى وبهذا الحديث يقول الشافعى واحمد واسحق يقولان لا بأس ان يجمع بين الصلوتين فى السفر فى وقت احدهما **حدثنا** هناد نا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر انه استغيث على بعض اهله فجدّ به السير واخّر المغرب حتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما ثم اخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا جدّ به السير **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى صلوة الاستسقاء **حدثنا** يحيى بن موسى نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهرى عن عباد بن تميم عن عمه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقى فصلى بهم ركعتين جهر بالقراءة فيهما وحوّل رداءه ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة **وفى** الباب عن ابن عباس وابى هريرة وانس وآبى اللحم **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح وعلى هذا العمل عند اهل العلم وبه يقول الشافعى واحمد واسحق واسم عباد بن تميم هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى **حدثنا** قتيبة نا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن يزيد بن عبد الله **عن** عمير مولى ابى اللحم عن ابى اللحم انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند احجار الزيت يستسقى وهو مقنع بكفيه يدعو **قال** ابو عيسى كذا قال قتيبة فى هذا الحديث عن ابى اللحم ولا نعرف له عن النبى صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث الواحد وعمير مولى ابى اللحم قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم احاديث وله صحبة **حدثنا** قتيبة نا حاتم

الترمذى ايضا الى اعلال الحديث وتعجب المحدثون ان ليثا من مشاهير الفقهاء وحفاظ الحديث وله تلامذة يبلغ مائتين ولا يروى هذا الحديث عنه الا قتيبة بن سعيد وحديث الباب يدل على الجمع تقديما والجمع تاخيرا وقال ابو داؤد ما صح شئ فى جمع التقديم واجاب الاحناف عن حديث الباب بعد قبول صحته ان المراد ههنا هو الجمع فعلا وان قيل فلم وزع الراوى الى الارتحال بعد الزوال وقبل الزوال والتقسيم يدل على الجمع الوقتى جمع تقديم او تاخير قلت انه عليه السلام كان اذا اراد ان يرتحل بعد الزوال كان يقعد ويسير الى حين يمكن فيه الجمع فعلا ويجمع بين الظهر والعصر فعلا ثم يسير ويرتحل ولو كان ارتحل قبل الزوال كان يسير حتى يمكن الجمع فعلا فينزل ويصلى بالجمع فعلا وفائدة بان الطريقين يظهر من كان له وقوف بالاسفار وعندى توجيه آخر لحديث الباب ويؤيده حديث اخرجه الطحاوى عن ... القاسم ثم اعلم ان حديث الباب يناقض ما فى مسلم ص ۲۴۵ عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس اخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما وان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب الا ان يقال بان يعمل بالطريقين ثابتان. **قوله** ابى الطفيل هو صحابى صغير قيل انه آخر موتا من الصحابة وقيل آخرهم موتا انس وقيل جابر بن عبد الله وقيل ان الصواب التوزيع بحسب البلاد اى احدهم آخر موتا فى بلدة وآخر فى بلدة اخرى بكذا والله اعلم **قوله** والمعروف عند اهل الحديث ۱۲ اخرجه مسلم ص ۲۴۶ **قوله** حتى غابت الشفق لا يمكن الاستدلال بهذا اللفظ كما استدل النووى ص ۲۴۵ ج ۱ لما فى ابى داؤد ص ۷ باسناد قوى قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء الخ والعجب من الحافظ انه لما رأى بعض الرواة يعبرون بالمبالغة انه جمع حين ذهب ربع الليل الخ قال بتعدد الواقعتين والحال ان سياق الحديثين واحد وهو مرض صفية بنت ابى عبيد حين ارسلت الى ابن عمر انى فى آخر اليوم من الدنيا واول اليوم من الآخرة فاسرع ابن عمر ولكن الله شفاها وعاشت الخ ... ان الواقعة واحدة قطعا ويخرج المحمل فى اللفظ الذى اشكل على الحافظ بان الجمع بين الصلوتين لا يصدق الا اذا صلى العشاء ايضا **ف** الجمع الوقتى ايضا مجتهد فيه عندنا كما ذكر صاحب البحر فى واقعة سفر الحج. **باب** ما جاء فى صلوة الاستسقاء

ع وفى مسند احمد حديث مرفوع بسند ضعيف كما قلنا فى الحديث وكذا مرسل سعيد عن ابى قلابة يدل على ما قلنا فى شرح حديث الباب ذكره فى الفتح ص ۴۸۰ ج ۲ ۱۲

---

۱ **قوله** اذا ارتحل قبل زيغ الشمس الى آخره وبه اخذ الشافعى ولا يجمع عندنا فى سفر بمعنى ان يصلى الظهر مع العصر فى وقت احدهما والمغرب مع العشاء كذلك وحكى عن ابى داؤد انه قال ليس فى تقديم الوقت حديث قائم لقصر فيه اشارة بضعف حديث الباب وعدم قيام الحجة للشافعية وبطل به قول ابن حجر انه حديث صحيح وانه من جملة الاحاديث التى هى نص لا تحتمل تاويلا فى جواز جمع التقديم وان خبر كذا فى المرقاة و البخارى مع تتبعه اشار على لفظه لم يورد حديثا يدل على تقديم الجمع صريحا فانظر هو انه لم يعده الى شرطه ولا ترك بل ما اورده تقوى به الحنفية حيث قال فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب قال العينى سلمنا ان الجمع رخصة لكن حملناه على الجمع الصورى حتى لا يعارض خبر الواحد الآية القطعية وهو قوله تعالى حافظوا على الصلوات اى اد وها فى وقتها وقال تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وما قلنا هو العمل بالآية والخبر وفيه التوفيق بين الاحاديث التى ظاهرها متعارض وما قالوه يؤدى الى ترك العمل بالآية انتهى ويؤيده ما ورد من الجمع حديث انس انه عليه الصلوة والسلام كان اذا عجل به السير يؤخر الظهر الى وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء حين يغيب الشفق وفى لفظ لمسلم عن ابن عمر كان اذا عجل السير فى السفر جمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق وقد وقع فى احاديث الجمع شئ من الاضطراب فان فى بعضها جمعا بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر ولم يقل احد منهم بجواز الجمع كذلك احد ذكره ابن الهمام وفى الموطا قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب انه كتب فى الآفاق ينهاهم ان يجمعوا بين الصلوتين ويخبرهم ان الجمع بين الصلوتين فى وقت كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء ابن الحارث عن مكحول انتهى فالحاصل ان مذهبنا هو احوط فلا ينبغى لاحد ان يتركه وان كان من اهل قبيلة الاخذ بالمضيق والشدة والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲ ۲ **قوله** اى طلب منه الاعانة على بعض اهله وذلك ان صفية بنت ابى عبيد زوجة ابن عمر كانت لما حاره ... فاخبر بذلك وهو خارج المدينة فجد به السير وعجل فى الوصول ۱۲ تقرير ۳ **قوله** ابو يوسف ومحمد السنة ان يصلى الامام ركعتين بجماعة كهيئة صلوة العيد وبه قال مالك والشافعى واحمد وقال ابو حنيفة ليس فى الاستسقاء صلوة مسنونة فى جماعة فان صلى الناس وحدانا جاز انما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا علق به نزول الغيث لا بالصلوة فكان الاصل فيه الدعاء والتضرع دون الصلوة ويؤيده ما فى سنن سعيد بن منصور بسند جيد الى الشعبى قال خرج عمر يوما يستسقى فلم يزد على الاستغفار فقالوا ما رأيناك استسقيت فقال طلبت الغيث بمجاديح السماء الذى يستنزل به المطر ثم قرأ استغفروا ربكم ثم توبوا اليه واجيب عن الاحاديث التى فيها الصلوة بانه صلى الله عليه وسلم فعله مرة وتركه اخرى وذا لا يدل على السنية وانما يدل على الجواز كذا فى العينى ۱۲ ۴ **قوله** وحول رداءه قال ابو حنيفة الاستسقاء دعاء وسائر الادعية لا تقلب فيها رداء وما فعله صلى الله عليه وسلم كان تفاؤلا ولا عرف صحتهم بالوحى تغيير الحال عند تغيير الرداء فلو فعل غيره يتعين ان يكون تفاؤلا وهو تحت الاحتمال فلا يتم به الاستدلال ۱۲ شرح الموطا ۵ **قوله** آبى اللحم بلفظ اسم الفاعل من الاباء صحابى غفارى يقال اسمه عبد الله وقيل خلف وقيل غير ذلك استشهد بحنين كذا فى التقريب قيل اسمه عبد الله كان لا يأكل اللحم مطلقا او لحم الاصنام فلقب بآبى اللحم ۱۲ تقرير ۶ **قوله** احجار الزيت موضع داخل المدينة ۱۲ قاموس سميت لسواد احجارها كانها طليت بالزيت ۱۲ ق ۷ **قوله** مقنع بكفيه اى رافع يديه كما هو رواية ۱۲

قوت المغتذى نا محمد بن عبيد المحاربى ابو على الكوفى وقال غيره كذا كناه المصنف ابا على والمعروف ان كنيته ابو جعفر كذا كناه ابن حبان بالثقات وعبد الغنى فى الكمال والمزى فى التهذيب وهو مقنع بكفيه القانع فيه نعم نعمس وحديث اى رافع يديه

واختلف اهل العلم فی القراءة فی صلوٰة الکسوف فرای بعض اهل العلم ان یسر بالقراءة فیها بالنهار وراى بعضهم ان یجهر بالقراءة فیها کنحو صلوٰة العیدین والجمعة وبه یقول مالک واحمد واسحٰق یرون الجهر فیها قال الشافعی لا یجهر فیه وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلتا الروایتین صح عنه انه صلی اربع رکعات فی اربع سجدات و صح عنه انه صلی ست رکعات فی اربع سجدات وهٰذا عند اهل العلم جائز علی قدر الکسوف ان تطاول الکسوف فصلی ست رکعات فی اربع سجدات فهو جائز وان صلی اربع رکعات فی اربع سجدات واطال القراءة فهو جائز **ویری** اصحابنا ان یصلی صلوٰة الکسوف فی جماعة فی کسوف الشمس والقمر **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزهری عن عروة **عن** عائشة انها قالت خسفت الشمس علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالناس فاطال القراءة ثم رکع فاطال الرکوع ثم رفع راسه فاطال القراءة وهی دون الاولی ثم رکع فاطال الرکوع وهو دون الاول ثم رفع راسه فسجد ثم فعل ذلک فی الرکعة الثانية **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وبهٰذا الحدیث یقول الشافعی واحمد واسحٰق یرون صلوٰة الکسوف اربع رکعات فی اربع سجدات **قال** الشافعی یقرأ فی الرکعة الاولی بام القرآن ونحوا من سورة البقرة سرا ان کان بالنهار ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه بتکبیر وثبت قائما کما هو وقرأ ایضا بام القرآن ونحوا من اٰل عمران ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه ثم قال سمع اللہ لمن حمده ثم سجد سجدتین تامتین ویقیم فی کل سجدة نحوا مما اقام فی رکوعه ثم قام فقرأ بام القرآن ونحوا من سورة النساء ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه بتکبیر وثبت قائما ثم قرأ نحوا من سورة المائدة ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع فقال سمع اللہ لمن حمده ثم سجد سجدتین ثم تشهد وسلم **باب** کیف القراءة فی الکسوف **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع

علی الاحادیث الاحدیث رکوعین فی رکعة اقول لعلم اعلوا وضح البخاری ایضا یدل علی التعلیل فانه لم یخرج الاحادیث رکوعین واقول لعل الروایات کانت موقوفة رفعها الرواة الی صاحب الشریعة ولعل مالک بن انس ایضا اطلع علیها فانه لم یخرج فی موطاه الا روایة الرکوعین ولعل البیهقی روایة الثلث والاربع فی السنن الکبری واما ادلتنا علی وحدة الرکوع فکثیرة منها ما روی ابن مسعود فعله علیه السلام اخرجه ابن خزیمة فی صحیحه ذکره فی العمدة ومنها ما روی محمود بن لبید فعله علیه السلام اخرجه احمد فی مسنده ومنها ما روی سمرة بن جندب اخرجه ابو داؤد ص ١٦٨ باسناد قوی وغیره ایضا اخرجه ومنها ما رواه قبیصة بن مخارق الهلالی اخرجه ابو داؤد ص ١٦٨ ومنها ما رواه عبد اللہ بن عمرو بن العاص اخرجه ابو داؤد ص ١٦٧ والترمذی فی شمائله والطحاوی وفی سند ابی داؤد عطاء بن السائب وهو اختلط فی آخر عمره واخرج عنه البخاری مقرونا مع ابی بشر فی الکوثر وعطاء تابعی واجیب بان حماد بن سلمة وحماد بن زید اخذ عنه قبل الاختلاط والاکثر علی ان حماد بن سلمة راوی ما فی ابی داؤد واخذ عنه قبل الاختلاط افاده ابن معین والنسائی والطحاوی وقیل انه اخذ بعد الاختلاط والتحقیق ان عطاء دخل بصرة مرتین واخذ عنه ابن سلمة فی المرتین وایضا روایة ابی داؤد اخرجها ابن خزیمة ایضا فتکون صحیحة علی شرطه ونقول ایضا ان الروایة اخرجها النسائی عن سفیان عن عطاء واخذ سفیان عن عطاء قبل الاختلاط باتفاق المحدثین ومنها روایة نعمان بن بشیر رواها الطحاوی ص ١٩٥ وابن خزیمة والنسائی وابو داؤد وفی ابی داؤد فجعل یصلی رکعتین رکعتین ویسأل عنها حتی تجلت اعلّ البیهقی هذه الروایة بان بین ابی قلابة ونعمان واسطة غیر مذکورة ههنا اقول ان کانت الواسطة هلال بن عامر وهو ثقة فلا ریب فی جودة الروایة وتاول فیها الحافظ بان المراد من الرکعتین الرکوعات وسواله علیه السلام کان بالاشارة اقول ان التاویل غیر نافذ لان المسجد کان عاما وکان الناس مجتمعین وفی الروایات ان البعض غشی علیه والقی الماء علی راسه فقول السؤال بالاشارة فی مثل هذه الحالة بعید وایضا قد اخرج الحافظ عن مصنف عبد الرزاق مرسلا عن ابی قلابة وصححه وفیه انه علیه السلام کان یرسل رجلا هل انجلت ثم واذا صحح الحافظ فلا بد من قبوله سیما اذا کان المرسل مقبولا عند الجمهور وایضا اخرجه ابو داؤد عن ابی قلابة عن نعمان فصار متصلا ومنها ما رواه عبد الرحمٰن بن سمرة فصارت ادلتنا سبعة واجاب الشافعیة عن ادلتنا بان هؤلاء الرواة نافون واقتصروا الروایة ولم یذکروا الرکوع الثانی وغیرهم مثبتون والمثبت مقدم علی النافی واجاب الطحاوی مناظرة ان رواتنا ازید اثباتا فانا نقول ونزید مع کل رکوع سجدة وتفصیل هذه المناظرة فی الطحاوی واخرج العینی روایة الرکوع الواحد من علی عن مسند احمد ورأیت فی مسند احمد فیه من علی ذکر اربع رکوعات وفی سنده حنش بن ربیعة الا ان نسخ عمدة القاری ومسند احمد مملوءة من الاغلاط من الناسخین ولکنی رأیت فی سائر الکتب فیها اربع رکوعات من علی واما جواب الاحادیث من جانب الاحناف فما ذکره المتأولون من التاویلات المعروفة والجواب ما قال مولانا مد ظله العالی بانه علیه السلام رکع رکوعات بلا ریب واما قولا فقول الاحناف والقول مقدم علی الفعل واما القول فرواه ابو داؤد عن قبیصة الهلالی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد فعله فصلوا کاحدث صلوٰة صلیتموها من المکتوبة ای الفجر فیکون التشریع القول للاحناف وان قیل من جانب الشافعیة ان تشبیه النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرکعتین لا فی الرکوعات فقال مولانا مد ظله العالی ان هذا عین جعل البدیهی نظریا ولا یقبله احد من العقلاء وقال الظاهریة فی شرح حدیث قبیصة ان مراده انه ان انکسف الشمس بعد الصبح فصلوا رکعتین وان کان بعد الظهر والعصر فصلوا اربع رکعات لکنه تاویل محض ویرده ما فی روایة البغوی فصلوا کاخف صلوٰة صلیتموها من المکتوبة فاذا کان هذا قوله علیه السلام والحدیث صریح وصحیح باقرار المحدثین نسلم تعدد رکوعه علیه السلام فی فعله غیر واجب علینا ولو تبرع فنقول ان الرکوع الثانی کان رکوعا عند الآیات ورکوع التخشع والتخضع فالرکوع الثانی لیس رکوعا صلوتیا واما نظائر رکوع الخضوع والآیات فمنها ما فی ابی داؤد والترمذی ص ٢٢٩ ج ٢ ان ابن عباس سجد عند موت میمونة فسئل فقال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالسجدة عند الآیات وای آیة اعظم من وفات زوجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرفع السجدة عند الآیات الی صاحب الشریعة ومنها ما فی ناسخ کتب السیرة انه علیه السلام دخل مکة حین الفتح فخرجت بنات مکة بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشوکة عسکره فسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الراحلة حتی وصل ذقنه الرحل وکانت فی سجدته الفاظ التضرع والابتهال ومنها انه علیه السلام مر بدیار ثمود فقام علی بئر کانت ناقة صالح تشرب منها امر اصحابه بالخروج من هذا الوادی مسرعین ولا یاتوا احد ماء من هذا البئر واسرع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقنع راسه مقنعا فانه نکس راسه کان رکوعا عند آیة ومنها ما فی اثر سنده متوسط ان ابا بکر رای نغاشا فرکع عنده رؤیته فرکوعه کان رکوع تضرع وخضوع فاذن نقول انه علیه السلام رأی الجنة والنار متمثلین فی جدار القبلة کما فی الصحیحین فهذه آیة من آیات اللہ کما تدل علیه خطبته فیکون الرکوع الثانی رکوع آیة وتضرع وان قیل ان لا ذکر فی ما نحن فیه رکوع وفی الحدیث الدال علی السجود عند الآیة هو سجود قلت ان الرکوع والسجود لا تخالف بینهما وقد قال ابو حنیفة بجواز الرکوع بدل سجود التلاوة فی داخل الصلوٰة وخارجها وفی مصنف ابن ابی شیبة قالت جماعة من التابعین بجواز اداء سجدة التلاوة فی ضمن الرکوع وفی مصنف ابن ابی شیبة ان ابا عبد الرحمٰن السلمی کان اذا قرأ آیة سجدة یسلم ثم فراده الرکوع ولا انحنا کما قال ابو حنیفة فهذا ما ذکر کان تحت المذهب واما الجمع بین الاحادیث فعندی احتمال فی جمعها لکن هذا احتمال محض لا یساعده نقل والازعم انه مراد الراوی واما الاحتمال من حیث العربیة فلا یبعد فیه اصلا وهو جعل صلوٰته علیه السلام

عہ روایت بعدة عدیدة فی بدائع عن ابی عبد اللہ البلخی لعین ما قال مولانا فرحت علی مولانا خسر سوانا مد ظله العالی ولعل ابا عبد اللہ البلخی اخذه عن محمد بن حسن ١٢

سلہ قوله قال الشیخ عبد الحق المحدث الدهلوی ثم عندنا صلوٰة کسوف الشمس رکعتان بالجماعة کهیئة النافلة فی کل رکعة رکوع واحد مع طویل القراءة من غیر خطبة ولیس فی خسوف القمر جماعة وانما یصلی کل واحد بنفسه وعند الشافعی یصلی کل منها بجماعة وخطبة ورکوعین فی کل رکعة علی الوجه المذکور فی حدیث ابن عباس وکذا عند احمد فی المشهور من مذهبه ویجوز عند اکثر اصحابه فرادٰی ایضا وبرکوع واحد وبلا خطبة ولنا حدیث ابن عمر انه اطلق بما ذکروا الحال اکشف الرجال لقربهم وکان الترجیح لروایته کذا فی الهدایة والشیخ ابن الهمام اورد احادیث بروایات متعددة صحیحة وحسنة مثبتة لمذهب الحنفیة وتکلم علی احادیث تعدد الرکوع بانها اضطربت فیه الرواة فان منهم من روی رکوعین ومنهم من روی ثلث رکوعات ونحوها والاضطراب موجب للضعف فوجب ان یصلی علی ما هو المعهود وهو الموافق لروایات الاطلاق نحو قوله صلی اللہ علیہ وسلم فاذا کان ذلک فصلوا انتهٰی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ١٢

حدیثا صحیحا واختار حدیث سهل بن ابی حثمة وهکذا **قال** اسحق بن ابراهیم قال ثبتت الروایات عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة الخوف ورأی ان کل ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة الخوف فهو جائز وهذا علی قدر الخوف قال اسحق ولسنا نختار حدیث سهل بن ابی حثمة علی غیره من الروایات **وحدیث** ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواه موسی بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **حدثنا** محمد بن بشار عن یحیی بن سعید القطان نا یحیی بن سعید الانصاری عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات بن جبیر **عن** سهل بن ابی حثمة انه قال فی صلوة الخوف قال یقوم الامام مستقبل القبلة وتقوم طائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو وجوههم الی العدو فیرکع بهم رکعة ویرکعون لانفسهم رکعة ویسجدون لانفسهم سجدتین فی مکانهم ثم یذهبون الی مقام اولئک ویجیئ اولئک فیرکع بهم رکعة ویسجد بهم سجدتین فهی له ثنتان ولهم واحدة ثم یرکعون رکعة ویسجدون سجدتین قال محمد بن بشار سألت یحیی بن سعید عن هذا الحدیث فحدثنی عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن صالح بن خوات عن سهل بن ابی حثمة عن النبی صلی الله علیه وسلم بمثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری وقال لی اکتبه الی جنبه ولست احفظ الحدیث ولکنه مثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری **قال** ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح لم یرفعه یحیی بن سعید الانصاری عن القاسم بن محمد وهکذا رواه اصحاب یحیی بن سعید الانصاری موقوفا ورفعه شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد وروی مالک بن انس عن یزید بن رومان عن صالح بن خوات عمن صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم صلوة الخوف فذکر نحوه **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وبه یقول مالک والشافعی واحمد واسحاق وروی عن غیر واحد ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی باحدی الطائفتین رکعة رکعة فکانت للنبی صلی الله علیه وسلم رکعتان ولهم رکعة رکعة

باب ما جاء فی سجود القرآن **حدثنا** سفیان بن وکیع نا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعید بن ابی هلال عن عمر الدمشقی عن ام الدرداء **عن** ابی الدرداء قال سجدت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم احدی عشرة سجدة منها التی فی النجم **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابی هریرة وابن مسعود وزید بن ثابت وعمرو بن العاص **قال** ابو عیسی حدیث ابی الدرداء حدیث غریب لانعرفه الا من حدیث سعید بن ابی هلال عن عمر الدمشقی **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا عبد الله بن صالح نا اللیث بن سعد عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی هلال عن عمر وهو ابن حیان الدمشقی قال سمعت مخبرا یخبر عن ام الدرداء **عن** ابی الدرداء قال سجدت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم احدی عشرة سجدة منها التی فی النجم هذا اصح من حدیث سفیان بن وکیع عن عبد الله بن وهب

باب فی خروج النساء الی المساجد **حدثنا** نصر بن علی نا عیسی بن یونس عن الاعمش عن مجاهد قال کنا عند ابن عمر فقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ائذنوا للنساء باللیل الی المساجد فقال ابنه والله لانأذن لهن یتخذنه دغلا فقال فعل الله بک وفعل اقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وتقول لانأذن **وفی** الباب عن ابی هریرة وزینب امرأة عبد الله بن مسعود وزید بن خالد قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح

باب فی کراهیة البزاق فی المسجد **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سفیان عن منصور عن ربعی بن حراش **عن** طارق بن عبد الله المحاربی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کنت فی الصلوة فلا تبزق عن یمینک ولکن

صورة الاضطراب ان فی حدیث سهل صفة فی مغازی البخاری والترمذی وابن ماجة مغایرة لما فی مسلم وابی داؤد والنسائی والطحاوی والحدیث واحد سندا ومتنا ومرفوع ولیس تعارض العام والناس یعلموا الحمل الدم علی الناس **قوله** رکعتان ولهم رکعة رکعة الخ مذهب اسحق بن راهویه وبعض السلف منهم ابن عباس ان المقتدی یصلی نصف صلوة فی الخوف وان کان الخوف والسفر فیصلی رکعة واحدة لاقبلها شیئ ولا بعدها شیئ ولیس هذا مذهب احد من الفقهاء الاربعة وقال اتباع الاربعة فی حدیث الباب ان مراده انهم صلوا رکعة مع الامام ورکعة منفردین وفی شرح آخر فی هذا الحدیث وجواب المذکور هنا هو صفة صلوة الخوف عند الشافعیة ای صلوا رکعتین فی رکعة واحدة للامام فعبر الراوی برکعة واحدة لهم لان الرکعتین لهم کانت تحت رکعة واحدة له علیه السلام وفی هذا وفی مثل هذه الروایة روایة فی النسائی ص ۲۲۸ عن ابن عباس فانه ساق الحدیث الی ان قال وصلی بهم رکعة ولم یقضوا الخ وزعم العلماء من عدم القضاء عدم الرکعة الثانیة وعبر الحافظ عما فی النسائی وعندی انها صفة الشافعیة کما قلت وشمل هذه روایة فی البخاری والطحاوی انه علیه السلام صلی اربع رکعات والصحابة رکعتین رکعتین ومراده عندی ما قلت ای بقی فی حکم الصلوة فی طول مدة اربع رکعات من المقتدین وقال الشافعیة ان فیما صلی بهم النبی صلی الله علیه وسلم مرتین فیکون فیه تمسک علی جواز اداء المفترض خلف المتنفل وعجز الحنفیة عن جوابها الا الطحاوی وجوابها عندی ان فیما صفة الشافعیة ووقع تعبیر الراوی موهما هذا والله اعلم **باب** ما جاء فی سجود القرآن اختلف العلماء فی سجود القرآن من اوجه منها ان ابا حنیفة قائل بوجوب سجدة التلاوة والشافعی یقول بسنیتها والصحابة ایضا مختلفون فی الوجوب والسنیة وتمسک بحدیث زید بن ثابت مرفوعا وبفعل عمر بن الخطاب رضی الله عنه حین قال انها لم تکتب علینا وسیجیئ الکلام فیه وما اجاب الاحناف شافی عن فعل عمر بن الخطاب رضی الله عنه واما ادلتنا علی الوجوب فمنها ان اکثر السجود فی القرآن بصیغ الامر وحمل توارد الصیغ بالامر علی الاستحباب بعید وان قلت ان الامر مشترک بین الوجوب والاستحباب علی ما قال ابو منصور الماتریدی فلا یمکن الحمل علی الاستحباب الا بدلیل ظاهر کما فی فانتشروا فی الارض وقال ابن قیم فی کتاب الصلوة ان دلیل الاحناف هذا اقوی ولنا دلیل آخر اخرجه مسلم فی صحیحه ان الشیطان یبکی ویقول سجد ابن آدم فدخل الجنة وما سجدت فدخلت النار الخ فجعل مدار الجنة والنار السجدة وقال النووی انه لا یمکن الاحتجاج به لانه قول الشیطان ونقول انه نقل النبی صلی الله علیه وسلم وما انکره فکیف لا یکون حجة وقال الطحاوی وابن همام ان سجدات التلاوة علی ثلثة انواع بعضها مشتمل علی ذکر اطاعة المطیعین وبعضها علی ذکر تمرد المتمردین

---

[۱] **قوله** قال علی القاری فی المرقاة اجمعوا علی ان صلوة الخوف ثابتة الحکم بعد موت النبی صلی الله علیه وسلم وحکی عن المزنی انه قال هی منسوخة وعن ابی یوسف انه مختصة برسول الله صلی الله علیه وسلم لقوله تعالی واذا کنت فیهم واجیب بانه قید واقعی نحو قوله تعالی ان خفتم فی صلوة المسافر ثم اتفقوا علی ان جمیع الصفات المرویة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة الخوف معتد بها وانما الخلاف بینهم فی الترجیح قیل جاءت فی اخبار ستة عشر نوعا وقیل اقل وقیل اکثر وقد اخذ بکل روایة جمع من اهل العلم وما احسن قول احمد لا احرج علی من صلی بواحدة مما صح عنه صلی الله علیه وسلم قال ابن حجر والجمهور علی ان الخوف لا یغیر عدد الرکعات انتهی کلام القاری ۱۲ [۲] **قوله** وقال لی اکتبه قوله یعنی ای قال لی شعبة اکتب هذا الحدیث الذی رویت لک الی جنب الحدیث الذی رویت عن یحیی بن سعید الانصاری ۱۲ تقریر [۳] **قوله** ذکر الرکعة والرکعتین لبیان الواقع فلا ینافی ما ورد من انه کانت له اربع رکعات وللقوم رکعتین لاختلاف القصتین کذا فی المرقاة ۱۲

[۴] **قوله** ربعی بکسر اوله وسکون الموحدة بن حراش بکسر مهملة وآخره معجمة ۱۲ [۵] **قوله** قد سلف فی الاحادیث بان فی الیمین ملکا فلا ینبغی القاء البزاق الیه وورد علیه ان فی الیسار ایضا ملکا واجیب بان ملک الیسار کاتب السیئات فلا تعلق له بالصلوة والله تعالی اعلم ۱۲ تقریر

قوت المغتذی (دغلا) بدال فغین معجمة فلام کسبب ای خدیعة وامنا استن امراغیر الصلوة بالمسجد اصله الشجر الملتف کنی به عن ذلک ۱۲

خلفك او تلقاء شمالك او تحت قدمك اليسرى وفى الباب عن ابى سعيد وابن عمر وانس وابى هريرة قال ابو عيسى حديث طارق حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم وسمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول لم يكذب ربعى بن حراش فى الاسلام كذبة وقال عبد الرحمن بن مهدى اثبت اهل الكوفة منصور بن المعتمر حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب فى السجدة فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذى خلق حدثنا قتيبة بن سعيد نا سفيان بن عيينة عن ايوب بن موسى عن عطاء بن ميناء عن ابى هريرة قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اقرأ باسم ربك واذا السماء انشقت حدثنا قتيبة نا سفيان عن يحيى بن سعيد عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد العزيز عن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله وفى الحديث اربعة من التابعين بعضهم عن بعض قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون السجود فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك باب ما جاء فى السجدة فى النجم حدثنا هارون بن عبد الله البزاز نا عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابى عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يعنى النجم والمسلمون والمشركون والجن والانس وفى الباب عن ابن مسعود وابى هريرة قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون السجود فى سورة النجم وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم ليس فى المفصل سجدة وهو قول مالك بن انس والقول الاول اصح وبه يقول الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق باب ما جاء من لم يسجد فيه حدثنا يحيى

وبعضها بصيغة الامر فاذا كان بذا فيكون الامر متحتم واختلاف آخر فى السجود قال مالك ان السجود احدى عشر سجدة ولا سجدة فى المفصل وقال احمد خمس عشر سجدة وقال الشافعى وابو حنيفة ان عددها اربع عشر الا انه قال الشافعى فى سورة الحج سجدتين ولا سجدة فى ص ثم وتليت فى خارج الصلوة سجد وقال ابو حنيفة ان فى الحج سجدة واحدة وفى ص ايضا سجدة (مسئلة) ولو تلى آية السجدة فى الصلوة فنوى ادائها فى الركوع تجزى بشرط ان يركع للصلوة بلا فصل قراءة ثلث آيات والمختار عندنا عدم اشتراط نية القوم واعلم ان ما يكون من توزيع السجدات عندنا الى الفرض والوجب والسنة فى بوامش بعض القرآن غلط باب ما جاء فى خروج النساء الى المساجد. ذكرت اولا اصل مذهب الاحناف واما ارباب الفتوى فافتوا بعدم خروج النسوان الى المسجد. قوله ائذنوا الخ بذا يدل على ترغيب النساء الى خروجهن الى المساجد بل فى خارج حديث الباب ترغيب النسوان الى ان تصلى فى البيت والمخدع واما فى حديث الباب فمراده ان الرجال ليس لهم حق منعهن واذا كان الامر دائرا بين الجماعة ومراعى الشريعة كلا الجانبين مثل ما قلت فى حديث لا يؤم احد فى بيته الخ ولا يخرج من الاحاديث وفى مذاهب الائمة الاربعة توسيع لا كما زعم بعض مدعى العمل بالحديث وفى سائر المذاهب تضييق مما فى اصل مذهبنا. قوله وتقول لا تؤذن. قيل ان ولد ابن عمر بذا واقد وقيل بلال وفى الروايات ان ابن عمر ما تكلم بعد مدة العمر وانما ادبه ابن عمر فلم يقابل الحديث برأيه وقوله بل كان غرضه صحيحا وعبره بعبارة لا تنبغى فانه علق لفظا كما هو مذكور فى تكملة البحر للطورى ان ابا يوسف مدح الدباء وروى فيه عن النبى عليه السلام فقال رجل ليست بمرغبة عندى فامر ابو يوسف بقتل قاتل الرجل ولم تكن ثمه الا الفرق فى التعبير لا فى الغرض. قوله وعنده الدغل هو الاصطياد مختفيا خلف الشجرة. باب كراهية البزاق فى المسجد. واعلم ان فى مناط النهى عن البزاق تسعة شقوق مستنبط من الاحاديث والراجح عندى انه احترام المواجهة الحاصلة بين الله والمصلى وسائر الشقوق راجعة الى بذا. قوله ولكن خلفك. زيادة خلفك ليست فى غير رواية الترمذى. قوله تلقاء شمالك. فى بعض الروايات قيد اذا لم يكن رجل فى شمالك كيلا يقع فى يمين ذلك الرجل واذا جمعت الطرق فلا يخرج الوسعة فى البزاق فى المسجد ولا فى الصلوة واتفق الكل ان حكم حديث الباب فى من اضطر فى الحديث خلاف بين القاضى عياض والنووى قال النووى ان البزاق فى المسجد خطيئة وقال ان صدر الحديث فى من يصلى فى المسجد وعجزه فيمن يصلى فى خارجه وتمسك بحديث البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها وقال القاضى عياض ان صدر الحديث وعجزه فى من يصلى داخل المسجد الا ان البزاق فى مالم الا اضطر جائز فى المسجد الا ان الخطيئة فى من يبزق ولا يريد دفنها ولا خطيئة فيمن يريد دفنه وذهب الحافظ ابن حجر الى قول القاضى واما انا فاتوقف فى بذا. باب فى السجدة فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذى خلق. غرض الانعقاد من بذا الباب الرد على مالك بن انس فانه قال لا سجدة فى المفصل واجاب المالكية عن حديث الباب بان السجدة فى المفصل كانت فى مكة واذا هاجر النبى صلى الله عليه وسلم الى المدينة نسخت السجدة ونطلب منهم الدليل على بذا. باب ما جاء فى السجدة فى النجم واقعة الباب واقعة مكة وارسل ابن عباس الحديث لانه لم يكن حاضرا فى الواقعة بل لم يكن متولدا على ما اختير انه كان ابن ثلث عشر سنة حين وفات النبى صلى الله عليه وسلم. قوله المشركون الخ قال البعض انه وجه سجدة المشركين ان الشيطان ادخل كلاما فى كلامه عليه السلام واجرى لفظا على لسانه عليه السلام واللفظ بذا تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى بعد ذكر اللات والعزى وقيل ما تكلم النبى صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ بل تكلم به الشيطان على لهجة النبى صلى الله عليه وسلم وعلى صورة صوته وقيل وهو التحقيق ان النبى صلى الله عليه وسلم تكلم بهذا اللفظ بطوعه وانه آية من القرآن العزيز نسخ تلاوتها واما المشار اليه بتلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى للملائكة وبذا القول نعم الصواب فان التشبيه بالغرانيق انما يليق للملائكة لانهن ذوات اجنحة ولا يليق تشبيه اللات والعزى بالغرانيق واما سجود المشركين على بذا انما زعمهم ان الاشارة الى اللات والعزى او يكون تحقق السجدة منهم بالجذبة كما قال استاذ ولى الله رحمه الله والى العينى والحافظ بروايتين ضعيفين مرفوعتين على القول الثالث الصحيح وقال المذاق ان القول الاول من اختراع الزنادقة فانه يرتفع على ذلك عصمة الانبياء واما القاء الامنية فليس بمنحصر على بذا ولعل معنى الالقاء على لسانه انه كان تكلم موجها من كلامه صلى الله عليه وسلم ثم رواه بعضهم على فهم الغلط واما القول الثانى فذلك ايضا بعيد وباطل اقول على تصويب القول الثالث المؤيد بالروايتين كان اهل مكة مطيعين له عليه السلام وكان مناديه المشركين فى طائف ثم لما رجعوا الى مكة انحرف اهل مكة وارتدوا عن دينه عليه السلام وقد افتى خبر انقياد اهل مكة له عليه السلام الى اصحاب الذين هاجروا الى حبشة ويؤيده بذا ما فى تاريخ ابن معين ومعانى الآثار ص ۱۹۷ ولكن فى سنده ابن لهيعة الا انه اذا روى عنه العبادلة تكون فيها شئ قوة وايضا واما ابن لهيعة من كتاب المغازى لمحمد بن عبد الرحمن واذا روى من كتاب تكون رواية معتبرة لان الكلام فيما اذا روى عن حفظه فتكون الرواية قوية شيئا بقوة. قوله والجن. الاذكر العينى اسم بعض الساجدين من الجن وكان الجن من نصيبين وتنوى ذكره ارباب الكتب اسماءهم فى الصحابيين واما كلام ان المشركين كانوا على وضوء اولا فليس بذا محله يطلب

۱؎ قوله كذبة اى عمدا وسهوا ذا لا مدح للصالحين الثقات فى نفى الكذب عمدا بل المدح فى نفيه عمدا وخطأ ۱۲ تقرير ۲؎ قوله وكفارتها دفنها اى فى تراب المسجد ورماله وحصاته وان كان والا فيخرجها ۱۲ مجمع البحار ۳؎ قوله سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون انما سجد النبى صلى الله عليه وسلم امتثالا لامر الله تعالى بالسجود وشكر النعم العظيمة المعدودة فى اول السورة وسجد المؤمنون متابعة له صلى الله عليه وسلم فى امتثال الامر وتبيان الشكر وسجد المشركون لسماع اسماء آلهتهم من اللات والعزى ومنات او لما ظهر من سطوة سلطان العزة والجبروت وسطوع الانوار العظيمة والكبرياء من توحيد الله عز وجل وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق لهم شك ولا اختيار ولا اثر جودوا ستكبار الا من كان اشقى القوم واطغاهم وعتاهم وهو الذى اخذ كفا من حصى او تراب فرفعه الى جبهته واما ما يروى من انهم سجدوا لما مدح النبى صلى الله عليه وسلم اصنامهم بقوله تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فقد ابطلوه بوجوه لا تحتاج الى ان تبين فان تعمد ذلك كفر صريح فوما لا يمكن ان يتصور وكذا لا يتوجه جريانه على لسانه صلى الله عليه وسلم سهوا فقالوا ان بذه القصة بهذا الوجه من وضع الزنادقة ولم ينقلها احد من اصحاب الحديث لا فى صحاح ولا فى التصنيفات المعتبرة الا بعض اهل السير والمؤرخون والموقنون بنقل الغرائب والحكايات ۱۲ لمعات

بن موسیٰ نا وکیع عن ابن ابی ذئب عن یزید بن عبد اللہ ابن قسیط عن عطاء بن یسار **عن** زید بن ثابت قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فیھا **قال** ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح وتاول بعض اھل العلم ھذا الحدیث فقال انما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم السجود لان زید بن ثابت حین قرأ فلم یسجد لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا السجدۃ واجبۃ علی من سمعھا ولم یرخصوا فی ترکھا وقالوا ان سمع الرجل وھو علی غیر وضوء فاذا توضأ سجد وھو قول سفین واھل الکوفۃ وبہ یقول اسحق وقال بعض اھل العلم انما السجدۃ علی من اراد ان یسجد فیھا والتمس فضلھا ورخصوا فی ترکھا قالوا ان اراد ذلک و احتجوا بالحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت قال قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فقالوا لو کانت السجدۃ واجبۃ لم یترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیدا حتی کان یسجد ویسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واحتجوا بحدیث عمر انہ قرأ سجدۃ علی المنبر فنزل فسجد ثم قرأھا فی الجمعۃ الثانیۃ فتھیأ الناس للسجود فقال انھا لم تکتب علینا الا ان نشاء فلم یسجد ولم یسجدوا وذھب بعض اھل العلم الی ھذا وھو قول الشافعی واحمد **باب** ما جاء فی السجدۃ فی ص **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفین عن ایوب عن عکرمۃ **عن** ابن عباس قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص قال ابن عباس ولیست من عزائم السجود **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح واختلف اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی ھذا فرای بعض اھل العلم ان یسجد فیھا وھو قول سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وقال بعضھم انھا توبۃ نبی ولم یروا السجود فیھا **باب** فی السجدۃ فی الحج **حدثنا** قتیبۃ نا ابن لھیعۃ عن مشرح بن ھاعان **عن** عقبۃ بن عامر قال قلت

من موضع **باب** ما جاء فی من لم یسجد فیہ. ای فی النجم تمسک المجازون بحدیث الباب علی سنیۃ السجدۃ فانھا لو کانت واجبۃ لما ترکھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجاب الاحناف بانا لا نقول بوجوب الاداء فی الفور کما فی ظاھر الروایۃ نعم فی التاتارخانیۃ فی روایۃ شاذۃ عن ابی حنیفۃ وجوب اداء السجدۃ بلا تراخ واقول ان علی ظاھر الروایۃ نحن لا نخاف فوات السجدۃ والشاذۃ فی محل مخافۃ فوت الاداء **قولہ** وتاول بعض اھل العلم الخ لا نتاول بھذا بل بما ذکرنا من الجواب واما ھذا فیمکن فی محل النکتۃ کما فی فتح القدیر انہ لو تلا احد آیۃ السجدۃ وسمعھا جماعۃ یستحب لھم ان یجعلوا صورۃ الامامۃ والاقتداء بتوسط الامام ولیست ھذہ امامۃ واقتداء حقیقۃ حتی لو ظہر فساد وضوء الامام لا یسری الی سجدات المقتدین فھذہ نکتۃ تاخیرہ علیہ السلام اداء السجدۃ. **قولہ** و احتجوا بحدیث عمر الخ لیس ھذا مرفوعا بل اثر عمر وھذا تمسک المجازین واما الجواب من جانب الاحناف بانہ موقوف ومذھب عمر فلا یفید فانہ بحضرۃ جماعۃ من الصحابۃ فیمکن لنا فیہ انہ قریب اجماع بجمھور الصحابۃ فالجواب اصح ما نا شاذا وقال العینی بحذف المستثنی المتصل لانہ اصل فیکون المعنی انھا لم تکتب علینا الا ان نشاء کتوبتھا وقال ابن المشیئۃ یتعلق بالتلاوۃ لا بالسجدۃ وقال الحافظ انما یتعلق بالسجدۃ اقول تاول العینی خیر انا لو قلنا ان المستثنی منہ الوجوب والمستثنی ھو التطوع یکون الاستثناء ایضا متصلا ولیس حد المتصل والمنفصل ما ھو مشھور علی الالسنۃ بل تفصیلہ مذکور فی قطر الندی وشرح الشیخ السید محمود الآلوسی علی المقدمۃ الاندلسیۃ وذکر بعضہ فی روح المعانی تحت آیۃ الاخطاء الی آیۃ الکفارۃ فانہ قال ان الاستثناء متصل خلاف ما قالوا وایضا یخالف قول العینی لفظ الباب فلم یسجد ولم یسجدوا الخ فانہ تحقق التلاوۃ فی واقعۃ الباب واما قول انہ تاخیر السجدۃ لان الاداء لا یجب فی الفور فبعید لانہ لا عذر ونکتۃ لترک السجدۃ الآن بخلاف ما مر من واقعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم ارجوابا شافیا وللحافظین کلام فی شرحی البخاری واجیب بما تیسر لی بان مراد عمر ان السجدۃ بخصوصھا لم تکتب بل یکفی الاتحاد والرکوع ایضا ویجوز عندنا اداء سجدۃ التلاوۃ بالرکوع قائما وقاعدا او القیام مستحب والرکوع اعم من ان یکون داخل الصلوۃ اوخارجھا ودرایۃ اداءھا فی الخارج فی ضمن الرکوع موجودۃ فی فتاوی الظھیریۃ عن ابی حنیفۃ نقلھا فی الدر المختار وفی التفسیر الکبیر ان ابا حنیفۃ تمسک بآیۃ سجدۃ ص المذکور فیھا لفظ الرکوع علی اجزاء الرکوع بدل سجدۃ التلاوۃ وتخصیصہ بداخل الصلوۃ غیر لازم وفی مصنف ابن ابی شیبۃ آثار من بعض الصحابۃ والتابعین انھم کانوا یکتفون بالتسلیم اذا تلوا آیۃ السجدۃ والمراد من التسلیم ھو لا نختار السلام علیکم وفی مصنف ابن ابی شیبۃ ان ابا عبد الرحمن السلمی التابعی تلمیذ عمر بن خطاب کان من القراء ویتلو القرآن وھو ماش فاذا تلا آیۃ السجدۃ کان یخفی ثم وھو ماش ویؤیدنا ما ذکرہ الحافظ فی الفتح ان وجہ الاختلاف فی ص فی السلف ان المذکور فیھا لفظ الرکوع فدل علی ان بعض السلف راٰ الرکوع فی حکم السجدۃ واجریت ھذا المذکور فی الخلاف بین الشافعیۃ والحنفیۃ فعلم ان اثر من الآثار یدل علی ان احدا تلا آیۃ السجدۃ ولم یسجد ولم یتقدم ولم یخفض راسہ ولم یمش فالاصل ان مراد عمر ان السجدۃ بخصوصھا غیر مکتوبۃ علینا. **واعلم** ان الحنفیۃ اختلفوا فی شرط وجوب السجدۃ علی السامع قصد الاستماع وعدمہ والمختار ان القصد لیس بشرط وایضا کان وقع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ھذا کما عند ابی داؤد فی ص ولم یکن التزم السجدۃ فیما بعد ثم التزمھا کما عند الحاکم وغیرہ. (**اطلاع**) ذکر الشیخ عبد الحق فی الحاشیۃ ولو انقدما ذکرہ العینی من انہ روی عن مالک انہ قال ان ذلک مما لم یتبع علیہ عمر ولا عمل بہ احد بعدہ انتھی **اقول** انہ لیس بذاک بان فی موطأ مالک ص ۷۲ قال مالک لیس العمل علی ان ینزل الامام اذا قرأ السجدۃ علی المنبر فیسجد انتھی وھذا خلاف ما قال الشیخ عبد الحق نا قلا عن مالک فان مراد مالک نفی وجوب الاداء علی الفور علی شاکلۃ الجماعۃ **باب** ما جاء فی السجدۃ فی ص. **قولہ** حدثنا ابن ابی عمر الخ فی بعض النسخ ابن عمر وھذا غلط والصحیح ابن ابی عمر. **قولہ** ولیست من عزائم السجود الخ تمسک الشافعیۃ بھذا الحدیث علی نفی السجدۃ فی ص. ومر الزیلعی علی ھذا وجمع الطرق کلھا وقال فی ظنی ان ھذہ الروایات بطرقھا کونھا ان اولی من کونھا علینا اقول کلام الزیلعی تم الحق کما تدل الطرق منھا ما فی البخاری ص ۴۰۹ فی کتاب التفسیر عن ابن عباس ومنھا ما فی البخاری ص ۱۴۶ ج ۱ لیست من عزائم السجود وقد رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیھا الخ فرجع ابن عباس الی السجدۃ فی ص فعن ابن عباس من قولہ لیست من عزائم السجود بیان حقیقۃ سجدۃ ص ای انھا سجدۃ شکر لنا وسجدۃ توبۃ لداؤد کما فی سنن النسائی مرفوعا واخرج الطحاوی ایضا روایۃ ابن عباس فلیراجع الیھا فانھا مفیدۃ لنا ویمکن ان یقال غرضہ انھا لیست من عزائم السجود بل یکفی الرکوع. **قولہ** والشافعی الخ لا یقول الشافعی فی ص بالسجدۃ فی داخل الصلوۃ بل یقول باستحبابھا فی خارج الصلوۃ فلا اعلم وجہ قول الترمذی ھذا. **باب** فی السجدۃ فی الحج تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب ونقول ان فی سندہ ابن لھیعۃ والماقی ابی

۱؎ **قولہ** لیس فیہ دلالۃ علی عدم وجوب السجدۃ کما تمسک بہ الشافعی لان الوجوب ھھنا لیس علی الفور ویحتمل ان قراءۃ زید کان فی وقت الکراھۃ او علی غیر طھارۃ او کان ذلک لبیان انہ غیر واجب علی الفور ۱۲ لمعات ۲؎ **قولہ** لم تکتب علینا الا ان نشاء ظاھرہ التخییر لکن من قال بوجوب السجدۃ قال ان معناہ لم تکتب علینا علی الفور ویمکن ان یقال لعلہ کان ذلک مذھب عمر ولم یعلم اتفاق من عداہ من الصحابۃ سوی من کان معہ فی المجلس کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات ویوافقہ ما ذکرہ العینی من انہ روی عن مالک انہ قال ان ذلک مما لم یتبع علیہ عمر ولا عمل بہ احد بعدہ انتھی واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ ۳؎ **قولہ** من عزائم السجود جمع عزیمۃ وھی التی اکدت علی فعلہ قال العینی لا خلاف بین الحنفیۃ والشافعیۃ فی ان ص فیھا سجدۃ تفعل و انما الخلاف فی انھا من العزائم ام لا فعند الشافعی لیست من العزائم وانما ھی سجدۃ الشکر تستحب فی غیر الصلوۃ وتحرم فیھا فی الاصح وبہ قطع جمھور الشافعیۃ وعند ابی حنیفۃ واصحابہ ھی من العزائم وھو قول مالک ایضا وعن احمد کالمذھبین والمشھور منھا کقول الشافعی واحتج الشافعی ومن معہ بحدیث ابن عباس ھذا وبحدیث آخر اخرجہ النسائی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی ص فقال سجدھا داؤد علیہ السلام توبۃ ونسجدھا شکرا ولہ حدیث اخرجہ البخاری ولفظہ رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص اولئک الذین ھدی اللہ فبھداھم اقتدہ فکان ھذا کلہ حجۃ لنا ولعل بفعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولیٰ من العمل بقول ابن عباس وکونھا توبۃ لا ینافی کونھا عزیمۃ وسجدھا توبۃ ونحن نسجدھا شکرا لما انعم اللہ تعالیٰ علیٰ داؤد علیہ السلام بالغفران والوعد بالزلفی وحسن المآب ولھذا لا یسجد عندنا عقیب قولہ واناب بل عقیب قولہ وحسن مآب ویدل ما روی ابو داؤد من حدیث ابی سعید قال قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو علی المنبر ص فلما بلغ السجدۃ نزل فسجد انتھی ۱۲.

يا رسول الله فضّلت سورة الحج بان فيها سجدتين قال نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما **قال** ابو عيسى هذا حديث ليس اسناده بالقوي واختلف اهل العلم في هذا فروي عن عمر بن الخطاب وابن عمر انهما قالا فضّلت سورة الحج بان فيها سجدتين وبه يقول ابن المبارك والشافعي واحمد واسحٰق ورأى بعضهم فيها سجدة وهو قول سفيان الثوري ومالك واهل الكوفة **باب** ما جاء ما يقول في سجود القرآن **حدثنا** قتيبة نا محمد بن يزيد بن خنيس نا الحسن بن محمد بن عبيد الله بن ابي يزيد قال قال لي ابن جريج يا حسن اخبرني عبيد الله بن ابي يزيد **عن** ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني رأيتني الليلة وانا نائم كأني اصلي خلف شجرة فسجدت فسجدت الشجرة لسجودي فسمعتها وهي تقول اللّٰهم اكتب لي بها عندك اجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود قال الحسن قال لي ابن جريج قال لي جدك قال ابن عباس فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم سجدة ثم سجد فقال ابن عباس فسمعته وهو يقول مثل ما اخبره الرجل عن قول الشجرة **وفي** الباب عن ابي سعيد قال ابو عيسى هذا حديث غريب من حديث ابن عباس لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفي نا خالد الحذاء عن ابي العالية **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سجود القرآن بالليل سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره بحوله وقوته **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما ذكر في من فاته حزبه من الليل فقضاه بالنهار **حدثنا** قتيبة نا ابو صفوان عن يونس عن ابن شهاب ان السائب بن يزيد وعبيد الله اخبراه **عن** عبد الرحمٰن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن حزبه او عن شيء منه فقرأه ما بين صلوة الفجر وصلوة الظهر كتب له كانما قرأه من الليل **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو صفوان اسمه عبد الله بن سعيد المكي وروى عنه الحميدي وكبار الناس **باب** ما جاء من التشديد في الذي يرفع رأسه قبل الامام **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن محمد بن زياد وهو ابو الحارث البصري ثقة **عن** ابي هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم اما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام ان يحول الله رأسه رأس حمار قال قتيبة قال حماد قال لي محمد بن زياد انما قال اما يخشى **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ومحمد بن زياد هو بصري ثقة يكنى ابا الحارث **باب** ما جاء في الذي يصلي الفريضة ثم يؤم الناس بعد ذلك **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار **عن** جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يرجع الى قومه فيؤمهم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اصحابنا الشافعي واحمد واسحٰق

داود ص ٢٠٦ ففيه قوة شيء مما في الباب فان فيه رواه عبد الله بن وهب عن ابن لهيعة ويكون رواية العبادلة عن ابن لهيعة اعدل لكنها لا تبلغ مرتبة الحسن لذاته وفي ابي داود ص ٢٠٦ بسند آخر ولكن فيه عبد الله بن منين وهو مستور الحال ذا لا عمل ان احدا من طرق حديث الباب لا يخلو من ضعف او لين ولذا ولهم آثار لا مرفوع لا حد وبهم اثر عمر ولنا اثر ابن عباس ولو سلمنا ان في الحديث قوة شيء فنقول ان سجدة الثانية سجدة صلوتية لا تلاوتية فان المذكور معها ركوع واستقراء العلماء ان السجدة المذكورة مع الركوع سجدة صلوة. **قوله** وابن عمر انهما الخ روى الطحاوي عن ابن عمر في الحج سجدة واحدة واقول ذكر شمس الدين ابن الجزري شيخ القراء في رسالة النشر في قراءة العشر ان جزئية السجدة للسورة وعدم جزئيتها مبني على القراءتين فانها جزء على قراءة وليست بجزء على قراءة وكذا الوقف على النعت عليهم وعدمه موقف مبني على اختلاف القراءتين وهذا ذكره البقاعي عن الحافظ ذكر الزرقاني **ولقد** رضي بهذا السيوطي والقسطلاني وغيرهما واقول ان الاختلاف في السجدة في الحج لعله مبني على اختلاف القرآن والاحرف وشبيه بهذا ما ذكر بعض الاحناف مثل رد المحتار ان موضع السجدة في الا يسجدوا يختلف على الاختلاف في تشديد الالا وتخفيفها فلو قرأت مشددة يكون موضع السجدة غير ما يكون على قراءة تخفيفها وروي عن ابي حنيفة ان السجدة الشكر فقط ليست بشيء ففي تفسير قوله رضي الله عنه قولان قيل نفي السجدة من الراس وقيل نفي كمال الشكر وهذا القول نسبه الحموي في حاشية الاشباه والنظائر الى محمد بن حسن وروي ان مالكا يقول لا سجدة للشكر **باب** ما جاء ما يقول في سجود القرآن عندنا لو سجد في الصلوة يسبح تسبيحات الصلوة ولو سجد خارجا يقرأ ما هو مأثور. **قوله** من عبدك داود الخ في الحديث سجدة داود بلفظ السجدة وفي القرآن بلفظ الركوع. **قوله** سجد وجهي للذي الخ بهذا استدلنا على ان حقيقة السجدة وضع الجبهة بشرط وضع احدى الرجلين فانه عليه السلام نسب السجدة الى الوجه فان حقيقة السجدة يتقوم بالوجه **باب** من التشديد في الذي يرفع رأسه قبل الامام. هذا مكروه تحريما عندنا وفي اقوال باقي الائمة ايضا شيء. **قوله** انما قال اما يخشى الخ غرضه ان قوله عليه السلام هذا انما هو تهديد وتخويف لا اخبار لان خبر الشارع لا بد من وقوعه واقول لعله يكون التحويل في القبر حقيقة فان في القيامة تكون المعاني مصورة **باب** في الذي يصلي الفريضة ثم يؤم الناس بعد ذلك. هذه مسئلة اقتداء المفترض خلف المتنفل وذلك جائز عند الشافعي وغير جائز عند ابي حنيفة ومالك وعند احمد روايتان ورجح ابو البركات مجد الدين ابن تيمية في المنتقى ص ٩١ رواية عدم الجواز وفي تمهيد ابي عمر ان عدم الجواز مذهب جمهور العلماء والفقهاء. **قوله** يصلي المغرب الخ قال البيهقي في معرفة السنن والآثار ان لفظ المغرب معلول لتصريح العشاء في سائر الروايات وعبارة البيهقي تشير الى الاتفاق على الاعلال وتأول البعض في لفظ المغرب تمسك الشافعية بحديث الباب على جواز الاقتداء المذكور وقالوا ان معاذا كان يصلي الفريضة خلفه عليه السلام ويتطوع اي يعيد في بني سلمة وكانت تقع نافلة واجاب الطحاوي عن هذا بثلثة اوجه احدها انا لا نسلم ان معاذا كان يصلي الفريضة خلفه عليه السلام والاعادة في بني سلمة فانا نقول بعكسه اي كان يصلي خلفه عليه السلام صلوة العشاء اي صلوته عليه السلام ولكنه ما كان يريد به اسقاط ما في الذمة والفريضة بل كان يريد اسقاط ما في الذمة في بني سلمة وفي صورة من يريد اداء صلوة الامام خلفه وما اراد فيها اسقاط الفريضة فتكون صلوته نافلة في المآل وان عبرت بهذا التعبير كما يخالفنا لفظ الراوي واما المشهور على الالسنة من قول ان معاذا كان يتطوع خلفه عليه السلام من اول الامر فيخالفه لفظ الراوي ولا يقبله عاقل ولهذا اعدلت عن التعبير المشهور الى تعبير الطحاوي وتعدد القائل ع ذلك قد يعتبر به سوء تعبير بما في اصل انا قلنا بعكس ما قالوا وايضا نقول ان الذي قال هو جابر بن عبد الله ولم يطلع على ما نوى معاذ وما افصح معاذ بنيته والوجه الثاني ان تمسككم انما يصح لو كان فعل

سلہ **قوله** قال محمد في الموطا كان ابن عباس لا يرى في سورة الحج الا سجدة واحدة الاولى لا الثانية وبهذا ناخذ وهو قول ابي حنيفة ١٢۔

سلہ **قوله** ان يحول الله رأسه رأس حمار قال الاشراف ان يجعله بليدا اولا فالمسخ غير جائز في هذه الامة قال ابن حجر يحتمل ان يكون على حقيقته فيكون ذلك مسخا خاصا والممتنع المسخ العام كما صرحت به الاحاديث الصحاح وان يكون مجازا عن البلادة ويؤيد الاول ما حكي عن بعض المحدثين انه رحل الى دمشق لاخذ الحديث عن شيخ مشهور بها فقرأ عليه جملة ولكنه كان يجعل بينه وبينه حجابا ولم يرو وجهه فلما طالت ملازمته له ورأى حرصه على الحديث كشف له الستر فرأى وجهه وجه حمار فقال له احذر يا بني ان تسبق الامام فاني لما مر في الحديث استبعدت وقوعه فسبقت الامام فصار وجهي

قوت المغتذي افضلت سورة الحج بان فيها سجدتين، قال حق اي فضلت على سائر السور والسور التي بها سجود التلاوة ولذا في اولى ثبوت تفضيل سورة الفاتحة (وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك) قال قتب عسر على في هذا الحديث ان يقول به احد فان به طلب قبول مثل ذلك القبول واين ذلك القبول واين ذلك اللسان واين تلك النية قال حاطم بروالمماثلة من كل وجه بل في مطلق القبول وقد ورد به دعاء الاعتبر وتقبلها مني كما تقبلتها من ابراهيم خليلك ومحمد نبيك فاين المقام من المقام فالمراد بهذا الا مطلق قبول وبه ايماء والى الايمان بهؤلاء الانبياء واذا ورد الحديث بشيء اتبع ولا اشكال (من نام عن حزبه) بحار فرأى نوحة كسره وفي جزئه بعجيم فراى فنم كقفل ومن حزبه او قال جزء فضوشك من راويه قال حق هل من صلاة ليل او قراءة قرآن بصلاة او غيرها محتمل كلاهما

عه اي عبد الله القعنبي وابن مبارك وابن وهب ١٢ عصمه والترجيح انما هو مفهوم من كتابه لا انه صرح به ١٢

قالوا اذا امّ الرجل القوم فی المکتوبة وقد کان صلّاها قبل ذلک ان صلوة من ائتمّ به جائزة واحتجّوا بحدیث جابر فی قصة معاذ وهو حدیث صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر وروی عن ابی الدرداء انه سُئل عن رجل دخل المسجد والقوم فی صلوة العصر وهو یحسب انها صلوة الظهر فائتمّ به قال صلوته جائزة وقد قال قوم من اهل الکوفة اذا ائتمّ قوم بامام وهو یصلی العصر وهم یحسبون انها الظهر فصلی بهم واقتدوا به فان صلوة المقتدی فاسدة اذا اختلف نیة الامام والماموم

باب ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد **حدثنا** احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارک نا خالد بن عبد الرحمن قال حدثنی غالب القطان عن بکر

معاذ بلغ النبی صلی الله علیه وسلم وقرره النبی صلی الله علیه وسلم ونقول انه علیه السلام لما بلغه فعل معاذ انکره کما فی معانی الآثار ص ۲۳۸ ان سلیمان شکا الی النبی صلی الله علیه وسلم تطویل قرأة معاذ فقال النبی صلی الله علیه وسلم افتان انت یا معاذ اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومک الخ ورجال الحدیث ثقات اخرجه احمد فی مسنده مرسلا بسند قوی سندا ومتنا ومر الحافظ علی هذا الحدیث واجاب عنه بتقدیر العبارة بان المراد اما ان تصلی معی فقط واما ان تخفف علی قومک الخ ونقول ان التقدیر خلاف الاصل واقول ان قوله علیه السلام اما ان تصلی معی یدل علی ان معاذا لم یکن یصلی خلفه علیه السلام الصلوة المعهودة ای بالنیة باسقاط ما فی الذمة ثم رأیت فی عبارة ابی البرکات مجد الدین بن تیمیة قریب ما قلت هذا والوجه الثالث للجواب ان فعل معاذ هذا انما هو قبل نسخ تکرار الصلوة فی وقت واحد ویعلم ان نسخ التکرار یستثنی منه تلک صور للاحادیث اخر احدها من صلی منفردا ثم وجد الجماعة فله احراز ثواب الجماعة لنفسه وثانیها ان یصلی بالجماعة لیحصل ثواب الجماعة لغیره بان صلی بنفسه بالجماعة مثل فعل علی وابی بکر وثالثها انه صلی منفردا فی عهد ائمة الجور ثم ابتلی واضطر الی اعادة ما صلی ثم مر ابن دقیق العید فی عمدة الاحکام علی اجوبة الطحاوی ولم یمر علی الجواب الثالث قال لم یذکر الطحاوی ان تکرار الصلوة کان جائزا فی حین ما فانه لم یات باسناده ومر الحافظ علی کلام ابن دقیق العید قال انه لم یطلع علی کلام الطحاوی فانه قد اسند قوله وانی بالروایة فی صلوة الخوف ص ۱۸۷ ان اهل العوالی کانوا یصلون مرتین فنهاهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یصلوا صلوة فی یوم مرتین الخ ثم مر الحافظ علیه ما تکلم فی سنده جرحا وقدحا اقول ان رجال السند ثقات ومعروفون الا خالد بن ایمن المعافری فانه لیس بمذکور فی کتب الرجال ولکنه لا یضرنا فان قرارة عمرو بن شعیب تلک الروایة علی سعید بن المسیب وتصدیق ابن المسیب الروایة کافٍ لنا لان سعید بن مسیب لا ریب فی ثقته فان الشافعی یقبل مراسیله وهو من افضل التابعین وقیل الافضل اویس القرنی وقیل زین العابدین ثم اقول ان خالد بن ایمن المعافری هو حفید ام ایمن وابن ایمن ولی فی هذا قرائن منها ان فی مسند احمد راویا خالد بن عبید المعافری وعلم من الخارج ان عبیدا زوج ام ایمن قبل ان نکحها زید بن حارثة ویقولون ان عبیدا معافری فثبت ان خالدا فی الطحاوی هو بعینه خالد فی مسند احمد الا انه نسب فی الطحاوی الی ابیه ای ایمن وفی مسند احمد نسب الی جده عبید فاصل نسبه خالد بن ایمن ابن عبید المعافری وقرائن اخر وهذا کان تبرعا منی لان خالدا لیس بموقوف علیه لسند لنا بل صدقه سعید ثم عارض الطحاوی الشافعیة بروایة مرفوعة عن ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تصلوا صلوة فی یوم مرتین وفی بعض الالفاظ لا تصلوا صلوة مکتوبة فی یوم مرتین اخرجها النسائی وابو داود وغیرهما وتاول الشافعیة فیها بان مراده النهی من التکرار بلا سبب ویکون التکرار بالاختیار کما قال الخطابی اقول ان صلوته معاذ خلفه علیه السلام کانت افضل فای سبب لاعادة صلوته وان قیل کان معاذ اقرأهم ولم یکن فی بنی سلمة قاریا فهذا الاحتمال بعید غایة البعد فان فیهم جابرا وغیره وبل یقول احد انهم کانوا غیر قارئین قدر ما تصح به الصلوة وتاول بعضهم بان مورد النهی انما هو صلی بالجماعة ثم اعاد بالجماعة ثم اذا یذکرون هذه المسئلة فیقول البعض ان کانت الجماعة الثانیة ذات فضیلة یعیدها والا فلا والبعض یتردد فی المسئلة ونقول ان ای جماعة افضل من جماعة یکون امامها النبی صلی الله علیه وسلم والحق ان دلیلنا ناهض ومعارضة الطحاوی قویة ونقول ان النهی منسحب علی فعل معاذ ایضا وفعل معاذ متقدم فانه قبل غزوة احد لان سلیما شکا الی النبی صلی الله علیه وسلم قال معاذ انک منافق قال سلیم ستعلم انی منافق ام مخلص لو جاء الله بالرهینا فاستشهد سلیم احدا واستشهد وقال معاذ صدق الرجل فدل علی ان فعل معاذ متقدم ثم تخرج الجزئیات الثلاثة الواردة المذکورة اولا من حدیث ابن عمر ولکنه منسحب علی فعل معاذ کما یدل تبویب ابی داود ص ۸۵ باب اذا صلی فی جماعة ثم ادرک جماعة ایعید ثم ذکر تحته حدیث ابن عمر فعل ابن عمر عن سلیمان قال اتیت ابن عمر علی البلاط وهم یصلون فقلت الا تصلی معهم قال قد صلیت انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تصلوا صلوة فی یوم الخ وکذلک تبویب النسائی ص ۱۳۵ سقوط الصلوة عمن صلی مع الامام فی المسجد جماعة ثم ذکر تحته حدیث ابن عمر ثم اورد علی جوابنا الاول بان فی سنن الدارقطنی والبیهقی وروایة الشافعی زیادة هی له تطوع ولهم فریضة الخ فی روایة جابر اقول نقل ابو البرکات بن تیمیة عن احمد کما فی العمدة وعن ابن الجوزی وابن العربی عن احمد بن حنبل انه قال اخشی ان لا تکون هذه الزیادة محفوظة لانه یری لعلها من ادراج الراوی وبعض الحفاظ الآخرین ایضا اعلوها واقول ان هذه الزیادة انما هی من ابن جریج عن ابن دینار ولا یذکرها غیر ابن جریج ویدل علیه تنبها ابن جریج واقول ایضا فی مختصر المزنی ومسند الشافعی قال المزنی والاصم صاحب المسند ان هذه الزیادة وجدتها من ابن جریج عن ابن دینار ولکن هذه عندی ذیل قول ان هذه الزیادة لیست فی روایة الشافعی فکیف یقولون انها فی روایة الشافعی ثم تنزل ونقول ان معنی هذه الزیادة انما التطوع هی خصلة هذه تطوع وسطوع لنفسه الا ان کانت صلوته تطوعا سیما اذا کان فی لفظ الدارقطنی وهی له نافلة ای جماعة التطوع وقد یطلق لفظ النافلة علی الفریضة کما قلت فی اول الکتاب فی بحث صلوة ائمة الجور ثم لی جواب آخر کنت استخرجته ثم رأیت بعده فی شرح ابی بکر بن العربی علی الترمذی بعین ما قلت وصورة الجواب ان معاذا لم یکن یصلی بالقوم صلوته خلفه علیه السلام فی ذلک الیوم فی ذلک الوقت بل فی یوم آخر ولا لفظ یدل علی انه یصلی بهم صلوته خلفه علیه السلام فی ذلک الیوم والوقت الا ما فی البخاری او غیره ویصلی بهم تلک الصلوة الخ ومراده عندی ان التشبیه انما هو فی الاطالة وکان یتعلم منه علیه السلام تطویل القراءة فی یوم ثم یجهر به علی من یقتدی به فی یوم آخر ونظیر التشبیه فی الالفاظ ما مر فی الترمذی فی خطبة الاستسقاء ولم یخطب خطبتکم هذه الخ ای صلوة ومما فی ابی داود ص ۱۱۵ عن جابر الخ فاخر النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الصلوة وقال مرة العشاء فصلی معاذ مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم جاء یوم قومه فقرأ البقرة الخ مراده انه تعلم التاخیر منه علیه السلام یوما ثم اخره فی صلوة قومه یوم آخر ثم اقول ان وقائع معاذ متعددة فان فی البخاری ص ۹۸ روایة تطویل معاذ صلوة الصبح ومر علیها الحافظ وقال قیل انه معاذ ولیس انه ابی بن کعب لان الواقعة واقعة قباء وامام قباء کان ابی اقول ان الروایة التی تمسک بها الحافظ انه ابی بن کعب فی سندها عیسی بن جاریة وضعفه اکثر المحدثین وعندی روایة صریحة فی ان معاذا کان امام قباء ایضا فی وقت ما واقول انه لم یثبت فی روایة من الروایات ان معاذا اصلی العشر خلفه علیه السلام ثم اتی بنی سلمة او قباء فاذا لم یثبت فنقول انه لا یصلی بهم الصلوة التی صلاها خلفه علیه السلام فی ذلک الیوم والوقت والله اعلم بالصواب. **قوله** فان صلوة المقتدی فاسدة الخ احتج بعض الاحناف علی الفساد بروایة انما جعل الامام لیؤتم به الخ اقول لا یحتج بهذا فان مراده ان الامام امام فی اداء الافعال ولا دخل فیه للنیة والله اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد. وقال الشافعی لا تصح الصلوة والسجدة علی الثوب الذی لبسه المصلی وقال ابو حنیفة تصح الصلوة علی الثوب الملبوس له وظاهر حدیث الباب لابی حنیفة

۱؎ **قوله** واحتجوا بحدیث جابر الخ اجیب بان الاحتجاج من باب ترک الانکار من النبی صلی الله علیه وسلم وشرط ذلک علمه وجاز عدمه یدل علیه ما رواه الامام احمد عن سلیم رجل من بنی سلمة انه اتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ان معاذ بن جبل یاتینا بعد ما ننام ونکون فی اعمالنا بالنهار فینادی بالصلوة فنخرج الیه فیطول علینا فقال صلعم یا معاذ لا تکن فتانا اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومک فشرع لاحد الامرین الصلوة معه فلا یصلی بقومه او الصلوة بقومه علی وجه التخفیف ولا یصلی معه وهذا منه منع من الامامة اذا صلی معه صلعم وانه منع امامة مطلقا بالاتفاق نعلم ان منعه من الفرض کذا ذکر الشیخ ابن الہمام ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (نا احمد بن محمد) هو موسی المروزی السمسار کاتب ابن مردویہ وسکت من بیانہ لانہ مشہور بالروایة من ابن المبارک

بن عبداللہ المزنی عن انس بن مالک قال کنا اذا صلینا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالظہائر سجدنا علی ثیابنا اتقاء الحر قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وفی
الباب عن جابر بن عبداللہ وابن عباس وقد روی ھذا الحدیث وکیع عن خالد بن عبدالرحمن باب ما ذکر مما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوٰۃ الصبح
حتی تطلع الشمس حدثنا قتیبۃ نا ابوالاحوص عن سماک عن جابر بن سمرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الفجر قعد فی مصلاہ حتی تطلع الشمس قال
ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا عبداللہ بن معاویۃ الجمحی البصری نا عبدالعزیز بن مسلم نا ابوظلال عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی
الفجر فی جماعۃ ثم قعد یذکر اللہ حتی تطلع الشمس ثم صلی رکعتین کانت لہ کاجر حجۃ وعمرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تامۃ تامۃ تامۃ قال ابو عیسٰی
ھذا حدیث حسن غریب وسألت محمد بن اسمٰعیل عن ابی ظلال فقال ھو مقارب الحدیث قال محمد واسمہ ھلال باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ حدثنا
محمود بن غیلان وغیر واحد قالوا نا الفضل بن موسٰی عن عبداللہ بن سعید بن ابی ھند عن ثور بن زید عن عکرمۃ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کان یلحظ فی الصلوٰۃ یمینا وشمالا ولا یلوی عنقہ خلف ظھرہ قال ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب وقد خالف وکیع الفضل بن موسٰی فی روایتہ حدثنا محمود
بن غیلان نا وکیع عن عبداللہ بن سعید بن ابی ھند عن بعض اصحاب عکرمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یلحظ فی الصلوٰۃ فذکر نحوہ وفی الباب عن انس و
عائشۃ حدثنا مسلم بن حاتم البصری ابوحاتم نا محمد بن عبداللہ الانصاری عن ابیہ عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن انس قال قال لی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بنی ایاک والالتفات فی الصلوٰۃ فان الالتفات فی الصلوٰۃ ھلکۃ فان کان لا بد ففی التطوع لا فی فریضۃ قال ابو عیسٰی ھذا حدیث
حسن حدثنا صالح بن عبداللہ نا ابوالاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیہ عن مسروق عن عائشۃ قالت سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن
الالتفات فی الصلوٰۃ قال ھو اختلاس یختلسہ الشیطان من صلوٰۃ الرجل قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب باب ما ذکر فی الرجل یدرک الامام
ساجدا کیف یصنع حدثنا ھشام بن یونس الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاۃ عن ابی اسحاق عن ھبیرۃ عن علی وعن عمرو بن مرۃ عن ابن ابی لیلی
عن معاذ بن جبل قالا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی احدکم الصلوٰۃ والامام علی حال فلیصنع کما یصنع الامام قال ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب لا
نعلم احدا اسندہ الا ما روی من ھذا الوجہ والعمل علی ھذا عند اھل العلم قالوا اذا جاء الرجل والامام ساجد فلیسجد ولا تجزئہ تلک الرکعۃ اذا فاتہ الرکوع
مع الامام واختار عبداللہ بن المبارک ان یسجد مع الامام وذکر عن بعضھم فقال لعلہ لا یرفع راسہ من تلک السجدۃ حتی یغفر لہ باب کراھیۃ ان ینتظر الناس الامام
وھم قیام عند افتتاح الصلوٰۃ حدثنا احمد بن محمد نا عبداللہ بن المبارک نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن عبداللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا تقوموا حتی ترونی خرجت وفی الباب عن انس وحدیث انس غیر محفوظ قال ابو عیسٰی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن
صحیح وقد کرہ قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان ینتظر الناس الامام وھم قیام وقال بعضھم اذا کان الامام فی المسجد واقیمت الصلوٰۃ
فانما یقومون اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ قد قامت الصلوٰۃ وھو قول ابن المبارک باب ما ذکر فی الثناء علی اللہ والصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قبل الدعاء حدثنا محمود بن غیلان نا یحیی بن آدم نا ابوبکر بن عیاش عن عاصم عن زر عن عبداللہ قال کنت اصلی والنبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر معہ
فلما جلست بدأت بالثناء علی اللہ ثم الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم دعوت لنفسی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سل تعطہ سل تعطہ وفی الباب عن فضالۃ

باب ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوٰۃ الصبح حتی تطلع الشمس۔ الحدیث القولی فی مضمون الباب ثابت صحیح واما فعلہ علیہ السلام فنادر ویستحب للامام والمصلی تبدیل الموضع الذی صلی فیہ
المکتوبۃ وفی حق الامام زیادۃ تاکید لما فی مسلم ص ۲۸۸ عن معاویۃ رضی اللہ عنہ امرنا ان لا نوصل صلوٰۃ بصلوٰۃ حتی نتکلم او نخرج الی آخرہ۔ **قولہ** کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ بل ہذا الفعل
الا نادر وعبرہ الراوی بطریق العادۃ والاستمرار **قولہ** کاجر حجۃ وعمرۃ الخ التشبیہ یمکن ان یکون فی الحاق العبادۃ الصغیرۃ بالکبیرۃ لا بیان ان ہذا المصلی احرز ثواب حجۃ وعمرۃ واشار الشارح
الثانی واقول ان حدیث الباب یفید بظاہرہ ان تقدیم الحج علی العمرۃ ایضا شاکلۃ العبادۃ وان کان مفردا او قارنا او متمتعا خلاف ما قال ابن قیم فی الزاد ان السنۃ تقدیم العمرۃ علی الحج واللہ اعلم
باب ما ذکر من الالتفات فی الصلوٰۃ۔ من الالتفات ای لی العنق ویجوز النظر بالعین عندنا ویکرہ لی العنق واما لی الصدر فمفسد للصلوٰۃ والمذکور فی الحدیث ہو النظر ولی العنق **قولہ** ففی
التطوع الخ دل الحدیث علی ان بین الفریضۃ والتطوع فرقا وکذلک فی الفقہ فان فقہ جائزۃ جالسا لا الفریضۃ۔ **قولہ** اختلاس الخ یرید ان ای تکون الصلوٰۃ مقطوعۃ بعض الاجزاء مافی سنن
ابی داؤد ص ۵ ان البعض یرجع بعشر الصلوٰۃ وبعضہم بربعہا وبعضہم بنصفہا وہکذا **باب** ما جاء فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع۔ مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ عند الجمہور
وقال ابو ہریرۃ ان مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ بشرط ان یدرک الامام قبل انتہاء الامام الی الرکوع ولا یجب ادراک القراءۃ لما فی موطا مالک وبعض الکلام مرفی باب القراءۃ خلف
الامام وفیہ کلام البخاری فی مذہب ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ وللجمہور حدیث ابی داؤد من ادرک الرکعۃ فقد ادرک الصلوٰۃ ومن ادرک السجود لا تعتد بہا شیئا وتکلم فیہ البخاری من قبل یحیی وللجمہور ایضا ما
فی المطالب العالیۃ ای اطراف ابن حجر نقلا من مسند مسدد ان مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ لا مدرک السجدۃ وصححا موقوفا ومرفوعا والحدیث قولی فلا یضرنا کلام البخاری فی جزء القراءۃ فی الحدیث السابق
ولنا آثار کثیرۃ واجلہا ما روی انس ان القنوت فی الفجر کان بعد الرکوع فقدم عثمان لیدرک الناس الرکوع کما فی الفتح وقال الشوکانی لا دلیل للجمہور علی ہذہ المسئلۃ وبالغ فی نیل الاوطار ثم

ے **قولہ** ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ اعلم ان الالتفات علی ثلثۃ اقسام الاول ان یلتفت بموخر عینہ ولا یدیر خدہ وہو جائز
بلا کراہۃ وہو الذی نقل عنہ صلی اللہ علیہ وسلم والثانی ان یدیر خدہ بحیث لم یحول صدرہ من القبلۃ وہو مکروہ غیر مفسد والثالث ان یلوی عنقہ مع تحویل الصدر وہو حرام مفسد للصلوٰۃ ۱۲۔ ے **قولہ** اختلاس افتعال من الخلس وہو السلب ای استلاب واخذ بسرعۃ وقولہ یختلسہ ای یحملہ علی ہذا الفعل ای یختصر من کمال صلوٰۃ العبد قال المظہر من التفت یمینا وشمالا ولم یحول صدرہ عن
القبلۃ لم یبطل صلوتہ لکن الشیطان یسلب کمال صلوتہ وان حول بطلت کذا فی المرقاۃ ۱۲ ے **قولہ** فلا تقوموا حتی ترونی خرجت قال الشیخ فی اللمعات قال القضاۃ یقومون عند قولہ حی علی الصلوٰۃ
ولعل ذلک عند حضور الامام ویحتمل انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج عند ہذا القول وقال الطیبی فیہ دلیل علی جواز تقدیم الاقامۃ علی خروج الامام ثم ینتظر خروجہ وفیہ تامل انتہی کلام الشیخ وقال علی القاری
بعد نقل الکلام عن الطیبی ولعلہ فیما اذا کان ہناک علامۃ علی خروجہ کفتح باب او کشف ستارۃ او سماع نعل ۱۲ ے **قولہ** سل تعط بصیغۃ المجہول قال المظہر اما اما السکت کقولہ تعالٰی
حسابیہ واما ضمیر للمسئول عنہ لدلالۃ سل والتکریر ہنا للتاکید والتکثیر وسل الدنیا والآخرۃ فانہ تعطہما کذا فی المرقاۃ ۱۲

ابن عُيَيْنَة **قال** ابو عيسى حديث عبد الله حديث حسن صحيح وروى احمد بن حَنْبَل عن يحيى بن آدم هذا الحديث مختصرا **باب** ما ذكر في تطييب المساجد **حدثنا** محمد بن حاتم البغدادي نا عامر بن صالح الزُّبَيْرِيّ نا هشام بن عُرْوَة عن ابيه **عن** عائشة قالت امر النبي صلى الله عليه وسلم ببناء المساجد في الدُّور وان تنظف وتطيب **حدثنا** هناد نا عبدة ووكيع عن هشام بن عروة **عن** ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فذكر نحوه وهذا اصح من الحديث الاول **حدثنا** ابن ابي عمر نا سُفْيٰن بن عُيَيْنَة عن هشام بن عروة **عن** ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فذكر نحوه وقال سفيان ببناء المساجد في الدُّور يعني القبائل **باب** ما جاء ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا شُعْبَة عن يعلى بن عطاء عن علي الأزدي **عن** ابن عُمَر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوة الليل والنهار مثنى مثنى **قال** ابو عيسى اختلف اصحاب شعبة في حديث ابن عُمَر فرفعه بعضهم ووقفه بعضهم **وروى** عن عبد الله العمري عن نافع عن ابن عُمَر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا والصحيح ما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلوة الليل مثنى مثنى وروى الثقات عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا فيه صلوة النهار وقد روى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يُصَلِّي بالليل مثنى مثنى وبالنهار اربعا وقد اختلف اهل العلم في ذلك فراى بعضهم ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى وهو قول الشافعي واحمد **وقال** بعضهم صلوة الليل مثنى مثنى وراوا صلوة التطوع بالنهار اربعا مثل اربع قبل الظهر وغيرها من صلوة التطوع وهو قول سُفْيان الثوري وابن المبارك واسحاق **باب** كيف كان يتطوع النبي صلى الله عليه وسلم بالنهار **حدثنا** محمود بن غَيْلان نا وَهْب بن جرير نا شُعْبَة عن ابي اسحٰق **عن** عاصم بن ضمرة قال سالنا عليا عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من النهار فقال انكم لا تطيقون ذلك فقلنا من اطاق ذلك منا فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين واذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند الظهر صلى اربعا ويصلي قبل الظهر اربعا وبعدها ركعتين وقبل العصر اربعا يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملٰئكة المقربين والنبيين والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين **حدثنا** محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابي اسحاق **عن** عاصم بن ضمرة عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **وقال** اسحٰق بن ابراهيم احسن شئ روى في تطوع النبي صلى الله عليه وسلم بالنهار هذا وروى عن ابن المبارك انه كان يُضَعِّف هذا الحديث وانما ضعفه عندنا والله اعلم لانه لا يروى مثل هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من هذا الوجه عن عاصم بن ضمرة عن علي وعاصم بن ضمرة هو ثقة عند بعض اهل الحديث قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد القَطَّان قال سُفْيٰن كنا نعرف فضل حديث عاصم بن ضمرة على حديث الحارث **باب** في كراهية الصلوة في لحف النساء **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى نا خالد بن الحارث عن اشعث وهو ابن عبد الملك عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في لحف نسائه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وقد** روي في ذلك رخصة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما يجوز من المشي والعمل في صلوة التطوع **حدثنا** ابو سلمة يحيى بن خلف نا بشر بن المُفَضَّل عن بُرد بن سنان عن الزهري عن عُرْوَة **عن** عائشة قالت جئت ورسول

رجع في قتاواه الى قول الجمهور **باب** ما جاء في تطييب المسجد وتنظيفه لقد ثبت التجمير من عهده عليه السلام وفي الروايات ما يدل على تنظيف المسجد اي كنسه فان امراة كانت تنظف المسجد كل يوم فماتت فدفنها الصحابة في ليلها فسال النبي صلى الله عليه وسلم عن حالها فقالوا ماتت فدفناها فقال لم ما اخبرتم بها اي قالوا استكرهنا ايقاظك فذهب النبي صلى الله عليه وسلم على قبرها وكذلك ثبت التطييب لما في الروايات ان رجلا بزق في المسجد فاستكره النبي صلى الله عليه وسلم فاتى رجل بخلوق فمس النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الخلوق على الموضع الذي بزق فيه الرجل وكذلك ثبت تجمير المسجد في عهد عمر رضي الله عنه **قوله** في الدور اي الدار المحلة مثل دار بني قريظة ودار بني عبد الدار والدار في اللغة ما يقال له سرائے خانہ ويقال الدار وان بدم وفي الآثار بخلاف البيت كما قيل تتعفو الدار وان زالت جوانبها والبيت ليس بيتا بعد تهدم. **باب** ما جاء ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى. قد استقصيت المذاهب اولا والظاهر من حيث الحديث لمذهب صاحبي ابي حنيفة **واعلم** ان الكلام في هذا طويل لا يمكن احصاءه ههنا وحديث صلوة الليل مثنى مثنى مرفوعا فبلغ التواتر من ابن عمر تواتر السند واما حديث صلوة الليل والنهار مثنى مثنى مرفوعا فاعله جمهور المحدثين وذكر ابن تيمية وغيره الاعلال ان في تتمة الحديث فاذا خشي الصبح يصلي واحدة توتر له ما قد صلى فالمذكور في التتمة هو حال الليل لا النهار فيكون في الاول ايضا ذكر حال صلوة الليل فقط ويمكن لاحد ان يقول ان المذكور في الاول الامران واخذ احدهما في آخر الحديث والكلام في اعلال لفظ النهار في المرفوع اطول فلا اذكر الا نبذة فاقول قد اعله النسائي في الصغرى وقال انه خطأ واعله ابن معين فانه بلغه ان احمد بن حنبل قائل بمثنى مثنى في الليل والنهار على رواية علي الازدي عن ابن عمر اي رواية الباب فقال ابن معين من علي الازدي البارقي حتى اقبل واترك ما روى يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر ان ابن عمر كان يصلي بالليل مثنى مثنى وبالنهار اربعا اربعا واعلاه اي حديث صلوة النهار مثنى مثنى احمد بن حنبل كما في فتاوى ابن تيمية ان احمد اعله في الآخرة الخ فلعله ما اعله اولا كما يدل عليه ما ذكرت ان ابن معين بلغه الخ وكذلك اعله الاكثرون واما البخاري فمن نقله البيهقي في السنن الكبرى من ابن

---

۱ قوله ببناء المساجد في الدور جمع دار المراد بها ههنا المحلات والقبائل وهذا في غير سورة الفرقان يشيع قال الشيخ في اللمعات وفي المرقاة رايت ابن حجر ذكر ان المراد بها المحلات وحكمة امره لاهل كل محلة ببناء مسجد فيها انه قد يتعذر او يشق على اهل محلة الذهاب الى الاخرى فيحرمون اجر المسجد وفضل اقامة الجماعة فامر بذلك ليتيسر لاهل كل محلة العبادة في مسجدهم من غير مشقة تلحقهم ۱۲ **۲ قوله** وان ينظف اي بازالة النتن والعذرات والتراب ويطيب بالرش او العطر قاله علي القاري وفي اللمعات ان ينظف ويطيب بالياء التحتانية وقد يضبط بالتاء الفوقانية باعتبار المساجد ۱۲

۳ قوله قال بعضهم صلوة الليل مثنى مثنى وراوا صلوة التطوع بالنهار اربعا هذا هو الافضل عند ابي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى لما روى عبيد الله اعتبارا بالتراويح وعند ابي حنيفة رحمه الله فيهما اربع اربع لما روت عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام كان يصلي بعد العشاء اربعا وكان صلى الله عليه وسلم يواظب على الاربع في الضحى ولانه ادوم تحريمة فيكون اكثر مشقة وازيد فضيلة ذكره صاحب الهداية وتمام مر سابقا في باب ما جاء ان صلوة الليل مثنى مثنى ۱۲ **۴ قوله** لا تطيقون ذلك اي المداومة والمواظبة وعلم وكيفية شده صلى الله عليه وسلم ۱۲ **۵ قوله** اذا كانت الشمس اي مرتفعة قوله من ههنا اي من المشرق كهيئتها من ههنا اي المغرب عند العصر صلى ركعتين وهي صلوة الاشراق ۱۲

قوت المغتذي (في الدور يعني القبائل) قال حق فسره ابن عيينة بالقبائل كقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خير دور الانصار الخ اي قبائل الانصار (يفصل بين كل ركعة بالتسليم على الملائكة المقربين والنبيين والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين المسلمين) قال حق حمل بعضهم هذا على ان المراد بالفصل بالتسليم التشهد اذ به السلام على النبي وعلى عباد الله الصالحين قال اخرج ابن مردوية اذ كان يرى صلوة النهار اربعا قال وفيها اوله عليه بعد (في لحف نسائه) بلام فحاء فاء جمع لحاف ككتاب وهو ملحفة لباس فوق سائر اللباس من كثار البرد قاله بالحكم

ابو الوليد الدمشقي نا الوليد بن مسلم قال قال صفوان بن عمرو واخبرني يزيد بن خمير عن عبد الله بن بسر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امتي يوم القيمة غر من السجود
محجلون من الوضوء قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث عبد الله بن بسر باب ما يستحب من التيمن في الطهور حدثنا هناد نا
ابو الاحوص عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابيه عن مسروق عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب التيمن في طهوره اذا تطهر وفي ترجله اذا ترجل
وفي انتعاله اذا انتعل وابو الشعثاء اسمه سليم بن اسود المحاربي قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ذكر قدر ما يجزئ من الماء في الوضوء حدثنا
هناد نا وكيع عن شريك عن عبد الله بن عيسى عن ابن جبر عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يجزئ في الوضوء رطلان من ماء قال ابو عيسى
هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث شريك على هذا اللفظ وروى شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يتوضأ بالمكوك ويغتسل بخمسة مكاكي باب ذكر في نضح بول الغلام الرضيع حدثنا بندار نا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن قتادة عن ابي حرب بن ابي
الاسود عن ابيه عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في بول الغلام الرضيع ينضح بول الغلام ويغسل بول الجارية قال قتادة وهذا ما لم يطعما فاذا
طعما غسلا جميعا قال ابو عيسى هذا حديث حسن رفع هشام الدستوائي هذا الحديث عن قتادة ووقفه سعيد بن ابي عروبة عن قتادة ولم يرفعه باب
ما ذكر في الرخصة للجنب في الاكل والنوم اذا توضأ حدثنا هناد نا قبيصة عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراساني عن يحيى بن يعمر عن عمار ان النبي صلى الله
عليه وسلم رخص للجنب اذا اراد ان يأكل او يشرب او ينام ان يتوضأ وضوءه للصلوة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ذكر في فضل الصلوة حدثنا
عبد الله بن ابي زياد نا عبيد الله بن موسى نا غالب ابو بشر عن ايوب بن عائذ الطائي عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن كعب بن عجرة قال قال
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اعيذك بالله يا كعب بن عجرة من امراء يكونون من بعدي فمن غشي ابوابهم فصدقهم في كذبهم واعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه
ولا يرد على الحوض ومن غشي ابوابهم او لم يغش ولم يصدقهم في كذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو مني وانا منه وسيرد على الحوض يا كعب بن عجرة الصلوة
برهان والصوم جنة حصينة والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار يا كعب بن عجرة انه لا يربو لحم نبت من سحت الا كانت النار اولى به قال ابو عيسى
هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمدا عن هذا الحديث فلم يعرفه الا من حديث عبيد الله بن موسى واستغربه جدا وقال محمد
نا ابن نمير عن عبيد الله بن موسى عن غالب بهذا باب منه حدثنا موسى بن عبد الرحمن الكوفي نا زيد بن الحباب نا معاوية بن صالح قال حدثني سليم بن

والحديث والفقه ايضا يصرح بان يغتسل بعد الاسلام باب ما ذكر من سيماء هذه الامة من آثار السجود والطهور يوم القيامة قيل ان الوضوء لم يكن في الامم السابقة وقيل كان ولكن الغرة والتحجيل من خصائص هذه الامة المرحومة والمختار القول الثاني فان التوضي في الامم السابقة ثابت بلا ريب بالروايات المستفيضة ولا يخفى ان الغرة والتحجيل من آثار الوضوء لانه حلية ظاهرة فلا يعرفون الا بها هو الظاهر فالغرض لتعرفه فيه ولا اختصاص بل الغرض انحصار المعرفة فيه قوله محجلين الخ من الحجل وهو بياض الفرس رجله ويده من خلاف ودل الحديث على ان الغرة بسبب السجود ويدل بعض الروايات ان الغرة ايضا من الوضوء باب ما جاء من ما يجزئ من الماء في الوضوء قد مر بحث بقدر المعدرة قوله يتوضأ من المكوك الخ المكوك في اللغة ليس بمساوي لمد والحق المحدثون على ان المراد في حديث الباب من المكوك هو المد بسبب الروايات الاخر قوله الحديث غريب الخ الرجال كلهم ثقات الا ان في حفظ شريك شيئا وهو من رواة مسلم وصحح البخاري روايته في خارج الصحيح في باب ابراد الظهر باب ما ذكر من فضل الصلوة قوله فليس مني ولست منه هو على ظاهره ومن ابتدائية اتصالية نحو انت مني بمنزلة هارون من موسى واقول لعل الحوض الكوثر تمثال السنة المحمدية في المحشر وفي مسلم انك لا تدري ما احدثوا بعدك الخ يؤيد ما قلت. وقال مولانا محمد قاسم النانوتوي ان مصداق حديث مسلم الخوارج وقيل ان مصداقه هم المرتدون في عهد ابي بكر الصديق وقال الغزالي ان الصراط في المحشر تمثال الصراط المستقيم واقول ان للاعمال تماثيل في المحشر كما في حديث الباب الصوم جنة وفي مسند احمد ان الرجل يحفظ القرآن في القبر من جانب الراس والصوم من جانب اليسار واقول ان الجنة تكون في اليد اليسرى وفيه ان الصدقة تاتي من جانب القدم والصلوة من جانب اليمين وكذلك في الاحاديث ان سورة البقرة في المحشر تكون كالظلة على الراس فذخيرة الاحاديث تدل على ما ادعيت ويستنبط من الاحاديث ان الحوض الكوثر يمد من منبره صلى الله عليه وسلم الى الشام وفي الحديث الذي منبري على الحوض ورواية في الجنة الخ شرح هذا المذكور في الحديث الصحيح بين منبري وقبري روضة من رياض الجنة اقوال كثيرة في الشرح والمختار هنا ان الموجودة الآن قطعة من الجنة لان هذه القطعة ترتفع الى الجنة وان قيل ان في الاحاديث يكون الوعيد بالنار على ذنوب والوعد بالجنة على حسنات مثل حديث الباب وغيره بلا شرط وقيد وتاول فيه المتاولون بان المراد بالوعيد يكون المستحل او المصر على الفعل فيجب في مثل هذه الاحاديث ذكر القيود والشروط فانها بظاهرها غير مستقيمة المراد وتاول فيه المتاولون ومرادها على ظواهرها واقول ان الاصل ان المذكور في الاحاديث في عالم التشريع المفردات مثل المذكورات في كتب الطب واما في المحشر فيركب المفردات ويوخذ الحكم الخارج من الاجتماع مثل القرابادين في الطب فعلى هذا من ذكر خواص شيء واصدق التذكرة فتخلف خاصة ذلك الشيء في موضع من المواضع بسبب مانع لا يقول احد ان هذا القائل الذي ذكر خاصة ذلك الشيء كاذب فان تخلف الاثر انما كان بسبب مانع وذكر الموانع في التذكرة ليس موضوع التذكرة وكذلك المذكور في التشريع ليس الا حكم المفردات وما تعرض الى الموانع والقرابادين تكون في المحشر فاذن لا يؤول بما تاول المتاولون بل يحمل على الظاهر. قوله الصلوة برهان الخ اي حجة فان الايمان امر قلبي مستور لا يمكن الاطلاع عليه الا بالانقياد الظاهري قوله الصدقة الخ في الحديث الصحيح ان البلاء ينزل من السماء والصدقة تصعد الى السماء فيتنازعان الى قيام القيامة قوله نبت من سحت الخ السحت الحلق ويطلق في الشريعة على المال الحرام لانه يحلق الدين باب منه قوله اطيعوا امراءكم الخ قيل ان المراد من آية واولي الامر منكم الخ العلماء المسلمون وقال البيضاوي ولا يصح هذا فان العلماء ليس لهم حكم مستقل فانهم ناقلوا امر الله وامر رسوله وقال ان المراد هم حكام المسلمين المسلمون وفي كتب الشافعية والحنفية ان الحاكم المسلم اذا امر

---

١ قوله غر جمع اغر من الغرة هي بياض الوجه قوله محجلون من التحجيل اي بيض مواضع الوضوء من اليدين والرجلين من اجل الوضوء وكذا الوجه ١٢ ٢ قوله التيمن الابتداء في الافعال باليد اليمنى والجانب الايمن ١٢ در ٣ قوله ترجله الترجل والترجيل تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه ١٢ مجمع البحار ٤ قوله يتوضأ بالمكوك اراد بالمكوك المد وقيل الصاع والاول اشبه والمكاكي جمع اصله المكاكيك ابدل الياء من الكاف الاخيرة ١٢ مجمع ٥ قوله ينضح اي يغسل غسلا خفيفا والنضح يعني الغسل كثير معروف والفارق بين بول الصبي والصبية ان بولها بسبب استيلاء الرطوبة والبرد على مزاجها يكون اغلظ وانتن وليس كذلك ان بوله ليس بنجس بل للتخفيف ١٢ مجمع البحار ٦ قوله فمن غشي ابوابهم يقال غشي الشيء اذا لابسه هو كناية عن قربهم ومصاحبتهم والورود على ابوابهم ١٢ ٧ قوله فليس مني اي ليس على سنتي وطريقي وكان سفيان الثوري يكره هذا التاويل ويحمل على ظاهره ليكون ابلغ في الزجر ١٢ تقرير ٨ قوله لا يربو لا يرتفع ولا يزيد بالمال يربو اذا زاد كذا في المجمع ١٢ ٩ قوله من سحت السحت بالضم الحرام ١٢

قوت المغتذي وفي ترجله اي تسريح شعره وتنظيفه وادوا زكاة اموالكم طيبة بها انفسكم واطيعوا ذا امركم تدخلوا جنة ربكم بجزم جواب امر ٭

عامر قال سمعت ابا امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع فقال اتقوا الله ربكم وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وادوا زكوة اموالكم واطيعوا اذا امركم تدخلوا جنة ربكم قال قلت لابي امامة منذ كم سمعت هذا الحديث قال سمعته وانا ابن ثلثين سنة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح آخر ابواب الصلوة

ابواب الزكوة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في منع الزكوة من التشديد

حدثنا هناد بن السري نا ابو معاوية عن الاعمش عن معرور بن سويد عن ابي ذر قال جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة قال فرانى مقبلا فقال هم الاخسرون ورب الكعبة يوم القيمة قال فقلت ما لي لعله انزل فيّ شيء قال قلت من هم فداك ابي وامي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الاكثرون الا من قال هكذا وهكذا وهكذا فحثى بين يديه وعن يمينه وعن شماله ثم قال والذي نفسي بيده لا يموت رجل فيدع ابلا او بقرا لم يؤد زكوتها الا جاءته يوم القيمة اعظم ما كانت واسمنه تطأه باخفافها وتنطحه بقرونها كلما نفدت اخراها عادت عليه اولاها حتى يقضى بين الناس وفي الباب عن ابي هريرة مثله وعن علي بن ابي طالب قال لعن مانع الصدقة وقبيصة بن هلب عن ابيه وجابر بن عبد الله وعبد الله بن مسعود قال ابو عيسى حديث ابي ذر حديث حسن صحيح واسم ابي ذر جندب بن السكن ويقال ابن جنادة حدثنا عبد الله بن منير عن عبيد الله بن موسى عن سفيان الثوري عن حكيم بن الديلم عن الضحاك بن مزاحم قال الاكثرون اصحاب عشرة الاف

باب ما جاء اذا اديت الزكوة فقد قضيت ما عليك

حدثنا عمر بن حفص الشيباني نا عبد الله بن وهب نا عمرو بن الحارث عن دراج عن ابن حجيرة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اديت زكوة مالك فقد قضيت ما عليك قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه انه ذكر الزكوة فقال رجل يا رسول الله هل علي غيرها فقال لا الا ان تطوع وابن حجيرة هو عبد الرحمن بن حجيرة البصري حدثنا محمد بن اسمعيل نا علي بن عبد الحميد الكوفي نا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس قال كنا نتمنى ان يبتدئ الاعرابي العاقل فيسال النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده فبينا نحن كذلك اذ اتاه اعرابي فجثى بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان رسولك اتانا فزعم لنا انك تزعم ان الله ارسلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم

بامر مباح بعبير ولک الامر واجبا وقیل یشترط فی ہذا ان یکون فی الامر مصلحة وفی حاشیة الاشباہ للحموی اذا انتشر مرض السیفة والطاعون فامر الحاکم رعیته بالصوم صار الصوم علیہم واجبا وفی اثر عن ابن مسعود اخرجہ الحافظ فی تلخیص الحبیر اولی الامر فی الآیة ہم العلماء اقول معنی مرادہ انہ ینبغی ان یکون الامراء علماء فلا ینافی ہذا ما قال البیضاوی واما الرازی فقال فی التفسیر الکبیر والمنتخب کلامہ ما حاصلہ ان آیة اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول الآیة من الآیة جزئیة ویوفیہا ذکر الاصول الاربعة کتاب اللہ والسنة والاجماع والقیاس واما الاجماع ففی اولی الامر ای اہل الحل والعقد واما القیاس ففی آیة فان تنازعتم فردوہ الخ فان ہذا قیاس ویجب فی القیاس ان یکون العلة من الکتاب والسنة۔ واللہ اعلم۔

ابواب الزکوة { فی الدر المختار ان وجوب الزکوة فی السنة الثانیة قبل وجوب صوم رمضان وقال ان وجوب رمضان بعد سنة ونصف بعد الہجرة وفی السیرة الحلبیة قال الشیخ سراج الدین ما تحقق لی من الاحادیث متی وجبت الزکوة واقول ان فرضیة الزکوة والصوم والجمعة والعیدین فی مکة واما اجراء ہا ففی المدینة فان نصب نصب الزکوة کانت فی المدینة واقول ان سورة المزمل نزلت بمکة تماما علی ما روینا عن عائشة واما الحج فقیل وجوبہ فی السنة السادسة وقیل فی التاسعة ولیعلم ان الزکوة کانت تطلق علی الصدقة فی الجاہلیة واما فی الشریعة فبزیادة القیود والشروط وکذا فی المنقولات الشرعیة فان المنقولات لا نقل فیہا ان الاسماء الشرعیة مستعملة فی معانیہا اللغویة بزیادة القیود والشروط ولا یکون بہذا مجازا وکذا ذکرہ فخر الاسلام البزدوی **باب** ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من منع الزکوة من التشدید۔ **قولہ** فی ظل الکعبة الخ فی البخاری فی ناحیة المدینة فی ظل القمر الخ وقیل بالتادیل لتجمع الروایتان اقول اما انہ وہم الراوی او یقال بتعدد الوقائع کما قال الحافظ فی فتح الباری۔ **قولہ** فیدع ابلا الخ المضارع اما مرفوع او منصوب وبینہما فرق لا یسعہ الوقت۔ **قولہ** اعظم ما کانت واسمنہ الخ مرجع الضمیر لیس ما لانہ حرف بل المرجع المصدر المنسبک وفی الرضی ان زید افضل رجل معناہ انہ افضل رجل رجل ای کل رجل ومعنی زید افضل الرجلین انہ افضل رجلین رجلین ای مثنی مثنی ومعنی انہ افضل الرجال انہ افضل رجل رجل اقول علیہ جمہور النحاة وارباب المعانی والاصول فانہم یصرحون بان الجمع معناہ واحد واحد لا المجموع من حیث المجموع۔ **قولہ** کلما نفدت علیہ اخرہا عادت علیہ اولہا الخ وفی صحیح مسلم کلما نفدت علیہ اولہا عادت علیہ اخرہا فقال ارباب الحدیث ان الراوی قلب فی الالفاظ وقیل انہ لا قلب ولکن الدواب تمر علی مانع الصدقة علی طریق التدویر واللہ اعلم والحق انہ وہم الراوی وقلب۔ **قولہ** الاکثرون اصحاب الخ ہذا لیس علی محل فان منہا کالم یقصر فی لفظ الحدیث المرفوع المذکور بل فی موضع آخر **باب** ما جاء اذا ادیت الزکوة فقد قضیت ما علیک الجمہور الی انہ لا حق فی المال بعد اداء الزکوة وبعض السلف الی ان حقا آخر فی المال سوی الزکوة ولکنہ غیر منضبط وہو موکول الی رأی المبتلی بہ وہو المختار واما حدیث الباب فمرادہ انک قضیت ما علیک من الواجب من ہذا النوع او غیرہ من المسائل۔ **قولہ** نتمنی الخ کان الصحابة نہوا عن السوال بآیة لا تسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم وروی عن ابن عباس ان اسئلة الصحابة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعة عشر اقول لا اعلم مرادہ او یقال ان المراد ان المذکور من الاسولة فی القرآن تبلغ العدد المذکور۔ **قولہ** رجل الخ اسمہ ضمام بن ثعلبة ومثل ہذہ الواقعة واقعة فی حدیث الصحیحین وقال الحافظ بتعدد الواقعتین۔ **قولہ** الحج الخ تعرضوا الی کون الحج مذکورا فی حدیث الباب فقیل انہ وہم الراوی لان ضمام بن ثعلبة اتی فی السنة الخامسة ووجوب الحج فی السادسة او السابعة۔ **قولہ** دخل الجنة الخ اقول ان ہذا الرجل لیست السنن الرواتب علیہ ولکنہ من خصوصہ لانہ حضر النبی صلی اللہ علیہ وسلم واقتصر علی ہذا القدر فلا علیہ غیرہ ولا یجوز ترک السنن لغیرہ وقیل ان مرادہ من لا ادعن لا اجاوز من فی تغییر الصفة مع اداء السنن اقول کیف یقال بہذا والحال ان فی البخاری تصریحا لا

۱؎ **قولہ** ابواب الزکوة وہی فرضت فی السنة الثانیة قبل فرض رمضان ۱۲ در مختار۔ ۲؎ **قولہ** فقلت مالی ای ما حالی لعلی اصبت ذنبا او ارتکبت معصیة ۱۲ تقریر ۳؎ **قولہ** اعظم ما کانت واسمنہ ای علی اعظم ہیئة کانت واسمن واتم لیزداد ثقلا ۱۲۔ ۴؎ **قولہ** ہذا التفسیر من الضحاک لحدیث آخر ہو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ الف آیة کتب من المکثرین القنطرین ونسر المکثرین باصحاب عشرة آلاف درہم واورد الترمذی ہذا التفسیر ہہنا لمناسبة ضعیفة ۱۲ تقریر۔ ۵؎ **قولہ** فجثی بین یدی النبی ای جلس علی اطراف اصابع رجلیہ ناصب القدمین ۱۲ حاشیة سیوطی علی مسلم

قوت المغتذی (ابواب الزکوة) (عن المعرور بن سوید) بعین فرائین کمنصور وہو المعرور بن سوید النشلی بنقطة عند اسرایوم ابھرین فی مسلم (ہم الاخسرون) قال حق الابتداء بتغییر بلا تقدم مرجع یدل علی انہ کان متخیلا بہذا (فداک ابی وامی) قال حق المشہور روایة فداک کرماک جملة فعلیة وکتاب اسمیة (الاکثرون) ای اموالا (تطؤہ باخفافہا) ای تطؤہ الابل بہا لان الخف خاص بہا کما ان الظلف وہو المنشق من قوائم خاص بیقر وغنم وظبی والحافر بفرس وبغل وحمار والقدم بالناس (تنطحہ) المشہور روایة بکسر الطاء (بقرونہا) ای البقر (کلما نفدت) بنون ففاء فدال کفرح بنعظ دال کنصر من النفوذ (قبیصة بن ہلب) بہا فضم فموحدة کقفل او بفتح فکسر فتشد موحدة وصوبہ ابن الجوزی واسم ابی ذر جندب ابن السکن ویقال ابن جنادة) قال حق الاصح انہ قول مرجوح وجعلہ ابن حبان غلطا ومع المتقدمون والمتاخرون الثانی (عن دراج) کشداد وقیل اسمہ او لقبہ واسمہ عبد الرحمن او عبد اللہ واسم ابیہ سمعان ابو عبد الرحمن (ان یقدی الاعرابی العاقل) یعنی وقاف بالمشہور ومنقطعیہ وفاذا ای من لم یبلغہ نہی عن السوال (اذ اتاہ اعرابی) ہو ضمام ابن ثعلبة

قال فبالذی رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال آللّٰہ ارسلک فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا خمس صلوات فی الیوم والليلة فقال النبي صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فبالذی ارسلک آللّٰہ امرک بھذا قال نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا صوم شهر فی السنة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدق قال فبالذی ارسلک آللّٰہ امرک بھذا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا فی اموالنا الزکوٰۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدق قال فبالذی ارسلک آللّٰہ امرک بھذا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال ان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا الحج الی بیت اللہ من استطاع الیہ سبیلا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم فقال فبالذی ارسلک آللّٰہ امرک بھذا قال نعم فقال والذی بعثک بالحق لا ادع منھن شیئا ولا اجاوزھن ثم وثب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ وقد روی من غیر ھذا الوجہ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعت محمد بن اسمعیل یقول قال بعض اھل الحدیث فقہ ھذا الحدیث ان القراءۃ علی العالم والعرض علیہ جائز مثل السماع واحتج بان الاعرابی عرض علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الذھب والورق **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا ابو عوانۃ عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ **عن** علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عفوت عن صدقۃ الخیل والرقیق فھاتوا صدقۃ الرقۃ من کل اربعین درھما درھم ولیس فی تسعین ومائۃ شیء فاذا بلغت مائتین ففیھا خمسۃ دراھم **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق وعمرو بن حزم **قال** ابو عیسی روی ھذا الحدیث الاعمش وابو عوانۃ وغیرھما عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی وروی سفین الثوری وابن عیینۃ وغیر واحد عن ابی اسحاق عن الحارث عن علی **قال** وسالت محمد بن اسمعیل عن ھذا الحدیث فقال کلاھما عندی صحیح عن ابی اسحق یحتمل ان یکون عنھما جمیعا **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الابل والغنم **حدثنا** زیاد بن ایوب البغدادی وابراھیم بن عبد اللہ الھروی ومحمد بن کامل المروزی المعنی واحد قالوا نا عباد بن العوام عن سفین بن حسین عن الزھری عن سالم **عن** ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب کتاب الصدقۃ فلم یخرجہ الی عمالہ حتی قبض فقرنہ بسیفہ فلما قبض عمل بہ ابو بکر حتی قبض وعمر حتی قبض وکان فیہ فی خمس من الابل شاۃ وفی عشر شاتان وفی خمس عشرۃ ثلث شیاہ وفی عشرین اربع شیاہ وفی خمس وعشرین بنت مخاض الی خمس وثلثین فاذا زادت ففیھا بنت لبون الی خمس واربعین فاذا زادت ففیھا حقۃ الی ستین فاذا زادت ففیھا جذعۃ الی خمس وسبعین فاذا زادت ففیھا ابنتا لبون الی تسعین فاذا زادت ففیھا حقتان الی عشرین ومائۃ فاذا زادت علی عشرین ومائۃ ففی کل خمسین حقۃ وفی

الطلوع الخ وان قیل ان کثیرا من الاحکام لیست بمذکورۃ فی حدیث الباب مثل الوضوء وغیرہ فکیف یکون الرجل ناجیا بادا ما ذکر فی الحدیث اقول ان کثیرا من الاحکام مذکور فی طرق حدیث الباب کما فی بعض طرق فی مسند احمد واما مسئلۃ الاثم علی ترک السنن فلا ذکر بھا فانما اصعب للمال وظنی لعن تارکھا بقصد ما ثبت من صاحب الشریعۃ لا یکون آثما واللہ اعلم **قولہ** قال بعض اھل العلم ان فقہ ھذا الحدیث الخ المراد بہ الحمیدی شیخ البخاری تلمیذ الشافعی لا الحمیدی صاحب الجمع بین الصحیحین **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الذھب والورق. الورق بکسر الوسط الفضۃ غیر مسکوکۃ. **قولہ** عن صدقۃ الخیل والرقیق الخ قال الشافعی واحمد ومالک لا زکوٰۃ فی الخیل وقال ابو حنیفۃ ان فی الخیل ایضا صدقۃ اذا کانت مختلطۃ ذکورا واناثا او اذا کانت اناثا علی القولین لکل فرس دینار او بحسب التقویم من کل اربعین درھما درھم بشرط النصاب ای مائتی درھم وفی الزیلعی لو اقتنین اخذ فیھا عمر زکوٰۃ الخیل ونقول ان فی عھدہ علیہ السلام کانت الخیل للرکوب لا للتجارۃ او التناسل وتمسک المجاوزون بحدیث الباب وجوابہ منا ما ذکرتہ ولابی حنیفۃ استنباط من حدیث الصحیحین ولہ ظاھر ما فی مسلم ص ٣١٩ ثم لم ینس حق اللہ فی ظھورھا ولا فی رقابھا الخ وتاول فیہ آخرون وفی فتح القدیر انہ لا یجبر علی اداء زکوٰۃ الخیل بل الواجب علیہ اداؤ زکوتھا دیانۃ فیما بینہ وبین اللہ فالمال عندنا ظاھر وباطن والظاھر مثل الابل والغنم والبقر فانہ یزکیھا ظاھرا وللساعی ان یجبرہ علی اداء زکوٰۃ الاموال الظاھرۃ بخلاف الباطن واما التقریر فامر آخر فی کتاب الطحاوی ان عثمان کان یمنع زکوٰۃ النقدین اذا اعطی الناس ممن تجب علیھم الزکوٰۃ مالہ من بیت المال ودل الاثر علی ان للخلیفۃ حقا فی الاموال الباطنۃ **قولہ** من کل اربعین درھما درھم الخ اتفقوا علی ان اربعین درھما لا شیء فیھا حتی تبلغ مائتین واما الاربعون فلذکر الحساب واما الزائد علی مائتین فلا شیء فی الکسور عند ابی حنیفۃ وتجب فی کسور السوائم خلاف صاحبیہ فی المسئلتین وافتی ارباب الفتوی علی قولہما واما تفصیل الدرھم الشرعی فقد مر فی کتاب الطھارۃ ص ٣٧ ولقد سما مولانا عبد الحی فی بیان نصاب زکوٰۃ الذھب والفضۃ والصواب ما ذکر القاضی ثناء اللہ الپانی پتی رحمہ اللہ ان الزکوٰۃ فی الفضۃ اذا کانت ثنتین وخمسین تولۃ ونصفا ومنشا سھوہ انہ زعم ان الاعتبار ھھنا الاحمر الاطباء وھی اربعۃ شعیرات وھی اکبر من احمر الفقہاء والتفصیل فی رسالۃ الشیخ المرحوم ہاشم بن عبد الغفور السندی ثم قال الاحناف ان الدرھم الشرعی سبعون شعیرۃ وقال الشافعیۃ انہ خمسون شعیرۃ وخمسا وقال ابن ھمام ان المعتبر درھم کل بلدۃ بشرط ان لا ینقص من درھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** کلاھما عندی صحیح الخ لعل الصحۃ من حیث سماع ابی اسحق من عاصم والحارث لا الصحۃ المصطلحۃ بین المحدثین فان الحارث الاعور لم یحسن لہ واما عاصم فضعفہ بعض روایۃ مثل ابن قطان المغربی الفاسی فی کتاب الوھم والایھام وقیل ان الحارث کذاب ولکن لا اسلم فان احدا من التابعین لم یوجد کذابا اولا کما صرح الذھبی فی خارج المیزان وقیل انہ شیعی وذلک قیل فی حق ابی الطفیل ای بیان ما لیس واللہ اعلم **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الابل والغنم. الغنم والشاۃ اعم من ذات الوبر وذات الاشعار والضان مختص بذات الوبر والمعز بذات الاشعار ذکرا کان او انثی واما بنت المخاض فبنت الناقۃ ذات سنۃ واحدۃ وکذلک بنت لبون المراد انثی فان الوجوب ھھنا انثی ویجوز الذکر عندنا تقویما واما الجذعۃ ففی اصل اللغۃ یقال للشاب قوی من الحیوان والانسان او غیرھا وقال ابو حاتم السجستانی ان الجذعۃ اسم لموسم یطلع فی السہیل فی اول اللیل وھذا موسم ولادۃ النوق طبعا وصیفا وان لم تلد فی حینھا فسیح کما قال ہ اذا سہیل اول اللیل طلع فابن اللبون الحق والحق جذع لم یبق من اسنانھا غیر الربع. **قولہ** الی مائۃ وعشرین الخ اتفق ائمۃ المذاھب الاربعۃ علی ما ذکر فی حدیث الباب الی مائۃ وعشرین خلاف بعض الائمۃ غیر الاربعۃ واما بعد مائۃ وعشرین فاختلفوا فقال ابو حنیفۃ ان الحساب الی مائۃ وعشرین یبقی علی حالہ ولو زادت خمس ذود ابل ففیھا شاۃ ولو زادت عشرۃ فشاتان ولو زادت خمس عشرۃ فثلث شیاہ وفی عشرین اربع شیاہ وفی خمس وعشرین بنت مخاض فصار المجموع مائۃ وخمس واربعون ابلا ففیھا بنت مخاض وحقتان ولو صارت خمسین ومائۃ فثلث حقاق ثم تستانف الفریضۃ مثل الحساب الی خمسین قبل مائۃ وعشرین فلو صارت مائتین فاربع حقاق ثم تستانف وھلم جرا فی خمسینیات مدارہ عند ابی حنیفۃ وقال الشافعی لو زاد الابل علی مائۃ وعشرین فتغیر الحساب الاول ولا شیء فی الزائد

---

١ ؎ **قولہ** فبالذی الخ قد ورد فی بعض الروایات ان الاعرابی سال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ فقال الاعرابی فبالذی الی آخرہ ١٢ تقریر ٢ ؎ **قولہ** قد عفوت عن صدقۃ الخیل یشعر ھذا الکلام سبق الوجوب ثم نسخہ ولیس بصریح فی ذلک بل یکفی فی ذلک سبق ذنب من امساک المال عن الانفاق ویجیء تاویلہ عند ابی حنیفۃ بخیل الغزاۃ کرقیق الخدمۃ کذا فی اللمعات ١٢ ن

٣ ؎ **قولہ** فقرنہ بسیفہ ای کتب کتاب الصدقۃ فقرنہ بسیفہ لارادۃ ان یخرجہ الی عمالہ فلم یخرجہ حتی قبض ففی العبارۃ تقدیم وتاخیر ١٢ تقریر ٤ ؎ **قولہ** بنت مخاض وھی التی تمت لہ سنۃ وطعنت فی الثانیۃ سمیت بذلک لان امھا تکون حاملا وقولہ بنت لبون ھی التی طعنت فی الثالثۃ والحقۃ بکسر الحاء وتشدید القاف ھی التی طعنت فی الرابعۃ سمیت بذلک لانہا استحقت الرکوب والجذعۃ بفتحات التی طعنت فی الخامسۃ کذا فی اللمعات ١٢

قوت المغتذی قد عفوت عن صدقۃ الخیل والرقیق ای اسقطت ... الفضۃ المضروبۃ وکذا الورق قالہ کثیر من اللغویین او اکثرھم وقال ابن قتیبۃ تطلق علی مضروب وغیرہ والہاء عوض من واو

عند عامۃ الفقہاء وقد روی یونس بن یزید وغیر واحد عن الزہری عن سالم ہذا الحدیث ولم یرفعوہ وانما رفعہ سفیان بن حسین **باب** ما جاء فی زکوٰۃ البقر

حدثنا محمد بن عُبَید المحاربی وابو سعید الاشج قالا نا عبد السلام بن حرب عن خُصَیف عن ابی عُبَیدۃ **عن** عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی ثلثین من البقر تبیع او تبیعۃ وفی کل اربعین مسنۃ **وفی** الباب عن معاذ بن جبل **قال** ابو عیسٰی ہکذا روی عبد السلام بن حرب عن خُصَیف وعبد السلام ثقۃ حافظ وروی شریک ہذا الحدیث عن خُصَیف عن ابی عُبَیدۃ عن امہ عن عبد اللہ وابو عبیدۃ بن عبد اللہ لم یسمع من ابیہ **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیان عن الاعمش عن ابی وائل عن مسروق **عن** معاذ بن جبل قال بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن فامرنی ان اٰخذ من کل ثلثین بقرۃ تبیعا او تبیعۃ ومن کل اربعین مسنۃ ومن کل حالم دینارا او عدلہ معافر **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن وروی بعضہم ہذا الحدیث عن سفیان عن الاعمش عن ابی وائل عن مسروق ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث معاذا الی الیمن فامرہ ان یاخذ وہذا اصح **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن عمرو بن مرۃ قال سالت ابا عُبَیدۃ ہل تذکر من عبد اللہ شیئا قال لا **باب** ما جاء فی کراہیۃ اخذ خیار المال فی الصدقۃ **حدثنا** ابو کریب نا وکیع نا زکریا بن اسحٰق المکی نا یحیی بن عبد اللہ بن صیفی عن ابی مَعبد **عن** ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث معاذا الی الیمن فقال انک تاتی قوما اہل کتاب فادعہم الی شہادۃ ان لا الٰہ الا اللہ وانی رسول اللہ فان

الجوار موثرۃ فی الحکم حتی اذا یکون الواجب فی الصورۃ المذکورۃ شاۃ واحدۃ ثم یرجع من ذہبت شاتہ علی خلیطہ بحصتہ وقال الشافعی لو کانت اربعون شاۃ لاربعین رجلا مشترکۃ بخلطۃ الجوار تجب الشاۃ الواحدۃ وقال مالک بن انس یجب ان یکون کل من الخلطاء مالک قدر النصاب والا فلا ویخرج الاشیاء التی فیہا نفع الساعی او نقصانہ او نفع المصدق او نقصانہ فالحاصل انہم یقولون ان الجمع والتفریق لا یفعل واما لو جمع او فرق بشروط مذکورۃ یکون موثرا فی الحکم وقال الاحناف ان الجمع والتفریق فی حدیث الباب لا یخفی وانہ یوثر وان لو جمعوا او فرقوا فی الاملاک فیکون الجمع والتفریق موثرا ویسمی الجمع بخلطۃ الشیوع مثل ان وجد رجلان ثمانین شاۃ من الوصیۃ او الارث او البیع فتجب شاتان والفروع مذکورۃ فی المبسوطات فلیرجع الیہا. **قولہ** مخافۃ الصدقۃ اذا قیل متعلق بالنفی وقیل بالاثبات والمخافۃ مخافۃ الساعی او المصدق وقیل ان النہی متوجہ الی مالک الاموال عند مالک بن انس والی المصدق عند الشافعی وقیل الیہما عند الشافعی ولکنہ لا تفاوت فی جمیع المذکور قال الشیخ ابن ہمام وغیرہ ان الجمع والتفریق فی ہذہ القطعۃ خلطۃ الشیوع وانہم لو غلطوا لکانت الخلطۃ موثرۃ واقول فی ہذہ الخلطۃ خلطۃ الجوار من ما قال المجاوزون ویکون المراد التنبیہ من خلطۃ الجوار لانہ لا یجدی شیئا ولا یوثر شیئا بل ارتکاب تعزیر وما جہ المبارک بہذا الشرح ان تعبیر الشارع فی ہذہ القطعۃ غیر تعبیرہ فی قطعۃ وما کان من خلیطین الخ فان الجمع ہنا الجمع فی المکنۃ وفی القطعۃ الثانیۃ خلطۃ الشیوع کما یشیر الیہ اختلاف التعبیر واما مثال نفع المصدق عند المجیزین فکما ان لاحد اربعین شاۃ ولآخر اربعین شاۃ وکانت متفرقۃ فجمع المصدقان فی المکان بشروط مذکورۃ وفی ہذہ الصورۃ نقصان الساعی واما لو کانت مجتمعۃ ففرقہا الساعی الی نصابین ففی ہذہ الصورۃ نفع الساعی ونقصان المالکین. **قولہ** وما کان من خلیطین فیتراجعان بالسویۃ الخ قال المجاوزون ان المراد خلطۃ الجوار بشروط مذکورۃ فلو کانت ثمانون شاۃ لرجلین متمیزۃ فاخذ الساعی شاۃ واحدۃ من المخلوطۃ ثم تذہب الشاۃ احدہما من جانبہما فیرجع ہذا علی خلیطہ بالنصف من قیمۃ الشاۃ التی اخذت ونقول ان الخلطۃ خلطۃ الشیوع وفی القطعۃ الاولی خلطۃ الجوار لاختلاف التعبیر فی القطعتین ومثال خلطۃ الشیوع ان رجلین ثمانین شاۃ ولیست متمیزۃ فی الاملاک فیاخذ الساعی شاتین فان لم یکن تفاوت فی قیمۃ الشاتین فذلک والا فتراجع وکذلک اشتری رجلان ابلا واشترکا فی الاملاک ولا تمییز ولاحدہما خمسۃ وعشرون سہما وللآخر ستۃ وثلثون سہما وحصل احدی وستون ابلا فیاخذ الساعی واخذت بنت مخاض من الاول وبنت لبون من الثانی لانہا بمنزلۃ النصابین فبنت مخاض وبنت لبون الماخوذتان فی الصدقۃ مشترکۃ بینہما فیجعلان احدا وستین سہما ویرجع الاول علی الثانی ویاخذ خمسۃ وعشرین سہم بنت لبون ویرجع الثانی علی الاول ویاخذ ستۃ وثلثین سہم بنت مخاض فہذا التراجع بالسویۃ واما فی الصورۃ المذکورۃ اذا کانت خلطۃ الجوار فالجواب اولا لیحذف ثم یرجع الذی اخذ منہ علی خلیطہ بحصتہ ذلک التغییر وبہذہ القطعتین وما کان من خلیطین الخ الخلیطۃ علی مذہبنا بخلاف مذہب المجاوزین فان فی الحدیث لفظ یتراجعان من باب التفاعل والتفاعل من الطرفین فی زمان واحد یصح علی مذہبنا واما علی مذہبہم فالتفاعل باعتبار الازمنۃ کان اخذت فی ہذہ السنۃ من احد ویرجع ہذا علی الآخر وان اخذت فی السنۃ الثانیۃ من الآخر فیرجع علی الاول ولیتدبر فان المقام دقیق ووافقنا البخاری فان خلطۃ الجوار غیر موثرۃ وخلطۃ الشیوع موثرۃ ولکن البخاری لم یفصح بوفاق مذہبنا ووافقنا ابن حزم الظاہری فی ان خلطۃ الجوار غیر موثرۃ وذکر العینی فی العمدۃ عبارۃ ولکن عبارتہ لا تنفع حتی ان ما یثبت فی قواعد ابن رشد انہ صرح لوفاق ابن حزم ابا حنیفۃ بہذا المسئلۃ والبحث الطویل واعلم ان محشی البخاری قد غلط فی تفریع فانہ ذکر مثال یعتبر تاملا فیہ. **قولہ** اذا جاء المصدق قیل ان المصدق ان کان من التفعیل فمعناہ الآخذ وان کان من التفعل فمعناہ المعطی وقیل ما فرق وہذا ای اذا جاء المصدق الخ من قول الزہری لا انہ مرفوع. **قولہ** ولم یذکروا الزہری غیر الحدیث وذکر ابو داؤد فی مراسیلہ زکوٰۃ البقر. **قولہ** حسن الخ فی حدیث الباب ضعف یا ذکر بان سفیان بن حسین ضعیف فی الزہری واتفقوا علی ان ذکرہ والانثی جائزۃ فی صدقۃ الغنم والبقر بخلاف الابل **باب** ما جاء فی زکوٰۃ البقر واعلم ان فی بعض الروایات انہ علیہ السلام اخذ الزکوٰۃ علی حساب الخ باب من البقر اخرجہا ابو داؤد فی مراسیلہ ولکن المختار عند الفقہاء ما فی حدیث الباب ولعل ما فی مراسیل ابی داؤد کان فی زمان ما ومذہب الخ فی الاوقات البقر الاربعین والزائد فعند ابی حنیفۃ فی کسور ایضا زکوٰۃ ما عند صاحبیہ. **قولہ** من کل حالم الخ ہذا حکم الجزیۃ الجزیۃ عندنا علی نوعین جزیۃ توضع علی الکفار صلحا وجزیۃ توضع علیہم بعدما استولینا علیہم عنوۃ ونص ما فی الباب من القسم الاول والتحدید فی ہذا اولا القسم الثانی فعندنا المحل ما وضع عمر الجزیۃ ای ثمانیۃ واربعون درہما علی الغنی واربعۃ وعشرون علی المتوسط واثنا عشر علی الفقیر واما ما فی الباب فجزیۃ صلح لان اہل نجران اتوا الیہ علیہ السلام للمباہلۃ فنکلوا عنہا ثم قبلوا الجزیۃ. **قولہ** دینارا الخ فی روایۃ عشرۃ دراہم فنقول ان الدرہم علی نوعین درہم تکون عشرۃ منہا قدر دینار ودرہم تکون اثنا عشر منہا قدر دینار فکل بدل منا ظرۃ الشافعی والشیخ محمد بن حسن. **قولہ** او عدلہ معافر الخ ہذا یدل علی جواز دفع قیمۃ ما وجب ووافقنا البخاری فی ہذہ المسئلۃ واشار فی الادلۃ والمعافر ثوب یمنی وقیل ان معافر اسم قبیلۃ فی الیمن **باب** ما جاء فی کراہیۃ اخذ خیار المال فی الصدقۃ امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم السعاۃ ان لا یعتدوا علی المصدقین وامر ارباب الاموال ان لا یمنعوا الساعین من اموالہم فان الامر ارشاد للطرفین کما قلت فی امامۃ من زار قوما. وبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم معاذا الی الیمن فی السنۃ التاسعۃ ثم اختلف انہ ہل رجع من سفرہ ام لا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارتحل الی دار البقاء ومعاذ فی الیمن فلعلہ کان علی احدہما معاذ بن جبل وعلی ثانیہما ابو موسی الاشعری. **قولہ** فان ہم اطاعوا فاعلمہم الخ استدل بعض الاحناف بحدیث الباب علی ان الکفار لیسوا بمخاطبین فی الفروع واجاب الشافعیۃ بان المذکور فی الحدیث الترتیب لانہ جعل الکافر الاسلام اولا ثم بعدہ من الفروع واقول ان فی المسئلۃ تفصیلا یعرف فی التحریر **واعلم** ان الشافعیۃ والاحناف متفقون علی ان الکفار مخاطبون بالایمان والعقوبات ای الحدود والمعاملات واتفقوا علی ان الکافر اذا اسلم لا شیء علیہ من قضاء ما مضی من الصلوات فی حالۃ الکفر والاختلاف فی الصوم والصلوٰۃ والحج والزکوٰۃ فی حال الکفر فقال الشافعیۃ والمالکیۃ انہم مخاطبون بہا وقال العراقیون منا انہم مخاطبون ومعنی کونہم مخاطبین انہم یعذبون فی جہنم علی ترک ما یخاطبون بہ واما اذا اسلم المرتد فقیل یجب علیہ قضاء الصلوات الفائتۃ حالۃ الارتداد وقیل لا قضاء علیہ واقول ان للاحناف ثلثۃ اقوال فی کونہم مخاطبین بالفروع قال العراقیون انہم مخاطبون بالفروع اعتقادا واداء ای یعذبون فی النار علی اعتقاد بعدم الفرضیۃ وعلی عدم الاداء وقال جماعۃ من مشائخ ما وراء النہر انہم مخاطبون اعتقادا لا اداء فلا یعذبون فی جہنم الا علی عدم اعتقادہم الفرضیۃ

۱؎ تبیعا التبیع والتبیعۃ ولد البقر اول سنۃ کذا فی الدر والمسنۃ من البقر التی استکملت سنتین ووصفت فی الثالثۃ وقال الشیخ ذکر فی التبیع الذکر والانثی وفی المسن الانثی وعندنا باب الاکتفاء وعندنا یجوز کل منہما فیہما کذا فی الہدایۃ ۱۲ ۲؎ **قولہ** او عدلہ بفتح العین المثل فی القیمۃ وکسر بالمثل فی الصورۃ کذا فی المجمع معافر ثیاب بالیمن ۱۲

قوت المغتذی ومن کل حالم ای بالغ کصاحب ای محتلم او عدلہ بکسر معافر ای الیمن وبفاء مفتوحۃ ثوب من ثیاب من الیمن نسبۃ لمعافر قبیلۃ

هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم خمس صلوات فی اليوم والليلة فان هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة اموالهم تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم فان هم اطاعوا لذلك فاياك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانها ليس بينها وبين الله حجاب **وفی** الباب عن الصنابحی **قال** ابو عيسىٰ حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وابو معبد مولى ابن عباس اسمه نافذ **باب** ما جاء فی صدقة الزرع والتمر والحبوب **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى المازنی عن ابيه **عن** ابی سعيد الخدری قال ان النبی صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة ذود صدقة وليس فيما دون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **وفی** الباب عن ابی هريرة وابن عمر وجابر وعبد الله بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفيان وشعبة ومالك بن انس عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** ابی سعيد الخدری عن النبی صلى الله عليه وسلم نحو حديث عبد العزيز عن عمرو بن يحيى **قال** ابو عيسىٰ حديث ابی سعيد حديث حسن صحيح وقد روی من غير وجه عنه والعمل على هذا عند اهل العلم ان ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **والوسق** ستون صاعا وخمسة اوسق ثلثمائة صاع **وصاع** النبی صلى الله عليه وسلم خمسة ارطال وثلث وصاع اهل الكوفة ثمانية ارطال وليس فيما دون خمسة اواق صدقة والاوقية اربعون درهما وخمس اواق مائتا درهم وليس فيما دون خمس ذود يعنی ليس فيما دون خمس من الابل صدقة فاذا بلغت خمسا وعشرين من الابل ففيها ابنة مخاض وفيما دون خمس وعشرين من الابل فی كل خمس من الابل شاة **باب** ما جاء ليس فی الخيل والرقيق صدقة **حدثنا** محمد بن العلاء ابو كريب ومحمود بن غيلان قالا نا وكيع عن سفيان وشعبة عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار عن عراك بن مالك **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم فی فرسه ولا فی عبده

وقال جماعة منهم انهم ليسوا بمخاطبين اعتقادا واداء فلا يعذبون عندهم الا على ترکهم الايمان والمختار قول العراقيين واختاره صاحب البحر فی شرح المنار وهناك بحث فی كونهم مخاطبين بالمعاملات بانهم هل هم مخاطبون حلة وحرمة ای باعتبار احكام العقبى او صحة وفسادا ای باعتبار احكام الدنيا ومر على هذا الشيخ ابن الهمام فی فتح القدير ولم يذكر فاصلا فاقول انهم مخاطبون حلة وحرمة اطرادا واما صحة وفسادا فمخاطبون فی بعض الجزئيات لا فی البعض كما تدل عليه عبارات فقهائنا كما فی الكنز انه اذا نكح بلا شهود يقر على نكاحه اذا اسلم ولو نكح ذات رحم محرمة يفرق بينهما وتدل على ما قلت ما فی الهداية ص ٢١٨ ج ١ وفيه ص ٣٤٤ ج ١ باب نكاح اهل الشرك واما النكاح فهم مخاطبون فيه ام لا فتردد فيه الشيخ ابن الهمام ولعلهم مخاطبون مرة لا اخرى ای فی بعض الجزئيات لا فی بعض الآخر كما يدل عليه ما نقلت من الهداية. **قوله** وترد على فقرائهم الخ استدل بحديث الباب الشيخ ابن الهمام على انه لا يجب اداء الزكوٰة الى جميع الاصناف قال الشافعية يجب اداء الزكوٰة الى ثمانية افراد من كل صنف من الاصناف وزعم صاحب شرح الوقاية ان محتج الشافعی الجمع المذكور فی الآية اقول ان مدار الخلاف الاختلاف فی اللفظة فعند الشافعی ان الاصناف مستحقون لمال الزكوٰة وعند ابی حنيفة ان الاصناف مصارف لا انهم مستحقون وقال الشافعية لو لم يجد الاصناف فی بلاده يجوز اداءه الى من بعده من الاصناف **باب** ما جاء فی صدقة الزرع والتمر والحبوب. **قوله** خمسة ذود الخ تركيب اضافی او توصيفی والذود جماعة الابل من ثلثة الى تسعة والزود فی اصل اللغة ما يدفع الفقر **قوله** فيما دون خمسة اوسق الخ قال المجازيون وصاحبا ابی حنيفة لا صدقة فيما دون خمسة اوسق مما اخرجت الارض وقال ابو حنيفة ما اخرجت الارض فيه العشر قل او كثر وتمسك المجازيون بحديث الباب واجاب صاحب الهداية ان فی الحديث ذكر بيان زكوٰة مال التجارة وكان خمسة اوسق فی ذلك الزمان قدر مائتی درهم اقول ان جواب الهداية يخالفه ما رواه الطحاوی ص ٣١٥ ج ١ ما سقت السماء او كان سيحا او بعلا ففيه العشر اذا بلغ خمسة اوسق الخ عن ابی بكر بن محمد عن ابيه عن جده وتكلم المحدثون فی سنده من جانب سليمان بن داؤد قيل انه ابن ارقم وهو متروك وقيل انه راو آخر ثم رأيت فی كتاب الديات لابی بكر بن عاصم الظاهری انه راو آخر فيكون السند قويا واجاب العينی بان حديث الباب فی المتفرقات (جيد) وجواب العينی نافذ لان جمعه عليه السلام المتفرقات فی بعض الاحيان ثابت ولكن الظاهر رواية الطحاوی السابقة تحت لفظ فانه ظاهر بما يدل على العشر والجواب انه محمول على العرايا والعرية تكون فی خمسة اوسق فلما اعطى رجل ما اخرج من ارضه بطريق العرية فلا زكوٰة عليه فيما اعرى لانه مثل من وهب جميع ماله او بعضه انه لا زكوٰة عليه فيما وهب فمعنى انه لا عشر فيما دون خمسة اوسق لانها عرية وعندی قرائن تدل على ان الحديث فی العرايا كما سأذكرها وتمسك الاحناف على مذهب ابی حنيفة بحديث عام رواه مسلم فيما اخرجت الارض العشر الخ وقالوا ان ما عامة فتعارض العام والخاص فترجح فرجحنا العام اقول ان الصحيح الاحتجاج بالرواية الخاصة فی مقابلة الخاص فمنها ما رواه الطحاوی ص ٣١٣ ج ١ باب العرايا عن جابر بن عبد الله وفی كل عشرة اقناء قنو يوضع فی المساجد للمساكين الخ وما تمسك به احد منا والحديث قوی واخرجه الحافظ فی الفتح عن ابن خزيمة فی الموضعين ولم يخرج هذه القطعة فی الموضعين ولا اعلم باعث عدم اخراجه هذه القطعة واخرجه ابو داؤد ايضا فی سننه ص ٢٣٤. الا ان فی الفاظه تقصانا حتى صار المراد مغلوبا وخلط المحشون فی بيان المراد وفيه امر من كل جاد عشرة اوسق من التمر بقنو يعلق فی المسجد للمساكين الخ والباب فی حقوق المال وعندی يحمل ما فی ابی داؤد على ما فی الطحاوی لانه اصرح ومسئلة الباب مما لا يمكن اخفاؤه فانه قد جرى عليه تعامل السلف فانه مذهب مجاهد والزهری وابراهيم النخعی ونقل الزيلعی انه مذهب عمر بن عبد العزيز خليفة الحق والخليفة الرشيد وكتب الى رعيته فی البلاد ان يؤخذ العشر فی كل قليل او كثير ولم ينقل ان احدا انكر على عمر بن عبد العزيز فعلم انه تلقاه الامة بالقبول وقال القاضی ابو بكر بن العربی المالكی ان ظاهر القرآن لابی حنيفة ويدل عليه اربع آيات منها وآتوا حقه يوم حصاده الخ فيها واما الفقه لابی حنيفة فهو ان العشر كالخراج والخراج فی القليل والكثير فيكون العشر ايضا كذلك واما القرائن على ان المذكور فی الحديث حكم العرايا ويشير اليها كلام الطحاوی فی غير موضع منها ان فی الصحيحين ان العرايا انما تصح الى خمسة اوسق فالمتبادر ان فی حديث الباب ايضا حكم العرية والمراد ان دون خمسة اوسق يؤدونه ديانة فيما بينه وبين الله ولا يجب دفعه الى بيت المال فانه يؤدی الى المعری ثم لما اداه بجميعه تتأدى زكوٰته ايضا فراد

عــه وقال البخاری ان الزائد من الناس ثبت والعام ناف فالمأخوذ به المثبت ١٢ ‎؛ عــه بل ذكر بعض الحديث وقال الحديث ١٢ ‎؛

ــله **قوله** فان هم الخ من قبيل حذف ما عطف على شريطة التفسير كقوله تعالى وان احد من المشركين استجارك فاجره ١٢ تقرير ــله **قوله** فاياك وكرائم اموالهم ای اتق كرائم اموالهم ای نفائسها التی يتعلق بها نفس مالكها جمع كريمة ١٢ مجمع البحار ــله **قوله** ذود الذود من الابل ما بين الخمس الى التسع وقيل ما بين الثلث الى العشر كذا فی مختصر النهاية وفی الذود من الابل ذكروا انها كانوا انا ثاخمسة ذود بالاضافة وقيل بالبدل فينون ١٢ ــله **قوله** قال ابو حنيفة فی قليل ما اخرجته الارض وكثيره العشر سواء سقی سيحا او سقته السماء الا الحطب والقصب والحشيش وقالا ای ابو يوسف ومحمد لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغت خمسة اوسق لقوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة ولابی حنيفة قوله عليه السلام ما اخرجت الارض ففيه العشر من غير فصل وتاويل ما روياه زكوٰة التجارة لانهم كانوا يتبايعون بالاوساق وقيمة الوسق اربعون درهما ١٢ كذا فی الهداية ــه **قوله** ليس على المسلم فی فرسه بحجة لمن لم ير الصدقة على الفرس ومن رأى الصدقة على الخيل فاجاب عن الحديث ان المراد به فرس الغازی كما هو المنقول عن زيد بن ثابت وقال اذا كانت الخيل سائمة ذكورا واناثا فصاحبها بالخيار ان شاء اعطى من كل فرس دينارا وان شاء قومها واعطى من كل مائتين خمسة دراهم وهذا التخيير ماثور عن عمر وهذا مذهب ابی حنيفة والاول مذهب ابی يوسف ومحمد وتمام البحث فی الفتح لابن الهمام ١٢ ؛

قوت المغتذی اوكرائم اموالهم جمع كريمة وهی خيار المال وافضله واتق دعوة المظلوم ای اتق ظلما خشية ان يدعو عليك مظلوم (فانها ليس بينها وبين الله حجاب) ای لا يترك اجابتها وان كان المظلوم فيه ما يقتضی ان لا يستجاب لمثله كون مطعمه حراما فيبعض طرقه وان كان فاجرا رواه احمد بانس قال فيه ليس بين الله وبين شئ حجاب عن اسمائه وصفاته كقدرته وعلمه وارادته وسمعه وبصره فلا يخفى عليه شئ فاذا اخبر عن شئ ان بينه وبينه حجابا فانما اراد حرمانه ؛

صدقة **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وعلی **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اهل العلم انه لیس فی الخیل السائمة صدقة ولا فی الرقیق اذا کانوا للخدمة صدقة الا ان یکونوا للتجارة فاذا کانوا للتجارة ففی اثمانهم الزکوة اذا حال علیها الحول **باب** ما جاء فی زکوة العسل **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری نا عمرو بن ابی سلمة التنیسی عن صدقة بن عبد الله عن موسی بن یسار عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی العسل فی کل عشرة ازق زق **وفی** الباب عن ابی هریرة وابی سیارة المتعی وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر فی اسناده مقال ولا یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب کبیر شیء **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وبه یقول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم لیس فی العسل شیء **باب** ما جاء لا زکوة علی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول **حدثنا** یحیی بن موسی نا هارون بن صالح الطلحی نا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیه **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من استفاد مالا فلا زکوة علیه حتی یحول علیه الحول **وفی** الباب عن سری بنت نبهان **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفی نا ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال من استفاد مالا فلا زکوة فیه حتی یحول علیه الحول عند ربه وهذا اصح من حدیث عبد الرحمن بن زید بن اسلم **قال** ابو عیسی ورواه ایوب وعبید الله وغیر واحد عن نافع عن ابن عمر موقوفا وعبد الرحمن بن زید بن اسلم ضعیف فی الحدیث ضعفه احمد بن حنبل وعلی بن المدینی وغیرهما من اهل الحدیث وهو کثیر الغلط وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان لا زکوة فی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول **وبه** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد بن حنبل واسحق **وقال** بعض اهل العلم اذا کان عنده مال تجب فیه الزکوة ففیه الزکوة وان لم یکن عنده سوی المال المستفاد مال تجب فیه الزکوة لم تجب علیه فی المال المستفاد زکوة حتی یحول علیه الحول فان استفاد مالا قبل ان یحول علیه الحول فانه یزکی المال المستفاد مع ماله الذی وجبت فیه الزکوة **وبه** یقول سفیان الثوری واهل الکوفة **باب** ما جاء لیس علی المسلمین جزیة **حدثنا** یحیی بن اکثم نا جریر عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلح قبلتان فی ارض واحدة ولیس علی المسلمین جزیة **حدثنا** ابو کریب نا جریر عن قابوس بهذا الاسناد نحوه **وفی** الباب عن سعید بن زید وجد حرب بن عبید الله الثقفی **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس قد روی عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **والعمل** علی هذا عند عامة اهل العلم ان النصرانی اذا اسلم وضعت عنه جزیة رقبته وقول النبی صلی الله علیه وسلم لیس علی المسلمین جزیة عشور

حدیث الباب لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة علے لا یجب دفعه الی بیت المال ورواية جابر فی الطحاوی ص ۳۱۳ ج ۱ ایضا تشیر الی انها فی العرایا ونهما فی الطحاوی ص ۱۵ ج ۲ مرسلا عن مکحول خففوا فی الصدقات فان فی المال العریة والوصیة الخ بسند با قوی رواه ابو داود فی مراسیله وغیره فان فی المال العریة والواطیة الخ ورواه ابو عمرو فی تمهیده وفیه فان فی المال العریة والواطیة ومراده فی مراسیل ابی داود وتمهید ابی عمرو ان الخرات تضیع من وطی الناس بالمارعلی مشیتهم ولکن ظنی ان الصحیح الوصیة واما الواطیة والواصیة فمن تصحیف الراوی ودلنا ایضا ما فی السنن الکبری للبیهقی ان عمر منع وابا بکر کان یمر ان معا تنا ان لا یخرصوا فی العرایا وقرائن اخر تدل علی ان المذکور فی حدیث الباب حکم العرایا ثم رأیت بعد مدة فی کتاب الاموال لابی عبید ان هذا الحکم العریة فالجواب هذا والاستدلال ذلک ای فی معانی الآثار ص ۳۱۳ ج ۲ وابو عبید امام غریب الحدیث وروی المنقول فی غریب الحدیث عن محمد بن حسن الشیبانی وهو معاصر ابن معین واحمد بن حنبل **باب** ما جاء لیس فی الخیل والرقیق صدقة. قال ابو حنیفة ان فی الخیل اذا کانت للتجارة او للنسل زکوة وقال سائر الائمة لا زکوة فی الخیل وفی الزیلعی بو اقعتین اخذ فیهما عمر بن الخطاب زکوة الخیل واقول ان لنا ظاهر ما فی مسلم ص ۳۱۹ ج ۱ ثم لم ینس حق الله فی ظهورها ولا فی رقابها الخ فان الحق فی رقاب الخیل هو حق الزکوة وتاول فیه والجواب عن حدیث الباب ان الخیل خیل الرکوب وقد سلم سائر الائمة ان المراد من العبد فی حدیث الباب عبید الخدمة فقال ابو حنیفة لما کان العبد عبد الخدمة یکون الخیل ایضا خیل الخدمة والرکوب فتکون الجملتان القرینتان متناسبین **باب** ما جاء فی زکوة العسل. قال ابو حنیفة ان العسل الذی فی ارض عشریة فیه عشر قل او کثر وحدیث الباب لنا وتکلم فیه الترمذی ولنا حدیث مرسل جید ذکره الحافظ الزیلعی فی التخریج والشیخ ابن الهمام واما اکثر اهل العلم واحمد بن حنبل فمع ابی حنیفة باقرار الترمذی واما العسل الذی یحصل من المفاوز والجبال ففی فتاوی قاضی خان ان فیه ایضا عشرا وهذا فی دار الاسلام واما فی دار الحرب فلا عشر ولا خراج (**ف**) **واعلم** ان اراضینا فی هذا العصر ای اراضی الهند لا عشر فیها ولا شیء لانها اراضی دار الحرب وهکذا حصل لی من کتب الفقه وقال مولانا المرحوم الگنگوهی ان اراضینا ارض دار الحرب واما دار الحرب فهی التی تکون فیها فصل الامور ای الخصومات فی ایدی الکفار ولیس الاصطلاح انها هی التی یمنع فیها المسلمون من اداء الفرض من الصوم والصلوة کما زعم بعض الناس فانه لا اصل لهذا التعریف واما دار یمکن فیها للمسلمین ان یجعلوا فصل الامور ای الخصومات فی ایدیهم ویقدرون علی هذا فهو دار الاسلام ویکون الناس آثمین علی عدم جعلهم الخصومات فی ایدیهم مثل مملکة کابل وذکر مولانا محمد علی التهانوی رحمه الله فی رسالة لها ان اراضی الهند لیست بعشریة ولا خراجیة بل ارض الحوزة ای ارض بیت المال والمملکة والله اعلم وسمعت ان مولانا المرحوم الگنگوهی افتی بان الرجل الذی لا یعلم ان ارضه انتقلت الیه من ایدی الکفار والارض الآن فی ملکه فعلیه عشر والله اعلم. واما الارض الخراجیة فعلی اربعة عشر قسما والارض العشریة علی ثمانیة اقسام ذکرها صاحب البحر الرائق ولی نظر فی تفصیل الارض الخراجیة والعشریة. **باب** ما جاء لا زکوة علی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول واعلم ان المال المستفاد علی ثلثة انواع احدها الربح الذی حصل بعد التجارة ویضم هذا المستفاد الی الاصل اتفاقا وثانیها ان یحصل المال من غیر جنس المال الذی عنده لکن کانت عنده ابل فحصلت له الشیاه ولا یضم هذا الی ما عنده من المال اتفاقا ومال التجارة جنس واحد والنقدان من جنس واحد والسوائم اجناس مختلفة وثالثها المال الذی حصل من جنس ما عنده لا من ربح بل بوصیة او توریث او غیرهما وهذا مختلف فی الضم وعدمه قال ابو حنیفة ومن تبعه بضمه وقال الحجازیون لا یضم ثم للضم عندنا شروط کما فی الکتب ویضم المستفاد فی اثناء الحول الی نصاب من جنسه الخ وتمسک الحجازیون بحدیث الباب واقول اولا ان فی سنده عبد الرحمن بن زید بن اسلم وهو ضعیف وثانیا ان المذکور فی الحدیث لا یجب ان یکون من القسم الثالث المصطلح للفقهاء بل مراده هو المستفاد لغة ای المال الحاصل ابتداء فانه لا زکوة فیه حتی یحول علیه الحول

---

۱ قوله من استفاد مالا المراد بالمال المستفاد المال الذی حصل للرجل فی اثناء الحول من هبة او میراث او شراء ولا یکون من نتائج المال الاول واختلف فیه فقال الشافعی لا یلحق بالمال الاول بل یستانف به مدة حول وعند ابی حنیفة یلحق بالمال الاول فی حولان الحول واما المستفاد الذی یکون من نتائج الاول فلا اختلاف فیه بل اتفقوا علی انه یلحق بالمال الاول فی المدة ۱۲ تقریر ویمکن تاویل حدیث الباب ان المراد من استفاد مالا ولم یکن له مال غیر هذا بقدر النصاب فلا زکوة علیه الخ ۱۲

قوت المغتذی (فی کل عشرة ازق) بفتح الزای جمع قلة زق بکسر اوله کالفلس نقل شکله فاذا علم ولبیبقی ازقاق والزق سقاء زق جلده وسلخ من قبل راسه علی خلاف ما یسلخ الناس به (لا یصلح قبلتان فی ارض واحدة) ای الکافر اذا اسلم ببلد حرب فلا یقیم بها والمراد ان اهل الذمة المقیمین ببلد الاسلام لا یکونون من اظهار دینهم (ولیس علی مسلم جزیة) قال حق ای اذا اسلم فی اثناء حول لا یؤخذ منه شیء عن ذلک العام قال وقد جرت عادة المصنفین بذکر الجزیة بعد الجهاد وقد ادخلها المعنف بالزکوة تبعا لمالک قال قب اول من ادخل جزیة فی ابواب الصدقة مالک بالموطأ فتبعه قوم من المصنفین وترک اتباعه قوم قال ووجه ادخالها منا انها من جملة حقوق مالیة فالصدقة حق علی المؤمنین والجزیة حق علی الکافرین

انما یعنی به جزیة الرقبة وفی الحدیث ما یفسر هذا حیث قال انما العشور علی الیهود والنصاری ولیس علی المسلمین عشور **باب** ما جاء فی زکوٰة الحلی **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی وائل عن عمرو بن الحارث بن المصطلق عن ابن اخی زینب امرأة عبد الله **عن** زینب امرأة عبد الله قالت خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا معشر النساء تصدقن ولو من حلیکن فانکن اکثر اهل جهنم یوم القیمة **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد عن شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل یحدث عن عمرو بن الحارث بن اخی زینب امرأة عبد الله **عن** زینب امرأة عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه وهذا اصح من حدیث ابی معاویة وابو معاویة وهم فی حدیثه فقال عمرو بن الحارث عن ابن اخی زینب والصحیح انما هو عمرو بن الحارث بن اخی زینب وقد روی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم انه رای فی الحلی زکوٰة وفی اسناده مقال واختلف اهل العلم فی ذلک فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین فی الحلی زکوٰة ما کان منه ذهب وفضة وبه یقول سفیان الثوری وعبد الله بن المبارک **وقال** بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابن عمر وعائشة وجابر بن عبد الله وانس بن مالک لیس فی الحلی زکوٰة وهکذا روی عن بعض فقهاء التابعین **و به** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحق **حدثنا** قتیبة نا ابن لهیعة عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده ان امرأتین اتتا رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی ایدیهما سواران من ذهب فقال لهما اتؤدیان زکوته فقالتا لا فقال لهما رسول الله صلی الله علیه وسلم اتحبان ان یسورکما الله بسوارین من نار قالتا لا قال فادیا زکوته **قال** ابو عیسی هذا حدیث قد رواه المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب نحو هذا والمثنی بن الصباح وابن لهیعة یضعفان فی الحدیث ولا یصح فی هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء **باب** ما جاء فی زکوٰة الخضروات **حدثنا** علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن الحسن عن محمد بن عبد الرحمن بن عبید عن عیسی بن طلحة **عن** معاذ انه کتب الی النبی صلی الله علیه وسلم یساله عن الخضروات وهی البقول فقال لیس فیها شیء **قال** ابو عیسی اسناد هذا الحدیث لیس بصحیح ولیس یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء وانما یروی هذا عن موسی بن طلحة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **والعمل** علی هذا عند اهل العلم انه لیس فی الخضروات صدقة **قال** ابو عیسی والحسن هو ابن عمارة وهو ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه شعبة وغیره وترکه عبد الله بن المبارک **باب** ما جاء فی الصدقة فیما یسقی بالانهار وغیرها **حدثنا** ابو موسی الانصاری نا عاصم بن عبد العزیز المدینی نا الحارث بن عبد الرحمن بن ابی ذباب عن سلیمان بن یسار وبسر بن سعید **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما سقت السماء والعیون العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر **و فی** الباب عن انس بن مالک وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسی وقد روی هذا الحدیث عن بکیر بن عبد الله بن الاشج

قوله عن نافع عن ابن عمر الخ سنده قوی غایة القوة الا انه موقوف **باب** ما جاء لیس علی المسلمین جزیة الجواب ان الجزیة علی الذمی لا المسلم ولو اسلم الذمی وکانت علیه جزیة سنین فلا یجب اداء ما بل سقطت وسمعت ان رجلا صنف کتابا موضوعه ان الجزیة علی الذمیین مظلمة لم تکن اقول لا یجبر المسلم علی هذا القول فان الجزیة ثابتة بالقرآن العظیم حتی یعطوا الجزیة الآیة وتواتر تعامل السلف والاحادیث ولا یقول به الا من لا شمة له من العلم فانه ان استنکر الجزیة علی الذمیین لمحض التسمیة بالجزیة فلیس الاجمال فان المسلمین یؤخذ منهم ما لا یؤخذ من الذمیین فان المسلم یجب علیه الزکوٰة والعشر او الخراج وغیرهما من الاموال والانفس. **قوله** یحیی بن اکثم ہذا ثقة حنفی وکان قاضیا فی عهد المامون. **قوله** جزیة عشور الخ اصله ان ملوک العرب کانوا یاخذون العشر من تجارهم ثم استعمل العشور فی حق اخذ مظلمة وفی الحدیث رواه صاحب المشکوٰة انه علیه السلام لعن العشار الخ ای الآخذین من غیر حق واما فی حدیث الباب فالمراد به الجزیة لا ما اخذ مظلمة **باب** ما جاء فی زکوٰة الحلی. لا زکوٰة فی الحلی عند الشافعی ومالک واحمد وقال ابو حنیفة فیها زکوٰة اذا صیغت من الذهب والفضة وصح الحدیثان لمذهب ابی حنیفة وتعرض الشافعیة وتبعهم ان یتکلموا فی اسنادهما ولا یمکن الکلام فیهما. **قوله** تصدقن ولو من الخ سیاق الحدیث مشیر الی الصدقة نافلة واجبة ویمکن للشافعیة التاویل فیه بحمله علی المتفرقات وظاهر احادیث الباب لابی حنیفة. **قوله** ولا یصح فی هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء الخ العجب انما من قول الترمذی هذا لان الاحادیث ثابتة اخرج الزیلعی حدیثا صحیحا عن ابن عمر وما اخرج ابو داؤد والنسائی وصححه ابن القطان فی کتاب الوهم والایهام رجاله رجال الصحیح وتاول فیه ابن حجر المکی الشافعی فی کتاب الزواجر عن اقتراف الکبائر وذلک التاویل تاویل محض لا روح فیه. **باب** ما جاء فی زکوٰة الخضروات. قال ابو یوسف ومحمد لا عشر فی الخضروات وقال ابو حنیفة ان فی الخضروات صدقة ولیؤدیها دیانة ای فیما بینه وبین الله ولا یجب رفعها الی بیت المال واما جواب حدیث الباب انه مرسل کما قال صاحب الهدایة ص ١٨٣ ج ١ انه لا یجب رفعها الی بیت المال ولنا ما اخرج الزیلعی ان عمر بن عبد العزیز خلیفة العدل الراشد کتب الی ولیه فی البلاد من کانت عنده عشرة وستات فلیؤدها ودینه. **باب** ما جاء فی الصدقة فیما یسقی بالانهار وغیرها. اتفقوا علی ان ما سقت العیون والسماء العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر

---

١ قوله وفی المؤطا لمحمد قال محمد اما ما کان من حلی جوهر ولؤلؤ فلیست فیه الزکوٰة علی کل حال واما ما کان من حلی ذهب او فضة ففیه الزکوٰة الا ان یکون ذلک لیتیم او لیتیمة لم یبلغ فلا یکون فی مالهما زکوٰة وهو قول ابی حنیفة انتهی وکذا اذا کان لغیر الیتیم وهو غیر بالغ عندنا ۱۲ علی قاری **٢ قوله** سواران السوار من الحلی معروف وتکسر السین وتضم وجمعه اسورة ثم اساور ۱۲ کذا فی المجمع قال الشیخ ابن الهمام اخرج ابو داؤد والنسائی ان امرأة اتت النبی صلی الله علیه وسلم ومعها ابنة لها وفی ید ابنتها مسکتان غلیظتان من ذهب فقال لها اتعطین زکوٰة هذا قالت لا قال ایسرک ان یسورک الله بهما یوم القیامة سوارین من نار قال فخلعتهما فالقتهما الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت هما لله ورسوله قال ابو الحسن ابن القطان فی کتابه اسناده صحیح وقال المنذری فی مختصره اسناده لا مقال فیه ثم بینه رجلا رجلا فقول الترمذی لا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء الخ ان اراد حدیثا بعینه قال المنذری لعل الترمذی قصد الطریقین اللذین ذکرهما والا فطریق ابی داؤد لا مقال فیه وقال ابن القطان بعد تصحیحه لحدیث ابی داؤد وانما ضعف هذا الحدیث لان عنده فیه ضعیفین ابن لهیعة والمثنی ابن الصباح وایضا اخرج ابو داؤد عن عتاب بن بشیر عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت کنت البس اوضاحا من ذهب فقلت یا رسول الله اکنز هو فقال ما بلغ ان تؤدی زکوته فزکی فلیس بکنز واخرجه الحاکم فی المستدرک وقال صحیح علی شرط البخاری انتهی مختصرا ۱۲ **٣ قوله** لیس فی الخضراوات صدقة الخضراوات کالریاحین والاوراد والبقول والخیار والقثاء والبطیخ والباذنجان واشباه ذلک روی بالفاظ متعددة عن عدة من الصحابة قال البیهقی یشد بعضها بعضا وقول الترمذی لیس یصح فی هذا الباب عنه صلی الله علیه وسلم شیء انما هو باعتبار کل فرد فرد واخذ بهذا ابو یوسف ومحمد وقال ابو حنیفة تجب فی کل ذلک ولامن الخبر قوله علیه السلام ما اخرجت الارض ففیه العشر اخرج البزار عنه صلی الله علیه وسلم فیما سقت السماء والعیون او کان عثریا العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر وروی مسلم عنه صلی الله علیه وسلم فیما سقت الانهار والغیم العشر وفیما سقی بالسانیة نصف العشر ومن الآثار ما اخرج عبد الرزاق عن عمر بن عبد العزیز قال فیما انبتت من قلیل او کثیر العشر واخرج نحوه عن مجاهد وعن ابراهیم النخعی واخرج ابن ابی شیبة ایضا عن عمر بن عبد العزیز ومجاهد وعن النخعی وزاد النخعی حتی فی کل عشر دستجات بقل دستجة کذا فی فتح القدیر والبرهان وقال صاحب الهدایة ومرویهما محمول علی صدقة یاخذها العاشر قال ابن الهمام لان الفقراء لیسوا مقیمین عند العاشر ولا بقاء للخضراوات فتفسد قبل الدفع الیهم ۱۲

 (عن زینب امرأة عبد الله)

وعن سليمان بن يسار وبسر بن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وكان هذا الحديث اصح وقد صح حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب وعليه العمل عند عامة الفقهاء **حدثنا** احمد بن الحسن نا سعيد بن ابي مريم نا ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن سالم **عن** ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سن فيما سقت السماء والعيون او كان عثريا العشر وفيما سقي بالنضح نصف العشر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في زكوة مال اليتيم **حدثنا** محمد بن اسمعيل نا ابرهيم بن موسى نا الوليد بن مسلم عن المثنى بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه **عن** جده ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال الا من ولي يتيما له مال فليتجر فيه ولا يتركه حتى تاكله الصدقة **قال** ابو عيسى وانما روي هذا الحديث من هذا الوجه وفي اسناده مقال لان المثنى بن الصباح يضعف في الحديث وروى بعضهم هذا الحديث عن عمرو بن شعيب ان عمر بن الخطاب فذكر هذا الحديث وقد اختلف اهل العلم في هذا الباب فراى غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مال اليتيم زكوة منهم عمر وعلي وعائشة وابن عمر وبه يقول مالك والشافعي واحمد واسحق وقالت طائفة من اهل العلم ليس في مال اليتيم زكوة وبه يقول سفيان الثوري وعبد الله بن المبارك وعمرو بن شعيب هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص وشعيب قد سمع من جده عبد الله بن عمرو وقد تكلم يحيى بن سعيد في حديث عمرو بن شعيب وقال هو عندنا واه ومن ضعفه فانما ضعفه من قبل انه يحدث من صحيفة جده عبد الله بن عمرو واما اكثر اهل الحديث فيحتجون بحديث عمرو بن شعيب ويثبتونه منهم احمد واسحق وغيرهما **باب** ما جاء ان العجماء جرحها جبار وفي الركاز الخمس **حدثنا** قتيبة نا الليث بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة **عن** ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العجماء جرحها جبار والمعدن جبار والبئر جبار وفي الركاز الخمس **وفي** الباب عن انس بن مالك وعبد الله بن عمرو وعبادة بن الصامت وعمرو بن عوف المزني وجابر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في الخرص **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو داود الطيالسي نا شعبة قال اخبرني خبيب بن عبد الرحمن قال سمعت

[illegible]

قوله او كان عثريا بفتح العين والمثلثة ... [illegible] ... قوله ليس في مال اليتيم زكوة لقوله عليه السلام رفع القلم عن ثلثة ... [illegible] ... قوله وفي الركاز الخمس ... [illegible] ... خلق الله في الارض يوم خلقها ١٢ لمعات

قوت المغتذي او كان عثريا بالعين المهملة ... [illegible]

عبد الرحمٰن بن مسعود بن نیار یقول جاء سهل بن ابی حثمة الی مجلسنا فحدث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقول اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فان لم تدعوا الثلث فدعوا الربع **وفی** الباب عن عائشة وعتاب بن اسید وابن عباس **قال** ابو عیسیٰ والعمل علی حدیث سهل بن ابی حثمة عند اکثر اهل العلم فی الخرص وبحدیث سهل بن ابی حثمة یقول اسحٰق واحمد والخرص اذا ادرکت الثمار من الرطب والعنب مما فیه الزکوٰة بعث السلطان خارصًا فخرص علیهم والخرص ان ینظر من یبصر ذلک فیقول یخرج من هذا من الزبیب کذا ومن التمر کذا وکذا فیحصی علیهم وینظر مبلغ العشر من ذلک فیثبت علیهم ثم یخلی بینهم وبین الثمار فیصنعون ما احبوا واذا ادرکت الثمار اخذ منهم العشر هکذا فسره بعض اهل العلم وبهذا یقول مالک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** ابو عمرو مسلم بن عمرو الحذاء المدینی نا عبد الله بن نافع عن محمد بن صالح التمار عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب **عن** عتاب بن اسید ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبعث علی الناس من یخرص علیهم کرومهم وثمارهم وبهذا الاسناد ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی زکوٰة الکروم انها تخرص کما یخرص النخل ثم تؤدی زکوٰته زبیبا کما تؤدی زکوٰة النخل تمرا **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن غریب وقد روی ابن جریج هذا الحدیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وسألت محمدا عن هذا فقال حدیث ابن جریج غیر محفوظ وحدیث سعید بن المسیب عن عتاب بن اسید اصح **باب** جاء فی العامل علی الصدقة بالحق **حدثنا** احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا یزید بن عیاض عن عاصم بن عمر بن قتادة ح وحدثنا محمد بن اسمٰعیل نا احمد بن خالد نا محمد بن اسحٰق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبید **عن** رافع بن خدیج قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول العامل علی الصدقة بالحق کالغازی فی سبیل الله حتی یرجع الی بیته **قال** ابو عیسیٰ حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن ویزید بن عیاض ضعیف عند بعض اهل الحدیث وحدیث محمد بن اسحٰق اصح **باب** فی المعتدی فی الصدقة **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن سعد بن سنان **عن** انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المعتدی فی الصدقة کمانعها **وفی** الباب عن ابن عمر وام سلمة وابی هریرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث غریب من هذا الوجه وقد تکلم احمد بن حنبل فی سعد بن سنان وهکذا یقول اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن سعد بن سنان عن انس بن مالک **قال** ابو عیسیٰ سمعت محمدا یقول والصحیح سنان بن سعد وقوله المعتدی فی الصدقة کمانعها یقول علی المعتدی من الاثم کما علی المانع اذا منع **باب** جاء فی رضی المصدق **حدثنا** علی بن حجر نا محمد بن یزید عن مجالد عن الشعبی **عن** جریر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا اتاکم المصدق فلا یفارقنکم الا عن رضیً **حدثنا** ابو عمار نا سفیان عن داؤد عن الشعبی **عن** جریر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **قال** ابو عیسیٰ حدیث داؤد عن الشعبی اصح من حدیث مجالد وقد ضعف مجالد بعض اهل العلم وهو کثیر الغلط **باب** جاء ان الصدقة تؤخذ من الاغنیاء فترد علی الفقراء **حدثنا** علی بن سعید الکندی نا حفص بن غیاث عن اشعث عن عون بن ابی جحیفة **عن** ابیه قال قدم علینا مصدق النبی صلی الله علیه وسلم فاخذ الصدقة من اغنیائنا فجعلها فی فقرائنا وکنت غلاما یتیما فاعطانی منها قلوصا **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی جحیفة حدیث

والمساقاة فی الثمر فلا خرص بین المالک والمزارع ... وانما بین المالک والساقی والخلاف فیما یخرص رجلا مستقلا علیه من جانب بیت المال وفی هذا اختلاف فیما بین الحجازیین ایضا فقالت جماعة منهم ان الخرص تخمین وهو مدار فصل الامر ثم قیل انه اذا وقع التنازع بین المالک والخارص فیکفی قول الخارص فقط فی التخمین واللزوم وقیل یجب رجلان للزوم والتخمین وقالت جماعة منهم ان الخرص انما هو اعتبار وتعبیر لا یه للزوم وفصل الامر واکثرهم الی القول الاول واما الاحناف فنسب الینا بانا نافون للخرص ولیس هذا حقیقة الامر ویوهم هذه النسبة عبارة الطحاوی ولکن مجموع عبارته تدل علی ان الخرص عندنا ایضا معتبر ولکنه تعبیر فقط ولیس مدار اللزوم وهو الحق فلا یجب علینا جواب الحدیث فانه صادق علی مذهبنا ایضا فانه لا یدل علی ان الخرص مدار اللزوم وقد صح الخرص فی عهده علیه السلام الا ان الاحناف ذکروا مسئلة الخرص فی کتبهم لانه لیس مدار اللزوم وفصل النزاع وزعم الناظرون انهم ینفون واذا وقع النزاع بین الخارص والمالک فالعمل عندنا بالبینة علی المدعی والیمین علی من انکر ولما وقت لزوم العشر فعند ابی حنیفة اذا اصلح الزرع وامن من العاهة وعند ابی یوسف وقت الایواء ای عند الرفع الی البیت وعند محمد بن حسن عند الحصاد فلو تلف الزرع قبل لزوم وقت العشر فلا شیٔ فیختلف التفریع علی اختلاف وقت لزوم العشر **قوله** فدعوا الثلث الخ فی شرح هذه القطعة اقوال (۱) قال الحافظ فی فتح الباری لیس العمل علیه عند الشافعی ومالک واول ان الشافعی قائل بوضع الثلث او الربع من العشر ولعل الحافظ لم یطلع علی هذا (۲) ونسب الی احمد ان عمله علی هذا الحدیث وقال یترک الخارص ثلث العشر او ربعه علی ما مر من حدیث لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة ای ترک هذا الثلث او الربع غیرها من عدم الصدقة فیما دون خمسة اوسق (۳) قال القاضی ابو بکر بن العربی ان هذا مؤنة الارض لان المالکیة قائلون بوضع مؤنة الارض من العشر (۴) قوله علیه السلام لبیان ان الخرص لیس بامر تحقیقی یکون مدار فصل الامور بل تخمین وتقدیر بفروعیت احوال مالکی الاراضی والبساتین (۵) وفی بعض کتب الشافعیة منسوب الی الشافعی ان الثلث او الربع ثلث العشر او ربعه وهذا یعود الی قول تحت کل ما خرج من الارض او نحوه کما فی جوهر النقی (۶) وفی البدائع عن ابی یوسف ان مالک الزرع والبستان یجوز ان یاکل او یعطی احباءه او یاکل من هذا الثلث او الربع ویکون العشر من غیر هذا الثلث او الربع وقال ابو حنیفة لو تصدق المالک بالثلث او الربع فلا عشر وان اکل او اعطی احباءه فعلیه

۱ے قوله ودعوا الثلث ای بعد الخرص حتی یطعم جیرانه ومن مر علیه وهذا احسان وتوسعة علی الملاک فی الفواکه ۱۲ لمعات **۲ے قوله** من یخرص علیهم کرومهم جمع کرم بمعنی العنب وما ورد ولا تسموا العنب کرما فان الکرم قلب المؤمن قال فی القاموس لیس الغرض حقیقة النهی عن تسمیته کرما ولکنه رمز الی ان هذا النوع من غیرنا تاسی المسمی بالاسم المشتق من الکرم انتم احقاء بان لا تؤهلوه لهذه التسمیة غیرة للمسلم التقی ان یشارک فیما سماه الله تعالی به وخصه بان جعله صفة فضلا بان تسموا بالکریم من لیس بمسلم فکانه قال ان تأتی لکم بان لا تسموه مثلا باسم الکرم ولکن بالحبلة او الجفنة فافعلوا وانما المستحق للاسم المشتق من الکرم المسلم ۱۲ ط

۳ے قوله المعتدی فی الصدقة کمانعها الاعتداء مجاوزة الحد فیحتمل ان یکون المراد به المزکی الذی یعتدی باعطاء الزکوٰة غیر مستحقیها او لا علی وجهها او العامل فقال التوربشتی ان العامل المعتدی فی اخذ الصدقة عن المقدار الواجب هو فی الوزر کالذی یمنع عن اداء ما وجب علیه قال الشیخ فی اللمعات ۱۲ **۴ے قوله** علی المعتدی من الاثم کما علی المانع اذا منع لان العامل اذا اعتدی فی اخذ الصدقة بان اخذ خیار المال او الزیادة علی المقدار الواجب ونحو ذلک فان المالک ربما لا یؤخرها فی السنة الاخری فیکون فی الاثم کالمانع والله تعالی اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب ۱۲ **۵ے قوله** فجعلها ای منسوبة فی فقرائنا ای فقراء ذلک القوم والبلد وهذا مستحب الا اذا کان غیرهم احوج منهم واحق فیحمل الصدقة من بلد الی بلد ومن قوم الی قوم آخر انتهی ۱۲

قوت المغتذی (اذا اتاکم المصدق) بتخفیف الصاد وهو العامل (فلا یفارقنکم الا عن رضی) قال الشافعی والله تعالی اعلم ای دفعوا طائعین ولا تلووه الا ان یسالکم من اموالکم لیس علیکم قال البیهقی بسنده ما قال الشافعی یحتمل لولا زیادة وقالوا یا رسول الله وان ظلمونا قال ارضوا مصدقیکم وان ظلموکم کذا فی مراعی قدریم

حسن غریب **باب** من تحل له الزكوة **حدثنا** قتيبة وعلى بن حجر قال قتيبة حدثنا شريك وقال علي انا شريك المعنى واحد عن حكيم بن جبير عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد **عن** ابيه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سال الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيمة ومسئلته في وجهه خموش او خدوش او كدوح قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خمسون درهما او قيمتها من الذهب **وفى** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن وقد تكلم شعبة في حكيم بن جبير من اجل هذا الحديث **حدثنا** محمود بن غيلان نا يحيى بن ادم نا سفين عن حكيم بن جبير بهذا الحديث فقال له عبد الله بن عثمان صاحب شعبة لو غير حكيم حدث بهذا فقال له سفين وما لحكيم لا يحدث عنه شعبة قال نعم قال سفين سمعت زبيدا يحدث بهذا عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد **والعمل** على هذا عند بعض اصحابنا وبه يقول الثوري وعبد الله بن المبارك واحمد واسحق قالوا اذا كان عند الرجل خمسون درهما لم تحل له الصدقة ولم يذهب بعض اهل العلم الى حديث حكيم بن جبير ووسعوا في هذا وقالوا اذا كان عنده خمسون درهما او اكثر وهو محتاج له ان ياخذ من الزكوة وهو قول الشافعي وغيره من اهل الفقه والعلم **باب** ما جاء من لا تحل له الصدقة **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو داود الطيالسي نا سفين ح وثنا محمود بن غيلان نا عبد الرزاق نا سفين عن سعد بن ابراهيم عن ريحان بن يزيد **عن** عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوي **وفى** الباب عن ابي هريرة وحبشي بن جنادة وقبيصة بن المخارق **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن عمرو حديث حسن وقد روى شعبة عن سعد بن ابراهيم هذا الحديث بهذا الاسناد **ولم** يرفعه وقد روى في غير هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تحل المسألة لغني ولا لذي مرة سوي واذا كان الرجل قويا محتاجا ولم يكن عنده شيء فتصدق عليه اجزأ عن المتصدق عند اهل العلم ووجه هذا الحديث عند بعض اهل العلم على المسألة **حدثنا** علي بن سعيد الكندي نا عبد الرحيم بن سليمان عن مجالد عن عامر **عن** حبشي بن جنادة السلولي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وهو واقف بعرفة اتاه اعرابي فاخذ بطرف ردائه فسأله اياه فاعطاه وذهب فعند ذلك حرمت المسألة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسألة لا تحل لغني ولا لذي مرة سوي الا لذي فقر مدقع او غرم مفظع ومن سال الناس ليثري به ماله كان خموشا في وجهه يوم القيمة ورضفا ياكله من جهنم فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر **حدثنا** محمود بن غيلان نا يحيى بن ادم عن عبد الرحيم بن سليمان نحوه **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه **باب** من تحل له الصدقة من الغارمين وغيرهم **حدثنا** قتيبة نا الليث عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن عياض بن عبد الله **عن** ابي سعيد الخدري قال اصيب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله صلى

العشر فيما اعطى ايضا وقال ابو يوسف افتى ابو جعفر الهندواني بان مالك الارض يجوز له ان ياكل بالمعروف قبل الخرص الخ وقالت جماعة ان المالك يجوز له ان يعطي الثلث او الربع الفقراء جيرانه وضيوفه ولا يجب رفعه الى بيت المال. والله اعلم وظني ان مراد الحديث هو ثلث الربع اي بيان ان الخرص امر تخميني لا تحقيقي فلا بد عليه فصل المامور لئلا يضاعف

باب من تحل له الزكوة. ذكر في البحر ان الغني على ثلثة اقسام احدها ان يكون مالك النصاب النامي من جنس واحد ويحرم اخذ الزكوة ويجب عليه اداء الزكوة وثانيها من هو مالك مال غير نام زائد على قدر حاجته ولا يجب عليه اداء الزكوة ويحرم عليه اخذها ويجب عليه الاضحية وثالثها من يحرم عليه المسئلة ويجوز له اخذ الزكوة بدون مسئلة وهو الذي مالك قوت يوم وليلة والاحاديث في تحديد الغنى الثالث مضطربة وكذلك الفقهاء في كنز الاحناف انه من يكون مالك قوت يوم وليلة وفي كتب الشافعية من يكون مالك خمسين درهما وقال الغزالي في الاحياء ان ملك قوت يوم وليلة في حق المتجرد المنفرد وملك خمسين درهما في حق صاحب العيال واما الاحاديث ففي بعضها من له قوت يوم وليلة وفي بعضها من كان ذا مرة سويا اي يقدر على كسب وفي بعضها من يملك خمسين درهما والمذهب الحنفي وهو في الروايات ويلوح بابا في المجلد الاول من معاني الآثار وبابا آخر في المجلد الثاني منه وحاصل البابين ان الاختلاف باختلاف الاحوال **مسئلة** من حرم له مسئلة فسال هل يجوز الاعطاء اياه ام لا في الاشباه والنظائر ان السائل والمعطي آثمان وان اثم المعطي فلكونه معينا على الحرام وفي شرح المشارق للشيخ اكمل الدين انه لا اثم على المعطي وافتى مولانا المرحوم الكنكوهي بما في الاشباه والنظائر ولعله يفصل في المسئلة بانه لو علم المعطي ان السائل لا يتخذه كسبا فلا اثم عليه ولو علم انه يتخذه كسبا ويعتاد السؤال فهو آثم ويدل على هذا فروع الهداية في الحظر والاباحة ولا يجوز لرجل ان ياكل لحم الميتة باختياره كما ذكره ابن وهبان في نظمه ومامات لا تطعم كلبا فانه حرام خبيث نفعه متعذر وفي غمز العيون اللخرت انه لو قطع اليد والقى القطعات بين يدي كلبه فانه آثم وهذا فالاصل ان الحكم مختلف باختلاف الاحوال وفي بعض كتبنا ان امر شيئا بدون طيب نفس المامور حال ان لا امر يقدر عليه حرام كالمسئلة. **قوله** في وجهه خدوش الخ قيل انه شك الراوي وقيل انه قول عليه السلام وبعض الالفاظ يدل على شدة وزيادة من الآخر والاختلاف لعله يكون باختلاف الاحوال

باب من تحل له الصدقة من الغارمين وغيرهم. الغارم عند ابي حنيفة المديون وعند الشافعي من تحمل غرامة للصلح واصلح ما بين الرجلين او القبيلتين وفي اللغة كل المعنيين ثابت بل يجيء الغارم بمعنى الدائن ايضا ويعلم ان الاختلاف بل هو مقتصر على التفسير ام مؤثر في الحكم ايضا قال صاحب البدائع ان الغارم يعني من تحمل غرامة يستحق عند ابي حنيفة ايضا فاقول لعل اختلاف الاحكام يكون باعتبار القول الجديد من الشافعي فانه يقول في جديده ان الرجل اذا تحمل غرمة وبيده مال تستغرقه الغرامة فعليه زكوة وقال ابو حنيفة لا زكوة في هذا المال المستغرق واعلم ان المصارف من الاصناف المذكورة في القرآن مرجع كلها الى امرين اي الفقر والسفر كما ثبت بتحقيق المناط. **قوله** اصيب رجل الخ قال مالك بن انس من ابتاع الثمار فاصيبت وهلكت فان كان

---

۱ قوله خموش او خدوش او كدوح هي متقاربة المعنى في القاموس خدشه يخدشه خدشا والجلد مزق قل او كثر وفعله بعود ونحوه وقال كدح وجهه خدش وعمل بما يشينه قال الشيخ في اللمعات ويحتمل ان يكون الالفاظ المذكورة جمعا لكون المسئلة جنسا وان يكون مصدرا وهو نظر قال التوربشتي هذه الالفاظ متقاربة المعاني وكلها تعرف عن اثر ما يظهر على الجلد واللحم من ملاقاة الجسم ما يقشر او يجرح والظاهر انه قد اشتبه على الراوي لفظ النبي صلعم فذكر سائرها احتياطا او استقصاء في مراعاة الفاظه ويمكن ان يفرق بينها فيقول الخدوش دون الخدش والخدش دون الخمش وقال الطيبي فيكون ذلك اشارة الى احوال السائلين من الافراط والقلال والتوسط والقول وبناسب ذلك ذكر الخدش في البين والله تعالى اعلم انتهى ۱۲ **۲ قوله** مدقع اي شديد يفضي الى الدقعاء وهو التراب ۱۲ **۳ قوله** او غرم اي حاجة لازمة **قوله** مفظع هو الشديد الشنيع ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی: خموش او خدوش او كدوح) هو شك من رواية والثلاثة كفلوس بمعنى ولا لذي مرة بالكسر فشد قوة وشدة سوي بسين كولي صحيح الاعضاء لذي فقر مدقع بدال فقاف فعين كمحسن اي شديد من الدقع وهو تراب يفضي بصاحبه اليه او غرم بضم فسكون مفظع بفتح نعقل ليثري بمثلثة كيرمي زيادة وتحريفا بمثلثة او يوسف بن يعقوب السقيفي بضاد قوم مدة فعين نسب مروبني ضبيعة بجيمة ازل بهم وليس منهم

الله عليه وسلم لغرمائه خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك **وفی** الباب عن عائشة وجويرية وانس **قال** ابو عيسى حديث ابي سعيد حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم واهل بيته ومواليه **حدثنا** بندار نا مكي بن ابراهيم ويوسف بن يعقوب الضبعي قالا نا بهز بن حكيم عن ابيه **عن** جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتي بشيء سال اصدقة هي ام هدية فان قالوا صدقة لم ياكل وان قالوا هدية اكل **وفی** الباب عن سلمان وابي هريرة وانس والحسن بن علي وابي عميرة جد معرف بن واصل واسمه رشيد بن مالك وميمون او مهران وابن عباس وعبد الله بن عمرو وابي رافع وعبد الرحمن بن علقمة وقد روى هذا الحديث ايضا عن عبد الرحمن ابن علقمة عن عبد الرحمن بن ابي عقيل عن النبي صلى الله عليه وسلم وجد بهز بن حكيم اسمه معاوية بن حيدة القشيري **قال** ابو عيسى حديث بهز بن حكيم حديث حسن غريب **حدثنا** محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن الحكم عن ابن ابي رافع **عن** ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال لابي رافع اصحبني كيما تصيب منها فقال لا حتى آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاساله وانطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فساله فقال ان الصدقة لا تحل لنا وان موالي القوم من انفسهم **قال** وهذا حديث حسن صحيح وابو رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم اسمه اسلم وابن ابي رافع هو عبيد الله ابن ابي رافع كاتب علي بن ابي طالب **باب** ما جاء في الصدقة على ذي القرابة **حدثنا** قتيبة نا سفيان بن عيينة عن عاصم عن حفصة بنت سيرين عن الرباب **عن** عمها سلمان بن عامر يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا افطر احدكم فليفطر على تمر فانه بركة فان لم يجد تمرا فالماء فانه طهور وقال الصدقة على المسكين صدقة وهي على ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة **وفی** الباب عن زينب امراة عبد الله بن مسعود وجابر وابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث سلمان بن عامر حديث حسن والرباب هي ام الرائح ابنة صليع وهكذا روى سفيان الثوري عن عاصم عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن عمها سلمان بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا الحديث وروى شعبة عن عاصم عن حفصة بنت سيرين عن سلمان بن عامر ولم يذكر فيه عن الرباب وحديث سفيان الثوري وابن عيينة اصح وهكذا روى ابن عون وهشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر **باب** ما جاء ان في المال حقا سوى الزكوة **حدثنا** محمد بن مدويه نا الاسود بن عامر عن شريك عن ابي حمزة عن الشعبي **عن** فاطمة ابنة قيس قالت سالت او سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الزكوة فقال ان في المال لحقا سوى الزكوة ثم تلا هذه الاية التي في البقرة ليس البر ان تولوا وجوهكم الاية **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا محمد بن الطفيل عن شريك عن ابي حمزة عن عامر **عن** فاطمة بنت قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في المال حقا سوى الزكوة **قال** ابو عيسى هذا حديث اسناده ليس بذاك وابو حمزة ميمون الاعور يضعف وروى بيان واسماعيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث قوله وهذا اصح **باب** ما جاء في فضل الصدقة **حدثنا** قتيبة نا الليث بن سعد عن سعيد المقبري **عن** سعيد بن يسار انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا اخذها الرحمن بيمينه وان كانت تمرة تربو في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل كما يربي احدكم فلوه او

الهلاك ثلث اواز يد من الثلث في ضمان على البائع وان كان اسك اقل من الثلث فالهالك من مال المشتري وقال ابو حنيفة والشافعي ان الهالك من مال المشتري ولا شيء على البائع وحديث الباب لنا وما **قوله** عليه السلام وليس لكم الا ذلك الخ ... من جانبه عليه السلام ابقاء على هذا الرجل ... او مثل قول من يفصل بين المتخاصمين ويكون ثالثا بينهما فانه يقطع شيئا من احدهما الوارد ويقبل المتخاصمان **باب** كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم واهل بيته ومواليه . المسئلة متفق عليها واهل البيت هم آل علي وحارث وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب عليه السلام والنكتة بنو ابي طالب ثم في كتبنا ان الهاشمي لو سعى اي عمل السعاية فلا ياخذ من الزكوة ويجوز اخذه من الوقف بلا خلاف واما النافلة ففيها اختلاف قال الزيلعي شارح الكنز ... لا تجوز للهاشمي ... ونقل محمد بن شجاع البلخي رواية شاذة في جواز اخذ الزكوة للهاشمي ... من بيت المال ونقل الطحاوي من امالي ابي يوسف وفي عقد الجيد اختار الطحاوي من الحنفية وفخر الدين الرازي من الشافعية بجواز الزكوة للهاشمي في هذه الصورة واما النبي صلى الله عليه وسلم فلا يجوز له النفل ايضا **قوله** ان قالوا هدية اكل ... الصدقة ما يكون فيه نية الثواب ابتداء والهدية ما فيه نية الارضاء وتطييب الخاطر ... وان حصل الثواب ايضا في المآل قال عمر بن عبد العزيز خليفة العدل والرشد ان الهدية كانت هدية في عهده عليه السلام وصارت رشوة في زماننا **باب** ما جاء في الصدقة على ذي القرابة . قال ابو حنيفة لا تجوز الزكوة بدفعها الى من له قرابة الولاد والزوجية واما النافلة ففيها اجران اجر القرابة واجر الصدقة وذكر الغزالي ان في الصدقة على ذي قرابة ضعف اجر ... **باب** ما جاء ان في المال حقا سوى الزكوة اقول ان في المال حقا سوى الزكوة ... ومعاوية ... الى الشام ... في هذه المسئلة فلما اطلع عثمان على هذا دعاه الى المدينة فقال ابو ذر ... فلما قرب الموت واحضرت امراته رضي الله عنها فقال لم تبكين قالت انك تحتضر وما عندي شيء اجهزك به واكفنك قال لا تبكي ... فاطلعي على الطريق فرات ... ابن مسعود ... فاطلعت على حالها قال ما اسم زوجك قالت ابو ذر فخرج ابن مسعود وجماعته وكفنه بها . **قوله** ... واقول عندي ذخيرة في مسئلة الباب مرفوعة منها رواية ابن عمر بسند صحيح قوي ... عن ابي ذر عنه عليه السلام ... فان هذا ليس شان الزكوة الواجبة **باب** ما جاء في فضل الصدقة . **قوله** يربي بيمينه ... في حديث صحيح كلتا يدي الرحمن يمين اقول ان المفهوم من القرآن والاحاديث ان الصدقات تاخذ ... حين تصدق المتصدق فيه وتربو فيها الى القيامة ... انما

١ـ **قوله** لغرمائه جمع غريم وهو بمعنى المديون والدائن والمراد ههنا هو الاخير ١٢.

٢ـ **قوله** بهز بفتح الموحدة وسكون ... هو ابن حكيم بن معاوية بن حيدة بفتح الحاء المهملة وسكون التحتانية وفتح الدال ... ١٢ ج . ٣ـ **قوله** والرباب بفتح الراء بنت صليع بمهملتين مصغر ١٢.

٤ـ **قوله** الا اخذها الرحمن بيمينه المراد حسن القبول ووقوعها منه عز وجل موقع الرضا وذكر اليمين للتعظيم والتشريف وكلتا يديه الرحمن يمين ١٢ اللمعات . ٥ـ **قوله** تربو في كف الرحمن بالنماء ربو يزداد وارتفع كذا قال السيوطي قال في المجمع اي يعظم جرمها او جنسها حتى تثقل في الميزان والمراد بالكف كف ... السائل ... ١٢ . ٦ـ **قوله** كما يربي احدكم فلوه بفتح فاء وضم لام وتشديد واو ... بسكون لام وفتح فاء وهو المهر الصغير وقيل هو الفطيم من اولاد ذوات الحافر ... فصيل من الفصيل ... ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذی ابعث رجلا من بني مخزوم هو الارقم بن الارقم عن الرباب ... صحابيين ... والد ... صليع بن عامر ... لم تعرف الا برواية عن عمها ... حفصة بنت سيرين ... ذكرها ابن حبان بالثقات ... ام الرائح ...

قصيرة وفي الباب عن عائشة وعدي بن حاتم وانس وعبد الله بن ابي اوفى وحارثة بن وهب وعبد الرحمن بن عوف وبريدة قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن اسمعيل نا موسى بن اسمعيل نا صدقة بن موسى عن ثابت عن انس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان لتعظيم رمضان قال فاي الصدقة افضل قال صدقة في رمضان قال ابو عيسى هذا حديث غريب وصدقة بن موسى ليس عندهم بذاك القوي حدثنا عقبة بن مكرم البصري نا عبد الله بن عيسى الخزاز عن يونس بن عبيد عن الحسن عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لتطفئ غضب الرب وتدفع ميتة السوء قال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء نا وكيع نا عباد بن منصور نا القاسم بن محمد قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيربيها لاحدكم كما يربي احدكم مهره حتى ان اللقمة لتصير مثل احد وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويمحق الله الربوا ويربي الصدقات قال هذا حديث صحيح وقد روي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا وقد قال غير واحد من اهل العلم في هذا الحديث وما يشبه هذا من الروايات من الصفات ونزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا قالوا قد تثبت الروايات في هذا ويؤمن بها ولا يتوهم ولا يقال كيف هكذا روي عن مالك بن انس وسفيان بن عيينة و عبد الله بن المبارك انهم قالوا في هذه الاحاديث امروها بلا كيف وهكذا قول اهل العلم من اهل السنة والجماعة واما الجهمية فانكرت هذه الروايات وقالوا هذا تشبيه وقد ذكر الله تبارك وتعالى في غير موضع من كتابه اليد والسمع والبصر فتاولت الجهمية هذه الآيات وفسروها على غير ما فسر اهل العلم وقالوا ان الله لم يخلق آدم بيده وقالوا ان معنى اليد القوة وقال اسحق بن ابراهيم انما يكون التشبيه اذا قال يد كيد او مثل يد او سمع كسمع او مثل سمع فاذا قال سمع كسمع او مثل سمع فهذا التشبيه واما اذا قال كما قال الله يد وسمع وبصر ولا يقول كيف ولا يقول مثل سمع ولا كسمع فهذا لا يكون تشبيها وهو كما قال الله تبارك وتعالى في كتابه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير **باب** ما جاء في حق السائل حدثنا قتيبة نا الليث عن سعيد بن ابي هند عن عبد الرحمن بن بجيد عن جدته ام بجيد وكانت ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسكين ليقوم على بابي فما اجد له شيئا اعطيه اياه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لم تجدي له شيئا تعطينه اياه الا ظلفا محرقا فادفعيه اليه في يده وفي الباب عن علي وحسين بن علي وابي هريرة وابي امامة قال ابو عيسى حديث ام بجيد حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في اعطاء المؤلفة قلوبهم حدثنا الحسن بن علي الخلال نا يحيى بن آدم عن ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن صفوان بن امية قال اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين وانه لابغض الخلق الي فما زال يعطيني حتى انه لاحب الخلق الي قال ابو عيسى حدثني الحسن بن علي بهذا او شبهه وفي الباب عن ابي سعيد قال ابو عيسى حديث صفوان رواه معمر وغيره عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان صفوان بن امية قال اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الحديث اصح واشبه انما هو سعيد بن المسيب ان صفوان بن امية وقد اختلف اهل العلم في اعطاء المؤلفة قلوبهم فرأى اكثر اهل العلم ان لا يعطوا وقالوا انما كانوا قوما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتألفهم على الاسلام حتى اسلموا ولم يروا ان يعطوا اليوم من الزكوة على مثل هذا المعنى وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وغيرهم وبه يقول احمد واسحاق وقال بعضهم من كان اليوم على مثل حال هؤلاء ورأى الامام ان يتألفهم على الاسلام فاعطاهم جاز ذلك وهو قول الشافعي **باب** ما جاء في المتصدق يرث صدقته حدثنا

[illegible] في القرآن التشبيه [illegible] قوله امروها [illegible]
تاويل اليد بالقدرة او القوة فقال الترمذي [illegible] الجهمية [illegible]
على الذات [illegible] موضوع [illegible]
[illegible] فتح الباري [illegible]
[illegible] قوله الجهمية [illegible] جهم بن صفوان الترمذي [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **باب** [illegible]
[illegible]
[illegible] **باب** ما جاء في [illegible]
۱؎ قوله امروها بلا كيف
[illegible] ۲؎ قوله [illegible]
[illegible] ۳؎ قوله الاظلفا [illegible]
[illegible] ۴؎ قوله المتصدق يرث صدقته [illegible]
[illegible]

قوت المغتذی [illegible]
[illegible] عن ابي هريرة [illegible]
[illegible]
[illegible]

علی بن حجر نا علی بن مسہر عن عبد اللہ بن عطاء عن عبد اللہ بن بریدۃ **عن** ابیہ قال کنت جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ اتتہ امرأۃ فقالت یا رسول اللہ
انی کنت تصدقت علی امی بجاریۃ وانہا ماتت قال وجب اجرک وردھا علیک المیراث قالت یا رسول اللہ کان علیہا صوم شہر افاصوم عنہا قال صومی عنہا قالت
یا رسول اللہ انہا لم تحج قط افاحج عنہا قال نعم حجی عنہا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح لا یعرف من حدیث بریدۃ الا من ھذا الوجہ وعبد اللہ بن عطاء
ثقۃ عند اھل الحدیث **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم ان الرجل اذا تصدق بصدقۃ ثم ورثہا حلت لہ وقال بعضہم انما الصدقۃ شیء جعلہا للہ فاذا
ورثہا فیجب ان یصرفہا فی مثلہ وروی سفیان الثوری وزھیر بن معاویۃ ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن عطاء **باب**[۱] ما جاء فی کراھیۃ العود فی الصدقۃ **حدثنا**[۶۳۹]
ھارون بن اسحٰق الھمدانی نا عبد الرزاق عن معمر عن الزھری عن سالم عن ابن عمر **عن** عمر انہ حمل علی فرس فی سبیل اللہ ثم راھا[۱] تباع فاراد ان یشتریہا
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تعد فی صدقتک **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم **باب**[۱] ما جاء فی الصدقۃ عن المیت **حدثنا**[۶۴۰]
احمد بن منیع نا روح بن عبادۃ نا زکریا بن اسحٰق قال حدثنی عمرو بن دینار عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان رجلا قال یا رسول اللہ ان امی توفیت افینفعہا ان
تصدقت عنہا قال نعم قال فان لی مخرفا فاشھدک انی قد صدقتہ عنہا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن وبہ یقول اھل العلم یقولون **لیس** شیء یصل
الی المیت الا الصدقۃ والدعاء **وقد** روی بعضہم ھذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ ــــــــ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا ومعنی قولہ ان لی مخرفا
یعنی بستانا **باب**[۱] ما جاء فی نفقۃ المرأۃ من بیت زوجہا **حدثنا**[۶۴۱] ھناد نا اسمٰعیل بن عیاش نا شرحبیل بن مسلم الخولانی **عن** ابی امامۃ الباھلی قال سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی خطبتہ عام حجۃ الوداع لا تنفق امرأۃ شیئا من بیت زوجہا الا باذن[۲] زوجہا قیل یا رسول اللہ ولا الطعام[۳] قال ذلک افضل اموالنا
وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص واسماء ابنۃ ابی بکر وابی ھریرۃ وعبد اللہ بن عمرو وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی امامۃ حدیث حسن **حدثنا**[۶۴۲]
محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن عمرو بن مرۃ قال سمعت ابا وائل یحدث **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا تصدقت المرأۃ من بیت
زوجہا کان لہا بہ اجر وللزوج مثل ذلک وللخازن مثل ذلک ولا ینقص کل واحد منہم من اجر صاحبہ شیئا لہ بما کسب ولہا بما انفقت **قال** ابو عیسٰی
ھذا حدیث حسن **حدثنا**[۶۴۳] محمود بن غیلان نا المؤمل عن سفیان عن منصور عن ابی وائل عن مسروق **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
اعطت[۴] المرأۃ من بیت زوجہا بطیب نفس غیر مفسدۃ فان لہا مثل اجرہ لہا ما نوت حسنا وللخازن مثل ذلک **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وھو اصح من

بورث صدقتہ بجوز اخذہا اذا اشتری واشتہر عند الاحناف وغیرہم وفی کتبنا ضابطۃ ان تبدل الملک یوجب تبدل العین ولکن لیست بمطردۃ فانہا تختلف فی بعض الجزئیات کما فی الہدایۃ
ان المشتری لو تصرف فی بیع البیع الفاسد فاربح لم یطب وان البائع فیطیب لہ ربح الثمن والمسئلۃ ہذہ مسئلۃ جامع الصغیر وقال الشیخ سعد الدین الدیری فی حاشیۃ العنایۃ ان ہذا الخبث
منحصر فی التبدل بتصرف واحد واما اذا تعدد التصرف فلا خبث وفی غصب الہدایۃ ص ۵۹ ج ۴ انہ اذا غصب الف درہم واشتری بہا جاریۃ فباعہا بالفین ثم اشتری بالفین جاریۃ فباعہا بثلثۃ آلاف
درہم فانہ یتصدق بجمیع الربح الخ فالمراد یتعدی الخبث مع تعدد التصرف فالحاصل ان الضابطۃ لیست بکلیۃ ویمکن لاحد ان یقول ان ہذہ الضابطۃ کلیۃ فیما لیس فیہ معاوضۃ وسبب تعرف عن تعرف
قولہ صومی عنہا الخ قال احمد بن حنبل یجوز النیابۃ عن الآخر فی صوم النذر لا الفریضۃ حتی لو انہ اذا مات وعلیہ ستون صوم نذر فصام عنہ ستون رجلا فی یوم اجزأ عنہ وللشافعی قولان القدیم وہو
جواز النیابۃ والجدید وہو عدم جوازہا ورجح النووی القدیم وقال ابو حنیفۃ ومالک لا یصوم الولی عن الولی نیابۃ وقال المحدثون ان الرجحان من حیث الحدیث لمذہب احمد لان فی بعض طرق الحدیث
تصریح صوم النذر کما فی البخاری ص ۲۶۲ ثم فی بعض الطرق لفظ رجل وفی بعضہا لفظ امرأۃ کما اشار البخاری فقیل بتعدد الواقعۃ وقیل لا وقال الحنابلۃ ان حدیث لا یصوم احد عن احد فی حق الفریضۃ
وتاول الاحناف وجمہور الفقہاء فی حدیث الباب ان المراد صومی عنہا اطعمی عنہا وکنت تاویل ولہا المسئلۃ ففی الہدایۃ ص ۲۶۷ ان العبادۃ علی ثلثۃ اقسام احدہا البدنیۃ ولا یجوز النیابۃ
فیہا والمالیۃ فیجوز النیابۃ عند العجز والقدرۃ واما المرکبۃ من المالیۃ والبدنیۃ فلا تجوز النیابۃ الا عند العجز وما تعرض فی الہدایۃ الی الاثابۃ وتعرض الیہا فی البحر فی باب الحج عن الغیر فقال ان کل عبادۃ
بدنیۃ یجوز فیہا الاثابۃ ای ایصال الثواب ثم قیل یجوز الاثابۃ فی الفریضۃ ایضا ای یصل الثواب ولا تسقط الفریضۃ عن ذمۃ من اصابہ الثواب وقیل ان الاثابۃ منحصرۃ فی النفل ثم قیل ان
الاثابۃ انما تکون للمیت فقط وقیل للمیت والحی کلیہما اقول اخر فقال فی حدیث الباب انہ صوم الاثابۃ لا نیابۃ وان قیل ان لفظہ عن تدل علی النیابۃ قلت ان عن ایضا قد یکون للاثابۃ
کما فی البخاری فی صدقۃ الفطر وما دلیلنا فما فی النسائی عن ابن عباس موقوفا علیہ لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد واخرج عن ابن عمر فی موطا مالک ص ۹۴ واخرج الطحاوی عن
عائشۃ موقوفا لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد ہی روایۃ حدیث الباب المرفوع وفی العینی شرح البخاری مرفوعا عن ابن عمر من مات وعلیہ صوم فلیطعم عنہ ونقل تحسینہ عن القرطبی فی ظلم
اکثر حفاظ الحدیث وقالوا الصحیح وقفہ ونقل محشی البخاری ص ۲۶۲ ذکر الحدیث وتحسین القرطبی لا اعلال جمہور الحفاظ وہذا الاختصار مخل وذکر ایضا ان النسائی رواہ عن ابن عباس اقول وقفہ
النسائی ثم ما فی عمدۃ القاری عن ابن عمر فقد اخرجہ الترمذی ص ۹۰ ایضا وصوب الوقف وفی سندہ محمد وقال الترمذی انہ محمد بن ابی لیلی وانہ رواہ ابن ماجہ سندا ومتنا وفی سندہ تصریح
محمد بن سیرین فصح السند الا انہ قال الحافظ فی التلخیص ان فی ابن ماجہ وہم ابن ماجہ او شیخہ ثم رایت فی السنن الکبری فی موضعین تصریح ابن ابی لیلی فی السند وظنی ان القرطبی لا یحسن بناء
علی ما فی الترمذی فان فیہ محمد بن ابی لیلی وما حسنہ احد الا الترمذی فی موضع واحد فی ابواب السفر ولعل تحسین القرطبی بناء علی ما فی ابن ماجہ واللہ اعلم ولنا ایضا قراءۃ ابن عباس فی الآیۃ
وَعَلَى الَّذِيْنَ يُطَوَّقُوْنَهٗ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِيْنٍ کان یقول الشافعی لا یصح الاثابۃ الا بالدعاء والصدقۃ ولا یمکن ایصال ثواب تلاوۃ القرآن واما عندنا فیجوز ایصال ثواب
کل شیء من العبادۃ ثم افتی الشافعیۃ بجواز اہداء ثواب التلاوۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ العود فی الصدقۃ ای یتصدق بشیء ثم یشتریہ وہو جائز ولما نہیہ علیہ السلام عمر فانما کان
لئلا یحابی الرجل لرعایۃ عمر ان رجلا الخ ہو سعد بن عبادۃ **باب** ما جاء فی تصدق المرأۃ من بیت زوجہا ان کانت المرأۃ مجازۃ دلالۃ او صراحۃ او عرفا فیجوز لہا وتحرز الثواب
والا فلا بل علیہا وزر **قولہ** لہا بہ اجر مثل الخ لیس المراد التشبیہ فی المساواۃ فی الاجر وان اجر الآدم کاجرہا کروان ثواب الزوجۃ کثواب الزوج بل المراد ان کل واحد یحرز ثواب عملہ

---

[۱] **قولہ** ثم راہا ای الفرس والفرس یطلق علی الذکر والانثی کذا فی القاموس ۱۲ [۲] **قولہ** الا باذن زوجہا ہذا عام للاذن الاجمالی والتفصیلی کما یجیء بیانہ فی الصفحۃ الآتیۃ ۱۲ [۳]
قولہ ولا الطعام المراد من الطعام الغلۃ واما المطبوخ منہ فلا باس بانفاقہ بدون الاذن الی الصریح لا سیما اذا احتمل النتن والفساد ۱۲ تقریر [۴] **قولہ** اعطت المرأۃ من بیت زوجہا الخ
ای انفقت باذن زوجہا صریحا او مفہوما عرفا وعلمت رضاہ غیر مفسدۃ بان لم تتجاوز العادۃ وروی انفقت من غیر امرہ ای غیر امرہ الصریح وہذا علی عادتہم فی الاذن لہن بالانفاق علی الفقراء
وقیل غیر مفسدۃ بانفاقہ فی وجوہ لا یحل قال النووی غیر مفسدۃ ای غیر متعدیۃ الی قدر لا یرضی بہ والمراد بنفقۃ المرأۃ والخازن والعبد النفقۃ علی عیال ذی المال وغلمانہ ومصالحہ واضیافہ وابن
السبیل وکذا صدقتہم المأذون فیہا ۱۲ مجمع البحار ــــــ فی تذکرۃ الحفاظ قال ان محمد بن ابی لیلی من رواۃ الحسان اقول ان الجمہور یضعفونہ وجربت ان روایتہ تکون مغایرۃ لغیرہ من الرواۃ ۱۲

حديث عمرو بن مرة عن ابی وائل وعمرو بن مرة لا يذكر فی حديثه عن مسروق **باب** ما جاء فی صدقة الفطر **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان
عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله **عن** ابی سعيد الخدری قال كنا نخرج زكوة الفطر اذ كان فينا رسول الله صلی الله عليه وسلم صاعا من طعام او صاعا من شعير او
صاعا من تمر او صاعا من زبيب او صاعا من اقط فلم نزل نخرجه حتی قدم معاوية المدينة فتكلم فكان فيما كلم به الناس انی لاری مدين من سمراء الشام تعدل
صاعا من تمر قال فاخذ الناس بذلك قال ابو سعيد فلا ازال اخرجه كما كنت اخرجه **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم
يرون من كل شیء صاعا وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم وغيرهم من كل شیء صاع الا من البر فانه يجزئ نصف
صاع وهو قول سفيان الثوری وابن المبارك واهل الكوفة يرون نصف صاع من بر **حدثنا** عقبة بن مكرم البصری نا سالم بن نوح عن ابن جريج عن عمرو بن
شعيب عن ابيه **عن** جده ان النبی صلی الله عليه وسلم بعث مناديا فی فجاج مكة الا ان صدقة الفطر واجبة علی كل مسلم ذكر او انثی حر او عبد صغير او كبير مدان من قمح
او سواه صاع من طعام **قال** ابو عيسی هذا حديث غريب حسن **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع **عن** ابن عمر قال فرض رسول
الله صلی الله عليه وسلم صدقة الفطر علی الذكر والانثی والحر والمملوك صاعا من تمر او صاعا من شعير قال فعدل الناس الی نصف صاع من بر **قال** ابو عيسی هذا
حديث حسن صحيح **وفی** الباب عن ابی سعيد وابن عباس وجد الحارث بن عبد الرحمن بن ابی ذباب وثعلبة بن ابی صعير وعبد الله بن عمرو **حدثنا** اسحق
بن موسی الانصاری نا معن نا مالك عن نافع **عن** عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله عليه وسلم فرض زكوة الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعير علی
كل حر او عبد ذكر او انثی من المسلمين **قال** ابو عيسی حديث ابن عمر حديث حسن صحيح رواه مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم نحو حديث ايوب
وزاد فيه من المسلمين ورواه غير واحد عن نافع ولم يذكروا فيه من المسلمين واختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم اذا كان للرجل عبيد غير مسلمين

كما يدل حديث عائشة فی الباب واما ما فی سنن ابی داود ص ۲۴۳ مرفوعا عن ابی هريرة وان انفقت من غير امره فلها نصف اجره الخ ففيه اشكال فان المنفی اما امر صريح او اعم من الامر صراحة او دلالة فان كان الاول فتكليف التضعيف وان كان الثانی فتكليف الاجر فضلا عن النصف بل يكون عليها وزر فی هذه الحالة واقول ان المنفی الامر الصريح واما التضعيف فمن اجر عملها معا ای لها اجر عملها واما النصف فبمعنی الحصة وقد ثبت النصف بمعنی الحصة كما فی ... اذا مت كان الناس نصفان شامت ... وآخر مثن بالذی كنت اصنع ... وكذلك فی ... اذا نصف من الشهيد ولی ... فواصل ضرب يسلك بالساريه فحاصل الحديث ان المرأة تحرز اجرها بعملها والزوج يحرز اجر عمله. **باب** ما جاء فی صدقة الفطر. فی المغرب ان الفطرة بالكسر بهذا المعنی ای صدقة الفطر ليس بثابت فی اللغة بل الله صدقة الفطر بدون التاء ولما اضاف الشريعة الصدقة الی الفطر دل علی ان الفطر سبب فان الاضافة من علامات السببية كما فی الاصول ثم السبب عند ابی حنيفة فطر صبح يوم العيد لان شان هذا الفطر جديد وقال الشافعی ان السبب فطر آخر مغرب رمضان وتدار الاحكام علی هذا الاختلاف ووجه مذهب ابی حنيفة ان فطر المغرب شانه مثل شان سائر الافطارات بخلاف فطر صبح يوم العيد وينبغی للخطيب ان يذكر فی خطبته جواب سوالات علی من تجب، كم تجب، عمن تجب، مم تجب، متی تجب. اما الاول ای علی من تجب فعلی مالك النصاب ولو غير نام عندنا ولا نصاب عند الشافعی فعلی من له فضل من قوت يوم وليلة واما عمن تجب فعن اولاده الصغار والعبيد ولو كانوا كافرين هذا عندنا ووافقنا البخاری فی الصدقة عن العبيد الكافرين لانه بوب اولا ص ۲۰۴ علی العبيد بدون قيد المسلم ثم بوب ص ۲۰۵ علی العبيد بقيد المسلم واما كم تجب فالصاع عند ابی حنيفة فی بعض الاشياء ونصف صاع فی بعض الاشياء وقال الشافعی يجب الصاع من كل شیء واما مم تجب فبان يعطی الحنطة او الشعير او الاقط او قيمتها واما متی تجب فعند ابی حنيفة بعد صبح يوم العيد وعند الشافعی بعد غروب ذكاء آخر رمضان ولا اختلاف ان النصاب شرط الصدقة عندنا لا عند الشافعی فتمسك الاحناف بحديث البخاری خير الصدقة ما كان عن ظهر غنی الخ ... اقول ان التمسك بهذا ليس بظاهر فانه استدلال بالاعم من الاعم والخارج من الاحاديث عدم اشتراط النصاب فی الاضحية وصدقة الفطر واقول ان غاية مسلكنا استدلالا ان يقال ان الشريعة تسمی صدقة الفطر بالزكوة فانه روی فی خارج الصحاح الست ان آية قد افلح من تزكی الخ فی صدقة الفطر وذكر اسم ربه فصلی فی صلوة العيد والرواية قوية مرسلة وكذا فی حديث الباب تلقيب الصدقة بالزكوة وكذلك فی احاديث اخر واذن نقول ان الزكوة المعروفة زكوة الاموال وصدقة الفطر زكوة الابدان وفی حديث المشكوة ان صدقة الفطر طهرة النفس فدل علی انها زكوة الابدان فاذا كانت الصدقة زكوة يشترط النصاب فيها كما فی زكوة الاموال ويشير الی هذا ما قال اصحابنا ان فی عبيد التجارة زكوة فقط لا صدقة الفطر وهذا غاية المسكة وللقائل ان يقول ويتصدق بصدقة الفطر من تسلم اقول ايضا ان ما فی فتح الباری يشير الی ما قلت ان صدقة الفطر زكوة وفيه انه عليه السلام امر بصدقة الفطر فی المدينة ثم بعده نزل الزكوة ولم ينه عن الصدقة فقول الصحابی يشير الی المعادلة بين الصدقة والزكوة واعله الحافظ فی موضع وقواه فی موضع آخر. **قوله** صاعا من طعام الخ قال الشافعية ان فی صدقة الفطر صاعا من كل شیء وفی كفارة اليمين مدين من كل شیء وقال ابو حنيفة ان فی الصدقة صاعا من بعض الاشياء ونصف صاع من بعض الاشياء مثل الحنطة ولنا الزبيب ففيه روايتان المشهورة نصف صاع وفی الشاذة صاع صححه البهنسی كما فی

ـلـه **قوله** فی صدقة الفطر قد اختلف فيها فی ثلثة مقالات الاول فی فرضيته ففرض عند الشافعی وواجب عند ابی حنيفة والثانی فی من يجب عليه فعند الشافعی علی كل مسلم وعند ابی حنيفة علی من له نصاب وان لم يحل عليه الحول والثالث فی قدر الواجب فعند الشافعی هو الصاع من كل شیء وعند ابی حنيفة نصف صاع من بر او زبيب وصاع من غيرهما ثم اختلاف رابع لا يختص بصدقة الفطر وهو الاختلاف فی كمية الصاع فعند ابی حنيفة ثمانية ارطال وهو العراقی وعند الشافعی خمسة ارطال وثلث وهو المدنی ۱۲ التقرير قال الشيخ عبد الحق الدهلوی فی اللمعات شرح المشكوة اعلم انه قد وقع فی بعض الاحاديث نصف صاع من البر لكن بلفظ مدان من قمح والصاع اربعة امداد وقد جاء فی بعضها نصف صاع من بر صاع عن اثنين وفی بعضها صاع مطلقا وفی بعضها صاع من طعام او صاع من شعير او صاع من تمر او اقط او من زبيب فقيل المراد بالطعام الحنطة علی ما هو المتعارف ولقرينة مقابلتها بالاشياء المذكورة وقيل المراد به الذرة لانه كان متعارفا عند اهل الحجاز فی ذلك الوقت وكان غالب اقواتهم الواجب عند الائمة الثلثة هو الصاع من كل شیء وعندنا وعليه سفيان الثوری وابن المبارك نصف صاع من بر وصاع من شعير او تمر والذی وقع فی الحديث من مطلق الصاع محمول علی التطوع كما جاء عن علی فی رواية النسائی انه قال فی نوبة خلافته ان الواجب نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير اما اذا وسع الله عليكم اجعلوها صاعا من بر وغيره وفی لفظ لابی داود فلما قدم علی رای رخص الشعير فقال قد اوسع الله فلو جعلتموه صاعا من كل شیء ولا شك ان الصاع الذی قال به علی كان تطوعا فالذی وقع فی زمان النبوة كان تطوعا ايضا وذكر بعض الائمة ان الواجب فی زمن النبوة كان صاعا من بر او تمر او شعير فاخذ الناس بعده نصف صاع من بر لكونه معادلا فی القيمة بصاع من تمر او شعير والصواب عندنا هو الاول وقال فی الهداية مذهبنا مذهب جماعة من الصحابة منهم الخلفاء الراشدون والزيادة محمول علی التطوع والتمر عند ابی حنيفة فی حكم الشعير والزبيب فی حكم البر وعندهما الزبيب فی حكم الشعير وعليه ظاهر الحديث انتهی كلام الشيخ ۱۲

عـه لو غير الناس من جو بيب بخاری مرتين قال ابن جبير المالكی محشی البخاری ان غرض البخاری من الاول ان لا يتصدق من العبد الا كافر ومن الثانی بيان لزوم الصدقة اولا وقال ابن رشيد صاحب تراجم البخاری ان البخاری لعله اشار الی مذهب ابی حنيفة وعندی قول صحيح ان البخاری تلميذ اسحق ولا يقلد احدا ولو قلد شيخه اسحق ۱۲

لم يؤد عنهم صدقة الفطر وهو قول مالك والشافعي واحمد وقال بعضهم يؤدي عنهم وان كانوا غير مسلمين وهو قول الثوري وابن المبارك واسحق **باب** ما جاء في
تقديمها قبل الصلوة **حدثنا** مسلم بن عمرو بن مسلم ابو عمرو الحذاء المديني قال حدثني عبد الله بن نافع عن ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن نافع
عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر باخراج الزكوة قبل الغدو للصلوة يوم الفطر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح وهو الذي يستحبه اهل
العلم ان يخرج الرجل صدقة الفطر قبل الغدو الى الصلوة **باب** ما جاء في تعجيل الزكوة **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا سعيد بن منصور نا اسمعيل بن زكريا
عن الحجاج بن دينار عن الحكم بن عتيبة عن حجية[1] بن عدي **عن** علي ان العباس سال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل ان تحل[2] فرخص له في ذلك
حدثنا القاسم بن دينار الكوفي نا اسحق بن منصور عن اسرائيل عن الحجاج بن دينار عن الحكم بن جحل[3] عن حجر العدوي[4] **عن** علي عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لعمر انا قد اخذنا زكوة العباس عام الاول للعام **وفي** الباب عن ابن عباس لا اعرف حديث تعجيل الزكوة من حديث اسرائيل عن الحجاج بن دينار الا
من هذا الوجه وحديث اسمعيل بن زكريا عن الحجاج عندي اصح من حديث اسرائيل عن الحجاج بن دينار **وقد** روى هذا الحديث عن الحكم بن عتيبة عن النبي
صلى الله عليه وسلم مرسل وقد اختلف اهل العلم في تعجيل الزكوة قبل محلها فرأى طائفة من اهل العلم ان لا يعجلها وبه يقول سفيان الثوري قال احب الي ان لا يعجلها
وقال اكثر اهل العلم ان عجلها قبل محلها اجزأت عنه وبه يقول الشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في النهي عن المسألة[5] **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن
بيان بن بشر عن قيس بن ابي حازم **عن** ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لان يغدو احدكم فيحتطب على ظهره فيتصدق منه ويستغني
به عن الناس خير له من ان يسأل رجلا اعطاه او منعه ذلك فان اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول **وفي** الباب عن حكيم بن حزام وابي سعيد
الخدري والزبير بن العوام وعطية السعدي وعبد الله بن مسعود ومسعود بن عمرو وابن عباس وثوبان وزياد بن الحارث الصدائي وانس وحبشي بن جنادة و
قبيصة بن مخارق وسمرة وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح غريب يستغرب من حديث بيان عن قيس **حدثنا** محمود بن غيلان
نا وكيع نا سفين عن عبد الملك بن عمير عن زيد بن عقبة **عن** سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسألة كد يكد[6] بها الرجل وجهه الا ان

الدراية رواه ابو اليسر البزدوي وقال انما معمولة بها وقال ابن عابدين لا ينبغي التصحيح فانه ليست له مرتبة التصحيح والمختار الجمع بين الروايتين اي الاختلاف بحسب الاختلاف في
القيمة وما باقي الاشياء المذكورة في حديث الباب فليس بيننا خلاف وقول الشافعية في حديث الباب ان المراد من الطعام الحنطة اقول قال الزرقاني شارح موطا مالك ان المراد من الطعام الذرة
على وكانت الحنطة قليلة في الحجاز وايضا في صحيح البخاري ص ۲۰۴ ما يدل صراحة على خلاف قول الشافعية فقد قال ابو سعيد طعامنا الشعير والتمر والزبيب والاقط الحافظ عن هذه الرواية واما
ادلتنا ما في معاني الآثار ص ۳۲۱ ج ۱ روايات تدل على نصف صاع حنطة رفعا ووقفا وفي بعض الطرق يحيى بن رطاة وهو متكلم فيه ومع ذلك حسن الترمذي احاديث حجاج بن ارطاة في مواضع
تزيد على عشرين ولنا ايضا ما في معاني الآثار عن الخلفاء الثلاثة من الشيخين وعثمان وذكره عثمان في خطبة على المنبر وما لمرفوع فلنا ما ذكره صاحب الهداية رواية ثعلبة بن ابي صعير واخرجها
ابو داود بسند حسن ولنا ما اخرج الزيلعي مرسل سعيد بن المسيب ومراسيله مقبولة عند الشافعي ايضا وقال الطحاوي وما اجده في النسخة المتداولة في ايدينا في الآثار ولعله من كونه في الطحاوي ولعل
في نسخنا سقط انعم في معاني الآثار ص ۳۲۳ حديث آخر بسند من ربيع الجيزي وربيع المؤذن واذا كان مرويا بسند بها هو مرسل سعيد بن المسيب ووافقه فتيا السلف يكون مقبولا بلا ريب
قوله فعدل الناس الى نصف صاع لا يدل على انه عليه السلام كان امر بصاع من حنطة **قوله** على كل مسلم الخ ان كان المراد منه من تجب الزكوة فمن اهنا الحديث وان المراد على من
تجب عليه فما قول ان المراد على من تجب ولا يخالف قوله حر وعبد ان المذكور في الحديث من يلزم والله اعلم **قوله** غريب حسن الخ الرجال ثقات الا سالم بن نوح العطار وهو ايضا
من رجال مسلم **قوله** من المسلمين قال ابو حنيفة واسحاق ابن راهويه ان العبد الكافر يتصدق عنه مولاه واشار البخاري الى مذهبنا بل انه اختار مذهبنا وقال المجاز لون نا صدقة الا عن
العبيد المسلمين وقال ابن دقيق العيد ان زيادة من المسلمين تفرد بها مالك ويشير اليه كلام الترمذي وقد وجدت متابعات عن ستة رجال منهم عمر بن نافع في البخاري والضحاك بن عثمان في مسلم
ذكره النووي ص ۷۱ وزاد عليه الحافظ في النكت على ابن الصلاح ولنا الجواب من جانبنا فنقول ان قيد المسلمين قيد على من تجب لا على من تجب عنه كذا الطحاوي والكلام صحيح بريء بالتكليف وايضا نقول ان راوي
حديث الباب ابن عمر وفي فتح الباري في باب الصدقة ان ابن عمر كان يتصدق عن عبيده الكفار والله اعلم **باب** ما جاء من تقديمها قبل الصلوة يستحب اداؤها قبل
الصلوة ولو اداها بعد صلوة العيد كان اداء لا قضاء وفي الصحيحين انه عليه السلام كان اجود من الريح المرسلة في رمضان فدل على ان الصدقة افضل في رمضان وكذا في ذي الحجة وكان
السلف ايضا يزكون في رمضان **باب** ما جاء في تعجيل الزكوة يصح لمن كان مالك نصاب ثم له شروط وان جوز التعجيل فلما اذا ملك النصاب فحصل نفس الوجوب **واعلم**
ان وجوب الاداء ونفس الوجوب شيء واحد عند البعض والفرق بينهما ذاهب صاحب البدائع وقال الزيلعي شا حق اي ما وراء الشرط قيل ان بينهما فرق **قوله** ذكوة العباس الخ كان
عمر عامله عليه السلام فذهب الى العباس وخالد وابن جميل فلم يعطوه الزكوة فشكا الفاروق الاعظم اليه عليه السلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما خالد فانكم تظلمونه قد تصدق بجميع ماله
في بيت المال واما العباس فاخذت منه زكوة عامين واما ابن جميل فما اعطى لان الله تعالى اعطاه ثم مالا ثم اتى ابن جميل بزكوته فاخذها عليه السلام وما اخذ الشيخان في صدقها **باب**
ما جاء في النهي عن المسئلة **قوله** فان اليد العليا الخ اختلفوا في تفسير الحديث فقيل ان العليا المنفقة والسفلى الآخذة ويؤيده ما في سنن ابي داود ص ۲۰۴ عن ابن عمر

---

[1] **قوله** حجية بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وتشديد الياء التحتية ثقة ۱۲ جامع [2] **قوله** قبل ان تحل اي قبل ان يجئ وقتها من حلول الحول ۱۲ جامع
[3] **قوله** الحكم بن جحل بفتح الجيم وسكون المهملة الازدي البصري ثقة من السادسة ۱۲ [4] **قوله** عن حجر العدوي قيل هو حجية بن عدي والا فمجهول من الثالثة ۱۲ تقريب
[5] **قوله** اتفق العلماء على النهي عن السوال من غير ضرورة واختلفوا في انه حرام او حلال مع كراهة بثلثة شروط ان لا يذل نفسه ولا يلح في السوال ولا يؤذي المسئول فان فقد احد هذه
الشروط فحرام بالاتفاق كذا في اللمعات وفي الدر المختار ولا يحل ان يسال شيئا من القوت من له قوت يومه بالفعل او بالقوة كالصحيح المكتسب ويأثم معطيه ان علم بحاله لاعانته على المحرم ولو
سال الكسوة لاشتغاله عن الكسب بالجهاد او بطلب العلم جاز لو محتاجا انتهى [6] **قوله** كد يكد بها الرجل وجهه الكد الاتعاب كذا في عمدة القاري استكد وتعب وارادوا بالوجه ماءه ورونقه كذا في الجمع
ورد المسائل كدوح يكدح بها الرجل وجهه اي خدوش وكل اثر من خدش او عض فهو كدح ۱۲

قوت المغتذي (عن الحكم بن جحل) بالجيم فحاء كجعفر (عن حجر) بمهملة فجيم فراء كقفل قال الميزان لا يعرف تفرد به الحكم بن جحل وما له ما بالكتب الا هذا عند المصنف ان المسئلة كد بفتح كاف
فتشديد دال وفي كدوح كفلوس فذكرها ابو موسى المديني بدليل على الغريبين وفسر كدوح بخدوش بالوجه وكذا تعب ونصب وقال حق او كدوح كدح من قوله تعالى انك كادح اي ساع وحارص
يكد بها الرجل وجهه) قال حق اي يذهب بماء وجهه ورونقه بضم كاف (الا ان يسال الرجل سلطانا) قال طيب اي ولو مع الغنى يسأله حقه من بيت المال لان السوال مع الحاجة دخل بقوله او
في امر لا بد منه وقال الزيلعي قال ابن عبد الهادي الحنبلي ان سنده كالشمس في كتاب التحقيق ولابيه في سنده الشافعي ۱۲

يسأل الرجل سلطاناً او فی امر لا بد منه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

ابواب الصوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء فی فضل شهر رمضان

بسم الله الرحمن الرحيم **حدثنا** ابو كريب محمد بن العلاء بن كريب نا ابو بكر بن عياش عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان اول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وغلقت ابواب النيران فلم يفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة فلم يغلق منها باب وينادی مناد يا باغی الخير اقبل ويا باغی الشر اقصر ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة **وفی** الباب عن عبد الرحمن بن عوف وابن مسعود وسلمان **حدثنا** هناد نا عبدة والمحاربی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان وقامه ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه هذا حديث صحيح **قال** ابو عيسى وحديث ابی هريرة الذی رواه ابو بكر بن عياش حديث غريب لا نعرفه من رواية ابی بكر بن عياش عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة الا من حديث ابی بكر وسألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال نا الحسن بن الربيع نا ابو الاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله قال اذا كان اول ليلة من شهر رمضان فذكر الحديث **قال** محمد وهذا اصح عندی من حديث ابی بكر بن عياش

باب ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم

حدثنا ابو كريب نا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال النبی صلى الله عليه وسلم لا تقدموا الشهر بيوم ولا بيومين الا ان يوافق ذلك صوماً كان يصومه احدكم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلثين ثم افطروا **وفی** الباب عن بعض اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم اخبرنا منصور بن المعتمر عن ربعی بن حراش عن بعض اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم عن النبی صلى الله عليه وسلم بنحو هذا **قال** ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا ان يتعجل الرجل بصيام قبل دخول شهر رمضان لمعنی رمضان وان كان رجل يصوم صوماً فوافق صيامه ذلك فلا بأس به عندهم **حدثنا** هناد نا وكيع عن علی بن المبارك عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا شهر رمضان بصيام قبله بيوم او يومين الا ان يكون رجل كان يصوم صوماً فليصمه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء فی كراهية صوم

وقال المحدثون انه موقوف والی هذا التفسير يشير اكثر الاحاديث وقيل ان العليا المتعففة والسفلى السائلة ويشير اليه ما فی سنن ابی داود ص ۲۳۲ ولكنه ليس فی كثر طرق هذا الحديث وقيل ان العليا يد الله والسفلى يد الخلق ويوهم هذا التفسير آية يد الله هی العليا الخ **قوله** الرجل سلطاناً الخ لان السلطان عنده حقوق المسلمين فی بيت المال كما قال الغزالی فی الاحياء وقيل ان السوال من السلطان ليس فيه اذهاب العرض وان لم يكن له حق فی بيت المال والله اعلم بالصواب ۔

ابواب الصوم الصوم فی اللغة الامساك من الاكل كما قال قائل ع خيل صيام وخيل غير صائمة ۔ وصوم رمضان فرض فی السنة الثانية بعد الهجرة كما قال فی الدر المختار والله اعلم وكان صيام البيض وعاشوراء فرضاً ثم نسخ الفرضية لما فی ابی داود انه عليه السلام ارسل الی من حول يوم عاشوراء فليقض يومه كذا **باب** ما جاء فی فضل شهر رمضان . قال علماء اللغة ان لفظ شهر لا يضاف الا الی رمضان والربيعين واختلفوا فی رجب وجاء فی رواية ضعيفة ان رمضان اسم من اسماء الله تعالی والله تعالی اعلم وفی الربيع الاخر فی راء الاخر اختلاف قيل بكسر ها وقيل بفتحها وقال قائل سے لا تعصف شهر اللفظ الشهر الا الذی اوله الراء فادر ۔ **قوله** صام شهر رمضان الخ هذا يدل علی التراويح وسيجیء التفصيل فی آخر ابواب الصوم . **قوله** ايماناً واحتساباً الخ تفصيل الايمان سيأتی فی البخاری واما احتساباً فمعناه حسبة لله واكثر ما يجیء فی ما نحن الذهول عنه **باب** ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم يوم او يومين . حديث الباب صحيح الصحيحين وفی الهداية ان تقديم رمضان بيوم او يومين بنية رمضان مكروه تحريماً واما صوم ثلثة ايام فصاعداً قبل رمضان فلا بأس فيه واما القضاء والكفارة فقيل انه خلاف الاولی ومكروه تنزيهاً واما النفل المطلق قبل رمضان بثلثة ايام فصاعداً فلا كراهة فيه وقال الديری فی حاشية العناية نكتة ما فی الهداية ان نية رمضان لا تكون الا فی يوم او يومين واقول ان مراد صاحب الهداية ليس ما زعموا ای ينوی الصائم فی رمضان قبل ان يدخل رمضان فان الشريعة لا تتعرض الی هذا الامر اللغو المفروض ومراد صاحب الهداية بنية رمضان ان يصوم لرعاية رمضان كما فی الترمذی فی الباب لمعنی رمضان الخ فاذن تلائم نكتة الديری وغرض الشريعة بهذا التشديد سد الحدود والمكروه تحريماً هو صوم يوم لرعاية رمضان وحال رمضان واما صوم الشك فيستحب فی بعض الصور فيرد علی ما زعموا فی مراد صاحب الهداية . **قوله** صوموا لرؤيته الخ وسيأتی فی مسئلة الرؤية وعند الثلثة الاعتبار للرؤية او ما يقوم مقامها كما سيأتی وقال احمد بن حنبل ان حساب ما هی منازل القمر معتبر . **قوله** اخبرنا منصور الخ قول اخبرنا ليس بصحيح لان الترمذی لم يلق منصوراً بل يروی عنه معلقاً . **قوله** لمعنی رمضان الخ ای لرعاية رمضان وحاله وما ياتی الی شبهة تعظيم رمضان فغلط واما الحديث الذی مر فی الزكوة وفيه

---

۱ قوله صفدت بالتشديد والتخفيف ای شدت بالاغلال واو ثقت ومردة بفتحات جمع مارد وهو العاصی فی التشديد المتمرد وستر والمراد من التصفيد والفتح والتغليق المذكورة اما حقائقها لشرف رمضان وفضله علی سائر الشهور وانزال الرحمة والتوفيق او يحمل ذلك علی ان الامر يتعلق من مات من صوم رمضان من صالحی اهل الايمان وعصاتهم الذين استحقوا العقوبة فوصول الروح من الجنة وعدم اصابة نفح جهنم وسمومها عليهم فی عالم البرزخ اكثروا وغير علی تقدير الفتح والغلق كذا قيل واما كناية عن قلة غلواء الشياطين وفعل الخيرات والكف عن المخالفات واغرب من قال بتخصيصه بزمان النبوة وارادة الشياطين المسترقة للسمع والظاهر العموم وعدم خصوصيات فی ذلك الزمان برمضان الا ان يراد الكثرة والغلبة والله تعالی اعلم كذا فی اللمعات ۱۲ **۲ قوله** لا تقدموا الشهر الخ ای لا تستقبلوه بنية رمضان ولا تشرع قبله ليحصل نشاط فيه وقيل لئلا يختلط النفل بالفرض ۱۲ مجمع البحار **۳ قوله** اخبرنا منصور ليس المراد ان منصوراً اخبره بلا واسطة فان ذلك محال بل المراد بيان ما جاء فی الباب بهذه الالفاظ ۱۲ تقرير ۔

قوت المغتذی

ابواب الصوم ، واذا كان اول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ای شدت وربطت بالاصفاد وهی القيود وينادی مناد قيل ای ملك او المراد انه تعالی يلقی ذلك فی قلب من اراد الله من خيره يا باغی الخير بالموحدة والمعجمة ای يا طالبه اقبل ای احسن ای اغتنم وقت حبس الشياطين وكثرة اعتاق من النار ويا باغی الشر اقصر بفتح الهمزة ای عن فساد وقت قبول التوبة وتوفيق لعمل صالح قال حق قطب ان باغی بالسكون من البغی فنقل من اهل العربية ان اصله فی الشر واكثر ما جاء فی طلب غير فذكر قوله تعالی غير باغ ولا عاد وقوله يبغون فی الارض بغير الحق فابا الارشين بمعنی التعدی وما يا لحديث من بغيته طلبته بفاء لغراب وبها قاله الجوهری ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة اقال حق الظاهر ارادة كل ليلة من رمضان او كل ليلة من السنة ويصاحب ذلك برمضان من صام رمضان وقامه ايماناً ای تصديقاً بانه فرض عليه حق وانه من اركان الاسلام وبما وعد الله تعالی عليه من ثواب واجر واحتساباً ای طلباً للثواب غفر له ما تقدم من ذنبه زاد احمد وما تأخر وهو محمول علی صغائر دون الكبائر لا تقدموا شهر بصوم ولا بيومين الا ان عنه احترز الا لاحتمال ان يكون من رمضان وهو المعنی قول المصنف لمعنی رمضان وانما ذكر اليومين اذ يحصل الشك فيهما لحصول غيم او ظلمة فی شهرين او ثلثة فلا عقب يوماً او يومين والحكمة فيه ان لا يختلط صوم فرض بصوم نفل قبله ولا بعده حذراً مما صنعت النصاری فی زيادة علی ما افترض عليهم برأيهم الفاسد ۔

يوم الشك **حدثنا** ابو سعيد عبد الله بن سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قيس عن ابی اسحاق **عن** صلة بن زفر قال كنا عند عمار بن ياسر فاتی بشاة مصلية فقال كلوا فتنحّى بعض القوم فقال انی صائم فقال عمار من صام اليوم الذی شك فيه فقد عصى ابا القاسم **وفی** الباب عن ابی هريرة وانس **قال** ابو عيسى حديث عمار حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين **وبه** يقول سفيان الثوری ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحاق كرهوا ان يصوم الرجل اليوم الذی يشك فيه ورأى اكثرهم ان صامه وكان من شهر رمضان ان يقضی يوماً مكانه **باب** ما جاء فی احصاء هلال شعبان لرمضان **حدثنا** مسلم بن حجاج نا يحيى بن يحيى نا ابو معاوية عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان **قال** ابو عيسى حديث ابی هريرة لا نعرفه مثل هذا الا من حديث ابی معاوية والصحيح ما روی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لا تقدموا شهر رمضان بيوم ولا يومين وهكذا روی عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة عن ابی هريرة نحو حديث محمد بن عمرو الليثی **باب** ما جاء ان الصوم لرؤية الهلال والافطار له **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان حالت دونه غياية فاكملوا ثلثين يوماً **وفی** الباب عن ابی هريرة وابی بكرة وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح قد روی عنه من غير وجه **باب** ما جاء ان الشهر يكون تسعاً وعشرين **حدثنا** احمد بن منيع

لفظ تعظيم رمضان الضعيف **باب** ما جاء فی كراهية صوم يوم الشك. يوم الشك يوم الثلثين لا يوم الصحو كما قالوا ولتعلوا ان الشافعی وابا حنيفة ومالكا كرهوا الصوم يوم الشك واحمد بن حنبل رحمه الله كذا فی عامة الكتب ثم قال ابن تيمية ان صوم يوم الشك المنهی عنه فی الحديث ليس المراد به يوم الغيم بل يوم الصحو والشك هو الوسواس والوهم الوهمی وقد ثبت صوم يوم الغيم عن بعض السلف منهم ابن عمر رضی الله عنه اقول ان ابا حنيفة موافق لاحمد بن حنبل فی استحباب صوم يوم الشك لان مجموعة مسائله تدل على هذا وذكر فی الهداية ان صوم يوم الشك مقصور على انه مستحب وقالوا يستحب الصوم للخواص وينتظر العوام نصف النهار وغير بعده رمضان يكون الصوم صوم رمضان ويجب فی هذا ان يتطوع فی نية النافلة والخواص هم الذين لا يترددون ولا يتحيرون فی نية الصوم النافلة والحاصل ان ابا حنيفة مذهب صوم يوم الشك واجوب عن حديث الباب ما قال ابن تيمية وعندی ان هذا الصوم رعاية رمضان وليس بنهی عنه لان هذا الصوم انما هو لوجه وجيه واما المنهی عنه المذكور فی الحديث ... الذی كان من غير وجه وكان بناؤه على الاستمارات الضعيفة واما الادلة فاكثر ابن تيمية بالآثار (**ف**) الجنة ارادة ومن مقولة الفعل عندهم وبهذا استنبط من عبارتهم وفروعاتهم كما لو ان الكفار لو اسروا المسلمين وقت الحرب فلما اطلقوا وهم بنية الكفار ما يكفى ايديهم عن الحرب وقال الرازی ان التصديق من مقولة النفس وقوله هذا صحيح من وجه لان الاشعری ان التصديق المعتبر فی الايمان هو الكلام النفسی واذا تكلم به صار لفظيا واللغة تساعده لان التصديق فی اللغة المنسوبة الى الصدق واما اقوالهم ان التصديق فی صفة ... **قوله** ... **باب** ما جاء ان الصوم لرؤية الهلال والافطار له. واعلم ان الهلال يثبت بالشهادة بالرؤية او الشهادة على الشهادة او القضاء او الاستفاضة اى التواتر وفی متوننا ان هلال رمضان يثبت بشهادة رجل يوم الغيم ولا يوم الصحو فلا بد من جماعة ليقع بهم علم اليقين واما بين نظر يوم الغيم فيكفی فيه شهادة رجلين وفی ... وقال الشارحون اذا اتى رجل من مكان عال او من الصحراء من خارج البلدة فيقبل قوله واحد ايوم الصحو ... فی ... ٥٢ ... وكان من غير هذه البلدة فحول المسئلة الى عبرة اختلاف المطالع ... بعض الجملة حيث قال يجب لفظ الشهد ... ثبوت شرعی ففی عامة الكتب ان بأن هذه البلدة الثانية يجب عليهم اتباع اهل البلدة الاولى ولو كان بين البلدتين مسافة شرق وغرب ... بانه لا عبرة لاختلاف المطالع واما فی ... فعبر اختلاف المطالع وقال الزيلعی شارح الكنز ان عدم عبرة اختلاف المطالع ... وقال ... فی تجريد ... الزيلعی ... لابد من تسليم قول الزيلعی ... والعيد يوم السابع والعشرين ... فان ... رؤية بلاد قسطنطينية ... العيد ... فی كتب الشافعية من صلى الظهر ... وقال الزيلعی ثم رأيت فی قواعد ابن رشد ... اختلاف المطالع فی البلدان ... **قوله** لا تصوموا قبل رمضان ... **باب** ما جاء ان الشهر يكون تسعا وعشرين ... كما قال عبد القاهر رحمه الله ...

عه فی رد المحتار ان رمضان اذا كان على موضع عال ... فوجد الناس الشمس قد غربت ... يجوز الافطار لهم لا له ١٢

سله **قوله** من صام اليوم الذی شك فيه الخ وهو اليوم المحتمل بان يكون اول من رمضان ... والمختار عند ابی حنيفة والشافعی ومالك واكثر ... ان لا يصوم يوم شك ... وقال الامام احمد ... صوم الشك ... من رمضان ... من شعبان تسعة وعشرون يوما ... فان كان المطلع صافيا ... الصحو مفطرين وان كان فيه علة صاموا ... الجمهور فی صوم النفل ١٢ لمعات سله **قوله** فان حالت دونه ... ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذی عن ابی اسحق عن صلة بن زفر قال كنا عند عمار بن ياسر فاتی بشاة مصلية فقال كلوا فتنحى بعض القوم فقال انی صائم فقال عمار من صام اليوم الذی يشك فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم وفی الباب عن ابی هريرة عن انس حديث عمار حديث حسن صحيح ... فی تصنيفه لاحاديث موضوعة فذكر فيها بالعمار المذكور وما ادری ما دليله على ... المذكور ... روی عن ابی اسحاق ... حديث عن صلة بن زفر ... البيهقی ... مسلم ... الحجاج ... من ... احصوا هلال شعبان لرمضان ... الدارقطنی ... صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم ... فاكملوا العدة ... صيام رمضان ... لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته ... فان حالت دونه غياية ... والاخرى من السحاب ... وهو الجواب

ثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال اخبرني عيسى بن دينار عن ابيه عن عمرو بن الحارث بن ابي ضرار **عن** ابن مسعود قال ما صمت مع النبي صلى الله عليه وسلم تسعا وعشرين اكثر مما صمنا ثلثين **وفي** الباب عن عمر وابي هريرة وعائشة وسعد بن ابي وقاص وابن عباس وابن عمر وانس وجابر وام سلمة وابي بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الشهر يكون تسعا وعشرين **حدثنا** علي بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن حميد **عن** انس انه قال آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه شهرا فاقام في مشربة تسعا وعشرين يوما قالوا يا رسول الله انك آليت شهرا فقال الشهر تسع وعشرون **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في الصوم بالشهادة **حدثنا** محمد بن اسمعيل نا محمد بن الصباح نا الوليد بن ابي ثور عن سماك عن عكرمة **عن** ابن عباس قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت الهلال فقال اتشهد ان لا اله الا الله اتشهد ان محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال اذن في الناس ان يصوموا غدا **حدثنا** ابو كريب نا حسين الجعفي عن زائدة عن سماك بن حرب نحوه قال ابو عيسى حديث ابن عباس فيه اختلاف وروى سفيان الثوري وغيره عن سماك بن حرب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم واكثر اصحاب سماك رووا عن سماك عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا **والعمل** على هذا الحديث عند اكثر اهل العلم قالوا تقبل شهادة رجل واحد في الصيام وبه يقول ابن المبارك والشافعي واحمد **وقال** اسحق لا يصام الا بشهادة رجلين ولم يختلف اهل العلم في الافطار انه لا يقبل فيه الا شهادة رجلين

باب ما جاء شهرا عيد لا ينقصان **حدثنا** يحيى بن خلف البصري نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن ابي بكرة **عن** ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة **قال** ابو عيسى حديث ابي بكرة حديث حسن وقد روى هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا **قال** احمد معنى هذا الحديث شهرا عيد لا ينقصان يقول لا ينقصان معا في سنة واحدة شهر رمضان وذو الحجة ان نقص احدهما تم الآخر **وقال** اسحاق معناه لا ينقصان يقول وان كان تسعا وعشرين فهو تمام غير نقصان وعلى مذهب اسحق يكون ينقص الشهران معا في سنة واحدة

باب ما جاء لكل اهل بلد رؤيتهم **حدثنا** علي بن حجر نا اسمعيل بن جعفر نا محمد بن ابي حرملة **اخبرني** كريب ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام قال فقدمت الشام فقضيت حاجتها واستهل علي هلال رمضان وانا بالشام فراينا الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني ابن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم

الخبر قد يكون لبيان الجزئية كما في مسند احمد عن عائشة قالت لا تقولوا ان الشهر انه يكون تسعا وعشرين بل قال عليه السلام الشهر يكون تسعا وعشرين بهذا اللفظ انما قالت عائشة الصديقة رضي الله عنها الى ما قال عبد القاهر الشافعي رحمه الله وروي عن ابن مسعود الى صمت مع عليه السلام عشرة سنين تسعة منها تسع وعشرون يوما وما شرنه ثلثون وسنده ما روي عنه ضعيف. **قوله** آلى من نسائه الخ استدل الترمذي بهذا على كون الشهر تسعة وعشرين ودوجه الاستدلال ظاهر واتفق الائمة لا ايلاء على ان ايلاءه عليه السلام كان لغويا لا شرعيا ان الايلاء الشرعي اربعة اشهر ولما فقط شبهة قوية فان قال انه عليه السلام وان آلى ايلاء لغويا لكن ترك قربان الزوجية بهذا القدر ايضا غير جائز وما اجاب عنه ثم في وجه ايلاءه عليه السلام روايات في بعضها ان امهات المؤمنين طلبن النفقة منه عليه السلام وفي بعضها **قصة** العسل كما في الصحيحين وفي بعضها قصة مارية القبطية رضي الله عنها كما في سنن النسائي وهذا الموضع من المواضع التي رجح فيها الحافظ النسائي على الصحيحين كما في شرح نخبة الفكر **باب** ما جاء في الصوم بالشهادة. قد مرت المسئلة تفصيلا بقدر الحاجة **مسئلة**، لو شهد رجل بانه رأى الهلال في النهار لا يجزئه قول اصلا سواء شهد قبل نصف النهار او بعده وقال رؤيته في الليل الماضية فان كان هلال رمضان وكان قبل نصف النهار فمن لم ياكل بعد يصوم ومن اكل يقضيه **واعلم** ان في بلادنا التي ليست حكومة الاسلام فيها فالحكم فيما سوا القول ثم ر [illegible] وانفردوا بقول تعيين وينبغي نفي العمر المشكي على ما بوبت قضاة وارالا [illegible] من الشهادة وغيرها واما جواب حديث الباب من جانب الاحناف فبانه محمول على من جاء من خارج البلدة او كان اليوم يوم الغيم **باب** ما جاء ان شهرا عيد لا ينقصان في بيان شرح حديث الباب اقوال قال احمد بن حنبل ان مراده انه لا يجتمع كون شهر رمضان وشهر ذي الحجة تسعة وعشرين يوما في كلها بل ان كان احدهما تسعة وعشرين يكون الآخر ثلثين يوما وقال الطحاوي اني قد شاهدت انه كان رمضان تسعة وعشرين يوما وكذا ذو الحجة وقال اسحق والبخاري ان شهرا عيد لا ينقصان في الاجر وان كان احدهما وكلاهما تسعة وعشرين يوما القول يدل على ان شهر ذي الحجة ايام عبادتها المقررة فيها تنتهي الى ثلثة عشر يوما فكيف يصدق على ان اجر ذي الحجة لا ينقص وان كان تسعة وثلثين يوما اللهم الا ان يقال ـــــــ ان بعض السلف ذهب الى ان الا تحية تجوز الى آخر ذي الحجة وقال السيوطي ان الحديث يتعرض الى الباطن لا الى الظاهر وقال اهل الحساب على ان الا شهر الواقعة في مرتبة الاوتار تكون تسعة وعشرين يوما والواقعة في مرتبة الاشفاع تكون ثلثين يوما وان لم نشاهد القمر بالاعين فالحديث تعرض الى الواقع لا الى بالاعين وطلب السيوطي اقول كيف يقال بهذا وحال ان مراد الحساب ان القول المذكور هو اصطلاحهم لبناء الحسبة عليه وليس مرادهم بيان الواقع ثم علم من الكتب ان ستة اشهر من السنة تكون تسعة وعشرين يوما وستة منها تكون ثلثين يوما ولا يجب التوالي والترتيب الى ان يكون احدها تسعة وعشرين والآخر ثلثين وهكذا بل ستة من المجموعة هكذا وستة هكذا وقد مرت هذا القول من كتب الحنابلة كما في غاية الحنبلية ـــ لا يتوالى النقص في اكثر من ثلثة من الشهور بالنسبة ولا يتوالى خمسة كملا هذا الصواب وما [illegible] انه لا يمكن توالي ثلثة اشهر تسعة وعشرين يوما وكذلك لا يمكن شهر ثلثين يوما ولا بل يمكن ان يكون مراد لحديث انهما لا ينقصان عن سائر الشهور في ذي الحجة فان في نفس الحديث ان عشر ايام ذي الحجة افضل من السنة كلها والحال ان صوم يوم العاشر مكروه تحريما فمراد ان صوم يوم العاشر انما هو الى النفي فان الامساك الى النفي ثابت بالحديث وليس من الا [illegible] فمقبول هذا الحديث الباب ان صيام عشرة ذي الحجة ليست الا تسعة ايام وبعض العاشر من بعض العاشر الناقص ايضا تام اجرا هذا والله اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء ان لكل اهل بلدة رؤيتهم. قد فصلت المسئلة في السابق وقال الشافعية ان حكم حديث الباب في البلدان

---

۱ **قوله** المشربة بضم الراء وفتحها الغرفة ـــ ج والغرفة ـــ البيت المرتفع سواء كان من خوخة ام لا وانما اشتر في عموم الناس من اطلاق الغرفة على الخوخة المرتفعة فمن غلط العام كذا في كتاب مدرسة شاه ولي الله ورفي الله موس المشربة الغرفة والعلية ويفهم من هذا ان الغرفة تطلق على معنى العلية والله تعالى اعلم بالصواب ۲ **قوله** آليت بهمزة ممدودة اي حلفت ۳ **قوله** بهلال شوال لا يثبت الا بقول عدلين عند اهل العلم واختلفوا في هلال رمضان فقيل يثبت بشهادة الواحد وعليه ابو حنيفة وقيل لا بد من عدلين وعليه مالك والشافعي قولان كالمذهبين الفرق بينهما الاول والفرق عنده بين ان يكون السماء مصحية او متغيمة وقال ابو حنيفة في المصحية لا بد من جمع كثير ۱۲ الشيخ قدس سره ۴ **قوله** فهو تمام الخ في الحكم وان نقصا عددا فقيل لا ينقصان معا في سنة ان اولا ينقص ثواب ذي الحجة عن ثواب رمضان لان فيه مناسك الحج والاتمام وان نقص عددهما فحكمهما على الكمال لئلا يحرجوا اذا صاموا تسعة وعشرين او اخطاؤا في عرفة فان قيل كيف يتصور ذلك في ذي الحجة فان الحج في عشر الاول قلت يتصور باغمار هلال ذي القعدة ويقع فيه الغلط بزيادة يوم او نقصانه فيقع عرفة في الثامن او العاشر كذا في المجمع ۱۲ ۵ **قوله** باب ما جاء لكل اهل بلد رؤيتهم لا خلاف في ان رؤية بعض اهل البلد موجبة على الباقين واختلفوا هل يلزم رؤية اهل بلد اهل بلد آخر والا قوى عند الشافعي يلزم حكم البلد القريب دون البعيد وعند ابي حنيفة يلزم مطلقا ۱۲ الشيخ قدس سره

قوت المغتذي: شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة قال البزار لا نعلم من رواه بهذا اللفظ الا ابا بكرة واضاف عيد الى رمضان وانما هو شوال مجازا لانه يلي وده [illegible]

الهلال فقلت رأيناه ليلة الجمعة فقال انت رأيته ليلة الجمعة فقلت رآه الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكن رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلثين يوما او نراه فقلت الا تكتفي برؤية معاوية وصيامه قال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب **والعمل** على هذا الحديث عند اهل العلم ان لكل اهل بلد رؤيتهم **باب** ما جاء ما يستحب عليه الافطار **حدثنا** محمد بن عمر بن علي المقدمي نا سعيد بن عامر نا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد تمرا فليفطر عليه ومن لا فليفطر على ماء فان الماء طهور **وفي** الباب عن سلمان بن عامر **قال** ابو عيسى حديث انس لا نعلم احدا رواه عن شعبة مثل هذا غير سعيد بن عامر **وهو** حديث غير محفوظ ولا نعلم له اصلا من حديث عبد العزيز بن صهيب عن انس **وقد** روى اصحاب شعبة هذا الحديث عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اصح من حديث سعيد بن عامر وهكذا رووا عن شعبة عن عاصم عن حفصة ابنة سيرين عن سلمان بن عامر ولم يذكر فيه شعبة عن الرباب والصحيح ما روى سفيان الثوري وابن عيينة وغير واحد عن عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر وابن عون يقول عن ام الرائح بنت صليع عن سلمان بن عامر والرباب هي ام الرائح **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع نا سفيان عن عاصم الاحول ح وثنا هناد نا ابو معاوية عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سيرين عن الرباب **عن** سلمان بن عامر الضبي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا افطر احدكم فليفطر على تمر فان لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن رافع نا عبد الرزاق نا جعفر بن سليمان عن ثابت **عن** انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر قبل ان يصلي على رطبات فان لم تكن رطبات فتميرات فان لم تكن تميرات حسا حسوات من ماء **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** ما جاء ان الفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون **حدثنا** محمد بن اسمعيل نا ابراهيم بن المنذر نا اسحق بن جعفر بن محمد قال حدثني عبد الله بن جعفر عن عثمان بن محمد عن المقبري **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب حسن وفسر بعض اهل العلم هذا الحديث فقال انما معنى هذا الصوم والفطر مع الجماعة وعظم الناس **باب** ما جاء اذا اقبل الليل وادبر النهار فقد افطر الصائم **حدثنا** هارون بن اسحاق الهمداني نا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عاصم بن عمر **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطرت **وفي** الباب عن ابن ابي اوفى وابي سعيد **قال** ابو عيسى حديث عمر حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في تعجيل الافطار **حدثنا** بندار نا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن ابي حازم ح واخبرنا ابو مصعب قراءة عن مالك بن انس عن ابي حازم **عن** سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن عباس وعائشة وانس بن مالك **قال** ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم استحبوا تعجيل الفطر وبه يقول الشافعي واحمد واسحق **حدثنا** اسحق بن موسى الانصاري نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن قرة عن الزهري عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل احب عبادي الي اعجلهم فطرا **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا ابو عاصم وابو المغيرة عن الاوزاعي نحوه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي عطية قال دخلت انا ومسروق

الناس بزالا لمتقاربة. **قوله** ليلة الجمعة الخ فتكون غرة رمضان من يوم الجمعة وفعل ابن عباس هذا غير وارد علينا مع ما ذكره المتون ويرد على ظاهرها في الشروح فاجاب الزيلعي شارح الكنز ان في واقعة الباب لم تثبت الرؤية ثبوت شرعي فان قريبا لم يشهد برؤيته ولم يشهد على الشهادة ولم يشهد على القضاء فانه نقل صوم معاوية وغيره لا قضاءه اقول كيف يجاب بهذا الحال ان في مسلم ص ٣٤٨ تصريح انه قال رأيته ورآه الناس فتكون شهادة بالرؤية وقيل ان شهادته بالرؤية شهادة واحد ولعل يوم كان يوم الغيم فلابد من شهادة جم غفير والحق في الجواب ما قال مولانا مد ظله العالي ان في كتبنا انهم اذا صاموا بشهادة رجل واحد لكون اليوم يوم الغيم او لانه اتى من خارج البلدة او مكان عال فصاموا ثلثين يوما ثم لم يروا الهلال لم يفطروا اتفاقا فقيل يعتبر قول من صاموا بشهادته ويفطرون وان لم يروا الهلال وقيل لا يعتبر بقوله بل يصومون احدا وثلثين يوما وكلا القولين في كتبنا ونظر ابن عباس الى هذه المسئلة **باب** ما جاء فيما يستحب عليه الافطار. مطمح نظر الشريعة ان يكون الافطار على شيء حلال طيب. **قوله** فتميرات الخ اذا قطع تمر النخلة فقبل ان يجف يسمى رطبا وبعد ما يجف يسمى بعد عرسي تمرا بسكون الوسط واما ما يكون في زماننا في الاسواق من الياسات فليس له اسم في كلام العرب الا انه قريب من البسر في العرب ما قطع وهو اصفر قبل ان يحمر واما ما في زماننا فيقطع وهو اصفر لكنه يجفف على النار فاطلق عليه البسر على ما كان. **باب** ما جاء ان الفطر يوم تفطرون. لا اعلم وجه تبويب المصنف هذا الباب فان مسئلة اختلاف المطالع مرت سابقا اللهم الا ان يقال ان الغرض ان اليوم الذي وقع الفطر فيه بحكم الشريعة هو يوم الفطر في الواقع ولا يجوز تطريق الوساوس والاوهام لباطلة بل يوافق فيه الجمهور ولكن الحكم في المعنى. **قوله** وعظم الناس الخ ولهذا اورد الفقهاء حكم ثبوت الهلال على قضاء القاضي واما ما يذكر في كتب الفقه من ان القضاء لا يجري الا في المعاملات ولا يدخل في العبادات فاقول لا اجده كلية فانا نجد قضاء القاضي ودخله في العبادات فان الجمعة والعيدين والكسوف موكولة الى الامام واما الصلوة الخمسة فكان نصب الامام في اسعف من جانب امير المؤمنين والخليفة وفي الزكوة ان الامام جبر الناس

عه فالمراد بما يثبت الشيء استتباعا وان لم يثبت استقلالا كما في شرح الوقاية ١٢. **١؎ قوله** لا هكذا امرنا الخ اراد المولف ان معناه ان اختلاف المطالع يعتبر فلا يلزم من رؤية اهل بلد الصوم على اهل بلد آخر فلذا قال ابن عباس لا اي لا نكتفي برؤية معاوية وهكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى موافق لمذهب الشافعي وهذا الحديث ليس بمحكم في هذا المعنى لجواز ان يكون مراد ابن عباس انا لا نكتفي برؤية معاوية بمقلك هذا حتى يثبت لنا بحجة شرعية ويدل عليه قوله انت رأيته ليلة الجمعة فمعناه انك اذا لم تره بنفسه واخبرت برؤية الناس فهذا رؤية الناس بهذا الوجه من الاخبار لا نكتفي به والله تعالى اعلم بالصواب.

٢؎ قوله فتميرات بالتصغير مجرور ومرفوع وقد وقع في بعض الروايات ثلث رطبات وثلث تميرات ١٢ لمعات **٣؎ قوله** حسا حسوات قال الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي في اللمعات شرح المشكوة حسا اي شرب قليلا وفي القاموس حسا الطائر الماء حسوا ولا تقل شرب وبه المرق شربه شيئا بعد شيء كتحساه واحتساه انتهى كلام الشيخ ١٢ **٤؎ قوله** لا يزال الناس بخير الخ وفي رواية لا تزال امتي بخير اي ما دام فيه اشارة الى ان قوام الدين وللسنة في مخالفة اعدائه لان اليهود والنصارى يوخرون كذا في اللمعات ١٢ **٥؎ قوله** احب عبادي الى اعجلهم فطرا لان متابعة النبي صلى الله عليه وسلم سبب لمحبة الله كما قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقيل المراد بهم المسلمون لان اليهود والنصارى يوخرون الفطر والاول اظهر كذا ذكره الشيخ في اللمعات ١٢

 احسوات اي كاسين كرنات جمع حسوة كرنة مرة من شرب وكغرفة جرعة من شراب بقدر ما يحسى ولا يحمد لكم بها فذال خون توكيد مشد

علی عائشة فقلنا یا ام المؤمنین رجلان من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدهما یعجل الفطر ویعجل الصلوٰة والاٰخر یؤخر الافطار ویؤخر الصلوٰة قالت ایهما یعجل الافطار ویعجل الصلوٰة قلنا عبد اللہ بن مسعود قالت هکذا صنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والاٰخر ابو موسیٰ قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح و ابو عطیة اسمه مالک بن ابی عامر الهمدانی ویقال مالک بن عامر الهمدانی وهو اصح باب ما جاء فی تاخیر السحور حدثنا یحیی بن موسیٰ نا ابو داؤد الطیالسی نا هشام الدستوائی عن قتادة عن انس عن زید بن ثابت قال تسحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قمنا الی الصلوٰة قال قلت کم کان قدر ذلک قال قدر خمسین اٰیة حدثنا هناد نا وکیع عن هشام بنحوه الا انه قال قدر قراءة خمسین اٰیة وفی الباب عن حذیفة قال ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح وبه یقول الشافعی واحمد واسحاق استحبوا تاخیر السحور باب ما جاء فی بیان الفجر حدثنا هناد نا ملازم بن عمرو قال حدثنی عبد اللہ بن النعمان عن قیس بن طلق بن علی قال حدثنی ابی طلق بن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کلوا واشربوا ولا یهیدنکم الساطع المصعد کلوا واشربوا حتی یعترض لکم الاحمر وفی الباب عن عدی بن حاتم وابی ذر وسمرة قال ابو عیسیٰ حدیث طلق بن علی حدیث حسن غریب من هذا الوجه والعمل علی هذا عند اهل العلم انه لا یحرم علی الصائم الاکل والشرب حتی یکون الفجر الاحمر المعترض وبه یقول عامة اهل العلم حدثنا هناد ویوسف بن عیسیٰ قالا نا وکیع عن ابی هلال عن سوادة بن حنظلة عن سمرة بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال ولا الفجر المستطیل ولکن الفجر المستطیر فی الافق قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن باب ما جاء فی التشدید فی الغیبة للصائم حدثنا ابو موسیٰ محمد بن المثنی نا عثمان بن عمر قال وثنا ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابیه عن ابی هریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یدع قول الزور والعمل به فلیس للہ حاجة بان یدع طعامه وشرابه وفی الباب عن انس قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی فضل السحور حدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة وعبد العزیز بن صهیب عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تسحروا فان فی السحور برکة وفی الباب عن ابی هریرة وعبد اللہ بن مسعود وجابر بن عبد اللہ وابن عباس وعمرو بن العاص والعرباض بن ساریة وعتبة بن عبد وابی الدرداء قال ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال فصل ما بین صیامنا وصیام اهل الکتاب اکلة السحر حدثنا بذلک قتیبة نا اللیث عن موسیٰ بن علی عن ابیه عن ابی قیس مولی عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک وهذا حدیث حسن صحیح واهل مصر یقولون موسیٰ بن علی واهل العراق یقولون موسیٰ بن علی وهو موسیٰ بن علی بن رباح اللخمی باب ما جاء فی کراهیة الصوم فی السفر حدثنا قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر بن عبد اللہ

علی ان یرفعوا الزکوٰة الی بیت المال واما فی الحج فکان امیر الموسم مقتدی الناس وکذلک الصیام موکول الی رای القاضی فانه ان حکم القاضی بالصوم علی رویة رجل یوم الغیم یجب الصوم وان لم یحکم القاضی فلا یکون قوله حجة وکذلک فی الدر المختار ص ۔ ۷ ان من قال ان صلیت فعبدی حر فصلی ولم یقرأ الا التسبیح بدل القراءة لا یحنث الرجل لان التسبیح لا تصح الصلوٰة بها عنده ثم ان لحقه قضاء القاضی الشافعی بصحة صلوٰته فقد حنث وصحت صلوٰة الحنفی اجماعا باب ما جاء اذا اقبل اللیل وادبر النهار فقد افطر الصائم۔ ظاهر حدیث الباب یدل علی ان الافطار عند اقبال اللیل وادبار النهار بحکم الشریعة وجبرا وان لم یفطر حقیقة ای ظاهرا واذا یکون مرتکب الوصال لغوا الا ان ابن تیمیة جوز الوصال الی السحر وقال باستحبابه کما سابین فلا یمشی علی ظاهر حدیث الباب فان حدیث الصحیحین لا تواصلوا وایکم واصل فلیواصل الی السحر الخ یخالفه ویؤیده ابن تیمیة فیحمل حدیث الباب علی من لا یرید الوصال الی السحر باب ما جاء فی تاخیر السحور۔ یستحب تاخیر السحور وتعجیل الافطار۔ قوله خمسین اٰیة۔ لقد تحیر الحافظ فی هذا الحدیث فان قدر خمسین اٰیة یمکن فی اقل من اربع دقائق ثم قال ان هذا التبیین انما هو من شان النبوة لا یکون لغیره وهو حقیقة الامر ودل الحدیث علی تغلیسه علیه السلام فی رمضان وهو عمل قطان دیوبند باب ما جاء فی بیان الفجر۔ فی فتاوی قاضی خان روایة ان الصائم یجوز له ان یاکل الی انتشار الصبح الصادق وروی عن ابی بکر الصدیق انه اکل حین طلع الفجر وقال اغلقوا الباب وثبت عنه بسند صحیح وقال الطحاوی انه کان ثم نسخ وکذلک قال الداؤدی المالکی شارح البخاری ومن حذیفة اثر ایضا مثل اثر ابی بکر الصدیق رواهما فی التفسیر المظهری تحت اٰیة حتی یتبین لکم الخیط الابیض اقول لو تاب علی احد ما فی قاضی خان فلا کفارة علیه ثم یقضی الصوم واعلم ان فی بیان الفجر ثلثة اقوال القول المشهور جواز الاکل الی الصبح الاحمر وتمسک بهذا القائل بحدیث الباب والجمهور ان الامتناع من الصبح الصادق الابیض ثم قیل ان التبین المذکور فی الاٰیة ای تبین الصبح الابیض التبین فی نفسه وقیل التبین للصائم المکلف والقولان فی البدایة لابن رشد مذکوران باب ما جاء من التشدید فی الغیبة للصائم۔ ما قال بفساد الصوم بالغیبة الا الاوزاعی قوله وحدثنا ابن ابی ذئب الخ هٰهنا تحویل ما ذکره الناسخ واعلم ان الغیبة ذکرک اخاک بما یکره ثم لها اقسام عدیدة مذکورة فی الحظر والاباحة وفیه ان الغیبة ان کانت لغرض صحیح کالاطلاع علی فعل احد لیامن الناس عن شره فلیست معصیة وحدیث الباب یدل علی اجتماع نهی الشارع والصحة خلاف ما قال ابن تیمیة فان الائمة الاربعة قائلون بصحة صوم المغتاب وقد ورد النهی عن الغیبة وسیاق الکلام فی هذا بقدر الضرورة ثم فی العمل الجامع مع الکراهة تحریما قولان قیل ان فیه حبط الثواب بتمامه وقیل ان فیه شیئا من الثواب ذکره فی رد المختار من حکم الصوم بعد تعریفه من قوله فی الامامة ونصف الرجال وللشافعیة فی هذا القول اربعة اقوال ذکرها فی جمع الجوامع مسئلة لو اغتاب احد ثم اکل وافسد صومه زعما منه ان الصوم یفسد بالغیبة لحدیث

۱؎ قوله لا یهیدنکم الساطع المصعد ای لا تنزعجوا للفجر المستطیل فتمتنعوا به عن السحور فانه الصبح الکاذب واصل الهید الحرکة ۱۲ مجمع البحار ۲؎ قوله الفجر الاحمر المعترض المراد به الصبح الصادق وتقییده بالحمرة فلعله باعتبار الاغلب والاکثر والا ففی اول طلوعه لا یکون حمرة کما لا یخفی ۱۲ ۳؎ قوله فلیس للہ الخ هو کنایة عن عدم القبول قال المشائخ رحمهم اللہ الصوم ثلثة صوم العوام وهو الامساک عن الاکل والشرب والجماع وصوم الخواص وهو منع الحواس کلها عن شهواتها ولذاتها المحرمة والمکروهات بل عن الامساک فی المباحات عما یاتی فی کسر النفس وقمعها التی هو المقصود عن الصیام وصوم خواص الخواص وهو الامساک عما دون اللہ وعدم الالتفات الی غیره والتعلق بما سواه کذا ذکره الشیخ فی اللمعات وتمامه فی الاحیاء للغزالی ۱۲ ۴؎ قوله فی السحور برکة هو بضم السین مصدر وبالفتح اسم ما یتسحر به من الطعام والمحفوظ عند المحدثین بالفتح والاظهر هو الضم لان البرکة انما هو فی الفعل لا فی الطعام کذا فی اللمعات والمجمع ۱۲ ۵؎ قوله فصل ما بین صیامنا وصیام اهل الکتاب اکلة السحر هو بالضم المرة ای السحور فارق بیننا لان اللہ اباحه لنا وحرمه علیهم ۱۲ مجمع البحار ۶؎ قوله موسیٰ بن علی بالتصغیر هو من تصرفات اهل العراق اسمه علی بفتح العین وکسر اللام ویقولون بالتصغیر فرقا بینه وبین علی بن ابی طالب ۱۲

قوت المغتذی دکھینگر قال طب لے

لا یمنعکم الحلکم وشربکم والساطع المصعد المسلم قال طیب سطوعه ارتفاعه مصعدا قبل اعتراضه ا الکلة السحور قال نوکرحمه مرة من الکل وان کثر الماکول بها کغدوة وعشوة تسحروا فان فی السحور برکة بالفتح هو کرسول ما یتسحر به من طعام وشراب وکجلوس مصدر والفعل نفسه والاکثر یروی کرسول وصوابه کجلوس ولانه نفع الطعام والبرکة والاجر والثواب فی فعل لا فی طعام عن موسیٰ بن علی بضم عینه مصغرا عن ابی قیس ابن عبد الرحمٰن بن ثابت ومالم عند المصنف الاهذا الحدیث

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی مکۃ عام الفتح فصام حتی بلغ کُراعَ الغَمِیم وصام الناس معہ فقیل لہ ان الناس شق علیہم الصیام وان الناس ینظرون فیما فعلت فدعا بقدح من ماء بعد العصر فشرب والناس ینظرون الیہ فافطر بعضہم وصام بعضہم فبلغہ انّ ناسا صاموا فقال اولئک العُصاۃ **وفی** الباب عن کعب بن عاصم وابن عباس وابی هُرَیرۃ **قال** ابوعیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد رُوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لیس من البر الصیام فی السفر واختلف اهل العلم فی الصوم فی السفر فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان الفطر فی السفر افضل حتی رای بعضهم علیہ الاعادۃ اذا صام فی السفر واختار احمد واسحٰق الفطر فی السفر **وقال** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان وجد قوۃ فصام فحسن وهو افضل وان افطر فحسن وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وعبد اللہ بن المبارک **وقال** الشافعی انما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس من البر الصیام فی السفر وقولہ حین بلغہ ان ناسا صاموا فقال اولئک العُصاۃ فوجہ هذا اذا لم یحتمل قلبہ قبول رخصۃ اللہ تعالیٰ فاما من رای الفطر مباحا وصام وقوی علی ذلک فهو اعجب الیّ **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الصوم فی السفر **حدثنا** هارون بن اسحٰق الهمدانی نا عبدۃ بن سلیمان عن هشام بن عُروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الاسلمی سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصوم فی السفر وکان یَسرُدُ الصوم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شئت فصم وان شئت فافطر **وفی** الباب عن انس بن مالک وابی سعید وعبد اللہ بن مسعود وعبد اللہ بن عمرو وابی الدرداء وحمزۃ بن عمرو الاسلمی **قال** ابوعیسیٰ حدیث عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الاسلمی سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** نصر بن علی الجهضمی نا بشر بن المفضل عن سعید بن یزید ابی سلمۃ عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید قال کنا نسافر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شهر رمضان فما یعاب علی الصائم صومہ ولا علی المفطر فطرہ **حدثنا** نصر بن علی نا یزید بن زُرَیع نا الجُرَیری ح وثنا سفیان بن وکیع نا عبد الاعلی عن الجُرَیری عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید الخدری قال کنا نسافر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمنا الصائم ومنا المفطر فلا یجد المُفطر علی الصائم ولا الصائم علی المُفطر وکانوا یرون انہ من وجد قوۃ فصام فحسن ومن وجد ضعفا فافطر فحسن **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الرخصۃ للمحارب فی الافطار **حدثنا** قتیبۃ نا ابن لَهِیعۃ عن یزید بن ابی حَبیب عن مَعمَر بن ابی حُیَیَّۃ **عن** ابن المسیب انہ سأل عن الصوم فی السفر فحدث ان عمر بن الخطاب قال غزونا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان غزوتین یوم بدر والفتح فافطرنا فیهما **وفی** الباب عن ابی سعید **قال** ابوعیسیٰ حدیث عمر لا نعرفہ الا من هذا الوجہ **وقد** رُوی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ امر بالفطر فی غزوۃ غزاها وقد روی عن عمر بن الخطاب نحو هذا الا انہ رخص فی الافطار عند لقاء العدو وبہ یقول بعض اهل العلم **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الافطار للحُبلی والمرضع **حدثنا** ابوکُرَیب ویوسف بن عیسیٰ قالا نا وکیع نا ابو هلال عن عبد اللہ بن سوادۃ **عن** انس بن مالک رجل من بنی عبد اللہ

[illegible]

قوت المغتذي

[illegible]

بن كعب قال اغارت علينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته يتغدى فقال ادن فكل فقلت انى صائم فقال ادن احدثك عن الصوم او الصيام ان الله وضع عن المسافر شطر الصلوة وعن الحامل او المرضع الصوم او الصيام والله لقد قالهما النبى صلى الله عليه وسلم كليهما او احدهما فيا لهف نفسى ان لا اكون طعمت من طعام النبى صلى الله عليه وسلم **وفى** الباب عن ابى امية **قال** ابو عيسى حديث انس بن مالك الكعبى حديث حسن ولا نعرف لانس بن مالك هذا عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث الواحد **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم وقال بعض اهل العلم الحامل والمرضع يفطران ويقضيان ويطعمان وبه يقول سفيان ومالك والشافعى واحمد وقال بعضهم يفطران ويطعمان ولا قضاء عليهما وان شاءتا قضتا ولا اطعام عليهما وبه يقول اسحاق **باب** ما جاء فى الصوم عن الميت **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن سلمة بن كهيل ومسلم البطين عن سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد **عن** ابن عباس قال جاءت امرأة الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت ان اختى ماتت وعليها صوم شهرين متتابعين قال ارأيت لو كان على اختك دين اكنت تقضينه قالت نعم قال فحق الله احق **وفى** الباب عن بريدة وابن عمر وعائشة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **حدثنا** ابو كريب نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه قال محمد وقد روى غير ابى خالد عن الاعمش مثل رواية ابى خالد **قال** ابو عيسى وروى ابو معاوية وغير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا فيه عن سلمة بن كهيل ولا عن عطاء ولا عن مجاهد **باب** ما جاء فى الكفارة **حدثنا** قتيبة نا عبثر عن اشعث عن محمد عن نافع **عن** ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر موقوف قوله واختلف اهل العلم فى هذا فقال بعضهم يصام عن الميت وبه يقول احمد واسحق قالا اذا كان على الميت نذر صيام يصام عنه واذا كان عليه قضاء رمضان اطعم عنه وقال مالك وسفيان والشافعى لا يصوم احد عن احد واشعث هو ابن سوار ومحمد هو محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى **باب** ما جاء فى الصائم يذرعه القئ **حدثنا** محمد بن عبيد المحاربى نا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عطاء بن يسار **عن** ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث لا يفطرن الصائم الحجامة والقئ والاحتلام **قال** ابو عيسى حديث ابى سعيد الخدرى غير محفوظ **وقد** روى عبد الله بن زيد بن اسلم وعبد العزيز بن محمد وغير واحد هذا الحديث عن زيد بن اسلم مرسلا ولم يذكروا فيه عن ابى سعيد وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم يضعف فى الحديث سمعت ابا داود السجزى يقول سألت احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم فقال اخوه عبد الله بن زيد لا بأس به وسمعت محمدا يذكر عن على بن عبد الله قال عبد الله بن زيد بن اسلم ثقة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيف قال محمد ولا اروى عنه شيئا **باب** ما جاء فى من استقاء عمدا **حدثنا** على بن حجر نا عيسى بن يونس عن هشام بن حسان عن ابن سيرين **عن** ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من ذرعه القئ فليس عليه قضاء ومن استقاء عمدا فليقض **وفى** الباب عن ابى الدرداء وثوبان وفضالة بن عبيد **قال** ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث هشام عن ابن سيرين عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم الا من حديث عيسى بن يونس وقال محمد لا اراه محفوظا **قال** ابو عيسى **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا يصح اسناده **وروى** عن ابى الدرداء وثوبان وفضالة بن عبيد ان النبى صلى الله عليه وسلم قاء فافطر وانما معنى هذا الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم كان صائما متطوعا فقاء فضعف فافطر لذلك هكذا روى فى بعض الحديث مفسرا **والعمل** عند اهل العلم على حديث ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ان الصائم اذا ذرعه القئ فلا قضاء عليه واذا استقاء عمدا فليقض **وبه** يقول الشافعى وسفيان الثورى واحمد واسحق **باب** ما جاء فى الصائم يأكل ويشرب ناسيا **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر عن حجاج عن

مواضع ولو قيل بنسخهما فكيف تكون القرينة باقية وسيأتى البحث فى هذا فى باب وعلى الذين يطيقونه فدية الخ **باب** ما جاء فى الصائم يذرعه القئ ظاهر الرواية ان ذرع القئ غير مفسد والاستقاء مفسد ثم فصل المصنفون فيها وصارت ثنتى عشر صورة لان القئ اما قليل او كثير ثم اما ذرعه او استقاء ثم يضرب هذه الاربعة فى الثلثة اى ان خرج او عاد او اعاده فحصلت

---

۱ **قوله** وضع عن المسافر شطر الصلوة والصوم مقيسا عليها ان قوله صلى الله عليه وسلم وضع من شطر الصلوة ليعلم منه ان السفر محل التخفيف ولقوله صلى الله عليه وسلم كل ۱۲ تقرير ۲ **قوله** فحق الله احق وفى الصحيحين من مات وعليه صوم صام عنه وليه اورده صاحب المشكوة ايضا قال الشيخ عبد الحق اخذ قوم بظاهر هذا الحديث فاجازوا ان يصوم عنه وليه فاذهب عليه قضاءه وبهذا قال احمد وهو احد قولى الشافعى وصححه النووى وقال بعض الشافعية يتخير بين الصوم والاطعام وذهب الجمهور الى انه لا يصوم عنه وليه وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعى فى الاصح قوله عند اكثر اصحابه واولوا الحديث بان المراد الطعام اولى [illegible] ان اوصى فيؤخذ من الثلث [illegible] لا يصوم احد عن احد ولا يصلى احد عن احد والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲ ۳ **قوله** فليطعم عنه الخ قال الشيخ فى اللمعات فعندنا ان اوصى فيؤخذ من الثلث وعند الشافعى اوصى او لم يوص فيؤخذ من كل ماله ۱۲ ۴ **قوله** لا يصوم احد عن احد وعليه الجمهور وبه قال ابو حنيفة اما ما ورد صام عنه وليه فاخذ بظاهره قوم واما الجمهور فاولوا بان المراد الطعام اولى عنه كذا فى اللمعات ۱۲ ۵ **قوله** لا يفطرن الصائم الخ وهذا هو مذهب الامام ابى حنيفة ومالك والشافعى رحمهم الله وهو المروى من فعله صلى الله عليه وسلم وجماعة من الصحابة سعد بن ابى وقاص وعبد الله ابن عمرو وزيد بن ارقم وام سلمة رضى الله تعالى عنهم وذهب الامام احمد وطائفة من العلماء الى ان الحجامة تفطر الصائم الحاجم والمحجوم لحديث افطر الحاجم والمحجوم وعلماء مذهب احمد بالغوا فى تشييده وتائيد مذهبهم ونصرته بالمعقول والمنقول والجمهور اولوا هذا الحديث بان المراد بالافطار التعرض له والوقوع فيه اما الحاجم فلوصول شئ الى جوفه بمص القارورة واما المحجوم فلعروض الضعف والله تعالى اعلم كذا ذكره الشيخ فى اللمعات ۱۲

قوت المغتذى من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا: [illegible] الرواية ههنا بالنصب وكان وجه اقامة ظرف مقام مفعول كما يقام الجار والمجرور مقامه [illegible] مسكين [illegible] سمعت ابا داود السجزى [illegible] ابا داود السجستانى [illegible] قال ابن ماكولا السجزى نسبة الى سجستان [illegible] فاستغنا عن تكلف فيها

قتادة عن ابن سیرین **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اکل اوشرب ناسیا فلا یفطر فانما هو رزق رزقه الله **حدثنا** ابو سعید الاشج نا ابو اسامة عن عوف عن ابن سیرین وخلاس عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله او نحوه **وفی** الباب عن ابی سعید وام اسحاق الغنویة **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وبه یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحاق وقال مالک بن انس اذا اکل فی رمضان ناسیا فعلیه القضاء والاول اصح **باب** ماجاء فی الافطار متعمدا **حدثنا** بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی **قالا** نا سفیان عن حبیب بن ابی ثابت نا ابو المطوس عن ابیه **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من افطر یوما من رمضان من غیر رخصة ولا مرض لم یقض عنه صوم الدهر کله وان صامه **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هُرَیرة حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وسمعت محمدا یقول ابو المطوس اسمه یزید بن المطوس لا اعرف له غیر هذا الحدیث **باب** ماجاء فی کفارة الفطر فی رمضان **حدثنا** نصر بن علی الجهضمی وابو عمار المعنی واحد واللفظ لفظ ابی عمار قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن حمید بن عبد الرحمن **عن** ابی هُرَیرة قال اتاه رجل فقال یا رسول الله هلکت قال وما اهلکک قال وقعت علی امراتی فی رمضان قال هل تستطیع ان تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطیع ان تصوم شهرین متتابعین قال لا قال فهل تستطیع ان تطعم ستین مسکینا قال لا قال اجلس فجلس فاتی النبی صلی الله علیه وسلم بعرق فیه تمر والعرق المکتل الضخم قال فتصدق به فقال ما بین لابتیها احد افقر منا قال فضحک النبی صلی الله علیه وسلم حتی بدت انیابه قال خذه فاطعمه اهلک **وفی** الباب عن ابن عمر وعائشة وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم فی من افطر فی رمضان متعمدا من جماع **واما** من افطر متعمدا من اکل او شرب فان اهل العلم قد اختلفوا فی ذلک فقال بعضهم علیه القضاء والکفارة وشبهوا الاکل والشرب بالجماع وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک واسحق **وقال** بعضهم علیه القضاء ولا کفارة علیه لانه انما ذکر عن النبی صلی الله علیه وسلم الکفارة فی الجماع ولم یذکر عنه فی الاکل والشرب **وقالوا** لا یشبه الاکل والشرب الجماع وهو قول الشافعی واحمد وقال الشافعی وقول النبی صلی الله علیه وسلم للرجل الذی افطر فتصدق علیه خذه فاطعمه اهلک یحتمل هذا معانی یحتمل ان یکون الکفارة علی من قدر علیها وهذا رجل لم یقدر علی الکفارة فلما اعطاه النبی صلی الله علیه وسلم شیئا وملکه قال الرجل ما احد افقر الیه منا فقال النبی صلی الله علیه وسلم خذه فاطعمه اهلک لان

ای آخر الکفارة عن الوقت الوجوب [illegible]

شتی سر سورة واحکام الکل مذکورة فی المبسوطات مثل البحر وغیره وحدیث الباب وان مرسل عبد الله وغیره فیه نافی مسئلة عدم افساد الصوم. لجامة ایضا ۱۲ ... ساقط من جانب عبد الرحمن بن زید بن اسلم وهو سیئ الحفظ ولما اخوه عبد الله فقة. **قوله** ابا داؤد السجزی

ای السجزی منسوب الی سجستان معرب سیستان یقال زابلستان ایضا وهی مولد رستم الشجاع المعروف وغلط فی ہذا ابن خلکان حیث قال انها قریة من قری البصرة ویقال لسیستان سکز ایضا وفی المعجم اسم طبرستان ونسب الی ہذا ابو جعفر الطبری وقد یقال سکزی ایضا واما الطبرانی فمنسوب الی طبریة قریة من قری الشام **باب** ماجاء فی الصائم یاکل ویشرب ناسیا.

قال الشافعی ان صوم من اکل او شرب ناسیا باق وقال مالک ان کان صوم صوم الفریضة فیقضیه وان کان صوم تطوع فلا قضاء. قدم صوم رمضان لا یؤخذ الصائم فی الاکل ویراه رجل آخر ویعلم انه صائم والاکل ضعیف فینبغی له ان لا یخبره بانک صائم بل یدعه یاکل ویروی ان رجلا فی عهد الصحابة صام یوما فدعاه رجل للطعام فاکل عنده حتی شبع بطنه ناسیا ثم دعاه آخر فاکل عنده حتی شبع بطنه ناسیا ثم دعاه آخر فاکل عنده حتی شبع بطنه ناسیا ثم جاء عند ابی ہریرة وذکر قصته فقال ابو ہریرة انک رجل ما تعودت الصیام **باب** ماجاء فی الافطار عمدا. قال مالک وابو حنیفة ان الاکل والشرب عمدا ایضا یوجب الکفارة وقال الشافعی واحمد ان الکفارة مقتصرة علی الجماع عمدا وقال البخاری ان الکفارة فی الجماع فقط واما فی الاکل والشرب فلا قضاء ولا کفارة فی دار الدنیا وامره مفوض الی دار الآخرة وتمسک بحدیث الباب لم یقض عنه صوم الدہر کله الخ وحمل الجمہور حدیث الباب علی انه لم یجز ثواب رمضان وخواصه وانقذ البخاری فبان الکفارة لیست بعوض من الجنایة لتتعدی الی الاکل والکفارة بل ہی عتاب وزجر ومن المعلوم ان التمرد فی الجماع اعلیٰ من التمرد فی الاکل والشرب وقال داؤد الظاہری وابن تیمیة لا قضاء علی من ترک الصلوة عمدا بل القضاء علی من ترکها ناسیا ولم یذہب احد من الائمة الی ہذا وان قیل انکم اثبتم الکفارة فی الاکل والشرب بالقیاس والحال ان القیاس لا یجری فی الحدود وقلت اولا انا اثبتنا الکفارة فیها بتحقیق المناط لا القیاس وبینہما بون بعید وثانیا ان قول اہل الاصول ان القیاس لا یجری فی الحدود ولیس مراده ما زعمتم ای الحدود بمعنی الزواجر بل الحدود بمعنی الحدود الشرعیة التی تکون فاصلة بین الشیئین کما یدل بعض الفروع منہا ما قال السرخسی فی المبسوط ان العمل الکثیر مفسد للصلوة وتقدیر العمل الکثیر فیه اقوال خمسة وقال الاشبه ان یحول العمل الکثیر الی رای من ابتلی به فما عده کثیرا فکثیر وما لا فلا وکذلک فی بیع السلم بان تعیین مدة السلم بالشہر او غیره لیس باشبه بمذہب ابی حنیفة بل الاشبه ما یعده رب المال والمشتری بالتراضی وکذلک فی مدة تشہیر اللقطة بانها محولة الی رای من ابتلی به فعلی ہذا اقول یمکن بیع السلم علی مدة ثلثة ایام وبالجملة المراد من الحدود الشرعیة لا الزواجر. **باب** ماجاء فی کفارة الفطر فی رمضان

قوله رجل الخ قیل ہذا اوس بن صامت الذی ہو صاحب واقعة الظہار فی حدیث آخر فیکون حدیث الباب وذلک الحدیث واحدا وقیل ان حدیث الباب غیر ذلک الحدیث والواقعتان متعددتان وفی واقعة الباب ہو سلمة بن صخر والله اعلم. والصواب تعدد الواقعتین ثم اختلف فقال الثلثة ان الخصائل الثلث بالترتیب کما فی الحدیث وقال مالک لا ترتیب بل العبد مخیر بینہا وتعجب المحدثون من ان مالکا کیف خالف نص حدیث الباب اقول یمکن له ان یقول ان المذکور فی الحدیث من الترتیب انما ہو فی الذکر لا فی الحکم فلا خلاف للنص اصلا **قوله** شہرین متتابعین الخ فی بعض الروایات انه قال ما ابتلیت بہذا الا من الصوم فعدل من الصیام الی الاطعام بعذر شدة الشبق والحال ان شدة الشبق لیس بعذر فعدول عنہا وعذر عند الشافعیة وما اجاب الاحناف واقول انه من خصوصیة ہذا الرجل واخذت ہذه الخصوصیة مما یرد علینا وعلی الشافعیة ان ہذا الرجل اطعم الکفارة اہله والشافعی الکفارة بمثل ہذا فقیل انه لم تتاد الکفارة بل الکفارة علیه دین ولیودیہا اذا تیسر له وقیل ان کفارته قد ادیت وہذا من خصوصیته وہذا قول الشافعی رحمه الله والزہری نقله الدارقطنی وابو داؤد ص ۲۲۳ وزاد الزہری انما کان ہذا رخصة له خاصة الخ فاذن اقول لما ادعیتم الخصوصیة فی مسئلة ندعی الخصوصیة فی مسئلة اخری ایضا ای عدوله عن الصوم الی الاطعام بشدة الشبق واما ادعا

عہ وما واقعه علیه السلام انه قادر نظر له فقیل فی جوابه انه علیه السلام لعله کان متنفلا فیقضیه بعده ۱۲ ...

۱؎ **قوله** لم یقض عنه صوم الدہر کله قال الشیخ فی اللمعات ہذا من باب التشدید والمبالغة والا فالکفارة بصیام شہرین تجزی عنه حتی ویمکن ان معناه صیام الدہر کله لا یبلغ فی درجة صوم واحد فی الثواب او فی الکیفیة وان کان الکفارة بصیام شہرین ترفع الوجوب عن ذمته والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ ۲؎ **قوله** بعرق والعرقة بفتح الراء فیهما زنبیل منسوج من خوص والمکتل بکسر المیم الزنبیل الکبیر قیل انه یسع خمسة عشر صاعا جمع مکاتیل ۱۲ ۳؎ **قوله** لابتیها الابة الارض ذات الحجارة السود الکثیرة وہی تحرة لانها المدینة حرتان من جانبیه ۱۲ ج ۴؎ **قوله** فاطعمه اہلک یعنی بالفعل وتصدق بعد ہذا متی قدر ذلک وقال ابن الہمام الظاہر انه خصوصیته له اذ عند لہ قطع فی ہذا الحدیث فقد کفر الله عنک ... قاله علی القاری فی شرح الموطا

الكفارة انما يكون بعد الفضل عن قوته واختار الشافعي لمن كان على مثل هذا الحال ان ياكله وتكون الكفارة عليه دينا فمتى ما ملك يوما كفر **باب** ما جاء في السواك للصائم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة **عن** ابيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ما لا احصي يتسوك وهو صائم **وفي** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث عامر بن ربيعة حديث حسن **والعمل** على هذا عند اهل العلم لا يرون بالسواك للصائم باسا الا ان بعض اهل العلم كرهوا السواك للصائم بالعود الرطب وكرهوا له السواك آخر النهار ولم ير الشافعي بالسواك باسا اول النهار وآخره وكره احمد واسحق السواك آخر النهار **باب** ما جاء في الكحل للصائم **حدثنا** عبد الاعلى بن واصل نا الحسن بن عطية نا ابو عاتكة عن انس بن مالك قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اشتكت عيني افاكتحل وانا صائم قال نعم **وفي** الباب عن ابي رافع **قال** ابو عيسى حديث انس حديث اسناده ليس بالقوي ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء وابو عاتكة يضعف واختلف اهل العلم في الكحل للصائم فكرهه بعضهم وهو قول سفيان وابن المبارك واحمد واسحق ورخص بعض اهل العلم في الكحل للصائم وهو قول الشافعي **باب** ما جاء في القبلة للصائم **حدثنا** هناد وقتيبة قالا نا ابو الاحوص عن زياد بن علاقة عن عمرو بن ميمون **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل في شهر الصوم **وفي** الباب عن عمر بن الخطاب وحفصة وابي سعيد وام سلمة وابن عباس وانس وابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح واختلف اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في القبلة للصائم فرخص بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في القبلة للشيخ ولم يرخصوا للشاب مخافة ان لا يسلم له صومه والمباشرة عندهم اشد **وقد** قال بعض اهل العلم القبلة تنقص الاجر ولا تفطر الصائم وراوا ان للصائم اذا ملك نفسه ان يقبل واذا لم يأمن على نفسه ترك القبلة ليسلم له صومه وهو قول سفيان الثوري والشافعي **باب** ما جاء في مباشرة الصائم **حدثنا** ابن ابي عمر نا وكيع نا اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي ميسرة **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشرني وهو صائم وكان املككم لاربه **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة والاسود **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان املككم لاربه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو ميسرة اسمه عمرو بن شرحبيل ومعنى لاربه يعني لنفسه **باب** ما جاء لا صيام لمن لم يعزم من الليل **حدثنا** اسحق بن منصور نا ابن ابي مريم نا يحيى بن ايوب عن عبد الله بن ابي بكر عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه **عن** حفصة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له

الخصوصية فليس لها ضابطة كلية بل يكون باذن وفي التسليم ذلك روي ان ابا بردة بن دينار قال له النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الشاة في الاضحية [illegible] ولن تجزي عن احد بعدك [illegible] **باب** السواك للصائم يستحب السواك [illegible] قبل الزوال وبعده [illegible] **قوله** ولم ير الشافعي [illegible] ما في كتب الشافعية فان فيه كراهة السواك بعد الزوال ولعل ما في كتب الترمذي رواية عن الشافعي. **باب** ما جاء في الكحل للصائم لا باس بالكحل للصائم وان وجد اثره في البزاق [illegible] **واعلم** ان الاكتحال لقصد الزينة يكره كما قال صاحب الاشباه [illegible] **باب** ما جاء في القبلة للصائم تجوز القبلة لمن يامن على نفسه الجماع [illegible] **باب** ما جاء في مباشرة الصائم [illegible] **قوله** واملككم لاربه [illegible] **باب** ما جاء لا صيام لمن لم يعزم من الليل هذه المسئلة مسئلة التبييت قال الشافعي يجب التبييت في كل صوم الا النفل [illegible] ومذهب ابي حنيفة انه لا يجب التبييت في رمضان والنفل والنذر المعين لان رمضان موقت من جانب الشارع والنذر المعين موقت من جانب العبد [illegible]

ــــه **قوله** [illegible] الشافعية [illegible]

ــــه **قوله** قال الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي رحمه الله تعالى في لمعات شرح المشكوة والمذهب عندنا انه لا باس بالقبلة اذا امن على نفسه الجماع [illegible] وقال محمد في الموطا [illegible] **الله** تعالى اعلم بالصواب [illegible]

ــــه **قوله** [illegible]

ــــه **قوله** من لم يجمع [illegible] التبييت في كل صوم [illegible] وبه قال الشافعي واحمد في غير النفل والمذهب عندنا الحنفية انه يجوز صوم رمضان والنفل والنذر المعين بنية من نصف النهار [illegible] والكفارة والنذر المطلق [illegible]

قوت المغتذي [illegible]

قال ابوعیسٰی حدیث حفصة حدیث لانعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وقد روی عن نافع عن ابن عمر قوله وهو اصح **وانما** معنی هذا عند بعض اهل العلم لا صیام لمن لم یجمع الصیام قبل طلوع الفجر فی رمضان او فی قضاء رمضان او فی صیام نذر اذا لم ینوه من اللیل لم یجزه **واما** صیام التطوع فمباح له ان ینویه بعد ما اصبح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی افطار الصائم المتطوع **حدثنا** قتیبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن ابن ام هانیٔ **عن** ام هانیٔ قالت کنت قاعدة عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتی بشراب فشرب منه ثم ناولنی فشربت منه فقلت انی اذنبت فاستغفر لی قال وما ذاك قالت کنت صائمة فافطرت فقال امن قضاء کنت تقضینه قالت لا قال فلا یضرك **و فی** الباب عن ابی سعید وعائشة حدیث ام هانیٔ فی اسناده مقال **والعمل** علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الصائم المتطوع اذا افطر فلا قضاء علیه الا ان یحب ان یقضیه وهو قول سفیان الثوری واحمد واسحٰق والشافعی **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبة قال کنت اسمع سماك بن حرب یقول احد بنی ام هانیٔ حدثنی فلقیت انا افضلهم وکان اسمه جعدة وکانت ام هانیٔ جدته فحدثنی **عن** جدته ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علیها فدعا بشراب فشرب ثم ناولها فشربت فقالت یا رسول الله اما انی کنت صائمة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الصائم المتطوع امین نفسه ان شاء صام وان شاء افطر **قال** شعبة قلت له انت سمعت هذا من ام هانیٔ قال لا اخبرنی ابو صالح واهلنا عن ام هانیٔ **و روی** حماد بن سلمة هذا الحدیث عن سماك فقال عن هارون بن بنت ام هانیٔ عن ام هانیٔ ورواية شعبة احسن هکذا **حدثنا** محمود بن غیلان عن ابی داؤد فقال امین نفسه **وحدثنا** غیر محمود عن ابی داؤد فقال امیر نفسه او امین نفسه علی الشك **وهکذا** روی من غیر وجه عن شعبة امیر او امین نفسه علی الشك **حدثنا** هناد نا وکیع عن طلحة بن یحیی عن عمته عائشة بنت طلحة **عن** عائشة ام المؤمنین قالت دخل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم یوما فقال هل عندکم شیٔ قالت قلت لا قال فانی صائم **حدثنا** محمود بن غیلان نا بشر بن السری عن سفیان عن طلحة بن یحیی عن عائشة بنت طلحة **عن** عائشة ام المؤمنین قالت ان کان النبی صلی الله علیه وسلم یاتینی فیقول اعندك غداء فاقول لا فیقول انی صائم قالت فاتانی یوما فقلت یا رسول الله انه قد اهدیت لنا هدية قال وما هی قلت حیس قال اما انی اصبحت صائما قالت ثم اکل **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی ایجاب القضاء علیه **حدثنا** احمد بن منیع نا کثیر بن هشام نا جعفر بن برقان عن الزهری عن عروة **عن** عائشة قالت کنت انا وحفصة صائمتین فعرض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فبدرتنی الیه حفصة وکانت ابنة ابیها فقالت یا رسول الله انا کنا صائمتین فعرض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه قال اقضیا یوما آخر مکانه **قال** ابوعیسٰی وروی صالح بن ابی الاخضر ومحمد بن ابی حفصة هذا الحدیث عن الزهری عن عروة عن عائشة مثل هذا **وروی** مالك بن انس ومعمر وعبید الله بن عمر وزیاد بن سعد وغیر واحد من الحفاظ عن الزهری عن عائشة مرسلا ولم یذکروا فیه عن عروة وهذا اصح لانه روی عن ابن جریج قال سألت الزهری فقلت احدثك عروة عن عائشة قال لم اسمع من عروة فی هذا شیئا ولکن سمعت فی خلافة سلیمان بن عبد الملك من ناس عن بعض من سأل عائشة عن هذا الحدیث **حدثنا** بذلك علی بن عیسٰی بن یزید البغدادی نا روح بن عبادة عن ابن جریج فذکر الحدیث **وقد** ذهب قوم من اهل

لـ ان فی سنن ابی داؤد تصریح القضاء ایضا **باب** ما جاء فی افطار الصائم المتطوع ـ ههنا مسئلتان احدهما جواز افطار المتنفل وعدمه وثانیهما انه لو افطر فهل علیه القضاء ام لا ـ وفی مدونة مالك انه ان افطر لعذر مسموع فلا قضاء ولا یقضی وقال ابوحنیفة یلزم بالشروع وان افطر یقضی بلا تفصیل واتفق الائمة الاربعة علی انه من شرع فی الحج یجب علیه اتمامه فقال ابوحنیفة کذلك یکون فی الصوم والصلوة ایضا وقال الشافعی لا قضاء ان افطر المتنفل وفی کتب الحنابلة مثل ما فی کتب الشافعیة ولکن فی کتاب الصلوة لاحمد بن حنبل تصریح ان المتنفل فی الصوم والصلوة یتمهما ویلزمه بالشروع واما مسئلة الافطار ففی ظاهر الروایة جواز افطاره بالعذر والضیافة عذر للضیف والمضیف وفی الکنز فی روایة عن ابی حنیفة یجوز الافطار بلا عذر ایضا وکذا فی منتقی الحاکم الشهید والجمع بین الروایتین ان الافطار بلا عذر جائز ولکنه غیر مرضی والمفهوم من الاحادیث جوازه بلا عذر واما فقه ابی حنیفة فهو ان الشروع بمنزلة النذر والنذر یلزم اجماعا ولکن التحریمة کالنذر القولی فی الصلوة لا الصوم ـ والله اعلم **قوله** امیر نفسه الخ فی حدیث عائشة فی کتاب الطحاوی ص ۳۵۵ ج ۱ ذکر القضاء ایضا بسند الشافعی واسناده صحیح غایة الصحة وفیه ساصوم یوما مکان ذلك قال الطحاوی فی معانی الآثار قال محمد بن ادریس سمعت هذا الحدیث عن سفیان بن عیینة ولم یذکر لفظ ساصوم مکان ذلك یوما الخ ثم قیل وفاته بسنة لما کررت علیه زاد لفظ ساصوم یوما مکان ذلك الخ ودعلیه الحافظ فی تلخیص الحبیر وقال اختلط ابن عیینة قبل وفاته بسنة وذکره الذهبی من الاول الی الآخر ثم ذکر متنا قول الحافظ ورده ثم قول رواه غیر الشافعی ایضا احدهما فی النسائی الکبری وثانیهما فی سنن الدارقطنی واما حدیث الباب ای امیر نفسه ان شاء الخ فلا ینفی القضاء وقال الزرقانی ان مراد حدیث انه امیر نفسه قبل الشروع فی الصوم وفی بعض الالفاظ امین نفسه وظنی انه تصحیف من الناسخین والله اعلم **باب** ما جاء فی ایجاب القضاء علیه حدیث الباب صحیح تا ولموطا مالك وقال الترمذی انه مرسل مالك بن انس

لـ **قوله** امیر نفسه او امین نفسه علی الشك وقوله ان شاء صام وان شاء افطر تاویل ان لان یفطر نظرا الی ما یریده من الامور التی اوثمن علیها کالذی یضیف یوما او ینزل بقوم وهم یحبون ان یفطر او یری فی ترك الافطار استیحاشا من جانب صاحبه فله ان یساعده علی هون من غیر حرج وهو امین نفسه راعیا شرائط الامانة فیما یتوخاه وهذا معنی قوله فلا یضرك ولیس فی احد القولین دلیل علی ان القضاء غیر واجب علیه بعد الالتزام ما سیما قد ورد فی الحدیث بالامر بقضائه کما سیأتی هکذا فی اللمعات ۱۲ ـ لـ **قوله** ثم اکل فیه ان افطار صوم التطوع جائز بلا عذر وعلیه الاکثر وعند ابی حنیفة یجب الاتمام لقوله تعالی ولا تبطلوا اعمالکم وما فی الحدیث محمول علی عذر ۱۲ ـ لـ **قوله** برقان بموحدة مضمومة فراء ساکنة فقاف ۱۲ مع ـ لـ **قوله** فبدرتنی الیه ای سبقتنی الیه صلی الله علیه وسلم فی الکلام من بدرت الشیٔ بدورا اسرعت الیه کذا فی الصحاح ـ لـ **قوله** وکانت ابنة ابیها تعنی علی فسال ابیها لـ کانت جریئة کابیها

قوت المغتذی ولمن سماك بن حرب عن ابن ام هانیٔ للبیهقی بسنده عن هارون بن بنت ام هانیٔ وبالمعرفة عن سماك قال اخبرنی ابنا ام هانیٔ قال شعبة فلقیته انا فقلت له سمعت انت من ام هانیٔ قال اخبرنی اهلنا وابو صالح مولی ام هانیٔ وقال ابن قطنی الخ اخرجه البیهقی بالمعرفة من وجه آخر بلفظ قال ان کان قضاء من رمضان فصومی یوما مکانه وان کان تطوعا فان شئت فاقضی وان شئت فلا تقضی فذل ولیس هذا باختلاف فی الحدیث فحفظ کل ما قال کل واحد منهما صحفظ ۰

العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الی هذا الحدیث فرا واعلیه القضاء اذا افطر وهو قول مالك بن انس **باب** ما جاء فی وصال شعبان برمضان

حدثنا بندار نا عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن ابی سلمة **عن** ام سلمة قالت ما رأيت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصوم شهرین متتابعین الا شعبان و رمضان **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عیسیٰ حدیث ام سلمة حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث ایضا عن ابی سلمة **عن** عائشة انها قالت ما رأيت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شهر اكثر صیاما منه فی شعبان كان یصومه الا قلیلا بل كان یصومه كله **حدثنا** بذلك هناد نا عبدة عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة **عن** عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلك **وروی** سالم ابو النضر وغیر واحد هذا الحدیث عن ابی سلمة عن عائشة نحو روایة محمد بن عمرو **وروی** عن ابن المبارك انه قال فی هذا الحدیث وهو جائز فی كلام العرب اذا صام اكثر الشهر ان یقال صام الشهر كله **ویقال** قام فلان لیله اجمع ولعله تعشی واشتغل ببعض امره كان ابن المبارك قد رای كلا الحدیثین متفقین یقول انما معنی هذا الحدیث انه كان یصوم اكثر الشهر **باب** ما جاء فی كراهیة الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بقی نصف من شعبان فلا تصوموا **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من هذا الوجه علی هذا اللفظ ومعنی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم ان یكون الرجل مفطرا فاذا بقی شیء من شعبان اخذ فی الصوم لحال شهر رمضان **و قد** روی عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما یشبه قوله وهذا حدیث قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا شهر رمضان بصیام الا ان یوافق ذلك صوما كان یصومه احدكم وقد دل فی هذا الحدیث انما الكراهیة علی من یتعمد الصیام لحال رمضان **باب** ما جاء فی لیلة النصف من شعبان **حدثنا** احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا الحجاج بن ارطاة عن یحیی بن ابی كثیر عن عروة **عن** عائشة قالت فقدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلة فخرجت فاذا هو بالبقیع فقال اكنت تخافین ان یحیف اللہ علیك ورسوله قلت یا رسول اللہ ظننت انك اتیت بعض نسائك فقال ان اللہ تبارك وتعالی ینزل لیلة النصف من شعبان الی سماء الدنیا فیغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب **وفی** الباب عن ابی بكر الصدیق **قال** ابو عیسیٰ حدیث عائشة لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث الحجاج وسمعت محمدا یقول یضعف هذا الحدیث وقال یحیی بن ابی كثیر لم یسمع من عروة وقال محمد والحجاج لم یسمع من یحیی بن ابی كثیر **باب** ما جاء فی صوم المحرم **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمن الحمیری **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصیام بعد صیام شهر رمضان شهر اللہ المحرم **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن **حدثنا** علی بن حجر قال نا علی بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد **عن** علی قال سأله رجل فقال ای شهر تأمرنی ان اصوم بعد شهر رمضان فقال له ما سمعت احدا یسأل عن هذا الا رجلا سمعته یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا قاعد عنده فقال یا رسول اللہ ای شهر تأمرنی ان اصوم بعد شهر رمضان قال ان كنت صائما بعد شهر رمضان فصم المحرم فانه شهر اللہ فیه یوم تاب اللہ فیه علی قوم ویتوب فیه علی قوم آخرین **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی صوم یوم الجمعة **حدثنا** القاسم بن دینار نا عبید اللہ بن موسی وطلق بن غنام عن شیبان عن عاصم

السند جید واما الحدیث السابق من ما انتهی فتی معانی الآثار ص ٣٥٥ ج ١ فیه تصریح القضاء عن المزنی عن الشافعی ومر الكلام فیه **باب** ما جاء فی وصال شعبان برمضان — حدیث الباب یدل علی صیامه علیه السلام فی شعبان كله ولكن فی بعض الالفاظ الا آخر تصریح اكثر شعبان ولما وجه صیامه علیه السلام فهو قضاء امهات المؤمنین ما فاتهن من الصیام لعذر الطمث او غیره ولعبیر الشافعی افادة شیء فی ان تاخیر قضاء رمضان الی رمضان آخر لا ینبغی. **باب** ما جاء فی كراهیة الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان ای لمعنی رمضان ورعایة رمضان بذا فی حق من یصوم بعد نصف شعبان واما فعله علیه السلام اما ذكان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاخذ فی الصوم قبل نصف شعبان وحدیث الباب قوی اعله احمد بن حنبل وعبد الرحمن بن مهدی كما فی التهذیب وبوب الطحاوی علی هذا وحاصل كلامه ان النهی الوارد فی حدیث الباب نهی ارشاد وشفقة. **قوله** لا تقدموا شهر رمضان بصیام الخ اخرج المصنف فی الاول لا تقدموا شهر رمضان بیوم او یومین وانی ههنا بلفظ صیام واقول ان لفظ الصیام مصدر ولیس جمع صوم كما صرح ارباب اللغة **باب** ما جاء فی لیلة النصف من شعبان. هذه اللیلة لیلة البراءة وصح الروایات فی فضل لیلة البراءة واما ما ذكر ارباب الكتب من الصفات والمنكرات فلا اصل لها واختلف فی اللیلة المباركة المذكورة فی القرآن قیل هی لیلة البراءة وقیل لیلة القدر وتمسك القائل الثانی بان فی القرآن تصریح انها فی رمضان ولیلة البراءة لیست فی رمضان وتناول القائل الاول. **قوله** غنم كلب الخ كلب قبیلة من قبائل العرب ذو غنم كثیرة وحدیث الباب لم یبلغ الصحة لان فی سنده حجاجا وهو ابن ارطاة قال العلماء ان افضل لیالی السنة لیالی رمضان وافضل نهارها نهر ذی الحجة العشرة وافضل الایام یوم عرفة وافضل ایام الاسبوع یوم جمعة وعند ابن ماجة ان یوم الجمعة افضل من یوم الفطر والاضحی. **باب** ما جاء فی صوم المحرم. اے یوم عاشوراء وفی نص الحدیث ان صوم عاشوراء كفارة السنة. **قوله** حسن الخ حسنه الترمذی مع ان فیه نعمان بن سعد وهو مجهول وعبد الرحمن ابن اسحاق الواسطی وهو ضعیف **باب** ما جاء فی صوم یوم الجمعة یستحب صوم یوم الجمعة كما فی الدر المختار ص ٨٩. الا ان المحشین ترددوا فی الاستحباب وعندی ان كان یتوهم فساد الاعتقاد لا یصوم والا فیستحب وكذا یجمع فی الروایات الفقهیة والحدیثیة وفی شرح الوقایة باب الحظر والاباحة ان ابا حنیفة دعی لطعام فذهب الی الدعوة وصام

---

۱ ؎ قوله قال الشیخ فی اللمعات الظاهر ان سبب كثرة صومه صلی اللہ علیہ وسلم شعبان من اجل فضله بقرب رمضان وتحصیل صفاء الوقت وتنویر القلب التی لصوم رمضان مع كونه صلعم قویا معتقدا بالالوان وانما سرانه لم یفطر من حدیث صوم الوصال ونهی الامة للشفقة والرحم علیهم علی ان بعض المحققین صرحوا بان النهی انما هو فی حق الضعفاء ومن لم یقو علی الصیام ومن بذا الظهر محل حدیث ابی هریرة ای الآتی المفید للنهی عن الصوم بعد انتصاف شعبان المنافی لتتابع صومه واكثریته وجوابه انه نهاهم شفقة علیهم لیتقووا علی صیام الفرض ویاتوا به بنشاط وكان حاله صلعم خلاف حال غیره كما قلت او كان النهی منسوخا والوجه الاول هو المعتمد المختار واللہ تعالی اعلم انتهی ١٢ **۲ ؎ قوله** وهذا دلیل كراهیة التقدم فی الصوم لحال شهر رمضان ١٢

۳ ؎ قوله البقیع مقبرة اهل المدینة ١٢ **۴ ؎ قوله** هی اللیلة الخامسة عشر من شعبان وتسمی لیلة البراءة واما ایقاد السرج وغیرها من ادوات اللهو كما یفعل عوام الناس فكانه ماخوذ من فعل الهنود فی الدیوالی ولا اصل له فی الحدیث ١٢ **۵ ؎ قوله** من عدد شعر غنم كلب اسم قبیلة مشهورة بكثرة الغنم ١٢

۶ ؎ قوله شهر اللہ المحرم ای صیام شهر اللہ المحرم واضافة الشهر الی اللہ تعظیما ١٢ طیبی **۷ ؎ قوله** تاب اللہ فیه علی قوم هم قوم موسیٰ بنو اسرائیل نجاهم اللہ من فرعون واغرقه ١٢

عن زِرٍّ **عن** عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من غُرَّة كل شهر ثلثة ايام وقل ما كان يفطر يوم الجمعة **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هريرة **قال** ابو عيسٰی حديث عبد الله حديث حسن غريب وقد استحب قوم من اهل العلم صيام يوم الجمعة وانما يكره ان يصوم يوم الجمعة لا يصوم قبله ولا بعده قال وروى شعبة عن عاصم هذا الحديث ولم يرفعه **باب** ما جاء فی كراهية صوم يوم الجمعة وحده **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده **وفی** الباب عن علی وجابر وجُنادة الازدی وجُوَيرية وانس وعبد الله بن عَمرو **قال** ابو عيسٰی حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يكرهون ان يختص يوم الجمعة بصيام لا يصوم قبله ولا بعده وبه يقول احمد واسحٰق **باب** ما جاء فی صوم يوم السبت **حدثنا** حُمَيد بن مَسْعَدَة نا سفين بن حبيب عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بُسر **عن** اخته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد احدكم الا لحاء عنبة او عود شجرة فليمضغه **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن ومعنى الكراهية فی هذا ان يختص الرجل يوم السبت بصيام لان اليهود يعظّمون يوم السبت **باب** ما جاء فی صوم يوم الاثنين والخميس **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نا عبد الله بن داؤد عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن ربيعة الجُرَشی **عن** عائشة قالت كان النبی صلى الله عليه وسلم يتحرّى صوم الاثنين والخميس **وفی** الباب عن حفصة وابی قتادة واُسامة بن زيد **قال** ابو عيسٰی حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه **حدثنا** محمود بن غَيلان نا ابو احمد ومعاوية بن هشام قالا نا سفين عن منصور عن خَيثمة **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر الثلثاء والاربعاء والخميس **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن وروى عبد الرحمٰن بن مهدی هذا الحديث عن سفين ولم يرفعه **حدثنا** محمد بن يحيی نا ابو عاصم عن محمد بن رفاعة عن سُهَيل بن ابی صالح عن ابيه **عن** ابی هُرَيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تُعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فاُحب ان يُعرض عملی وانا صائم قال ابو عيسٰی حديث ابی هُرَيرة فی هذا الباب حديث حسن غريب **باب** ما جاء فی صوم الاربعاء والخميس **حدثنا** الحسين بن محمد الحريری ومحمد بن مَدُّوية قالا نا عبيد الله بن موسٰی نا هارون بن سَلمان عن عُبَيد الله المُسلم القُرَشی **عن** ابيه قال سالت او سُئل النبی صلى الله عليه وسلم عن صيام الدهر فقال ان لاهلك عليك حقا ثم قال صُم رمضان والذی يليه وكل اربعاء وخميس فاذا انت قد صُمت الدهر وافطرت **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسٰی حديث مُسلم القرشی حديث غريب وروى بعضهم عن هارون بن سلمان عن مسلم بن عُبَيد الله عن ابيه **باب** ما جاء فی فضل صوم يوم عرفة **حدثنا** قُتَيبة واحمد بن عبدة الضبی قالا نا حماد بن زيد عن غَيلان بن جرير عن عبد الله بن مَعْبَد الزِّمّانی **عن** ابی قتادة ان النبی صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عرفة انی احتسب على الله ان يكفّر السنة التی بعده والسنة التی قبله **وفی** الباب عن ابی سعيد **قال** ابو عيسٰی حديث ابی قتادة حديث حسن وقد استحب اهل العلم صيام يوم عرفة الا بعرفة **باب** ما جاء فی كراهية صوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمٰعيل بن عُلَيَّة نا ايوب عن عِكرمة **عن** ابن عباس ان النبی صلى الله عليه وسلم افطر بعرفة وارسلت اليه ام الفضل بلبن فشرب **وفی** الباب عن ابی هُرَيرة وابن عُمر وام الفضل **قال** ابو عيسٰی حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **وقد** روی عن ابن عمر قال حججت مع النبی صلى الله عليه وسلم فلم يصمه يعنی يوم عرفة ومع ابی بكر فلم يصمه ومع عمر فلم يصمه والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون الافطار بعرفة ليتقوی به الرجل على الدعاء وقد صام بعض اهل العلم يوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن منيع وعلی بن حُجر قالا نا سفيان بن عُيَينة واسمٰعيل بن ابراهيم عن ابن ابی نجيح **عن** ابيه قال سُئل ابن عُمر عن صوم يوم عرفة قال حججت مع النبی صلى الله عليه وسلم فلم يصمه ومع ابی بكر فلم يصمه ومع عمر فلم يصمه ومع عثمان فلم يصمه وانا لا اصومه ولا اٰمر به ولا انهی عنه **قال** ابو عيسٰی هذا حديث

ابو يوسف فلما التقيا ... ابو يوسف من الطريق فسئل ابو يوسف عن ... فی المكان ... قال ابو حنيفة ... **باب** ما جاء فی صوم يوم الاثنين والخميس. لم يكن عادته عليه السلام فی الصوم مستمرة ... بالروايات الكثيرة فی صيامه عليه السلام ... صوم يوم الاثنين ... عن ابن عباس بسند قوی انه عليه السلام ولد يوم الاثنين ... يوم الاثنين والخميس ترفع الاعمال الى الله تعالى ... فتح الاعمال كل يوم وكل يوم الاثنين وكل يوم الخميس وكل ليلة البراءة وفی الايام ... والعرض ... **باب** صوم يوم الاربعاء والخميس. الاربعاء بكسر الباء ولفظ الاربعاء فی حديث الباب غير منصرف مع دخول لفظ الكل عليه ...

[۱] **قوله** لا يصوم احدكم يوم الجمعة قال الشيخ فی اللمعات نهی عن صومه لئلا يضعف ... الجمعة ... واختار النووی ... ترك موافقة اليهود فی يوم واحد من ايام الاسبوع يعنی عظمت اليهود السبت ... والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲ [۲] **قوله** لا تصوموا يوم السبت مراد بالنهی افراد السبت بالصوم ... عن حديث ابی هريرة ... لليهود ... يوم السبت يوم عرفة ... الاحاديث الصحاح التی وردت فيها ... تنزيها لا تحريما ۱۲ طيبی [۳] **قوله** لحاء عنبة ... قشر الشجر والعنبة هی حبة من العنب ... ۱۲ [۴] **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد ... ان يبين سنة صوم جميع ايام الاسبوع فصام من شهر السبت والاحد والاثنين ومن شهر آخر الثلثاء والاربعاء والخميس وانما لم يصم جميع هذه الستة متوالية لئلا يشق على الامة ... ولم يكن فی هذا الحديث ذكر يوم الجمعة وقد ذكر فی حديث آخر قبل هذا ۱۲ طيبی [۵] **قوله** عبد الله بن معبد الزمانی بكسر الزاء وتشديد الميم وبنون بصری ثقة من الثالثة ۱۲ تقريب [۶] **قوله** احتسب على الله ای ارجو منه ... ۱۲ [۷] **قوله** ان يكفر السنة التی بعده فان قيل كيف يكون ان يكفر السنة التی بعده مع انه ليس للرجل ذنب ... قيل معناه يحفظه الله تعالى ان يذنب او يعطيه من الرحمة والثواب بقدر ما يكون كفارة السنة الماضية والسنة القابلة اذا جاءت واتفق له فيها ذنوب ۱۲ مصابيح [۸] **قوله** قال محمد فی الموطا من شاء صام يوم عرفة ومن شاء افطر انما صومه تطوع فان كان اذا صامه يضعف ذلك عن الدعاء فی ذلك اليوم فالافطار افضل من

قوت المغتذی (يصوم من غرة كل شهر) قال ... والغر البيض ... قشر الشجرة ... بلحم ... فی قلمص ...

حسن وابونجیح اسمه یسار **وقد** سمع من ابن عمر وقد روی هذا الحدیث ایضا عن ابن ابی نجیح عن ابیه عن رجل عن ابن عمر **باب**[۱] ما جاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء **حدثنا** قتیبة واحمد بن عبدة الضبی قالا نا حماد بن زید عن غیلان بن جریر عن عبد الله بن معبد الزمانی **عن** ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال صیام یوم عاشوراء انی احتسب علی الله ان یکفر السنة التی قبله **وفی** الباب عن علی ومحمد بن صیفی وسلمة بن الاکوع وهند بن اسماء وابن عباس والربیع بنت معوذ بن عفراء وعبد الرحمن بن سلمة الخزاعی عن عمه وعبد الله بن الزبیر ذکروا عن النبی صلی الله علیه وسلم انه حث علی صیام یوم عاشوراء **قال** ابو عیسی لا نعلم فی شیء من الروایات انه قال صیام یوم عاشوراء کفارة سنة الا فی حدیث ابی قتادة وبحدیث ابی قتادة یقول احمد واسحق **باب**[۲] ما جاء فی الرخصة فی ترک صوم یوم عاشوراء **حدثنا** هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان عاشوراء یوما تصومه قریش فی الجاهلیة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصومه فلما قدم المدینة صامه وامر الناس بصیامه فلما افترض رمضان کان رمضان هو الفریضة وترک عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء ترکه **وفی** الباب عن ابن مسعود وقیس بن سعد وجابر بن سمرة وابن عمر ومعاویة **قال** ابو عیسی والعمل علی هذا عند اهل العلم علی حدیث عائشة هو حدیث صحیح لا یرون صیام عاشوراء واجبا الا من رغب فی صیامه لما ذکر فیه من الفضل **باب** ما جاء فی عاشوراء ای یوم هو **حدثنا**[۳] هناد وابو کریب قالا نا وکیع عن حاجب بن عمر **عن** الحکم بن الاعرج قال انتهیت الی ابن عباس وهو متوسد رداءه فی زمزم فقلت اخبرنی عن یوم عاشوراء ای یوم اصومه فقال اذا رایت هلال المحرم فاعدد ثم اصبح من یوم التاسع صائما قال قلت اهکذا کان یصومه محمد صلی الله علیه وسلم قال نعم **حدثنا**[۴] قتیبة نا عبد الوارث بن یونس عن الحسن عن ابن عباس قال امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بصوم عاشوراء یوم العاشر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد اختلف اهل العلم فی یوم عاشوراء فقال بعضهم یوم التاسع وقال بعضهم یوم العاشر **وروی** عن ابن عباس انه قال صوموا التاسع والعاشر وخالفوا الیهود وبهذا الحدیث یقول الشافعی واحمد واسحق **باب**[۵] ما جاء فی صیام العشر **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت[۶] ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم صائما فی العشر قط **قال** ابو عیسی هکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة **وروی** الثوری وغیره هذا الحدیث عن منصور عن ابراهیم ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یر صائما فی العشر وروی ابو الاحوص عن منصور عن ابراهیم عن عائشة ولم یذکر فیه عن الاسود وقد اختلفوا علی منصور فی الحدیث ورواية الاعمش اصح واوصل اسنادا قال

انصراف الالف الممدودة وصیرورة غیر المنصرف منصرفا بعد اضافة کل الی فی غیر ما علة انصراف الالف الممدودة۔ **قوله** صمت الذی هو الخ ای صوم الدهر تنزیها ویجیء البحث فیه عن قریب **باب** ما جاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء عاشوراء صفة اللیل لا النهار والیوم یکون فی النهار فقالوا ان التراکیب یجوز لاحقة بالیالی السابقة فی احکام الشریعة الا فی ایام رکی فی الحج ونسب الی ابن عباس ان یوم عاشوراء الیوم التاسع واقول ان بهذه النسبة ملفقة تم ما ولوا فی ما نسبوا الی ابن عباس بانه من تعیین الظماء الابل کما ذکره النووی ص ۵۹ ج فی شرح مسلم فان العرب یسمون الیوم الخامس من ایام الورد ربعا وکذا فی باقی الایام علی بهذه النسبة فیکون التاسع عشرا لاجزاء الظماء الابل احت والثنی والثلث والرابع والخمس وکذا قول الاشباح الی بهذه ... قال مراده ان اصیام الیوم التاسع ایضا مستحب مع العاشر ان یوم التاسع یوم عاشوراء وکذلک مروی مرفوعا وموقوفا کما فی معانی الاثار ص ۳۸ ... علیه السلام صوموه وصوموا قبله یوما او بعده یوما ولا تشبهوا بالیهود اخرجه فی سنده محمد بن ابی لیلی واما الموقوف علی ابن عباس فسنده قوی وفی کتاب الطحاوی ایضا بعض الروایات صارت موجبة الی ما نسب الی ابن عباس وحاصل الشریعة ان الافضل صوم عاشوراء وصوم یوم قبله وبعده ثم الادون منه صوم عاشوراء مع صوم یوم قبله او بعده ثم الادون صوم یوم عاشوراء فقط والثلثة عبادات عظمی واما ما فی الدر المختار من کراهة صوم عاشوراء منفردا تنزیها فلابد من التاویل فیه ای انها عبادة مفضولة من القسمین الباقیین ولا یحکم بکراهة فانه علیه السلام صام مدة عمره صوم عاشوراء منفردا وتمنی ان لو بقی الی المستقبل صام یوما معه وکذلک فی کلام ملتقی الابحر حیث قال ان الترجیح مکروه فان صاحب البحر قد صرح بان الترجیح فی الاذان لیس بسنة ولا مکروه وکذلک فی عبارة النووی حیث قال ان نهی عمر عثمان عن القران والتمتع محمول علی الکراهة تنزیها فاقل محلص فی بهذه المذکورات من تاویل انها عبادات مفضولة۔ **باب** ما جاء فی ترک صوم عاشوراء قال الطحاوی ان صوم عاشوراء فی بدء الاسلام کان فرضا ثم نسخ الفرضیة وبقی الاستحباب واثبته بالروایات وکذلک قال بعض الشافعیة کما فی منهاج النووی شرح مسلم ص ۵۹ ج وبهذا یفیدنا فی مسئلة التبییت لم ... **باب** ما جاء فی صوم یوم عاشوراء ای یوم هو حدیث الباب صار موهما للناس الی ما نسبوا الی ابن عباس۔ **قوله** قال نعم الخ ای معنی بهذا النص انه صام حقیقة۔ واعلم ان فی بهذا الباب اشکالا اورده رجل من بهذا العصر وحاصله ان صوم عاشوراء فضله انما هو لانه یوم خلص موسی علیه السلام من ید فرعون فیه فالنص باعتبار الشریعة الموسویة وکان فی الیهود حساب شمسیا فکیف انتقل صوم عاشوراء الی عاشر المحرم من الحساب القمری والجواب ان صوم عاشوراء فی الیهود وکان عاشر الشهر الاول من السنة المسمی بتشرین الاول فوضعه علیه السلام من الشهر الاول من سنتنا

۱؎ قوله قال محمد فی الموطا صیام یوم عاشوراء کان واجبا قبل ان یفترض رمضان ثم نسخه شهر رمضان فهو تطوع من شاء صامه ومن شاء لم یصمه وهو قول ابی حنیفة والعامة ۱۲ **۲؎ قوله** عرض ابن عباس الامر بصیام التاسع یعنی ان الیوم التاسع هو یوم عاشوراء **۳؎ قوله** قال الشیخ فی اللمعات مراتب صوم المحرم ثلثة الافضل ان یصوم یوم العاشر ویوما قبله ویوما بعده وقد جاء ذلک فی حدیث احمد وثانیها ان یصوم التاسع والعاشر وثالثها ان یصوم العاشر فقط وقد جاء فی التاسع والعاشر احادیث ولهذا لم یجعلوه صوم العاشر والحادی عشر من المراتب وان کان مخالفة الیهود فی بهذه ایضا وکذا لا یجزی التاسع من السنة ۱۲ **۴؎ قوله** فی صیام العشر ای عشر ذی الحجة والمراد منه هی تسعة لان صوم یوم الاضحی محرم وانما اطلق لفظ العشر تغلیبا ۱۲ **۵؎ قوله** قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم الخ قال الشیخ فی اللمعات وقد ثبت فی الاحادیث فضیلة الصوم فی بهذه الایام وفضیلة مطلق العمل فیها وثبت صومه صلی الله علیه وسلم فیها وحدیث عائشة لا ینافیه لانها انما اخبرت عن عدم رؤیتها فلعلها لم تطلع علی عشر صیام النبی صلی الله علیه وسلم فیها او کان له مانع منه من مرض او سفر او غیرهما وجاء فی صحیح البخاری انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ما من ایام العمل قال الصالح فیهن افضل من بهذه الایام وفی صحیح ابی عوانة وصحیح ابن حبان عن جابر رضی الله عنه ما من ایام افضل من عشر ذی الحجة ولو نذر احد صیام افضل ایام السنة انصرف الی بهذه الایام وان نذر صوم یوم افضل من سائر الایام فان یوم عرفة وان نذر صوم یوم افضل من الاسبوع فان یوم الجمعة والمختار ان ایام بهذه العشرة افضل لان فیها من یوم عرفة ولیالی عشرة رمضان لان فیها من لیلة القدر وبهذا هو القول المفصل انتهی کلام الشیخ ۱۲

قوت المغتذی عن عائشة قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم صائما فی العشر قط قال حق باخرا اثبات صومه بشئی وعن بعض ازواجه صلی الله علیه وآله وسلم قالت کان صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یصوم تسع ذی الحجة ویوم عاشوراء قال البیهقی بعد ذکرهما معا والمثبت اولی من النافی۔

سمعت ابابکر محمد بن ابان یقول سمعت وکیعا یقول الاعمش احفظ لاسناد ابراہیم من منصور **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن مسلم هو ابن ابی عمران البطین عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من ایام العمل الصالح فیهن احب الی الله من هذه الایام العشر فقالوا یا رسول الله ولا الجهاد فی سبیل الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا الجهاد فی سبیل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم یرجع من ذلک بشیء **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة وعبد الله بن عمرو وجابر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب صحیح **حدثنا** ابو بکر بن نافع البصری نا مسعود بن واصل عن نهاس بن قهم عن قتادة عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما من ایام احب الی الله ان یتعبد له فیها من عشر ذی الحجة یعدل صیام کل یوم منها بصیام سنة وقیام کل لیلة منها بقیام لیلة القدر **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث مسعود بن واصل عن النهاس وسألت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه من غیر هذا الوجه مثل هذا وقال قد روی عن قتادة عن سعید بن المسیب عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسل شیء من هذا **باب** ما جاء فی صیام ستة ایام من شوال **حدثنا** احمد بن منیع نا ابو معاویة نا سعد بن سعید عن عمر بن ثابت **عن** ابی ایوب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فذلک صیام الدهر **وفی** الباب عن جابر وابی هریرة وثوبان **قال** ابو عیسی حدیث ابی ایوب حدیث حسن صحیح وقد استحب قوم صیام ستة من شوال لهذا الحدیث وقال ابن المبارک هو حسن مثل صیام ثلثة ایام من کل شهر قال ابن المبارک ویروی فی بعض الحدیث ویلحق هذا الصیام برمضان **واختار** ابن المبارک ان یکون ستة ایام من اول الشهر **وقد** روی عن ابن المبارک انه قال ان صام ستة ایام من شوال متفرقا فهو جائز **قال** ابو عیسی وقد روی عبد العزیز بن محمد عن صفوان بن سلیم وسعد بن سعید هذا الحدیث عن عمر بن ثابت **عن** ابی ایوب عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا **وروی** شعبة عن ورقاء بن عمر عن سعد بن سعید هذا الحدیث وسعد بن سعید هو اخو یحیی بن سعید الانصاری وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی سعد بن سعید من قبل حفظه **باب** ما جاء فی صوم ثلثة من کل شهر **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن سماک بن حرب عن ابی الربیع **عن** ابی هریرة قال عهد الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة ان لا انام الا علی وتر وصوم ثلثة ایام من کل شهر وان اصلی الضحی **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داود انا شعبة عن الاعمش قال سمعت یحیی بن بسام یحدث **عن** موسی بن طلحة قال سمعت ابا ذر یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ابا ذر اذا صمت من الشهر ثلثة ایام فصم ثلث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة **وفی** الباب عن ابی قتادة وعبد الله بن عمرو وقرة بن ایاس المزنی وعبد الله بن مسعود وابی عقرب وابن عباس وعائشة وقتادة بن ملحان وعثمان بن ابی العاص وجریر **قال** ابو عیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن **وقد** روی فی بعض الحدیث ان من صام ثلثة ایام من کل شهر کان کمن صام الدهر **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن عاصم الاحول عن ابی عثمان **عن** ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صام من کل شهر ثلثة ایام فذلک صیام الدهر فانزل الله تبارک وتعالی تصدیق ذلک فی کتابه من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الیوم بعشرة ایام **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن وقد روی شعبة هذا الحدیث عن ابی شمر وابی التیاح عن ابی عثمان وقال عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبة **عن** یزید الرشک قال سمعت معاذة قالت قلت لعائشة اکان رسول الله

وہو عاشر المحرم وفی المعجم الطبرانی انه علیه السلام لما دخل المدینة وجد الیهود صاموا عاشوراء فسئل ای یوم ہذا قالوا عاشوراء غلص فیه موسی علیه السلام من ید فرعون فقال النبی صلی الله علیه وسلم نحن احق باتباع موسی علیه السلام وکان دخل النبی صلی الله علیه وسلم المدینة فی ربیع الاول ولا یمکن فیه عاشوراء محرم فلعله کان اتفق عاشر تشرین الاول بیوم دخوله علیه السلام المدینة من الربیع الاول ثم نعل امرہ علیه السلام بالصوم کان فی عاشر المحرم ثم اقول ان الیهود کان بعضهم کان یصوم عاشر تشرین وبعضهم عاشر المحرم فدل علی انهم عالمون الحسابین الشمسی والقمری وکذلک روایات تدل علی علمهم الحساب الشمسی والقمری ویدل علیه القرآن العزیز انما النسیء زیادة فی الکفر الخ علی ما فسر الزمخشری من الکبیسة ویحولون الحساب القمری الی الشمسی وایام السنة القمریة ثلثمائة واربعة وخمسون یوما وایام السنة الشمسیة ثلثمائة وخمسة وستون یوما وربع یوم فبعد ثلث سنین تزید الشمسیة علی القمریة بشهر وکان العرب یقولون بعد التحویل نجعل صفر محرما بناء علی ان الکبیسة تصیر ثلثة عشر شهرا بعد ثلث سنین وکان الحرب فی المحرم حراما علیهم وکذلک فی الاربعة الحرم فهذا التحویل هو النسیء لا قرض محرم صفرا بلا قاعدة وضابطة ہذا والله اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء فی صوم العشر. اے عشر ذی الحجة ومر بعض الکلام المتعلق بهذا الباب من صدق عشرة ایام **قوله** ما رایته صائما فی العشر قط الخ قالوا ان ہذا بیان علم عائشة بان العشر متفق فی نوبة غیرہا من امہات المؤمنین والا فصح صومه علیه السلام صوم العشر وقیل ان فی روایة عائشة تصحیفا والاصل ما رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم ای ما راه صائما غیری ای غیر عائشة والله اعلم. **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر. تحیر الناس فی حدیث الباب وقالوا باجراء مسئلة التکمیل ای الجهاد فی ہذه الایام افضل من الجهاد فی غیرہا من الایام اقول لا احتیاج الی ہذا التکلف بل یستقرأ عمله علیه السلام وعمل السلف وما وجدناہ الا الصوم والتکبیرات وکان بعض السلف یکبرون ارسالا غیر تکبیرات العید وبعد الخمس من الصلوات فیقال ان الفعلین المذکورین افضل من غیرہما فی سائر الایام ومن الجهاد فی سائر الایام ایضا. **باب** ما جاء من ستة ایام من شوال. قال ابو یوسف یستحب ستة ایام متفرقا ویجوز متوالیا ایضا. **قوله** فذلک صیام الدهر الخ ای تنزیلا لضابطة الحسنة بعشر امثالها فانه اذا صام رمضان یکون اجر عشرة اشهر وبقی شهران واذا ضربنا ستة فی عشرة حصل ستون یوما لصوم الدهر انواع عدیدة مثل صوم ثلثة ایام بیض من کل شهر وضابطة الحسنة بعشر امثالها من خصائص الامة المرحومة ابدی به النبی صلی الله علیه وسلم فی لیلة الاسراء کما رواه مسلم فی صحیحه قال النبی صلی الله علیه وسلم اعطیت فی لیلة الاسراء خواتیم البقرة والحسنة بعشر امثالها وصورة اخری لصوم الدهر تنزیلا ان یصوم یوما فی اول الشهر ویوما فی وسط الشهر ویوما فی آخر الشهر. **باب** ما جاء فی صوم ثلثة من کل شهر. ہذا صوم الدهر تنزیلا. **قوله** عهد الی رسول الله الخ مثل عهده علیه السلام ہذا عهده الی ابی الدرداء. **قوله** وان اصلی الضحی الخ فی بعض نسخ النسائی بدل الضحی الرکعتین قبل الفجر وقال المحققون ان ما فی النسائی غلط وعندی لعل نسخة النسائی صحیحة ویراد من قوله

۱؎ **قوله** فذلک صیام الدهر وذلک لان الحسنة بعشرة امثالها فشهر رمضان قائم مقام عشرة شهور وستة ایام بمنزلة شهرین والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

۲؎ **قوله** ان لا انام الا علی وتر قال الطیبی الایتار قبل النوم انما یستحب لمن لا یثق بالاستیقاظ فی آخر اللیل فان وثق فآخر اللیل افضل انتهی قال الشیخ ولعله اکتفی لابی ہریرة باول اللیل لانه کان یحفظ احادیث رسول الله صلی الله علیه وسلم ویستحضر محفوظاته وکان یمضی جزء کثیر من اللیل فیه وذلک افضل لان الاشتغال بالعلم افضل من العبادة وهو السبب فی الوصیة لربان یوتر قبل ان ینام ۱۲ ممتی

۳؎ **قوله** بسام بفتح الموحدة وتشدید السین المهملة وآخره میم ۱۲

۴؎ **قوله** ہی ایام اللیالی البیض لعدم غروب القمر فیها ۱۲

كره قوم من اهل العلم صيام الدهر وقالوا انما يكون صيام الدهر اذا لم يفطر يوم الفطر ويوم الاضحى وايام التشريق فمن افطر فی هذه الايام فقد خرج من حد الكراهية ولا يكون قد صام الدهر كله هكذا روی عن مالك بن انس وهو قول الشافعی وقال احمد واسحاق نحوا من هذا وقالا لا يجب ان يفطر اياما غير هذه الخمسة الايام التی نهی عنها رسول الله صلی الله عليه وسلم يوم الفطر ويوم الاضحی وايام التشريق **باب** ما جاء فی سرد الصوم **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن ايوب **عن** عبد الله بن شقيق قال سالت عائشة عن صيام النبی صلی الله عليه وسلم قالت كان يصوم حتی نقول قد صام ويفطر حتی نقول قد افطر وما صام رسول الله صلی الله عليه وسلم شهرا كاملا الا رمضان **وفی** الباب عن انس وابن عباس **قال** ابو عيسی حديث عائشة حديث حسن صحيح **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن حميد **عن** انس بن مالك انه سئل عن صوم النبی صلی الله عليه وسلم قال كان يصوم من الشهر حتی يری انه لا يريد ان يفطر منه ويفطر حتی يری انه لا يريد ان يصوم منه شيئا فكنت لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الا رايته مصليا ولا نائما الا رايته نائما **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** هناد نا وكيع عن مسعر وسفيان عن حبيب بن ابی ثابت عن ابی العباس **عن** عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم افضل الصوم صوم اخی داود كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفر اذا لاقی **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح وابو العباس هو الشاعر الاعمی واسمه السائب بن فروخ وقال بعض اهل العلم افضل الصيام ان يصوم يوما ويفطر يوما ويقال هذا هو اشد الصيام **باب** ما جاء فی كراهية الصوم يوم الفطر ويوم النحر **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيی عن ابيه **عن** ابی سعيد الخدری قال نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن صيامين صيام يوم الاضحی

على بوعد العظيم ولا يمكن ادراكه الا من رعاه قربا بالعربية ويؤيده قول القائل انی لی ما فی الحديث ان الرومی اذا امر علی جسم فتصيح جسم ان اسرع فانك الفات نار الجحيم لا مدان يقول ان فی حديث فتح الباری وسند احمد لا يجب ان يكون هو صوم الدهر التحقيقی بل لعله صوم داودی او صوم الدهر التنزيلی والله اعلم. ثم اقول ان صوم داود افضل من صوم الدهر وعده اعظم ثم حديث الباب لا صام ولا افطر يمكن فی ظاهر الصورة ان يقال ان مراد لا صام انه لا يمكن له التعهد علی صوم الدهر ولا يداوم عليه فكانه لا صام وفی الحديث احب الاعمال ادومها وانما عدم التعهد علی صوم الدهر عليه فضل عبد الله بن عمرو بن العاص فانه ندم علی عدم اختياره رخصته عليه السلام ونظيره ما قلت فی بيان ظاهر الصورة ما فی بعض الاحاديث جوامع الكلم ان هذا الدين متين فاوغل فيه برفق ای اعمل بالرخص ايضا فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقی الخ فمضمون هذا وتركيبه مثل حديث الباب وقال قائل ان فی فضل صوم الدهر احاديث كثيرة فان احالته عليه السلام صوم الايام البيض وستة شوال علی صوم الدهر يدل علی فضل صوم الدهر وانه عبادة عظيمة. واما سرد الصوم فهو الصوم متواليا مع الفطر علی صوم ای علی كل مغرب ولا يجب فيه اكمال السنة كلها فسرد الصوم اعم من صوم الدهر **باب** كراهية صوم يوم النحر والفطر. صيام الايام الخمسة مكروه تحريما عندنا والمكروه تحريما قريب من الحرام او حرام كما قال محمد وقال الجازيون ان صوم الخمسة حرام ثم ان شرع فيه وافسده بلا نذر فلا شیء عليه من القضاء ولو اتمه صح شروعه مع ارتكاب المكروه تحريما واما فی الثواب فقولان كما روی رواية عن زفر من شرع فی الصلوات فی الاوقات المكروهة ثم افسد بالاقضاء عليه واختاره ابن همام فی تحرير الاصول ولو نذر الصوم فی هذه الايام صح نذره ويصوم فی الايام الاخر واما انعقاد النذر فيجب التلفظ باللسان ولفظ لله علی او كلمة الشرط والجزاء وفی جزئية عن السرخسی ما يدل علی ان لفظ علی فقط ايضا قائم مقام لله علی وفی رواية عن ابی يوسف ان من نذر ان يصوم يوم الاثنين مثلا واتفق فی ذلك اليوم العيد صح نذره ويصوم يوما آخر ولو نذر صوم يوم العيد بالتعيين فنذره باطل وفی الصورة الاولی لو صام فبر وعصی وكنت مترددا فی وجه الفرق بين شروع الصلوة فی الاوقات المكروهة فانها يجب قضاؤها الا فی رواية عن ابی يوسف وبين شروع الصوم فی الايام الخمسة المكروهة فانه لا قضاء فيه ان لم ينذر وقال البعض ان فی الصوم اذا امسك ساعة فقد يكون الاجزاء متكررة بخلاف الصلوة فانه ما لم يركع ركعة واحدة لا يقال له انه صلی فاذا صلی ركعة واحدة فقد ادی قدرا معتدا به فلا ينبغی الفساد ولم يكن هذا شافيا حتی رأيت فی البدائع عن ابی بكر العياضی وجهين احدهما ان عدم جواز الصوم فی الايام الخمسة متفق عليه لا يشذ عنه شاذ واما جواز الصلوة فی الاوقات المكروهة فمختلف فيه فان الشافعی يجوزها فيها اذا كانت ذات سبب وثانيهما ان المصلی لو شرع فی الصلوة وكبر فصارت تحريمة بمنزلة النذر بخلاف الصوم فانه اذا شرع فلم يتلفظ بشیء فلم يكن الشروع بمنزلة النذر وفی النذر حقيقة يلزمان ای الصوم والصلوة ويجب الافساد والقضاء وهنا بحث طويل للحافظ ابن تيمية والمذهب الحنابلة وحاصله ان نهی الشارع عن امر يقتضی بطلان ذلك الامر ولا يمكن اجتماع صحة امر مع ورود النهی عنه لا عقلا ولا شرعا واما فی كتب الاصول ففی كتب الاحناف والشافعية عبارات منها ما فی كتبنا ان النهی لا ينافی الصحة الا لدليل وفی عبارة للشافعية ان النهی يقتضی البطلان الا لمانع ثم فی عبارة لنا ان الافعال علی قسمين حسية مثل الزنا وشرعية مثل الصلوة وغيرها والنهی الوارد فی الحسية يدل علی البطلان والنهی الوارد علی الشرعية لا ينافی الصحة والوجه لهذه العبارة واحسنها ان فی الحسية يكون النهی واردا علی جميع الجزئيات ومنسحبا عليها واما فی الشرعية فلا يكون منسحبا علی جميع الجزئيات بل تكون بعضها خارجة عنه وتكون مشروعة مثل الصلوة والصوم فانهما مكروهان فی الاوقات والايام المكروهة لا فی غيرها فلا يقتضی البطلان فمدار النهی علی نظر المجتهد واما فی بعض الكتب ان النهی يقرر الشرعية فمشكل والصواب ان يقال ان النهی لا ينافی الصحة وفی عبارة للشافعية ان النهی الوارد علی العبادات يقتضی البطلان والوارد علی المعاملات لا يقتضی البطلان فان فی المعاملات طرفين دنيويا واخرويا واما فی العبادات فليس الا طرف الآخرة فاذا انتفی الثواب لم يبق شیء واختاره ابن همام فی التحرير وقال ان العبادات متمحضة للثواب وهو علی مختار الشافعية وابن همام ادخل باب مكروهات الصلوة التحريمية ولم يتوجه الشيخ الی دفع هذا الاعتراض فی التحرير والفتح ولا شارح التحرير المحقق ابن امير الحاج ثم بدا لی ان هذا الباب ليس بمرتفع فان الكراهة اذا انسحبت علی تمام الصلوة مثل كونها فی الوقت المكروه فتكون باطلة واذا كانت الكراهة فی بعض اجزاء الصلوة التی حقيقة مركبة ممتدة لا تكون الصلوة باطلة ثم فی عبارة لنا ان علة النهی قبح الشیء والقبح اما لعينه او لغيره والغير اما لازم او مجاور واذا كان العلة قبيحة لعينه فالنهی يدل علی البطلان وان كان القبح لغيره فان كان الغير لازما فتعرض الشيخ ابن همام الی الحرمة وعدمها ولم يتعرض الی البطلان وعدمه وان كان الغير مجاورا مثل البيع عند السعی الی الجمعة فلا يقتضی البطلان وقال الشيخ ابن همام فی التحرير ان النهی ان كان للغير المجاور لا يكون الا مكروها تحريما ولا يثبت به الحرمة وان كان

---

۱ قوله الا رايته مصليا وتائما ای ما اردنا رؤيته متعبدا او نائما او مفطرا ای قلت كيف يمكن هذا قلت غرضه انه كان لا عادة له يكثر هذه مرة وبالعكس ۱۲ مجمع البحار

۲ قوله ولا يفر اذا لاقی ای العدو وقت الحرب فان قلت ما مناسبة هذه الجملة بصدر الحديث قلت المناسبة ان الصوم الموصوف فی صدر الحديث اشد الصوم لما فيه من عدم اعتياد النفس باحد الامرين الصوم والفطر وهی اشد شیء علی النفس وهذا لا ينافی الا لمن كان قوی القلب قوی الجسم وكذا قوله لا يفر اذا لاقی لا يتصف بهذا الوصف الا من كان قويا ۱۲

قوت المغتذی (افضل الصوم صوم اخی داود) قال عز الدين بن عبد السلام فی قوله صلی الله تعالی عليه وآله وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص لا افضل من ذلك ای لا افضل لك من ذلك اذ قال له فانك ان فعلت ذلك نفهت نفسك بقاء كسيع وهذت عينك لا يسال اكثر الصحابة عن افضل الاعمال الا يختاروا لانفسهم فكانه قال الصوم افضل لی وقد سئل السائل ای الاعمال اعظم فقال الجهاد فی سبيل الله وآخر ای الاعمال افضل فقال بر الوالدين وآخر فقال الصلاة لاول وقتها لانه صلی الله تعالی عليه وآله وسلم فهم من كل احد انه يسال عن ای الاعمال افضل له فاجاب كلا علی قصده وقرن سواله به لانه لفظ عام ورد علی سبب خاص وكذا قوله افضل الصوم صوم اخی داود محمول علی من يسال ای حيث الصوم تفريقا افضل ويجب ان يحمل علی ما ذكر توفيقا بين الاحاديث بحسب الامكان مع ما ذكروا القرائن الدالة علی انهم ما سالوه عن الافضل الا لذلك

بن عبد الله بن قارظ عن السائب بن يزيد **عن** رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم **وفي** الباب عن سعد وعلي وشداد بن اوس و ثوبان واسامة بن زيد وعائشة ومعقل بن يسار ويقال معقل بن سنان وابي هريرة وابن عباس وابي موسى وبلال **قال** ابو عيسى حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح وذكر عن احمد بن حنبل انه قال اصح شيء في هذا الباب حديث رافع بن خديج **وذكر** عن علي بن عبد الله انه قال اصح شيء في هذا الباب حديث ثوبان وشداد بن اوس لان يحيى بن ابي كثير روى عن ابي قلابة الحديثين جميعا حديث ثوبان وحديث شداد بن اوس وقد كره قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الحجامة للصائم حتى ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احتجم بالليل منهم ابو موسى الاشعري وابن عمر وبهذا يقول ابن المبارك **قال** ابو عيسى وسمعت اسحاق بن منصور يقول قال عبد الرحمن بن مهدي من احتجم وهو صائم فعليه القضاء قال اسحاق بن منصور وهكذا قال احمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم **قال** ابو عيسى واخبرني الحسن بن محمد الزعفراني قال **قال** الشافعي قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه احتجم وهو صائم **وروي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افطر الحاجم والمحجوم ولا اعلم واحدا من هذين الحديثين ثابتا ولو توقى رجل الحجامة وهو صائم كان احب الي ولو احتجم وهو صائم لم ار ذلك ان يفطره **قال** ابو عيسى هكذا كان قول الشافعي ببغداد واما بمصر فمال الى الرخصة ولم ير بالحجامة بأسا واحتج ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في حجة الوداع وهو محرم صائم

باب ما جاء من الرخصة في ذلك

حدثنا بشر بن هلال البصري نا عبد الوارث بن سعيد نا ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم صائم **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح هكذا روى وهيب نحو رواية عبد الوارث **وروى** اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن عكرمة مرسلا ولم يذكر فيه عن ابن عباس **حدثنا** ابو موسى محمد بن المثنى نا محمد بن عبد الله الانصاري عن حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **حدثنا** احمد بن منيع نا عبد الله بن ادريس عن يزيد بن ابي زياد عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم فيما بين مكة والمدينة وهو محرم صائم **وفي** الباب عن ابي سعيد وجابر وانس **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **وقد** ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا الحديث ولم يروا بالحجامة للصائم بأسا وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس والشافعي

باب ما جاء في كراهية الوصال في الصيام

حدثنا نصر بن علي الجهضمي نا بشر بن المفضل وخالد بن الحارث عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة **عن** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا قالوا فانك تواصل يا رسول الله قال اني لست كاحدكم ان ربي يطعمني ويسقيني **وفي** الباب عن علي وابي هريرة وعائشة وابن عمر وجابر وابي سعيد و

[illegible] ... **باب** ما جاء في كراهية ... [illegible] ... **باب** ما جاء من الرخصة في ذلك ... [illegible] ... **قوله** ... [illegible]

١ قوله افطر الحاجم والمحجوم قال الطيبي ذهب الى هذا الحديث جمع من الائمة وقالوا يفطر الحاجم والمحجوم ... [illegible] ... وقال قوم منهم مسروق والحسن وابن سيرين تكره الحجامة للصائم ولا يفسد الصوم بها وحملوا الحديث على التشديد ... [illegible] ... ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم واليه ذهب مالك والشافعي واصحاب ابي حنيفة ... [illegible] **٢ قوله** لا تواصلوا ... [illegible] **٣ قوله** ان ربي يطعمني ويسقيني ... [illegible]

قوت المغتذي اني لست كاحدكم ان ربي يطعمني ويسقيني ... [illegible]

بشیر بن الخصاصیۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند بعض اھل العلم کرھوا الوصال فی الصیام وروی عن عبد اللہ بن الزبیر انہ کان یواصل الایام ولا یفطر **باب** ما جاء فی الجنب یدرکہ الفجر وھو یرید الصوم **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب **عن** ابی بکر بن عبد الرحمٰن بن الحارث ابن ھشام قال اخبرتنی عائشۃ وام سلمۃ زوجا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یدرکہ الفجر وھو جنب من اھلہ ثم یغتسل فیصوم **قال** ابو عیسیٰ حدیث عائشۃ وام سلمۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول سفیان والشافعی واحمد واسحٰق وقد قال قوم من التابعین اذا اصبح جنبا یقضی ذلک الیوم والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی اجابۃ الصائم الدعوۃ **حدثنا** ازھر بن مروان البصری نا محمد بن سواء نا سعید بن ابی عروبۃ عن ایوب عن محمد بن سیرین **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دعی احدکم الی طعام فلیجب فان کان صائما فلیصل یعنی الدعاء **حدثنا** نصر بن علی نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دعی احدکم وھو صائم فلیقل انی صائم **قال** ابو عیسیٰ فکلا الحدیثین فی ہذا الباب عن ابی ھریرۃ حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھیۃ صوم المرأۃ الا باذن زوجھا **حدثنا** قتیبۃ ونصر بن علی قالا نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تصوم المرأۃ وزوجھا شاھد یوما من غیر شھر رمضان الا باذنہ **وفی** الباب عن ابن عباس وابی سعید **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقد روی ہذا الحدیث عن ابی الزناد عن موسیٰ بن ابی عثمان عن ابیہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن اسمٰعیل السدی عن عبد اللہ البھی **عن** عائشۃ قالت ما کنت اقضی ما یکون علی من رمضان الا فی شعبان حتی توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ یحیی بن سعید الانصاری عن ابی سلمۃ عن عائشۃ نحو ہذا **باب** ما جاء فی فضل الصائم اذا اکل عندہ **حدثنا** علی بن حجر نا شریک عن حبیب بن زید عن لیلی **عن** مولاتھا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الصائم اذا اکل عندہ المفاطیر صلت علیہ الملائکۃ **قال** ابو عیسیٰ وروی شعبۃ ہذا الحدیث عن حبیب بن زید عن جدتہ ام عمارۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبۃ عن حبیب بن زید قال سمعت مولاۃ لنا یقال لھا لیلی تحدث **عن** ام عمارۃ ابنۃ کعب الانصاریۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علیھا فقدمت الیہ طعاما فقال کلی فقالت انی صائمۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الصائم تصلی علیہ الملائکۃ اذا اکل عندہ حتی یفرغوا وربما قال حتی یشبعوا **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح وھو اصح من حدیث شریک **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن حبیب بن زید عن مولاۃ لھم یقال لھا لیلی **عن** ام عمارۃ بنت کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ حتی یفرغوا او یشبعوا **قال** ابو عیسیٰ وام عمارۃ ھی جدۃ حبیب بن زید الانصاری **باب** ما جاء فی قضاء الحائض الصیام دون الصلوۃ **حدثنا** علی بن حجر نا علی بن مسھر عن عبیدۃ عن ابراھیم عن الاسود **عن** عائشۃ قالت کنا نحیض عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم نطھر فیامرنا بقضاء الصیام ولا یامرنا بقضاء الصلوۃ **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن وقد روی عن معاذۃ عن عائشۃ ایضا **والعمل** علی ہذا عند اھل العلم لا نعلم بینھم اختلافا فی ان الحائض تقضی الصیام ولا تقضی الصلوۃ **قال** ابو عیسیٰ وعبیدۃ ھو ابن معتب الضبی الکوفی ویکنی ابا عبد الکریم **باب** ما جاء فی کراھیۃ مبالغۃ الاستنشاق للصائم

لم یثبت احرامہ فی رمضان فان جمیع العمرات لہ کانت احرامھا وافعالھا فی ذی القعدۃ الا عمرۃ مع الحج فان افعالہ کانت فی ذی الحجۃ فلا یکون الصوم الا صوم النفل وافطارہ جائز بلا ریب ولا قضاء عند الحنابلۃ کما فی کتبھم بخلاف ما فی کتاب احمد بن حنبل کتاب الصلوۃ وما لوجہ الثانی لجوابھم فہان ابن تیمیۃ وابن قیم یقولون ان الفاظ الحدیث اربعۃ (۱) احتجم وھو صائم (۲) احتجم وھو محرم (۳) احتجم وھو محرم واحتجم وھو صائم (۴) احتجم وھو محرم وھو صائم کما فی حدیث الباب والثلثۃ الاول صحیحۃ وغیر معترۃ لنا والرابع فمفسر لنا وجوابہ مر سابقا بلا ریب اقول انا نرجع الی آثار السلف فنجدھم موافقون لنا اولنا ما فی النسائی یعنا الرخصۃ فی الحجامۃ للصائم مرفوعا وموقوفا وذلک دال علی النسخ واما ما قال الترمذی فی الباب السابق لا اعلم احدا من المحدثین الخ اقول قد صحح المحدثون حدیث الافطار بالصوم وعدمہ واما روایۃ ابن عباس فی باب الرخصۃ فی الحجامۃ ففی بعض طرقہا زید بن ابی زیاد وھو موصوف بسوء الحفظ **باب** کراھیۃ الوصال فی الصوم. مواصلۃ الصوم الی یومین او اکثر فنہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہ دعن عذرہ بان ربی یطعمنی ویسقینی وھذا من خصوصیۃ علیہ السلام واما وصالہ الی السحر فجائز للامۃ لحدیث الصحیحین وقال ابن تیمیۃ باستحبابہ **قولہ** ان ربی یسقینی الخ واما طریق الاسقاء والاطعام من الرب تبارک وتعالی فحولہ الی صاحب الشریعۃ والرب عزیز بانہ **قولہ** وروی عن عبد اللہ الخ کان عبد اللہ بن الزبیر یواصل الی سبعۃ ایام ایضا وکذا ثبت مواصلۃ قرابتنا الی یومین او ثلثۃ ایام وعلماء زمانی لحدیث محمد انشٰی حمل علی نفی الارشاد **باب** فی الجنب یدرکہ الفجر وھو یصوم الجنابۃ لا ینافی الصوم عند الائمۃ الاربعۃ الا ابا ھریرۃ وھو ایضا رجع عنہ بعد مدۃ وکنت رأیت فی بعض کتبنا کراھۃ ان یصبح جنبا ثم فیہ ثم خطر ببالی ان صبحہ علیہ السلام وھو جنب ثابت فکیف یحکم بالکراھۃ فتتبعت فوجدت فی حاشیۃ ما لا بد منہ نقلا عن جامع الفتاوی ان الرجل یکرہ لہ ان یصبح وھو جنب وعندی انہ من الادخال فی قول جامع الفتاوی واما ما فی کتبنا فیہ انہ لا مناقضۃ فی ان یصبح وھو جنب واحتج محمد بن حسن فی مؤطاہ علی جواز الغسل بعد الصبح بایۃ حتی یتبین لکم الخیط الابیض الایۃ فانہ لا بد من ان یکون الغسل بعد تبین الصبح وھذا تمسک باشارۃ النص — **باب** ما جاء فی اجابۃ الصائم الدعوۃ. ای یجیب الداعی ثم ان رای ان استدعی الاتیان علیہ فیجوز لہ الامساک والا فیفطر لان الضیافۃ عذر. **قولہ** فلیصل یعنی الدعاء الخ قال اتباع المذاھب الاربعۃ ان الصلوۃ علی غیر الانبیاء اصالۃ مکروھۃ واما فی بعض الاحادیث مثل حدیث الصحیحین من اطلاقہا علی غیر الانبیاء فیاتی جوابہ فی البخاری ان شاء اللہ تعالیٰ **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان. لو اخر قضاء رمضان الی ان دخل رمضان الثانی فلیس علیہ عندنا الا القضاء وقال الشافعی انہ مفرط اذا اخرہ الی رمضان الثانی ثم عن

۱؎ **قولہ** والقول الاول اصح وکتاب اللہ تعالیٰ یدل علی ذلک حیث قال تعالیٰ فالاٰن باشروھن وابتغوا ما کتب اللہ لکم وکلوا واشربوا حتی یتبین لکم الخیط الابیض من الخیط الاسود من الفجر ای حتی یطلع الفجر فاذا کان الرجل قد رخص لہ ان یجامع ویبتغی الولد ویاکل ویشرب حتی یطلع الفجر فمتی یکون الغسل الا بعد طلوع الفجر فہذا لا باس بہ وھو قول ابی حنیفۃ والعامۃ کذا قالہ محمد فی الموطا ۱۲ ۲؎ **قولہ** وزوجھا شاھد ای مقیم لا اجازۃ لھا الصوم وھذا فی صوم النفل والواجب لمو مع ۱۲ مجمع البحار ۳؎ **قولہ** البھی بفتح الموحدۃ وکسر الھاء لیس نسبۃ الی احد وانما ھو لقب عبد اللہ البھی مولیٰ مصعب بن الزبیر ۱۲ جامع الاصول ۴؎ **قولہ** مولاتھا ای معتقہا بالکسر وھی ام عمارۃ ویطلق المولاۃ علی المعتقۃ بالفتح ایضا ۱۲ ۵؎ **قولہ** صلت علیہ الملائکۃ ای دعت لہ الملائکۃ بالصبر مع وجود المرغب ۶؎ **قولہ** عن مولاۃ لھم المراد بھا المعتقۃ بالفتح ۱۲ ۷؎ **قولہ** عبیدۃ ھی بالتصغیر ھو ابن معتب بمیم مضمومۃ وفتح عین وکسر مثناۃ فوقیۃ مشددۃ فموحدۃ کذا فی التقریب والمغنی ۱۲

وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله وابن عمر والفلتان بن عاصم وانس وابی سعيد وعبد الله بن انيس وابی بكرة وابن عباس وبلال وعبادة بن الصامت

قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وقولها يجاور تعنى يعتكف واكثر الروايات عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال التمسوها فی العشر الاواخر فی كل

وتر **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ليلة القدر انها ليلة احدى وعشرين وليلة ثلث وعشرين وخمس وعشرين وسبع وعشرين وتسع وعشرين واخر

ليلة من رمضان فقال الشافعی كان هذا عندی والله اعلم ان النبی صلی الله علیه وسلم كان يجيب على نحو ما يسأل عنه يقال له نلتمسها فی ليلة كذا فيقول التمسوها

فی ليلة كذا **قال** الشافعی واقوى الروايات عندی فيها ليلة احدى وعشرين **قال** ابو عيسى وقد روی عن ابی بن كعب انه كان يحلف انها ليلة سبع و

عشرين ويقول اخبرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بعلامتها فعددنا وحفظنا **وروی** عن ابی قلابة انه قال ليلة القدر تنتقل فی العشر الاواخر اخبرنا بذلك

عبد بن حميد نا عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابی قلابة بهذا **حدثنا** واصل بن عبد الاعلى الكوفی نا ابو بكر بن عياش عن عاصم **عن** زر قال قلت

لابی بن كعب انّى علمت ابا المنذر انها ليلة سبع وعشرين قال بلى اخبرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم انها ليلة صبيحتها تطلع الشمس ليس لها شعاع فعددنا وحفظنا

والله لقد علم ابن مسعود انها فی رمضان وانها ليلة سبع وعشرين ولكن كره ان يخبركم فتتكلوا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** حميد بن

مسعدة نا يزيد بن زريع نا عيينة بن عبد الرحمن قال **حدثنی** ابی قال ذكرت ليلة القدر عند ابی بكرة فقال ما انا ملتمسها لشیء سمعته من رسول الله

صلی الله علیه وسلم الا فی العشر الاواخر فانی سمعته يقول التمسوها فی تسع يبقين او سبع يبقين او خمس يبقين او ثلث او اخر ليلة قال وكان ابو بكرة يصلی فی

العشرين من رمضان كصلوته فی سائر السنة فاذا دخل العشر اجتهد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** منه **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع

نا سفيان عن ابی اسحق عن هبيرة بن بريم **عن** علی ان النبی صلی الله علیه وسلم كان يوقظ اهله فی العشر الاواخر من رمضان **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

حدثنا قتيبة نا عبد الرحمن بن زياد عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلی الله علیه وسلم يجتهد فی العشر الاواخر

ما لا يجتهد فی غيرها **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب حسن صحيح **باب** ما جاء فی الصوم فی الشتاء **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد نا سفيان عن

ابی اسحق عن نمير بن عريب **عن** عامر بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الغنيمة[1] الباردة الصوم فی الشتاء **قال** ابو عيسى هذا حديث مرسل عامر

بن مسعود لم يدرك النبی صلی الله علیه وسلم وهو والد ابراهيم بن عامر القرشی الذی روى عنه شعبة والثوری **باب** ما جاء وعلى الذين يطيقونه **حدثنا** قتيبة نا بكر

بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن يزيد مولى سلمة بن الاكوع **عن** سلمة بن الاكوع قال لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان

من اراد منا ان يفطر ويفتدی حتى نزلت[2] الاية التی بعدها فنسختها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب ويزيد هو ابن ابی عبيد مولى سلمة بن

الاكوع **باب** ما جاء فی من اكل ثم خرج يريد سفرا **حدثنا** قتيبة قال نا عبد الله بن جعفر عن زيد بن اسلم عن محمد بن المنكدر **عن** محمد بن كعب

قال اتيت انس بن مالك فی رمضان وهو يريد سفرا وقد رحلت[3] له راحلته ولبس ثياب السفر فدعا بطعام فاكل فقلت له سنة فقال سنة ثم ركب

تسع يبقين الخ لو كان الشهر تسعة وعشرين يوما فلا اشكال فان المذكورات فی حديث الباب تكون اوتارا فان تسعا يبقين ليلة الحادية والعشرين وسبع يبقين ليلة ثالثة وعشرين وهكذا واما لو كان الشهر ثلثين يوما فيلزم صرف ليلة القدر فی الاشفاع مع انه ولا يقول بانتخاب الاشفاع احد فذكر داعيا ذيتجيل يمكن ان يقال ان المذكور فی حديث الباب حكم شهر تسعة وعشرين واقول لعل ان النكتة ان اكثر رمضان فی عهده عليه السلام كان تسعة وعشرين يوما وقيل يوخذ الشهر تسعة وعشرين وان كان ثلثين فان كونه ثلثين غير معلوم فيوخذ بالجزم واقول فی لفظ حديث الباب انه يوخذ من تسع يبقين جميع الليالی مما بعد تسع بقيت اشفاعا واوتارا وكذلك يوخذ فی سبع يبقين جميع الليالی اشفاعا واوتارا بعد وهكذا فان مطمح نظر الشريعة ان يقيموا عشرة رمضان الاخرة او تسع ليالی او سبع ليالی او خمس ليالی وهكذا وايضا لفظ يبقين جمع المونثات الغائبات لا المفردة الواحدة ولكن فی بعض الالفاظ تاسعة تبقى وسابعة تبقى وهكذا. **باب** ما جاء فی وعلى الذين يطيقونه المشهور ان هذه الاية كانت فی حق رمضان ثم نسخت وتمسكوا بحديث الباب وهو حديث الصحيحين ولكنه اثر سلمة بن الاكوع وقال بعض المفسرين ان الاية محكمة ويقولون بتقدير لا ای لا يطيقونه اقول لكن لا نقبل تقدير لا فان مثل هذا التقدير لا اصل له ولا ضابطة وضابطة تقدير لا ان يكون جواب القسم مثبتا ولم تكن فيه علائم جواب القسم من التاكيد وغيره كما قالوا فی تالله تفتؤ ای لا تفتؤ على الايام ذوحيه الی لا يبقى وعندی لا احتياج الى تقدير لا فی هذا بل يذكر المثبت ويراد به المنفی بصورة الانكار واما منشأ ما قال اوساد المفسرين من تقدير لا فهو قول بعض المفسرين ان فی الطاقة مشقة وكلفة ما لطيفة معتبرة يعنی لا يطلق لفظ الطاقة الا فيما يكون شاقا فيكون مراد الاية ان الفدية على من يطيق الصوم مع مشقة وحمل كلفة فادركوا الكلام ذلك البعض وقالوا بتقدير لا فی الاية واما المفسرون الذين رحمهم الله فيقولون ان الاية على ظاهرها وهی واردة فی حق صوم البيض وعاشوراء وكان فيه خيرة بين الفدية والصوم لمن يقدر ايضا على الصوم ثم نسخ فرضية هذا الصوم وفرض رمضان وقول ان حق المراد هو هذا ای هذه الاية كانت فی البيض وعاشوراء لا فی رمضان وايضا لو قلنا انها فی رمضان يلزم التكرار فی الاية واشكل التكرار على اهل المقالة الاولى وايضا الفاظ القران تشير الى ما قلت فان الايام المعدودات المذكورة فی الاية تصدق على الايام البيض فان المعدودات تكون بمعنى البضع ولذا يا مائع تلك وغير معروف بان ما فيه يصدق على صوم الشهر وما ماول رمضان فی القران ففی اية شهر رمضان الذی انزل فيه القران الخ ويفيده حديث ابی داود ص ۸۲ عن معاذ اهل المقالة الثانية فان فيه تصريح ان وعلى الذين يطيقونه فدية الخ فی الايام البيض بان رسول الله صلی الله عليه وسلم كان يصوم ثلثة ايام من كل شهر ويصوم صوم عاشوراء فانزل الله كتب عليكم الصيام الخ اقول ان حديث سلمة ومعاذ موقوف ومعاذ اعلم من سلمة فيكون الترجيح لمعاذ على سلمة بن الاكوع وان قيل ان حديث سلمة حديث الصحيحين وحديث معاذ حديث السنن قلت لا ينبغی الجمود على هذا بعد نسخة الصحيحين واقول ايضا ان حديث معاذ اخرجه البخاری ايضا فی كتاب الصيام الا ان البخاری اختصر فی المتن

عه فی شرح المواهب اللدنية للقسطلانی عن مسعود صمت مع عليه السلام عشر سنين تسعة منها تسعة وعشرون يوما وسنده ضعيف ۱۲

[1] **قوله** الغنيمة الباردة ہی التی تجیء عفوا من غير ان يصطلى دونها بنار الحرب ويباشر حر القتال وقيل ہی الهنية الطيبة ماخوذ من العيش البارد والمعنی ان الصائم يحوز الاجر من غير ان يمسه حر العطش او يصيبه لذع الجوع من طول اليوم ۱۲ طيبی [2] **قوله** حتى نزلت الاية التی بعدها ای قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر ۱۲ [3] **قوله** ای وضع الرحل على راحلته لركوبه فی السفر ۱۲

قوت المغتذی الغنيمة الباردة قال حتی هذا مثل من امثاله صلی الله تعالى عليه وآله وسلم وقد ذكره بالاتباع ابو الشيخ ابن حبان وابو عروبة الحرانی وغيرهما الصوم فی الشتاء شبه بها بجامع ان كلا منهما حصول نفع بلا مشقة والغنيمة الباردة ما حصلت بلا شدة حرب ولا مشقة ويعبرون عن شدة حرب بكونها حميت ومنه الان حمی الوطيس

حدثنا محمد بن اسمعیل نا سعید بن ابی مریم نا محمد بن جعفر قال حدثنی زید بن اسلم قال حدثنی محمد بن المنکدر **عن** محمد بن کعب قال اتیت انس بن مالک فی رمضان فذکر نحوه **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن ومحمد بن جعفر هو ابن ابی کثیر مدینی ثقة وهو اخو اسمعیل بن جعفر وعبد اللّٰه بن جعفر هو ابن نجیح والد علی بن المدینی وکان یحیی بن معین یضعفه وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقال للمسافر ان یفطر فی بیته قبل ان یخرج ولیس له ان یقصر الصلوٰة حتی یخرج من جدار المدینة والقریة وهو قول اسحٰق بن ابراهیم **باب** ما جاء فی تحفة الصائم **حدثنا** احمد بن منیع نا ابو معاویة عن سعد بن طریف عن عمیر بن مامون عن الحسن بن علی قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم تحفة الصائم الدهن والمجمر **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب لیس اسناده بذاک لا نعرفه الا من حدیث سعد بن طریف وسعد یضعف ویقال عمیر بن مامون ایضا **باب** ما جاء فی الفطر والاضحی متی یکون **حدثنا** یحیی بن موسیٰ نا یحیی بن الیمان عن معمر عن محمد بن المنکدر **عن** عائشة قالت قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الفطر یوم یفطر الناس والاضحی یوم یضحی الناس **قال** ابو عیسیٰ سالت محمدا قلت له محمد بن المنکدر سمع من عائشة قال نعم یقول فی حدیثه سمعت عائشة **قال** ابو عیسیٰ وهذا حدیث حسن غریب صحیح من هذا الوجه **باب** ما جاء فی الاعتکاف اذا خرج منه **حدثنا** محمد بن بشار نا ابن ابی عدی انبانا حمید الطویل **عن** انس بن مالک قال کان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یعتکف فی العشر الاواخر من رمضان فلم یعتکف عاما فلما کان فی العام المقبل اعتکف عشرین **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن غریب صحیح من حدیث انس واختلف اهل العلم فی المعتکف اذا قطع اعتکافه قبل ان یتمه علی ما نوی فقال بعض اهل العلم اذا نقض اعتکافه وجب علیه القضاء واحتجوا بالحدیث ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم خرج من اعتکافه فاعتکف عشرا من شوال وهو قول مالک وقال بعضهم ان لم یکن علیه نذر اعتکاف او شیٔ اوجبه علی نفسه وکان متطوعا فخرج فلیس علیه شیٔ ان یقضی الا ان یحب ذلک اختیارا منه ولا یجب ذلک علیه وهو قول الشافعی **قال** الشافعی کل عمل لک ان لا تدخل فیه فاذا دخلت فیه فخرجت منه فلیس علیک ان تقضی الا الحج والعمرة **وفی** الباب عن ابی هریرة **باب** المعتکف یخرج لحاجته ام لا **حدثنا** ابو مصعب المدینی قراءة عن مالک بن انس عن ابن شهاب عن عروة وعمرة **عن** عائشة انها قالت کان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اذا اعتکف ادنی الی راسه فارجله وکان لا یدخل البیت الا لحاجة الانسان **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح هکذا رواه غیر واحد عن مالک بن انس عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة عن عائشة والصحیح عن عروة وعمرة عن عائشة هکذا روی اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة **حدثنا** بذلک قتیبة عن اللیث **والعمل** علی هذا عند اهل العلم اذا اعتکف الرجل ان لا یخرج من اعتکافه الا لحاجة الانسان واجمعوا علی هذا انه یخرج لقضاء حاجته للغائط والبول ثم اختلف اهل العلم فی عیادة المریض وشهود الجمعة والجنازة للمعتکف فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وغیرهم ان یعود المریض ویشیع الجنازة ویشهد الجمعة اذا اشترط ذلک وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک **وقال** بعضهم لیس له ان یفعل شیئا من هذا وراوا للمعتکف اذا کان فی مصر یجمع فیه ان لا یعتکف الا فی المسجد الجامع لانهم کرهوا له الخروج من معتکفه الی الجمعة ولم یروا له ان یترک الجمعة فقالوا لا یعتکف الا فی المسجد الجامع حتی لا یحتاج الی ان یخرج من معتکفه لغیر قضاء حاجة الانسان لان خروجه لغیر قضاء حاجة الانسان قطع عندهم للاعتکاف وهو قول مالک والشافعی وقال احمد لا یعود المریض ولا یتبع الجنازة علی حدیث عائشة وقال اسحٰق ان اشترط ذلک فله ان یتبع الجنازة ویعود المریض **باب** ما جاء فی قیام شهر رمضان **حدثنا** هناد نا محمد بن الفضیل عن داؤد بن ابی هند عن الولید بن عبد الرحمٰن الجرشی عن جبیر بن نفیر **عن** ابی ذر قال صمنا

اشد الاختصار وما فی ابی داؤد مفصل (رف) **واعلموا** ان نسخ آیات القرآن ففی عرف المتقدمین کان لفظ النسخ یطلق علی تخصیص العام وتقیید المطلق وتاویل الظاہر واما المتاخرون فقصروا النسخ علی ما لا یبقی ستره وما اطلاق النسخ علی آیات القرآن فی عرف المتقدمین کثیر واما المتاخرون فقال السیوطی فی الاتقان ان المنسوخ احدی وعشرون آیة وقلله الشاہ ولی اللّٰه رحمه اللّٰه فقال فی الفوز الکبیر ان المنسوخ ستة آیات وقال الشاہ ولی اللّٰه ان آیة وعلی الذین یطیقونه فدیة الخ فی حق صدقة الفطر ولا نسخ **باب** ما جاء فی من اکل ثم خرج یرید سفرا۔ قال ابو حنیفة لا یجوز افطار صوم یوم خروجه من البیت وحدیث الباب یحمل والجواب عنه کما قال ان انس بن مالک لعله صام وافطر فی الشریز لا یوم خرج من بیته والشریز ان یخرج الناس خارج البلدة قبل السفر یقضی حوائجه من البلدة من یرید السفر والشریز عادة العرب معروفة فاذن افطار انس کان فی السفر وفی غیر صوم یوم خروجه۔ **قوله** سنة الخ ربما یطلق الصحابی لفظ السنة علی شیٔ لا یکون مرفوعا ثم حدیث الباب اخرج ابو حاتم فی علله وفیه لفظ لیس لسنة الخ فاعترض ما فی الترمذی وما فی علله ولا یمکن دعوی سہو نسخ الکاتب کما یدل علیه کلام صاحب تخیص علله **باب** ما جاء فی الاعتکاف اذا اخرج من حاجته۔ لا یخرج المعتکف من معتکفه الا لحاجة شرعیة او طبعیة وفی کتبنا انه اذا اراد الخروج لجمعة فینبغی له ان یخرج فی وقت یسع اربع رکعات فی جامع المسجد واما لو خرج قبله فلا فساد واما اذا خرج من المسجد بدون حاجة شرعیة او طبعیة فیفسد الاعتکاف ویروی عن ابی یوسف فی ہذه الصورة انه لا یفسد الا اذا بقی خارج المسجد اکثر الیوم ویروی عنه ان المعتکف لو استثنی الخروج لجنازة او عیادة مریض ینفذ استثناءه۔ **قوله** ان یعود المریض الخ لا یجوز تشییع الجنازة وعیادة المریض عندنا وتجوز العیادة اذا وقعت فی طریق خرج فیه لحاجة الطبعیة وما اذا ذہب للحاجة وذاالطریقان طویل وقصیر فتردد ابن عابدین فی انه یمشی فی الطریق القصیر او یجوز له المشی فی الطویل۔ **قوله** مصر یجمع فیه الخ یدل علی ان المصر شرط لاقامة الجمعة عند بعض السلف۔ **باب** ما جاء فی قیام شہر رمضان۔ ای التراویح لم یقل احد من الائمة الاربعة باقل من عشرین رکعة فی التراویح والیه جمہور الصحابة رضوان اللّٰه عنہم وقال مالک بن انس بستة وثلثین رکعة فان تعامل اہل المدینة انہم کانوا یرکعون اربع رکعات افرادا فی الترویحة واما اہل مکة فکانوا یطوفون بالبیت فی الترویحات ثم ان حدیث یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن فیه تصریح انه عال رمضان فان السائل سأل عن عال رمضان وغیره کما عند الترمذی ومسلم ص ۲۵۴ ولا نص من تسلیم ان تراویحه علیه السلام کانت ثمانیة

۱؎ **قوله** المجمر بکسر المیم الذی یوضع فیه الجمر للبخور ۱۲ ور ۲؎ **قوله** اعتکف عشرین اہتماما ودلالة علی التاکید الا ان ما فات من نوافل موقتة یقضی قاله الشیخ فی اللمعات ووجه المناسبة بالترجمة انه صلی اللّٰه علیه وسلم لما قضی الاعتکاف وکان لم یشرع فیه بعد لمجرد النیة فقضاؤه بعد الشروع اولی بالثبوت ۱۲ ۳؎ **قوله** الا لحاجة الانسان ای من بول او غائط وکذا غسل الجنابة لوجوب خروجه عن المسجد لو ذاک وکذا الصلوٰة الجمعة واما غسل الجمعة فلا ندری انه من الحاجة ام لا ولم نجد فی روایة صریحة سوی ما ذکر فی شرح الاوراد انه یخرج للغسل فرضا کان او نفلا ۱۲ لمعات شرح المشکوٰة۔

قوت المغتذی تحفة الصائم الدہن والمجمر بالذیة اسے یذہب عنه مشقة صومه وشدته والتحفة طرفة الفاکہة کغرفة وقد تفتح حاؤ جمع تحف ثم استعمل فی غیر الفاکہة من الالطاف قال الازہری اصل التحفة الوحفة فابدلت الواو تاء ع کما فی سنن الکبری للبیہقی وقیام اللیل لمحمد بن نصر ۱۲

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يصل بنا حتى بقي سبع من الشهر فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ثم لم يقم بنا في السادسة وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر الليل فقلنا يا رسول الله لو نفلتنا بقية ليلتنا هذه فقال انه من قام مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة ثم لم يصل بنا حتى بقي ثلث من الشهر وصلى بنا في الثالثة ودعى اهله ونساءه فقام بنا حتى تخوفنا الفلاح قلت له وما الفلاح قال السحور **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح واختلف اهل العلم في قيام رمضان فرأى بعضهم ان يصلي احدى واربعين ركعة مع الوتر وهو قول اهل المدينة والعمل على هذا عندهم بالمدينة واكثر اهل العلم على ما روي عن علي وعمر وغيرهما من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عشرين ركعة وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي وقال الشافعي وهكذا ادركت ببلدنا بمكة يصلون عشرين ركعة وقال احمد روي في هذا الوان لم يقض فيه بشيء وقال اسحق بل نختار احدى واربعين ركعة على ما روي عن ابي بن كعب واختار ابن المبارك واحمد واسحق الصلوة مع الامام في شهر رمضان واختار الشافعي ان يصلي الرجل وحده اذا كان قارئا **باب** ما جاء في فضل من فطر صائما **حدثنا** هناد نا عبد الرحيم بن سليمان عن عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء **عن** زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائما كان له مثل اجره غير انه لا ينقص من اجر الصائم شيئا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** الترغيب في قيام شهر رمضان وما جاء فيه من الفضل **حدثنا** عبد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهري عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب في قيام رمضان من غير ان يأمرهم بعزيمة ويقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر كذلك في خلافة ابي بكر وصدرا من خلافة عمر بن الخطاب على ذلك **وفي** الباب عن عائشة هذا حديث صحيح وقد روي هذا الحديث ايضا عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم

آخر ابواب الصوم واول ابواب الحج

ابواب الحج

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في حرمة مكة **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا

ركعات ولم يثبت في رواية من الروايات انه عليه السلام صلى التراويح والتهجد عليحدة في رمضان بل طول التراويح وبين التراويح والتهجد في عهده عليه السلام لم يكن فرق في الركعات بل في الوقت والصفة اي التراويح تكون بالجماعة في المسجد بخلاف التهجد وان الشروع في التراويح يكون في اول الليل وفي التهجد في آخر الليل نعم ثبت عن بعض السلف الجمع بين التراويح والتهجد في رمضان ثم ما فوق الثمانية الى عشرين ركعة هو عمل الفاروق الاعظم واما النبي صلى الله عليه وسلم فصح عنه ثمان ركعات واما عشرون ركعة فهو عنه عليه السلام بسند ضعيف وعلى ضعفه اتفاق واما فعل الفاروق فقد تلقاه الامة بالقبول واستقر امر التراويح في السنة الثانية في عهد عمر كما في تاريخ الخلفاء ومن بن اثير وغيره ابن سعد وفي طبقات ابن سعد زيادة انه كتب عمر الى بلاد الاسلام ان يصلوا التراويح وقال ابن همام ان ثمانية ركعات سنة مؤكدة وعشرين ركعة مستحبة وما قال بهذا احد قول ان سنة الخلفاء الراشدين ايضا تكون سنة الشريعة لما في الاصول ان السنة سنة الخلفاء وسنة عليه السلام وقد ثبت في الحديث عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين فيكون فعل الفاروق ايضا سنة ثم ليس ان شروع التراويح اول الليل من سنة عمر واقول انه من سنة النبي صلى الله عليه وسلم كما يدل حديث الباب وحديث عائشة وجابر وغيرهم بل يجب جوع عشرين ركعة في صاحب الشريعة لم يكف فعل عمر ويطلب رفعه الى صاحب الشريعة فلعل التلاف فانه سأل ابو يوسف ابا حنيفة ان اعلان عمر عشرين ركعة بل كان له عهد منه عليه السلام فقال ابو حنيفة ما كان عمر مبتدعا الى عشرين ركعة فدل على ان عشرين ركعة لابد من ان يكون لها اصل منه عليه السلام وان لم يبلغنا بالاسناد القوي وعندي انه يمكن ان يكون عمر نقل عشرا الى عشرين بتخفيف القراءة وتضعيف الركعات وليعلم ان التراويح في عهد عمر تروى بخمس صفات ذكرها ابن عبد البر القوية منها انه صلى احدى عشرة ركعة ومنها انه صلى ثلث عشرة ركعة ومنها احدى وعشرين ركعة ومنها ثلث وعشرون ركعة ومنها احدى واربعون ركعة فيحكي الكلام فيه والاولى والثانية والرابعة مذكورة في موطا مالك ص ۴۰ واستقر الامر على عشرين ركعة ثم الصفة الاولى فيها تكون التراويح ثمان ركعات وثلث ركعات الوتر وفي الثانية عشر ركعات تراويح وثلث ركعات الوتر واما احسن ان نقد ذلك بما يعتبر في مسئلة الوتر بانه ثبت ان الوتر ركعة فاقول لعل التراويح فيما كانت ثمانية عشر ركعة ثبوت الوتر من الفاروق ثلث ركعات بتسليمة وحدة ولا يرد ما قلت ما في قيام الليل لمحمد بن نصر ان معاذ بن الحارث القاري صلى ثمانية عشرة فما وزعم الناس انه صلى ستة وخمسين ركعة وزعموا انه شفعا لم يوتر واقول انه كان لا يتم وانه صلى ثمانية عشر ركعة شفعا ووتر في البخاري ومن ثم مالك قال عمر والتي تنامون عنها افضل مما تقومون الخ وكذلك في موطا مالك ثم سبب هذا الخلاف ان مراد عمر ان افضل التراويح آخر الليل واقول انه عليه السلام كان يصلي التراويح في اول الليل ثم الى آخر الليل حتى خافوا الفلاح اي السحر فاذن قول عمر لا يخالف فعله عليه السلام في التهجد وقال الطيبي شارح المشكوة ان قول عمر كان اهل مكة اي كانوا يصلون التراويح آخر الليل واقول ان مراد قول عمر ان آخر الليل افضل كما في آخر الليل وكذلك الامر في التراويح الى آخر الليل ركعات اولى وافضل ويشرعون من اول الليل ولا كلفة في هذا الشرح اصلا ولا يتوهم ان مراد عمر ان يأتوا بالتهجد ايضا فانه لم يثبت عنه عليه السلام ولا عن الصحابة الجمع بين التراويح والتهجد واما ما في موطا مالك عن عمر رضي الله عنه كان يصلي التراويح آخر الليل فمراده انه لم يصل مع الجماعة اول الليل ذو الله اعلم. واما ما في بعض الروايات مثل ما في النسائي ثم لم يتم بنا حتى ان تحل الخ فقد يوقف يظاهره فان التراويح عنه عليه السلام ثبت في عدة رمضان لا في رمضان واحد وهو المشهور فالتوفيق من الاحاديث **قوله** على ما روي عن ابي بن كعب الخ اقول لا يصح ظاهر عبارة الترمذي بهذا الضم اذ ان يتأول فيه بانه يذكر بعض من قال بعشرين ركعة وما هو عدد الاستقامة قوله فمن ابي بن كعب كان امام الناس في عهد عمر وكذلك كان امام النسوان تميم الداري وكان معاذ بن الحارث ايضا اماما في عهد خلافة عمر واما في عهد خلافة فتردد ذهبا ولم اجد في ذهب في الحديث رواية صحيحة ولا قوية تدل على صلوة ابي بن كعب احدى واربعين ركعة وما مرفقة من حفاظ الحديث على كلام الترمذي بالتعلم ما يقول فيه **قوله** مع الامام الخ واختلف الحنفية في ان الافضل التراويح في البيت او في المسجد فمستند مولانا الى الحنفية التراويح في البيت وقال الطحاوي في معاني الآثار ص ۲۰۶ ج ۱ وذلك هو الصحيح الصواب وكان عمر ايضا يصلي في البيت كما في موطا مالك ص ۴۰ خرجت مع عمر فوجدنا الناس الخ فدل على ان عمر لم يكن شريكا فيهم وان الطحاوي باثار السلف على هذا وثبت ان اكثر حفاظ القرآن من السلف كانوا يصلون التراويح في البيوت وقال المتأخرون ويأتي لكن واحد في المسجد فان الناس لعلهم يتركون التراويح في هذه الصورة لضعف الهمة بيننا الا ترى ان حفاظ القرآن يختارون ذلك كله في هذا الزمان فان الفتيا تختلف باختلاف الازمنة۔

ابواب الحج { الحج في اللغة قصد الشيء العظيم الفخيم قيل انه فرض في السنة السادسة بعد الهجرة وقيل في السنة التاسعة ويرد على من قال الاول انه عليه السلام لم يحج حين وجب عليه في السادسة وهم ان يقولوا الامة ان يجب الاداء في الفور **باب** ما جاء في حرمة مكة. قال الحجازيون ان المدينة حرم مثل حرم مكة واما حكم الجزاء في حرم المدينة فقيل جزاء صيده مثل جزاء صيد حرم مكة وقيل ان الرجل يسلب ثيابه وقال ابو حنيفة ليس حرم المدينة مثل حرم مكة واما حرم مكة ففيه مسئلات عديدة قطع شجرة حرم مكة والجناية عند ابي حنيفة ان لزوم الجزاء انما هو بقطع شجرة نابتة بنفسها لا المستنبتة وان من جنس المنبتة ولا يكون جافة ولا منكسرة ولا اذخرا ولا حشيشا وثانيها ان الملتجئ بالحرم ان جني في ما دون النفس في نادرة

سلہ قوله لو نفلتنا بقية ليلتنا اي زدتنا صلوة النافلة ۱۲ در }
عسہ في الصحيحين ان صلوته عليه السلام بالليل في رمضان

احدى عشر ركعة وفي ابن حبان ثلث عشر ركعة واسناده قوي ۱۲ عسہ رواه البيهقي ايضا في السنن الكبرى ووجه الضعف ان في سنده ابراهيم بن ابي شيبة جد ابي بكر بن ابي شيبة ۱۲

عسہ فما من ابي يوسف كما في الحاوي وثبت عن علي كرم الله وجهه الامامة في المسجد ايضا وتفصيل ادلة المتقدمين مع اجوبة مستمسك المتأخرين مذكور في معاني الآثار ص ۲۰۶ ج ۱ ۱۲

الليث بن سعد عن سعيد بن ابي سعيد المقبري **عن** ابي شريح العدوي انه قال لعمرو بن سعيد وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي ايها الامير احدثك قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته اذناي ووعاه قلبي وابصرته عيناي حين تكلم به انه حمد الله واثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس ولا يحل لامرء يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما او يعضد بها شجرة فان احد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن لرسوله صلى الله عليه وسلم ولم يأذن لك وانما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغ الشاهد الغائب فقيل لابي شريح ما قال لك عمرو بن سعيد قال انا اعلم منك بذلك يا ابا شريح ان الحرم لا يعيذ عاصيا ولا فارا بدم ولا فارا بخربة **قال** ابو عيسى ويروى بخزية **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابي شريح حديث حسن صحيح وابو شريح الخزاعي اسمه خويلد بن عمرو العدوي الكعبي ومعنى قوله ولا فارا بخربة يعني جناية يقول من جنى جناية او اصاب دما ثم جاء الى الحرم فانه يقام عليه الحد **باب** ما جاء في ثواب الحج والعمرة **حدثنا** قتيبة وابو سعيد الاشج قالا نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قيس عن عاصم عن شقيق **عن** عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة **وفي** الباب عن عمر وعامر بن ربيعة وابي هريرة وعبد الله بن حبشي وام سلمة وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح غريب من حديث عبد الله بن مسعود **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن منصور عن ابي حازم **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق غفر له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وابو حازم كوفي وهو الاشجعي واسمه سلمان مولى عزة الاشجعية **باب** ما جاء من التغليظ في ترك الحج **حدثنا** محمد بن يحيى القطعي البصري نا مسلم بن ابراهيم نا هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي نا ابو اسحق الهمداني عن الحارث **عن** علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا وذلك ان الله يقول في كتابه ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي اسناده مقال وهلال بن عبد الله مجهول والحارث يضعف في الحديث **باب** ما جاء في ايجاب الحج بالزاد والراحلة **حدثنا** يوسف بن عيسى نا وكيع نا ابراهيم بن يزيد عن محمد بن عباد بن جعفر **عن** ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن والعمل عليه عند اهل العلم ان الرجل اذا ملك زادا وراحلة وجب عليه الحج وابراهيم بن يزيد هو الخوزي المكي وقد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه **باب** ما جاء كم فرض الحج **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا منصور بن

الحرم والتجأ الى الحرم فلا يأمنه الحرم ... من الاطراف جارية منزلة الاموال فيقتص بخلاف الحدود كمن سرق ثم التجأ الى الحرم واما الذي قتل النفس خارج الحرم ثم لجأ اليه فلا يتعرض له ولا يرزق الماء والطعام ليلجأ الى الخروج وان فعل شيئا من ذلك في الحرم اقيم عليه وفي نسخة الشيخ السوري نور الله مرقده وقال ابو يوسف ان ...... يقتص نفس لا يعيذه الحرم وتعرض لحديث الباب لابي حنيفة في هذه المسئلة **قوله** ساعة من نهار اي في مقدار ذلك الساعة من صبح الى العصر. **قوله** عادت حرمتها الخ فهذه الحرمة الى ابد الآباد. **قوله** عمرو بن سعيد الخ لا يتمسك بقوله هذا فانه عامل يزيد ويزيد فاسق بلا ريب وفي شرح الفقه الاكبر لملا علي قاري روى عن احمد بن حنبل ان يزيد كافر وكان عمرو بن سعيد جمع العساكر لبعثه على ابن الزبير معاونا ليزيد على عبد الله بن الزبير وفي تذكرة ابن سعيد هذا ان رجلا اشتراه النبي صلى الله عليه وسلم من جده واعتقه وكان لهذا المعتق حفيد فدعاه عمرو بن سعيد وسأله عن المولى قال انا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عليه عمرو بسوط وضربه ثم دعاه بعد مدة وسأله كما كان سئل فاجاب بما كان اجاب فقام عليه بالسوط فاذا كان حال هذا الرجل هذا فكيف يستدل بقوله. **قوله** انا اعلم منك الخ كلامه هذا كاذب لان ابا شريح يروي خطبته عليه السلام بالفظ ..... وكيف يبلغ عمرو بن سعيد مرتبته فلا يمكن الاحتجاج بقوله. **قوله** عاصيا الخ لم يكن عبد الله بن الزبير عاصيا عياذا بالله ولا فارا بدم ولا فارا بخربة والخربة سرقة الابل ثم استعمل في الجناية مطلقا. **باب** ما جاء في ثواب الحج والعمرة. قال صاحب البحران الحج يكفر السيئات والكبائر ايضا فتنبه. الكير الزق والكور موضع ايقاد النار وقيل بالعكس وقيل لا فرق **قوله** الحج المبرور الخ قيل ان الحج المبرور هو السالم عن الجنايات **قوله** ولم يرفث الخ الكلام الفحش في حضور النسوان. **قوله** حديث حسن الحسن الترمذي حديث ابراهيم بن يزيد وهو متكلم فيه عند الاكثر ولذا قيل ان تحسين الترمذي بين وتعدد يحسن الحديث نظرا الى متابعاته وشواهده وحديث الباب ... نهى عن الفسق في الحج وقال ان الفسق منهي عنه في كل حال ولو جاء في الحج زيادة تاكيد في النهي عن الفسق والفسق خروج وفي الاصطلاح العاصي (رف) التاء في الراحلة ليست تاء التانيث بل تاء النقل وقال ابن قتيبة امام اللغة وغريب الحديث ان الراحلة لا يستعمل الا في الانثى **باب** كم فرض الحج اتفقوا على ان الفرض حجة واحدة في العمر **قوله** البختري الخ بفتح الباء وبالمثناة وما

---

۱ **قوله** يبعث البعوث اي يرسل الجيش لقتال عبد الله بن الزبير سنة احدى وستين وكان عمرو امير المدينة من جهة يزيد بن معاوية فكتب اليه ان يوجه الى ابن الزبير جيشا لانه امتنع عن بيعته واقام بمكة ۱۲ مجمع. ۲ **قوله** ويروى بخزية بالزاي المنقوطة والتحتية فيجوز ان يكون بكسر الخاء وفتحها وبكسر الشيء الذي يستحيي منه وهو الهوان وبالفتح الفعلة الواحدة فيما كذا في الجامع ۱۲

۳ **قوله** ولا فارا بخربة بفتح المعجمة وسكون الراء المهملة وبالموحدة اصله العيب والمراد بها السرقة والجناية وتضم فارا اي هاربا واجاب عمرو بكلام ظاهره حق ولكن اراد به الباطل فان ابن الزبير لم يرتكب ما يجب شيء بل هو اولى بالخلافة من يزيد لانه صحابي بويع قبله ۱۲ كذا في مجمع البحار. ۴ **قوله** كما ينفي الكير بكسر الكاف كير الحداد وهو المبني من الطين وقيل زق ينفخ به النار والمبني من الطين الكور ۱۲ ج. ۵ **قوله** للحجة المبرورة قيل المرجح المقبول وقيل الذي لا يخالطه شيء من الاثم ورجحه النووي وقال القرطبي الاقوال في تفسيره متقاربة المعنى وحاصلها انه الحج الذي وفيت احكامه على الوجه الاكمل كذا قاله السيوطي في التوشيح. ۶ **قوله** فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا لا يتفاوت حال موته يهوديا او نصرانيا بل هي سواء في كفران النعمة وترك ... كذا في المجمع ۱۲ او ذلك في زي اليهود والنصارى لا يعتقدون الحج ۱۲

قوت المغتذي (ابواب الحج) ولا فارا بخربة بفتح الخاء المعجمة وراء موحدة كرحمة بالمشهور وحكى به المصنف كغرفة قال قع واراه غلطا ويروى بزاي تحتية مشددة اي بشئ يخزي يستحيي من فعله وخيانة او بفساد في امره. تابعوا بين الحج والعمرة اي اجعلوا احدهما تابعا للآخر نا محمد بن يحيى القطعي نا مسلم بن ابراهيم نا هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي نا ابو اسحق الهمداني عن الحارث عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا هذا اورده ابن الجوزي بالموضوعات فكيف يصنف بوضع وقد خرجت بها ... ان كل حديث يحكم به معمول به الا حديثين وقال في الحديث مؤول اي من استحل تركه ولا يعتقد وجوبه وفي الباب لهذا الحديث له طرق مرفوعة ومرسلة وموقوفة فاذا انضم بعضها ببعض علم ان له اصلا فيحمل على من استحل تركه وتبين بذلك خطأ من ادعى وضعه وقد بسطت به الكلام في مختصر الموضوعات وفي التعقبات وقال ابن الحديث خرج مخرج تهديد وتخويف من ترك مع قدرته كقوله ليس بمؤمن من فعل كذا وليس منا من فعل كذا واراد من استحل تركه مع قدرته.

وردان کوفی عن علی بن عبد الاعلی عن ابیه عن ابی البختری عن علی بن ابی طالب قال لما نزلت وللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلا قالوا یا رسول اللہ افی کل عام فسکت فقالوا یا رسول اللہ افی کل عام قال لا ولو قلتُ نعم لوجَبَت فانزل اللہ تعالیٰ یا ایها الذین امنوا لا تسألوا عن اشیاء ان تُبدَ لکم تسؤکم وفی الباب عن ابن عباس وابی هریرة قال ابو عیسیٰ حدیث علی حدیث حسن غریب من هذا الوجه واسم ابی البختری سعید بن ابی عمران وهو سعید بن فیروز باب ما جاء کم حج النبی صلی اللہ علیه وسلم حدثنا عبد اللہ بن ابی زیاد نا زید بن حباب عن سفیان عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر بن عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیه وسلم حج ثلث حجج حجتین قبل ان یهاجر وحجة بعد ما هاجر معها عمرة فساق ثلثة وستین بدنة وجاء علی من الیمن ببقیتها فیها جمل لابی جهل فی انفه بُرَة من فضة فنحرها فامر رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من کل بدنة ببضعة فطبخت فشرب من مرقها قال ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب من حدیث سفیان لا نعرفه الا من حدیث زید بن حباب ورایت عبد اللہ بن عبد الرحمٰن روی هذا الحدیث فی کتبه عن عبد اللہ بن ابی زیاد وسألت محمدا عن هذا فلم یعرفه من حدیث الثوری عن جعفر عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ورأیته لا یعد هذا الحدیث محفوظا وقال انما یروی عن الثوری عن ابی اسحٰق عن مجاهد مرسل حدثنا اسحٰق بن منصور نا حبّان بن هلال نا همام نا قتادة قال قلت لانس بن مالک کم حج النبی صلی اللہ علیه وسلم قال حجة واحدة واعتمر اربع عُمَرٍ عمرة فی ذی القعدة وعمرة الحدیبیة وعمرة مع حجته وعمرة الجعرانة اذ قسم غنیمة حُنَین قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وحبّان بن هلال ابو حبیب البصری هو جلیل ثقة وثقه یحیی بن سعید القطان باب ما جاء کم اعتمر النبی صلی اللہ علیه وسلم حدثنا قتیبة نا داؤد بن عبد الرحمٰن العطار عن عمرو بن دینار عن عکرمة عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اعتمر اربع عمر عمرة الحدیبیة وعمرة الثانیة من قابل عمرة القصاص فی ذی القعدة وعمرة الثالثة من الجعرانة والرابعة التی مع حجته وفی الباب عن انس وعبد اللہ بن عمرو وابن عمر قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث غریب وروی ابن عُیَینة هذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمة ان النبی صلی اللہ علیه وسلم اعتمر اربع عمر ولم یذکر فیه عن ابن عباس حدثنا بذلک سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی نا سفیان بن عُیَینة عن عمرو بن دینار عن عکرمة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فذکر نحوه باب ما جاء فی ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیه وسلم حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عُیَینة عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر بن عبد اللہ قال لما اراد النبی صلی اللہ علیه وسلم الحج اذّن فی الناس فاجتمعوا فلما اتی البیداء احرم وفی الباب عن ابن عمر وانس والمسور بن مخرمة قال ابو عیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبة بن سعید نا حاتم بن اسمٰعیل عن موسی بن عقبة عن سالم بن عبد اللہ بن عمر عن ابن عمر قال البیداء التی تکذبون فیها علی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم واللہ ما اهل رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الا من عند المسجد من عند

البختری بفتح الموحدة وبالراء المهملة نشأ عراسلامی مشهور قوله قلت نعم لوجبت الخ دلیل علی ان الفرض والحرام یثبت بالحدیث ایضا کما یدل حدیث الباب بل یثبتان بالقیاس ایضا واما التعریف بانه ما ثبت بدلیل قطعی لا شبهة فیه فهو ما ثبت بالکتاب ولیس هذا تعریف ما ثبت بالحدیث او القیاس باب ما جاء کم حج النبی صلی اللہ علیه وسلم. حجه علیه السلام بعد الهجرة الی المدینة واحدة واما قبل الهجرة وبعد النبوة فواحدة ایضا واما قبل النبوة فالحج ثابتة بدون تعیین العدد کما یقول صحابی ان النبی صلی اللہ علیه وسلم رأیته قبل البعثة قائما بعرفات حین کنت اطلب ناقة لی فقدت ولعل عمله علیه السلام هذا کان عملا بفطرته فانه کان القریش یحجون کل عام وکانوا یقفون بمزدلفة ولا یخرجون الی العرفات وکان سائر العرب یذهب الی العرفات قوله معها عمرة الخ روایة الباب عن جابر تدل صراحة علی کونه علیه السلام قارنا وهذا یفید نا عن قریب. قوله ثلثة وستین بدنة الخ وسر هذا ما ذکروا ان عمره علیه السلام کان ثلثة وستین سنة وکان علی رضی اللہ عنه جاء بسبع وثلثین ابلا من الیمن وذبح منها علی سبعة وثلثین بدنة وقیل ان عمره فی ذلک الیوم کان ثمنتین وثلثین سنة وخمسة منها ذبحها النبی صلی اللہ علیه وسلم وکان کل ابل تسعی الی النبی صلی اللہ علیه وسلم لیذبحه وهذا من المعجزات وفی روایة ابی داؤد انه علیه السلام ذبح خمسة ابل وتعرض المحدثون فی اعدادها وعندی لا تعمل بل یقال انه علیه السلام ذبح ثلثة وستین فی مجلس وخمسة فی مجلس آخر فلا تنافی. قوله فشرب من مرقها الخ هذا یدل صراحة علی انه علیه السلام کان قارنا لانه لا یجوز للمهدی ان یاکل من دم الجنایة ویفید نا هذا فی ان دم القران والتمتع دم شکر ویجوز له الاکل لا دم جبر کما قال الشافعی وقال انه لا یجوز له ان یاکل من دم الجبر قوله اربع عمرة الخ ثلث عمرات کانت فی ذی القعدة مع احرامها وانها لها واما عمرة حجة الوداع فکان احرامها فی ذی القعدة وانها لها فی ذی الحجة. باب ما جاء کم اعتمر النبی صلی اللہ علیه وسلم. خرج النبی صلی اللہ علیه وسلم معتمرا عام الحدیبیة فاحصر عنها فذبح الهدی ثم حلق واحل ثم قال الاحناف من احرم بالعمرة فاحصر یهدی ویذبح ویقضی ما ما مقبلا وقال الحجازیون لا قضاء فی العمرة السادسة اذا احصر به ولا ما مر من الشافعی من ان الحج والعمرة یلزم بالشروع ولو نفلا فذلک حکم اذا شرع فیها. ثم قال العراقیون ان عمرة القضاء انما سمیت بعمرة القضاء لانها قضاء ما حل عنها عاما ماضیا وقال الحجازیون ان التسمیة بعمرة القضاء انما هی لوقوع القضاء ای الصلح فیها فالقضاء بمعنی المصالحة ویفیدهم ما فی البخاری انه علیه السلام قاضاهم الخ ای صالحهم. قوله عمرة القصاص الخ تسمیة عمرة القضاء وکانت فی السنة السابعة. قوله الجعرانة الخ هذه العمرة وقعت بعد الرجوع من حنین فی السنة الثامنة فاتام من العمرات ثلثة ولم یخرج النبی صلی اللہ علیه وسلم فی السنة التاسعة بل جعل ابا بکر رضا امیر موسم الحج باب ما جاء فی ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیه وسلم. واعلم ان حقیقة الاحرام عندنا نیة النسک فقط بل یجب بها مع ضم القول او الفعل وهو ان یسوق الهدی بهدی القران او التمتع او دم الجزاء فاذا اقتصار علیها واما القول فهی التلبیة ولا یجب فی التلبیة ذکر الحج او العمرة فاذن یجوز للقارن ان یذکر الحج او العمرة او کلاهما لا یذکرهما فی تلبیة ویحفظ هذا التعمیم فانه یفیدنا ثم السنة فی صیغة التلبیة ما هو فی

---

[۱] قوله ببقیتها ای بقیة البدنة التی نحرها النبی صلی اللہ علیه وسلم بنفسه الشریفة او علی رضی اللہ عنه من جانبه وکانت بلغت مائة ۱۲ [۲] قوله البرة حلقة تکون فی انف البعیر یشد فیها الزمام ۱۲ [۳] قوله مرق شوربا ۲، صرح النکتة فی شربه صلی اللہ علیه وسلم من مرقها دون الاکل من اللحم ان ما فی المرق من الجمیع لما خرج من البضعات کلها ۱۲ س [۴] قوله الجعرانة موضع قریب مکة وفی المغنی هی بکسر جیم وسکون عین وخفة راء عند المحققین وبکسر عین وشدة راء عند اکثرهم ۱۲ [۵] قوله الاحرام مصدر احرم الرجل یحرم احراما اذا اهل بالحج والعمرة ۱۲

[۶] قوله البیداء هی البریة والمراد بهها هنا موضع مخصوص بین مکة والمدینة والصحابة اختلفوا فی موضع احرامه صلی اللہ علیه وسلم وسبب الاختلاف ما رواه ابو داؤد عن سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول اللہ صلعم فی اهلال حین اوجب فقال انی لاعلم الناس بذلک انها انما کانت من رسول اللہ صلعم حجة واحدة فمن هنالک اختلفوا خرج رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حاجا فلما صلی فی مسجد ذی الحلیفة رکعتیه اوجب فی مجلسه فاهل بالحج حین فرغ من رکعتیه فسمع ذلک منه اقوام فحفظته عنه ثم رکب فلما استقلت به ناقته اهل وادرک ذلک منه اقوام وذلک ان الناس انما کانوا یاتون ارسالا فسمعوه حین استقلت به ناقته یهل فقالوا انما اهل حین استقلت به ناقته ثم مضی فلما علا علی شرف البیداء اهل وادرک ذلک منه اقوام فقالوا انما اهل حین علا علی شرف البیداء وایم اللہ لقد اوجب فی مصلاه واهل حین استقلت به ناقته واهل حین علا علی شرف البیداء کذا اورده فی التیسیر

قوت المغتذی [۱۸،۷] بضم موحدة وفتح راء مخفف فنار الحلقة بانف بعیر من فضة لیبیقی من ذهب

التلبية **قال** ابو عیسیٰ وهذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء متى احرم النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا عبد السلام بن حرب عن خصيف عن
سعيد بن جبير **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل في دبر الصلوة **قال** ابو عیسیٰ هذا حديث غريب لا نعرف احدا رواه غير عبد السلام بن حرب وهو
الذي يستحبه اهل العلم ان يحرم الرجل في دبر الصلوة **باب** ما جاء في افراد الحج **حدثنا** ابو مصعب قراءة عن مالك بن انس عن عبد الرحمن بن القاسم عن
ابيه **عن** عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج **وفي** الباب عن جابر وابن عمر **قال** ابو عیسیٰ حديث عائشة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا
عند بعض اهل العلم **وروي** عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم افرد الحج وافرد ابو بكر وعمر وعثمان **حدثنا** بذلك قتيبة نا عبد الله بن نافع الصائغ عن

الحديث وهو هذا لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك. وليس الوقف في هذه المواضع الاربعة ويكفي في التلبية كل ذكر مشعر بالتعظيم ولا يتادى به
السنة واما حقيقة الاحرام عند الشافعية فمردودة فيها ومضطربة لا يمكن تحديدها كما اقر به الشيخ عز الدين بن عبد السلام ملك العلماء الشافعي صاحب الشرح على ابي داؤد في ثلثين مجلدا ثم الحج فرائضه
عندنا ثلثة وقوف عرفة والطواف وهما ركنان والاحرام وهذا شرط واما الواجبات فكثيرة تزيد على عشرين وسائرها سنن وآداب واما عند الشافعية فالفرائض خمسة تلك الثلثة مع وقوف مزدلفة
والسعي بين الصفا والمروة واقرها بالواجبات في الحج واثرها في الصلوة **قوله** احرم بالبيداء الخ قال العراقيون يلبي بعد ركعتي الطواف في الفور في ذلك الموضع وقال الحجازيون يلبي عند الركوب
والروايات مختلفة حديث الباب للحجازيين ولنا ما في الباب عن ابن عمر ولنا ما في ابي داؤد ص ٢٤٦ قال ابن عباس ايم الله اوجب في مصلاه واهل حين استقلت به الناقة واهل حين
اشرف على البيداء الخ فحديث ابن عباس يفيد زيادة العلم وهو مثبت فان بعض الروايات تدل على انه لبى في مصلاه وبعضها على انه لبى حين ركب الناقة وبعضها على انه لبى حين جاء على شرف
البيداء فنقول انه عليه السلام حين لبى في مصلاه رآه بعض الصحابة ثم البعض الآخرون حين استقلت الخ ثم حين جاء على البيداء وفي هذا رؤوه اكثرهم بل جميعهم وقال الواقدي كان الصحابة قريب
سبعين الفا والبيداء موضع مرتفع على ستة اميال من مدينة في طريق مكة وفي سند حديث الباب خصيف وهو متكلم فيه ولعله من رواة اللسان. **قوله** التنعيم الخ اسم بالغلبة لذي الحليفة على قريب
من ستة اميال من المدينة واما اسمها اليوم فبئر علي وليس هذا علي امير المؤمنين بل هذا علي آخر بدوي. **باب** ما جاء في افراد الحج. واعلم ان الحج والاحرام على اقسام كثيرة مذكورة في الفقه احدها بالعمرة
فقط وثانيها بالحج فقط وثالثها الحج ثم العمرة بعده وهذه الصورة صورة افراد الحج واما القران فله ايضا اقسام والقران ان يحرم للحج والعمرة من الميقات وهذا اعلى ولو ادخل العمرة على الحج في القران فهو مكروه وقسم
آخر للقران وهو ان يدخل الحج على العمرة ثم احرام العمرة واعلم انه يدخلان في احرام الحج واعلم للقارن اتفاقا ثم قالت الشافعية بتداخل الافعال ايضا اي تداخل السعي والطواف ايضا فلم يبق الا النية
وقالوا ان تعدد السعي للقارن بدعة وتعدد السعي للقارن واجب عندنا وكذلك الطواف ولكنهم لم يحكموا بالبدعة على تعدد الطواف. واختلف في ان عمرة القارن تصح قبل اشهر الحج ام لا والقوي الصحة
واما المتمتع فيشترط فيه ان تكون العمرة في اشهر الحج ثم التمتع اما ان يكون بسوق الهدي او بغيره فان كان متمتعا بسوق الهدي فلا يتحلل في الوسط بل يوم النحر وان كان متمتعا بغير سوق الهدي فيتحلل بعد
اداء افعال العمرة ثم يحرم لافعال الحج وظاهر الهداية وعامة كتبنا ان التحلل في الوسط واجب ولكن في مبسوط شيخ الاسلام خواهرزاده ان التحلل لمن لم يسق الهدي جائز لا واجب واقسام آخر للحج وههنا
معركة الآراء وهو ان التمتع والقران والافراد كلها عبادات علينا والخلاف في الافضلية فالافضل عند الشافعي ومالك الافراد ثم التمتع ثم القران وقال احمد الافضل التمتع بغير سوق الهدي ثم الافراد ثم القران
وقال ابو حنيفة الافضل القران ثم التمتع ثم الافراد ثم ههنا اختلاف في ان الافراد الفاضل من القران هو الافراد بالحج محض او الافراد بالحج ثم العمرة ويسمى هذا افرادا في الاصطلاح واما الافراد الذي يكون
فيه الحج والعمرة في سفرين فنص محمد في موطاه على ان هذا الافراد افضل من القران فانه قال حجة كوفية وعمرة كوفية افضل عندنا ثم مصنفينا كلام في ان هذا المذكور هو مختار محمد فقط او هو قول الشيخين ايضا
وبعض الاختلاف في الافضلية الاختلاف في حجة عليه السلام فقال الشافعي ومالك انه عليه السلام كان مفردا وقال ابو حنيفة انه كان قارنا وقال احمد بن حنبل انه عليه السلام كان قارنا الا انه تمنى
التمتع بغير سوق الهدي لما في الصحيحين لو استقبلت من امري ما استدبرت لما سقت الهدي واما اتباع الشافعي فقالوا انه عليه السلام كان قارنا مآلا اي افرد بالحج اولا ثم قارن وزعم الجاهلية من
ان العمرة في اشهر الحج من افجر الفجور وسياتي كلامنا في هذا ان شاء الله تعالى واما قال الشافعية بانه عليه السلام كان قارنا مآلا لانه لا يمكن لهم انكاره بسبب وفور الروايات وانما قالوا بالتداخل اي ادخل عليه السلام
العمرة على الحج والحال ان الروايات الدالة على قرانه عليه السلام آبية عن هذا حتى ابا يا والعجب من الحافظ انه قال بادخاله عليه السلام العمرة على الحج وقرانه في اعماله لا من بدء الاحرام واعتقل عن كثير
من الروايات ومثل هذا من مثل هذا الجبال بعيد ثم للشافعية فيما بينهم اختلاف في ان الافراد افضل على القران هو الحج الواحد او الحج وحده والعمرة وحدها ويفضلون القسم الثاني من الافراد ثم حجة عليه السلام
مختلفة فيما بين الصحابة فان بعضهم يقول انه عليه السلام كان قارنا وبعضهم انه متمتع وبعضهم انه مفرد بل اختلف الرواة على صحابي واحد مثل عائشة فانها تقول في حديث الباب انه افرد بالحج
وفي بعض الروايات عنها تصريح القران انه عليه السلام اعتمر مع حجته وكذلك اختلف على جابر وغيره واسانيدها كلها صحاح وحسان وصنف الطحاوي في حجة عليه السلام ازيد من ورقة كما في
مناهج النووي شرح مسلم ص ٣٨٦ نقلا عن القاضي عياض وتكلم في معاني الآثار في عدة اوراق وذهل الحافظ في ادراك مراده في معاني الآثار فانه نسب الى الطحاوي بانه قائل بادخاله عليه السلام
العمرة على الحج كما تقول الشافعية واقول ان هذه النسبة خلاف الواقع وخلاف تصريح الطحاوي بانه عليه السلام كان قارنا من اول الامر نعم لكلام الطحاوي قطعتان الاولى في الجمع بين روايات
الصحابة في حجة عليه السلام وقال فيه بادخال والقطعة الثانية في تحقيق احرامه عليه السلام في الواقع وصرح في هذه القطعة بانه عليه السلام كان قارنا من اول الاحرام وبدء الامر ثم قال علماء المذاهب
الاربعة منهم الشيخ ابن همام والى فقه ابن حجر وابن قيم وبعض الموالك ان التمتع المذكور في آية فمن تمتع بالعمرة الى الحج تمتع لغوي اي تحصيل النفع وهو اداء الامرين في سفر واحد وهذا اعم من
التمتع المصطلح والقران المصطلح وقال البعض ان التمتع الذي نسبه بعض الصحابة الى النبي صلى الله عليه وسلم في الاحاديث ايضا تمتع لغوي وفي التفسير المظهري للقاضي ثناء الله الحنفي صاحب
كتاب منار الاحكام في الحديث بيان المذاهب الاربعة وطريقه في منار الاحكام طريق المحدثين وهو من احبار المحققين اختار ان الافضل التمتع بغير سوق الهدي ثم القران ثم التمتع بسوق الهدي
ثم الافراد وظن ان التمتع المذكور في القرآن هو مصطلح الفقهاء واليه تشير الفاظ القرآن فمن تمتع بالعمرة الى الحج الخ واقول في اختلاف روايات الصحابة في حجه عليه السلام ان من قال انه عليه السلام
كان متمتعا فمراده التمتع اللغوي كما قال بعض العلماء واما اثبات انه عليه السلام كان قارنا فعليها ذخيرة كثيرة منها ما مر عن جابر في اول الابواب ومنها ما في آخر البخاري تصريح انه عليه السلام اعتمر
مع حجته الخ لانه وقع في غير موضع الحج ومنها ما في تنقيح التحقيق لابن عبد الهادي الحنبلي عن ستة عشر رجلا ثقة قال ثم اني سمعت باذناي تلبية النبي صلى الله عليه وسلم انه لبى بحجة وعمرة وكنت
آخذا بزمام ناقته وفي مسلم ص ٤٠٥ عن انس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يلبي بالحج والعمرة جميعا قال بكر فحدثت بذلك ابن عمر فقال لبى بالحج وحده فلقيت انسا فحدثته بقول
ابن عمر فقال انس ما تعدونا الا صبيانا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبيك عمرة وحجا فلا يمكن انكار قرانه عليه السلام ثم الافراد الذي رواه بعض الصحابة لا يعيب اولا جوابه بعد اثبات
قرانه عليه السلام ولان القران مثبت والافراد نفي والمثبت مقدم على النفي وقد روى الزيلعي قرانه عليه السلام عن اثنين وعشرين صحابيا والرجل قادر على ان يريد منا جواب الافراد ما ليس

له **قوله** قال الشاه ولي الله المحدث الدهلوي في المسوى شرح
الموطا التحقيق في هذه المسئلة ان الصحابة لم يختلفوا في حكاية ما شاهدوه من فعال النبي صلى الله عليه وسلم من انه احرم من ذي الحليفة وطاف اول ما قدم وسعى بين الصفا والمروة ثم خرج يوم التروية
الى منى ثم وقف بعرفات ثم بات بمزدلفة ووقف بالمشعر الحرام ثم رجع الى منى ورمى ونحر وحلق ثم طاف طواف الزيارة ثم رمى الجمار في الايام الثلثة وانما اختلفوا في التعبير عما فعل باجتهادهم وآرائهم
فقال بعضهم كان ذلك حجا مفردا وكان الطواف الاول للعمرة كانهم سموا طواف القدوم والسعي بعده عمرة وان كان للحج وقال بعضهم وكان ذلك قرانا والقران لا يحتاج الى طوافين وسعيين وهذا
الاختلاف في الاجتهاديات لانه سعى تارة اخرى بعد طواف الزيارة فانه لم يثبت في الروايات المشهورة بل ثبت عن جابر انه لم يسع بعده انتهى ١٢

عُبَيْدُ اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر بھذا **قال** ابو عیسٰی وقال الثوری ان افردت الحج فحسن وان قرنت فحسن وان تمتعت فحسن **وقال** الشافعی مثلہ وقال احبّ الینا الافراد ثم التمتّع ثم القران **باب** ما جاء فی الجمع بین الحج والعمرۃ **حدثنا** قُتیبۃ نا حماد بن زید عن حمید **عن** انس قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لبیک بعمرۃ وحجۃ **وفی** الباب عن عُمَر وعمران بن حصین **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا واختارہ من اھل الکوفۃ وغیرھم **باب** ما جاء فی التمتع **حدثنا** قُتیبۃ بن سعید عن مالک بن انس عن ابن شھاب عن محمد بن عبد اللہ بن الحارث بن نوفل انہ **سمع** سعد بن ابی وقاص والضحّاک بن قیس وھما یذکران التمتع بالعُمرۃ الی الحج فقال الضحّاک بن قیس لا یصنع ذلک الا من جَہِل امر اللہ تعالٰی فقال سعد بئس ما قلت یا ابن اخی فقال الضحاک فان عمر بن الخطاب قد نھٰی عن ذلک فقال سعد قد صنعھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصنعناھا معہ ھذا حدیث صحیح **حدثنا** عبد بن حُمَید اخبرنی یعقوب بن ابراھیم بن سعد نا ابی عن صالح ابن کیسان عن ابن شھاب ان سالم بن عبد اللہ حدثہ **انہ** سمع رجلا من اھل الشام وھو یسال عبد اللہ بن عمر عن التمتع بالعمرۃ الی الحج فقال عبد اللہ بن عمر ھی حلال فقال الشامی ان اباک قد نھٰی عنھا فقال عبد اللہ بن عمر أرأیت ان کان ابی نھٰی عنھا وصنعھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أمرَ ابی یُتّبع ام امرُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الرجل بل امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لقد صنعھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو موسٰی محمد بن المثنی نا عبد اللہ بن ادریس عن لیث عن طاؤس **عن** ابن عباس قال تمتّع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان واول من نھٰی عنہ معاویۃ **وفی** الباب عن علی وعثمان وجابر وسعد واسماء ابنۃ ابی بکر وابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن واختار قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم التمتع بالعمرۃ والتمتع ان یدخل الرجل بعمرۃ فی اشھر الحج ثم یقیم حتی یحج فھو متمتع وعلیہ دم ما استیسر من الھدی فمن لم یجد فصیام ثلثۃ ایام فی الحج وسبعۃ اذا رجع الی اھلہ ویستحب

الا تمرع فنقول قال بعض الاحناف انہ افرد بالحج ای شرع الافراد بانہ کان مفرد بنفسہ وعندی مراد انہ افرد بالحج انہ اعتمر وحج باحرام واحد بدون الحلال فی الوسط مثل المتمتع بغیر سوق الھدی فانہ یحل فی الوسط ولم یحل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما امر اصحابہ الذین لم یسوقوا الھدی بانا استکرہ الصحابۃ ان یحلوا ویروحون الی منی ومذاکیرھم تقطر منیا ووجہ استنکاف الصحابۃ سیاتی عن قریب ویمکن ان یقال فی انہ افرد بالحج وتمتع بالحج وقارن بان اختلاف الصحابۃ لیس فی احرامہ علیہ السلام بل الاحرام کان احرام القارن وانما اختلفوا فی تلبیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای لفظہ انہ ذکر لفظ الحج او الحج والعمرۃ او غیرھما ولنا ھہنا لطیفۃ وھو ان الشافعیۃ قالوا فی روایۃ سراقۃ ابن مالک ان العمرۃ دخل فی الحج الی ان المراد بہ ان افعال العمرۃ دخلت فی افعال الحج فینبغی لنا ان نقول فی افرد بالحج انہ جعل الحج والعمرۃ مفردا مفردا وھہنا شئ آخر وھو ان ابن الھمام کان یقول ان المکی لا یجوز لہ العمرۃ فی اشھر الحج اراد الحج من عامہ الا ان ھذا خلاف الاحناف فانھم یقولون ان من اراد الحج من اھل مکۃ لا یجوز لہ العمرۃ فی اشھر الحج ولا یجوز للآفاقی فی خمسۃ ایام وھی التاسع والعاشر والحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر وذکرتہ فی فتح القدیر ودعواہ ان زعم عدم جواز العمرۃ فی اشھر الحج لم یکن محض زعم الجاھلیۃ بل کان من ابراھیم علیہ السلام ثم صار جائزا فی الشریعۃ الغراء للآفاقی واما المکی فانہ فی حقہ باق فانہ لا یجوز لہ القران والتمتع ثم فی ھوامش فتح القدیر انہ رجع عن تحقیقہ ھذا بعد خمسۃ وثلثین سنۃ ثم ھذہ الی شئ فی کتب ھذا العصر فی بعض النسخ مفقودۃ وفی بعضھا فی الھوامش کما کانت وفی بعضھا فی حوض الکتاب ثم تردد ابن الھمام فی التمتع والقران للمکی انما جائز ان فقط او باطلان ایضا وقال ابن عابدین ان القران صحیح ومکروہ تحریما والتمتع باطل اقول الصواب الی ابن عابدین فان الوجہ یساعدہ وھو ان الامام صحیح مبطل للتمتع لا للقران وقال الشافعی ان المکی یجوز لہ القران والتمتع ولکن لا دم علیہ واختلف الشافعی وابو حنیفۃ فی تفسیر آیۃ ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد الحرام فالمراد الشافعی ان المشار الیہ بذلک ھو الدم وقال ابو حنیفۃ ان المشار الیہ القران والتمتع. **قولہ** عن عائشۃ الحدیث المروی عن عائشۃ افراد الحج وفی بعض الروایات عنھا انہ علیہ السلام اھل بالعمرۃ والحج. **قولہ** وفی الباب عن جابر یروم الترمذی جابرا فی حدیث الباب انہ علیہ السلام افرد بالحج وقد روی فی باب کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ علیہ السلام اھل بالعمرۃ والحج الا ان البخاری صوب ارسالہ والا عجزنا واحسنہ الترمذی مع ان رجالہ ثقات واما ابن عمر فروی الافراد وھھنا وصرح فی مسلم والبخاری انہ علیہ السلام کان متمتعا وایضا روی ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان افردوا بالحج **باب** ما جاء فی التمتع قال اکثر العلماء ان التمتع المذکور فی القرآن تمتع لغوی لا اصطلاحی وظنی انہ ایضا اصطلاحی. **قولہ** صنعھا رسول اللہ الخ من قال بافضلیۃ التمتع استدل بحدیث الباب وادعی انہ علیہ السلام حل فی الوسط واقول لا مسکۃ لھذا القائل اصلا الا ما فی انہ فی روایۃ وقد ثبت فی الصحیحین وغیرھما حلقہ علیہ السلام فی منی وایضا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد ساق الھدی فکیف یحل فی الوسط وما فی حدیث الباب من التمتع قیل انہ اجاز التمتع وقیل ان المراد بالتمتع التمتع اللغوی. **قولہ** نھی ابی الخ ثبت نھی عمر وعثمان عن القران والتمتع وتمسک بہ الشافعیۃ علی افضلیۃ الافراد وحمل النووی النھی علی الکراھۃ تنزیھا لعلہ ارادہ المفضولیۃ لان الاقسام الثلثۃ للحج عبادات عظمی اجماعا ثم اجاب الحنفیۃ عن نھی عمر کما اجاب الطحاوی لکنہ لم یبحث عن نھی عثمان واما عامۃ الاحناف فاجابوا عن نھی عمر ایضا اقول ویجب التفصیل فی الجواب عن نھیہ عن القران والتمتع فاقول ان منشاء النھی عن القران لیس ما زعموا بل غرضہ ان یسافروا الی بیت اللہ مرتین فالافضل من القران الافراد الذی فی سفرین ولا یخالفنا ھذا الان فقد نص محمد فی موطاہ ان حجۃ کوفیۃ وعمرۃ کوفیۃ افضل عندنا وما دلیل ان مطمح نظر عمر تعدد السفر فما اخرجہ الطحاوی ص ٥ ، ٣ قال عمر افصلوا بین حجکم وعمرتکم الخ وفیہ قال عمر اتموا الحج والعمرۃ لللہ الخ ای الاتمام ان یکون الحج والعمرۃ فی سفرین واقول ان عمر بن الخطاب یقول بافضلیۃ القران فانہ یتمناہ کما فی معانی الآثار ص ٥ ، ٣ بسندہ عن ابن عباس قال قال عمر والتمرت فی عام مرتین ثم تجوزت لجعلتھا مع حجتی الخ وفی السند الاول سلیمان بن شعیب وھو الکیسانی ووثقہ ابن یونس والسمعانی واما نھی عمر عن التمتع ففی مسلم انہ کان لا یرضی الحل فی الوسط فمنشاء النھی عدم الرضا بالحل فی الوسط وقال الائمۃ الثلثۃ ان الحل فی الوسط للمفرد الذی لم یسق الھدی کان خاصا بعھدہ علیہ السلام ولا یجوز لغیرہ وقال احمد یجوز الحل فی الوسط الآن ایضا وقال ابن تیمیۃ ان التحلل فی الوسط واجب یکون جبرا من جانب الشارع من حین یری بیت اللہ طاف ونسبہ الی ابن عباس ایضا واقول ان منشاء نھی عمر عن التمتع ھو وجہ انکار الصحابۃ من الحل فی الوسط کما قالوا نروح الی منی ومذاکیرنا تقطر منیا واجیوا ان یمادوا فی العبادۃ ای الاحرام وزعموا ان امرہ علیہ السلام بالتحلل انما ھو ابقاء علیھا وزعم الزاعمون کافۃ ان وجہ انکار النھی ھو من الحل فی الوسط کان زعم الجاھلیۃ من ان العمرۃ فی اشھر الحج من افجر الفجور ولم ارضا عدل عن ھذا الوجہ ولکنی اقول ان ھذا الوجہ لا یصدق فانہ کان الصحابۃ قد اعتمروا قبل ھذہ الحجۃ ثلث عمرات فی اشھر الحج ای ذی القعدۃ وما انکر احد منھم علی تلک العمرات فلیس باعث استنکاف الصحابۃ من الاحلال الا انھم احبوا التمادی فی حال الاحرام ولم یرضوا بالحل فی الوسط وقالوا نذھب الی منی ومذاکیرنا تقطر منیا واما نھی عثمان فوجدہ اجدہ بالروایات الا ما فی مسند بزار واللہ اعلم. **قولہ** لیث الخ ای ابن ابی سلیم وھو راوی حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ فی معانی الآثار ص ١٢٨ ، وحسن لہ الترمذی ومسلم فی المقدمۃ عدہ من رواۃ الحسان ثم اقول الحق انہ من رواۃ الحسان **قولہ** تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر الخ روی ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر تمتعوا وروی ابن عمر سابقا انھم افردوا بالحج. **قولہ**

سلہ **قولہ** والحق ان ھذا یکفی فی الجواب ان کنت من اھل التحقیق دون اھل التقلید ۱۲ شرح موطا لعلی القاری سلہ

قولہ تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الاسودی قال ان نھی عیاض ھو محمول علی التمتع اللغوی وھو القران آخر ومعناہ انہ احرم اولا بالحج مفردا ثم احرم بالعمرۃ فصار قارنا فی آخر امرہ والقارن ھو المتمتع من حیث اللغۃ ومن حیث المعنی لانہ ترفہ باتحاد المیقات والاحرام والفعل ویتعین ھذا التاویل ھہنا لما قدمناہ فی الابواب السابقۃ من الجمع بین الاحادیث فی ذلک کذا قالہ الطیبی ۱۲

للمتمتع اذا صام ثلثة ایام فی الحج ان یصوم فی العشر ویکون اخرها یوم عرفة فان لم یصم فی العشر صام ایام التشریق فی قول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابن عمر وعائشة وبه یقول مالک والشافعی واحمد واسحق وقال بعضهم لایصوم ایام التشریق وهو قول اهل الکوفة **قال** ابوعیسٰی واهل الحدیث یختارون التمتع بالعمرة فی الحج وهو قول الشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی التلبیة **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال کان تلبیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبیک اللهم لبیک لبیک لاشریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملک لاشریک لک **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انه اهل فانطلق یهل یقول لبیک اللهم لبیک لبیک لاشریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملک لاشریک لک قال وکان عبد اللہ بن عمر یقول هذه تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان یزید من عنده فی اثر تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیک لبیک وسعدیک والخیر فی یدیک لبیک والرغبی الیک والعمل هذا حدیث صحیح **قال** ابوعیسٰی **وفی** الباب عن ابن مسعود وجابر وعائشة وابن عباس وابی هریرة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال الشافعی فان زاد زائد فی التلبیة شیئا من تعظیم اللہ فلا باس ان شاء اللہ واحب الی ان یقتصر علی تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** الشافعی وانما قلنا لا باس بزیادة تعظیم اللہ فیها لما جاء عن ابن عمر وهو حفظ التلبیة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم زاد ابن عمر فی تلبیته من قبله لبیک والرغبی الیک والعمل **باب** ما جاء فی فضل التلبیة والنحر **حدثنا** محمد بن رافع نا ابن ابی فدیک وثنا اسحق بن منصور نا ابن ابی فدیک عن الضحاک بن عثمان عن محمد بن المنکدر عن عبد الرحمٰن بن یربوع **عن** ابی بکر الصدیق ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل ای الحج افضل قال العج والثج **حدثنا** هناد نا اسمٰعیل بن عیاش عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم یلبی الا لبی من عن یمینه وشماله من حجر او شجر او مدر حتی ینقطع الارض من ههنا وههنا **حدثنا** الحسن بن محمد الزعفرانی وعبد الرحمٰن بن الاسود ابو عمرو البصری قالا نا عبیدة بن حمید عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث اسمٰعیل بن عیاش **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی بکر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن ابی فدیک عن الضحاک بن عثمان ومحمد بن المنکدر لم یسمع من عبد الرحمٰن بن یربوع وقد روی محمد بن المنکدر عن سعید بن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه غیر هذا الحدیث وروی ابو نعیم الطحان ضرار بن صرد هذا الحدیث عن ابن ابی فدیک عن الضحاک ابن عثمان عن محمد بن المنکدر عن سعید بن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه عن ابی بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخطأ فیه ضرار **قال** ابوعیسٰی سمعت احمد بن الحسن یقول قال احمد بن حنبل من قال فی هذا الحدیث عن محمد بن المنکدر عن ابن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه فقد اخطأ قال وسمعت محمدا یقول ذکرت له حدیث ضرار بن صرد عن ابن ابی فدیک فقال هو خطأ فقلت قد روی غیره عن ابن ابی فدیک ایضا مثل روایته فقال لاشیء انما رووه عن ابن ابی فدیک ولم یذکروا فیه عن سعید بن عبد الرحمٰن ورایته یضعف ضرار بن صرد والعج هو رفع الصوت بالتلبیة والثج هو نحر البدن **باب** ما جاء فی رفع الصوت بالتلبیة **حدثنا** احمد بن منیع نا سفیان بن عیینة عن عبد اللہ بن ابی بکر عن عبد الملک بن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن خلاد بن السائب **عن** ابیه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبرئیل فامرنی ان امر اصحابی ان یرفعوا اصواتهم بالاهلال او بالتلبیة **قال** ابوعیسٰی حدیث خلاد عن ابیه حدیث حسن صحیح وروی بعضهم هذا الحدیث عن خلاد

معاویة الخ قد ثبت النهی عن عمر وعثمان ایضا. **قوله** دم استیسر الخ قال الشافعی ان دم التمتع والقران دم جبر ای جبر ما فاته من افراد الاحرام فلا یجوز له ان یاکل منه وقال ابوحنیفة انه دم شکر فیجوز الاکل ونقل قد ثبت اکل علیه السلام **قوله** فی الحج الخ یستحب الصوم عندنا یوم السابع والثامن والتاسع لمن لم یجد الهدی ولو تاخر عن التاسع فتحتم الدم. **قوله** اذا رجع الخ قال ابوحنیفة ای بالفراغ عن الحج وقال الشافعی الی اهله بل نعمل بظاهره **قوله** ان لی اشکالا فی آیة ذلک لمن لم یکن اهله حاضری الخ علی ما قال الاحناف من انه للنهی عن التمتع والقران للمکی بان مشار الیه والعمرة فی شهر الحج ای عدم جوازها فی اشهر الحج فصار الدلیل ما قال الشیخ ابن الهمام ثم رجع عنه وذلک خلاف جمیع الاحناف وما مشار الیه جمع الحج والعمرة فی السفر والاحرام فیدل علی الافضلیة انما فرادها ایضا بما فی افضلیة القران والاشکال قوی ولم یذکره احد من الاحناف واما الجواب فلیس بذلک القوی وهو ان مشار الیه غیر هذین الامرین وهو ان الرخصی ومطمح النظر تحقیق السفرین فلا ایراد وان قیل ان الافراد لذی یکون فیه الحج ثم العمرة یجب ان یکون افضل من القران فی سفرات فی القران اتی الرجل بشیئین ای الحج والعمرة من میقات واحد واما فی هذا الافراد فاتی بهما ای تعدد المیقات لانه حرم بالحج من المیقات التی له واحرم للعمرة من خارج مکة فاذا تعدد المیقات فیفضل علی الذی میقاته واحد قلت ان المفرد بهذا الافراد وعمرة العمرة هی فی قدرته ومکنه ولیست بلازم من جانب الشریعة واما القارن فالعمرة علیه واجبة لانه فی مکنه فما یکون لازما من جانب الشارع یکون افضل **باب** فی التلبیة الوقف فی اربعة مواضع فی الفاظ التلبیة مستحب وحسن الجهر بالتلبیة لم لا الخ. **قوله** لبیک الخ هذا مفعول مطلق یجب حذف عامله لغلظه ذکر بالرضی وذکرنا فی ابتداء الکتاب تحت غفرانک الخ وتقدیر العبارة الب لک الباباً بعد الباب والمثنی للتکرار کما صرح النحاة ومثل هذا قال السیوطی فی آیة فارجع البصر کرتین ای کرة بعد کرة وکذلک فی آیة اشیاء فی تفسیر کل شیء عندنا الخ الی الحق **قوله** الحمد الخ ذکر فی الهدایة قال ابوحنیفة ان الحمد

[1] **قوله** لبیک المصدر من التلبیة ای اجابتی لک یارب لب بالمکان والب اذا اقام به والب علیه اذا لم یفارقه والثانی وقصدی الیک یارب نحو داری تلب داره ای تواجهها بحسب یاب ای خالص مخلص ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** لبیک لبیک خلاصة معناه اجبتک اجابة بعد اجابة وکرره للتاکید او اراده بها فی الدنیا والآخرة او لبیک ظاهرا ولبیک باطنا قوله وسعدیک ای اسعد طاعتک بعد مساعدة فی خدمتک ۲ شرح الموطا [3] **قوله** والرغبی بالضم مع القصر والرغباء بالفتح مع المد کالنعمی والنعماء ومعناها الرغبة کذا فی الجامع ۱۲ [4] **قوله** والعمل عطف علی الرغبی وخبره محذوف یدل علیه المذکور معناه العمل ینتهی الیک وانت المقصود فی العمل وفیه معنی قوله ایاک نعبد وایاک نستعین ۲ طیبی [5] **قوله** العج رفع الصوت بالتلبیة وغیرها والثج سیلان دم الهدی والاضحیة ۱۲ [6] **قوله** او مدر هو طین مستحجر ۱۲ ج [7] **قوله** ضرار بن صرد هو اسم ابی نعیم وفی الجامع ضرار بکسر المعجمة وخفة الراء الاولی ابن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وبالدال المهملة ۱۲

[8] **قوله** نحر البدن جمع بدنة هو ما یهدی الی البیت من الابل والبقر وقیل من الابل خاصة ۱۲ ج [9] **قوله** رفع الصوت بالتلبیة قال الشافعی التلبیة سنة ولیست بشرط لصحة الحج ولا واجبة ولو ترکها لا دم علیه ولکن فاتته الفضیلة وقال بعض اصحابنا هی واجبة تجبر بالدم وقال بعضهم هی شرط لصحة الاحرام وقال مالک لیست بواجبة ومن ترکها لزمه دم قال الشافعی ومالک ینعقد الحج بالنیة بالقلب من غیر لفظ وقال ابوحنیفة لا ینعقد الا بانضمام التلبیة او سوق الهدی الی النیة کذا قال العینی ۱۲

العج بالفتح عینه فتشدید جیم رفع صوت تلبیه والثج بفتح مثلثه فتشدید جیم سیلان دماء بدایا وضحایا ۱۲

بن السائب عن زید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو وھم والصحیح ھو خلاد بن السائب عن ابیہ وھو خلاد بن السائب بن خلاد بن سوید الانصاری **وفی** الباب عن زید بن خالد وابی ھریرۃ وابن عباس **باب** ما جاء فی الاغتسال عند الاحرام **حدثنا** عبد اللہ بن ابی زیاد نا عبد اللہ بن یعقوب المدنی عن ابن ابی الزناد عن ابیہ عن خارجۃ بن زید بن ثابت **عن** ابیہ انہ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم تجرد لاھلالہ واغتسل **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب وقد استحب بعض اھل العلم الاغتسال عند الاحرام وھو قول الشافعی **باب** ما جاء فی مواقیت الاحرام لاھل الآفاق **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان رجلا قال من این نھل یا رسول اللہ فقال یھل اھل المدینۃ من ذی الحلیفۃ واھل الشام من الجحفۃ واھل نجد من قرن قال واھل الیمن من یلملم **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر بن عبد اللہ وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **و**العمل علی ھذا عند اھل العلم **حدثنا** ابو کریب نا وکیع عن سفیان عن یزید بن ابی زیاد عن محمد بن علی **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقت لاھل المشرق العقیق **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی ما لا یجوز للمحرم لبسہ **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انہ قال قام رجل فقال یا رسول اللہ ماذا تأمرنا ان نلبس من الثیاب فی الحرم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تلبسوا القمیص ولا السراویلات ولا البرانس ولا العمائم ولا الخفاف الا ان یکون احد لیست لہ نعلان فلیلبس الخفین وما اسفل من الکعبین ولا تلبسوا شیئا من الثیاب مسہ الزعفران ولا الورس ولا تنتقب المرأۃ الحرام ولا تلبس القفازین **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اھل العلم **باب** ما جاء فی لبس السراویل والخفین للمحرم اذا لم یجد الازار والنعلین **حدثنا** احمد بن عبدۃ الضبی البصری نا یزید بن زریع نا ایوب نا عمرو بن دینار عن جابر بن زید **عن** ابن عباس قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول المحرم اذا لم یجد الازار فلیلبس السراویل واذا لم یجد النعلین فلیلبس الخفین **حدثنا** قتیبۃ نا حماد بن زید عن عمرو نحوہ **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **و**العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا لم یجد المحرم الازار لبس السراویل واذا لم یجد النعلین لبس الخفین وھو قول احمد **وقال** بعضھم علی حدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم یجد النعلین فلیلبس الخفین ولیقطعھما اسفل من الکعبین وھو قول سفیان الثوری والشافعی **باب** ما جاء فی الذی یحرم وعلیہ قمیص او جبۃ **حدثنا** قتیبۃ بن سعید نا عبد اللہ بن ادریس عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** یعلی بن امیۃ قال رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابیا قد احرم وعلیہ جبۃ فامرہ ان ینزعھا **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یعلی **عن** ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ بمعناہ **قال** ابو عیسی وھذا اصح وفی الحدیث قصۃ وھکذا روی قتادۃ

[illegible] **فائدہ** [illegible] **قولہ** [illegible] **باب** [illegible] **باب ما جاء فی مواقیت** [illegible] **قولہ** لاھل المشرق العقیق [illegible] **باب** [illegible] **قولہ** [illegible] **قولہ** [illegible] **قولہ** [illegible] **قولہ** [illegible] **باب** [illegible]

عہ قال محمد بن حسن [illegible]

۱ **قولہ** تجرد لاھلالہ ای تعری عن ثیابہ المخیطۃ والقمیص ۱۲ ۲ **قولہ** المواقیت جمع میقات وھو الوقت المضروب للفعل فالمراد بہ الوقت والمکان الذی یحرم منھا [illegible] ۳ **قولہ** یھل اھل المدینۃ الاھلال رفع الصوت بالتلبیۃ عند الدخول فی الاحرام ذکرہ السیوطی ۱۲ ۴ **قولہ** من ذی الحلیفۃ بالتصغیر وھو موضع قریب المدینۃ [illegible] بضم الجیم وسکون المھملۃ [illegible] وسمی قرن المنازل وقرن الثعالب ۱۲ ۶ **قولہ** البرانس جمع برنس [illegible] ۷ **قولہ** القفازین بضم القاف وتشدید الفاء [illegible]

والحجاج بن ارطاة وغير واحد عن عطاء عن يعلى بن امية والصحيح ما روى عمرو بن دينار وابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء ما يقتل المحرم من الدواب **حدثنا** احمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب نا يزيد بن زريع نا معمر عن الزهري عن عروة **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس فواسق يقتلن في الحرم الفارة والعقرب والغراب والحديا والكلب العقور **وفي** الباب عن ابن مسعود وابن عمر وابي هريرة وابي سعيد وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **حدثنا** احمد بن منيع نا هشيم نا يزيد بن ابي زياد عن ابن ابي نعم **عن** ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتل المحرم السبع العادي والكلب العقور والفارة والعقرب والحدأة والغراب **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **والعمل** على هذا عند اهل العلم قالوا المحرم يقتل السبع العادي والكلب وهو قول سفيان الثوري والشافعي **وقال** الشافعي كل سبع عدى على الناس او على دوابهم فللمحرم قتله

باب ما جاء في الحجامة للمحرم **حدثنا** قتيبة نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن طاؤس وعطاء **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم **وفي** الباب عن انس وعبد الله بن بحينة وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد رخص قوم من اهل العلم في الحجامة للمحرم وقالوا لا يحلق شعرا وقال مالك لا يحتجم المحرم الا من ضرورة وقال سفيان الثوري والشافعي لا بأس ان يحتجم المحرم ولا ينزع شعرا

باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن علية نا ايوب عن نافع **عن** نبيه بن وهب قال اراد ابن معمر ان ينكح ابنه فبعثني الى ابان بن عثمان وهو امير الموسم فاتيته فقلت ان اخاك يريد ان ينكح ابنه فاحب ان يشهدك ذلك فقال لا اراه الا اعرابيا جافيا ان المحرم لا ينكح ولا ينكح او كما قال ثم حدث عن عثمان مثله يرفعه **وفي** الباب عن ابي رافع وميمونة **قال** ابو عيسى حديث عثمان حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وابن عمر وهو قول بعض فقهاء التابعين وبه يقول مالك والشافعي واحمد واسحق لا يرون ان يتزوج المحرم وقالوا ان نكح فنكاحه باطل **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار **عن** ابي رافع قال تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو حلال وبنى بها وهو حلال وكنت انا الرسول فيما بينهما **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن ولا نعلم احدا اسنده غير حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة وروى مالك بن انس عن ربيعة عن سليمان بن يسار ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال رواه مالك مرسلا ورواه ايضا سليمان بن بلال عن ربيعة مرسلا **قال** ابو عيسى وروى عن يزيد بن الاصم عن ميمونة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حلال وروى بعضهم عن يزيد بن

بحرم وعليه قميص وجبة . في رواية في الطحاوي ان المحرم اذا احرم وكان لبس القميص فلا ينزعه بل يشقه ويمزقه فانه لو اخرجه من جانب راسه يستر راسه ويصير جانيا ثم اعلم الطحاوي . **قوله** اعرابي الخ وهو يعلى بن امية ويقال يعلى بن منية **باب** ما يقتل المحرم من الدواب . **قوله** خمس فواسق الخ بالاضافة او الرفع مع التنوين وقال ابن دقيق العيد ان بين التركيبين فرقا فان حكم الاضافة تبادر التخصيص بالفسق لا تبادر المفهوم وفي الاضافة تبادر المفهوم ثم في بعض الروايات ستة وفي بعضها سبعة والمذكور في حديث الباب ثلثة انواع اي حشرات الارض وسباع الطيور والدواب ونقح الشافعي المناط وقال ان المناط كون الحيوان غير ماكول اللحم فلا شيء في قتل حيوان ما لا يؤكل لحمه وقال مالك مناط الحكم كونه سبعا عاديا ونقح ابو حنيفة في بعض الاجزاء اي في الفارة والعقرب وجوز قتل كل من حشرات الارض ثم الظاهر ان مناط مالك ارجح من مناط الشافعي فان الايذاء في هذه المذكورات معروف بخلاف عدم ماكولية اللحم فانه غير معروف في هذه الخمسة ويؤيد مالكا رواية العادي الثانية في الباب ونسب ارباب الاصول الى صاحب الهداية انه قائل بمفهوم العدد ومنشأ التنبيه هذا المقام الذي ذكر فيه خمس فواسق الخ ولعله اعتبره في هذا الموضع لانه اخذه في كل موضع (اطلاع) في كتبنا الكثير الواجد السبع بالصولة على المحرم فقتله المحرم لا شيء عليه ولو ابتدأ المحرم بقتل السبع فعليه جزاء ولا يجاوز الشاة والغراب عندنا المراد به الابقع لصراحته في النسائي والغراب في كتبنا انه على ثلثة اقسام احدها الذي يأكل المحبوب فقط وهو حلال اتفاقا والثاني الذي يأكل الجيف فقط وهو حرام اتفاقا والثالث هو الذي يخلط بين الكلاهما هو مكروه عند ابي يوسف وحلال عندهما . **قوله** الكلب العقور الخ قال ابن الهمام ان مدلول لفظ الحديث ومراده الكلب الوحشي وان دخل الانسي في حكمه وقال ان المحرم منهي عنه عن الصيد والانسي ليس بصيد والمتبادر من لفظ الكلب الانسي وان دخل في حكم الوحشي وفي الهداية قال ابو يوسف من قتل الذئب لا شيء عليه وعندي انه ليس بتنقيح المناط بل يلحق الذئب لانه ايضا عقور ويشبه في الصوت والهيأة وفي الهداية قال زفر الاسد مثل الكلب اقول لم ينقح المناط بل جعله من مصداق الكلب ومن شواهده انه عليه السلام دعا على رجل بالله سلط عليه كلبا فاكله اسد **باب** ما جاء في الحجامة للمحرم . ان اضطر الى حلق الشعر عند الحجامة فالكفارة والا فلا شيء وفائدة العذر رفع المعصية وثبت احتجامه عليه السلام في حجة الوداع كما صرح به الشافعي والله اعلم **باب** ما جاء في كراهية تزويج المحرم . قال الثلثة نكاح المحرم باطل وقال ابو حنيفة نكاحه صحيح والوطي ودواعيه منهية عندنا والانكاح صحيح عندنا وعندهم وحديث الطرفين صحيح الا ان حديثنا اعلى سندا فانه اخرجه البخاري واختاره واخرجه مسلم وناهيك بهم ناخرجه مسلم لا البخاري والواقعة واقعة نكاح ميمونة خالة ابن عباس ويزيد بن الاصم وخالد بن وليد **قوله** ينكح وينكح الخ احدهما مجرد والآخر مزيد وكلاهما معلومان وحملناه على الكراهة فان الجمهور ايضا

---

۱ **قوله** خمس فواسق بتنوين الاول وتركه وفسقهن خبثهن وكثرة ضررهن ۱۲ مجمع ۲ الفارة بالهمزة وتبدل الفا ويستوى فيه الاهلية والوحشية قوله العقرب هو معروف والغراب الذي ياكل الجيف هو الغراب الابقع والحديا تصغير الحدأة بكسر الحاء وقصر الدال على تخفيفه مثنية والكلب العقور بفتح العين اي المجنون او الذئب بعض قال جمهور العلماء المراد بكل عاد مفترس غالبا كالسبع والنمر والذئب والفهد ونحوها وقال ابن الهمام اسم الكلب يتناول السباع باسرها كذا في شرح المؤطا لعلي القاري ۳ **قوله** الاعرابي ساكن البادية وهو موصوف بالجفاء والغلظة لبعده من بادرة الاكياس ومعاشرة اهل الحضر ۱۲ ح ۴ قال محمد قد جاء في هذا اختلاف اي في الروايات من الاخبار والآثار فابطل اهل المدينة نكاح المحرم واجاز اهل مكة واهل العراق نكاحه ويفتي والحكم المعتبر ما عليه الاكثر وروى عن عبد الله بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة بنت الحارث وهو محرم فلا نعلم احدا ينبغي ان يكون اعلم بتزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة من ابن عباس وهو ابن اختها فلا نرى بتزويج المحرم باسا ولكن لا يقبل ولا يلبس اي يمتنع عن مقدمات الجماع فضلا عنه حتى يحل اي يخرج من احرامه وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ مؤطا محمد وشرحه لعلي القاري وشيخ عبد الحق در ترجمه مشكوة آورده بدانكه حديث ابن عباس وحديث يزيد بن الاصم هر دو متعارض آمدند حديث ابن عباس ناطق است بآنكه تزوج ميمونه در حالت احرام بود وحديث ابن الاصم دلالت دارد برآنكه در حالت حل بود واصحاب ما ترجيح كردند حديث ابن عباس بر حديث ابن الاصم زيراكه ابن عباس افضل واكمل است در حفظ واتقان وفقه وحديث وى متفق عليه است مانند كه حديث امير المومنين عثمان رضي الله عنه كه دال ست بر نهى مؤول است بآنكه مراد آن است كه نكاح وانكاح از شان محرم ومناسب بحال او نيست كه مشغول است بكار ديگر يا آنكه مراد تحريم است وآنكه حمل كرده اند شافعية حديث ابن عباس را برآنكه ظاهر شد امر تزويج وے در احرام بارے اعتبار گفته است تزوج وهو محرم تكلف ومبنى است برآنكه مراد حل اصليست كه قبل الاحرام بود حالانكه اكثر روايات در آنست كه حل عارضى بود كه بعد احرام پيدا شده وبريں تقدير در حديث ابن اصم را نيز حمل مى توان كرد كه مراد آنست كه ظاهر شد امر تزويج در حال آنكه حلال بود انتهى ۱۲

 (اراد ابن معمر) ابو عمرو بن عبيد الله بن معمر القرشي التيمي . (ان ينكح ابنه) اسمه طلحة ۱۲

الاصم ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال **قال** ابو عيسى ويزيد بن الاصم هو ابن اخت ميمونة **باب** ما جاء في الرخصة في ذلك **حدثنا** حميد بن مسعدة نا سفيان بن حبيب عن هشام بن حسان عن عكرمة **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم **وفي** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري واهل الكوفة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم **حدثنا** قتيبة نا داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار **قال** سمعت ابا الشعثاء يحدث **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح وابو الشعثاء اسمه جابر بن زيد واختلفوا في تزويج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة لان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها في طريق مكة فقال بعضهم تزوجها حلالا وظهر امر تزويجها وهو محرم ثم بنى بها وهو حلال بسرف في طريق مكة وماتت ميمونة بسرف حيث بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفنت بسرف **حدثنا** اسحق بن منصور نا وهب بن جرير نا ابي قال سمعت ابا فزارة يحدث عن يزيد بن الاصم **عن** ميمونة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال وبنى بها حلالا وماتت بسرف ودفناها في الظلة التي بنى بها فيها **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وروى غير واحد هذا الحديث عن يزيد بن الاصم مرسلا ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال **باب** ما جاء في اكل الصيد للمحرم **حدثنا** قتيبة نا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن ابي عمرو عن المطلب **عن** جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صيد البر لكم حلال وانتم حرم ما لم تصيدوه او يصد لكم **وفي** الباب عن ابي قتادة وطلحة **قال** ابو عيسى حديث جابر حديث مفسر والمطلب لا نعرف له سماعا من جابر **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم لا يرون باكل الصيد للمحرم باسا اذا لم يصطده او يصد من اجله قال الشافعي هذا احسن حديث روي في هذا الباب واقيس **والعمل** على هذا وهو قول احمد واسحق **حدثنا** قتيبة عن مالك بن انس عن ابي النضر عن نافع مولى ابي قتادة **عن** ابي قتادة انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع اصحاب له محرمين وهو غير محرم فرأى حمارا وحشيا فاستوى على فرسه فسأل اصحابه ان يناولوه سوطه فابوا فسألهم رمحه فابوا عليه فاخذه فشد على

قائلون بجواز النكاح المذكور في حديث الباب ثم اجرى العرفان باب [illegible] وتمسك المجوزون بحديث ابي رافع ويزيد بن الاصم فنقول اولا ان حديث ابي رافع مختلف في اسناده وانقطاعه واما ثانيا فيأتي جوابه في الباب اللاحق واما حديث يزيد فنقول انه مضطرب فان في بعض الروايات رواية عن ميمونة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حلال [illegible] من جابر فان كان من جابر فلا يصلح للمعارضة لابن عباس لان حديثه في الصحيحين وان كان يروي عن ميمونة فسيأتي جوابه في الباب اللاحق **باب** ما جاء من الرخصة في ذلك حديث الباب للعراقيين [illegible] الشافعية فقال الترمذي انه عليه السلام ارسل ابا رافع الى ميمونة في مكة [illegible] والنبي صلى الله عليه وسلم [illegible] [illegible] عليه قول انه عليه السلام تجاوز عن الميقات بلا احرام وهو يريد الحج [illegible] [illegible] المواقيت كان في حجة الوداع وواقعة نكاح ميمونة في السنة السابعة في عمرة القضاء [illegible] ان النبي صلى الله عليه وسلم قصد [illegible] من ذي الحليفة [illegible] عمرة القضاء [illegible] فكيف يقول الشافعية ان توقيتها في حجة الوداع [illegible] ان نكح وهو محرم وظهر [illegible] وهو حلال وقال ابن حبان في توجيه حديثنا انه عليه السلام نكح وهو حلال [illegible] بعد الاحرام وكان النبي صلى الله عليه وسلم داخل الحرم [illegible] العراق والشام واليمن [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] فقتلوا كسرى بليل محرما [illegible] الخطيب البغدادي ان في مجلس الرشيد اجتمع الكسائي والاصمعي [illegible] في [illegible] الخليفة محرما فقال الكسائي انه بمعنى الداخل في حرم المدينة [illegible] فقتلوا كسرى بليل محرما [illegible] بن قريب من رواة مسلم وكان حافظ اللغة واقول انه ثبت بالروايات انه عليه السلام نكح ميمونة بسرف [illegible] قول ابن حبان [illegible] [illegible] يزيد بن الاصم نكحها النبي صلى الله عليه وسلم وهو حلال [illegible] ابن عباس [illegible] وهو محرم [illegible] الراوي بين محرم وحلال [illegible] بمعنى الداخل في [illegible] روى عن عائشة وابي هريرة انه عليه السلام تزوجها وهو محرم فكيف اجتمع ابن عباس وابو هريرة وعائشة على لغة غريبة اي المحرم بمعنى الداخل في الحرم [illegible] روايات [illegible] [illegible] ان ميمونة زوجت في سرف وبنى بها في سرف وماتت في سرف [illegible] الوقائع الثلاثة المتفرقة [illegible] في مكان واحد واما [illegible] ابن حبان فلا [illegible] الكلام في المسئلة في مشكل الآثار وقال في تحقيق الواقعة [illegible] انه عليه السلام ارسل ابا رافع من المدينة الى مكة [illegible] ميمونة [illegible] فجاءت ميمونة امرها الى عباس [illegible] واتاه عليه السلام بسرف وكان النبي صلى الله عليه وسلم محرما فاقول ان رواية ابن عباس اعلى من رواية ابن الاصم [illegible] ان مرتبة ابن عباس اعلى من مرتبة يزيد بن الاصم [illegible] بعض الرواة [illegible] يزيد بن الاصم [illegible] ابن عباس [illegible] وايضا كان ابن عباس في بيت العباس فيكون اعلم بحال النكاح من ابي رافع [illegible] من ميمونة [illegible] **باب** ما جاء في اكل الصيد للمحرم قال [illegible] لا يجوز للمحرم اكل الصيد وان لم يصد بدلالته واشارته او امانته [illegible] مذهب العراقيين [illegible] [illegible] مذهب العراقيين ثم [illegible] **ف** قال [illegible] **قوله** يصد لكم الخ تمسك [illegible] [illegible] [illegible] **قوله** احسن حديث روي الخ اقول ان الاحسن اسنادا حديث ابي قتادة [illegible] الصحيحين [illegible] **قوله** وهو غير محرم [illegible] ابي قتادة عن الميقات بلا احرام [illegible] [illegible] في عمرة الحديبية [illegible] في موطأه [illegible] ذي الحليفة [illegible] انه عليه السلام ارسل ابا قتادة

عــه وهذا اقرب فان [illegible] كانت في حالة الحل ١٢

الحمار فقتله فاكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وابى بعضهم فادركوا النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه عن ذلك فقال انما هي طُعْمة اطعمكموها الله **حدثنا** قتيبة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار **عن** ابى قتادة فى حمار الوحش مثل حديث ابى النضر غير ان فى حديث زيد بن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل معكم من لحمه شئ **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى كراهية لحم الصيد للمحرم **حدثنا** قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله **ان** ابن عباس اخبره ان الصعب بن جثامة اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به بالابواء او بودان فاهدى له حمارا وحشيا فرده عليه فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وجهه الكراهية قال انه ليس بنا رد عليك ولكنا حرم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا الحديث وكرهوا اكل الصيد للمحرم **وقال** الشافعي انما وجه هذا الحديث عندنا انما رده عليه لما ظن انه صيد من اجله وتركه على التنزه وقد روى بعض اصحاب الزهري عن الزهري هذا الحديث وقال اهدى له لحم حمار وحش وهو غير محفوظ **وفي** الباب عن علي وزيد بن ارقم **باب** ما جاء فى صيد البحر للمحرم **حدثنا** ابو كريب نا وكيع عن حماد بن سلمة عن ابى المهزم **عن** ابى هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حج او عمرة فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربه باسياطنا وعصينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلوه فانه من صيد البحر **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث ابى المهزم عن ابى هريرة ——— وابو المهزم اسمه يزيد بن سفيان وقد تكلم فيه شعبة وقد رخص قوم من اهل العلم للمحرم ان يصيد الجراد فيأكل ورأى بعضهم ان عليه صدقة اذا اصطاده واكله **باب** ما جاء فى الضبع يصيبها المحرم **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم نا ابن جريج عن عبد الله بن عبيد بن عمير **عن** ابن ابى عمار قال قلت لجابر بن عبد الله الضبع اصيد هي قال نعم قال قلت آكلها قال نعم قال قلت اقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال علي قال يحيى بن سعيد روى جرير بن حازم هذا الحديث فقال عن جابر عن عمر وحديث ابن جريج اصح وهو قول احمد واسحق **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم فى المحرم اذا اصاب ضبعا ان عليه الجزاء **باب** ما جاء فى الاغتسال لدخول مكة **حدثنا** يحيى بن موسى اخبرني هارون بن صالح نا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه **عن** ابن عمر قال اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم لدخول مكة بفخ **قال** ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ والصحيح ما روى نافع عن ابن عمر انه كان يغتسل لدخول مكة وبه يقول الشافعي يستحب الاغتسال لدخول مكة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيف فى الحديث ضعفه احمد بن حنبل وعلي بن المديني وغيرهما ولا نعرف هذا مرفوعا الا من حديثه

الى سيف البحر [illegible] وتحصيل الصدقات وراد ابو قتادة ان يجئ عليه السلام فى الطريق ورافقه بعض الصحابة فمال على حمار وحشي وهو حلال وكان رفقاؤه محرمين فاكل بعضهم من صيده ولم ياكل بعضهم ثم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم [illegible] الروايات [illegible] ... **باب** ما جاء فى كراهية لحم الصيد ... **قوله** حمارا وحشيا ... **باب** ما جاء فى صيد ... **باب** ما جاء فى الضبع ... [illegible]

ع ودنا استشهادا من الشعر صيد الملوك ثعالب وارانب واذا ركبت فصيدى الابطال ۱۲

۱؎ قوله انما هي طعمة بضم فسكون اى طعام [illegible] اطعمكموها الله اى رزقكموها ... رواه اصحاب الكتب الستة ... **۲؎ قوله** ... بالابواء او بودان شك الراوى ... مكانان بين مكة والمدينة ۱۲ شرح موطا للقارى

۳؎ قوله رجل من جراد بكسر الراء القطعة منه ۱۲ ... **۴؎ قوله** ... قال عمر بن الخطاب وبهذا كله قول ابى حنيفة ... **۵؎ قوله** بفخ بفتح الفاء ... موضع قريب مكة ۱۲ ... | **قوت المغتذى**

ورجل الكسر جماعة كثيرة من جراد ... باسياطنا ... سياط ... [illegible] ... لدخول مكة بفخ ... موضع قريب من مكة ... والمعروف الاول

باب ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ من اعلاھا وخروجہ من اسفلہا **حدثنا**[۸۲۱] ابوموسی محمد بن المثنی نا سفین بن عیینۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت لما جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی مکۃ دخلہا من اعلاھا وخرج من اسفلہا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ نہارا **حدثنا**[۸۲۲] یوسف بن عیسی نا وکیع نا العمری عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکۃ نہارا **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی کراھیۃ رفع الید عند رؤیۃ البیت **حدثنا**[۸۲۳] یوسف بن عیسی نا وکیع نا شعبۃ **عن** ابی قزعۃ الباھلی عن مہاجر المکی قال سئل جابر بن عبد اللہ ایرفع الرجل یدیہ اذا رأی البیت فقال حججنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افکنا نفعلہ **قال** ابوعیسی رفع الید عند رؤیۃ البیت انما نعرفہ من حدیث شعبۃ عن ابی قزعۃ واسم ابی قزعۃ سوید بن حجیر **باب** ما جاء کیف الطواف **حدثنا**[۸۲۴] محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم نا سفین عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر قال لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ دخل المسجد فاستلم الحجر ثم مضی علی یمینہ فرمل ثلثا ومشی اربعا ثم اتی المقام فقال واتخذوا من مقام ابراھیم مصلی فصلی رکعتین والمقام بینہ وبین البیت ثم اتی الحجر بعد الرکعتین فاستلمہ ثم خرج الی الصفا اظنہ قال ان الصفا والمروۃ من شعائر اللہ **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم **باب** ما جاء فی الرمل من الحجر الی الحجر **حدثنا**[۸۲۵] علی بن خشرم نا عبد اللہ بن وھب عن مالک بن انس عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رمل من الحجر الی الحجر ثلثا ومشی اربعا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم قال الشافعی اذا ترک الرمل عمدا فقد اساء ولا شیء علیہ واذا لم یرمل فی الاشواط الثلثۃ لم یرمل فیما بقی قال بعض اھل العلم لیس علی اھل مکۃ رمل ولا علی من احرم منہا **باب** ما جاء فی استلام الحجر والرکن الیمانی دون ما سواھما **حدثنا**[۸۲۶] محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفین ومعمر عن ابن خثیم **عن** ابی الطفیل قال کنا مع ابن عباس ومعاویۃ لا یمر برکن الا استلمہ فقال لہ ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی فقال معاویۃ لیس شیء من البیت مہجورا **وفی** الباب عن عمر **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم ان لا یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی **باب** ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف مضطبعا **حدثنا**[۸۲۷]

المصنف المطبوعۃ ولکن ان غلط فی النسخۃ المطبوعۃ کثیرۃ وحاصل ما ذکر الطحاوی انہ روی عن یحیی بن سعید القطان باسنادہ انہ من وہم الراوی ای ابن ابی عمارۃ فی رفعہ فانہ کان یروی عن عمر موقوفا برہۃ من الزمان ثم لعبدہ رفعہ وابن سعید اول من صنف فی الجرح والتعدیل وہو حنفی مذہبا بتصریح ابن خلکان واشار الترمذی الی ان الحدیث موقوف نقلا عن یحیی بن سعید واما فتوی عمر وجابر فاخرجہما مالک فی موطاہ ص ۱۶۱ ثم فی خارج الستۃ ما یخالف فی حدیث الباب وہو زیادۃ ان فی قتل الضبع شاۃ وتوکل الخ بصیغۃ المؤنث وانی متردد فی انہ صیغۃ المذکر او المؤنث ثم اقول ان المرجع ہو الشاۃ ای توکل الشاۃ والقرینۃ علیہ ما فی الترمذی فی المطبوع ثانی من ابن خزیمۃ بن جزء قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الضبع فقال او یاکل الضبع احد وسألتہ عن اکل الذئب فقال ویاکل الذئب احد الخ الا ان سند ہذا الحدیث ضعیف من جانب عبد الکریم ابن ابی امیۃ وہو ابن ابی المخارق وہو ضعیف واما عبد الکریم بن مالک فثقۃ واخطأ المولوی محمد حسن السنبھلی فی حاشیۃ الہدایۃ حیث قال انہ عبد الکریم بن مالک وہو ثقۃ والحال انہ ابن ابی المخارق وحدیث الباب ما اعلہ الطحاوی عن یحیی بن سعید ثم اقول فتوی عمر لیست فی جواز الاکل بل فی جزائہ ایا ہا واما فتوی جابر ففی الاکل کما فی موطا مالک ص ۱۶۱ ومن ادلتنا ما رواہ الزیلعی عن مسند محمد ووجدت سندہ قویا وفیہ ان بعض الناس افتی بحرمۃ الضبع وبین یدی سعید بن المسیب فلم ینکر علیہ ابن المسیب ووضح ابن قیم مسئلۃ الاحناف من حرمۃ الضبع فی اعلام الموقعین[عہ] **باب** ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اعلی مکۃ وخروجہ من اسفلہا۔ اعلی مکۃ جانبہا الشرقی ویسمی کداء واسفلہا جانبہا الغربی ویسمی کدی وقال ابن ہمام ان الادب وہو استقبال فی ہذا الطریق ای طریقہ علیہ السلام **باب** ما جاء فی کراھیۃ رفع الید عند رؤیۃ البیت قال بعض العلماء یرفع یدیہ حین رؤیۃ البیت ولہم روایۃ عند الطحاوی الا انہا لیست بقویۃ وہذا الرفع عندنا مکروہ نقول مرادہ ان یرفع عند استلام الحجر کما فی الحدیث انہ یرفعہا فی ثمانیۃ مواضع ورفعہا عند الاشواط ای استلام الحجر ضروری فی الشوط الاول واما غیرہ فی سائر الاشواط مستحب **باب** ما جاء فی الرمل من الحجر الی الحجر کان ابتداء الرمل انہ علیہ السلام لما اتی مکۃ للعمرۃ عام القضاء واراد الطواف خرج الکفار مستکبرین لطواف الصحابۃ کانوا ینظرون من اعلی الجبل وقالوا اضناہم حمی یثرب فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصحابہ بالرمل فکانوا یرملون فی ثلثۃ جوانب لانہا کانت منظر الکفار واما الجانب الرابع فلم یکونوا فیہ وکانت الصحابۃ یمشون فیہ ثم صار حکم الرمل فی الجوانب الاربعۃ وقال ابن عباس الرمل لیس بسنۃ وانما کان لغرض اظہار الجلادۃ والصحۃ فی اعین کفار مکۃ وارتفع الغرض خلافا للجمہور انہ سنۃ ونقول ان واقعۃ اظہار الجلادۃ کانت واقعۃ عمرۃ القضاء وقد رمل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع بعد فتح مکۃ فعلم ان الرمل سنۃ والرمل سنۃ فی کل طواف بعدہ سعی وللقارن عندنا طوافان والرمل مرتین **باب** ما جاء فی استلام الحجر الاسود والرکن الیمانی دون ما سواھما استلام الحجر الاسود مستحب عند الکل وانما استلام الرکن الیمانی فمروی عن محمد بن الحسن۔ **قولہ** الرکن الیمانی الیاء الیمانی لیست بمشددۃ بل عوض من التنوین وکان فی الاصل یمانٍ واما وجہ تخصیص الاستلام بالحجر الاسود والرکن الیمانی دون الرکن العراقی والشامی فہو ان الاولیین باقیین علی البناء الابراہیمی بخلاف الآخرین وکان بیت اللہ احترقت فی زمان فجمع القریش الاموال الطیبۃ لبناء بیت اللہ الکعبۃ فبنوہا واخرجوا الحطیم لان الاموال الطیبۃ کانت قلیلۃ والحطیم علی شکل نصف الدائرۃ ودوران الحطیم ستۃ وثلثون ذراعا وابعد الحطیم عن بیت اللہ ستۃ اذرع وقال الشافعیۃ ان بناء البیت من الجانب المقابل ایضا ضیق فیہ شیء تضییق ولذا جعل بعض سلاطین الشافعیۃ موضعا مرتفعا من الارض مسنا فی اصل جدار الکعبۃ لیقع الطواف خارجا وسمی ذلک للموضع المرتفع شاذروان۔ وورد فی حدیث ان

[عہ] ومن الاغلاط ما فی کتاب الحج عن الغزمن عروۃ بن تمیم قول المحشی ما وجدت عروۃ بن تمیم وجدت عروۃ آخر واقول انہ عزرۃ بن تمیم وہو من رواۃ النسائی ۱۲ [عہ] اشتہر اسمہ اعلام الموقعین وہو المکتوب علی المطبوع وفی کشف الظنون ان اسمہ اعلام الموقعین ۱۲ [لعہ] قول الترمذی فی ہذا الباب حدیث ابن جریج اصح کنت ازعم قول یحیی بن سعید حتی رأیت ما فی مشکل الآثار فعلمت انہ قول الترمذی ۱۲ [۱] **قولہ** انکنا نفعلہ الہمزۃ للانکار وفی المشکوۃ فلم نکن نفعلہ قال الطیبی وذہب مالک وابو حنیفۃ والشافعی الی ہذا وقال احمد وسفیان الثوری برفع الیدین من رای البیت وبہ قال الحنفی ۱۲ [۲] **قولہ** فاستلم الحجر ہو افتعل من السلام بمعنی التحیۃ واہل الیمن یسمون الرکن الاسود المحیا ای ان الناس یحیونہ بالسلام وقیل من السلام وہی الحجارۃ جمع سلمۃ بکسر اللام استلم الحجر اذا لمسہ او تناولہ کذا فی مجمع البحار ۱۲ [۳] **قولہ** فرمل ثلثا من رمل یرمل رملا ورملانا اذا اسرع فی المشی وہز منکبیہ وہو الذی شرع فیہ رفعۃ النشاط لیری المشرکون قوتہم حیث قالوا وہنتہم حمی یثرب ۱۲ کذا فی المجمع ۱۲ [۴] **قولہ** لم یکن یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی کذا ما عن ابن عمر رواہ الشیخان وبہ قال الجمہور وہو مذہب ابی حنیفۃ ۱۲ [۵] **قولہ** مضطبعا الاضطباع ہو ان یأخذ الازار او البرد فیجعل وسطہ تحت ابطہ الایمن ویلقی طرفیہ علی کتفہ الایسر من جہتی صدرہ وظہرہ وسمی بذلک لابداء الضبعین والضبع بسکون الباء وسط العضد وقیل ہو الابط للمجاورۃ قیل انما فعل ذلک اظہارا للتشجیع کالرمل فی الطواف ۱۲ طیبی **المغتذی** عن ابن یعلی ابو صفوان کذا سماہ ابن عساکر بالاطراف وتبعہ المزی مضطبعا قال الشافعی الاضطباع ان یشتمل بردائہ علی منکبہ الایسر من فوق منکبہ الایمن فیکون منکبہ الایمن بارزا عیاش بن ربیعۃ ابو عدۃ فسین لصاحب ...

محمود بن غيلان نا قبيصة عن سفيان عن ابن جريج عن عبد الحميد عن ابن يعلى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطبعا وعليه برد قال ابو عيسى هذا حديث الثوري عن ابن جريج لا نعرفه الا من حديثه و هو حديث حسن صحيح وعبد الحميد هو ابن جبير بن شيبة عن ابن يعلى عن ابيه وهو يعلى بن امية

باب ما جاء في تقبيل الحجر **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم **عن** عابس بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب يقبل الحجر ويقول اني اقبلك واعلم انك حجر ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك لم اقبلك **وفي** الباب عن ابي بكر وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يستحبون تقبيل الحجر فان لم يمكنه ان يصل اليه استلمه بيده وقبل يده وان لم يصل اليه استقبله اذا حاذى به وكبر وهو قول الشافعي

باب ما جاء انه يبدأ بالصفا قبل المروة **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن ابيه **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فطاف بالبيت سبعا واتى المقام فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فصلى خلف المقام ثم اتى الحجر فاستلمه ثم قال نبدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفا وقرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم انه يبدأ بالصفا قبل المروة فان بدأ بالمروة قبل الصفا لم يجزه وبدأ بالصفا واختلف اهل العلم فيمن طاف بالبيت ولم يطف بين الصفا والمروة حتى رجع فقال بعض اهل العلم ان لم يطف بين الصفا والمروة حتى خرج من مكة فان ذكر وهو قريب منها رجع فطاف بين الصفا والمروة وان لم يذكر حتى اتى بلاده اجزأه وعليه دم وهو قول سفيان الثوري وقال بعضهم ان ترك الطواف بين الصفا والمروة حتى رجع الى بلاده فانه لا يجزئه وهو قول الشافعي قال الطواف بين الصفا والمروة واجب لا يجوز الحج الا به

باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة **حدثنا** قتيبة نا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن طاؤس **عن** ابن عباس قال انما سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليري المشركين قوته قال **وفي** الباب عن عائشة وابن عمر وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وهو الذي يستحبه اهل العلم ان يسعى بين الصفا والمروة فان لم يسع ومشى بين الصفا والمروة رأوه جائزا **حدثنا** يوسف بن عيسى نا ابن فضيل عن عطاء بن السائب **عن** كثير بن جمهان قال رأيت ابن عمر يمشي في المسعى فقلت له اتمشي في السعي بين الصفا والمروة فقال لئن سعيت فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعى ولئن مشيت فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي وانا شيخ كبير **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روي سعيد بن جبير عن ابن عمر نحو هذا

باب ما جاء في الطواف راكبا **حدثنا** بشر بن هلال الصواف نا عبد الوارث وعبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن عكرمة **عن** ابن عباس قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته فاذا انتهى الى الركن اشار اليه **وفي** الباب عن جابر وابي الطفيل وام سلمة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم ان يطوف الرجل بالبيت وبين الصفا والمروة راكبا

الحجر الاسود بمنزلة يمين الله تعالى فمبايع بركنا يبايع على يد الرجل **باب** ما جاء انه يبدأ بالصفا قبل المروة. تفصيل الفروع في الفقه ومن بدأ بالمروة قبل الصفا لا يعتبر الشوط الذي الى الصفا **قوله** من شعائر الله الاحتمال السيوطي ان المراد بشعائر العلامات ويادگاریں، والسعي بين الصفا والمروة واجب عند ابي حنيفة فرض عند الشافعي **باب** ما جاء في السعي بين الصفا والمروة. في رواية البخاري في كتاب الانبياء وجه السعي بين الصفا والمروة هو ما في هذا الحديث وذلك قصة هاجرة عليها السلام كانت هاجرة عليها السلام تمشي من الصفا الى الميل الاخضر وتسعى من الميل الى الميل الثاني لغيبوبة اسماعيل عليه السلام عن نظرها ثم تمشي من الميل الى المروة وبقيت سنتها الى قيام القيامة **باب** ما جاء في الطواف راكبا. المشي القابل للركوب واجب عند ابي حنيفة ولو ركب وترك الواجب لعذر فلا دم عليه كما ان ستة واجبات لا دم على تركها بعذر كما في هذا الشعر سعي ومشي وحلق ومشي عند طوفة صدر وجمع وزدر قبل الساربة من واجبات ولكن حيثما تركت ولما سوى هذه الستة فتوهم عبارات البعض الى الدم وعبارات بعضهم الى عدم وجوب الدم **قوله** على راحلته الخ وركوبه عليه السلام كان لعذر والعذر في مسلم انه ركب ليراه الناس وليسألوه وفي ابي داؤد انه عليه السلام كان مشتكيا الا ان في اسناد ما في ابي داؤد يزيد بن ابي زياد المتكلم فيه وذكر البخاري في الترجمة انه عليه السلام ركب لمرض وقال الشاه رحمه الله ان مبادر ترجمة البخاري على ما في ابي داؤد والله اعلم. **قوله** انتهى الى الركن اي الى الحجر الاسود تمسك المالكية بهذا على طهارة ابوال ما يؤكل لحمه وابواله فانها لو لم تكن طاهرة لما ادخل النبي صلى الله عليه وسلم ناقته في المسجد الحرام وقال الحافظ في الفتح ان ناقة النبي صلى الله عليه وسلم لعلها كانت مدربة لكن جواب الحافظ ليس بذاك القوي وهناك بحث في تمسك المالكية بان جوانب البيت في عهده عليه السلام كانت مطافا ولم يكن ثم بناء وانما بناء الى انه وتحديد المسجد الحرام فمن عهد عمر كما في البخاري في باب بنيان الكعبة فلم يكن المسجد الحرام حين طوافه عليه السلام فرق استدلال المالكية ثم في نظري ان القرآن العظيم يعبر بالمسجد الحرام ويسمي فناءه من كون المسجد الحرام في عهده عليه السلام فيبحث ان العرصة اذا كانت لا تغير فيما فضل تأخذ احكام المسجد ام لا فاذن نظر المالكية فاقول انه يبحث في ان مطافه عليه السلام كان خارج البيت متصلا او منفصلا عنه والبحث بقدر الضرورة مر سابقا **واعلم** ان اطوفة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة ستة طواف عمرة القضاء وطواف فتح مكة بلا عمرة وطواف في عمرة الجعرانة وثلثة اطوفة في حجة الوداع اتفاقا والاختلاف في انه فعندنا اولها طواف العمرة وثانيها طواف الزيارة وثالثها طواف الوداع وقال الشافعية اولها طواف القدوم وثانيها طواف

ـه **قوله** لم اقبلك انما قال ذلك لئلا يغتر الناس اي بعض قريبي العهد بالاسلام الذين قد الفوا عبادة الاحجار تعظيما ورجاء نفعها وخوف الضرر بالتقصير في تعظيمها فخاف ان يراه بعضهم يقبله فيفتتن ۱۲ طيبی ـه۲ **قوله** واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى هو الحجر الذي فيه اثر قدمه وقيل الحرم كله ومصلى اي مدعى عنده وقيل موضع صلوة وتعقب بانه لا يصلي فيه بل عنده ۱۲ مجمع البحار ـه۳ **قوله** الشعائر جمع شعيرة وقيل هي جمع شعارة بالكسر كذا في المواهب وقال الجوهري شعائر اعمال الحج وكل ما جعل علما لطاعة الله تعالى وقال الزجاج هي جميع متعبدات الله التي اشعرها الله اي جعلها اعلاما وهي كل ما كان من موقف او مسعى او مذبح ۱۲ عيني قال الطيبي الابتداء بالصفا شرط وعليه الجمهور وعن بعضهم به احتج من اوجب الترتيب في الوضوء على انه لو بدأ بالمروة كان ذلك الشوط غير محسوب وفيه دليل على وجوب الطواف بين الصفا والمروة كما يجب الطواف بالبيت وقال بعضهم ليس بواجب بل هو تطوع لقوله تعالى فلا جناح عليه ان يطوف بهما ورفع الجناح يدل على الاباحة ويجب على تارك الدم ورده بان الآية انما نزلت في الانصار كانوا يتحرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة فقيل لهم فلا جناح عليه ان يطوف بهما انتهى ۱۲

ـه۴ **قوله** انا شيخ كبير اراد بهذا بيان العذر في ترك السعي ۱۲ ـه۵ **قوله** في الطواف راكبا قال مالك وابو حنيفة ان طاف راكبا لعذر اجزاه ولا شئ عليه وان كان لغير عذر فعليه دم قال ابو حنيفة وان كان بمكة اعاد الطواف واعتذروا عن ركوب سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بان الناس كثروا عليه وغشوه بحيث ان العواتق خرجن من البيوت ولانه يشتكي وروى ابوداؤد قدم النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهو يشتكي فطاف على راحلته الحديث وفي اسناده يزيد بن ابي زياد وفيه مقال ۱۲ عيني مختصرا

قوت المغتذی ومن طاف بالبيت خمسين مرة الخ المحب الطبري عن بعضهم ان المراد بمرة الشوط فرده فقال خمسين اسبوعا وقد ورد كذلك بالاوسط الطبراني قال ولم يرد ان تكون متوالية في آن واحد وانما معناه ان يوجد ذلك بصحيفة حسناته ولو بعمره كله اخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه قال قيل مراده الصغائر

الا من عُذر وهو قول الشافعی **باب** ما جاء فی فضل الطواف **حدثنا** سفیان بن وکیع نا یحیی بن الیمان عن شریک عن ابی اسحٰق عن عبد اللّٰه بن سعید بن جُبیر عن ابیه **عن** ابن عباس قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من طاف بالبیت خمسین مرة خرج من ذنوبه کیوم ولدته امه قال **وفی** الباب عن انس وابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث غریب سالت محمدا عن هذا الحدیث فقال انما یروی هذا عن ابن عباس قوله **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عُیینة عن ایوب قال کانوا یعدّون عبد اللّٰه بن سعید بن جبیر افضل من ابیه وله اخ یقال له عبد الملک بن سعید بن جُبیر وقد روی عنه ایضا **باب** ما جاء فی الصلوة بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف **حدثنا** ابو عمّار وعلی بن خشرم قالا نا سفیان بن عُیینة عن ابی الزبیر عن عبد اللّٰه بن باباه **عن** جبیر بن مُطعم ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال یا بنی عبد مناف لا تمنعوا احدا طاف بهذا البیت وصلّی ایة ساعة شاء من لیل او نهار **وفی** الباب عن ابن عباس وابی ذر **قال** ابو عیسٰی حدیث جُبیر بن مُطعم حدیث حسن صحیح وقد رواه عبد اللّٰه بن ابی نجیح عن عبد اللّٰه بن باباه ایضا وقد اختلف اهل العلم فی الصلوة بعد العصر وبعد الصبح بمکة فقال بعضهم لا باس بالصلوة والطواف بعد العصر وبعد الصبح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق واحتجوا بحدیث النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وقال بعضهم اذا طاف بعد العصر لم یصل حتی تغرب الشمس وکذلک ان طاف بعد صلوة الصبح ایضا لم یصل حتی تطلع الشمس واحتجوا بحدیث عمر انه طاف بعد صلوة الصبح فلم یصل وخرج من مکة حتی نزل بذی طوی فصلی بعد ما طلعت الشمس وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس **باب** ما جاء ما یقرأ فی رکعتی الطواف **حدثنا** ابو مصعب قراءة عن عبد العزیز بن عمران عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر بن عبد اللّٰه ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قرأ فی رکعتی الطواف بسورتی الاخلاص قل یا ایها الکفرون وقل هو اللّٰه احد **حدثنا** هنّاد نا وکیع عن سفیان عن جعفر بن محمد **عن** ابیه انه کان یستحب ان یقرأ فی رکعتی الطواف بقل یا ایها الکفرون وقل هو اللّٰه احد **قال** ابو عیسٰی وهذا اصح من حدیث عبد العزیز بن عمران وحدیث جعفر بن محمد عن ابیه فی هذا اصح من حدیث جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وعبد العزیز بن عمران ضعیف فی الحدیث **باب** ما جاء فی کراهیة الطواف عُریانا **حدثنا** علی بن خشرم نا سفیان بن عُیینة عن ابی اسحٰق **عن** زید بن اُثیع قال سالت علیا بای شیء بُعثت قال باربع لا یدخل الجنة الا نفس مسلمة ولا یطوف بالبیت عُریان ولا یجتمع المسلمون والمشرکون بعد عامهم هذا ومن

العمرة فدخل فی طواف الحج واما سوی هذه الستة فاشار الیها البخاری تمریضا ومن المعلوم ان البخاری اذا اتی فی الترجمة بالتمریض فلا یکون مختاره وبات النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بمنی لیلة الحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر وطاف البیت فی هذه اللیالی ولکن عددها غیر معلوم واما حال کونها رکوبا وماشیا ففی کتب السیر ان طواف عمرة القضاء وطواف الزیارة کانا فی حال الرکوب ونقل الواقدی ان طواف فتح مکة ایضا کان راکبا ولکن الواقدی متکلم فیه ویأتی فی تصانیفه بالرطب والیابس وطواف عمرة جعرانة وطواف عمرة الحج فی حجة الوداع والوداع کانت ماشیا. **باب** فضل الطواف **قوله** خمسین مرة المراد ای طواف النافلة لا الحج خمسین مرة وقالوا ان اعلی العبادات للآفاقی الطواف فیکثره مهما امکن واما فی الحج فللمفرد ثلاثة اطوفة وللقارن اربعة اطوفة وللمتمتع ثلاثة اطوفة **باب** ما جاء فی الصلوة بعد العصر والصبح فی الطواف لمن یطوف رکعتا الطواف واجبتان عندنا ومع هذا لا یصح اداءهما بعد العصر والصبح کذا فی الهدایة وقال انهما واجبتان لغیرهما لا یصح اداؤهما فی هذا الوقت المکروه ولا الواجب لغیره فرد وقال الشافعیة تصح صلوة الطواف فی الوقت المکروه وقال الشافعیة ان حدیث صلی ایة ساعة شاء من لیل او نهار عام فنقول انه یخصص باحادیث تدل علی کراهة الصلوة فی الاوقات المکروهة وقیل ان حدیث الباب لا یدل علی مذهب الشافعیة بل مراده ان بنی عبد مناف لا حق لهم بالمنع کما نظیره من حدیث لا تمنعوا اماء اللّٰه من المساجد ای لا حق لکم فی المنع ولنا اثر الفاروق الاعظم اخرجه الطحاوی ص ۳۹۶ والبخاری ص ۲۰۲ فی الترجمة وللطرفین ههنا وبکن لاحد من الاحناف ان یستدل بما فی البخاری ص ۲۲۰ عن ام سلمة کانت مریضة وقت طواف الوداع فسألت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم کیف تفعل فقال علیه السلام طوفی وراء الناس راکبة فطافت ولم تصل حتی خرجت الخ فعدم صلوتها کانت بامره علیه السلام ولکن هناک تردد فی خروجها انما خرجت من مکة او حتی خرجت من المسجد الحرام وعلی التقدیر الثانی لا یکون الحدیث المرفوع حجة لنا **باب** کراهیة الطواف عریانا ستر العورة فی الحج واجب وان قیل ستر العورة فرض فی نفسه فکیف یکون واجبا فی الحج قلت لا تنافی بینهما فانه قد یکون الشیء فرضا فی نفسه وواجبا للغیر الخ واعلم ان دلالة ظنیة الدلیل علی الوجوب وقطعیة الدلیل علی الفرضیة انما یظهر فی دوا خل الحقیقة لا فی خارج الحقیقة من الاحکام والشروط فانهم لا یبحثون فی الاحکام والشروط ظنا وقطعا والموانع ایضا من باب الاحکام والشروط فعلی هذا اوردنا علی نص آیة السرقة من عشرة دراهم باخبار الاحاد فلا اشکال فیه بل عشرة دراهم شرط قطع الید وکذلک المهر فی النکاح من عشرة دراهم زیادة علی نص آیة تدل علی ان یکون النکاح بمال فهذه الزیادة باخبار الاحاد زیادة الحکم لان الرکن فلا اشکال وقال صاحب الهدایة ان اخرجه من حیث اخرجه عبد اللّٰه الخ خبر مشهور وجعله مبنی مسئلة الزیادة اقول انه لیس بمشهور بل لیس بمرفوع ایضا بل اثر وقد علمت بالاستقراء ان الواجبات الداخلیة لیست الا فی

۱؎ قوله لا تمنعوا احدا او لعلهم کانوا یمنعون بعض الناس من الطواف احیانا قال الطیبی التقیید بالطواف لیس بقید مانع بل قوله احدا طاف بمنزلة احدا دخل المسجد الحرام لان کل من دخله فهو یطوف بالبیت غالبا فهو کنایة ۱۲ مرقاة **۲؎ قوله** وصلی ایة ساعة شاء قال المظهر فیه دلیل علی ان صلوة التطوع فی اوقات الکراهة غیر مکروهة بمکة لشرفها لینال الناس من فضلها فی جمیع الاوقات وبه قال الشافعی وعند ابی حنیفة حکمها حکم سائر البلاد فی الکراهة یعنی لعموم العلة وشمولها قال ابن الملک والظاهر ان المراد بقوله وصلی ایة ساعة شاء فی الاوقات الغیر المکروهة توفیقا بین النصوص ۱۲ مرقاة **۳؎ قوله** بذی طوی بفتح الطاء وتضم وتکسر وینون ویترک موضع بقرب مکة ینزل فیه لمراد الحاج قال محمد وبهذا نأخذ ینبغی ان لا یصلی رکعتی الطواف ای بعد صلوة الصبح سواء طاف فی وقت الکراهة ام لا بان طاف قبل الصبح مثلا حتی تطلع الشمس وتبیض وکذا الحکم فیه بعد صلوة العصر وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا فان قلت یجوز الوتر بعد الفجر قبل صلوته وبعدها فلم لا یجوز صلوة الطواف وهما واجبان قلت الفرق بینهما ان الوتر واجب بایجاب اللّٰه تعالی وصلوة الطواف تجب بفعل الطائف سواء یکون الطواف واجبا علیه ام لا فانه موضع نفل کذا فی الموطا وشرحه لعلی القاری ۱۲ **۴؎ قوله** لا یطوف بالبیت عریان قال الطیبی وانما منع طواف العریان لما کانت الجاهلیة علیه وعن طاؤس کان یطوف احدهم بالبیت عریانا وان طاف وعلیه ثیاب ضربت منه لانهم قالوا لا نعبد اللّٰه فی ثیاب اذنبنا فیها وقیل تفاؤلا لیتعروا من الذنوب کما تعروا من الثیاب انتهی ۱۲ **۵؎ قوله** لا یجتمع المسلمون والمشرکون الخ قال الطیبی نقلا من النووی هو من قوله تعالی انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والمراد بالمسجد الحرام حرم اللّٰه فلا یمکن مشرک من دخوله ولو جاء فی رسالة او امر مهم بل یخرج الیه من یقضی الامر المتعلق به ولو دخل خفیة ومات نبش واخرج من الحرم انتهی ۱۲

قوت المغتذی ع فان حدیث عشرة دراهم فی المهر والسرقة حدیث حسن کما سیاتی ۱۲ ~~بسورتی الاخلاص قل یا ایها الکافرون وقل هو اللّٰه احد~~ بسورتی الاخلاص قل یا ایها الکافرون وقل هو اللّٰه احد قال حق هذا من باب التغلیب فلذا اطلق علی الکافرون الاخلاص او هی به لتفردها بسورة الاخلاص اذ بها تبرء من عبد من دون اللّٰه تعالی وعن زید بن یثیع قال حق قیل بعضهم تحتیة فمفتح فوقیة فیاء فعین کزبیر قال ابن حنبل انه المحفوظ وابن معین انه الصواب وقال بعضهم اثیع بضم همزة بدل تحتیة وشعبة اثیل بلام بدل عین قال ابن معین لم یقله الا شعبة وحده وابان بن تغلب نسیع بنون فذکر بیرو هو غلط قال الذهبی والاول اصح لیس له عند المصنف الا هذا ولم یروه عنه الا ابو اسحاق السبیعی وذکره ابن حبان بالثقات ۱۲

كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مدته ومن لا مدة له فاربعة اشهر **وفى** الباب عن ابى هريرة **قال** ابوعيسى حديث على ...... حديث حسن **حدثنا** ابن ابى عمر ونصر بن على قالا نا سفيان عن ابى اسحٰق نحوه وقالا زيد بن يُثيع وهذا اصح **قال** ابوعيسى وشعبة وهم فيه فقال زيد بن اُثيل

باب ما جاء فى دخول الكعبة **حدثنا** ابن ابى عمر نا وكيع عن اسمٰعيل بن عبد الملك عن ابن ابى مليكة **عن** عائشة قالت خرج النبى صلى الله عليه وسلم من عندى وهو قرير العين طيب النفس فرجع الىّ وهو حزين فقلت له فقال انى دخلت الكعبة ووددت انى لم اكن فعلت انى اخاف ان اكون اتعبت امتى من بعدى **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء فى الصلوة فى الكعبة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن ابن عمر **عن** بلال ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى فى جوف الكعبة قال ابن عباس لم يصل ولكنه كبّر **وفى** الباب عن اسامة بن زيد والفضل بن عباس وعثمان بن طلحة وشيبة بن عثمان **قال** ابو عيسى حديث بلال حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم لا يرون بالصلوة فى الكعبة باسًا **وقال** مالك بن انس لا باس بالصلوة النافلة فى الكعبة وكره ان يصلى المكتوبة فى الكعبة **وقال** الشافعى لا باس ان يصلى المكتوبة والتطوع فى الكعبة لان حكم النافلة والمكتوبة فى الطهارة والقبلة سواء

باب ما جاء فى كسر الكعبة **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابوداود عن شعبة عن ابى اسحاق **عن** الاسود بن يزيد ان ابن الزبير قال له حدثنى بما كانت تفضى اليك ام المؤمنين يعنى عائشة فقال حدثتنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لولا ان قومك حديثو عهد بالجاهلية لهدمت الكعبة وجعلت لها بابين فلما ملك ابن الزبير هدمها وجعل لها بابين **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء فى الصلوة فى الحجر **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن علقمة بن ابى علقمة عن امه **عن** عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلى فيه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى فادخلنى الحجر فقال صلى فى الحجر ان اردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروه حين بنوا الكعبة فاخرجوه من البيت **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن ابى علقمة هو علقمة بن بلال

باب ما جاء فى فضل الحجر الاسود والركن والمقام **حدثنا** قتيبة نا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بنى آدم **وفى** الباب عن عبد الله بن عمرو وابى هريرة **قال** ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **حدثنا** قتيبة نا يزيد بن زريع عن رجاء ابى يحيى قال سمعت مسافعا الحاجب **يقول** سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس نورهما لاضاءتا ما بين

الحجر والصلوة ... فقط **باب** ما جاء فى الصلوة فى الكعبة ... انه عليه السلام دخل فى الكعبة فى فتح مكة وخرب الاصنام وفى كتب السيرة انه عليه السلام كان يشير باصبعه الى الاصنام ويقرأ جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وكانت تنكب الاصنام ... فقال النبى صلى الله عليه وسلم لعلى كرم الله وجهه ... فقال على ... فقال عليه السلام انك لا تستطيع ... وقال زيد بن ثابت ... وكان ... ان قريش ... وكانت تحمل النبى صلى الله عليه وسلم ... وفى بعض الروايات انه عليه السلام دخل مكة فى حجة الوداع لكن البعض ... البخارى ... اختلاف الرواة وكان التوفيق بين الروايتين ممكنا لكن المحدثين لم يتوجهوا الى التوفيق واما الصلوة فى الكعبة فروى بلال انه عليه السلام صلى فى عام فتح مكة وروى ابن عباس بانه عليه السلام لم يصل بل كبر وسبح فى جوانبه ورجح المحدثون رواية بلال على ابن عباس لانه مثبت والمثبت مقدم كما صرح البخارى فى ابواب الزكوة وكان التوفيق بين روايتهما ممكنا بان يحمل على الواقعتين ... التوفيق ... الترجيح وقال البخارى ان ابن عباس ايضا ... التكبيرات. **قوله** المكتوبة فى الكعبة ... داخل الكعبة ... **قوله** وقال الشافعى لا باس ... مذهب الشافعى عدم جواز الصلوة متوجها الى باب الكعبة او على سقف الكعبة بدون السترة ... قيل بانى الكعبة ابراهيم عليه السلام وقيل آدم عليه السلام ورفعت الى السماء فى طوفان نوح عليه السلام ... اقول ثبت فى حديث البخارى ان فى محاذاة الكعبة كعبة الملائكة فى السماء الرابع المسمى بالبيت المعمور ويسجد فيها كل يوم سبعون الف ملك واما بناء الكعبة ... مرة وقيل ست مرات واما البناء الحالى فبناء حجاج ... ابن الزبير ... وحكى ان الرشيد سأل مالك بن انس ان يبنى الكعبة على ما كان بناء ابن الزبير ... فاجاز له مالك لسد الذرائع **باب** ما جاء فى الصلوة فى الحجر الحجر بالكسر الحطيم وغرض المصنف بيان ان الصلوة فى الحطيم متوجها الى الكعبة ... وقال ... من صلى مستقبل الحطيم ... فان استقبال البيت فى الصلوة ثابت بالقرآن ... وجزئية الحطيم من البيت ثابتة باخبار الآحاد ... اقول ان مرجع هذه المسئلة مسئلة عدم جواز الزيادة بخبر الواحد ... **باب** فضل الحجر الاسود والركن والمقام مقام ابراهيم ... ابراهيم عليه السلام ... بنى الكعبة ... **قوله** سودته خطايا ... اقول ان ... ولا يلزم ... ان الحجر الاسود كان ... من الاسلاميين ... ان آدم عليه السلام ...

۱۔ **قوله** حديث عهد ... بالاضافة والحديث ... قريب عهدهم بالكفر والخروج منه الى الاسلام ... ۲۔ **قوله** فى الحجر ... المستدير الى جانب الكعبة الغربى ... ۳۔ **قوله** استقصروه ... ۴۔ **قوله** شيخ عبد الحق در ترجمه مشكوة گفته كه درين حديث ... ۵۔ **قوله** قال الطيبى لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة فى تعظيم شان الحجر ... والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذى ونزل الحجر الاسود من الجنة ... على نبينا وعليه الصلوة والسلام ... فسودته خطايا بنى آدم ... قال المحب الطبرى ... ذلك ... بالسواد ... والله تعالى ...

الشرق والمغرب **قال** ابو عيسى هذا يروى عن عبد الله بن عمرو موقوفا قوله وفيه عن انس ايضا وهو حديث غريب **باب** ما جاء في الخروج الى منى والمقام بها **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا عبد الله بن الاجلح عن اسمعيل بن مسلم عن عطاء **عن** ابن عباس قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم غدا الى عرفات **قال** ابو عيسى واسمعيل بن مسلم قد تكلم فيه **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا عبد الله بن الاجلح الاعمش عن الحكم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بمنى الظهر والفجر ثم غدا الى عرفات **وفي** الباب عن عبد الله بن الزبير وانس **قال** ابو عيسى حديث مقسم عن ابن عباس قال علي بن المديني قال يحيى قال شعبة لم يسمع الحكم من مقسم الا خمسة اشياء وعدها وليس هذا الحديث فيما عد شعبة **باب** ما جاء ان منى مناخ من سبق **حدثنا** يوسف بن عيسى ومحمد بن ابان قالا نا وكيع عن اسرائيل عن ابراهيم بن مهاجر عن يوسف بن ماهك عن امه مسيكة **عن** عائشة قالت قلنا يا رسول الله الا نبني لك بناء يظلك بمنى قال لا منى مناخ من سبق **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **باب** ما جاء في تقصير الصلوة بمنى **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن ابي اسحق **عن** حارثة بن وهب قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بمنى امن ما كان الناس واكثره ركعتين **وفي** الباب عن ابن مسعود وابن عمر وانس **قال** ابو عيسى حديث حارثة بن وهب حديث حسن صحيح **وروى** عن ابن مسعود انه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين ومع ابي بكر ومع عمر وعثمان ركعتين صدرا من امارته وقد اختلف اهل العلم في تقصير الصلوة بمنى لاهل مكة فقال بعض اهل العلم ليس لاهل مكة ان يقصروا الصلوة بمنى الا من كان بمنى مسافرا وهو قول ابن جريج وسفيان الثوري ويحيى بن سعيد القطان والشافعي واحمد واسحق وقال بعضهم لا باس لاهل مكة ان يقصروا الصلوة بمنى وهو قول الاوزاعي ومالك وسفين بن عيينة وعبد الرحمن بن مهدي **باب** ما جاء في الوقوف بعرفات والدعاء فيها **حدثنا** قتيبة نا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن عبد الله بن صفوان **عن** يزيد بن شيبان قال اتانا ابن مربع الانصاري ونحن وقوف بالموقف مكانا يباعده عمرو فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يقول كونوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث ابراهيم **وفي** الباب عن علي وعائشة وجبير بن مطعم والشريد بن سويد الثقفي **قال** ابو عيسى حديث ابن مربع حديث حسن لا نعرفه الا من حديث ابن عيينة عن عمرو بن دينار وابن مربع اسمه يزيد بن مربع الانصاري وانما يعرف له هذا الحديث الواحد **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى الصنعاني البصري نا محمد بن عبد الرحمن الطفاوي نا هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كانت قريش ومن كان على دينها وهم الحمس يقفون بالمزدلفة يقولون نحن قطين الله وكان من سواهم يقفون بعرفة فانزل الله عز وجل ثم افيضوا من حيث افاض الناس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **ومعنى** هذا الحديث ان اهل مكة كانوا لا يخرجون من الحرم وعرفات خارج من الحرم فاهل مكة كانوا يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن قطين الله يعني سكان الله ومن سوى اهل مكة كانوا يقفون بعرفات فانزل الله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس والحمس هم اهل الحرم **باب** ما جاء ان عرفة كلها موقف **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو احمد الزبيري نا سفين عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن ابي ربيعة عن زيد بن علي عن ابيه عن عبيد الله بن ابي رافع **عن** علي بن ابي طالب قال وقف رسول

التاريخ في مقابلة الحديث ومن ينظر الى ثبوته بالتاريخ والحال ان مدار التاريخ على الحكايات بلا اسانيد وبناء الاحاديث على الاسانيد مع نقدها **باب** ما جاء في الخروج الى منى والمقام بها. لفظ منى منصرف او غير منصرف ليس المزدلفة الى منى يوم التروية ويصلى ظهر يوم التروية وعصرها وعشائها وصبح التاسع في منى ثم يرتحل الى عرفات **باب** ما جاء في تقصير الصلوة بمنى. التقصير عند مالك ليس لسفر بل من النسك وقال ابو حنيفة ان القصر للسفر فلا قصر لاهل مكة عند ابي حنيفة خلاف مالك واختار ابن تيمية قول مالك وقال لم يثبت امره عليه السلام اهل مكة بالاتمام وقد كان مرتهم حين جاء لعمرة القضاء لكنه ما اتي بما يكون حجة علينا ونقول ان عدم الذكر لا يوجب النفي في الواقع **باب** ما جاء في الوقوف بعرفات والدعاء فيها. وقوف عرفات عندنا اعظم ركن من اركان الحج حتى لو فات لا يتلافاه شيء الا القضاء [illegible] اثنان كيف لو تلافى لو فات ووقته وقوف عرفات بعد زوال شمس يوم عرفة الى صبح يوم النحر فمن وقف في جزء من اجزاء هذا الوقت اجزأه [illegible] ويخطب الامام خطبة طويلة ويصلي الناس [illegible] اوقاتا او يدعون باما ثورات والعرفات في الحل والمزدلفة في الحرم وكان ينبغي لمن تعرض لاسرار الحج ان يجمع كلامه [illegible] رضي الله عنه وعرفات قريب من وادي نعمان التي فيها نشرت الارواح لادم عليه السلام وتعرض العلماء الى تعيين موقف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات فاول من عين هو القاضي بدر الدين ابو عبد الله الشبلي الحنفي رحمه الله تلميذ الذهبي. **قوله** وهم الحمس الخ التفسير المذكور في الحديث ليس التفسير اللغوي بل الحمس في اللغة جمع احمس بمعنى الشجاع **باب** ما جاء ان عرفة كلها موقف. العرفات كلها موقف الا الوادي عرنة والمزدلفة كلها موقف الا بطن محسر ثم بحث ابن الهمام في من قام بعرنة او محسر اجزأه ام لا فقال انه مجزئ مع ارتكاب الكراهة

---

۱ قوله قال لا ان منى ليس مختص باحد انما هو موضع العبادة من الرمي وذبح الهدي والحلق ونحوها فلو اجيز البناء فيها لكثرت الابنية وتضيق المكان وهذا مثل الشوارع ومقاعد الاسواق وعند ابي حنيفة ارض الحرم موقوفة فلا يجوز ان يملكها احد ١٢ طيبي **۲ قوله** يباعده عمرو اي يباعده من موقف الامام يعني يصفه بعيدا لوصفه اياه بالبعد والمباعدة بمعنى التبعيد ١٢ مجمع البحار **۳ قوله** على مشاعركم المشاعر جمع مشعر يريد بها مواضع النسك سميت بذلك لانها معالم العبادات وقوله فانكم على ارث من ارث ابراهيم علة للامر بالاستقرار والتثبيت على الوقوف في موقفهم تقديره على ذلك بان موقفكم موقف ابراهيم ورثتموه منه ولم تخطئوا في الوقوف فيه عن سنته فان عرفة كلها موقف والواقف باي جزء منها آت بسنته متبع بطريقته وان بعد موقفه عن موقف النبي صلى الله عليه وسلم قال الطيبي ١٢ **ع** بكسر الميم وسكون الراء وبعدها باء موحدة مفتوحة ذكره في التقريب في زيد بن مربع وقال قيل اسمه يزيد **۴ قوله** قطين الله في القاموس قطن قطونا اقام وطنا فهو قاطن الجمع قطان وقاطنة وقطين ١٢ وفي الجامع قطن بالمكان اذا اقام فيه فهو قاطن والجمع قطان وقطين وقطين الله على حذف المضاف اي سكن بيت الله ١٢ **۵** او الحمس بضم مهملة وسكون ميم فمهملة قال في القاموس الحمس الامكنة الصلبة جمع احمس ولقب به قريش وكنانة وجديلة ومن تابعهم في الجاهلية لتحمسهم في دينهم او لالتجائهم بالحمساء وهي الكعبة انتهى ١٢

قوت المغتذي

(عن يوسف بن ماهك) بفتح الهاء وكاف [illegible] (عن امه مسيكة) [illegible] لا ابنا او الا بناء [illegible] مناخ الغراب موضع الاناخة (كونوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث) قال [illegible] اي قفوا بعرفة خارج الحرم فان ابراهيم على نبينا وعليه الصلوة والسلام جعلها مشعرا وموقفا للحاج والمشاعر المعالم جمع كرقد الحمس بالحاء والسين المهملتين [illegible]

الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فقال هذه عرفة وهو الموقف وعرفة كلها موقف ثم افاض حين غربت الشمس واردف اسامة بن زيد وجعل يشير بيده على هيئته
والناس يضربون يمينا وشمالا يلتفت اليهم ويقول يا ايها الناس عليكم السكينة ثم اتى جمعا فصلى بهم الصلوتين جميعا فلما اصبح اتى قزح ووقف عليه وقال
هذا قزح وهو الموقف وجمع كلها موقف ثم افاض حتى انتهى الى وادي محسر فقرع ناقته فخبت حتى جاوز الوادي فوقف واردف الفضل ثم اتى الجمرة فرماها
ثم اتى المنحر فقال هذا المنحر ومنى كلها منحر واستفتته جارية شابة من خثعم فقالت ان ابي شيخ كبير قد ادركته فريضة الله في الحج افيجزئ ان احج عنه قال
حجي عن ابيك قال ولوى عنق الفضل فقال العباس يا رسول الله لم لويت عنق ابن عمك قال رايت شابا وشابة فلم امن الشيطان عليهما فاتاه رجل فقال يا
رسول الله اني افضت قبل ان احلق قال احلق ولا حرج او قصر ولا حرج قال وجاء اخر فقال يا رسول الله اني ذبحت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج قال ثم اتى
البيت فطاف به ثم اتى زمزم فقال يا بني عبد المطلب لولا ان يغلبكم عليه الناس لنزعت **وفي** الباب عن جابر **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن صحيح لا نعرفه
من حديث علي الا من هذا الوجه من حديث عبد الرحمن بن الحارث بن عياش وقد رواه غير واحد عن الثوري مثل هذا **والعمل** على هذا عند اهل العلم قد
رأوا ان يجمع بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر **وقال** بعض اهل العلم اذا صلى الرجل في رحله ولم يشهد الصلوة مع الامام ان شاء جمع هو بين الصلاتين
مثل ما صنع الامام **وزيد** بن علي هو ابن حسين بن علي بن ابي طالب **باب** ما جاء في الافاضة من عرفات **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع وبشر بن السري و
ابو نعيم قالوا نا سفيان بن عيينة عن ابي الزبير **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم اوضع في وادي محسر وزاد فيه بشر وافاض من جمع وعليه السكينة وامرهم
بالسكينة وزاد فيه ابو نعيم وامرهم ان يرموا بمثل حصى الخذف وقال لعلي لا اراكم بعد عامي هذا **وفي** الباب عن اسامة بن زيد **قال** ابو عيسى حديث

تحريما. **قوله** على هيئته الخ في نسخة على هينته وكلا اللفظين في نسخ المدارية. **قوله** الا وادي محسر الخ ضعف فيه اصحاب الفيل قالوا ان ابرهة ملك اليمن بنى الكعبة اليمانية في مقابلة بيت الله الكعبة المكية فتغوط رجل من قريش في الكعبة اليمانية فغضب ابرهة واراد ان يكسر بيت الله وهدمه فجاء ونزل باصحابه في وادي محسر فقضى عليهم امر الله. ورأيت في مشكل الآثار رواية تدل على ان وجه عدم وقوف اهل الجاهلية بعرفة انهم كانوا يعتقدون من وقف به يطير به الجان **قوله** افيجزئ عنها الخ هذه المسئلة تسمى في الفقه بمسئلة المعضوب وفي حديث الباب في بعض الالفاظ ان ابي لا يثبت على الراحلة قال ابو حنيفة من عنده الزاد والراحلة ويمكن ان يثبت على الراحلة ثم عجز وتمادي عجزه فعليه الاحجاج او الوصية ثم ان قدر بعد العجز بطل احجاجه ويحج بنفسه **قوله** احلق ولا حرج الخ واعلم ان في يوم النحر اربعة نسك رمي ونحر وحلق وطواف على ترتيب ما ذكرت والترتيب في الثلثة الاول واجب والاسولة المذكورة في الاحاديث في سوء الترتيب سبعة ولها الفروع الفقهية كثيرة. ثم مذهب الشافعي وصاحبي ابي حنيفة عدم الجزاء في سوء الترتيب وتمسكوا بحديث الباب وعند احمد لو اساء الترتيب عمدا فجزاء وان كان سهوا فلا جزاء وعند ابي حنيفة جزاء بلا فرق عمد وسهو وعند مالك ايضا جزاء في بعض الجزئيات كما يدل موطاه ص ۱۵۸ ثم الطواف فلا شئ في تقديمه او تاخيره فانه عبادة في كل حال واما الثلثة الباقية فالنحر لازم على القارن والمتمتع فيكون ترتيبه واجبا في حقهما واما المفرد بالحج فالنحر ليس بواجب في حقه ولم يبق في حقه وجوب الترتيب الا في الرمي والحلق ولها الصور الواردة في الاحاديث في سوء الترتيب فسبعة وليس فيها ذكر ان السائل كان قارنا او متمتعا او مفردا فلو حملنا ها على المفرد لا تكون الجناية فيها عند ابي حنيفة الا في صورة فانها المناص فيما من الجناية وجزاء وان حملت على المفرد ايضا انها مشتملة على سوء الترتيب في الحلق فعليه اجوبة منقول قد بوب الطحاوي ص ۴۲۳ على المسئلة لابي حنيفة وقال ابن عباس راوي حديث المرفوع لا حرج وفتواه باهراق الدم والجزاء فيكون مراد الحديث المرفوع لا حرج الخ نفي الحرج في احكام الآخرة اي نفي الاثم مع وجوب الجزاء ومر الحافظ على فتوى ابن عباس فاعلها في موضع وسكت في موضع واقول ان فتواه قوية السند بلا ريب. ثم اتى الطحاوي بقرائن ان النفي في لا حرج نفي الاثم بانه عليه السلام لما كثر عليه تساءل الناس مجلس وقال انما الحرج في تعرض عرض الاخ المسلم كما في معاني الآثار ص ۴۲۴ والي داود واشار الطحاوي الى الجواب في موضع آخر حيث قال ان الشريعة الغراء اذا اجازت عمل شئ في الصلوة لا يجعل ذلك العمل مفسد الصلوة ومعتدا لما يخالف الحج فان الشئ ربما يكون جائزا في الحج ومع ذلك يكون ذلك العمل معتبرا في احكام الدنيا الا في احكام الآخرة مثل ان نص القرآن لجاز الحلق لعذر المحرم ولوجب عليه الجزاء بالاية ومن كان به اذى الخ وكذلك المحصر يجب عليه القضاء دما ما مقبلا مع ان الخروج عن الاحرام جائز له وكلام الطحاوي هذا اقوى في الجواب فحاصل الجواب ان لفظ لا حرج لا ينفي الجزاء بل الاثم وانما نفي الاثم فلان السائلين كانوا غير عالمين بالمسئلة كما مر ولو في اسولتهم واني لم اشعر كما ذكره ابن دقيق العيد في شرح عمدة الاحكام. **قوله** يجمع بين الظهر والعصر الخ قال ابو حنيفة ان يجمع الظهر والعصر بعرفة وجمع العشائين بمزدلفة شروط اما جمع العصرين فيشترط له الامام والاحرام والعرفات واما جمع العشائين فله الاحرام والمزدلفة ولا يشترط الامام واما جمع العصرين فباذان واقامتين وجمع العشائين باذان واقامة وروي عن زفر اقامتان في العشائين ايضا واختاره الطحاوي وابن الهمام وهو مذهب الشافعي رحمه الله واما وجه مذهب ابي حنيفة فهو ان ابن عمر روي مثل مذهب ابي حنيفة واما جابر بن عبد الله فروى موافقا للجمهور واما وجه الفرق بين اقامة بمزدلفة واقامتين بعرفة عند ابي حنيفة فذكروا ان العصر يقدم عن وقته فيحتاج الى اعلام جديد واما في تاخير العشاء الاولى تاخير لاعلوم لا يحتاج الى الاعلام وعندي ان وجه الفرق هو التفقه بان وقت الظهر للعصر مستعار فعصر ليس وقته اصالة واما في المغرب فلا استعارة بل هذا الوقت وقت المغرب اصالة في هذا اليوم خاصة فيكون الاقامة الواحدة كافية لان المغرب واقعة في وقتها في ذلك اليوم وهذا الوجه يؤيده مسائل ابي حنيفة منها ان تقديم العصر بعرفة ليس بواجب وتاخير المغرب الى العشاء واجب ومن صلى المغرب في الوقت المتعارف يجب الاعادة عليه الى طلوع الصبح ولو لم يعد بها وطلع الصبح عادت

عه قال ابن دقيق العيد في شرح عمدة الاحكام ان السائل كان يقول للنبي صلى الله عليه وسلم واني لم اشعر الخ اي كان السائلون جاهلين عن المسئلة ۱۲ عه هذه رواية شاذة ولا بد من تسليمها والا فالجواب من حديث سياتي عنقريب ۱۲

---

۱ **قوله** قزح هو القرن الذي يقف الامام عنده بالمزدلفة ومنع من الصرف للعدل والعلمية ۱۲ مجمع البحار ۲ **قوله** الى وادي محسر بضم ميم وكسر سين مشددة لان فيل اصحاب الفيل حسر فيه اي اعيا كذا في المجمع والطيبي وقال في الدر المختار وهو وادٍ بين منى ومزدلفة فلو وقف به لم يجز على المشهور ۱۲ ۳ **قوله** لولا ان يغلبكم عليه الناس لنزعت اي لولا خوفي اعتقاد الناس ذلك من المناسك وازدحامهم عليه بحيث يغلبونكم ويدفعونكم عن الاستقاء لاستقيت معكم لكثرة فضيلة وفضل شرب زمزم ۱۲ مجمع البحار ۴ **قوله** بمثل حصى الخذف بفتح الخاء المعجمة وسكون الذال المعجمة هو رميك حصاة او نواة تاخذها بين اصبعيك ۱۲

قوت المغتذي

(على هينته) بهاء ونون كزينة اي على عادته في سكونه ورفقه قال ابو موسى المديني والغير المصنف على هيئته بهمزة بدل نون كرحمة اي هيئته في سيره المعتاد (والناس يضربون) زاد الابل (يمينا وشمالا لا يلتفت اليهم) اي لا يلتفت بلا فزيقال المحب الطبري سقط لا من بعض روايات وقد تكررت بهذا على بعض رواية من قوله شمالا (عليكم السكينة) بنصبه اغراء (قزح) بقاف وزاء وحاء كزفر جبل بمزدلفة قلت هو نفس ما عليه مسجد بالكلية فقد وال بكل رأس كعصابة فتشبه بذلك واعرفه فقد غلط من يعرف الآن (محسر) بحاء وسين كمحدث (فقرع ناقته) اي ضربها بمقرعة (فخبت حتى جاز الوادي) قيل حكمة فعله لسعة موضع او لان الاودية مأوى الشياطين او كان موقفا للنصارى فاحب اسراعه فيه مخالفة لهم او لان رجلا اصطاد به صيدا فنزلت نار من السماء فاحرقته او لنزول عذاب به على اهل الفيل فامر لمكان عذاب كما اسرع بديار ثمود (ثم اتى الجمرة) بالنسبة جمعها الاخرى بها روا احجارا صغارا او لانها مجمع حصى يرمي بها من الجمرة وهي اجتماع قبيلة على من ناوأها من قولهم اجمر اسرع ومنه الحديث ان آدم رمى بمنى فاجمر ابليس بين يديه (اوضع) اي اسرع سيراحلته حذف مفعوله

جابر حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة **حدثنا**[۸۵۲] محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد القطان نا سفيان الثوري عن ابي اسحق **عن** عبد الله بن مالك ان ابن عمر صلى بجمع فجمع بين الصلوتين باقامة وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل هذا في هذا المكان **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن اسمعيل بن ابي خالد عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال محمد بن بشار قال يحيى والصواب حديث سفيان **وفي** الباب عن علي وابي ايوب وعبد الله بن مسعود وجابر واسامة بن زيد **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر برواية سفيان اصح من رواية اسمعيل بن ابي خالد وحديث سفيان حديث حسن صحيح **قال وروى** اسرائيل هذا الحديث عن ابي اسحق عن عبد الله وخالد ابني مالك عن ابن عمر وحديث سعيد بن جبير عن ابن عمر هو حديث حسن صحيح ايضا رواه سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير واما ابو اسحق فانما روى عن عبد الله وخالد ابني مالك عن ابن عمر والعمل على هذا عند اهل العلم انه لا يصلي صلوة المغرب دون جمع فاذا اتى جمعا وهو المزدلفة جمع بين الصلوتين باقامة واحدة ولم يتطوع فيما بينهما وهو الذي اختاره بعض اهل العلم وذهبوا اليه وهو قول سفيان الثوري قال سفيان وان شاء صلى المغرب ثم تعشى ووضع ثيابه ثم اقام فصلى العشاء **وقال** بعض اهل العلم يجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة باذان واقامتين يؤذن لصلوة المغرب ويقيم ويصلي المغرب ثم يقيم ويصلي العشاء وهو قول الشافعي **باب**[۸۵۳] ما جاء من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج **حدثنا**[۸۵۵] محمد بن بشار قال نا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي قالا نا سفيان عن بكير بن عطاء **عن** عبد الرحمن بن يعمر ان ناسا من اهل نجد اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعرفة فسألوه فامر مناديا فنادى الحج عرفة من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج ايام منى ثلثة فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه **قال** محمد وزاد يحيى واردف رجلا فنادى به **حدثنا**[۸۵۶] ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن سفيان الثوري عن بكير بن عطاء **عن** عبد الرحمن بن يعمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه وقال وقال ابن ابي عمر قال سفيان بن عيينة وهذا اجود حديث رواه سفيان الثوري **قال** ابو عيسى والعمل على حديث عبد الرحمن بن يعمر عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم انه من لم يقف بعرفات قبل طلوع الفجر فقد فاته الحج ولا يجزئ عنه ان جاء بعد طلوع الفجر ويجعلها عمرة وعليه الحج من قابل وهو قول الثوري والشافعي واحمد واسحق وقد روى شعبة عن بكير بن عطاء نحو حديث الثوري قال وسمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول وروى هذا الحديث فقال هذا الحديث ام المناسك **حدثنا**[۸۵۷] ابن ابي عمر نا سفيان عن داود بن ابي هند واسمعيل بن ابي خالد وزكريا بن ابي زائدة عن الشعبي **عن** عروة بن مضرس بن اوس بن حارثة بن لام الطائي قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمزدلفة حين خرج الى الصلوة فقلت يا رسول الله اني جئت من جبلي طي اكللت راحلتي واتعبت نفسي والله ما تركت من حبل الا وقفت عليه فهل لي من حج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد صلوتنا هذه ووقف معنا حتى يدفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا او نهارا فقد تم حجه وقضى تفثه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في تقديم الضعفة من جمع بليل **حدثنا**[۸۵۸] قتيبة نا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثقل من جمع بليل **وفي** الباب عن عائشة وام حبيبة واسماء والفضل **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثقل من جمع بليل حديث صحيح روي عنه من غير وجه وروى شعبة هذا الحديث عن مشاش عن عطاء عن ابن عباس **عن** الفضل بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم ضعفة اهله من جمع بليل وهذا حديث خطأ اخطأ فيه مشاش وزاد فيه عن الفضل بن عباس وروى ابن جريج وغيره هذا الحديث عن عطاء عن ابن عباس ولم يذكروا فيه عن الفضل بن عباس **حدثنا**[۸۵۹] ابو كريب نا وكيع عن المسعودي عن الحكم عن مقسم عن

الصلوة صحيح واما وجه الوجه فهو ان تقديم العصر كان لصرف الوقت جميعه بعد اداء الى استماع الخطبة والوقوف بعرفة واما تاخير المغرب فلا داعي فيه بل ذلك الوقت وقت المغرب في هذا اليوم ولما الاحاديث في تعدد الاذان والاقامة في الجمع بمزدلفة فمختلفة متعارضة صحاح ذكرها العيني في العمدة والرواية واقعة واحدة **باب** ما جاء في الجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة. حديث الباب عن ابن عمر حديث ابي حنيفة وتاول فيه النووي بان المراد باقامة لكل صلوة ولكن التاويل غير ظاهر ويمكن لنا ان نتاول في حديث جابر ونحوه بان تعدد الاقامة انما هو عند الفصل بين المغرب والعشاء بالاكل ونحوه كما هو مذكور في نفسه من تعدد الاقامتين عند الفصل كذا في الهداية **باب** ما جاء من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج. ظاهر الحديث هذا موافق للشافعي في ركنية الوقوف بمزدلفة كان نسق الوقوفين في حديث الباب واحد واما وقوف عرفة فركن اتفاقا فلذا توارث العمل به وان كان ثابتا بخبر الواحد. **قوله** من جبلي طي الخ وهو سلمى واجا وطي على وزن سيد **قوله** صلوتنا هذه الخ اي صلوة الصبح بمزدلفة. **باب** ما جاء في تقديم الضعفة من جمع بليل. ووقوف مزدلفة واجب ووقته من الليل الى طلوع الشمس وان قدموا الضعفة الى منى بالليل جاز ولا شيء على فوت وقوف مزدلفة بعذر واما العذر ووجه تقديم الضعفة الى منى فهو ان يفرغوا من الرمي قبل ازدحام الناس ووقت الرمي بعد طلوع الصبح عند ابي حنيفة الى طلوع الزوال وهذا وقت الاجزاء واما وقت السنة فبعد طلوع الشمس ولا يجوز عندنا ان يرمي الضعفة قبل طلوع الصبح وان قيل كان غرض التقديم الاحتراس من الازدحام واذا رموا بعد الصبح ياتي سائر الناس ايضا نقول انهم يفرغون من الرمي قبل ان ياتي الناس ويزدحموا وقال الشافعي يجوز الرمي بالليل ولنا ما في الطحاوي ص ٣٤٣ عن ابن عباس مرفوعا ولنا في ما في البخاري عمل صحابية ثم رفعا وقولها كنا نفعل هكذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

۱؎ قوله قال في الهداية ومن صلى المغرب في الطريق لم يجزه عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله وعليه اعادتها ما لم يطلع الفجر وقال ابو يوسف رحمه الله يجزيه وقد اساء وعلى هذا الخلاف اذا صلى بعرفات **۲؎ قوله** الحج عرفة يعني ادراك الحج على ادراك وقوف عرفة في وقتها فان اجزأ الوقوف بها احد حتى خرج وقتها فقد فاته الحج بخلاف سائر الاحكام فان بالتاخير فيها لا يفوت الحج ۱۲ **۳؎ قوله** قبل طلوع الفجر اي فجر يوم النحر فقد ادرك الحج اي سلم من فوت قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابي حنيفة والعامة قال القاري ولا اعرف خلافا عن احد من الائمة **۴؎ قوله** وقضى تفثه التفث ما يفعله المحرم اذا حل كقص الشارب والاظفار وحلق العانة وقيل اذهاب الشعث والدرن والوسخ مطلقا ۱۲ در

قوت المغتذي الحج عرفة قال الطيبي اي معظم هو الوقوف بعرفة كقوله الندم توبة اي مقصودها الاعظم ردّ هذا اجود حديث رواه سفيان الثوري اي من حديث اهل الكوفة اذ اهل الكوفة يكثر فيهم التدليس والاختلاف وهذا الحديث سالم من ذلك فان الثوري سمعه من بكير وسمعه بكير من عبد الرحمن وسمعه عبد الرحمن من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (من جبلي طي) اسمهما اجا وسلمى ذكره الجوهري بالصحاح وغير واحد (وما تركت من حبل) قال حق المشهور رواية بحاء مهملة وهو ما طال من رمل وقيل كثيب قال وفي بعض نسخ ما تركت من جبل الا وقفت عليه اذا كان من رمل يقال له حبل واذا كان من حجارة يقال له جبل وليس هذا من روايتنا (في ثقل) بمثلثة وقاف كسبب متاع مسافر وحشمه

ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدم ضعفۃ اھلہ وقال لا ترموا الجمرۃ حتی تطلع الشمس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا الحدیث عند اھل العلم لم یروا باسا ان یتقدم الضعفۃ من المزدلفۃ بلیل یصیرون الی منی وقال اکثر اھل العلم بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم انھم لا یرمون حتی تطلع الشمس ورخص بعض اھل العلم فی ان یرموا بلیل **والعمل** علی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو قول الثوری والشافعی **باب** **حدثنا** علی بن خشرم نا عیسٰی بن یونس عن ابن جریج عن ابی الزبیر **عن** جابر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرمی یوم النحر ضحی واما بعد ذلک فبعد زوال الشمس **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم انہ لا یرمی بعد یوم النحر الا بعد الزوال **باب** ما جاء ان الافاضۃ من جمع قبل طلوع الشمس **حدثنا** قتیبۃ نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم افاض قبل طلوع الشمس **وفی** الباب عن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وانما کان اھل الجاھلیۃ ینتظرون حتی تطلع الشمس ثم یفیضون **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داود قال انبانا شعبۃ عن ابی اسحٰق قال سمعت عمرو بن میمون یقول کنا وقوفا بجمع فقال عمر بن الخطاب ان المشرکین کانوا لا یفیضون حتی تطلع الشمس فکانوا یقولون اشرق ثبیر[1] وان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالفھم فافاض عمر قبل طلوع الشمس **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان الجمار التی ترمی مثل حصی الخذف[2] **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا ابن جریج عن ابی الزبیر **عن** جابر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار بمثل حصی الخذف **وفی** الباب عن سلیمان بن عمرو بن الاحوص عن امہ وھی ام جندب الازدیۃ وابن عباس والفضل بن عباس وعبد الرحمٰن بن عثمان التیمی وعبد الرحمٰن بن معاذ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وھو الذی اختارہ اھل العلم ان تکون الجمار التی ترمی بھا مثل حصی الخذف **باب** ما جاء فی الرمی بعد زوال الشمس **حدثنا** احمد بن عبدۃ الضبی البصری نا زیاد بن عبد اللہ عن الحجاج عن الحکم **عن** مقسم عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار اذا زالت الشمس **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی رمی الجمار راکبا **حدثنا** احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ نا الحجاج عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رمی الجمرۃ[3] یوم النحر راکبا **وفی** الباب عن جابر وقدامۃ بن عبد اللہ وام سلیمان بن عمرو بن الاحوص **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن والعمل علیہ عند بعض اھل العلم واختار بعضھم ان یمشی الی الجمار ووجہ الحدیث عندنا انہ رکب فی بعض الایام لیقتدی بہ فی فعلہ وکلا الحدیثین مستعمل عند اھل العلم **حدثنا** یوسف بن عیسٰی نا ابن نمیر عن عبید اللہ عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا رمی الجمار مشی الیہ ذاھبا وراجعا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ بعضھم عن عبید اللہ ولم یرفعہ **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم وقال بعضھم یرکب یوم النحر ویمشی فی الایام التی بعد یوم النحر **قال** ابو عیسٰی وکان من قال ھذا انما اراد اتباع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فعلہ لانہ انما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ رکب یوم النحر حیث ذھب یرمی الجمار ولا یرمی یوم النحر الا جمرۃ[4] العقبۃ **باب** کیف ترمی الجمار **حدثنا** یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا المسعودی عن جامع بن شداد ابی صخرۃ **عن** عبد الرحمٰن بن یزید قال لما اتی عبد اللہ جمرۃ العقبۃ استبطن[5] الوادی واستقبل الکعبۃ وجعل یرمی الجمرۃ علی حاجبہ الایمن ثم رمی بسبع حصیات یکبر مع کل حصاۃ ثم قال واللہ الذی لا الہ غیرہ من ھھنا رمی الذی انزلت علیہ سورۃ البقرۃ[6] **حدثنا** ھناد نا وکیع عن المسعودی بھذا الاسناد نحوہ قال **وفی** الباب عن الفضل بن عباس وابن عباس وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم یختارون ان یرمی الرجل من بطن الوادی بسبع حصیات ویکبر مع کل حصاۃ وقد رخص بعض اھل العلم ان لم یمکنہ ان یرمی من بطن الوادی رمی من حیث قدر علیہ وان لم یکن فی بطن الوادی **حدثنا** نصر بن علی الجھضمی وعلی بن خشرم قالا نا عیسٰی بن یونس عن عبید اللہ بن ابی زیاد عن القاسم

(ب) قولہ **باب** حدثنا علی بن خشرم الخ وقت رمی الجمار فاما رمی یوم النحر فما شروع الجواز فبعد طلوع الشمس الی الزوال ویجزی بعد الصبح الی طلوع الیوم الثانی وقال الشافعی یجزی بعد نصف اللیل واما رمی الیوم الحادی عشر والثانی عشر فظاہر الروایۃ لنا ان یرمی بعد زوال الشمس الی طلوع الفجر من الیوم الثانی عشر او الثالث عشر واما وقت الجواز فمن طلوع الفجر الی طلوع الفجر واما رمی یوم الثالث عشر فمن طلوع الشمس الی غروبہا والمسنون بعد زوالہا الی غروبہا وتفصیل المسائل والفروع یطلب من الفقہ **باب** ما جاء فی رمی الجمار راکبا۔ الرمی الذی بعدہ رمی الافضل فیہ المشی ان بعدہ دعاء والذی لا رمی بعدہ فالافضل فیہ الرکوب ذکر فی البحران ابا یوسف کان مریضا فاتاہ بعض اصحابہ عیادۃ ففتح ابو یوسف عینیہ ونظر الیہ وسالہ کیف الرمی افضل ماشیا او راکب قال راکبا قال لا قال ماشیا قال لا وقال کل رمی بعدہ رمی فالافضل فیہ المشی وکل رمی لا رمی بعدہ فالافضل فیہ الرکوب فقال خرجت من عندہ فما بلغت الباب الا وقد سمعت جاریۃ تقول قد ارتحل الامام رحمہ اللہ تعالیٰ۔ **باب** کیف ترمی الجمار۔ یرمی الجمرۃ الاولی والوسطی مستقبل القبلۃ ویقوم جانب الشرق من الجمرتین واما فی العقبۃ فیرمی مستقبل الجمرۃ ویجعل البیت عن یسارہ وفی حدیث الباب استقبال القبلۃ عند رمی العقبۃ وفی الصحیحین عن ابن مسعود انہ یستقبل الجمرۃ ویجعل البیت عن یسارہ خلاف حدیث الباب وکلا الحدیثین عن ابن مسعود فاحمل

---

(۱) قولہ اشرق من الاشراق ثبیر بفتح مثلثۃ وکسر موحدۃ منادی ای لیطلع علیک الشمس کی نفیض وکانوا لا یفیضون الا بعد ظھور نور الشمس علی الجبال فخالفھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فافاض قبل الطلوع وھو جبل عظیم بمزدلفۃ یسار الذاھب الی منی وبمکۃ خمسۃ جبال تسمی ثبیر کذا فی مجمع البحار ۱۲ (۲) قولہ الخذف بالخاء المعجمۃ ھو رمیک حصاۃ او نواۃ تاخذھا بین سبابتیک وترمی بھا کذا فی الطیبی ۱۲ (۳) قولہ رمی الجمرۃ یوم النحر راکبا قال الطیبی فیہ دلالۃ علی ما قال الشافعی وموافقوہ انہ یستحب لمن وصل منی راکبا ان یرمی جمرۃ العقبۃ یوم النحر راکبا ولو رماھا ماشیا جاز کذا قالہ الطیبی ۱۲ (۴) قولہ جمرۃ العقبۃ وھی حد منی من الجانب الغربی من جھۃ مکۃ ویقال لھا الجمرۃ الکبری والجمرۃ الحصاۃ وبھا سمی مجمع الحصی ۱۲ انتہی وفی الدر المختار وجاز الرمی کلہ راکبا ولکنہ فی الاولیین ای الاولی والوسطی ماشیا افضل لانہ یقف لانہ فی الاخیرۃ ای العقبۃ لانہ ینصرف والراکب اقدر علیہ ۱۲ (۵) قولہ استبطن الوادی ای قصد بطن الوادی ووقف فی وسطہ قال محمد فی الموطا افضل ذلک ان یرمی من بطن الوادی ومن حیث ما رمی فہو جائز وھو قول ابی حنیفۃ والعامۃ انتہی ۱۲ (۶) قولہ سورۃ البقرۃ خصہا بالذکر لما فیہا من احکام الحج ۱۲

قوت المغتذی

ارمی یوم النحر ضحی قال حق بتنوینہ روایۃ اشرق کاکرم امر من شرق دخل فی شروق الشمس ثبیر بمثلثۃ کامیر منادی بنی علی ضم جبل بمزدلفۃ یسار الذاھب منی عن ایمن بن نابل بنون فموحدۃ غلام لکصاحب وما لہ عند المصنف الاھذا عن قدامۃ ھو العامری مالہ بالکتب الا ھذا کان اسمہ ذکوان خساہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ناجیۃ او نجاما من قریش واسم ابیہ جندب او کعب ۔

ابن محمد **عن** عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انما جعل رمی الجمار والسعی بین الصفا والمروة لاقامة ذکر اللہ **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی کراهیة طرد الناس عند رمی الجمار **حدثنا** احمد بن منیع نا مروان بن معاویة عن ایمن بن نابل عن قدامة بن عبد اللہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار علی ناقته لیس ضرب ولا طرد ولا الیک الیک **وفی** الباب عن عبد اللہ بن حنظلة **قال** ابوعیسیٰ حدیث قدامة بن عبد اللہ حدیث حسن صحیح وانما یعرف هذا الحدیث من هذا الوجه وهو حدیث حسن صحیح وایمن بن نابل هو ثقة عند اهل الحدیث

باب ما جاء فی الاشتراک فی البدنة والبقرة **حدثنا** قتیبة نا مالک بن انس عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الحدیبیة البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة وعائشة وابن عباس **قال** ابوعیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یرون الجزور عن سبعة والبقرة عن سبعة وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد وروی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان البقرة عن سبعة والجزور عن عشرة وهو قول اسحٰق واحتج بهذا الحدیث وحدیث ابن عباس انما نعرفه من وجه واحد **حدثنا** الحسین بن حریث وغیر واحد قالوا نا الفضل بن موسی عن حسین بن واقد عن علباء بن احمر عن عکرمة **عن** ابن عباس قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفی الجزور عشرة **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن غریب وهو حدیث حسین بن واقد

باب ما جاء فی اشعار البدن **حدثنا** ابوکریب نا وکیع عن هشام الدستوائی عن قتادة عن ابی حسان الاعرج **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلد نعلین واشعر الهدی فی الشق الایمن بذی الحلیفة واماط عنه الدم **وفی** الباب عن المسور بن مخرمة **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وابو حسان الاعرج اسمه مسلم **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یرون الاشعار وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **قال** سمعت یوسف بن عیسی یقول سمعت وکیعا یقول حین روی هذا الحدیث فقال لا تنظروا الی قول اهل الرأی فی هذا فان الاشعار سنة وقولهم بدعة **قال** سمعت ابا السائب یقول کنا عند وکیع فقال لرجل ممن ینظر فی الرأی اشعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقول ابوحنیفة هو مثلة قال الرجل فانه قد روی عن ابراهیم النخعی انه قال الاشعار مثلة قال فرأیت وکیعا غضب غضبا شدیدا وقال اقول لک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول قال ابراهیم ما احقک بان تحبس ثم لا تخرج حتی تنزع عن قولک هذا

باب **حدثنا** قتیبة وابو سعید الاشج قالا نا ابن الیمان عن سفیان عن عبید اللہ عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتری هدیه من قدید **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث غریب لا نعرفه من حدیث الثوری الا من حدیث یحیی بن الیمان وروی عن نافع ان ابن عمر اشتری من قدید **قال** ابوعیسیٰ وهذا اصح

باب ما جاء فی تقلید الهدی للمقیم **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة انها قالت فتلت قلائد هدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم لم یحرم ولم یترک شیئا من الثیاب **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن

الحافظ حدیث الباب وسند الترمذی ولا بد من اعلال حدیث الترمذی ولا احتیاج الی التاویل۔ **باب** ما جاء فی الاشتراک فی البدنة والبقرة۔ البدنة عندنا تعم البقرة والجزور وقال الشافعیة انما تختص بالجزور ومذهب الائمة الاربعة اشتراک السبعة فی الناقة وعند اسحٰق بن راهویه یجوز اشتراک عشرة فی ناقة ولہ ایضا حدیث فی هذا الباب واجاب اتباع الائمة ۔۔۔ بانها واقعة حال ولا نعلم تفصیلها فلیو خذ بالضابطة العامة والروایة تدل علی ان الواقعة واقعة اسفر ۔۔۔ علی المسافر فیکون الذبح ذبح تبرع او یکون الذبح لکل او یقال ان اشتراک عشرة رجال لعله کان فی زمان ثم استقر الامر علی سبعة رجال فی الناقة ۔۔۔ الحافظ علی حدیث ابن عباس متمسک اسحاق واشار الی الاعلال لکنه لم یفصح بالاعلال۔ **قوله** نحرنا الخ النحر علی ذبح البقرة ولیس هذا اصل استعمال والمستحب فی البقرة الذبح وفی ۔۔۔ مثل الناقة وانسب النحر۔ **باب** اشعار البدن۔ الاشعار هو الکشط ۔۔۔ فی سنام البعیر وقیل ان الاشعار سنة ۔۔۔ والاشعار سنة عند الجمهور ونسب الی ابی حنیفة کراهته ۔۔۔ **قوله** قول اهل الرأی الخ ۔۔۔ لیس ۔۔۔ یطلق علی الفقیه ۔۔۔ الاستنکار لمذاهب علماء الامصار ما تضمنه المؤطا فی معانی الرأی والآثار ۔۔۔ ابن تیمیة فی تصانیفه علی الفقهاء الاان اول اطلاق هذا اللفظ علی ابی حنیفة واصحابه ۔۔۔ الفقه ومحمد بن حسن اول من افرز الفقه من الحدیث بخلاف غیره من مالک وابی یوسف وغیرهما فانهم کانوا یجمعون بین الاحادیث والآثار والفقه ثم یستعمل لفظ اهل الرأی فی کل فقیه ثم اعلم ان ۔۔۔ بمذهب ابی حنیفة وهو الامام ۔۔۔ انکاره ابوحنیفة فان اهل عصره کانوا یبعدون فی الاشعار ویجاوزون عن حد السنة۔ **قوله** ۔۔۔ لم یصرح وکیع بان هذا قول ابی حنیفة ۔۔۔ ذکر قولهم بدعة ۔۔۔ واما غضب وکیع فانما کان علی هذا الرجل حیث عارض السنة بقول ابراهیم صورة ۔۔۔ ابو یوسف ۔۔۔ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ۔۔۔ ابو یوسف انه صلی اللہ علیه وسلم کان یحب الدباء فقال رجل انی لا احبه ۔۔۔ نقول ان وکیعا ۔۔۔ کان یفتی بمذهب ابی حنیفة کما فی عقود الجواهر ۔۔۔ فی کتاب الضعفاء لابی الشیخ ۔۔۔ امام الجرح والتعدیل وکان وکیع شیخ احمد بن حنبل

انما جعل رمی الجمار قال محمد اخبرنا مالک نا نافع عن ابن عمر انه کان ۔۔۔ الجمرتین الاولیین یقف ۔۔۔ وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة ۱۲ **۲ قوله** لیس ضرب ولا طرد ۔۔۔ الیک الیک ۔۔۔ **۳ قوله** وفی الجزور عشرة قال المظهر عمل به اسحٰق بن راهویه وقال غیره انه منسوخ بما هو من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة ۔۔۔ یقال معارض بالروایة الصحیحة واما ما ورد فی البدنة سبعة او عشرة فهو شک ۔۔۔ بالسبعة ۔۔۔ فی المرقاة ۱۲ **۴ قوله** الاشعار ان یضرب فی صفحة سنام البعیر ۔۔۔ وهو تعلیق نعل او جلد لیکون علامة الهدی کذا ذکره العینی فی شرح البخاری ۱۲

۵ قوله لاشک ان ابا حنیفة ۔۔۔ الاشعار ۔۔۔ وانما فعله النبی صلی اللہ علیه وسلم لان المشرکین کانوا ۔۔۔ الهدی ۔۔۔ وقیل انما کره اشعار اهل زمانه ۔۔۔ قال العینی قال الطحاوی الذی هو اعلم الناس بمذهب ابی حنیفة ان ابا حنیفة لم یکره اصل الاشعار ولا کونه سنة وانما کره ما یفعل علی وجه یخاف منه الهلاک ۔۔۔ ذلک وان من وقف علی الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا یکره انتهی کلام العینی واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **۶** ۔۔۔ بالتقبیل جدع الانف او الاذن ۔۔۔ **۷ قوله** فی تقلید الهدی الهدی ما یهدی الی الکعبة من النعم لتنحر ۔۔۔ اللحاء الشجرة او الصوف ونحو ذلک لیعلم ۔۔۔ قال الطیبی ۔۔۔ البدنة ناقة او بقرة کذا فی المجمع ۱۲ **۸** فتلت قلائد هدی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ثم لم یحرم قال محمد وبهذا ناخذ ۔۔۔ علی الذی یتوجه مع هدیه ۔۔۔ بدنة المتعة ۔۔۔ حج او عمرة فاما اذا کان مقیما فی اهله لم یکن محرما ولم یحرم علیه شیء حل له وهو قول ابی حنیفة ۱۲

صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قلد الرجل الهدی وهو یرید الحج لم یحرم علیه شیء من الثیاب والطیب حتی یحرم وقال بعض اهل العلم اذا قلد الرجل الهدی فقد وجب علیه ما وجب علی المحرم **باب** ما جاء فی تقلید الغنم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کنت افتل قلائد هدی رسول الله صلی الله علیه وسلم کلها غنما ثم لا یحرم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یرون تقلید الغنم **باب** ما جاء اذا عطب الهدی ما یصنع به **حدثنا** هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** ناجیة الخزاعی قال قلت یا رسول الله کیف اصنع بما عطب من الهدی قال انحرها ثم اغمس نعلها فی دمها ثم خل بین الناس وبینها فیاکلوها **وفی** الباب عن ذؤیب ابی قبیصة الخزاعی **قال** ابو عیسی حدیث ناجیة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم قالوا فی هدی التطوع اذا عطب لا یاکل هو ولا احد من اهل رفقته ویخلی بینه وبین الناس یاکلونه وقد اجزأ عنه وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقالوا ان اکل منه شیئا غرم مقدار ما اکل منه وقال بعض اهل العلم اذا اکل من هدی التطوع شیئا فقد ضمن **باب** ما جاء فی رکوب البدنة **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم رای رجلا یسوق بدنة فقال له ارکبها فقال یا رسول الله انها بدنة فقال له فی الثالثة او فی الرابعة ارکبها ویحک او ویلک **وفی** الباب عن علی وابی هریرة وجابر **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث صحیح حسن وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی رکوب البدنة اذا احتاج الی ظهرها وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعضهم لا یرکب ما لم یضطر الیه **باب** ما جاء بای جانب الراس یبدأ فی الحلق **حدثنا** ابو عمار نا سفیان بن عیینة عن هشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** انس بن مالک قال لما رمی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجمرة نحر نسکه ثم ناول الحالق شقه الایمن فحلقه فاعطاه ابا طلحة ثم ناوله شقه الایسر فحلقه فقال اقسمه بین الناس **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن هشام نحوه هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی الحلق والتقصیر **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر قال حلق رسول الله صلی الله علیه وسلم وحلق طائفة من اصحابه وقصر بعضهم قال ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رحم الله المحلقین مرة او مرتین ثم قال والمقصرین **وفی** الباب عن ابن عباس وابن ام الحصین ومارب وابی سعید وابی مریم وحبشی بن جنادة وابی هریرة **قال** هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم یختارون للرجل ان یحلق راسه وان قصر یرون ان ذلک یجزئ عنه وهو قول سفیان الثوری والشافعی

ترجمة ابی حنیفة وفی المیزان للشعرانی قال وکیع لوم الحق ثابتة رجل ابن مبارک وابا حنیفة والثوری لکنت من عوام الناس فعم ان وکیعا ممن یعتقد فی حق ابی حنیفة **باب** ما جاء فی تقلید الهدی للمقیم سوق الهدی لمن یکون مقیما فی بیته لان یذبح فی منی مستحب وقربة ثم لا یجری علیه احکام المحرم ام لا فخلف فیه بعض السلف ان انه فی حکم المحرم ما لم یذبح بدنه بخلاف الفقهاء لا یجوز ابن عباس من ذلک البعض **باب** ما جاء فی تقلید الغنم تقلید الغنم لیس بمذکور فی کتبنا نفیا واثباتا واما ما فی کتب من نفی تقلید الغنم فراده نفی التقلید بالنعل لان الجیف فاول ما لم یکن التعبیر بالجیف مذکورا وصح فی الحدیث فلا بد من جوازه وفی بعض الفاظ حدیث الباب الوبر الاحمر **باب** ما جاء اذا عطب الهدی ما یصنع به العطب الهلاک قال ابو حنیفة ان کان الهدی نفلا فینحره ویلطخ نعله بدمها لیعلم الفقراء ویاکلوه ولا یجوز للمهدی اکله وان کان الهدی واجبا فلمهدی بدله ویفعل بهذا المعطوب ما یشاء ویجوز اکله وقال الشافعی الهدی الذی لا یجوز اکله للمهدی لا یجوز لرفقائه ویشاء وحدیث الباب ویحمل علی انه نهی سد الذرائع **باب** ما جاء فی رکوب البدنة یجوز الرکوب عند ابی حنیفة عند الاضطرار وعند الشافعی عند الحاجة وان لم یضطر ای حاجة ثم الاضطرار والحاجة موکولان الی رای من ابتلی بها وظاهر حدیث الباب للشافعی ولکن فی مسلم ص ٤٢٣ ج ١ تصریح اذا الجئت فیؤیدنا **باب** ما جاء بای جانب الراس یبدأ فی الحلق الجمهور الی انه یبدأ من الیمین ونسب الی ابی حنیفة انه یبدأ من الیسار وهذه الروایة عن ابی حنیفة اخذها النووی واعترض علی ابی حنیفة وقال انه خالف النص ونقل بعض من یتصدی الی الطعن فی حق ابی حنیفة حکایة وهی ان ابا حنیفة لما ذهب حاجا فخرج عن جمرة واراد الحلق فاستدبر القبلة قال الحالق استقبلها ثم بدأ ابو حنیفة بالیسار فقال الحالق ابدأ بالیمین ثم بعد الحلق اخذ ابو حنیفة ان یقوم ومادفن الاشعار قال الحالق ادفنها فقال ابو حنیفة اخذت ثلثة مسائل من الحالق اقول ان هذه الحکایة ثبوتها لا نعلم وبعد فرض تسلیما تدل علی جلالة قدره وقبول الشیء ممن دونه اذا وقع ذهول. واقول قد ثبت الروایتان عن ابی حنیفة التیامن والتیاسر کما فی غایة السروجی وایضا یمکن للمجتهد ان یبحث ان التیامن من المذکور فی الحدیث یمین الحالق او المحلوق **قوله** ابن حسان ان الاحسان ان اشتق من الحسن فنصرف وان اشتق من الحس فغیر منصرف. **قوله** اقسمه بین الناس الخ ای للتبرک وهذا یدل علی اخذ التبرکات وتبرکاته علیه السلام کثیرة منها البردة الیمانیة وهذه البردة اعطی النبی صلی الله علیه وسلم کعب بن الزبیر حین قرأ القصیدة بانت سعاد فی حضرة علیه السلام واشتراها الحاسیون. **باب** ما جاء فی الحلق والتقصیر الاختلاف فی قدر حلق راس المحرم مثل الخلاف فی مسح فی الوضوء وحیث ان لنا مسح الحلق وقال البعض ان المسح والحلق جامع بقیاس الحلق علی المسح وانه قیاس شبه لا قیاس علة والمقبول قیاس العلة ... احسن ... ومن تفردات اقول زعم الشیخ ان فی قدر حلق الراس قیاسا قال انه لا قیاس فی هذا بل ههنا اصل مختلف فیه وهو انه کم یذهب اداء حصة الحل اذا امر الشارع بالفعل المتعدی ان تعلق بالمحل فصدق قول انه تمثیل الامر الشرعی فقال انه فی یکفی بعض المحل وقال ابو حنیفة یجب القدر المعتد به ... وقال مالک بالاستیعاب فکان له احتمالات خمسة ذهب ذاهب الی کل واحد منها وما ذکرت اشار الیه ابن رشد فی القواعد وانه ابو حنیفة یرجع الیه فی مواضع منها ما فی المسئلة ومنها مسئلة بطلان الصلوة بکشف العضو ومنها نجاسة الثوب ومنها قطع الاذن فی الضحیة ومسائل اخر فمدار الاختلاف فی مسئلة الباب مسئلة اصولیة. ما زعم الشیخ من اختار مسئلة مالک. **قوله** مرة او مرتین الخ دعا علیه السلام للمحلقین مرتین وللمقصرین مرة ثابت فی وقتین احدهما فی عام الحدیبیة

عـه ویوید ما فی حدیث والوصیة بالثلث والثلث کثیر ... یدل علی ان القدر المعتد به ما دون الثلث ۱۲

سـه **قوله** ما عطب من الهدی ای قرب هلاکها حتی خیف علیها الموت او امتنع علیها السیر **قوله** ثم اغمس نعلها فی دمها فائدة ذلک اعلام الناس انه هدی فیاکل منه الفقراء دون الاغنیاء ۱۲ شرح موطا لعلی القاری قال محمد بهذا ناخذ کل هدی تطوع عطب فی الطریق صنع کما صنع ای ابن عمر وثبت منه علیه السلام وخلی بینه وترک بینه وبین الناس ای الفقراء یاکلونه ولا یعجب ... ولا یجوز عندنا ان یاکل منه صاحب الهدی منه ولو تطوعا الا من کان محتاجا الیه ای مضطرا الیه والعلم ان هدی التطوع اذا بلغ الحرم یجوز لصاحبه وغیره من الاغنیاء لان القربة فیه بالاراقة انما یکون فی الحرم وفی غیره التصدق والله سبحانه اعلم ۱۲ موطا وشرحه للقاری سـه ۲ ارکبها فیه دلیل علی ان من ساق بدنة یجوز له رکوبها غیر مضر بها ولو الحمل علیها وهو قول الشافعی ومالک واحمد وذهب قوم الی انه لا یرکبها الا ان یضطر الیه لقوله صلی الله علیه وسلم ارکبها بالمعروف اذا الجئت الیها وهو قول ابی حنیفة کذا قال الطیبی ویمکن ان یکون هذا السائق قد اعیی واضطر الی الرکوب ولذا اجمع صلی الله علیه وسلم مرارا حتی قال فی آخره ارکبها ویحک او ویلک والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ سـه ۳ فی الحدیث دلالة علی ان کلا من الحلق والتقصیر یجزئ وان الحلق افضل لانه ابلغ فی العبادة وادل علی صدق النیة فی التذلل لله وکان هذا فی حجة الوداع وقیل فی عمرة الحدیبیة ۱۲ مجمع البحار

واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی کراھیۃ الحلق للنساء **حدثنا** محمد بن موسی الجُرَشی البصری نا ابوداؤد الطیالسی نا ھمام عن قتادۃ عن خلاس بن عمرو **عن** علی قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تحلق المرأۃ راسھا **حدثنا**[881] محمد بن بشار نا ابوداؤد نا ھمام عن خلاس نحوہ ولم یذکر فیہ عن علی **قال** ابوعیسٰی حدیث علی **فیہ** اضطراب وروی ھذا الحدیث عن حماد بن سلمۃ عن قتادۃ عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان تحلق المرأۃ راسھا **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا یرون علی المرأۃ حلقا ویرون ان علیھا التقصیر **باب** ما جاء فی من حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی **حدثنا**[882] سعید بن عبدالرحمٰن المخزومی وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینۃ عن الزھری عن عیسی بن طلحۃ **عن** عبداللہ بن عمرو ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال حلقتُ قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج وسألہ اٰخر فقال نحرت قبل ان ارمی قال ارم ولا حرج **وفی** الباب عن علی وجابر وابن عباس وابن عمر واسامۃ بن شریک **قال** ابوعیسٰی حدیث عبداللہ بن عمرو حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق وقال بعض اھل العلم اذا قدّم نسکا قبل نسک فعلیہ دم **باب** ما جاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارۃ **حدثنا**[883] احمد بن منیع نا ھشیم نا منصور بن زاذان عن عبدالرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت طیّبتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یحرم ویوم النحر قبل ان یطوف بالبیت بطیب فیہ مسک **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یرون ان المحرم اذا رمی جمرۃ العقبۃ یوم النحر وذبح وحلق او قصّر فقد حل لہ کل شیء حرم علیہ الا النساء وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقد روی عن عمر بن الخطاب انہ قال حل لہ کل شیء الا النساء والطیب وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول اھل الکوفۃ **باب** ما جاء متی یقطع التلبیۃ فی الحج **حدثنا**[884] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان عن ابن جریج عن عطاء **عن** ابن عباس عن الفضل بن عباس قال اردفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جمع الی منی فلم یزل یلبی حتی رمی جمرۃ العقبۃ **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث الفضل حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان الحاج لا یقطع التلبیۃ حتی یرمی الجمرۃ وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء متی یقطع التلبیۃ فی العمرۃ **حدثنا**[885] ھناد نا ھشیم عن ابن ابی لیلی عن عطاء **عن** ابن عباس قال یرفع الحدیث انہ کان یمسک عن التلبیۃ فی العمرۃ اذا استلم الحجر **وفی** الباب عن عبداللہ بن عمرو **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اھل العلم قالوا لا یقطع المعتمر التلبیۃ حتی یستلم الحجر وقال بعضھم اذا انتھی الی بیوت مکۃ قطع التلبیۃ **والعمل** علی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبہ یقول سفیان والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی طواف الزیارۃ بالليل **حدثنا**[886] محمد بن بشار نا عبدالرحمٰن بن مھدی نا سفیان عن ابی الزبیر **عن** ابن عباس

رنا مشافی حجۃ الوداع **باب** ما جاء فی کراھیۃ الحلق للنساء الحلق للنسوان حرام عندکا فۃ اھل العلم ولا یجوز لھن عند التحلل الا القصر قدر ما یلیف حول انملۃ وھنا اشکال قوی لم یتوجہ الیہ احد وھو ما فی المسلم ص ۱۴۸ ان بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کن یاخذن من رؤوسھن حتی تکون کالوفرۃ الخ وما علیہ النووی والقاضی عیاض المازری والقرطبی وابوعبداللہ المالکی الابی وسالت مولانا مدظلہ العالی من حل الاشکال وقال لعلھا قلت الاشعار عادۃ الشیب وعندی ان قصر بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان عند التحلل من الاحرام لا فی غیرہ من الاوقات ولی فی ھذا الجواب قرائن واشکل من حدیث مسلم ما اخرجہ الزیلعی فی التخریج ان ابن عباس ویزید بن الاصم لما دفنا میمونۃ فی القبر وجداہ **باب** ما جاء فی من حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی تفصیل المسئلۃ سابقا کلا السوالین لو حملنا ھما علی المعروف فلا جزاء عند ابی حنیفۃ ایضا ولا جنایۃ **باب** ما جاء فی الاحلال قبل الزیارۃ المحلل عندنا اثنان الحلق وطواف الزیارۃ ھذا ھو المشہور فی عامۃ کتبنا و قال صاحب الھدایۃ ان المحلل ھو الحلق فقط لکن اثرہ فی تحلیل النساء موقوف علی طواف الزیارۃ والوجہ لویؤید قول الھدایۃ بان المحلل انما یکون ما کان محظورا والطواف لیس بمحظور فی الاحرام وفی قوحی فان روایۃ شاذۃ عن ابی حنیفۃ ان الطیب ایضا فی حکم النساء ای لا یحل الا بعد طواف الزیارۃ اقول تحمل الروایۃ الشاذۃ علی الکراھۃ علی خلاف وما فی ابن ماجۃ فان فیہ ایضا حلال کل شیء فی ما بعد الحلق الا النساء والطیب واقول لابد من تسلیم الروایۃ الشاذۃ ایضا والا فلا جواب عن حدیث ابن ماجۃ وایضا انسب للترمذی الیناھذا القول ای عدم حل الطیب بعد الحلق قبل طواف الزیارۃ **باب** ما جاء متی یقطع التلبیۃ فی الحج یقطع الحاج التلبیۃ عند رمی جمرۃ العقبۃ ویقطع المعتمر عند استلام الحجر فان العمرۃ احرام وطواف البیت والسعی والحلق وان قیل فی محل النکات ان التلبیۃ شعار الحج فاذا انقطعت ختم الحج فاذا ختم الحج فلا یکون الترتیب بعدہ واجبا ای فی الاشیاء الاربعۃ خلاف ما قال ابوحنیفۃ فانہ یقول بوجوب الترتیب وقال صاحباہ والجمہور بالسنیۃ نقضیہ النکتۃ الجمہور قلت ان ھذا الاستنباط انما ھو منی ولا یکون حجۃ علی الائمۃ **باب** ما جاء فی طواف الزیارۃ باللیل قال ابوحنیفۃ یطوف للزیارۃ عاشر ذی الحجۃ ولو اخرہ الی غروب شمس الثانی عشر من ذی الحجۃ فلا جنایۃ ولو اخرہ الی ما بعدہ فجنایۃ واما طوافہ علیہ السلام ففی الصحیحین انہ علیہ السلام طاف بعد الزوال وصلی الظہر بمنی او بمکۃ علی اختلاف الروایتین وفی حدیث الباب انہ اخرہ الی اللیل فاما یسقط حدیث الباب مخالفۃ حدیث الصحیحین واما ان یوجہ فی حدیث الترمذی بان المراد اخر الی اللیل انہ طاف فی النصف الثانی من النھار ویدل علی ھذا التوجیہ ما اخرجہ ابوداؤد واحمد فی مسندہ واقول یمکن ان یقال فی حدیث الباب بان ھذا الطواف لیس طواف الزیارۃ بل طواف نفل وصح الطواف علیہ السلام فی الایام التی اقام بمنی کما اخرجہ البخاری الا انہ مرتضہ وقد صح بسند صحیح قوی وتمسک الشافعیۃ بروایۃ انہ علیہ السلام صلی الظہر بمکۃ وصلی علی صحۃ اقتداء المفترض خلف المتنفل وقالوا بالجمع بین حدیث ابن عمر انہ علیہ السلام صلی بمنی الخ وحدیث

حدیث الباب تصدی بعض المحدثین الی الکلام فیہ ولا وجہ فیہ للکلام لما طاس بن عمر فکان جلدا فی عھد علی وشھد معہ الحروب ۱۲

---

۱ قولہ اعلم ان افعال یوم النحر اربعۃ الرمی والذبح والحلق والطواف واختلفوا فی ان ھذا الترتیب سنۃ او واجب فذھب جماعۃ منھم الامام ابوحنیفۃ ومالک الی الوجوب وقالوا المراد بنفی الحرج رفع الاثم للجھل والنسیان ولکن الدم واجب وقال الطیبی ویدل علی ھذا ان ابن عباس رضی اللہ عنہ روی مثل ھذا الحدیث واوجب الدم فلولا انہ فھم ذلک وعلم ان المراد لما امر بخلافہ کذا فی اللمعات ۱۲ **۲** فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارۃ وعلیہ الحنفیۃ کما فی الھدایۃ وقد حل لہ کل شیء الا النساء وقال مالک الا الطیب ایضا لانہ من دواعی الجماع ولنا قولہ علیہ السلام حل لہ کل شیء الا النساء وھو مقدم علی القیاس انتہی وایضا حدیث الباب حجۃ واضحۃ لنا واستدل بہ محمدؒ فی الموطا ۱۲

۳ وھو قول اھل الکوفۃ لیس المراد منہ الامام ابوحنیفۃ لان قولہ حل لہ کل شیء الا النساء فقط کما مر واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲ **۴** قال فی الھدایۃ ویقطع التلبیۃ مع اول حصاۃ لما روی عن ابن مسعود وروی جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قطع التلبیۃ عند اول حصاۃ رمی بھا جمرۃ العقبۃ انتہی ۱۲ **۵** اعلم ان وقت طواف الزیارۃ ایام النحر لان اللہ تعالیٰ قد عطف الطواف علی الذبح قال فکلوا منھا ثم قال ولیطوفوا فکان وقتھا واحدا واول وقتہ بعد طلوع الفجر من یوم النحر لان ما قبلہ من اللیل وقت الوقوف بعرفۃ والطواف مرتب علیہ وافضل ھذہ الایام اولھا کما فی التضحیۃ ویکرہ تاخیرہ عن ھذہ الایام لما بینا انہ موقت بھا فان اخرہ عنھا لزمہ دم عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ ۱۲ کذا فی الھدایۃ

وعائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اخر طواف الزيارة الى الليل **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن وقد رخص بعض اهل العلم في ان يؤخر طواف الزيارة الى الليل واستحب بعضهم ان يزور يوم النحر ووسع بعضهم ان يؤخر ولو الى اخر ايام منى **باب** ما جاء في نزول الابطح **حدثنا** اسحق بن منصور قال ثنا عبد الرزاق نا عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان ينزلون الابطح **وفي** الباب عن عائشة وابي رافع وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح غريب انما نعرفه من حديث عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر وقد استحب بعض اهل العلم نزول الابطح من غير ان يروا ذلك واجبا الا من احب ذلك قال الشافعي ونزول الابطح ليس من النسك في شيء انما هو منزل نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفين عن عمرو بن دينار عن عطاء **عن** ابن عباس قال ليس التحصيب بشيء انما هو منزل نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى التحصيب نزول الابطح **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب حدثنا** محمد بن عبد الاعلى نا يزيد بن زريع نا حبيب المعلم عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت انما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم الابطح لانه كان اسمح لخروجه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان عن هشام بن عروة نحوه

باب ما جاء في حج الصبي **حدثنا** محمد بن طريف الكوفي نا ابو معاوية عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنكدر **عن** جابر بن عبد الله قال رفعت امرأة صبيا لها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله الهذا حج قال نعم ولك اجر **وفي** الباب عن ابن عباس حديث جابر حديث غريب **حدثنا** قتيبة نا قزعة بن سويد الباهلي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **وقد** روي عن محمد بن المنكدر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا حاتم بن اسمعيل عن محمد بن يوسف **عن** السائب بن يزيد قال حج بي ابي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وانا ابن سبع سنين **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد اجمع اهل العلم ان الصبي اذا حج قبل ان يدرك فعليه الحج اذا ادرك لا تجزئ عنه تلك الحجة عن حجة الاسلام وكذلك المملوك اذا حج في رقه ثم اعتق فعليه الحج اذا وجد الى ذلك سبيلا ولا يجزئ عنه ما حج في حال رقه وهو قول الثوري والشافعي واحمد واسحق **حدثنا** محمد بن اسمعيل الواسطي قال سمعت ابن نمير عن اشعث بن سوار عن ابي الزبير **عن** جابر قال كنا اذا حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فكنا نلبي عن النساء ونرمي عن الصبيان **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد اجمع اهل العلم ان المرأة لا يلبي عنها غيرها بل هي تلبي ويكره لها رفع الصوت بالتلبية

باب ما جاء في الحج عن الشيخ الكبير والميت **حدثنا** احمد بن منيع قال ثنا روح بن عبادة نا ابن جريج قال اخبرني ابن شهاب قال حدثني سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس **عن** الفضل بن عباس ان امرأة من خثعم قالت يا رسول الله ان ابي ادركته فريضة الله في الحج وهو شيخ كبير لا يستطيع ان يستوي على ظهر البعير قال حجي عنه **وفي** الباب عن علي وبريدة وحصين بن عوف وابي رزين العقيلي وسودة وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث الفضل بن عباس حديث حسن صحيح وروي عن ابن عباس عن سنان بن عبد الله الجهني عن عمته عن النبي صلى الله عليه وسلم وروي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسألت محمدا عن هذه الروايات فقال اصح شيء في هذا ما روى ابن عباس عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال محمد ويحتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم روى هذا فارسله ولم يذكر الذي سمعه منه **قال** ابو عيسى وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب غير حديث **و**العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وبه يقول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق يرون ان يحج عن الميت

[illegible]

[illegible]

قوت المغتذي [illegible]

وقال مالك اذا اوصى ان يحج عنه حج عنه وقد رخص بعضهم ان يحج عن الحي اذا كان كبيرا وبحال لا يقدر ان يحج وهو قول ابن المبارك والشافعي
باب منه **حدثنا** [895] يوسف بن عيسى نا وكيع عن شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن اوس **عن** ابي رزين العقيلي انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا
رسول الله ان ابي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الظعن قال حج عن ابيك واعتمر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وانما ذكرت العمرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ان يعتمر الرجل عن غيره وابو رزين العقيلي اسمه لقيط بن عامر **حدثنا** [896] محمد بن عبد الاعلى نا عبد الرزاق عن سفيان
الثوري عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي ماتت ولم تحج افاحج عنها قال نعم حجي
عنها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في العمرة اواجبة هي ام لا **حدثنا** [897] محمد بن عبد الاعلى الصنعاني نا عمر بن علي عن الحجاج عن محمد
بن المنكدر **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة اواجبة هي قال لا وان يعتمروا هو افضل **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول بعض
اهل العلم قالوا العمرة ليست بواجبة وكان يقال هما حجان الحج الاكبر يوم النحر والحج الاصغر العمرة وقال الشافعي العمرة سنة لا نعلم احدا رخص في تركها وليس
فيها شيء ثابت بانها تطوع قال وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف لا تقوم بمثله الحجة وقد بلغنا عن ابن عباس انه كان يوجبها **باب** منه **حدثنا** [898]
احمد بن عبدة الضبي نا زياد بن عبد الله عن يزيد بن ابي زياد عن مجاهد **عن** ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة **وفي**
الباب عن سراقة بن مالك بن جعشم وجابر بن عبد الله **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن ومعنى هذا الحديث ان لا بأس بالعمرة في اشهر الحج
وهكذا قال الشافعي واحمد واسحق **ومعنى** هذا الحديث ان اهل الجاهلية كانوا لا يعتمرون في اشهر الحج فلما جاء الاسلام رخص النبي صلى الله عليه وسلم
في ذلك فقال دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة يعني لا بأس بالعمرة في اشهر الحج واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة لا ينبغي للرجل ان يهل بالحج الا
في اشهر الحج **واشهر** الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم هكذا روى غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم **باب** ما جاء في ذكر
فضل العمرة **حدثنا** [899] ابو كريب نا وكيع عن سفيان عن سمي عن ابي صالح **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العمرة الى العمرة تكفر ما بينهما والحج المبرور
ليس له جزاء الا الجنة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في العمرة من التنعيم **حدثنا** يحيى بن موسى وابن ابي عمر قالا نا سفيان بن عيينة
عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس **عن** عبد الرحمن بن ابي بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عبد الرحمن بن ابي بكر ان يعمر عائشة من التنعيم **قال** ابو عيسى
هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في العمرة من الجعرانة **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن مزاحم بن ابي مزاحم عن عبد العزيز

حنيفة وقال انه يقول بانه يثوب عن حجة الاسلام كما قال عمرو ابن ابي العاص ... **قوله** ... الم يقل احد بانه يجزي من ... وفي الحديث بان يحجوا عن ... **باب** ... ان الحج ... وان يحج عنه ولو مات ... مذكورة في الفقه ... ذكر وجوب ... كما قال ابو حنيفة ... مذكورة في الكتب واما الحديث ... من جانب ابي حنيفة ... **باب** ما جاء في العمرة اواجبة هي ام سنة ... سنة مؤكدة وفي البدائع ... البخاري ... وقال اصحابنا ... على الوجوب ... العمرة ... الحج والعمرة ... بن ارطاة ... وقال ابن دقيق العيد ... تصحيح الترمذي حديث الباب ... **باب** منه. **قوله** دخلت العمرة في الحج ... قال الشافعي ... القارن ... والمتمتع ... الحديث ... في اشهر الحج ... القران والتمتع. **قوله** اشهر الحج ... الميقات ... الاحرام ... مكروه ... عند ابي حنيفة ... الاشهر ... الحج ... اهل العربية ... التخصيص ... ذي الحجة ... **قوله** اشهر حرم ... في بدء الاسلام ثم نسخ ... ابن تيمية ... ابراهيم عليه السلام ... **باب** العمرة من التنعيم ... الاحرام ... التنعيم ... **باب** العمرة من رجب ... معدول من الرجب ... في الاصول ... **قوله** ... رجب ... **باب** العمرة من الجعرانة ... النبي صلى الله عليه وسلم ... فتح مكة ... **قوله** ... الطريق ... في بعض الكتب ... مع الطريق ... **باب** ما جاء في الذي يهل

عه في اكثر الكتب ابي تحريش وقال ... ابي تحريش وقال الحافظ ابن حجر ... محرش ۱۲

سلہ قال محمد ... عن الميت ... من امرأة والرجل اذا ... الكبر ... وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا سلہ ۲ ... الظعن بفتح الظاء وسكون العين ... الراحلة ... الكبر والسن ۱۲ مجمع البحار سلہ ۳ ... العمرة سنة ... من افعال الحج ... حديث الباب كذا في العيني ۱۲ سلہ ۴ قال الشافعي العمرة سنة ... واجبة ... لا نعلم احدا رخص في تركها لان السنة ... الواجب ... في تركها ... سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ... ۱۲ سلہ ۵ تكفر ما بينهما من الذنوب دون الكبائر ... الى الجمعة كفارة ... ۱۲ سلہ ۶ ... ۱۲ سلہ ۷ من الجعرانة ... بكسر الجيم وسكون العين ... وفتح الراء المخففة ... وتشديد الراء ... ما بين الطائف ومكة وهي الى مكة اقرب ۱۲

ابن عبد الله **عن** محرش الكعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الجعرانة ليلا معتمرا فدخل مكة ليلا فقضى عمرته ثم خرج من ليلته فاصبح بالجعرانة كبائت فلما زالت الشمس من الغد خرج في بطن سرف حتى جاء مع الطريق طريق جمع ببطن سرف فمن اجل ذلك خفيت عمرته على الناس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب ولا نعرف لمحرش الكعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث **باب** ما جاء في عمرة رجب **حدثنا** ابو كريب نا يحيى بن ادم عن ابي بكر بن عياش عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت **عن** عروة قال سئل ابن عمر في اي شهر اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في رجب فقالت عائشة ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو معه تعني ابن عمر وما اعتمر في شهر رجب قط **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب سمعت محمدا يقول حبيب بن ابي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير **حدثنا** احمد بن منيع نا الحسن بن موسى نا شيبان عن منصور عن مجاهد **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر اربعا احداهن في رجب **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب حسن صحيح **باب** ما جاء في عمرة ذي القعدة **حدثنا** العباس بن محمد المروزي نا اسحق بن منصور السلولي الكوفي عن اسرائيل عن ابي اسحق **عن** البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في ذي القعدة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن ابن عباس **باب** ما جاء في عمرة رمضان **حدثنا** نصر بن علي نا ابو احمد الزبيري نا اسرائيل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن ابن ام معقل **عن** ام معقل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عمرة في رمضان تعدل حجة **وفي** الباب عن ابن عباس وجابر وابي هريرة وانس ووهب بن خنبش **قال** ابو عيسى ويقال هرم بن خنبش قال بيان وجابر عن الشعبي عن وهب بن خنبش وقال داود الاودي عن الشعبي عن هرم بن خنبش ووهب اصح **وحديث** ام معقل حديث حسن غريب من هذا الوجه وقال احمد واسحق قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عمرة في رمضان تعدل حجة قال اسحق معنى هذا الحديث مثل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ قل هو الله احد فقد قرأ ثلث القران **باب** ما جاء في الذي يهل بالحج فيكسر او يعرج **حدثنا** اسحق بن منصور نا روح بن عبادة نا حجاج الصواف نا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال **حدثني** الحجاج بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق **حدثنا** اسحق بن منصور نا محمد بن عبد الله الانصاري **عن** الحجاج مثله قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن هكذا رواه غير واحد عن الحجاج الصواف نحو هذا الحديث وروى معمر ومعاوية بن سلام هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن عبد الله بن رافع **عن** الحجاج بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وحجاج الصواف لم يذكر في حديثه عبد الله بن رافع وحجاج ثقة حافظ عند اهل الحديث وسمعت محمدا يقول رواية معمر ومعاوية بن سلام اصح **حدثنا** عبد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن عبد الله بن رافع **عن** الحجاج بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **باب** ما جاء في الاشتراط في الحج **حدثنا** زياد بن ايوب البغدادي نا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة **عن** ابن عباس ان ضباعة بنت الزبير اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اريد الحج افاشترط قال نعم قالت كيف اقول قال قولي لبيك اللهم لبيك محلي من الارض حيث تحبسني **وفي** الباب عن جابر واسماء وعائشة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم يرون الاشتراط في الحج ويقولون ان اشترط فعرض له مرض او عذر فله ان يحل ويخرج من احرامه وهو قول الشافعي واحمد واسحق ولم ير بعض اهل العلم الاشتراط في الحج وقالوا ان اشترط فليس له ان يخرج من احرامه ويرونه كمن لم يشترط **باب** **حدثنا** احمد بن منيع نا عبد الله بن المبارك اخبرني معمر عن الزهري عن سالم **عن** ابيه انه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول اليس حسبكم سنة نبيكم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في المرأة تحيض بعد الافاضة **حدثنا** قتيبة نا الليث عن عبد الرحمن بن القاسم

بالعمرة ثم يعرج او يكسر يعرج ان كان من باب علم فمعناه لنگ شدن وان كان من ضرب فمعناه بتكلف لنگ شدن، اختلفوا في الاحصار فقال العراقيون انه عام من كونه بالعدو او المرض او انقطاع النفقة وعند الحجازيين مختص بالعدو ثم حكم الاحصار عند الحجازيين مختص بالعدو ثم حكم الاحصار عندنا ان يرسل هديا ليذبح في الحرم وليس وقت ذبحه موقتا الا انه يوقت بمن ارسل معه ليحل في ذلك الوقت المقدر بينهما ويقضي حاما مقبلا وان لم يجد فلا يمكن له الخروج وان كثرت الجنايات وحكم الاحصار عند الحجازيين ان يذبح اينما وجد المحصر بالمرض او انقطاع النفقة عندهم فحكمه انه لا يجوز له التحلل الا ان كان اشترط عند الاحرام ثم اختلف المفسرون الحنفية والشافعية ايضا حتى ان قال بعض الحنفية ان الحصر في العدو والاحصار في المرض وغيره لكنه يرد عليهم لفظ احصار القرآن مع ان الواقعة واقعة الحبس بالعدو ووافقنا البخاري في ان الاحصار عام وحديث الباب لنا **باب** ما جاء في الاشتراط في الحج، اي يشترط عند الاحرام اللهم ان حبستني عارضة فاحلني وبه اسبيل الاحلال عند الحجازيين وقال العراقيون انه عليه السلام قال لضباعة لتسلية نفسها ولا اثر للاشتراط الا هذا وضباعة هذه بنت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ضباعة بنت زبير بن عبد المطلب لا ابن العوام

۱ الاوبهو معدا اي ما فرمع وقالت ذلك مبالغة في نسبته الى النسيان دم

تنكر عائشة الى قوله احداهن في رجب ۱۲ حبيبي **۲** وفي المشكوٰة عن انس قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كلهن في ذي القعدة الا التي كانت مع حجته عمرة من الحديبية في ذي القعدة وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة وعمرة من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمرة مع حجته متفق عليه انتهى وفي العيني قال ابن حبان في صحيحه ان عمرة الجعرانة كانت في شوال قال المحب الطبري ولم ينقل ذلك احد غيره فيما علمت والمشهور انها في ذي القعدة واما العمرة التي مع حجته كانت افعالها في ذي الحجة واما احرامها فالصحيح انه كان في ذي القعدة انتهى مختصرا ۱۲ **۳** تعدل حجة وفي رواية معي ۱۲ شرح مؤطا **۴** وهب بن خنبش بمعجمة ونون وموحدة ومعجمة وزن جعفر الطائي صحابي نزل الكوفة تقريب **۵** قال محمد بلغنا عن عبد الله بن مسعود انه جعل المحصر بالوجع كالمحصر بالعدو موطا ۱۲

۶ من كسر كسيكه شكسته شود بلفظ مجهول يعني پائے او وعرج بكسر را بلفظ معلوم يا لنگ شود فقد حل پس بتحقيق حلال شد يعني بايد ش كه از احرام برآيد وعليه الحج من قابل وبر او است حج از سال آئنده اين حديث هم دلالت دارد بر آنكه احصار بغير عدو هم مي باشد چنانچه مذهب ابي حنيفه است وتعليقه باشتراط تكلف است ۱۲ ترجمه

۷ اليس حسبكم سنة نبيكم اي ليس يكفيكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يشترط ان معنى الحسب الكفاية او حسبكم مرفوع لانه اسم ليس وسنة نبيكم كلام اضافي خبر ليس وذهب بعض التابعين ومالك وابو حنيفة الى انه لا يصح الاشتراط وحملوا الحديث على انه قضية عين وان ذلك مخصوص بضباعة كذا في العيني ۱۲

قوت المغتذي: ابن محرش، بمهاء فراء فمعجمة سينة كمحدث او منبر او وهب بن خنبش، بمعجمة فنون فموحدة فمعجمة سينة كجعفر

عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت ذکر لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان صفیۃ بنت حُیَیّ حاضت فی ایام منی فقال احابستنا ھی قالوا انھا قد افاضت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا اِذًا **وفی** الباب عن ابن عُمَر وابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم ان المرأۃ اذا طافت طواف الافاضۃ ثم حاضت فانھا تنفر ولیس علیھا شیٔ وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** ابوعمار نا عیسٰی بن یونس عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر قال من حج البیت فلیکن اٰخر عھدہ بالبیت الّا الحُیَّضَ ورَخَّصَ لھن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم **باب** ما جاء ما تقضی الحائض من المناسک **حدثنا** علی بن حُجر نا شَرِیک عن جابر وھو ابن یزید الجُعفی عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت حِضتُ فامرنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اقضی المناسک کلھا الا الطواف بالبیت **قال** ابوعیسٰی والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم ان الحائض تقضی المناسک کلھا ما خلا الطواف بالبیت وقد روی ھذا الحدیث عن عائشۃ من غیر ھذا الوجہ ایضا **حدثنا** زیاد بن ایوب نا مروان بن شجاع الجزری عن خصیف عن عکرمۃ ومجاھد وعطاء **عن** ابن عباس رفع الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان النفساء والحائض تغتسل وتحرم وتقضی المناسک کلھا غیر ان لا تطوف بالبیت حتی تطھر ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **باب** ما جاء من حج او اعتمر فلیکن اٰخر عھدہ بالبیت **حدثنا** نصر بن عبد الرحمٰن الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاۃ عن عبد الملک بن مغیرۃ عن عبد الرحمٰن بن البیلمانی عن عمرو بن اوس **عن** الحارث ابن عبد اللہ بن اوس قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من حج ھذا البیت او اعتمر فلیکن اٰخر عھدہ بالبیت فقال لہ عمر خررتَ من یدیک سمعت ھذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم تخبرنا بہ **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث الحارث بن عبد اللہ بن اوس حدیث غریب وھٰکذا روی غیر واحد عن الحجاج بن ارطاۃ مثل ھذا وقد خولف الحجاج فی بعض ھذا الاسناد **باب** ما جاء ان القارن یطوف طوافا واحدا **حدثنا** ابن ابی عُمَر نا ابومعاویۃ

دوافقنا البخاری فانہ لم یخرج حدیث ضباعۃ فی الاشتراط فی الحج مع کونہ اصرح فیہ واخرجہ فی النکاح وھذہ عادتہ ای عدم اخراج الحدیث فی باب اذا کان صریحا فیہ واخراجہ فی موضع آخر دلالۃ علی ھذہ العادۃ ونظیرہ انہ اخرج حدیث الرکعتین بعد الوتر جالسا ولم یبوب الترمذی علیھما ولم یخرجہ فی ابواب الوتر بل فی السنتین قبل الفجر ودلنا ما قال ابن عمر لا معنی للاشتراط فی الحج وقال العراقیون ان المعتمر علیہ قضاء وقال الجزولیون لا قضاء۔ **باب** ما جاء فی المرأۃ تحیض بعد الافاضۃ۔ ای بعد طواف الزیارۃ وھو واجب ویسقط بھذا العذر واما لو طمثت قبل طواف الزیارۃ الفریضۃ تنتظر الی ان طھرت وطافت فی فتاوی ابن تیمیۃ انہ سأل رجل عن امرأۃ طمثت قبل الطواف قال فی الجواب قال نسکک امرأۃ وقال ابوحنیفۃ انما تھریق الدم وتحلل **باب** ما جاء ما تقضی الحائض من المناسک۔ لا تمنع من الحج الا الطواف واما السعی فمترتب علی الطواف ویستحب لھا الاغتسال عند الاحرام للنظافۃ قال شارح الوقایۃ ان النھی عن طواف الحائض بسبب المسجد الحرام والحق ان المدخل ھو الطواف بانہ یشترط لہ الطھارۃ ولا دخل للمسجد الحرام والحائض ان کانت قارنۃ فعند الشافعی دخلت افعال العمرۃ فی الحج فتأتی بالمناسک وتنتظر الطواف ولما عندنا فترفض العمرۃ الی الحج وتقضیھا بعدہ۔ واختلف العلماء فی حجۃ عائشۃ الصدیقۃ قلنا انما کانت مفردۃ وقضت العمرۃ بعد الحج لانھا رفضتھا الی الحج بسبب الحیض وقالت الشافعیۃ انما کانت قارنۃ والعمرۃ التی اتتھا بعد الحج کانت لتطییب الخاطر ای تنفع العمرۃ مستقلۃ۔ **باب** ما جاء من حج او اعتمر فلیکن اٰخر عھدہ بالبیت۔ اتفقوا علی ان طواف الوداع لیس للمعتمر فاعترض الترمذی فی ترجمۃ ھذا الباب الا علی ظاھر حدیث الباب والحال ان الحدیث لیس بذاک القوی من حجاج بن ارطاۃ وکان الاولی لہ باب من حج فلیکن آخر عھدہ بالبیت بلا ذکر العمرۃ وحدیث الباب اخرجہ ابوداؤد ص ۲۸۰ بسند غیر حجاج بن ارطاۃ ولیس فیہ ذکر العمرۃ اصلا۔ **قولہ** خررت من یدیک الخ کان عمر یامر بطواف الوداع للحاج ولم یکن عندہ نص علی ھذا فلما سمع من ھذا الرجل قال لہ ھذا القول بسبب انہ ما کان اخبرہ بھذا۔ **باب** ما جاء ان القارن یطوف طوافا واحدا۔ مذھبنا ان القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین خلاف الشافعیۃ فانھم قالوا بالتداخل وللقارن عندنا اربعۃ اطوفۃ طواف العمرۃ وطواف القدوم وھو سنۃ وطواف الزیارۃ وھو فرض وطواف الوداع وھو واجب واتفقوا علی ان الاطوفۃ علیہ السلام فی حجۃ الوداع کانت ثلثۃ وتتابع الروایات علی ھذا والخلاف فی التخریج واول الاطوفۃ یوم دخل مکۃ لرابع من ذی الحجۃ والثانی لعاشر ذی الحجۃ والثالث للرابع عشر من ذی الحجۃ ولم یثبت طواف نفل بین الرابع والعاشر ثم ثبت بعد العاشر الی الرابع عشر بروایۃ قویۃ عندی ثم شرح الشافعیۃ فی الاطوفۃ علیہ السلام بما اوالقسم فی مسئلۃ تداخل افعال العمرۃ فی الحج فقالوا ان الاول طواف القدوم والثانی طواف واحد عن الحج والعمرۃ والثالث طواف الوداع فمراد حدیث الباب انہ طاف طوافا الذی یجزئ من النسکین الحج والعمرۃ واما علی مذھبنا فنقول ان الاول للعمرۃ ودخل فیہ طواف القدوم والثانی للزیارۃ والثالث للوداع ولکن ما وجدت احدا قال بادراج طواف القدوم فی طواف العمرۃ الا انھم قالوا انہ لو ترک طواف القدوم لا شیٔ علیہ لانہ ترک سنۃ وفی عبارۃ فی معانی الآثار انہ علیہ السلام لم یطف طواف القدوم اقول ان احسن ما یجاب عن الحدیث الوارد علینا ما ذکرہ مولانا مدظلہ العالی ان المراد انہ علیہ السلام طاف لھما طوافا واحدا ذات لا حلال عن الحج والعمرۃ واحدا وکذا المسئلۃ عندنا ای الاحرام والاحلال للقارن واحد عن النسکین ویشیر الی ما قال مولانا دام ظلہ العالی حدیث ابن عمر الآتی حتی یحل منھما الخ وفی سندہ عبد العزیز بن محمد الدراوردی وھو من رواۃ مسلم وقال الاکثرون انہ من رواۃ معلقات البخاری قول وفی ص ۲۲۷ ج ۲ من کتاب التفسیر مرفوعا اخرج لہ موصولا فی ابواب الجمعۃ فی موضع واحد فاکتفی علی جواب مولانا اولا ذکر جواب غیرہ لعلہ الیہ وی فیہ وھذا وقیعۃ وھو ان روایۃ جابر موقوفۃ فانہ وان رُئی فعلہ علیہ السلام لکنہ یروی ما خرّج بنفسہ من فعلہ علیہ السلام واما ابن عمر فعندیۃ قولی مرفوع فاذا صارت حدیث جابر موقوفا قلنا ایضا موقوفات منھا ما اخرجہ فی معانی الآثار ص ۴۰۶ ج ۱ باسانید قویۃ من ابن مسعود ومجاھد وعلی رضی اللہ عنہ وفیہ القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین دل بعض الاسانید حجاج وھو الاعور لا ابن ارطاۃ ومر الحافظ علی ما فی الطحاوی وقال ان الآثار صالحۃ للاحتجاج اذا ضم بعضھا الی بعض وقال اشد ما فیہ عبد الرحمٰن بن اذنیۃ واقول اشد ما فیہ ابونصر السلمی وقال البیھقی ان ابا نصر مجھول واخذہ الحافظ فی اللسان العرب ونقل توثیقہ من العجلی واما ان توجد فی طبقات ابن سعد وانہ من اصحاب علی رضی اللہ عنہ فالحاصل ان ما فیہ ابا نصر اعل ما فیہ ابن اذنیۃ واختلفوا فی تعدد سعیہ علیہ السلام۔ وقال الشاہ ولی اللہ فی

عـہ وکان ظاھر حدیث الباب یخالف المذھبین فانہ یدل علی طوافہ علیہ السلام فی حجۃ الوداع طوافا واحدا والحال ان تعدد الطوف ثابتۃ فیحتاج اھل المذھبین الی التشریح فتشریح الشافعیۃ ۱۲ منہ

۱ے قد افاضت ای طافت طواف الزیارۃ قولہ فلا اذًا ای قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای فلا حبس علینا حینئذ کذا فی المجمع ۱۲ **۲ے** ورخص لھن ای للنساء اللاتی حضن بعد ان طفن طواف الزیارۃ ان یترکن طواف الوداع ۱۲ ابجی **۳ے** فلیکن آخر عھدہ بالبیت قال مالک اخبرنا نافع عن عبد اللہ بن عمران عمر بن الخطاب قال لا یصدرن احد من الحاج ای من الآفاقی حتی یطوف بالبیت ای طواف الصدر المسمی بطواف الوداع فان آخر النسک ای الواجبۃ الطواف بالبیت والافضل تاخیرہ الی حین خروجہ ولو قدمہ جاز عندنا خلافا للشافعی قال محمد وبھذا ناخذ طواف الصدر واجب علی الحاج ای من اھل الآفاق ومن ترکہ فعلیہ دم الا الحائض والنفساء فانھا ای کل واحدۃ منھما تنفر دون الطواف وھو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقھائنا ۱۲ موطا محمد شرح للقاری **۴ے** خررت من یدیک ای سقطت الی الارض من سبب یدیک اسے جنایتھا کذا فی المجمع فان قلت کان عمر یری ذلک برأیہ واجتھادہ فلم غضب علیہ قلت غضبہ علی انہ کان ینبغی لہ ان یبلغ ھذا الحدیث عند اداء المناسک حتی یری الناس ذلک سنۃ ولم ینسبہ الی اجتھاد عمر ورأیہ ۱۲ تقریر

قوت المغتذی وخررت من یدیک کفر مع سقطت کنایۃ عن الخجل ا

ابن عمر قال كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قفل من غزوة او حج او عمرة فعلا فدفدًا من الارض او شرفا كبر ثلثا ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آئبون تائبون عابدون سائحون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده وفی الباب عن البراء وانس وجابر قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح

باب ما جاء فی المحرم يموت فی احرامه

حدثنا ابن ابی عمر نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فرأى رجلا سقط عن بعيره فوقص فمات وهو محرم فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفنوه فی ثوبيه ولا تخمروا راسه فانه يبعث يوم القيمة يهل او يلبی قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول سفيان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم اذا مات المحرم انقطع احرامه ويصنع به ما يصنع بغير المحرم

باب ما جاء ان المحرم يشتكی عينه فيضمدها بالصبر

حدثنا ابن ابی عمر نا سفيان بن عيينة عن ايوب بن موسى عن نبيه بن وهب ان عمر بن عبيد الله بن معمر اشتكى عينيه وهو محرم فسأل ابان بن عثمان فقال اضمدهما بالصبر فانی سمعت عثمان بن عفان يذكره عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول اضمدهما بالصبر قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم لا يرون باسا ان يتداوى المحرم بدواء ما لم يكن فيه طيب

باب ما جاء فی المحرم يحلق راسه فی احرامه ما عليه

حدثنا ابن ابی عمر نا سفيان بن عيينة عن ايوب وابن ابی نجيح وحميد الاعرج وعبد الكريم عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابی ليلى عن كعب بن عجرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر به وهو بالحديبية قبل ان يدخل مكة وهو محرم وهو يوقد تحت قدر والقمل يتهافت على وجهه فقال اتؤذيك هوامك هذه فقال نعم فقال احلق واطعم فرقا بين ستة مساكين والفرق ثلثة اصع او صم ثلثة ايام او انسك نسيكة قال ابن ابی نجيح او اذبح شاة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم ان المحرم اذا حلق او لبس من الثياب ما لا ينبغی له ان يلبس فی احرامه او تطيب فعليه الكفارة بمثل ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

باب ما جاء فی الرخصة للرعاة ان يرموا يوما ويدعوا يوما

حدثنا ابن ابی عمر نا سفيان عن عبد الله بن ابی بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن ابی البداح بن عدی عن ابيه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للرعاء ان يرموا يوما ويدعوا يوما قال ابو عيسى هكذا روى ابن عيينة وروى مالك بن انس عن عبد الله بن ابی بكر عن ابيه عن ابی البداح بن عاصم بن عدی عن ابيه ورواية

الاعتماد عندہم وصنف صاحب الہدایۃ فی اذکار الحج وسماہ عدۃ الناسک فی عدۃ من المناسک. قال النووی ان الوقف علی ثمانیۃ مواضع فی دعاء الباب مستحب ای علی وعدہ ووعدہ وعبدہ. **باب** ما جاء فی المحرم یموت فی احرامہ. حال المحرم المیت عند الشافعی حال المحرم الحی حتی لا یستر راسہ ووافقہ احمد وقال ابو حنیفۃ ومالک ان حال الموتی کلہم سواء ویستر الوجہ والراس واحتج الاولون بحدیث الباب وہذا الرجل مات فی عرفات وحمل الآخرون علی خصوصیۃ ہذا الرجل بشارۃ ثم اعترض الآخرون بان فی مسلم لا تخمروا راسہ ولا وجہہ والحال انکم قلتم بجواز ستر الوجہ والراس عند محلوۃ فتمسک الاولون بما فی الہدایۃ ان احرام الرجل فی الراس واحرام المرأۃ فی الوجہ ثم اعترض الاولون بوجہ آخر وہو ان فی حدیث الباب الغسل بالسدر والحال ان المحرم الحی لا یجوز لہ الغسل بالسدر فلا یکون حکم الحی والمیت سواء بل المذکور فی حدیث الباب البشارۃ لہذا الرجل وخاص بہ **باب** ما جاء فی الرخصۃ للرعاۃ ان یرموا یوما ویدعوا یوما الرعاۃ مرخصون فی رمی الجمار جمع فی یوم واحد رمی یومین ولا جنایۃ عند مالک واحمد والشافعی ومحمد وابی یوسف رحمہم اللہ وقال ابو حنیفۃ ان التاخیر عن الوقت الذی ذکرنا اولا یوجب الجزاء والجنایۃ واما الجمہور فیجوزون جمع رمی یومین فی یوم واحد ثم الجمع جمع تقدیم وتاخیر ولم یذہب احد من الائمۃ الی جمع التقدیم الا مالک فی روایۃ مالک وسیاتی شرحہا واما کتب الموطأ فیہا نفی الجمع تقدیما واما جواب حدیث الباب من جانب ابی حنیفۃ فاقول ان فی کتب الحنفیۃ اختلاف فی البدائع لا یلزم الجزاء بترک واجب ما ولکن نسب صاحب البحر الی البدائع وہذا مفہوم من البدائع ولم اجد التصریح فیہ وفی بعض الکتب انہ لا جزاء الا فی البعض وہی ست واجبات جمعتہا سعی وحلق ومشی عند طوفہا صدر وجمع وزدو قبل لساعۃ من واجبات ولکن جیمتا ترکت من العوارض قد قالوا بالجزاء ثم قالوا ان ترک ہذہ الستۃ منصوص فلا یکون فیہا الجزاء اقول فعلی ہذا تاخیر الرمی ایضا منصوص فیستثنی وفی الہدایۃ تصریح انہ لو اخر الرمی الی الغد بعذر او بدونہ فجنایۃ عند ابی حنیفۃ والی ہذا اشیر عبارۃ محمد فی موطاہ ص ۲۳۳ فانہ ذکر الحدیث المرفوع عن عاصم بن عدی ثم ذکر مذہبہا ومذہب ابی حنیفۃ ونسب لزوم الجزاء الیہ وما فصل العذر وبدونہ فظاہر الموطا تویید قول الہدایۃ فلا یجری الجواب بناء علی ما قال فی البدائع والبعض الآخرون فلم اجد احدا اجاب عن حدیث الباب واما ما فی حاشیۃ الموطا نقلا عن البنایۃ للعینی فلا یخرج ما القدر من کلام العینی وکلام العینی لیس تحت ہذا الحدیث فاقول فی الجواب ان الرعاۃ مرخصون فی جمع رمی یومین ولکنہ عند العذر ولما ما نقل محمد فی موطاہ عن ابی حنیفۃ فمرادہ ان الرخصۃ للرعاۃ لیست بناء علی رعی الابل بہذا القدر فقط بل مدار الرخصۃ ہو ضیاع المال فالعذر ہو ضیاع المال لا رعی الابل فقط فانہ اذا کانوا کثیرا فالعذر یسیر فانہ یمکن لہم ان یرمی بعضہم ویرعی بعضہم فیقال ان الحدیث یرخص لعذر ضیاع المال لا لعذر رعی الابل او یقال ان لما خیر عندہ ان یوخر رمی الحادی عشر مثلا الی طلوع فجر الثانی عشر ویرمی لا بعد طلوع الفجر لانہ وقت جواز علی ما روی حسن بن زیاد روایۃ عن ابی حنیفۃ والشریعۃ تعتبر ایام اللاحقۃ مع اللیالی الماضیۃ الا فی ایام الرمی. **قولہ** وروایۃ مالک اصح الخ الی الآیۃ اقول کیف الفرق

عہ فیصدق ان ابا حنیفۃ لا یجعل الرمی مذرا ویجعل عذرا غیرہ من الائمۃ ۱۲

سـ۱ـہ وہزم الاحزاب وحدہ ای کفی اللہ تعالی المومنین یوم الخندق قتال تلک الاحزاب المجتمعۃ من قبائل شتی بان ارسل علیہم ریحا وجنودا لم تروہا فہزمہم ۱۲ طیبی **سـ۲ـہ** قال محمد اخبرنا نافع ان ابن عمر کفن ابنہ واقد بن عبد اللہ وقد مات محرما بالجحفۃ وخمر راسہ ووجہہ وقال لولا انا حرم لطیبناہ وقال مالک وانما یعمل الرجل ما دام حیا واذا مات فقد انقضی العمل رواہ یحیی قال محمد وبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ اذا مات فقد ذہب الاحرام عنہ ۱۲ موطا و شرح سنۃ ارید بتاول الحدیث ان ہذا الامر مختص بہ کما یدل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ یبعث کذا قیل واللہ تعالی اعلم ۱۲ **سـ۳ـہ** فیضمدہا بالتشدید والتخفیف ضمد الجرح شدہ بالضمادۃ وہی العصابۃ والمراد ہنا وضع الدواء علی الجرح وغیرہ وان لم یشد کذا قیل ۱۲ لمعات **سـ۴ـہ** بالصبر ککتف ولا یسکن الا فی ضرورۃ الشعر عصارۃ شجرۃ مر ۱۲ قاموس **سـ۵ـہ** والقمل بفتح القاف وسکون المیم قولہ تتہافت ای یتساقط قولہ والطعم فرقا بفتحتین قولہ آصع بمد الہمزۃ وضم الصاد جمع صاع واصلہ اصوع فقلب وبدل الواو ہمزۃ والہمزۃ الفا وجاء فی روایۃ اصوع علی الاصل وذلک مثل دار فی جمع دار قولہ انسک بضم السین النسیکۃ الذبیحۃ کذا فی اللمعات قال محمد وبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ انتہی قال علی القاری ولا اعلم خلافا فی ذلک واللہ سبحانہ اعلم

قوت المغتذی آئبون ای راجعون والاحزاب ای الطوائف التی تجمع علی حرب الانبیاء علی نبینا وآلہ وعلیہم الصلوۃ والسلام فوقص بضم الواو وکسر القاف فتدق وکسرت عنقہ ولا تخمروا راسہ اسقط عادی ای لا تغطوہ فاضمدہما بسقط عادی الطف بالصبر بصاد مہملۃ مفتوحۃ ثم موحدۃ مکسورۃ ککتف بالاشہر تتہافت بفاء وفوقیۃ یتساقط عن ابی البداح بموحدۃ وذال فوارکشاد ذکر جماعۃ انہ لقب غلب علیہ وکنیتہ ابو عمرو وبو بکر واسمہ عدی وابوہ عاصم بن عدی ولیس لہ روایۃ عند المصنف الا ہذا

مالک اصح وقد رخص قوم من اهل العلم للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا یوما وهو قول الشافعی حدثنا [922] الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا مالک بن
انس قال حدثنی عبد الله بن ابی بکر عن ابیه عن ابی البداح بن عاصم بن عدی عن ابیه قال رخص رسول الله صلی الله علیه وسلم لرعاء الابل فی البیتوتة ان یرموا
یوم النحر ثم یجمعوا رمی یومین بعد یوم النحر فیرمونه فی احدهما قال مالک ظننت انه قال فی الاول منهما ثم یرمون یوم النفر وهذا حدیث حسن صحیح وهو اصح
من حدیث ابن عیینة عن عبد الله بن ابی بکر باب حدثنا [923] عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی نا سلیم بن حیان قال سمعت
مروان الاصفر عن انس بن مالک ان علیا قدم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم من الیمن فقال بما اهللت قال اهللت بما اهل به رسول الله صلی الله علیه وسلم قال
لولا ان معی هدیا لاحللت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه باب حدثنا [924] عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث
نا ابی عن ابیه عن محمد بن اسحق عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن یوم الحج الاکبر فقال یوم النحر حدثنا [925] ابن ابی
عمر نا سفیان بن عیینة عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال یوم الحج الاکبر یوم النحر ولم یرفعه وهذا اصح من الحدیث الاول وروایة ابن عیینة موقوفا
اصح من روایة محمد بن اسحق مرفوعا قال ابو عیسی هکذا روی غیر واحد من الحفاظ عن ابی اسحق عن الحارث عن علی موقوفا باب حدثنا قتیبة نا جریر
عن عطاء بن السائب عن ابن عبید بن عمیر عن ابیه ان ابن عمر کان یزاحم علی الرکنین فقلت یا ابا عبد الرحمن انک تزاحم علی الرکنین زحاما ما رأیت
احدا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم یزاحم علیه فقال ان افعل فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان مسحهما کفارة للخطایا وسمعته یقول من
طاف بهذا البیت اسبوعا فاحصاه کان کعتق رقبة وسمعته یقول لا یضع قدما ولا یرفع اخری الا حط الله عنه بها خطیئة وکتبت له بها حسنة قال
ابو عیسی وروی حماد بن زید عن عطاء بن السائب عن ابن عبید بن عمیر عن ابن عمر نحوه ولم یذکر فیه عن ابیه وهذا حدیث حسن باب حدثنا
قتیبة نا جریر عن عطاء بن السائب عن طاؤس عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الطواف حول البیت مثل الصلوة الا انکم تتکلمون فیه فمن
تکلم فیه فلا یتکلم الا بخیر قال ابو عیسی وقد روی عن ابن طاؤس وغیره عن طاؤس عن ابن عباس موقوفا ولا نعرفه مرفوعا الا من حدیث عطاء بن
السائب والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم یستحبون ان لا یتکلم الرجل فی الطواف الا لحاجة او یذکر الله تعالی او من العلم باب حدثنا قتیبة نا جریر
عن ابن خثیم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الحجر والله لیبعثنه الله یوم القیامة له عینان یبصر بهما ولسان ینطق به
یشهد علی من استلمه بحق قال ابو عیسی هذا حدیث حسن باب حدثنا [929] هناد نا وکیع عن حماد بن سلمة عن فرقد السبخی عن سعید بن جبیر عن
ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یدهن بالزیت وهو محرم غیر المقتت قال ابو عیسی مقتت مطیب هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث فرقد
السبخی عن سعید بن جبیر وقد تکلم یحیی بن سعید فی فرقد السبخی وروی عنه الناس باب حدثنا [930] ابو کریب نا خلاد بن یزید الجعفی نا زهیر بن

[illegible]

[illegible]

قوت المغتذی

[illegible]

معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة انها كانت تحمل من ماء زمزم وتخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمله **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه **باب** **حدثنا** احمد بن منيع ومحمد بن الوزير الواسطي المعنى واحد قالا نا اسحق بن يوسف الازرق عن سفيان **عن** عبد العزيز بن رفيع قال قلت لانس حدثني بشيء عقلته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اين صلى الظهر يوم التروية قال بمنى قال قلت واين صلى العصر يوم النفر قال بالابطح ثم قال افعل كما يفعل امراؤك **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح يستغرب من حديث اسحق الازرق عن الثوري اخر ابواب الحج

ابواب الجنائز

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في ثواب المرض **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة **وفي** الباب عن سعد بن ابي وقاص وابي عبيدة بن الجراح وابي هريرة وابي امامة وابي سعيد وانس وعبد الله بن عمرو واسد بن كرز وجابر وعبد الرحمن بن ازهر وابي موسى **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **حدثنا** سفيان بن وكيع نا ابي عن اسامة بن زيد عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عطاء بن يسار **عن** ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من شيء يصيب المؤمن من نصب ولا حزن ولا وصب حتى الهم يهمه الا يكفر الله به عنه سيئاته **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن في هذا الباب قال وسمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول انه لم يسمع في الهم انه يكون كفارة الا في هذا الحديث وقد روى بعضهم هذا الحديث عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في عيادة المريض **حدثنا** حميد بن مسعدة نا يزيد بن زريع نا خالد الحذاء عن ابي قلابة عن ابي اسماء الرحبي **عن** ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم لم يزل في خرفة الجنة **وفي** الباب عن علي وابي موسى والبراء وابي هريرة وانس وجابر **قال** ابو عيسى حديث ثوبان حديث حسن وروى ابو غفار وعاصم الاحول هذا الحديث عن ابي قلابة عن ابي الاشعث عن ابي اسماء عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وسمعت محمدا يقول من روى هذا الحديث عن ابي الاشعث عن ابي اسماء فهو اصح **قال** محمد واحاديث ابي قلابة انما هي عن ابي اسماء الا هذا الحديث وهو عندي عن ابي الاشعث عن ابي اسماء **حدثنا** محمد بن الوزير الواسطي نا يزيد بن هارون عن عاصم الاحول عن ابي قلابة عن ابي الاشعث عن ابي اسماء **عن** ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وزاد فيه قيل ما خرفة الجنة قال جناها **حدثنا** احمد بن عبدة الضبي نا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن ابي اسماء عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث خالد ولم يذكر فيه عن ابي الاشعث وروى بعضهم هذا الحديث عن حماد بن زيد ولم يرفعه **حدثنا** احمد بن منيع نا الحسين بن محمد نا اسرائيل عن ثوير **عن** ابيه قال اخذ علي بيدي فقال انطلق بنا الى الحسن نعوده فوجدنا عنده ابا موسى فقال علي اعائدا جئت يا ابا موسى ام زائرا فقال لا بل عائدا فقال علي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يعود مسلما غدوة الا صلى عليه سبعون الف ملك حتى يمسي وان عاده عشية الا صلى عليه سبعون الف ملك حتى يصبح وكان له خريف في الجنة **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب حسن وقد روي عن علي هذا الحديث من غير وجه ومنهم من وقفه ولم يرفعه واسم ابي فاختة سعيد بن علاقة **باب** ما جاء في النهي عن التمني للموت **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابي اسحق **عن** حارثة بن مضرب قال دخلت على خباب وقد اكتوى في بطنه فقال ما اعلم احدا من اصحاب النبي

دعا بدعوة حين شربه لكن تستجاب تلك الدعوة وعليه واقعة ابن حجر حافظ الدنيا وواقعة السيوطي وواقعة ابن الهمام وانی ابن الهمام بحديث في فتح القدير ص ٤٩٥ بحديث فضل ماء زمزم وعرفت الحافظ بقوله شيخنا فضل لم تمنه ام لا والله اعلم۔

ابواب الجنائز

قيل الجنازة بالفتح تابوت الميت وبالكسر الميت وقيل بالعكس. **باب** ما جاء في ثواب المريض. نقل عن الامام الشافعي ان المصائب كفارات للسيئات وان لم يصبر مثل التعزيرات نعم لو صبر على الشدائد يكون له اجر. **قوله** فما فوقها الخ قالوا الفوقية في التقليل او التكثير مثل ما قال السائب ان الصبر اذا يضرب يقل والاول اوفق لمقاصد الضرب الكثير. اقول ان المتبادر الفوقية في التكثير **قوله** من نصب الخ النصب مطلق الالم والوصب الحمى ثم استعمل في كل الم. او سقما والحزن على ما فات والهم على ما يستقبل. **باب** ما جاء في النهي عن تمني الموت قال العلماء ان تمني الموت ان كان لامر دنيوي فغير جائز وان كان لامر اخروي اي لمصيبة دينية فجائز. ثم له دعاء اي بقول اللهم احيني ما دام الحيوة خيرا لي وامتني اذا كان الموت خيرا لي. وبحث قاضي ثناء الله رحمه الله في التفسير المظهري تحت آية فتمنوا الموت ان كنتم صادقين وما يصل ما ذكرت **قوله** اكتوى في بطنه الخ قيل انه منهي عنه وخلاف التوكل ولكن اجازه الفقهاء

ا؎ افعل الفعل امراؤك يريد ما ذكرته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بنسك من المناسك وجب عليك فعله فافعل ما يفعل امراؤك قاله الطيبي ۱۲ مرقاة

۲؎ الجنازة بالكسر والفتح الميت وسريره وقيل بالكسر السرير وبالفتح الميت ۱۲ ادر نثير للسيوطي رحمه الله تعالى سيماه ۳؎ من نصب وقوله ولا وصب بفتحتين فيهما الاول التعب والالم الذي يصيب البدن من جراحة وغيرها والثاني الالم اللازم من السقم الدائم على ما يفهم من النهاية ۱۲ مرقاة ۴؎ الهم والحزن ما يصيب القلب من الالم بفوت محبوب وقيل الهم يختص بما هو آت والحزن بما فات كذا قاله القاري في المرقاة ۱۲ ۵؎ لم يزل في خرفة الجنة قال الطيبي الخرفة بالضم اسم ما يخترف من النخيل حتى يدرك وفي حديث آخر عائد المريض على مخارف الجنة حتى يرجع والمخارف جمع مخرف بالفتح وهو الحائط من النخل يعني ان العائد فيما يحوزه من الثواب كانه على نخل الجنة يخترف ثمارها انتهى كلام الطيبي والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب ۱۲

۶؎ على خباب بفتح المعجمة وشدة الموحدة ابن الارت بتشديد الفوقية قوله وقد اكتوى سبعا اي في سبع مواضع من بدنه قال الطيبي الكي علاج معروف في كثير من الامراض وقد ورد النهي عن الكي فقيل ان النهي لانهم كانوا يرون ان الشفاء منه واما اذا اعتقد انه سبب وان الشافي هو الله فلا باس ويجوز ان يكون النهي من قبيل التوكل وهو درجة اخرى غير الجواز انتهى ويؤيده خبر لا يسترقون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون كذا في المرقاة ۱۲ ۷؎ قال الطيبي كانه اضطر الى تمني الموت اما من ضر اصابه كالكي بسببه او خشي خاف منه وانتظاره الثاني انتهى ۱۲

قوت المغتذي (ابواب الجنائز) من نصب: بنون فصاد فموحدة كسبب. اولا وصب: بصاد كسبب دوام وجع ولزوم مرض وتعب وفتور في بدن. لم يزل في خرفة الجنة: بمعجمة مضمومة فراء فاء كغرفة قال الهروي بالغريبين ما يخترف من نخل حين يدرك ثمره قال ابو بكر بن الانباري شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحوزه عائد مريض من ثواب بما يحوزه المخترف من ثمره وحكى الهروي عن بعضهم اي انه في طريق يؤديه الى الجنة فقد قيل انه الطريق بين النخل قال شمس الدين الجزري سكة بين سطرين من نخل يخترف من ايهما شاء والخريف كالمخرف البستان تعا وعن ثوير بمثلثة فواو فراء مصغر ابن ابي فاختة: بفاء فمعجمة ففوقية كفاكهة وعن حارثة بن مضرب: بمهملة ومثلثة ومضرب بمعجمة وراء بموحدة كمحدث قال عبد المصنف الابراد خباب بمعجمة فموحدتين كشداد ابن الارت: بتشديد فوقية

صلی اللہ علیہ وسلم لقی من البلاء ما لقیت لقد کنت وما اجد درھما علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی ناحیۃ بیتی اربعون الفا ولولا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نھانا او نھی ان یتمنی الموت لتمنیتہ **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وانس وجابر **قال** ابو عیسی حدیث خباب حدیث حسن صحیح وقد روی عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا یتمنین احدکم الموت لضر نزل بہ ولیقل اللھم احینی ما کانت الحیوۃ خیرا لی وتوفنی اذا کانت الوفاۃ خیرا لی **حدثنا** بذلک علی بن حجر نا اسمعیل بن ابراھیم نا عبد العزیز بن صھیب **عن** انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی التعوذ للمریض **حدثنا** بشر بن ھلال الصواف البصری نا عبد الوارث بن سعید عن عبد العزیز بن صھیب عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید ان جبرئیل اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا محمد اشتکیت قال نعم قال بسم اللہ ارقیک من کل شیء یؤذیک من شر کل نفس وعین حاسدۃ بسم اللہ ارقیک واللہ یشفیک **حدثنا** قتیبۃ نا عبد الوارث بن سعید **عن** عبد العزیز بن صھیب قال دخلت انا وثابت البنانی علی انس بن مالک فقال ثابت یا ابا حمزۃ اشتکیت فقال انس افلا ارقیک برقیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بلی قال اللھم رب الناس مذھب الباس اشف انت الشافی لا شافی الا انت شفاء لا یغادر سقما **وفی** الباب عن انس وعائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح قال وسألت ابا زرعۃ عن ھذا الحدیث فقلت لہ روایۃ عبد العزیز عن ابی سعید اصح او حدیث عبد العزیز عن انس قال کلاھما صحیح نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابیہ عن عبد العزیز بن صھیب عن ابی نضرۃ عن ابی سعید وعن عبد العزیز بن صھیب عن انس

باب ما جاء فی الحث علی الوصیۃ **حدثنا** اسحق بن منصور نا عبد اللہ بن نمیر نا عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما حق امرء مسلم یبیت لیلتین ولہ شیء یوصی فیہ الا ووصیتہ مکتوبۃ عندہ **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی الوصیۃ بالثلث والربع **حدثنا** قتیبۃ نا جریر عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن السلمی **عن** سعد بن مالک قال عادنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا مریض فقال اوصیت قلت نعم قال بکم قلت بمالی کلہ فی سبیل اللہ قال فما ترکت لولدک قال ھم اغنیاء بخیر فقال اوص بالعشر قال فما زلت اناقصہ حتی قال اوص بالثلث والثلث کبیر قال ابو عبد الرحمن فنحن نستحب ان ینقص من الثلث لقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والثلث کبیر **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث سعد حدیث حسن صحیح **وقد روی** من غیر وجہ وقد روی عنہ کبیر ویروی کثیر والعمل علی ھذا عند اھل العلم لا یرون ان یوصی الرجل باکثر من الثلث ویستحبون ان ینقص من الثلث وقال سفیان الثوری کانوا یستحبون فی الوصیۃ الخمس دون الربع والربع دون الثلث ومن اوصی بالثلث فلم یترک شیئا ولا یجوز لہ الا الثلث

باب ما جاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء لہ **حدثنا** ابو سلمۃ یحیی بن خلف

اذا کان لا بد لہ ... المصنف علی الکل۔ **باب** ما جاء فی التعوذ من التعوذ۔ الرقیۃ فی اصل اللغۃ العوذۃ ... وفی العرف الکلمات ... واما فی حدیث الباب فلیس المراد ... واما المسئلۃ فکل رقیۃ لا تکون معانیھا معلومۃ لا تجوز الرقیۃ بہا ... من کلمات ... لا تجوز بھا الرقیۃ الا ما ورد فی ... کان یقرأ علی ... النبی صلی اللہ علیہ وسلم ... علیہ بسم اللہ ... **قولہ** من شر کل نفس ... الحدیث الی ان اثر بعض النفوس ... الی البعض ... **باب** الحث علی الوصیۃ۔ قال داؤد ... بوجوب کتابۃ الوصیۃ وقال سائر الائمۃ بانہ استحباب وثبت عن بعض السلف انھم کانوا یکتبون وصایاھم تحت رؤسھم عند المنام۔ **قولہ** ما حق امرء مسلم ... لیلتین ... الوصیۃ عندہ ان یوصی ... لکتوبۃ ... فی شرح البخاری ... المشکوۃ ... **باب** ما جاء فی الوصیۃ بالنصف والربع۔ اتفقوا علی عدم جواز الوصیۃ ازید من ثلث المال۔ **قولہ** سعد بن مالک ... بن ابی وقاص والروایات مختلفۃ فی بعضھا ان المرض فی فتح مکۃ وفی بعضھا ان المرض فی حجۃ الوداع۔ **قولہ** اناقصہ ... فی شرحہ احتمالان اما ان یقال ... کنت اعدما یقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ناقصا ... اوصیت بکل المال ... **باب** ما جاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء لہ۔ التلقین مستحب ... المحتضر ... السکرات ... بکلمۃ الکفر ... تلقین ... صاحب الدر المختار ... ابن قیم فی کتاب الروح لکن سندہ ضعیف ...

۱ ... قال الطیبی ... الموت من ضر اصابہ فی نفسہ ... فی الدنیا ... الخوف فی دینہ من فساد ... ۱۲

۲ ارقیک بفتح الھمزۃ وکسر القاف ماخوذ من الرقیۃ قال فی مجمع ... الرقیۃ العوذۃ التی یرقی بھا صاحب الآفۃ ... انتھی ۱۲

۳ ما حق امرء مسلم ... وقولہ یبیت لیلتین صفۃ ثانیۃ ... والمستثنی خبرہ ... لیلتین ... کان ... مکتوبۃ ... فی تخصیص اللیلتین ... فی الوصیۃ ومذھب الجمھور انھا مندوبۃ وقال الشافعی ... الحزم والاحتیاط للمسلم ان یکون وصیتہ مکتوبۃ عندہ وقال داؤد وغیرہ من اھل الظاھر ھی واجبۃ لھذا الحدیث ... الوجوب ... دین ... ۱۲ **۴** ... صاحب المجمع قولہ ... ۱۲ **۵** فما زلت اناقصہ ای اراجعہ فی النقصان ... ولذا قال ... واللہ تعالی اعلم بالصواب وقال شیخنا ... مولانا ... اوصی بالثلث والثلث کبیر ... رسول اللہ ... قال الثلث والثلث کبیر واللہ تعالی اعلم وعلمہ اتم ۱۲

قوت المغتذی لا یتمنین احدکم الموت لضر نزل بہ ... ابن حبان ... ما کانت الحیوۃ خیرا لی وتوفنی اذا کانت الوفاۃ خیرا لی ...

[illegible]

البصری نا بشر بن المفضل عن عمارة بن غزیة عن یحیی بن عمارة عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لقنوا موتاکم لا الٰه الا اللہ **وفی** الباب عن ابی هریرة وام سلمة وعائشة وجابر وسعدی المریة وهی امرأة طلحة بن عبید اللہ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید حدیث غریب حسن صحیح

حدثنا هناد نا ابومعاویة عن الاعمش عن شقیق **عن** ام سلمة قالت قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حضرتم المریض او المیت فقولوا خیرا فان الملائکة یؤمنون علی ما تقولون قالت فلما مات ابو سلمة اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ ان ابا سلمة مات قال فقولی اللهم اغفرلی وله واعقبنی منه عقبی حسنة قالت فقلت فاعقبنی اللہ منه من هو خیر منه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابوعیسٰی شقیق هو ابن سلمة ابووائل الاسدی **قال** ابوعیسٰی حدیث ام سلمة حدیث حسن صحیح **وقد** کان یستحب ان یلقن المریض عند الموت قول لا الٰه الا اللہ **وقال** بعض اهل العلم اذا قال ذلک مرة فما لم یتکلم بعد ذلک فلا ینبغی ان یلقن ولا یکثر علیه فی هذا **روی** عن ابن المبارک انه لما حضرته الوفاة جعل رجل یلقنه لا الٰه الا اللہ واکثر علیه فقال له عبد اللہ اذا قلت مرة فانا علی ذلک ما لم اتکلم بکلام **وانما** معنی قول عبد اللہ انما اراد ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کان اخر قوله لا الٰه الا اللہ دخل الجنة

باب ما جاء فی التشدید عند الموت **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن الهاد عن موسی بن سرجس عن القاسم بن محمد **عن** عائشة انها قالت رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو بالموت وعنده قدح فیه ماء وهو یدخل یده فی القدح ثم یمسح وجهه بالماء ثم یقول اللهم اعنی علی غمرات الموت وسکرات الموت **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث غریب **حدثنا** الحسن بن الصباح البزار نا مبشر بن اسمٰعیل الحلبی عن عبد الرحمٰن بن العلاء عن ابیه عن ابن عمر **عن** عائشة قالت ما اغبط احدا بهون موت بعد الذی رأیت من شدة موت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** وسألت ابا زرعة عن هذا الحدیث قلت له من عبد الرحمٰن بن العلاء قال هو ابن العلاء بن اللجلاج وانما اعرفه من هذا الوجه

باب **حدثنا** ابن بشار نا یحیی بن سعید عن المثنی بن سعید عن قتادة عن عبد اللہ بن بریدة **عن** ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المؤمن یموت بعرق الجبین **وفی** الباب عن ابن مسعود **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن وقال بعض اهل الحدیث لا نعرف لقتادة سماعا من عبد اللہ بن بریدة

باب **حدثنا** عبد اللہ بن ابی زیاد وهارون بن عبد اللہ البزار البغدادی قالا نا سیار بن حاتم نا جعفر بن سلیمان عن ثابت **عن** انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی شاب وهو بالموت فقال کیف تجدک قال واللہ یا رسول اللہ انی ارجو اللہ وانی اخاف ذنوبی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجتمعان فی قلب عبد فی مثل هذا الموطن الا اعطاه اللہ ما یرجو وامنه مما یخاف **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث غریب وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا

باب ما جاء فی کراهیة النعی **حدثنا** احمد بن منیع نا عبد القدوس بن بکر بن خنیس نا حبیب بن سلیم العبسی عن بلال بن یحیی العبسی **عن** حذیفة قال اذا مت فلا تؤذنوا بی احدا فانی اخاف ان یکون نعیا وانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینهی عن النعی هذا حدیث حسن **حدثنا** محمد بن حمید الرازی نا حکام بن سلم وهارون بن المغیرة عن عنبسة عن ابی حمزة عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد اللہ عن النبی صلی

قوله موتاکم ای الذین اتفقوا علی ان المراد من الموتی المحتضرون فلا یکون صریحا ... [illegible] **باب** فی التشدید عند الموت ... غمرة فی سکرات الموت والمراد الشدة والسکرات والمراد بها المصائب والتشدید عند الموت قال ... [illegible]

[illegible] **باب** حدثنا ابن بشار ... **قوله** المؤمن یموت بعرق الجبین ... [illegible]

[illegible] **باب** ما جاء فی ...

سے لقنوا موتاکم ای ذکروا من حضره الموت لا الٰه الا اللہ ... [illegible]

[illegible] **سے** ... [illegible]

[illegible] **سے** ... [illegible]

قوت المغتذی [illegible]

الله عليه وسلم قال اياكم والنعي فان النعي من عمل الجاهلية قال عبدالله والنعي اذان بالميت **وفي** الباب عن حذيفة **حدثنا** سعيد بن عبدالرحمن المخزومي
نا عبدالله بن الوليد العدني عن سفيان الثوري عن ابي حمزة عن ابراهيم عن علقمة **عن** عبدالله نحوه ولم يرفعه ولم يذكر فيه والنعي اذان بالميت
وهذا اصح من حديث عنبسة عن ابي حمزة وابو حمزة هو ميمون الاعور وليس هو بالقوي عند اهل الحديث **قال** ابوعيسى حديث عبدالله حديث
غريب وقد كره بعض اهل العلم النعي **والنعي** عندهم ان ينادى في الناس بان فلانا مات ليشهدوا جنازته وقال بعض اهل العلم لاباس بان يعلم
قرابته واخوانه وروى عن ابراهيم انه قال لاباس بان يعلم الرجل قرابته **باب** ما جاء ان الصبر في الصدمة الاولى **حدثنا** قتيبة نا الليث عن يزيد
بن ابي حبيب عن سعد بن سنان **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصبر في الصدمة الاولى **قال** ابوعيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه
حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر عن شعبة عن ثابت البناني **عن** انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصبر عند الصدمة الاولى **قال**
ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في تقبيل الميت **حدثنا** محمد بن بشار نا عبدالرحمن بن مهدي نا سفيان عن عاصم بن عبيدالله عن
القاسم بن محمد **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون وهو ميت وهو يبكي او قال عيناه تذرفان **وفي** الباب عن ابن عباس وجابر و
عائشة قالوا ان ابابكر قبل النبي صلى الله عليه وسلم وهو ميت **قال** ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في غسل الميت **حدثنا** احمد بن
منيع نا هشيم نا خالد ومنصور وهشام فاما خالد وهشام فقالا عن محمد وحفصة وقال منصور عن محمد **عن** ام عطية قالت توفيت احدى بنات النبي صلى الله
عليه وسلم فقال اغسلنها وترا ثلثا او خمسا او اكثر من ذلك ان رايتن واغسلنها بماء وسدر واجعلن في الآخرة كافورا او شيئا من كافور فاذا فرغتن فآذنني فلما
فرغنا آذناه فالقى الينا حقوه فقال اشعرنها به قال هشيم وفي حديث غير هؤلاء ولا ادري ولعل هشاما منهم قالت وضفرنا شعرها ثلثة قرون قال هشيم
اظنه قال فالقيناه خلفها قال هشيم فحدثنا خالد من بين القوم عن حفصة ومحمد عن ام عطية قالت وقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدأن بميامنها ومواضع
الوضوء **وفي** الباب عن ام سليم **قال** ابوعيسى حديث ام عطية حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم وقد روي عن ابراهيم النخعي انه قال غسل الميت كالغسل
من الجنابة **وقال** مالك بن انس ليس لغسل الميت عندنا حد مؤقت وليس لذلك صفة معلومة ولكن يطهر **قال** الشافعي انما قال مالك قولا مجملا يغسل و
ينقى واذا انقي الميت بماء القراح او ماء غيره اجزأ ذلك من غسله ولكن احب الي ان يغسل ثلثا فصاعدا لا يقصر عن ثلث لما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اغسلنها ثلثا او خمسا وان انقوا في اقل من ثلث مرات اجزأ ولا يرى ان قول النبي صلى الله عليه وسلم انما هو على معنى الانقاء ثلثا او خمسا ولم يوقت وكذلك قال
الفقهاء وهم اعلم بمعاني الحديث **وقال** احمد واسحق وتكون الغسلات بماء وسدر ويكون في الآخرة شيء من الكافور **باب** ما جاء في المسك للميت
حدثنا سفيان بن وكيع نا ابي عن شعبة عن خليد بن جعفر عن ابي نضرة **عن** ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن المسك فقال هو اطيب
طيبكم **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابوداود وشبابة قالا نا شعبة عن خليد بن جعفر نحوه **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل
العلم وهو قول احمد واسحق وقد كره بعض اهل العلم المسك للميت وقد رواه المستمر بن الريان ايضا عن ابي نضرة عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
علي قال يحيى بن سعيد المستمر بن الريان ثقة وخليد بن جعفر ثقة **باب** ما جاء في الغسل من غسل الميت **حدثنا** محمد بن عبدالملك بن ابي الشوارب نا

كراهية النعي من النعو الذي كان في الجاهلية من ابتغاء الثار والنداء مرنانة على قبره وقيام النائحات وغيرها **قوله** اذان بالميت الحاصل ان الاطلاع لمن يحضر الجنازة عرفا وشرعا جائز وفي فتاوى ص ۳۰ وفي بعض النسخ لاباس بالاذان الخ حمل الشارحون عبارة الهداية على ان الاولى يؤذن ويخبر الناس ليؤذنوا بجنازته وصلوة الجنازة واقول لعل مراد عبارة الهداية انه يؤذن الناس لشهود الجنازة. وفي الفتاوى يكره ان يخبر اهل الميت بموت الرجل لما كان يفعل اهل الجاهلية **باب** ما جاء في غسل الميت. غسل الميت فرض كفاية وقالوا لو وجد الميت في البحر يحرك ثلث اسم ام علقمة نسيبة. **قوله** احدى بنات الاكثر زينب وقيل رقية وقيل ام كلثوم والمختار الاول **قوله** ابدأن بميامنها في بعض النسخ ابدا بصيغة الواحد وهو غلط قال المولك العدوي غسل الميت ليس بمسنون بل الفرض التنظيف **قوله** بماء والسدر الخ هذا يخالف الشافعية فان ماء المخلوط فيه السدر ماء مضاف عندهم اي مقيد ولا يجوز الغسل بالمضاف وعندنا باليسير الماء هذا مقيد وتاول الشافعية فيه بان هذه الغسلة ما تقدم من العدد في الغسل لكن هذا صرف تبادر الالفاظ حقوه اي ازاره. **قوله** ثلثة قرون الخ قال الشافعية تجعل شعر المرأة ثلث خلف الظهر وعندنا تجعل نصفين على الصدر ولكن قطين في الشرح كلام بل العيني انه فعلهن وما من لفظ يدل على الرفع واقول كما اخرجت عبارات الفقهاء ان الخلاف في الافضلية ثم الاستناد عندنا غير جائز ولنا في النهي عن الاستدلال ما في الهداية ص ۱۵۹ الخ عن عائشة على ما تنصون موتاكم الخ واخرجه الزيلعي من غريب الحديث للحربي. **قوله** قال الشافعي انما قال مالك الخ غرض الشافعي شرح قول مالك ولكن شرح قوله في كتب المالكية **باب** ما جاء في الغسل من غسل الميت. غسل الغاسل مستحب للخواص وثابت بالحديث وترك الغسل ثابت من بعض السلف

---

۱ الصبر في الصدمة الاولى. قال الطيبي اذ هناك سورة المصيبة فيثاب على الصبر وبعدها ينكسر السورة ويتسلى المصاب بعد النسي فيصير الصبر طبعا فلا يثاب عليها انتهى واما اذا لم يصبر الصبر طبعا ثم بذكر المصيبة وصبر ولو طال العهد فيثاب ولكن الدرجة العليا عند الصدمة الاولى ۱۲ مرقاة **۲** قبل من التقبيل عثمان بن مظعون بالظاء المعجمة اخ رضاعي له صلى الله عليه وسلم هاجر الهجرتين وشهد بدرا وهو اول من مات من المهاجرين بالمدينة في شعبان على راس ثلثين شهرا من الهجرة ولما دفن قال نعم السلف هو لنا ودفن بالبقيع وكان عابدا مجتهدا من فضلاء الصحابة كذا في المرقاة ۱۲ **۳** ان رايتن اي ان احتجتن لسبب الانقاء من ثلث او خمس لا للانفاق قوله بماء وسدر متعلق باغسلنها قال القاضي هذا لا يقتضي استعمال السدر في جميع الغسلات والمستحب استعماله في الكرة الاولى ليزيل الاقذار ويمنع من تسارع الفساد ويدفع الهوام قوله فآذنني بالمد وكسر الذال وتشديد النون الاولى امر لجماعة النساء من الايذان وهو الاعلام ۱۲ **۴** آذناه بالمد اي اعلمناه ۱۲ **۵** **قوله** فاشعرنها اي اجعلنه شعارها والشعار الثوب الذي على الجسد لانه يلي شعره كذا في المرقاة ۱۲

قوت المغتذي وعن سعد بن سنان قال ابن حبان بالثقات قيل اسمه سعد بن سنان كعكس او كاصيرو سنان ابن سعد قال فلعله الصحيح فاعتبرت حديثه فرايت ما روى عن سنان بن سعد يشبه احاديث الناس وما روى عن سعد بن سنان وسعيد بن سنان فيه المناكير كانهما اثنان قال حق قد انفرد بالرواية عنه يزيد بن ابي حبيب الصبر في الصدمة الاولى قال حق اي الصبر الكامل الذي يترتب عليه الاجر والثواب لان ما بعد ذلك يسمى صبرا عن خليد بن جعفر انفقها دركن سيرة

عبد العزيز ابن المختار عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غسله الغسل ومن حمله الوضوء يعني الميت **وفي** الباب عن علي وعائشة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن وقد روى عن ابي هريرة موقوفا وقد اختلف اهل العلم في الذي يغسل الميت فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم اذا غسل ميتا فعليه الغسل وقال بعضهم عليه الوضوء وقال مالك بن انس استحب الغسل من غسل الميت ولا ارى ذلك واجبا وهكذا قال الشافعي وقال احمد من غسل ميتا ارجوان لا يجب عليه الغسل واما الوضوء فاقل ما قيل فيه وقال اسحق لا بد من الوضوء **وقد** روى عبد الله بن المبارك انه قال لا يغتسل ولا يتوضأ من غسل الميت **باب** ما جاء ما يستحب من الاكفان **حدثنا** قتيبة نا بشر بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم **وفي** الباب عن سمرة وابن عمر وعائشة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وهو الذي يستحبه اهل العلم وقال ابن المبارك احب الى ان يكفن في ثيابه التي كان يصلي فيها وقال احمد واسحق احب الثياب الينا ان يكفن فيها البياض ويستحب حسن الكفن **باب** **حدثنا** محمد بن بشار نا عمر بن يونس نا عكرمة بن عمار عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين **عن** ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ولي احدكم اخاه فليحسن كفنه وفيه عن جابر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وقال ابن المبارك قال سلام بن ابي مطيع في قوله وليحسن احدكم كفن اخيه قال هو الصفاء وليس بالمرتفع **باب** ما جاء في كم كفن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** قتيبة نا حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كفن النبي صلى الله عليه وسلم في ثلثة اثواب بيض يمانية ليس فيها قميص ولا عمامة قال فذكروا لعائشة قولهم في ثوبين وبرد حبرة فقالت قد اتي بالبرد ولكنهم ردوه ولم يكفنوه فيه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ابن ابي عمر نا بشر بن السري عن زائدة عن عبد الله بن محمد بن عقيل **عن** جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن حمزة بن عبد المطلب في نمرة في ثوب واحد **وفي** الباب عن علي وابن عباس وعبد الله بن مغفل وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **وقد** روى في كفن النبي صلى الله عليه وسلم روايات مختلفة **وحديث** عائشة اصح الاحاديث التي رويت في كفن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وقال سفيان الثوري يكفن الرجل في ثلثة اثواب ان شئت في قميص ولفافتين وان شئت في ثلث لفائف ويجزي ثوب واحد ان لم يجدوا وثوبين والثوبان يجزيان والثلثة لمن وجد واحب اليهم وهو قول الشافعي

وقيل انه صار منسوخا وفي بعض كتب انه يستحب الغسل خروجا عن الخلاف. **باب** ما جاء في ما يستحب من الاكفان. يستحب الثياب البيض ولا يجوز تكفينه بثوب لا يجوز لبسه في الحيوة واحب الالوان الى النبي صلى الله عليه وسلم البياض واحب القطعات القميص واحب الاقسام الحبرة اليمانية. **باب** ما جاء في كم كفن النبي صلى الله عليه وسلم. في الصحيحين وغيرهما ان كفنه عليه السلام مثلث اردية وهو مختار الشافعية والخلاف في الاولوية لا الجواز وقال المالكية في حديث الصحيحين ليس فيها عمامة وقميص اي لم يكن القميص والعمامة في ثلثة ثياب بل زائدا عليها اقول يجوز العمامة ان ابن عمر كفن ابنه واقد في عمامة واما ثياب كفنه عليه السلام فالروايات فيها مختلفة والصحيح ما في الباب ثلث لفائف اي من قرن الراس الى الرجلين ومختار المالكية انها كانت خمسة ثياب وفي رواية في طبقات ابن سعد انه عليه السلام كفن في سبعة ثياب وفي سنده عبد الله بن محمد بن عقيل وحسنه السيوطي ويتاول فيها بان سبعة ثياب اوتيت للكفن ولكنه دفن في ثلثة منها وفي بعض الروايات كما سياتي في الترمذي وفي كتب السير ان قطيفة فرشت في قبره عليه السلام فرشها شقران مولى النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض كتب السير انها اخرجت كما في سيرة العراقي وفرشت في قبره قطيفة وقيل اخرجت وهذا ثبت؛ فاقول بعد تسليم ان كفنه عليه السلام لم يكن فيه عمامة ولا قميص ان اثبات القميص في الكفن او له محصة عندنا ومرفوعات منها ما في الطحاوي ص ٢٩١ ج ا باب الشهيد ان اعرابيا كفن حين شهد وفيها جبة النبي صلى الله عليه وسلم والرواية اخرجها احمد ايضا في سنده وفي النسائي ومنها ما في الصحيحين انه عليه السلام اعطى قميصه عبد الله بن عبد الله بن ابي بن سلول ليكفن عبد الله ابن ابي راس المنافقين ومنها ادلة اخرى ثم هاهنا نظر وهو انه قد يكون قميص فانهم لا يقيدون القميص الا ان يكون فيه دخاريص وكمان ولكن حملنا لبس الثوب الذي على هيئة القميص بلا خياط ويكون من الراس الى القدمين فلو كان مراده في كتبنا ما هو حملنا فيمكن لاحد ان يقول انه عليه السلام كفن في الثوب على هيئة القميص واما النفي الذي في الصحيحين فالمراد نفي القميص المخيط فلا ينافي حديث الصحيحين فاذن اثر عبد الله بن عمرو بن العاص يشير الى ان لا يخاط القميص اخرجه الامامان في موطيهما واما في موطا مالك ففي ص ٨٠ الميت يقمص ويلف بالثوب الثالث الخ وانما قال يلبس القميص بل قال يقمص. وفي سند موطا مالك سهو من يحيى فانه ذكر عن عبد الرحمن بن عمرو بن العاص والصحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص فانه اخرجه محمد في موطاه ص ١٦٦. وليس فيه عبد الرحمن بن عمرو بل عبد الله بن عمرو وعندي اعلى نسخ موطا مالك نسخة موطا محمد واخرج محمد في موطاه ص ١٦٦ اثر ابن عمرو بن العاص وفيه ايضا يقمص الخ فالبس القميص وبين التقمص فرق ظاهر على حاذق اللغة وفي سند موطا محمد ايضا سهو الكاتب فانه كتب عن عبيد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمرو بن العاص والصحيح عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو كما في موطا مالك والله اعلم.

عه في ابي داود ص ٩٢ ج ٢ ان في كفنه عليه السلام كان قميصا وفي سنده يزيد بن ابي زياد اختلط في آخر عمره صححه الترمذي في موضع او موضعين وقالوا انه من قدماء تلامذته سفيان وشعبة وهشيم ودكون هشيم من القدماء مذكور في التحرير ص ٢١٠ ج ا ٢١ ه

سله قال الخطابي لا اعلم من الفقهاء من يوجب الغسل من غسل الميت ولا الوضوء من حمله ولعله امر ندب قلت بل هو منسوخ وذهب بعضهم الى الوجوب واكثرهم حملوا على اصابة رشاشة من نجاسة ربما كانت على بدن الميت ولا يدري مكانه ومن حمله اي مسه فليتوضأ وقيل معناه ليكن على وضوء حال حمله ليتهيأ للصلوة عليه ١٢ مجمع البحار **سله قوله** وفي الموطا لمحمد قال محمد لا وضوء على من حمل جنازة ولا من حنطها او كفنه او غسله وهو قول ابي حنيفة انتهى قال شارحه علي القاري فما اخرجه ابو داود وابن ماجه وابن حبان عن ابي هريرة مرفوعا من غسل الميت فليغتسل ومن حمله فليتوضأ محمول على الاحتياط او على من لم يكن على طهارة ليكون مستعدا للصلوة فلا يفوته شيء منها انتهى لكن يرد التوجيه الثاني ما في الباب قال من غسله الغسل ١٢ **سله قوله** قال ابن الهمام واحبها البياض ولا باس بالبرود والكتان للرجال ويجوز للنساء الحرير والمزعفر والمعصفر اعتبار للكفن باللباس في الحيوة ١٢ مرقاة **سله قوله** فليحسن كفنه اي ليختر انظف الثياب واتمها ولم يرد به ما يفعله المبذرون اشرا ورياء لحديث لا تغالوا في الكفن ١٢ **سله قوله** برد حبرة كعنبة الحبرة من البرود ما كان موشيا مخططا يقال برد حبرة على الوصف والاضافة كذا في المجمع ١٢ **سله قوله** قال محمد الازار يجعل لفافة مثل الثوب الآخر احب الينا من ان يؤزر ولا يعجبنا ان ينقص الميت في كفن من ثوبين الا من ضرورة وهو قول ابي حنيفة ١٢ موطا

قوت المغتذی

اذا ولي احدكم اخاه فليحسن كفنه كسبب بالمشهور رواية وحكي كعبد مصدرا وتحسينه سبوغه وبياضه يمانية الكتابية (وبرد حبرة) كعنبة باضافة وبتوين و بردو هي ما كان موشي مخططا ٢

واحمد واسحٰق وقالوا تكفن المرأة فی خمسة اثواب **بَابُ** ما جاء فی الطعام يُصنع لاهل الميت **حدثنا** ۹۶۲ احمد بن مَنِيع وعلی بن حُجْر قالا نا سفيان بن عُيَيْنَة عن جعفر بن خالد عن ابيه **عن** عبد الله بن جعفر قال لما جاء نَعْیُ جعفر قال النبی صلی الله علیه وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاما فانه قد جاءهم ما يَشْغَلُهُمْ **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن وقد كان بعض اهل العلم يستحب ان يوجّه الی اهل الميت بشیء لشغلهم بالمصيبة وهو قول الشافعی وجعفر بن خالد هو ابن سارة وهو ثقة روی عنه ابن جريج **بَابُ** ۹۶۳ ما جاء فی النهی عن ضرب الخدود وشق الجيوب عند المصيبة **حدثنا** ۹۶۳ محمد بن بشار نا يحيی بن سعيد عن سفيان قال حدثنی زُبَيْد الايامی عن ابراهيم عن مسروق **عن** عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ليس منا من شق الجيوب وضرب الخدود ودعا بدعوة الجاهلية **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن صحيح **بَابُ** ما جاء فی كراهية النوح **حدثنا** ۹۶۴ احمد بن مَنِيع نا قُرّان بن تمام ومروان بن معاوية ويزيد بن هارون عن سعيد بن عُبَيْد الطائی **عن** علی بن ربيعة الاسدی قال مات رجل من الانصار يقال له قُرَظَة بن كعب فنِيحَ عليه فجاء المغيرة بن شعبة فصعد المنبر فحمد الله واثنی عليه وقال ما بال النوح فی الاسلام اما انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم يقول من نِيحَ عليه عُذِّبَ بما نِيحَ عليه وفی الباب عن عمر وعلی وابی موسٰی وقيس بن عاصم وابی هريرة وجنادة بن مالك وانس وام عطية وسمرة وابی مالك الاشعری **قال** ابو عيسٰی حديث المغيرة بن شعبة حديث غريب حسن صحيح **حدثنا** ۹۶۵ محمود بن غيلان نا ابو داود نا شعبة والمسعودی عن علقمة بن مرثد عن ابی الربيع **عن** ابی هُرَيْرَة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اربع فی امتی من امر الجاهلية لن يدعهن الناس النِّيَاحة والطعن فی الاحساب والعدوی اَجْرَبَ بعير فاجرب مائة بعير من اجرب البعير الاول والانواء مُطِرْنا بنوء كذا وكذا **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن **بَابُ** ما جاء فی كراهية البكاء علی الميت **حدثنا** ۹۶۶ عبد الله بن ابی زياد نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد نا ابی عن صالح بن كيسان عن الزهری عن سالم بن عبد الله **عن** ابيه قال قال عمر بن الخطاب قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الميت يُعَذَّبُ ببكاء اهله عليه **وفی** الباب عن ابن عمر وعمران بن حصين **قال** ابو عيسٰی حديث عمر حديث حسن صحيح وقد كره

باب ما جاء فی الطعام يصنع لاهل الميت. يستحب لجيران واقرباء صنع الطعام لاهل الميت وفی عامة كتبنا ان ما فی زماننا اكل الطعام من بيت اهل الميت فبدعة وفی فتح القدير برواية اخرجها من مسند احمد تدل علی المنع من اكل الطعام من بيت اهل الميت وسند باقوی واقعة الباب واقعة غزوة موتة فی السنة الثامنة بعد الهجرة امر النبی صلی الله عليه وسلم زيد بن حارثة وقال ان قتل فجعفر وان قتل فعبد الله بن رواحة وكان النصر فی غزوة موتة ثلثة الاف والكفار مائة الف ولما استشهد الامراء الثلثة امر الناس خالد بن وليد ففتح الله علی يده. **باب** ما جاء فی كراهية النوح. اقول لابد من استثناء من النهی ويكون جائزا ولكنه غير منضبط واشار اليه البخاری حيث اتی فی الترجمة بما ومن تدل علی التبعيض وقد ثبت البكاء بالصوت عن بعض السلف وقد ثبت اغماء عليه السلام عن البكاء بالصوت فلا مناص من التقسيم فی المسئلة وينسحب النهی علی ما هو مشتمل علی الغلو وخارج عن الحد كما كان فی الجاهلية حيث اوصی رجل ابنته بالبكاء عليه اذا مات وقيل فی ذلك اذا انا مت فانعينی بما انا اهله وشقی علی الجيب يا ابنة معبد. وقال الی الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر. **قوله** من نيح عليه الخ ههنا اشكال بان حديث الباب يخالف نص القرآن ولا تزر وازرة وزر اخری الاية فروی عن عائشة رض ان قوله عليه السلام فی هذا الحديث انما هو جنازة يهودية مر عليها وناس يبكون فقال انهم يبكون عليها وهی معذبة ای علی كفرها لا بسبب بكائهم فغلطت عائشة قول ابن عمر لكن المحدثين لا يقبلون تغليط عائشة فان بعض الصحابة الآخرين ايضا يروون مثل رواية ابن عمر فقيل فی شرح الحديث اقوال كثيرة. فی فتح الباری وقال البخاری انه يعذب علی فعل لا بسبب فعلهم وقيل انه اذا اوصی بالنوح عليه او كان يرضی بها او كان يعلم ان يبكوا عليه فلم ينههم فعليه وزر فعله والا فلا وزر عليه ولا عذاب وقال ابن حزم الاندلسی وهو احسن الشروح فی حديث الباب انهم يبكون علی افعال يزعمونها حسنات والحال انما تكون سيئات فيعذب علی تلك السيئات ويقال له اكذلك كنت كما يحكی علی انه كان شيء ما لا يدفع النفس الا ويتشكل. ويؤيد شرح ابن حزم الحديث اللاحق عن ابی موسی. **قوله** العدوی الخ فی حديث الباب نفی العدوی وفی مسلم فر من المجذوم الخ فقال جماعة ان الحديث ينفی الاسباب الطبيعية لا العادية كما ذكره فی شروح النخبة تحت بحث التعارض اقول ما مراد الاسباب الطبيعية فان كان المراد ما قال الفلاسفة الطبيعيون وهو انهم ينكرون الباری ويقولون لا شیء الا المادة والصورة كما صرح به محمد بن عبد الكريم الشهرستانی فی الملل والنحل ولا ينكر الفلاسفة الالٰهيون الباری. ويزعم الناظرون الطبيعيين لا ينكرون الباری فان الفلاسفة المتاخرين جمعوا الطبيعيات والالٰهيات فی كتاب واحد ويزعم ان قائل الطبيعيات والالٰهيات فرقة واحدة والحال ان الطبيعيين فرقة غير فرقة الالٰهيين فان كان المراد من الاسباب الطبيعية هذا فلا يتعرض الشريعة الی دفعها فان احدا من كفار العرب لا ينكر الباری بنص القرآن وان كان النفی نفی الطبيعة ان الاشياء ليست بموثرة كما قال الاشعری فتحولت المسئلة الی علم الكلام فاقول مذهب ابی الحسن الاشعری ان السببية ليست ذاتية. وقال ان العالم مثل اشياء اجتمعت فی مكان واحد حسب الاتفاق ولا تسبيب بينها فاحراق النار ليس بالتسبيب بل بالعادة وخلق الباری وان الاحراق مستند الی الباری بلا واسطة وهكذا فی كل شیء وقال المعتزلة ان احراق النار بالتوليد وقال الفلاسفة انه بالاعداد والايجاب فجعلوا الباری عله ومجبورا محضا وعلی هذا الكفر صريح وقال الماتريدية وهو الارجح ان التسبيب بين الاشياء ثابت الا انها بخلق الباری لا بالتوليد او الاعداد. وان فی الاشياء خواص باذن الله وقال الحافظ فی شرح النخبة ان الحديث ينفی السببية والعادية والطبيعية واما ما فی مسلم فر من المجذوم فمحمول علی سد الذرائع اقول كيف ينكر الحافظ السببية العادية والحال انه لا ينكرها الاشعری ايضا فنقول الحافظ لا مصداق له فاقول ان احسن ما قيل فی شرح حديث الباب ما ذكره ابن قيم فی كتاب الروح صـ۱۹۶ ان المنفی فی حديث الباب العدوی وهو ما يكون بناؤه علی الاوهام الباطلة مثل ان يقولوا ان مرض فلان تعدی وانتشر الی فلان واما الحديث الذی اخرجه مسلم ففيه اثبات التسبيب وهو ان يكون فيه دخل الاسباب الظاهرة مثل ان جلس وخالط المجذوم او المجروب وذكر الاطباء بعض الامراض متعدية لا ينافی الشريعة واما المرض الموروث فغير المتعدی فالحاصل ان الشريعة تنفی الاوهام الباطلة والمجربات وما فيه دخل الاسباب الظاهرة كتمادی الزمان والخلط مع المريض. **قوله** الانواء الخ يقال له فی الهندية

---

۱ قوله قال ابن الهمام ويستحب لجيران اهل الميت والاقرباء الاباعد تهيئة طعام لهم يشبعهم يومهم وليلتهم لقوله صلی الله عليه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءهم ما يشغلهم وقال يكره اتخاذ الضيافة من اهل الميت فانه شرع فی السرور لا فی الشرور وهی بدعة مستقبحة ۱۲ **۲ قوله** لما جاء نعی جعفر بفتح النون وسكون العين الاخبار بموت احد والنعی علی وزن فعيل بمعنی خبر الموت وقد جاء بمعنی الناعی ای مخبر ويصح الحمل عليه والاول هو الثانی اظهر ۱۲ لمعات **ع** ای خبر موته بالقتل فی غزوة موتة وهی بضم الميم وسكون الهمزة والتاء موضع قريب الشام وموقعتها مشهورة كانت سنة ثمان والله تعالی اعلم ۱۲ **۳ قوله** ما يشغلهم شغلا كمنعه شغلا واشغله لغة رديئة كذا قيل وفی القاموس اشغله لغة جيدة او قليلة او رديئة والشغل بضمتين وبالضم والفتح وبفتحتين ضد الفراغ كذا فی القاموس وفی الحديث دليل علی انه يستحب للجيران والاقارب تهيئة طعام لاهل الميت فی اللمعات **۴ قوله** ليس منا ای من اهل سنتنا ۱۲ قسطلانی **۵ قوله** والعدوی اسم من الاعداء وهو ان يصيب مثل ما بصاحب الداء من اعدی فالاول ای من ابن من اجرب فيه الحرب ۱۲ در نثير **۶ قوله** والانواء هی ثمان وعشرون منزلة وينزل القمر كل ليلة فی منزلة منها كانت العرب تزعم ان مع سقوط المنزلة وطلوع رقيبها يكون مطر فتقول مطرنا بنوء كذا من نار نوءا نسق وطلع لانه اذا سقط الساقط منها بالمغرب نار الطالع المشرق كذا فی مجمع ابن رد **۷ قوله** اختلف العلماء فيه فذهب الجمهور الی ان الوعيد فی حق من اوصی بان يبكی عليه وينساح بعد موته فنفذت وصيته فهذا يعذب ببكاء اهله عليه ونوحهم لانه بسببه وما من لم يكن عليه اوناحوا من غير وصية فلا لقوله تعالی ولا تزر وازرة وزر اخری ۱۲ مرقاة

قوم من اهل العلم البكاء على الميت وقالوا الميت يعذب ببكاء اهله عليه وذهبوا الى هذا الحديث وقال ابن المبارك ارجو ان كان ينهاهم فى حيوته ان لايكون عليه من ذلك شئ **حدثنا** على بن حجر نا محمد بن عمار قال حدثنى اسيد بن ابى اسيد عن موسى بن ابى ..... موسى الاشعرى اخبره **عن** ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مامن ميت يموت فيقوم باكيهم فيقول واجبلاه واسيداه اونحو ذلك الا وكل به ملكان يلهزانه اهكذا كنت **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** ما جاء فى الرخصة فى البكاء على الميت **حدثنا** قتيبة نا مالك وثنا اسحق بن موسى الانصارى نا معن نا مالك عن عبد الله بن ابى بكر هو ابن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه **عن** عمرة انها اخبرته انها سمعت عائشة وذكر لها ابن عمر يقول ان الميت ليعذب ببكاء الحى فقالت عائشة غفر الله لابى عبد الرحمن اما انه لم يكذب ولكنه نسى او اخطأ انما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية يبكى عليها فقال انهم ليبكون عليها وانها لتعذب فى قبرها **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح **حدثنا** قتيبة نا عباد بن عباد المهلبى عن محمد بن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن **عن** ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الميت يعذب ببكاء اهله عليه قال فقالت عائشة يرحمه الله لم يكذب ولكنه وهم انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل مات يهوديا ان الميت ليعذب وان اهله ليبكون عليه **و فى** الباب عن ابن عباس وقرظة بن كعب وابى هريرة وابن مسعود واسامة بن زيد **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن عائشة وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وتأولوا هذه الاية ولا تزر وازرة وزر اخرى وهو قول الشافعى **حدثنا** على بن خشرم نا عيسى بن يونس عن ابن ابى ليلى عن عطاء **عن** جابر بن عبد الله قال اخذ النبى صلى الله عليه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف فانطلق به الى ابنه ابراهيم فوجده يجود بنفسه فاخذه النبى صلى الله عليه وسلم فوضعه فى حجره فبكى فقال له عبد الرحمن اتبكى اولم تكن نهيت عن البكاء قال لا ولكن نهيت عن صوتين احمقين فاجرين صوت عند مصيبة وخمش وجوه وشق جيوب ورنة شيطان وفى الحديث كلام اكثر من هذا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **باب** ما جاء فى المشى امام الجنازة **حدثنا** قتيبة بن سعيد واحمد بن منيع واسحق بن منصور ومحمود بن غيلان قالوا نا سفين بن عيينة عن الزهرى عن سالم **عن** ابيه قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يمشون امام الجنازة **حدثنا** الحسن بن على الخلال نا عمرو بن عاصم نا همام عن منصور وبكر الكوفى وزياد وسفيان كلهم يذكر انه سمع عن الزهرى عن سالم بن عبد الله **عن** ابيه قال رايت النبى صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يمشون امام الجنازة **حدثنا** عبد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر **عن** الزهرى قال كان النبى صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر يمشون امام الجنازة قال الزهرى واخبرنى سالم ان اباه كان يمشى امام الجنازة **و فى** الباب عن انس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر هكذا رواه ابن جريج وزياد بن سعد وغير واحد عن الزهرى عن سالم عن ابيه نحو حديث ابن عيينة **وروى** معمر ويونس ابن يزيد ومالك وغيرهم من الحفاظ عن الزهرى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يمشى امام الجنازة واهل الحديث كلهم يرون الحديث المرسل فى ذلك اصح **قال** ابو عيسى سمعت يحيى بن موسى يقول سمعت عبد الرزاق يقول قال ابن المبارك حديث الزهرى فى هذا مرسل اصح من حديث ابن عيينة قال ابن المبارك ارى ابن جريج اخذه عن ابن عيينة **قال** ابو عيسى روى همام بن يحيى هذا الحديث عن زياد هو ابن سعد ومنصور وبكر وسفيان عن الزهرى عن سالم عن

زحل وغیرہ ادہی منازل القمر وغیرہ من الکواکب وکان اہل الجاہلیۃ یزعمون ان مدار الاحکام الدنیویۃ علی دوران الکواکب فی تلک المنازل **باب** ما جاء من الرخصۃ فی البکاء علی المیت. بعض البکاء جائز ومکروہ غیر منضبط قال ارباب اللغۃ ان البکاء ممدود لما فیہ الصوت والبکا مقصور اما لا صوت فیہ وقد ثبت المراثی عن السلف کما روی قصیدۃ حسان بن ثابت وقصیدۃ ابی بکر علی موتہ علیہ السلام ذکرہا فی السیرۃ الشامیۃ. **قولہ** ابراہیم الخ کان ہذا الولد من ماریۃ القبطیۃ وکان ابن ثمانیۃ عشر شہرا **باب** ما جاء فی المشی امام الجنازۃ. الافضل عندنا المشی خلف الجنازۃ لانہم مودعوا الجنازۃ والافضل عند الشافعیۃ المشی امام الجنازۃ لانہم شافعوہ والخلاف فی الاولویۃ لا الجواز والتعامل الی الطرفین واطنب الطحاوی فی الروایات لنا **باب** ما جاء فی کراہیۃ الرکوب خلف الجنازۃ یکرہ الرکوب عند الذہاب ویجوز عند الایاب لما فی الحدیث وقال احمد شاکر ان فی حدیث الباب ان رشد لم یسمع عن ثوبان. **قولہ** ابن دحداح لہ من مناقب ان یتیما مات والدہ وکان عندہ حائط فجاء رجل وادعی الحائط فجاء الصبی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باکیا وقال ما عندی سوی ہذا البستان فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لذلک الرجل ان وہبت البستان لہذا الصبی فاعدک مثلہ فی الجنۃ فابی الرجل الشقی فقام ابن دحداح واشتری البستان فجاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال اعطہ البستان علی ذلک الشرط فقال النبی صلی

لہ قولہ ولا یخفی ان اعتراض عائشۃ یرد اذا لم یسمع الحدیث الا فی ہذا المورد وقد ثبت بالفاظ مختلفۃ وروایات متعددۃ عنہ وعن غیرہ غیر مقیدۃ بل مطلقۃ فدخل ہذا الخصوص تحت ذلک العموم فلا منافاۃ ولا معارضۃ فیکون اعتراضہا بحسب اجتہادہا کذا فی المرقاۃ ۱۲ **۲ قولہ** وابراہیم یجود بنفسہ ای یخرجہا ویدفعہا کما یدفع الانسان ماله یجود بہ کذا قالہ العینی ۱۲ **۳ قولہ** ورنۃ شیطان بفتح راء وتشدید نون صوت مع بکاء فیہ ترجیع کالقلقلۃ واللقلقۃ ۱۲ مجمع البحار **۴ قولہ** یمشون امام الجنازۃ اختلفوا فی المشی امام الجنازۃ فقال ابو حنیفۃ والاوزاعی المشی خلفہا احب وقال الثوری وطائفۃ ہما سواء وقال مالک والشافعی واحمد بن حنبل قدامہا افضل کذا قال الشمنی وقال لنا ما فی الصحیحین من حدیث ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی جنازۃ فلہ قیراط ومن اتبعہا حتی توضع فی القبر فلہ قیراطان وروی عبد الرزاق فی مصنفہ عن معمر عن ابن طاؤس عن ابیہ قال ما مشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی مات الا خلف الجنازۃ وروی ہو وابن ابی شیبۃ عن عبد الرحمن بن ابزی قال کنت فی جنازۃ وابو بکر وعمر یمشیان امامہا وعلی خلفہا فقلت لعلی ارٰک تمشی خلف الجنازۃ وہذان یمشیان امامہا فقال علی لقد علما ان فضل المشی خلفہا علی المشی امامہا کفضل صلوۃ الجماعۃ علی الفذ ولکنہما احبا ان ییسرا علی الناس ا ہ تحتہ ولان المشی خلف الجنازۃ اظہر وادخل فی الاتعاظ والتفکر واقرب الی المعاونۃ لذا صحیح الاسناد وروی الترمذی وابو داؤد عن ابن عمران الجنازۃ متبوعۃ ومن تقدمہا فکانہ لیس معہا ودلیل الشافعیۃ ہذا الحدیث المذکور فی الکتاب وقالوا ایضا ان القوم شفعاء والشفیع یتقدم فی العادۃ ومن سوی الامرین قال الدلائل متعارضۃ فیجوز الامران وروی فی کتب الفقہ عن ابی حنیفۃ انہ قال لا باس بالمشی امام الجنازۃ وعن یمینہ ویسارہ ہذا ما ذکرہ الشیخ فی اللمعات شرح المشکوۃ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

قوت المغتذی ولم تکن نہیت عن البکاء بصلۃ فاعل بالمشہور وبحاء نائب. ورنۃ شیطان قال نوبا لخلافۃ اراد بہ غناء ومزامیر کما جاء مبینا بروایۃ البیہقی قال حق او رنۃ نوح لانہ غناء فنسب لشیطان اذ جاء اول من ناح ابلیس فمالت ذکرہ احدی صورتیہ فقط واختصر الاخری ولیؤیدہ ما للبیہقی انی لم انہ عن البکاء انما نہیت عن النوح وصوتین احمقین فاجرین صوت عند نغمۃ لہو ولعب ومزامیر شیطان وصوت عند مصیبۃ خمش وجوہ وشق جیوب ورنۃ وہذا ہو رحمۃ ومن لا یرحم لا یرحم

ابيه وانما هو سفيان بن عُيَيْنَةَ روى عنه همام واختلف اهل العلم في المشي امام الجنازة فرأى بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المشي امام الجنازة افضل وهو قول الشافعي واحمد **حدثنا** محمد بن المثنى نا محمد بن بكر نا يونس بن يزيد عن الزهري عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي امام الجنازة وابو بكر وعمر وعثمان وسألت محمدا عن هذا الحديث فقال هذا حديث اخطأ فيه محمد بن بكر وانما يروى هذا الحديث عن يونس عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يمشون امام الجنازة قال الزهري واخبرني سالم ان اباه كان يمشي امام الجنازة قال محمد هذا اصح **باب** ما جاء في المشي خلف الجنازة **حدثنا** محمود بن غيلان نا وهب بن جرير عن شعبة عن يحيى امام بني تيم الله عن ابي ماجد عن عبد الله بن مسعود قال سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المشي خلف الجنازة فقال ما دون الخبب فان كان خيرا عجلتموه وان كان شرا فلا يبعد الا اهل النار الجنازة متبوعة ولا تتبع ليس منها من تقدمها **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه من حديث ابن مسعود الا من هذا الوجه وسمعت محمد بن اسمعيل يضعف حديث ابي ماجد هذا وقال محمد قال الحميدي قال ابن عيينة قيل ليحيى من ابو ماجد هذا فقال طائر طار فحدثنا وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا ورأوا ان المشي خلفها افضل وبه يقول الثوري واسحٰق وابو ماجد رجل مجهول وله حديثان عن ابن مسعود ويحيى امام بني تيم الله ثقة يكنى ابا الحارث ويقال له يحيى الجابر ويقال له يحيى المجبر ايضا وهو كوفي روى له شعبة وسفيان الثوري ابو الاحوص سفيان بن عيينة **باب** ما جاء في كراهية الركوب خلف الجنازة **حدثنا** علي بن حجر نا عيسى ابن يونس عن بكر بن ابي مريم عن راشد بن سعد **عن** ثوبان قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فرأى ناسا ركبانا فقال الا تستحيون ان ملائكة الله على اقدامهم وانتم على ظهور الدواب **وفي** الباب عن المغيرة بن شعبة وجابر بن سمرة **قال** ابو عيسى حديث ثوبان قد روى عنه موقوفا **باب** ما جاء في الرخصة في ذلك **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو داؤد نا شعبة **عن** سماك بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة يقول كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة ابن الدحداح وهو على فرس له يسعى ونحن حوله وهو يتوقص به **حدثنا** عبد الله بن الصباح الهاشمي نا ابو قتيبة عن الجراح عن سماك **عن** جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتبع جنازة ابن الدحداح ماشيا ورجع على فرس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في الاسراع بالجنازة **حدثنا** احمد بن منيع نا ابن عيينة عن الزهري سمع سعيد بن المسيب **عن** ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اسرعوا بالجنازة فان تك خيرا تقدموها اليه وان تك شرا تضعوه عن رقابكم **وفي** الباب عن ابي بكرة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في قتلى احد وذكر حمزة **حدثنا** قتيبة نا ابو صفوان عن اسامة ابن زيد عن ابن شهاب **عن** انس بن مالك قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمزة يوم احد فوقف عليه فرأه قد مثل به فقال لولا ان تجد صفية في نفسها لتركته حتى تأكله العافية حتى يحشر يوم القيامة من بطونها قال ثم دعا بنمرة فكفنه فيها فكانت اذا مدت على رأسه بدت رجلاه واذا مدت على رجليه بدا رأسه قال فكثر القتلى وقلت الثياب قال فكفن الرجل والرجلان والثلاثة في الثوب الواحد ثم يدفنون في قبر واحد قال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنهم ايهم اكثر قرانا فيقدمه الى القبلة قال فدفنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصل عليهم **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن غريب لا

الله عليه وسلم فاعطاه اياها. **باب** ما جاء في قتلى احد وذكر حمزة جبل احد على مسافة ثلثة اميال من المدينة جانب الشرق والشمال وكان موتى احد قريب سبعين نصا وفي عبارة الشافعي ذكر ثلثة وسبعين وفي بعض الكتب ذكر خمسة وسبعين. **قوله** قد مثل به الخ كان شق بطنه واخرج كبده وصفية هي اخت حمزة رض. **قوله** لتركته حتى الخ يدل الحديث على الترك لانه عليه السلام تمناه ولم يذهب احد الى هذا وهذا انما هو من خصوصية حمزة. **قوله** فكفن الرجل والرجلان الخ لا يجوز جمع رجلين فصاعدا في ثوب واحد بلا مانع وقال الاكثر معلوم القواعد رجلين رجلين الا ان اخرهم ابن تيمية على حديث الباب وقال المراد ان رجلين يدفنان في ثوب واحد يجعل شقين ويشترط بهذا النصف والا يعرف. **قوله** يدفنون في قبر واحد الخ يجوز العلماء دفن رجلين فصاعدا في قبر واحد عند الضيق. **قوله** ولم يصل عليهم الخ قال الشافعي لا يصلى على الشهيد وجاء بعض المتاخرين منهم وقال بعدم جواز الصلوة عليه واما غسل الشهيد فلهم فيه وجهان الغسل وحرمة الغسل والمستحب عدم الغسل واما المالكية ففي عامة كتبهم عدم الصلوة وفي حاشية المدونة رواية ابن القاسم ان استشهد في الحرب ان كان من الكفار وجب والكفار عليه فلا يصلى وان كان البداية منا. ومذهبنا مجاهد من عليهم فيصلى. وقال احمد الصلوة مستحبة ويجوز تركها ومذهب الحنفية ان الصلوة واجبة فيرد حديث الباب حديث الصحيحين علينا قوليا اخرج الطحاوي سبيلين اخذ الزيلعي احدهما والعيني ثانيهما والترجيح لما قال الزيلعي. قال المحدثون ان لا وفق بالحديث مذهب احمد. وجواب الزيلعي ان شهداء احد صلى عليهم في الحال وقال العيني اخذ ابطاهر حديث الصحيحين انه لم يصل عليهم الان بل صلى عليهم قبل وفاته بسنة وتمسك بما في الصحيحين انه عليه السلام خرج فصلى عليهم صلوته على الجنازة قال النووي ان المراد الدعاء وقال العيني ان هذا لا يقبل فان الراوي يقول صلوة على الجنازة ثم قيل لعل تاخير عنه لمن خصوصيتهم اقول ان الظاهر ما قال النووي وعندي نظائر على ارادة الدعاء من الصلوة

١ **قوله** فقال الا تستحيون يفهم منه كراهة الركوب وفي بعض الحواشي في قوله فرأى ناسا ركبانا اي قريبا من الجنازة والحق انه يجوز الركوب للضرورة بلا كراهة كذا في اللمعات قال القاري في المرقاة حديث ثوبان يدل على ان الملائكة تحضر بجنازة والظاهر ان ذلك عام مع المسلمين بالرحمة ومع الكفرة باللعنة. قال انس مرت جنازة برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فقيل انها جنازة يهودي فقال انما قمنا للملائكة رواه النسائي ١٢ ٢ **قوله** وهو على فرس اي حين انصرف اما وقت الذهاب والمشايعة فلم يركب بل ابى منه ١٢ اللمعات ٣ **قوله** يتوقص اي يثب ويقارب الخطو ١٢ مجمع البحار ٤ **قوله** فان تك خيرا اي فان كان حال ذلك الميت حسنا طيبا فاسرعوا به حتى يصل الى تلك الحالة الطيبة عن قريب ١٢ قاري ٥ **قوله** مثل بالتخفيف من مثلت بالقتيل جدعت انفه واذنه او مذاكيره او شيئا من اطرافه والاسم المثلة ١٢ در نثير ٦ **قوله** حتى تأكله العافية الحافي والعافية كل طالب رزق من انسان او بهيمة او طائر وجمعها العوافي ١٢ در ٧ **قوله** ولم يصل عليهم قال الشيخ في اللمعات ترك الغسل على الشهيد متفق واما ترك الصلوة فمختلف فيه وعندنا يصلى والكلام فيه طويل وقد استوفيناه في شرح سفر السعادت انتهى ١٢ **قوت المغتذي** اما دون الخبب ابو سرعة مشي مع تقارب الخطا فلا يبعد الا اهل النار قال حق جنابا نائب اي حاملها يبعد باعثه بسرعة بهالانها من اهل النار او جنابا فاعل كخفرج من بعد كفرج بلك والجنازة متبوعة الخ قال حق يحمل على صلوة عليها جمعا بين الاحاديث والبوماجد رجل مجهول قال ابو حاتم الرازي اسمه عائذ بن فضلة قال ابن المديني لا نعلم روى عنه غير يحيى بن جابر ويقال فيه ابو ماجد عنه حديثان عن ابن مسعود وقال ذكر وابه ابوالاحوص عن يحيى التيمي عن ابي ماجد عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عفو يحب العفو ويحيى امام بني تيم الله ثقة قال حق بذا يخالف قول الجمهور فقد ضعفه ابن معين وابو حاتم والجوزجاني وقال البيهقي ضعفه جماعة من اهل النقل ثم قال به احمد وابن عدي لا باس به وسمعت جابر بن سمرة قال حق ثبت بعض نسخ ان جابر بن عبد الله وصحح عليه بعضهم فهو خطأ صوابه ابن سمرة وهو على فرس له يسعى قال حق ودي بجنيه ولو ان وهو يتوقص به اشد وقات فساد يتوثب به والسين بسعف ابن ابي شيبة فما لقان العافية قال طيب هي سباع والطير تقع على جيف فتاكلها العوافي

نعرفه من حديث انس الا من هذا الوجه **باب** آخر **حدثنا** علی بن حجر نا علی بن مسهر عن مسلم الاعور **عن** انس بن مالك قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعود المریض ویشهد الجنازة ویركب الحمار ویجیب دعوة العبد وكان یوم بنی قریظة علی حمار مخطوم بحبل من لیف علیه اكاف لیف **قال** ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث مسلم عن انس ومسلم الاعور یضعف هو مسلم بن كیسان الملائی **باب** **حدثنا** ابو كریب نا ابو معاویة عن عبد الرحمن بن ابی بكر عن ابن ابی ملیكة **عن** عائشة قالت لما قبض رسول الله صلی الله علیه وسلم اختلفوا فی دفنه فقال ابو بكر سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم شیئا ما نسیته قال ما قبض الله نبیا الا فی الموضع الذی یحب ان یدفن فیه ادفنوه فی موضع فراشه **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب عبد الرحمن بن ابی بكر الملیكی یضعف من قبل حفظه **وقد** روی هذا الحدیث من غیر وجه رواه ابن عباس عن ابی بكر الصدیق عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** آخر **حدثنا** ابو كریب نا معاویة بن هشام عن عمران بن انس المكی عن عطاء **عن** ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساویهم **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب قال سمعت محمدا یقول عمران بن انس المكی منكر الحدیث وروی بعضهم عن عطاء عن عائشة وعمران بن ابی انس مصری اثبت واقدم من عمران بن انس المكی **باب** ما جاء فی الجلوس قبل ان توضع **حدثنا** محمد بن بشار نا صفوان بن عیسی عن بشر بن رافع عن عبد الله بن سلیمان بن جنادة بن ابی امیة عن ابیه عن جده **عن** عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتبع الجنازة لم یقعد حتی توضع فی اللحد فعرض له حبر فقال هكذا نصنع یا محمد فجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال خالفوهم **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب وبشر بن رافع لیس بالقوی فی الحدیث **باب** فضل المصیبة اذا احتسب **حدثنا** سوید بن نصر نا عبد الله بن المبارك عن حماد بن سلمة **عن** ابی سنان دفنت ابنی سنانا وابو طلحة الخولانی جالس علی شفیر القبر فلما اردت الخروج اخذ بیدی فقال الا ابشرك یا ابا سنان قلت بلی قال حدثنی الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب عن ابی موسی الاشعری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته قبضتم ولد عبدی فیقولون نعم فیقول قبضتم ثمرة فؤاده فیقولون نعم فیقول ماذا قال عبدی فیقولون حمدك واسترجع فیقول الله ابنوا لعبدی بیتا فی الجنة وسموه بیت الحمد **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی التكبیر علی الجنازة

وایس تقول این خرج النبی صلی الله علیه وسلم خرج الی صلاة الی المسجد النبوی وما تعرض حافظ من الحفاظ الذین مرجعهم السلام وعندی روایة تدل علی خروجه علیه السلام الی المسجد النبوی خرجها الطحاوی ص ۲۹۰ وانه علیه السلام صلی علیهم ثم اتی المنبر وخروجه علیه السلام بهذا وصلوته کان فی مرض موته دخل ما فی الطحاوی روی مرسلا ابن جریر الطبری واما ما فی الطحاوی فی سنده ابن لهیعة ومر لفظه علی تاویل النووی وما جعله وسائر النووی حیث اعان الروایة المفیدة له فی تفسیر صلوة بالدعاء الی مسلم والحال انه لا نفعا فی مسلم واذكر بعض ادلتنا علی الصلوة علی الشهید ویبلغ عددها الی سبعة موصولا ومرسلا صحاحا وحسانا بعضها اخرجها الطحاوی وبعضها اخرجها الزیلعی بعضها احرزت منها ما اخرجه الطحاوی ص ۲۹۰ عن عبد الله بن الزبیر مرسلا صلی علیه وكبر سبع تكبیرات ثم اتی بالقتلی ویصفون الخ وانما قلت مرسلا لان ولادة ابن الزبیر عام الهجرة ومرسل الصحابی مقبول ومنها ما فی الطحاوی ص ۲۹۰ مرسل ابی مالك الغفاری التابعی بسند قوی وفی روایة اخری یزید بن ابی زیاد ومنها ما اخرجه الزیلعی من مسند احمد عن الشعبی عن ابن مسعود صلی علی حمزة الخ وفی سنده فی الزیلعی حماد بن سلمة وتبعت الشیخ احمد شاكر احمد تصریح ابن سلمة ولیس فی النسخة الطبعة ایضا ولعله جری علی ضابطة ان عفان لا یروی الا عن حماد بن سلمة لا عن حماد بن زید وتكلموا فی حدیث مسند احمد بان فی سنده عطاء بن السائب وكان اختلط فی آخر عمره اقول نص الجمهور علی ان ابن سلمة اخذ عنه قبل الاختلاط وخالف ابن موافق الجمهور والجمع بین قول الجمهور وابن موافق مرسابقا والبعض تقول ان حدیث مسند احمد اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه وفیه سفیان عن عطاء بن السائب وسفیان سمع قبل الاختلاط وان قیل لم یسمع الشعبی عن ابن مسعود یقال ان الشعبی لا یرسل الا صحیحا كما قالوا ومنها ما فی سیرة علاء الدین المغلطائی الحنفی ان ابن ماجشون تلمیذ مالك سار رجل كیف صلی علی النبی صلی الله علیه وسلم قال كانت تدخل جماعة وتخرج جماعة كما صلی علی حمزة سبعین مرة فقیل له من این اخذت هذا قال عن مالك عن نافع عن ابن عمر مكتوب بقلم مالك فی صندوق هذا فی سنده اظهر من الشمس واما تكرار الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم ففی ابن ماجه ایضا والتكرار عندنا غیر جائز فتكرار الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم من خصوصیته وهذه روایة ابن ماجشون لم یذكرها احد ومنها ما فی الطحاوی ص ۲۹۱ والنسائی ان اعرابیا حدیث العهد بالاسلام استشهد فصلی علیه وكفنه بجبته علیه السلام وتاول فیه البیهقی بانه لعله ارتث اقول الفاظ الحدیث تابی عن هذا ومنها ما فی ابی داؤد ص ۳۴۳ عن ابی سلام عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وفیه فلفه رسول الله صلی الله علیه وسلم بثیابه ودمائه وصلی علیه ودفنه الخ باب فی الرجل یموت بسلاحه وظنی الموثق ان هذا الرجل غیر ما فی الطحاوی ص ۲۹۱ من اعرابی ولكن هذا احتجاجا الزامیا علی قول الشافعیة والا فذلك الرجل لیس بشهید فقها علی مذهب الاحناف فانه قتل نفسه وشهید عند الشافعیة ولنا واقعة اخری فی كتاب الجنائز ص ۳۴۷ لابی داؤد ولكنی متردد فی انها واقعة اعرابی فی الطحاوی او غیر تلك الواقعة والو داؤد اختصر فیها اشد الاختصار ومنها ان الصلوة علی عثمان بن عفان مختلفة فیها والراجح انه صلی علیه ومنها ما فی ابی داؤد ص ۳۴۷ عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم مر بحمزة وقد مثل به ولم یصل علی احد من الشهداء غیره الخ وسنده قوی وتعرض البخاری الی الكلام فیه وبحث الشافعی فیما احتججنا به فی معانی الآثار ص ۲۹۰ ان عشرة یصلی علیهم والعاشر حمزة ثم جیء بتسعة اخر وحمزة بمكانه الاول بان حمزة صلی علیه سبعین صلوة اخرجه فی السنن الكبری للبیهقی ایضا وكیف تكون سبعین صلوة وكنت زعمت لجواب الشافعی ان المراد من سبعین صلوة سبعین مرة لان حمزة كان مع كل رجل من سبعین او ازید رجلا ثم رأیت فی تلخیص السنن الكبری لشمس الدین الذهبی علی روایة سبعین صلوة قال الذهبی ان اكثر الرواة یذكرون سبع صلوات وذكر هذا الراوی سبعین صلوة وقال لعل المراد بسبعین صلوة سبعین تكبیرة وسبعین تكبیرة ایضا غیر مستقیم ثم اقول فی محمل حدیث الصحیحین لم یصل علیهم انه لم یفرد ما فی ابی داؤد ص ۳۴۷ لم یصل علی احد من الشهداء غیره ای غیر حمزة فالمراد انه لم یصل علی غیر حمزة مستقلا بل كان حمزة موجودا فی كل صلوة وتجوز الصلوة علی موتی مجتمعة كما فی الفقه ولینظر الی ما فی الطحاوی ص ۲۸۷ عن عبد خیر عن علی كرم الله وجهه انه كان یكبر علی اهل بدر ستا وعلی اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم خمسا الخ والقول علی انه لعله رای صلوته علیه السلام بهذه التكبیرات علی شهداء بدر وروایة الطحاوی بهذه اخرجها البخاری ایضا الا ان فی الطحاوی زیادة هذا والله اعلم وعلمه اتم . **باب** التكبیر علی الجنازة . اثبتت التكبیرات من ثلثة او اربعة الی تسعة وعمل الفقهاء الاربعة باربع تكبیرات واستقر علیه الامر فی عهد عمر رضی الله عنه وقالوا ان منتهی فعله علیه السلام اربع تكبیرات وفی بعض كتبنا فلا یتبع من كبر خمس تكبیرات اقول ان الاتباع فی ما یجتهد فیه جائز سیما اذا كان خمس تكبیرات مرویة عن ابی یوسف فی مبسوط السرخسی . **قوله**

۱ قوله مخطوم الخطم الانف والخطام الحبل الذی یقاد به البعیر ۱۲ در

۲ قوله اذكروا محاسن جمع حسن علی غیر قیاس قوله موتاكم جمع میت فهذا ذكر الصالحین ینزل الرحمة قوله وكفوا امر للوجوب ای امتنعوا من مساویهم جمع سوء علی خلاف القیاس ایضا فان حجة الاسلام غیبة المیت اشد من الحی وذلك لان عفو الحی والاستحلال له ممكن ومتوقع فی الدنیا بخلاف المیت ذكره علی القاری ۱۲ **۳ قوله** فعرض له ای ظهر حبر بفتح الحاء وبكسرای عالم من الیهود . قوله فجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال خالفوهم فیه القول بان التابع لم یقعد حتی توضع عن اعناق الرجال هو الصحیح وفیه اشارة الی ان كل سنة تكون شعار اهل البدعة فتركه اولی ۱۲ مرقاة

حدثنا[٩٨٦] احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم نا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیّب **عن** ابی هُریرة ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم صلّٰی علی النجاشی فکبر اربعاً **وفی** الباب عن ابن عباس وابن ابی اوفٰی وجابر وانس ویزید بن ثابت **قال** ابوعیسٰی ویزید بن ثابت هو اخو زید بن ثابت وهو اکبر منه شهد بدراً وزید لم یشهد بدراً **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هریرة هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وغیرهم **یرون** التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات **وهو** قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[٩٨٧] محمد بن المثنّٰی نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرّة **عن** عبدالرحمٰن بن ابی لیلٰی قال کان زید بن ارقم یکبر علی جنائزنا اربعاً وانّه کبّر علی جنازة خمساً فسألناه عن ذلک فقال کان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یکبرها **قال** ابوعیسٰی حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وغیرهم رأوا التکبیر علی الجنازة خمساً وقال احمد واسحٰق اذا کبر الامام علی الجنازة خمساً فانه یتبع الامام **باب**[٦٧] ما یقول فی الصلوة علی المیت **حدثنا**[٩٨٨] علی بن حُجر نا هِقْل بن زیاد نا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابوابراهیم الاشهلی **عن** ابیه قال کان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اذا صلی علی الجنازة قال اللّٰهم اغفر لحیّنا ومیّتنا وشاهدنا وغائبنا وصغیرنا وکبیرنا وذکرنا وانثانا **قال** یحیٰی وحدثنی ابوسلمة بن عبدالرحمٰن **عن** ابی هُریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم مثل ذلک وزاد فیه اللّٰهم من اَحْیَیْتَهٗ منّا فاَحْیِهٖ علی الاسلام ومن توفّیتَهٗ منّا فتوفّهٗ علی الایمان قال **وفی** الباب عن عبدالرحمٰن بن عوف وعائشة وابی قتادة وجابر وعوف بن مالک **قال** ابوعیسٰی حدیث والد ابی ابراهیم حدیث حسن صحیح وروی هشام الدستوائی وعلی بن المبارک هذا الحدیث عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبدالرحمٰن عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم مرسلاً وروی عکرمة بن عمار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **وحدیث** عکرمة بن عمار غیر محفوظ وعکرمة ربما یهم فی حدیث یحیٰی وروی عن یحیی بن ابی کثیر عن عبداللّٰه بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **قال** ابوعیسٰی وسمعت محمدًا یقول اصح الروایات فی هذا حدیث یحیی بن ابی کثیر عن ابی ابراهیم الاشهلی عن ابیه قال وسألته عن اسم ابی ابراهیم الاشهلی فلم یعرفه **حدثنا**[٩٨٩] محمد بن بشار نا عبدالرحمٰن بن مهدی نا معاویة بن صالح عن عبدالرحمٰن بن جُبیر بن نُفَیر عن ابیه **عن** عوف بن مالک قال سمعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یصلی علی میت **ففهمت** من صلوته علیه اللّٰهم اغفر له وارحمه واغسله بالبرد کما یغسل الثوب **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقال محمد بن اسمٰعیل اصح شیء فی هذا الباب هذا الحدیث **باب**[٦٨] ما جاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب **حدثنا**[٩٩٠] احمد بن مَنیع نا زید بن حُباب نا ابراهیم

صلی علی النجاشی: ذلک فی السنة التاسعة بعد الهجرة واسم النجاشی اصحمة ای عطیة اللّٰه وقال بعض من قال بالزید من اربع تکبیرات ان المذکور فی حدیث الباب فعله علیه السلام مرة ولا ینفی سائر الصفات وقال الشوکانی ما من ناسخ لغیر اربع تکبیرات اقول لا ندعی النسخ ونقول انه صار متروکا والا ادلة اربع تکبیرات منها انه علیه السلام صلی العیدین باربع تکبیرات. وقال احفظوا اربع کتکبیر مثل تکبیرات الجنازة اخرجه الطحاوی وقد تمسکت بهذا مذهبنا فی تکبیرات العیدین وفی سنده وضین بن عطاء حسنه الحافظ فی روایة مفیدة ثم فی الوتر ولنا ایضا فی اربع تکبیرات الجنازة حدیث قولی اخرجه الزیلعی عن سلیمان بن ابی حثمة من آبیه ابی عمر جاء ثقات اخرجه الحافظ فی فتح الباری فی المعلقات وفیه سهو الکاتب حیث قال ورواه سلیمان بن ابی حثمة وسلیمان هذا امام من الائمة واما سلیمان بن ابی حثمة فصحابی وراوی الحدیث هو صحابی هذا ولا هو تابعی لا صحابی ثم وجدت فی معانی الآثار ص ٢٨٦ عن ابراهیم مرسلا وفی اوائل تمهید ابن عمران کل ما ارسل ابراهیم عن عبداللّٰه وعن ابن مسعود موقوف الا شیئین منه. ثم ههنا مسئلة الصلوة علی الغائب فعند ابی حنیفة ومالک لا یصلی علی الغائب وعند الشافعی واحمد تصلی ثم سنتا فعبد وجوه قبل یصلی علی من لم یصل علیه وقیل من کان فی جهة القبلة واقوال اخر ایضا. وقال ابوالحسن عبدالملک ابن قطان الغزالی صاحب کتاب الوهم والایهام ان الصلوة علی الغائب انما تجوز علی من لم یصل علیه واختاره ابوداود فی ص ٤٥٢ ولکن حاصل السلف لم یجر علی الصلوة علی الغائب وما ثبت فی الحدیث لا واقعة الصلوة علی الغائب احدها واقعة الصلوة علی النجاشی وثانیها واقعة معاویة بن معاویة اللیثی او المزنی ورد البعض علی بعض واقعته وقال انه قویة السند وقد روی البعض انما وقعته وذکره ابن کثیر فی تفسیر سورة الاخلاص واجاب الحنفیة والمالکیة عن واقعة الباب بان واقعة الباب لا یصح ان یقاس علیها لان النجاشی مات فی الحبشة وما کان ثم احد یصلی علیه وربما کان جنازة النجاشی یراها النبی صلی اللّٰه علیه وسلم کما اخرج ابن حبان فی صحیحه عن عمران بن حصین وهم لا یظنون الا ان جنازته بین یدیه واخرجه الزیلعی ایضا وبشری لشهرتها النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قول محمد بن الحسن فی موطاه ان صلوته علیه السلام کانت نورانیة وفی مسلم ص ٣٠٩ ان هذه القبور مملوة ظلمة علی اهلها وان اللّٰه ینورها بالصلوة علیهم ثم ویقولون ان کثیرا من المسلمین مات غائبا ولم یصل علیهم النبی صلی اللّٰه علیه وسلم. **باب** ما جاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب. لا تجب الفاتحة فی صلوة الجنازة عند مالک وابی حنیفة ولو قرأ بها فلا بأس وقال الشافعی ان قراءة الفاتحة فریضة وفی رسالة ابی نابلسی فی مسئلة الاستماع الشیخ عبد الغنی النابلسی فی استحباب سورة الفاتحة فی الجنازة بنیة الثناء وفی فتاوی ابن تیمیة ان السلف کان یقرأ بها بعضهم لا بعضهم وتمسک بعض الاحناف بحدیث ابی داود فاخلصوا له الدعاء الخ اقول ان مراده ان یدعوا مخلصین لا ان لا یاتوا الا بالدعاء واقول نحو فی الاستدلال ما قال ابن تیمیة فی فتاواه ان بعض السلف کانوا یقرءون بها ثم تمسک الشافعیة بعمل ابن عباس المذکور فی الباب اخرجه النسائی ایضا انه جهر ابن عباس بالفاتحة وقال جهرت لتعلموا الخ اقول عندی روایة یعارض تمسک الشافعیة بعمل ابن عباس اخرجها الحافظ فی فتح الباری وعمر بن شبة فی اخبار المدینة ومکة بسند قوی عن ابی حمزة قال قلت لابن عباس کیف اصلی فی الکعبة قال کما تصلی فی الجنازة تسبیح وتکبیر الخ وما ثبت قراءة الفاتحة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم مرفوعا واما الدعاء فی الجنازة فمحفوظ

---

[١] **قوله** صلی علی النجاشی وهو بفتح النون وکسر وتشدید التحتیة فی آخره وتخفف وهو اسم لکل من ملک الحبشة واسمه اصحمة وهو بالعربیة عطیة قوله فکبر اربعا قال محمد وبهذا نأخذ التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات ولا ینبغی ان یصلی علی جنازة قد صلی علیها ولیس النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی هذا کغیره الا تری انه صلی علی النجاشی بالمدینة وقد مات بالحبشة فصلوة رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم برکة وطهور فلیست کغیرها من الصلوات وهو قول ابی حنیفة ١٢ موطا وشرحه للقاری وفی مرقاة وعن ابن عباس رض قال کشف للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم عن سریر النجاشی حتی رآه وصلی علیه ١٢ [٢] **قوله** فاحیه علی الاسلام لا یخفی مناسبة الاسلام بالحیوة ومناسبة الایمان بالموت فان الاسلام یکون بالاعمال المکلف بها وذلک لا یکون الا فی الحیوة وصحة البدن والایمان مداره الاعتقاد وذلک هو المعتبر عند الموت ١٢ [٣] **قوله** قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوة قال علماؤنا لا یقرأ الفاتحة الا ان یقرأ بنیة الثناء ولم یثبت القراءة عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وفی موطا مالک عن نافع عن ابن عمر کان لا یقرأ فی صلوة الجنازة ویصلی بعد التکبیرة الثانیة کما یصلی فی التشهد وهو الاولٰی کذا قال الشیخ ابن الهمام هذا مذهب ابی حنیفة ومالک والثوری وکان عمل الصحابة فی ذلک مختلفا وقال الطحاوی لعل قراءة بعض الصحابة الفاتحة فی صلوة الجنازة کان بطریق الثناء والدعاء لا علی وجه القراءة وعند احمد والشافعی یقرأ الفاتحة ویظهر من کلام فتح الباری ان مرادهم مشروعیة القراءة لا وجوبها وقال الکرمانی والمراد بالسنة الواقعة فی کلام ابن عباس الطریقة المسلوکة فی الدین قال الطیبی نشتی ١٢ [٤] فی تجرید القدوری ان الفاتحة لیست بمکروهة والا وجه ١٢

بن عثمان عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ علی الجنازۃ بفاتحۃ الکتاب و فی الباب عن ام شریک **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث لیس اسنادہ بذٰلک القوی ابراھیم بن عثمان ھو ابوشیبۃ الواسطی منکر الحدیث والصحیح عن ابن عباس قولہ من السنۃ القراءۃ علی الجنازۃ بفاتحۃ الکتاب **حدثنا**[٩٩٠] محمد بن بشار نا عبدالرحمٰن بن مھدی نا سفیٰن عن سعد بن ابراھیم **عن** طلحۃ بن عبداللہ بن عوف ان ابن عباس صلی علی جنازۃ فقرأ بفاتحۃ الکتاب فقلت لہ فقال انہ من السنۃ او من تمام السنۃ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یختارون ان یقرأ بفاتحۃ الکتاب بعد التکبیرۃ الاولٰی وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعض اھل العلم لا یقرأ فی الصلوۃ علی الجنازۃ انما ھو الثناء علی اللہ والصلوۃ علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم والدعاء للمیت وھو قول الثوری وغیرہ من اھل الکوفۃ **باب** کیف الصلوۃ علی المیت و الشفاعۃ لہ **حدثنا**[٩٩٢] ابوکریب نا عبداللہ بن المبارک ویونس بن بکیر عن محمد بن اسحٰق عن یزید بن ابی حبیب **عن** مرثد بن عبداللہ الیزنی قال کان مالک بن ھُبیرۃ اذا صلی علی جنازۃ فتقال الناس علیھا جزّأھم ثلثۃ اجزاء ثم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علیہ ثلثۃ صفوف فقد اوجب **وفی** الباب عن عائشۃ وام حبیبۃ وابی ھُریرۃ ومیمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابوعیسٰی حدیث مالک بن ھُبیرۃ حدیث حسن ھکذا رواہ غیر واحد عن محمد بن اسحٰق وروی ابراھیم بن سعد عن محمد بن اسحٰق ھذا الحدیث وادخل بین مرثد ومالک بن ھُبیرۃ رجلا وروایۃ ھؤلاء اصح عندنا **حدثنا**[٩٩٣] ابن ابی عمر نا عبدالوھاب الثقفی عن ایوب وثنا احمد بن منیع وعلی بن حجر قالا نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبداللہ بن یزید رضیع کان لعائشۃ **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یموت احد من المسلمین فیصلی علیہ امۃ من المسلمین یبلغوا ان یکونوا مائۃ فیشفعوا لہ الا شُفّعوا فیہ وقال علی فی حدیثہ مائۃ فما فوقھا **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وقد اوقفہ بعضھم ولم یرفعہ **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصلوۃ علی الجنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبھا **حدثنا**[٩٩٤] ھناد نا وکیع عن موسی بن علی بن رباح عن ابیہ **عن** عقبۃ بن عامر الجھنی قال ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینھانا ان نصلی فیھن او نقبر فیھن موتانا حین تطلع الشمس بازغۃ حتی ترتفع وحین یقوم قائم الظھیرۃ حتی تمیل وحین تضیّف للغروب حتی تغرب **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یکرھون الصلوۃ علی الجنازۃ فی ھذہ الساعات وقال ابن المبارک معنی ھذا الحدیث او ان نقبر فیھن موتانا یعنی الصلوۃ علی الجنازۃ وکرہ الصلوۃ علی الجنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبھا واذا انتصف النھار حتی تزول الشمس وھو قول احمد واسحٰق وقال الشافعی لا باس ان یصلی علی الجنازۃ فی الساعات التی یکرہ فیھن الصلوۃ **باب** فی الصلوۃ علی الاطفال **حدثنا**[٩٩٥] بشر بن ادم ابن بنت ازھر السمان نا اسمٰعیل بن سعید بن عبیداللہ نا ابی عن زیاد بن جُبیر بن حیّۃ عن ابیہ **عن** المغیرۃ بن شعبۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الراکب خلف الجنازۃ والماشی حیث شاء منھا والطفل یصلی علیہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وروی اسرائیل وغیر واحد عن سعید بن عبیداللہ **و** العمل علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم قالوا یصلی علی الطفل وان لم یستھل بعد ان یعلم انہ خلق وھو قول احمد واسحٰق **باب** ما جاء فی ترک الصلوۃ علی الطفل حتی یستھل **حدثنا**[٩٩٦] ابو عمار الحسین بن حریث نا محمد بن یزید عن اسمٰعیل بن مسلم عن ابی الزبیر **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الطفل لا یصلی علیہ ولا یرث ولا یورث حتی یستھل **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث قد اضطرب الناس فیہ فرواہ بعضھم عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرفوعا **وروی** اشعث بن سوار وغیر واحد عن ابی الزبیر عن جابر موقوفا وکان ھذا اصح من الحدیث المرفوع وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا وقالوا لا یصلی علی الطفل حتی یستھل وھو قول الثوری والشافعی **باب** ما جاء فی الصلوۃ علی المیت فی المسجد **حدثنا**[٩٩٧] علی بن

باقی الباب ومذھب الشافعیۃ ما فی الحمین ... **قولہ** من السنۃ القراءۃ علی الجنازۃ ... قال الصحابی من السنۃ کذا یکون ذلک للنبی مرفوعا ... **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصلوۃ علی الجنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبھا ... **قولہ** نقبر فیھن ... **باب** الصلوۃ علی الاطفال ... قال ابوحنیفۃ ... فیغسل ویکفن ویصلی علیہ ... واما الطفل الذی اخذ من دار الحرب ...

١ قولہ فتقال الناس ای عدھم قلیلا جزأھم ... ثلثۃ صفوف لھذا الحدیث کذا فی المرقاۃ ... **٢ قولہ** او نقبر ... **٣ قولہ** والماشی حیث شاء ... **٤ قولہ** ... وھو قول ابی حنیفۃ ... **٥ قولہ** ... وھو الاحوط واللہ تعالی اعلم ١٢

قوت المغتذی: فی مالک بن ھبیرۃ ھو ابوسعید السکونی ... (فقد اوجب) ای وجبت لہ الجنۃ ...

حجر نا عبد العزیز بن محمد عن عبد الواحد بن حمزة عن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر **عن** عائشة قالت صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سھیل بن البیضاء فی المسجد **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن **و**العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قال الشافعی قال مالک لا یصلی علی المیت فی المسجد وقال الشافعی یصلی علی المیت فی المسجد واحتج بھذا الحدیث **باب** ما جاء این یقوم الامام من الرجل والمرأة **حدثنا** عبد اللہ بن منیر عن سعید بن عامر عن ھمام **عن** ابی غالب قال صلیت مع انس بن مالک علی جنازة رجل فقام حیال رأسه ثم جاؤا بجنازة امرأة من قریش فقالوا یا ابا حمزة صل علیھا فقام حیال وسط السریر فقال له العلاء بن زیاد ھکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام علی الجنازة مقامک منھا ومن الرجل مقامک منه قال نعم فلما فرغ قال احفظوا **وفی** الباب عن سمرة قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن **وقد** روی غیر واحد عن ھمام مثل ھذا **وروی** وکیع ھذا الحدیث عن ھمام فوھم فیه فقال عن غالب عن انس والصحیح عن ابی غالب **وقد** روی ھذا الحدیث عبد الوارث بن سعید وغیر واحد عن ابی غالب مثل روایة ھمام واختلفوا فی اسم ابی غالب ھذا فقال بعضھم اسمه نافع ویقال رافع وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا وھو قول احمد واسحق **حدثنا** علی بن حجر نا ابن المبارک والفضل بن موسی عن الحسین المعلم عن عبد اللہ بن بریدة **عن** سمرة بن جندب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی امرأة فقام وسطھا **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی شعبة عن الحسین المعلم **باب** ما جاء فی ترک الصلوة علی الشھید **حدثنا** قتیبة بن سعید نا اللیث عن ابن شھاب **عن** عبد الرحمن بن کعب بن مالک ان جابر بن عبد اللہ اخبره ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجمع بین الرجلین من قتلی احد فی الثوب الواحد ثم یقول ایھما اکثر حفظا للقرآن فاذا اشیر له الی احدھما قدمه فی اللحد فقال انا شھید علی ھؤلاء یوم القیمة وامر بدفنھم فی دمائھم ولم یصل علیھم ولم یغسلوا **وفی** الباب عن انس بن مالک **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث عن الزھری عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وروی** عن الزھری عن عبد اللہ بن ثعلبة بن ابی صعیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومنھم من ذکره عن جابر وقد اختلف اھل العلم فی الصلوة علی الشھید فقال بعضھم لا یصلی علی الشھید وھو قول اھل المدینة وبه یقول الشافعی واحمد وقال بعضھم یصلی علی الشھید واحتجوا بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه صلی علی حمزة وھو قول الثوری واھل الکوفة وبه یقول اسحق **باب** ما جاء فی الصلوة علی القبر **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم اخبرنا الشیبانی نا الشعبی قال **اخبرنی** من رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورأی قبرا منتبذا فصف

مذکورة فی الفقه ... الشافعی ... ما نسب الی الشافعی نسب الی زفر ...

شرح الھدایة فی باب الجنائز ... **باب** ما جاء فی الصلوة علی المیت فی المسجد ...

... قال ابن الھمام ... الکراھة بین التحریمیة والتنزیھیة ...

... حدیث الصحیحین ... مالک ...

... ابی داود ... من صلی علی الجنازة فی المسجد فلا شیء له ...

... ابن ابی ذئب ... صالح مولی التوأمة ...

... النووی فی شرح مسلم ... نسخ ابی داود ... الخطیب ...

... ابن ماجه ... ابی حنیفة ...

... **قوله** سھیل بن بیضاء ... **باب** ما جاء این یقوم الامام ...

... قال الشافعی ... الترمذی وابو داود ... عن ابی حنیفة ...

فی البدائع ... الطحاوی ... عن ابی یوسف ... ابی داود ... **قوله** فقام ...

... المتحرک والساکن ... فی حدیث الباب

باب ما جاء فی الصلوة علی القبر قال مالک وابو حنیفة ... وقال الشافعی واحمد یجوز الصلوة علی القبر ...

عه مع ... حدیث الجنازتین ...

ـلـه **قوله** فقام وسطھا الروایة ...

... الشافعی ... الامام ...

... وقال الشیخ ابن الھمام ...

... ۲ـه **قوله** ذھب مالک والشافعی واحمد واسحق فی روایة الی ان الشھید لا یصلی علیه ... حدیث جابر المذکور فی الباب وذھب الاوزاعی والثوری وابو حنیفة ...

... عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ... الحدیث ...

... ابو داود فی المراسیل ... ابن الھمام ...

جابر ... انتھی ...

ـ۳ه **قوله** ان الصلوة علی القبر مختلف فیه ... وابو حنیفة ومالک ... ابو یوسف ...

... النبی صلی اللہ علیہ وسلم ... علی القبر ...

... **قوت المغتذی** ... قبرا منتبذا ...

اصحابه فصلی علیه فقیل له من اخبرك فقال ابن عباس **وفی** الباب عن انس وبُرَیدة ویزید بن ثابت وابی هُرَیرة وعامر بن ربیعة وابی قتادة وسهل بن حُنَیف **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وغیرهم وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا یصلی علی القبر وهو قول مالك بن انس **وقال** ابن المبارك اذا دفن المیت ولم یصل علیه صُلّی علی القبر ورأی ابن المبارك الصلوة علی القبر وقال احمد واسحٰق یصلی علی القبر الی شهر **وقالا** اکثر ما سمعنا عن ابن المسیب ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم صلی علی قبر ام سعد بن عبادة بعد شهر **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سعید بن ابی عَرُوبة عن قتادة **عن** سعید بن المسیب ان ام سعد ماتت والنبی صلی اللّٰه علیه وسلم غائب فلما قدم صلی علیها وقد مضی لذلك شهر **باب ما جاء** فی صلوة النبی صلی اللّٰه علیه وسلم علی النجاشی **حدثنا** ابو سلمة بن یحیی بن خلف وحُمَید بن مَسْعَدة قالا نا بشر بن المُفَضَّل نا یونس بن عُبَید عن محمد بن سیرین عن ابی المُهَلَّب **عن** عمران بن حُصَین قال قال لنا رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ان اخاکم النجاشی قد مات فقوموا فصلوا علیه قال فقمنا فصففنا کما یُصَفُّ علی المیت وصلینا علیه کما یُصَلّی علی المیت **وفی** الباب عن ابی هریرة وجابر بن عبد اللّٰه وابی سعید وحُذَیفة بن اسید وجریر بن عبد اللّٰه **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه وقد رواه ابو قلابة عن عمه ابی المهلب عن عمران بن حُصَین وابو المهلب اسمه عبد الرحمٰن بن عَمرو ویقال له معاویة بن عمرو **باب ما جاء** فی فضل الصلوة علی الجنازة **حدثنا** ابو کُرَیب نا عَبْدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من صلی علی جنازة فله قیراط ومن تبعها حتی یقضی دفنها فله قیراطان احدهما او اصغرهما مثل احد فذکرت ذلك لابن عمر فارسل الی عائشة فسألها عن ذلك فقالت صدق ابو هُرَیرة فقال ابن عمر لقد فرّطنا فی قراریط کثیرة **قال وفی** الباب عن البراء وعبد اللّٰه بن مُغَفَّل وعبد اللّٰه بن مسعود وابی سعید واُبَیّ بن کعب وابن عُمَر وثوبان **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه **باب** آخر **حدثنا** احمد بن بشار نا روح بن عُبادة نا عبّاد بن منصور قال سمعت ابا المُهَزِّم **یقول** صحبت ابا هریرة عشر سنین فسمعته یقول سمعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یقول من تبع جنازة وحملها ثلث مرات فقد قضی ما علیه من حقها **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث غریب ورواه بعضهم بهذا الاسناد ولم یرفعه وابو المُهَزِّم اسمه یزید بن سفیان وضعّفه شعبة **باب ما جاء** فی القیام للجنازة **حدثنا** قُتَیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد اللّٰه عن ابیه **عن** عامر بن ربیعة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **و**نا قُتَیبة نا اللیث عن ابن عمر عن عامر بن ربیعة عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال اذا رأیتم الجنازة فقوموا لها حتی تُخَلِّفکم او تُوضع **وفی** الباب عن ابی سعید وجابر وسهل بن حُنَیف وقیس بن سعد وابی هریرة **قال** ابوعیسٰی حدیث عامر بن ربیعة حدیث حسن صحیح **حدثنا** نصر بن علی الجَهْضَمِیّ والحسن بن علی الحُلْوانی قالا نا وهب بن جَریر نا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اذا رأیتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا یَقْعُدَنَّ حتی تُوضع **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید فی هذا الباب حدیث حسن صحیح وهو قول احمد واسحٰق **قالا** من تبع جنازة فلا یَقْعُدُ حتی توضع عن اعناق الرجال **وقد** روی عن بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وغیرهم انهم کانوا یتقدمون الجنازة ویقعدون قبل ان تنتهی الیهم الجنازة وهو قول الشافعی **باب** فی الرخصة فی ترك القیام **حدثنا** قُتَیبة نا اللیث بن سعد عن یحیی بن سعید عن واقد وهو ابن عمرو بن سعد بن معاذ عن نافع بن جبیر عن مسعود بن الحکم **عن** علی بن ابی طالب انه ذکر القیام فی الجنائز حتی توضع فقال علی قام رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ثم قعد **وفی** الباب عن الحسن بن علی وابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث علی حسن صحیح وفیه روایة

کان یرید الصلوة من ولی الجنازة وان صلی علیہ مرة ثم قال احمد یجوز الصلوة الی شهر لیعده لان صلوة علیه السلام علی القبر ثبتت الی شهر لا بعده وقال حماد ست وقائع للصلوة علی القبر او ازید کما فی شرح الموطا للزرقانی واما الجواب من الاحناف والموالک فمدیدة منها ان الصلوة علی القبر من خصوصیة النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ودلیل الخصوصیة حدیث مسلم ص ۳۰۹ قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ان هذه القبور مملوة من الظلمة علی اهلها وان اللّٰه ینورها بصلوتی علیهم الخ ورای فیه علی حدیث مسلم فی موضع ونقل عن حماد بن هذه قطعة مدرجة من الراوی وطریق الادراج انما قطعة حدیث ثابت عن انس الی فی حدیث ابی هریرة فاخذ الراوی قطعة حدیث انس وادرجها فی حدیث ابی هریرة اقول رأیت فی حدیث ابی هریرة بغیر هذا الطریق ایضا زیادة ما فی مسلم فی شکل انا تارکون القطعة فی حدیث ابی هریرة ایضا ومنها ما ذکر السیوطی فی خصائصه علیه السلام فی الموذج اللبیب ان الاحناف یقولون ان جنازة ما الانصاری والانصاری فی المدینة مالم یکن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی ادراها اقول لو کانت نسبة الی صحیح فالوجه مساعد فاذن نقول ان صلوته علیه السلام کانت صلوة الولی لانه ولی المؤمنین کما یشیر الیه القرآن والاحادیث ولا یجوز للولی اعادة صلوة الجنازة ولکنه یستقیم ایضا فان اکثر شراح الهدایة الی ان لو یجوز له الاعادة منفردا وامّا فی واقعته علیه السلام فکان معه بعض الصحابة ایضا وقول ان فی مبسوط السرخسی خلاف شروح الهدایة فانه ذکر صلوات النبی صلی اللّٰه علیه وسلم کرّر اختیار ان ابا بکر کان ولی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فصلی ابوبکر ومعه بعض الصحابة ولم یصل

۱؎ قوله وصلینا علیه کما یصلی علی المیت والحدیث تمسك الشافعی فی الصلوة علی الغائب ونحن نقول رفع له سریره حتی رآه بحضرته او کشف له فیکون صلوة من خلفه کالصلوة علی میت رآه الامام وبحضرته دون المأمومین وهذا غیر مانع من الاقتداء وقیل ذلك مخصوص بالنجاشی فلا یلحق به غیره کذا فی اللمعات وفی المرقاة وعن ابن عباس قال کشف للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم سریر النجاشی حتی رآه وصلی علیه ۱۲ **۲؎ قوله** فرطنا من التفریط ای قصرنا فی قراریط جمع قیراط من غیر قیاس ای قصرنا لعدم مواظبة حضور الدفن فان ابن عمر کان یصلی وینصرف ۱۲ **۳؎ قوله** وحملها ثلث مرات قال ابن الملك یعنی یعاون الحاملین فی الطریق ثم یترکها لیستریح ثم یحمل فی بعض الطریق یفعل کذلك ثلث مرات ۱۲ مرقاة **۴؎ قوله** فقد قضی ما علیها ای من جهة المعاونة لا من دین وغیبة وبهتان ونحوها ۱۲ مرقاة **۵؎ قوله** فقوموا لها حتی تخلفکم او توضع الباعث علی الامر بالقیام احد الامرین اما ترحیب المیت وتعظیمه واما تسویق المیت وتفظیعه وتنبیه علی انه بحال ینبغی ان یضطرب من رأی میتا استشعارا منه ورعبا وتنبیها علی ان حاله لعدم المبالاة وقلة الاحتفال به ویشهد له قوله صلی اللّٰه علیه وسلم ان الموت فزع واذا رأیتم الجنازة فقوموا وقوله او توضع قیل وبه وضعها عن الاعناق وبعضده روایة الثوری حتی توضع بالارض وقیل حتی توضع فی لحده کذا فی الطیبی ۱۲ **۶؎ قوله** ثم قعد قال الطیبی الحدیث یحتمل معنیین احدهما انه کان یقوم للجنازة ثم یقعد بعد قیامه اذا تجاوزت وبعدت عنه وثانیهما انه کان یقوم ایام ثم لم یکن یقوم بعد ذلك وعلی هذا یکون فعله الاخیر قرینة وامارة علی ان الامر الوارد فیه للندب ویحتمل ان یکون نسخا للوجوب المستفاد من ظاهر الامر انتهی ۱۲

 حتی تخلفکم بتحدیث تجاوزکم وتجعلکم خلفها عن واقد بقاف ۔

اربعة من التابعين بعضهم عن بعض **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعي هذا اصح شيء في هذا الباب وهذا الحديث ناسخ للحديث الاول اذا رأيتم الجنازة فقوموا وقال احمد ان شاء قام وان شاء لم يقم واحتج بان النبي صلى الله عليه وسلم قد روي عنه انه قام ثم قعد هكذا قال اسحق بن ابراهيم **ومعنى** قول علي قام النبي صلى الله عليه وسلم في الجنازة ثم قعد يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم اذا رأى الجنازة ثم ترك ذلك بعد فكان لا يقوم اذا رأى الجنازة **باب** ما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا **حدثنا** ابو كريب ونصر بن عبد الرحمن الكوفي ويوسف بن موسى القطان البغدادي قالوا ثنا حكام بن سلم **عن** علي بن ابي عبد الاعلى عن ابيه عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا **وفي** الباب عن جرير بن عبد الله وعائشة وابن عمر وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث غريب من هذا الوجه **باب** ما جاء ما يقول اذا ادخل الميت قبره **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر نا الحجاج عن نافع **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ادخل الميت القبر قال وقال ابو خالد اذا وضع الميت في لحده قال مرة بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله وقال مرة بسم الله وبالله وعلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **وقد** روي هذا الحديث من غير هذا الوجه ايضا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابو الصديق الناجي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي عن ابي الصديق عن ابن عمر موقوفا ايضا **باب** ما جاء في الثوب الواحد يلقى تحت الميت في القبر **حدثنا** زيد بن اخزم الطائي نا عثمان بن فرقد قال سمعت جعفر بن محمد **عن** ابيه قال الذي الحد قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو طلحة والذي القى القطيفة تحته شقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جعفر واخبرني ابن ابي رافع قال سمعت شقران يقول انا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر **وفي** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث شقران حديث حسن غريب وروى علي بن المديني عن عثمان بن فرقد هذا الحديث **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن شعبة عن ابي جمرة **عن** ابن عباس قال جعل في قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطيفة حمراء **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وقد** روى شعبة عن ابي حمزة القصاب اسمه عمران بن ابي عطاء وروى عن ابي جمرة الضبعي واسمه نصر بن عمران وكلاهما من اصحاب ابن عباس **وقد** روي عن ابن عباس انه كره ان يلقى تحت الميت في القبر شيء والى هذا ذهب بعض اهل العلم قال محمد بن بشار في موضع آخر **حدثنا** محمد بن جعفر ويحيى عن شعبة عن ابي جمرة عن ابن عباس وهذا اصح **باب** ما جاء في تسوية القبر **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن حبيب بن ابي ثابت **عن** ابي وائل ان عليا قال لابي الهياج الاسدي ابعثك على ما بعثني النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تدع قبرا مشرفا الا سويته ولا تمثالا الا طمسته **وفي** الباب عن جابر **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم يكرهون ان يرفع القبر فوق الارض قال الشافعي اكره ان يرفع القبر الا بقدر ما يعرف انه قبر لكيلا يوطأ ولا يجلس عليه **باب** ما جاء في كراهية الوطي على القبور والجلوس عليها **حدثنا** هناد نا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن بسر بن عبيد الله عن ابي ادريس الخولاني عن واثلة بن الاسقع **عن** ابي مرثد الغنوي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها **وفي** الباب عن ابي هريرة وعمرو بن حزم وبشير بن الخصاصية **ثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي

[illegible] **باب** [illegible] **قوله** ثم قعد [illegible] **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا [illegible] **مسئلة** [illegible] **باب** تسوية القبر [illegible]

عه [illegible]

سله **قوله** اللحد لنا والشق لغيرنا [illegible]

سله **قوله** القى القطيفة [illegible]

سله **قوله** على ما بعثني [illegible]

سله **قوله** لا تجلسوا على القبور [illegible]

قوت المغتذي [illegible]

عن عبد الله بن المبارك بهذا الاسناد نحوه حدثنا علی بن حجر وابو عمار قالا نا الولید بن مسلم عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر عن بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع **عن** ابی مرثد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه ولیس فیه عن ابی ادریس وهذا الصحیح **قال** ابو عیسٰی قال محمد حدیث ابن المبارك خطأ اخطأ فیه ابن المبارك وزاد فیه عن ابی ادریس الخولانی وانما هو بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع هكذا روی غیر واحد عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر ولیس فیه عن ابی ادریس الخولانی وبسر بن عبید الله قد سمع من واثلة بن الاسقع **باب** ما جاء فی كراهیة تجصیص القبور والكتابة علیها **حدثنا** عبد الرحمن بن الاسود ابو عمرو البصری نا محمد بن ربیعة عن ابن جریج عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان تجصص القبور وان یكتب علیها وان یبنی علیها وان توطأ **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر وقد رخص بعض اهل العلم منهم الحسن البصری فی تطیین القبور وقال الشافعی لا بأس ان یطین القبر **باب** ما یقول الرجل اذا دخل المقابر **حدثنا** ابو كریب نا محمد بن الصلت عن ابی كدینة عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه **عن** ابن عباس قال مر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بقبور المدینة فاقبل علیهم بوجهه فقال السلام علیكم یا اهل القبور یغفر الله لنا ولكم انتم سلفنا ونحن بالاثر **وفی** الباب عن بریدة وعائشة حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وابو كدینة اسمه یحیی بن المهلب وابو ظبیان اسمه حصین بن جندب **باب** ما جاء فی الرخصة فی زیارة القبور **حدثنا** محمد بن بشار ومحمود بن غیلان والحسن بن علی الخلال قالوا نا ابو عاصم النبیل نا سفیان عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قد كنت نهیتكم عن زیارة القبور فقد اذن لمحمد فی زیارة قبر امه فزوروها فانها تذكر الاخرة **وفی** الباب عن ابی سعید وابن مسعود وانس وابی هریرة وام سلمة **قال** ابو عیسٰی حدیث بریدة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون بزیارة القبور بأسا وهو قول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی كراهیة زیارة القبور للنساء **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن عمر بن ابی سلمة عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لعن زوارات القبور **وفی** الباب عن ابن عباس وحسان بن ثابت **قال** ابو عیسٰی وهذا حدیث حسن صحیح وقد رای بعض اهل العلم ان هذا كان قبل ان یرخص النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زیارة القبور فلما رخص دخل فی رخصته الرجال والنساء وقال بعضهم انما كره زیارة القبور للنساء لقلة صبرهن وكثرة جزعهن **باب** ما جاء فی الزیارة للقبور للنساء **حدثنا** الحسین بن حریث نا عیسی بن یونس عن ابن جریج **عن** عبد الله بن ابی ملیكة قال توفی عبد الرحمن بن ابی بكر بالحبشی قال فحمل الی مكة فدفن فیها فلما قدمت عائشة اتت قبر عبد الرحمن بن ابی بكر فقالت

وكنا كندمانی جذیمة حقبة من الدهر حتی قیل لن یتصدعا
فلما تفرقنا كانی ومالكا لطول اجتماع لم نبت لیلة معا

ثم قالت والله لو حضرتك ما دفنت الا حیث مت ولو شهدتك ما زرتك **باب** ما جاء فی الدفن باللیل **حدثنا** ابو كریب ومحمد بن عمرو السواق قالا نا یحیی بن الیمان عن المنهال بن خلیفة عن الحجاج بن

لما قال ابن الهمام ای رفعه قدر شبر واحد. **باب** كراهیة الوطی علی القبر والجلوس علیه. یكره الوطی ای المشی علی القبر واختار الطحاوی الكراهیة واختار الشیخ الكمال الكراهة تحریما وحمل الجلوس علی القبر قیل معناه قضاء الحاجة من البول والغائط علی القبر وقیل الجلوس المعروف وهذا ایضا مكروه وثبت بسند صحیح عن علی انه كان علی القبر لا الجلوس دون الجلوس والاتكاء فرق ظاهر
باب كراهیة تجصیص القبور والكتابة علیها. لا یجوز التجصیص عند احد ولا البناء واما ما ذكر الشیخ الدهلوی فی المدارج جوازه عن بعض مشائخنا ای محمد بن سلمة فینبغی ان تراجع عبارة ابن سلمة مناقضة واما الكتابة فیجد كاتب علی قبور السلف فلا اعلم انها مندرجة تحت نص الحدیث ام لا وقال الحاكم صاحب المستدرك انا نجد الكتائب علی القبور شرقا وغربا والحدیث ینهی عن الكتابة والله اعلم. وفی فتاوی المالكیة ان الشیخ ناصر الدین بن المنیر كتب علی قبر ابن حاجب شعرین. فاسئل انی لا ادخل فی هذا الحدیث عام. **قوله** تطیین القبور ای رش الماء علی تراب القبر وهذا جائز كما فی كتبنا ایضا. **باب** ما جاء ما یقول الرجل اذا دخل المقابر. ثبت الادعیة فی الاحادیث الصحاح وفی فتح القدیر عن ابی حنیفة ان الزائر یستقبل القبر ویستدبر القبلة ویأتیا من شیبا لیرا المیت سلما. **قوله** السلام علیكم الخ ظاهر حدیث الباب وغیره من كثیر من الاحادیث یدل علی سماع الموتی واشتهر علی السنة الناس ان الموتی لیس لهم سماع عند ابی حنیفة وصنف ملا علی القاری رسالة وذكر فیها ان المشهور لیس له اصل من الائمة اصلا بل اخذ هذا من مسئلة فی باب الایمان انه اذا حلف انه لا یتكلم مع فلان فمات الرجل فتكلم معه علی قبره فانه لا یحنث. اقول ان وجه عدم الحنث ان مبنی الایمان علی العرف واهل العرف لا یعلمون ان الموتی تسمع والمحقق ان ابا حنیفة لا ینكر سمع الاموات وان خالف ابن الهمام وقال ان الموتی لا تسمع وان ذخیرة الحدیث تدل علی سمع الموتی وقال الشیخ ان الموتی لا تسمع ویستثنی منه سمع قرع النعال والسلام علیكم. اقول لو قلنا بسمع الموتی لا اشكال فانه ثبت بقدر مشترك تواترا فی الحدیث ولا نتعرض الی التخصیصات المتكلفة وبهذا لم یرد انكارا عن ائمتنا الثلثة واما الآیات المشیرة الی عدم السمع فلها محامل حسنة قال التفتازانی فی شرح المقاصد ان علم المیت مجمع علیه ولكنه لا ادركه له اقول ان نقل اجماع التفتازانی فی حیز النظر واما نفی الادراك ففی فتاوی ابن حجر العسقلانی ولم تستطع ان حركة الروح دایة وهذا ثابت فی الشریعة وذكر بعض التفصیل السیوطی فی رسالته. **باب** ما جاء فی زیارة القبور للنساء. فی زیارة النسوان روایتان عن ابی حنیفة الجواز وعدمه اقول وجه الجواز ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجاز زیارة القبور للرجال والنساء تبع الرجال ووجه الثانیة ان الاجازة المذكورة فی الحدیث للرجال وتردد ابن عابدین فی تعدد الروایة عن ابی حنیفة اقول یحمل علی اختلاف الاحوال. **قوله** بالحبشی بضم الحاء وتشدید الیاء المثناة التحتانیة و

۱؎ **قوله** ان تجصص القبور النهی عنه لما فیه من الزینة والتكلف وجوز الحسن البصری التطیین وفی الكتابة تطیین القبور لا بأس به خلافا للقاری حرفی **قوله** وان یكتب علیها ای اسم الله والقرآن واسم الرسول لئلا یمتهن او یبول علیه حیوان ۱۲ لمعات ۲؎ **قوله** وان یبنی علیها یحتمل وجهین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری مجراها والآخر ان یضرب علیه خباء ونحوه وكلاهما منهی عنه لانعدام الفائدة فیه ولانه من صنیع اهل الجاهلیة قاله الطیبی ۱۲ ۳؎ **قوله** ابی كدینة بضم كاف وفتح دال وسكون تحتیة وبعد نون كذا فی المغنی ۱۲ ۴؎ **قوله** فاقبل علیهم ای علی اهل القبور بوجهه فیه دلالة علی ان المستحب فی حال السلام علی المیت ان یكون وجهه لوجه المیت وان یستمر كذلك فی الدعاء ایضا وعلیه عمل عامة المسلمین ۱۲ مرقاة ۵؎ **قوله** انتم سلفنا سلف الانسان من تقدمه بالموت من آبائه وذوی قرابته ونحن بالاثر بفتحتین وفی نسخة بكسر الهمزة وسكون المثلثة یعنی تابعون لكم من ورائكم لاحقون بكم ۱۲ مرقاة ۶؎ **قوله** فزوروها قال الطیبی زیارة القبر اذن فیها للرجال وعلیه عامة اهل العلم واما النساء فقد روی عن ابی هریرة ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لعن زوارات القبور فرای بعض اهل العلم ان هذا كان قبل ان یرخص فی زیارة القبور فلما رخص عمت الرخصة لهن فیه انتهی قال النووی واجمعوا علی ان زیارتها سنة لهم وهل یكره للنساء وجهان قطع الاكثرون بالكراهة ومنهم من قال لا یكره وكذا فی المرقاة ۱۲ ۷؎ **قوله** كندمانی جذیمة هما مالك وعقیل كانا ندیمی جذیمة مدة اربعین سنة وجذیمة اسم ملك من العراق وقوله حقبة ای مدة طویلة. قوله لن یتصدعا ای لن یتفرقا. قوله فلما تفرقنا ای بالموت قوله لطول اجتماع الدائم یعنی بعده وقیل بمعنی مع قوله لم نبت من البیتوتة ای لم نجتمع فی لیلة معا ۱۲ كذا فی اللمعات وغیره ۸؎ **قوله** ولو شهدتك ما زرتك قال الطیبی لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعن زوارات القبور انتهی ویرد علیه ان عائشة كیف زارت مع النهی وان كانت لم تشهد وقت موته ودفنه ویمكن ان یجاب عنه ان النهی محمول علی تكثر الزیارة لانه غیر مبالغة ولذا قالت لو شهدتك ما زرتك فان الاكثار ینهی عن الاكثار والله تعالی اعلم ۱۲

ارطاة عن عطاء عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل قبرا لیلا فأسرج له بسراج فأخذه من قبل القبلة[1] وقال رحمك الله ان كنت لأواها تلّاء للقرآن و كبّر علیه اربعا وفی الباب عن جابر ویزید بن ثابت وهو اخو زید بن ثابت اكبر منه قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا وقال یدخل المیت القبر من قبل القبلة وقال بعضهم یُسَلّ سلّا ورخص اكثر اهل العلم فی الدفن باللیل باب ما جاء فی الثناء الحسن علی المیت حدثنا احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا حمید عن انس بن مالك قال مُرّ علی رسول الله صلی الله علیه وسلم بجنازة فأثنوا علیها خیرا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وجبت ثم قال انتم شهداء الله فی الارض قال وفی الباب عن عمر وكعب بن عجرة وابی هریرة قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح حدثنا یحیی بن موسی وهارون بن عبد الله البزاز قالا نا ابوداؤد الطیالسی نا داؤد بن ابی الفرات نا عبد الله بن بریدة عن ابی اسود الدیلی قال قدمت المدینة فجلست الی عمر بن الخطاب فمرّوا بجنازة فأثنوا علیها خیرا فقال عمر وجبت فقلت لعمر وما وجبت قال اقول كما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما من مسلم یشهد له ثلثة[2] الا وجبت له الجنة قال قلنا واثنان قال واثنان قال ولم نسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الواحد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وابو الاسود الدیلی اسمه ظالم بن عمرو بن سفیان باب ما جاء فی ثواب من قدّم ولدا حدثنا قتیبة عن مالك بن انس ح ونا الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یموت لاحد من المسلمین ثلثة من الولد فتمسه النار الا تحلّة القسم[3] وفی الباب عن عمر ومعاذ وكعب بن مالك وعتبة بن عبد وام سلیم وجابر وانس وابی ذر وابن مسعود وابی ثعلبة الاشجعی وابن عباس وعقبة بن عامر وابی سعید وقرة بن ایاس المزنی وابو ثعلبة له عن النبی صلی الله علیه وسلم حدیث واحد هذا الحدیث ولیس هو بالخشنی قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح حدثنا نصر بن علی الجهضمی نا اسحٰق بن یوسف نا العوام بن حوشب عن ابی محمد مولی عمر بن الخطاب عن ابی عبیدة بن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قدّم[4] ثلثة لم یبلغوا الحنث كانوا له حصنا حصینا قال ابو ذر قدّمت اثنین قال واثنین فقال ابیّ بن كعب سید القرّاء قدّمت واحدا قال وواحدا ولكن انما ذلك عند الصدمة الاولی قال ابو عیسی هذا حدیث غریب وابو عبیدة لم یسمع من ابیه حدثنا نصر بن علی الجهضمی وابو الخطاب زیاد بن یحیی البصری قالا نا عبد ربه بن بارق الحنفی قال سمعت جدّی ابا امّی سماك بن الولید الحنفی یحدّث انه سمع ابن عباس یحدّث انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من كان له فرطان[5] من امتی ادخله الله بهما الجنة فقالت له عائشة فمن كان له فرط من امتك قال ومن كان له فرط یا موفقة قالت فمن لم یكن له فرط من امتك قال فانا فرط امتی لن یصابوا بمثلی[6] قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث عبد ربه بن بارق وقد روی عنه غیر واحد من الائمة حدثنا احمد بن سعید المرابطی نا حبان بن هلال نا عبد ربه بن بارق فذكر نحوه وسماك بن الولید الحنفی هو ابو زمیل الحنفی باب ما جاء فی الشهداء من هم حدثنا الانصاری نا معن نا مالك ح ونا قتیبة عن مالك عن سمیّ عن ابی صالح عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الشهداء خمس المطعون[7] والمبطون والغریق وصاحب الهدم والشهید فی سبیل الله وفی الباب عن انس وصفوان بن امیة وجابر بن عتیك وخالد بن عرفطة

الحدیث یدل علی جواز نقل المیت من موضع الی موضع وفی عامة كتبنا عدم جواز النقل وفی البحر ان الجواز فی المسافة القریبة لا البعیدة والنقل ثابت عن السلف ایضا ورفع الیدین عند الدعاء علی القبر جائز كما فی جزء رفع الیدین للبخاری وصح مسلم انه علیه السلام دخل جنة البقیع ودعا رافعا یدیه واما قراءة القرآن علی المقابر فروی كراهتها مع الجواز عن محمد بن الحسن. **قوله** تلّاء الخ هذا الالف للتثنیة واما للاشباع والالف اذا كانت للاشباع فالتغیر الی المصدر المفهوم كما فی ع قد حیل بین العیر والنزوان ؛ وقال السیرافی فی حاشیة الكتاب لسیبویه ان معانی اللغة بعشیین جاء فی القوم معا ای مجتمعین او اجمعین. ویستحب زیارة القبور الملحقة بلدة الزائر وقال ابن تیمیة ایضا. **باب** الدفن باللیل. یجوز الدفن باللیل والطیب المطاوی فی الروایات واما حدیث النهی فلئلا یشكل الدفن علی الناس وهذا بعد صحة روایة النهی. **قوله** قبل القبلة الخ فهو عندنا من قبل القبلة وقال الشافعیة یسل المیت من جانب رجل القبر الی راسه والخلاف فی الافضلیة وتمسك الشافعیة بانه علیه السلام سل واعتذر الاحناف ان فی جانب الجدار القبلیة كان ضیق المكان فكان لا یمكن فیه الاخذ من جانب القبلة. **باب** ثواب من قدم ولدا اثبت الوعد علی موت ولد وولدین وثلثة. **قوله** الا تحلة القسم الخ والقسم ما فی الآیة وان منكم الا واردها كان علی ربك حتما مقضیا. **قوله** لم یبلغوا الحنث الخ ان قیل ان زیادة الحزن والوجع علی موت الكبار قلنا ان الغرض التشفیع والشفاعة تكون من المعصومین الذین لم یحتلموا. **قوله** من ابیه ثمة الخ كان المتقدمون من ابی حنیفة واحمد ومالك والشافعی وابن المدینی وابن معین وعبد الرزاق والبخاری وغیرهم لا یردون ولا یأخذون من الضعفاء ولا یردون المنكرات والتركات اصلا وجاء المتاخرون وخلطوا واحالوا علی النقد مثل الدارقطنی والبیهقی وغیرهما. **باب** الشهید او من هو. الشهید دنیوی واخروی وفی الفقه خاص ای الدنیوی واما فی الحدیث فعام وفی الصحیحین سبعة شهداء وزاد السیوطی وابلغ الی اربعین وزاد الاجهوری المالكی فی بعض رسائله وابلغ الی خمسین والطاعون علی اقسام اشدها ما یكون بخراج الصغر ومنها من الامراض المتعدیة والوباء غیر الطاعون واما المبطون فقیل من به استطلاق البطن وقیل الحامل وقیل من اشتكی فی ذات الجنب وان قیل ان فی ابی داؤد الاستعاذة من الموت مفاجاة والحال ان الحدیث یحكی بان الموت فجاءة

---

[1] **قوله** من قبل القبلة لان جانب القبلة معظم فیستحب الادخال منه وعلیه الحنفیة وما ورد سل رسول الله من قبل راسه فلعله لانه لم یكن فی حجرته صلی الله علیه وسلم سعة فی ذلك الجانب لان قبره ملتصق بالجدار كذا یفهم من اللمعات ۱۲ [2] **قوله** ما من مسلم یشهد له ثلثة الا وجبت له الجنة حاصل المعنی ان ثناءهم علیه بالخیر یدل علی ان افعاله كانت خیرا فوجبت له الجنة وذلك لان المؤمنین شهداء بعضهم علی بعض كذا قاله العینی وغیره ۱۲ [3] **قوله** الا تحلة القسم قیل المراد به وان منكم الا واردها یقال ضربه تحلیلا وضربه تعزیرا اذا لم یبالغ فی ضربه وهذا مثل فی القلیل المفرط القلة ای لا تمسه النار الا مسة یسیرة مثل تحلة قسم الحالف كذا فی المجمع ۱۲ [4] **قوله** من قدم ثلثة الظاهر ان معناه من قدم ثلثة من الولد وصبر عند فقدهم واحتسب ثوابهم عند ربهم او المراد بالتقدم انه یموت قبله ای من تأخر موته عن موت ثلثة من اولاده المقدمین علیه قوله لم یبلغوا الحنث ای الذنب او البلوغ والظاهر ان هذا قید الكمال لان الغالب ان یكون القلب علیهم ارق والصبر عنهم اشق ۱۲ مرقاة [5] **قوله** من كان له فرطان الفرط بالتحریك من یتقدم القافلة فیهیئ لهم ما یحتاجون الیه والفرط هنا الولد الذی مات قبله فانه یتقدم ویهیئ لوالدیه منزلا فی الجنة قوله او نظر الشاء ای مع ان جهین اولنا بالصبر علیهما وبالشفاعة منهما ۱۲ مرقاة [6] **قوله** لن یصابوا بمثلی ای بمثل مصیبتی لهم فان مصیبتی اشد علیهم من سائر المصائب واكون انا فرطهم ۱۲ مرقاة [7] **قوله** المطعون ای الذی ضربه الطاعون ومات به والمبطون ای الذی مات بمرض البطن كالاستسقاء ونحوه كالاسهال وقیل من مات بوجع البطن والغریق الذی یموت من غرق والظاهر انه مقید بمن ركب البحر ركوبا غیر محرم وصاحب الهدم بفتح الدال ما یهدم به من جانب البیت فیسقط فیه قال ابن الملك ای الذی یموت تحت الهدم وهو بالتحریك البناء المهدوم كذا فی المرقاة ۱۲

وسليمان بن صُرَد وابي موسى وعائشة قال ابو عيسى حديث ابي هُرَيرة حديث حسن صحيح حدثنا عُبَيد بن اسباط بن محمد القرشي الكوفي نا ابي نا ابو سنان الشيباني عن ابي اسحٰق السبيعي قال قال سليمان بن صُرَد لخالد بن عُرفطة او خالد لسليمان اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتله بطنه لم يُعذَّب في قبره فقال احدهما لصاحبه نعم قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب في هذا الباب وقد روي من غير هذا الوجه باب ما جاء في كراهية الفرار من الطاعون حدثنا قُتَيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن عامر بن سعد عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الطاعون فقال بقيةُ رِجزٍ او عذابٍ أُرسل على طائفة من بني اسرائيل فاذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها واذا وقع بارض ولستم بها فلا تهبطوا عليها وفي الباب عن سعد وخزيمة بن ثابت وعبد الرحمٰن بن عوف وجابر وعائشة قال ابو عيسى حديث اُسامة بن زيد حديث حسن صحيح باب ما جاء في من احبّ لقاء الله احبّ الله لقاءه حدثنا احمد بن المقدام ابو الاشعث العجلي نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ابي يحدث عن قتادة عن انس عن عُبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبّ لقاء الله احبّ الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه وفي الباب عن ابي موسى وابي هُرَيرة وعائشة قال ابو عيسى حديث عُبادة بن الصامت حديث حسن صحيح حدثنا حُمَيد بن مسعدة نا خالد بن الحارث نا سعيد بن ابي عَرُوبة ح ونا محمد بن بشار نا محمد بن بكر عن سعيد بن ابي عَرُوبة عن قتادة عن زرارة بن ابي اوفي عن سعد بن هشام عن عائشة انها ذكرت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه قالت فقلت يا رسول الله كلنا يكره الموت قال ليس كذلك ولكن المؤمن اذا بُشِّر برحمة الله ورضوانه وجنته احب لقاء الله واحب الله لقاءه وان الكافر اذا بُشِّر بعذاب الله وسخطه كره لقاء الله وكره الله لقاءه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في من يقتل نفسه لم يُصَلّ عليه حدثنا يوسف بن عيسى نا وكيع نا اسرائيل وشريك عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة ان رجلا قتل نفسه فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى هذا حديث حسن وقد اختلف اهل العلم في هذا فقال بعضهم يصلى على كل من صلى للقبلة وعلى قاتل النفس وهو قول سفيان الثوري واسحٰق وقال احمد لا يصلي الامام على قاتل النفس ويصلي عليه غير الامام باب ما جاء في المديون حدثنا محمود بن غيلان نا ابو داود نا شعبة عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت عبد الله بن ابي قتادة يحدث عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم اُتي برجل ليصلي عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صلّوا على صاحبكم فان عليه دينا قال ابو قتادة هو عليّ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوفاء قال بالوفاء فصلى عليه وفي الباب عن جابر وسلمة بن الاكوع واسماء بنت يزيد قال ابو عيسى حديث ابي قتادة حديث حسن صحيح حدثنا ابو الفضل مكتوم بن العباس قال ثني عبد الله بن صالح ثني الليث ثني عُقَيل عن ابن شهاب اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُؤتى بالرجل المتوفّى عليه الدين فيقول هل ترك لدَينه من قضاء فان حُدِّث انه ترك وفاءً صلّى عليه والا قال للمسلمين صلّوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قام فقال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن تُوُفّي من المؤمنين وترك دينا فعليّ قضاؤه ومن ترك مالا فهو لورثته قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد رواه يحيى بن بُكَير وغير واحد عن الليث بن سعد باب ما جاء في عذاب القبر حدثنا ابو سلمة يحيى بن خلف البصري نا بشر بن المفضّل عن عبد الرحمٰن بن اسحٰق عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هُرَيرة

شهادة فلان الشريعة تامر بالاستعاذة كيلا يفوت الرجل الادعية وغيرها من امور الشريعة وآما لو اجل ومات بالموت فجاءة فيكون شهيدا. **باب** كراهية الفرار من الطاعون في الدر المختار في المسائل الشتى قبيل الفرائض الخروج من البلدة المطعونة جائز ولكن الحديث نهي والنهي محمول على موضع فساد الاعتقاد وزعم العدوى وغرض الحديث الرضا بالقضاء لله ويجوز الخروج والدخول لحوائج أخر وفي البخاري لفظ صار مشكلا على الشارحين وهو هذا ولا يخرجكم الا فرارا منه الخ فقالوا انا هو يدل على جواز الفرار اقول ان المذكور في الحديث الفرار المقيد الحقق ومثل هذا الجبرة سيبويه بالواقع وغير الواقع واقول معناه بزا ورده باشد شما را از ان مگر گریختن اى لا تخرجوا على هذا الحال واختلفوا في اعراب فرارا منه **باب** من احب لقاء الله احب الله لقاءه اقول ان مراد الحديث كان ظاهرا اى التعيير في حالة الحيوة وقرب الوفاة وانما اشكل سوال عائشة وجوابه عليه السلام ودل ذلك على ان الحديث خاص بحالة الوفات اقول ان مراد الحديث الآن ايضا ما هو ظاهر منه والجواب عليه السلام انما هو على تلقي المخاطب بما لا يترقب او اسلوب الحكيم او القول بموجب العلة او المجاراة مع الخصم. **باب** من يقتل نفسه لا يصلي عليه قال الفقهاء يصلي على كل من يدعي الاسلام وان كان فاسقا فاجرا اما على قاتل نفسه وقاتل ابويه عند على ابي حنيفة وروى عن ابي يوسف لا يصلي على الباغي ولم يرو عن ابي حنيفة. **باب** في المديون يصلي على المديون عند الفقهاء واما النبي صلى الله عليه وسلم فكان لا يصلي الا اذا تكفل رجل دينه وتمسك الشافعية بحديث الباب على صحة الكفالة عن الميت اقول لا استدلال في هذا لانه من باب الديانة ومسئلتنا من باب القضاء والمعاملات نعم لو انكر التكفل فرضنا والزم النبي صلى الله عليه وسلم لتكفل لكان حجتهم. **باب** عذاب القبر عذاب القبر ثبت متواترا بتواتر القدر المشترك وقال باطل.

ے ولان الشهادة ليست بمنحصرة في هذا الموت فجاءة ۱۲

۱ے قوله من الطاعون وهو قروح تخرج مع لهب في الآباط والاصابع وسائر البدن يسود ما حولها او هو المرض العام والوباء ۱۲ ۲ے قوله بقية رجز بكسر الراء اى عذاب وقوله على طائفة من بني اسرائيل هم الذين امرهم الله تعالى ان يدخلوا الباب سجدا فخالفوا قال تعالى فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء قيل ارسل الله عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة اربعة وعشرون الفا في الحديث نهي عن استقبال البلاء فانه تهور واقدام على خطر وايقاع النفس في معرض التهلكة وعن الفرار عنه فانه فرار من القدر وهو لا ينفعه قاله الطيبي في شرح المشكوة ۱۲

۳ے قوله فلا تهبطوا عليها الهبوط هنا بمعنى القدوم وعادة العرب ان يسموا الذهاب بالصعود والقدوم بالهبوط ۱۲ ۴ے قوله من احب لقاء الله الخ المراد باللقاء المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض به الموت لان كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وابغضها احب لقاء الله ومن آثرها وركن اليها كره لقاء الله لانه انما يصل اليه بالموت وقوله والموت دون لقاء الله يبين ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض المطلوب فيجب ان يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء ويريد ان قول عائشة رضي الله عنها انا لنكره الموت يوهم ان المراد من لقاء الله في قوله من كره لقاء الله الموت وليس كذلك لان لقاء الله غير الموت بدليل قوله والموت قبل لقاء الله فلما كان الموت وسيلة الى لقاء الله عبر عنه بلقاء الله ۱۲ الطيبي بجبارته ۱۲

۵ے قوله صلوا على صاحبكم قال الطيبي لعله صلى الله عليه وسلم امتنع عن الصلوة على المديون الذي لم يدع وفاء تحذيرا عن الدين وزجرا عن المماطلة والتقصير في الاداء وكراهة ان يوقف دعاؤه عن الاجابة بسبب ما عليه من حقوق الناس ومظالمهم وفي الحديث دليل على جواز الضمان عن الميت سواء ترك وفاء اولم يترك وهو قول اكثر اهل العلم وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة لا يصح الضمان عن ميت لم يخلف وفاء انتهى وقال الشيخ في اللمعات ويمكن ان يقال انه لم يكن ضمانا بل وعده بان اؤدي دينه ولما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وعده صلى لارتفاع المانع انتهى ۱۲

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قبر المیت اوقال احدکم اتاه ملکان اسودان ازرقان یقال لاحدهما المنکر وللاخر النکیر فیقولان ماکنت تقول فی هذا الرجل فیقول ماکان یقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فیقولان قد کنا نعلم انک تقول هذا ثم یفسح له فی قبره سبعون ذراعا فی سبعین ثم ینور له فیه ثم یقال له نم فیقول ارجع الی اهلی فاخبرهم فیقولان نم کنومة العروس الذی لا یوقظه الا احب اهله الیه حتی یبعثه الله من مضجعه ذلک وان کان منافقا قال سمعت الناس یقولون فقلت مثله لا ادری فیقولان قد کنا نعلم انک تقول ذلک فیقال للارض التئمی علیه فتلتئم علیه فتختلف اضلاعه فلا یزال فیها معذبا حتی یبعثه الله من مضجعه ذلک **وفی** الباب عن علی وزید بن ثابت وابن عباس والبراء بن عازب وابی ایوب وانس وجابر وعائشة وابی سعید کلهم رووا عن النبی صلی الله علیه وسلم فی عذاب القبر **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب **حدثنا** هناد نا عبدة عن عبید الله عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مات المیت عرض علیه مقعده فان کان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان کان من اهل النار فمن اهل النار ثم یقال هذا مقعدک حتی یبعثک الله یوم القیمة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی اجر من عزی مصابا **حدثنا** یوسف بن عیسی نا علی بن عاصم نا والله محمد بن سوقة عن ابراهیم عن الاسود **عن** عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من عزی مصابا فله مثل اجره **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث علی بن عاصم **وروی** بعضهم عن محمد بن سوقة بهذا الاسناد مثله موقوفا ولم یرفعه ویقال اکثر ما ابتلی به علی بن عاصم بهذا الحدیث نقموا علیه **باب** ما جاء فی من یموت یوم الجمعة **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی وابو عامر العقدی قالا نا هشام بن سعد عن سعید بن ابی هلال عن ربیعة بن سیف **عن** عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من مسلم یموت یوم الجمعة او لیلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب ولیس اسناده بمتصل ربیعة بن سیف انما یروی عن ابی عبد الرحمن الحبلی عن عبد الله بن عمرو ولا نعرف لربیعة بن سیف سماعا من عبد الله بن عمرو **باب** ما جاء فی تعجیل الجنازة **حدثنا** قتیبة نا عبد الله بن وهب عن سعید بن عبد الله الجهنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیه **عن** علی بن ابی طالب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال له

السنة والجماعة قاطبة ... [illegible]

... **قوله** یقال لاحدهما المنکر والآخر النکیر ... [illegible]

... **باب** ما جاء فی رفع الیدین عند الجنازة ... **باب** ما جاء فی من یموت یوم الجمعة ... [illegible]

له قوله ازرقان ... [illegible]

قوت المغتذی [illegible]

يا علي ثلاث لا تؤخرها الصلوة اذا آنت والجنازة اذا حضرت والايم اذا وجدت لها كفوا قال ابو عيسى هذا حديث غريب وما ارى اسناده متصلا باب
آخر في فضل التعزية حدثنا محمد بن حاتم المؤدب نا يونس بن محمد حدثتنا ام الاسود عن منية ابنة عبيد بن ابي برزة عن جدها ابي برزة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من عزى ثكلى كسي بردا في الجنة قال ابو عيسى هذا حديث غريب وليس اسناده بالقوي باب ما جاء في رفع اليدين على
الجنازة حدثنا القاسم بن دينار الكوفي نا اسمعيل بن ابان الوراق عن يحيى بن يعلى الاسلمي عن ابي فروة يزيد بن سنان عن زيد بن ابي انيسة عن
الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر على الجنازة فرفع يديه في اول تكبيرة ووضع اليمنى على اليسرى قال ابو
عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه واختلف اهل العلم في هذا فرأى اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان يرفع الرجل يديه
في كل تكبيرة على الجنازة وهو قول ابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا يرفع يديه الا في اول مرة وهو قول الثوري واهل الكوفة
وذكر عن ابن المبارك انه قال في الصلوة على الجنازة لا يقبض بيمينه على شماله ورأى بعض اهل العلم ان يقبض بيمينه على شماله كما يفعل في الصلوة
قال ابو عيسى يقبض احب الي باب ما جاء ان نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه حدثنا محمود بن غيلان نا ابو اسامة عن زكريا بن ابي
زائدة عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه حدثنا محمد بن
بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عمر بن ابي سلمة عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال نفس المؤمن معلقة
بدينه حتى يقضى عنه قال ابو عيسى هذا حديث حسن وهو اصح من الاول ابواب النكاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا سفين بن وكيع نا
حفص بن غياث عن الحجاج عن مكحول عن ابي الشمال عن ابي ايوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من سنن المرسلين الحياء والتعطر والسواك والنكاح
وفي الباب عن عثمان وثوبان وابن مسعود وعائشة وعبد الله بن عمرو وجابر وعكاف حديث ابي ايوب حديث حسن غريب حدثنا محمود بن خداش نا عباد
بن العوام عن الحجاج عن مكحول عن ابي الشمال عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث حفص وروى هذا الحديث هشيم ومحمد بن يزيد الواسطي
وابو معاوية وغير واحد عن الحجاج عن مكحول عن ابي ايوب ولم يذكروا فيه عن ابي الشمال وحديث حفص بن غياث وعباد بن العوام اصح حدثنا محمود
بن غيلان نا ابو احمد نا سفين عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و
نحن شباب لا نقدر على شيء وقال يا معشر الشباب عليكم بالباءة فانه اغض للبصر واحصن للفرج فمن لم يستطع منكم الباءة فعليه بالصوم فان الصوم
له وجاء هذا حديث حسن صحيح حدثنا الحسن بن علي الخلال نا عبد الله بن نمير نا الاعمش عن عمارة نحوه وقد روى غير واحد عن الاعمش بهذا الاسناد

ما صح الحديث في فضل موت يوم الجمعة ولو صح بالفرض لكان الفضل من عدم السوال لمن مات يوم الجمعة لا من مات قبل واقرد فيه الى يوم الجمعة **باب ما جاء ان نفس المؤمن معلقة** ما لم يقض عنه دينه . في كتب النقل ان عباسا رأى في المنام عمر الفاروق بعد وفاته بسنة فقال عباس ما ينبغي قبل السنة قال عمر كنت مشغولا في محاسبة الرب لي وفرغت عنها الآن وكنت كدت ان انزلزل وزل قدمي لكن الله فضل علي بمنه سبحانه ؛

ابواب النكاح } النكاح في اللغة قيل الوطي وقيل العقد ويستعمل في اللغة في المعنيين واصله الضم والنكاح عند ابي حنيفة عبادة وقال الحنفية ان النكاح الوطي والعقد مجاز وقال الشافعية بالعكس اقول ان الحذاق يقلون المجاز كما قال ابن تيمية ان المجاز لم يكن في المتقدمين وقال ابن تيمية ان منشاء قول المتاخرين ان المتقدمين يذكرون لفظا معنى ثم يذكرون بعده انه يتجوز به في كذا وكذا ومراد التجوز ثم التوسع في الاستعمال لا استعمال اللفظ في غير الموضوع له ذكره ابن تيمية انهم اختلفوا في افضل العبادات بعد اداء الفرائض والسنن فقال ابو حنيفة ومالك ان الافضل التبحر في علوم دينية وقال الشافعي ان الافضل صلوة النفل وقال احمد الافضل الجهاد وقال الصوفية قول الشافعي اقرب الى الرواية وقول ما روي عن ابي حنيفة افضلية النكاح اقرب الى النبوة وافتى الشيخ نور الدين الطرابلسي في البرهان شرح مواهب الرحمن ان النكاح في زماننا ليس بافضل بل الاولى التجرد **قوله** بالباءة الخ اي القوة البدنية على الجماع وقيل ان المراد بالباءة القوة فلا يستقيم وان لم يستطع الباءة فعليه بالصوم فان من لم يقدر على الجماع فاي حاجة الى الصوم والحل ان المراد القوة على النكاح مع متعلقاته من نفقة الزوجة والمكان وغيرها

عله والنكاح في بعض الصور واجب وفي بعضها سنة وفي بعضها مكروه ١٢ .

ل **قوله** اذا آنت بمد الهمزة اي حضرت وفي نسخة كانت والايم التي لا زوج لها ١٢ ك **قوله** منية بسكون النون بعدها تحتانية ابنة عبيد بن ابي برزة لا يعرف حالها ١٢ تقريب.
ك **قوله** من عزى ثكلى بفتح المثلثة التي مات ولدها ١٢ لمعات شرح مشكوة. ك **قوله** معلقة بدينه اي لا يظفر بمقصودة من دخول الجنة او في زمرة عباد الله الصالحين ويؤيد المعنى الثاني الحديث الآتي يشكو الى ربه الوحدة يوم القيامة هذا ما قال الطيبي في شرح المشكوة والمراد من الحديث ما اورده صاحب المشكوة بعده هو حديث البراء وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الدين ماسور بدينه يشكو الى ربه الوحدة يوم القيمة رواه في شرح السنة ١٢ ك **قوله** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فائدة ذكره هو الاشارة الى ان الاحاديث الواردة فيها مرفوعات لا موقوفات وذلك لان قبل زمان الترمذي وطبقته كانت العادة انهم كانوا يخلطون الاحاديث والآثار كما يتضح عند موطا مالك ومغازي موسى بن عقبة وغيرهما من تصانيف تلك الطبقة ثم جاء البخاري والترمذي واقرانهما ميزوا الاحاديث المرفوعة من الآثار والله تعالى اعلم ك **قوله** يا معشر الشباب المعشر الجماعة والشباب على وزن سحاب جمع شاب ولا يجمع فاعل على فعال غيره كذا في اللمعات ك **قوله** عليكم بالباءة بالمد يعني النكاح والتزوج وهو من الباءة لانه يتبوء من اهله كما يتبوء من منزله ١٢ كذا في المجمع ك **قوله** وجاء الوجاء ان ترض انثيا الفحل رضا شديدا يذهب شهوة الجماع ويجتنى فهو موجود والصوم وجاء اي يقطع النكاح كما يقطعه الوجاء ١٢ زهر.

قوت المغتذي والصلوة اذا آنت قال حق بمد فنون كباعت اي حانت وحضرت كذا باصولنا وبروايتنا بسند احمد اذا انت بمد تفوتيتين والاول اظهر والايم بهمز تحتية مكسورة من لا زوج لها ام الاسود هي بنت يزيد مولاة ابي برزة الاسلمي وعن منية لا يعرف روت عنها ام الاسود ومن عزى ثكلى بمثلثة كفقرى من فقدت ولدها نفس المؤمن معلقة اي محبوسة عن مقامها الكريم وقال حق اي امرها موقوف لا يحكم لها بنجاة ولا بهلاك حتى ينظر هل يقضى ما عليها من الدين ام لا انتهى وسواء ترك الميت وفاء ام لا كما صرح به جمهور اصحابنا وشذ عنهم الماوردي فقال ان الحديث محمول على من لم يخلف وفاء **ابواب النكاح** عن ابي الشمال بشمال معجمة ككتاب ابن ظباب بمعجمة فموحدة ككتاب قال ابو زرعة لا اعرفه بهذا الحديث اربع من سنن المرسلين الحياء قال حق بروايتنا بحاء مهملة فتحتية ممدود وصحف بكسر خاء فشدة نون وابن القيم بالمدي روي بهما وسمعت ابا الحجاج الحافظ يقول صوابه الختان بمعجمة ففوقية فنون حذفت نونه كذا رواه المحاملي عن شيخ ت ؛

مثل هذا وروى ابو معاوية والمحاربي عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **باب** ما جاء في النهي عن التبتل **حدثنا** الحسن بن علي الخلال وغير واحد قالوا نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهري **عن** سعيد بن المسيب عن سعد بن ابي وقاص قال رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لاختصينا هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ابو هشام الرفاعي وزيد بن اخزم واسحق بن ابراهيم البصري قالوا نا معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التبتل وزاد زيد بن اخزم في حديثه وقرأ قتادة ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية **وفي** الباب عن سعد وانس بن مالك وعائشة وابن عباس حديث سمرة حديث حسن غريب وروى الاشعث بن عبد الملك هذا الحديث عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ويقال كلا الحديثين صحيح **باب** ما جاء في من ترضون دينه فزوجوه **حدثنا** قتيبة نا عبد الحميد بن سليمان عن ابن عجلان عن ابن وثيمة النصري **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب اليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه الا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد عريض **وفي** الباب عن ابي حاتم المزني وعائشة **حديث** ابي هريرة قد خولف عبد الحميد بن سليمان في هذا الحديث فرواه الليث بن سعد عن ابن عجلان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا **قال** محمد وحديث الليث اشبه ولم يعد حديث عبد الحميد محفوظا **حدثنا** محمد بن عمرو نا حاتم بن اسمعيل عن عبد الله بن مسلم بن هرمز عن محمد وسعيد ابني عبيد **عن** ابي حاتم المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فانكحوه الا تفعلوا تكن فتنة في الارض وفساد قالوا يا رسول الله وان كان فيه قال اذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فانكحوه ثلث مرات هذا حديث حسن غريب وابو حاتم المزني له صحبة ولا نعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث **باب** ما جاء في من ينكح على ثلث خصال **حدثنا** احمد بن محمد بن موسى نا اسحق بن يوسف الازرق نا عبد الملك عن عطاء **عن** جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة تنكح على دينها ومالها وجمالها فعليك بذات الدين تربت يداك **وفي** الباب عن عوف بن مالك وعائشة وعبد الله بن عمرو وابي سعيد حديث جابر حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في النظر الى المخطوبة **حدثنا** احمد بن منيع نا ابن ابي زائدة حدثني عاصم بن سليمان عن بكر بن عبد الله المزني **عن** المغيرة بن شعبة انه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فانه احرى ان يؤدم بينكما **وفي** الباب عن محمد بن مسلمة وجابر وانس وابي حميد وابي هريرة هذا حديث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا الحديث وقالوا لا بأس ان ينظر اليها ما لم ير منها محرما وهو قول احمد واسحاق ومعنى قوله احرى ان يؤدم بينكما قال احرى ان تدوم المودة بينكما **باب** ما جاء في اعلان النكاح **حدثنا** احمد بن منيع نا هشيم نا ابو بلج **عن** محمد بن حاطب الجمحي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل بين الحلال والحرام الدف والصوت **وفي** الباب عن عائشة وجابر والربيع بنت معوذ وحديث محمد بن حاطب حديث حسن وابو بلج اسمه يحيى بن ابي سليم ويقال ابن سليم ايضا ومحمد بن حاطب قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو غلام صغير **حدثنا** احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا عيسى بن ميمون عن القاسم بن محمد **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف هذا حديث حسن غريب في هذا الباب وعيسى بن ميمون الانصاري يضعف في الحديث وعيسى بن ميمون الذي يروي عن ابن ابي نجيح التفسير هو ثقة **حدثنا** حميد بن مسعدة البصري نا بشر بن المفضل نا خالد بن ذكوان **عن** الربيع بنت معوذ قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل علي غداة بني بي فجلس على فراشي كمجلسك مني وجويريات لنا يضربن بدفهن ويندبن من قتل من آبائي يوم بدر الى ان قالت احداهن وفينا نبي يعلم ما في غد فقال لها اسكتي عن هذه وقولي التي كنت

باب النظر الى المخطوبة [illegible] **باب** اعلان النكاح [illegible] **قوله** الدف [illegible]

---

١ قوله التبتل [illegible] **٢ قوله** لاختصينا [illegible] **٣ قوله** [illegible] **٤ قوله** الا تفعلوه تكن فتنة [illegible] **٥ قوله** [illegible] **٦ قوله** ان يؤدم [illegible] **٧ قوله** الدف والصوت [illegible] **٨ قوله** [illegible] **٩ قوله** [illegible] **١٠ قوله** [illegible] **١١ قوله** اسكتي [illegible]

قوت المغتذي [illegible]

تقولين قبلها وهذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء للمتزوج **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفأ الانسان اذا تزوج قال بارك الله وبارك عليك وجمع بينكما في خير **وفي** الباب عن عقيل بن ابي طالب حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فيما يقول اذا دخل على اهله **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفين بن عيينة عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن كريب **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتى اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فان قضى الله بينهما ولدا لم يضره الشيطان هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في الاوقات التي يستحب فيها النكاح **حدثنا** بندار نا يحيى بن سعيد نا سفين عن اسمعيل بن امية عن عبد الله بن عروة **عن** عائشة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبنى بي في شوال وكانت عائشة تستحب ان يبنى بنسائها في شوال هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث الثوري عن اسمعيل **باب** ما جاء في الوليمة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن ثابت **عن** انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى على عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة فقال ما هذا فقال اني تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك اولم ولو بشاة **وفي** الباب عن ابن مسعود وعائشة وجابر وزهير بن عثمان حديث انس حديث حسن صحيح وقال احمد بن حنبل وزن نواة من ذهب وزن ثلثة دراهم وثلث ...... وقال اسحق هو وزن خمسة دراهم **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن وائل بن داود عن ابيه نوف عن الزهري **عن** انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم اولم على صفية بنت حيي بسويق وتمر هذا حديث حسن غريب **حدثنا** محمد بن يحيى نا الحميدي عن سفيان نحو هذا وقد روى غير واحد هذا الحديث عن ابن عيينة عن الزهري عن انس ولم يذكروا فيه عن وائل عن ابنه نوف وكان سفين بن عيينة يدلس في هذا الحديث فربما لم يذكر فيه عن وائل عن ابنه وربما ذكره **حدثنا** محمد بن موسى البصري نا زياد بن عبد الله نا عطاء بن السائب عن ابي عبد الرحمن **عن** ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام اول يوم حق وطعام يوم الثاني سنة وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به **حديث** ابن مسعود لا نعرفه مرفوعا الا من حديث زياد بن عبد الله ...... وزياد بن عبد الله كثير الغرائب والمناكير سمعت محمد بن اسمعيل يذكر عن محمد بن عقبة قال قال وكيع زياد بن عبد الله مع شرفه يكذب في الحديث **باب** ما جاء في اجابة الداعي **حدثنا** ابو سلمة يحيى بن خلف نا بشر بن المفضل عن اسمعيل بن امية عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائتوا الدعوة اذا دعيتم **وفي** الباب عن علي وابي هريرة والبراء وانس وابي ايوب **حديث** ابن عمر حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في من يجيئ الى الوليمة بغير دعوة **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق **عن** ابي مسعود قال جاء رجل يقال له ابو شعيب الى غلام له لحام فقال اصنع لي طعاما يكفي خمسة فاني رأيت في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع فصنع طعاما ثم ارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه وجلساءه الذين معه فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم اتبعهم رجل لم يكن معهم حين دعوا فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الباب قال لصاحب المنزل انه اتبعنا رجل لم يكن معنا حين دعوتنا فان اذنت له دخل قال فقد اذنا له فليدخل هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن ابن عمر **باب** ما جاء في تزويج الابكار **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار **عن** جابر بن عبد الله قال تزوجت امرأة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال تزوجت يا جابر فقلت نعم

بعدم جواز الدف في جلاجل اقول تدل المسائل على التوسيع وجواز ما يقال له الدهل وجواز النقارة والطبل فانه لا ذوق و لا حظ في هذه الاشياء ، وقد جوزوا ضرب الدف للتشهير واما طبل الغزاة فجائز وكذا عند السرور ويوم العيد وفي اكثر الكتب القصر على الدف ولم اجد التوسيع الا في تكملة فتح القدير لقاضي زاده وفي المحيط الصحيح انه عليه السلام كان جالسا يوما وجواريات تضربن الدف فلم ينههما فاذا جاء عمر رضي الله عنه قال عليه السلام ان الشيطان يفر من عمر واشكل هذا على العلماء من سماعه عليه السلام ثم جعله من الشيطان فاقول انه وان كان امرا مباحا قد يجر فيصير صغيرة عند الاصرار ويمكن كان سماعه عليه السلام حين ضربهما مستنكرة واما ميسورة المباح صغيرة بالاصرار فذكره الغزالي في باب التوبة والاستغفار **قوله** في المساجد الخ في كتبنا ان النكاح يوم الجمعة بعد العصر في المسجد مستحب. **قوله** يجلس على فراشي الخ قال القاضي عياض انه عليه السلام لا يحجاب ——— عند ما قد ونقول يجوز النظر الى الوجه والكفين فلا ضير علينا نعم الاحوط الحجاب وهذا اصل المذهب **قوله** وفينا نبي يعلم ما في غد الخ اعتقاد اهل السنة والجماعة ان علمه عليه السلام كلي وانه عليه السلام اعلم الاولين والآخرين وقال بعض الجهلة ان علم الباري وعلمه عليه السلام متساويان والفرق ان علمه عليه السلام عرضي وعلم الباري ذاتي اقول هذا عار الى طل المحقق فان علمه عليه السلام متناه وعلم الباري غير متناه فلا نسبة بين المتناهي وغير المتناهي. وفي المعجم الطبراني انه كن بعثين ست واحدى لهما كبشا تختن في المدينة وزوجك في النادي وتعلم ما في غد **باب** في الوليمة الخ قيل ان الوليمة دعوة النكاح فقط وقيل انه عام وتجوز الوليمة الى ثلثة ايام والضيافة على انواع

عــه روي عن ابي يوسف جواز ضرب الدف في كل موضع سرور ۱۲

ـــــه قوله رفا بالتشديد شرط جوابه قال الخ والترفئة الدعاء للمتزوج من الرفاء بكسر الراء ممدودا بمعنى الالتيام وكانوا في الجاهلية يقولون بالرفاء والبنين فنهى عنه لما فيه من كراهة البنات كذا في اللمعات ۱۲ **ـــــه قوله** وبنى بي المشهور بنى عليها وقد يجيء بالباء وفي الحديث استحباب التزوج والدخول في شوال ردا لما كان اهل الجاهلية كان في اسم شوال من الاشالة والرفع ۱۲ لمعات **ـــــه قوله** اولم ولو بشاة ظاهر هذه العبارة يقتضي اي ولو بشيء قليل كالشاة وقد يجيء مثل هذه العبارة لبيان التكثير والتبعيد كما في قوله ولو بالصين فيفيد وهو المراد ههنا لان كون الشاة قليلا لم يعرف في ذلك الزمان ولو اريد التقليل لم يبعد والاكثر على ان الوليمة سنة اي لمن اطاق على المختم كذا في اللمعات **ـــــه قوله** طعام اول يوم حق قال الطيبي وذلك على ما مر من انه يستحب للمرء اذا احدث الله به نعمة ان يحدث له شكر او قوله وطعام اليوم الثاني سنة لانه ربما يخبر بما فاته في الاول ما بعده تقصير وتخلف عنه بعض الاصدقاء فان السنة تكملة الواجب وسمعة له وليس طعام اليوم الثالث الا رياء وسمعة انتهى ۱۲ **ـــــه قوله** ومن سمع بلفظ الماضي المعلوم مشددا اي شهر نفسه بكرم او غيره فخرا او رياء سمع الله به اي شهره يوم القيمة بين اهل العرصات بانه مراء كذاب او فضحه بين الناس ۱۲ لمعات **ـــــه قوله** لحام بصيغة المبالغة بائع اللحم لفظة المحترفة والنعت بصيغة المبالغة بناء على كثرة مطعمه ومراولته ۱۲

قوت المغتذي اذا رفأ الانسان براء ففاء بهمزة كقدس بالتشديد ورواه اي اذا احب ان يدعوا له بالرفاء افضا من الالتيام والاجتماع منه رفوت [illegible] عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتى اهله الخ قال حق بوهم من افراده ابن عباس عنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يروه عن ابن عباس الا كريب ولا عن كريب الا سالم قال البزار لا نعلم روى هذا عنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الا من هذا الوجه ولم يضره الشيطان اي بصرعه [illegible] الدعوة اكرمه الطعام

الحفاظ عن ابن جریج نحو هذا **وحدیث** ابی موسی حدیث فیه اختلاف رواه اسرائیل وشریک بن عبد الله وابو عوانة وزهیر بن معاویة وقیس بن الربیع عن ابی اسحٰق عن ابی بردة عن ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه اسباط بن محمد وزید بن حباب عن یونس بن ابی اسحاق عن ابی بردة عن ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** ابو عبیدة الحداد عن یونس بن ابی اسحاق عن ابی بردة **عن** ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عن ابی اسحاق وقد روی عن یونس بن ابی اسحٰق **عن** ابی بردة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی شعبة والثوری عن ابی اسحٰق عن ابی بُردة عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی **وقد** ذکر بعض اصحاب سفیان عن سفیان عن ابی اسحٰق عن ابی بُردة **عن** ابی موسیٰ ولا یصح **وروایة** هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحٰق عن ابی بُردة **عن** ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی عندی اصح لان سماعهم من ابی اسحٰق فی اوقات مختلفة وان کان شعبة والثوری احفظ واثبت من جمیع هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحٰق هذا الحدیث فان روایة هؤلاء عندی اشبه واصح لان شعبة والثوری سمعا هذا الحدیث من ابی اسحٰق فی مجلس واحد ومما یدل علی ذلک ما حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داؤد انبانا شعبة قال سمعت سفیان الثوری یسال ابا اسحٰق اسمعت ابا بردة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی فقال نعم **فدل** هذا الحدیث علی ان سماع شعبة والثوری هذا الحدیث فی وقت واحد واسرائیل هو ثبت فی ابی اسحٰق سمعت محمد بن المثنیٰ یقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی یقول ما فاتنی الذی فاتنی من حدیث الثوری عن ابی اسحٰق الا لما اتکلت به علی اسرائیل لانه کان یاتی به اتم **وحدیث** عائشة فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی حدیث حسن **وروی** ابن جریج عن سلیمان ابن موسیٰ عن الزهری عن عروة **عن** عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی الحجاج بن ارطاة وجعفر بن ربیعة عن الزهری عن عُروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی عن هشام بن عُروة عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی حدیث الزهری عن عُروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابن جُریج ثم لقیت الزهری فسالته فانکره فضعّفوا هذا الحدیث من اجل هذا وذکر عن یحیی بن مَعین انه قال لم یذکر هذا الحرف عن ابن جُریج الا اسمٰعیل بن ابراهیم قال یحیی بن معین وسماع اسمٰعیل بن ابراهیم عن ابن جُریج لیس بذاك انما صحّح کُتُبه علی کتب عبد المجید بن عبد العزیز بن ابی روّاد ما سمع من ابن جُریج وضعّف یحیی روایة اسمٰعیل بن ابراهیم عن ابن جُریج **والعمل** فی هذا الباب علی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وعبد الله بن عباس وابی هُریرة وغیرهم **وهکذا** روی عن بعض فقهاء التابعین انهم قالوا لا نکاح الا بولی منهم سعید بن المُسیّب والحسن البصری وشریح وابراهیم النخعی وعمر بن عبد العزیز وغیرهم **وبهذا** یقول سفیان الثوری والاوزاعی ومالك وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء لا نکاح الا ببیّنة **حدثنا** یوسف بن حمّاد المعنی البصری نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن جابر بن زید **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال البغایا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بیّنة قال یوسف بن حماد رفع عبد الاعلی هذا الحدیث فی التفسیر واوقفه فی کتاب الطلاق ولم یرفعه **حدثنا** قُتیبة نا غُندر عن سعید نحوه ولم یرفعه هذا اصح **هذا** حدیث غیر محفوظ لا نعلم احدا رفعه الا ما رُوی عن عبد الاعلی عن سعید عن قتادة مرفوعا وروی عن عبد الاعلی عن سعید هذا الحدیث موقوفا والصحیح ما روی عن ابن عباس قوله لا نکاح الا ببیّنة وهکذا روی غیر واحد عن سعید بن ابی عَرُوبة نحو هذا موقوفا **وفی** الباب عن عمران بن حُصَین وانس وابی هُریرة والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وغیرهم قالوا لا نکاح الا بشهود لم یختلفوا فی ذلك عند نا من مضی منهم الا قوما من المتاخرین من اهل العلم **وانما** اختلف اهل العلم فی هذا اذا شهد واحد بعد واحد فقال اکثر اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم لا یجوز النکاح حتی یشهد الشاهدان

او سهم فقیل فی جواب هذه الروایة ان الشیخ مرید ابی سلمة وکان ولیا و عمره ازید من ثلث سنین وقیل ان عمرہ کان عمر الفاروق وکان وکیلا والوکالة جائزة عند الشافعیة ایضا وقیل ما النکاح الخ الاکبر اقول کیف ما قیل الحدیث و قوله علیه السلام دال علی ان الغرض رضاء الولی وما یدل علی عدم ضرورة العبارة ما فی موطا مالک ص ۲۲۲ وکان اخلاها الخ وفیه قال لها علیه السلام قد علمت فانکحی من شئت الخ والحدیث مرفوع وبجوز لنا النبی صلی الله علیه وسلم النکاح بدون حضور الاولیاء وما تمسک احد من الاحناف بهذا الحدیث والله اعلم وجه عدم تمسکهم بهذا ولنا ادلة اخر محلها فی موضعها فاذکر ما لمحلین الذین وجدت فاقول ان حدیث لا نکاح الا بولی صادق علی مذهب ابی حنیفة فانها ان نکحت فی غیر کفوها او بتنقیص المهر فالحکم مردان نکحت فی کفوها وبتکمیل المهر ولم یاذن لها الولی مع ان یاذنها ویامره الشریعة بالاذن لحدیث علی الثلاث السابق والایم اذا وجدت لها کفوها الخ والآیة ولا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن الخ فان اذن الولی فیما فصدق ان نکاح باذن ولی وان کان الاذن لاحقا ولا ضیر فی هذا فانا نعم الاذن وان لم یاذنها فقد خالف امر الشارع فالسلطان ولی من لا ولی له فاصل الحدیث استرضاء الولی واستیذانه هذا ما حصل لی من المحل مختصرا ثم لیعلم ان الخارج من الاحادیث اجزاء ومن اجزائه ان یکون النکاح باذن الولی ومن اجزائه للمولیة عند تنازع الولی والمولیة وان الولاة اذا تشاجروا فالولایة للسلطان ولا خلاف لابی حنیفة فی احدها وانما یقف اعتبار المولیة وترجیحه عند النزاع یقرب الحدیث الی مذهبنا **قوله** فلها المهر الخ هنا کلام الطحاوی فی مشکل الآثار وقع منا فی باب آخر کالمهر تلك العلة فلیراجع الیه **قوله** عن یونس بن ابی اسحٰق عن ابی بردة الخ سقطت العبارة فی اکثر النسخ الصحیح عن یونس بن ابی اسحٰق عن ابی اسحٰق عن ابی بردة الخ **قوله** فانکره الزهری الخ وضعف الترمذی انکار الزهری اقول روی بشر بن مفضل عن ابن جریج کما روی ابن علیة فلا یکون انکار الزهری بلا اصل **قوله** والعمل علی هذا الخ فی

---

۱ قوله البغایا جمع بغیة وهی الزانیة من البغاء بالکسر الزنا وقیل ان النکاح بلا شهود فاسد وهو المذهب عند جمهور الائمة عند الشافعی وعندنا وقد جاء فی مذهبنا روایة فی نکاح الخفیة وهی روایة شاذة والصحیح ما تقرر فی المذهب من وجوب الشاهدین وهذا هو المشهور من مذهب مالک واحمد رواه الجماعة ۱۲ کذا فی اللمعات وفی الهدایة اعلم ان الشهادة شرط فی النکاح لقوله علیه السلام لا نکاح الا بشهود وهو حجة علی مالک فی اشتراط الاعلان دون الشهادة ولابد من اعتبار الحریة فیها لان العبد لا شهادة له لعدم الولایة ولابد من اعتبار العقل والبلوغ لانه لا ولایة بدونهما ولابد من اعتبار الاسلام فی انکحة المسلمین لانه لا شهادة للکافر علی المسلم ولا یشترط وصف الذکورة حتی ینعقد بحضور رجل وامراتین وفیه خلاف الشافعی ولا یشترط العدالة حتی ینعقد بحضرة الفاسقین عندنا خلافا للشافعی له ان الشهادة من باب الکرامة والفاسق من اهل الاهانة ولنا انه من اهل الولایة فیکون من اهل الشهادة وهذا لانه لما لم یحرم الولایة علی نفسه لاسلامه لا یحرم علی غیره لانه من جنسه انتهی ۱۲ والله تعالی اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب ۱۲

 البغایا جمع بغی کولی زانیة

معًا عند عقدة النكاح وقد رأى بعض اهل المدينة اذا اشهد واحد بعد واحد انه جائز اذا اعلنوا ذلك وهو قول مالك بن انس وهكذا قال اسحق بن ابراهيم فيما حكى عن اهل المدينة وقال بعض اهل العلم شهادة رجل وامرأتين تجوز في النكاح وهو قول احمد واسحق **باب ما جاء في خطبة النكاح**

حدثنا قتيبة نا عبثر بن القاسم عن الاعمش عن ابي اسحق عن ابي الاحوص **عن** عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في الصلوٰة والتشهد في الحاجة قال التشهد في الصلوٰة التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والتشهد في الحاجة ان الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا وسيئات اعمالنا فمن يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال ويقرأ ثلاث آيات قال عبثر ففسرها سفيان الثوري اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا الآية **وفي** الباب عن عدي بن حاتم حديث عبد الله حديث حسن رواه الاعمش عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه شعبة عن ابي اسحق عن ابي عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وكلا الحديثين صحيح لان اسرائيل جمعهما فقال عن ابي اسحق عن ابي الاحوص وابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقد** قال بعض اهل العلم ان النكاح جائز بغير خطبة وهو قول سفيان الثوري وغيره من اهل العلم

حدثنا ابو هشام الرفاعي نا ابن فضيل عن عاصم بن كليب عن ابيه **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء هذا حديث حسن غريب **باب ما جاء في استيمار البكر والثيب** **حدثنا** اسحق بن منصور نا محمد بن يوسف نا الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح الثيب حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن واذنها الصموت **وفي** الباب عن عمر وابن عباس وعائشة والعرس بن عميرة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم ان الثيب لا تزوج حتى تستأمر وان زوجها الاب من غير ان يستأمرها فكرهت ذلك فالنكاح مفسوخ عند عامة اهل العلم واختلف اهل العلم في تزويج الابكار اذا زوجهن الآباء فرأى اكثر اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم ان الاب اذا زوج البكر وهي بالغة بغير امرها فلم ترض بتزويج الاب فالنكاح مفسوخ **وقال** بعض اهل المدينة تزويج الاب على البكر جائز وان كرهت ذلك وهو قول مالك بن انس والشافعي واحمد واسحق **حدثنا** قتيبة نا مالك بن انس عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جبير بن مطعم **عن** ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها واذنها صماتها هذا حديث حسن صحيح وقد روى شعبة وسفيان الثوري هذا الحديث عن مالك بن انس واحتج بعض الناس في اجازة النكاح بغير ولي بهذا الحديث وليس في هذا الحديث ما احتجوا به لانه قد روي من غير وجه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نكاح الا بولي وهكذا افتى به ابن عباس بعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا نكاح الا بولي ...... **وانما** معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها من وليها عند اكثر اهل العلم ان الولي لا يزوجها الا برضاها وامرها فان زوجها فالنكاح

[illegible]

مفسوخ علی حدیث خنساء بنت خذام حیث زوّجها ابوها وهی ثیب فکرهت ذلک فردّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نکاحہ **باب** ما جاء فی اکراہ الیتیمۃ علی التزویج **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیتیمۃ تستامر فی نفسھا فان صمتت فھو اذنھا وان ابت فلا جواز علیھا **وفی** الباب عن ابی موسی وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن واختلف اھل العلم فی تزویج الیتیمۃ فرای بعض اھل العلم ان الیتیمۃ اذا زوجت فالنکاح موقوف حتی تبلغ فاذا بلغت فلھا الخیار فی اجازۃ النکاح او فسخہ وھو قول بعض التابعین وغیرھم **وقال** بعضھم لا یجوز نکاح الیتیمۃ حتی تبلغ ولا یجوز الخیار فی النکاح وھو قول سفیان الثوری والشافعی وغیرھما من اھل العلم وقال احمد واسحٰق اذا بلغت الیتیمۃ تسع سنین فزوجت فرضیت فالنکاح جائز ولا خیار لھا اذا ادرکت واحتجا بحدیث عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی بھا وھی بنت تسع سنین وقد قالت عائشۃ اذا بلغت الجاریۃ تسع سنین فھی امرأۃ **باب** ما جاء فی الولیین یزوّجان **حدثنا** قتیبۃ نا غندر نا سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن الحسن **عن** سمرۃ بن جندب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرأۃ زوّجھا ولیان فھی للاول منھما ومن باع بیعًا من رجلین فھو للاول منھما ھذا حدیث حسن **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا نعلم بینھم فی ذلک اختلافًا اذا زوج احد الولیین قبل الاخر فنکاح الاول جائز ونکاح الاخر مفسوخ واذا زوّجا جمیعًا فنکاحھما جمیعًا مفسوخ وھو قول الثوری واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی نکاح العبد بغیر اذن سیدہ **حدثنا** علی بن حجر نا الولید بن مسلم عن زھیر بن محمد عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل **عن** جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایما عبد تزوّج بغیر اذن سیدہ فھو عاھر **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث جابر حدیث حسن وروی بعضھم ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح والصحیح عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد اللہ والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان نکاح العبد بغیر اذن سیدہ لا یجوز وھو قول احمد واسحٰق وغیرھما **حدثنا** سعید بن یحیی بن سعید الاموی نا ابی نا ابن جریج عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل **عن** جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما عبد تزوّج بغیر اذن سیدہ فھو عاھر ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی مھور النساء **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مھدی ومحمد بن جعفر قالوا نا شعبۃ عن عاصم بن عبید اللہ قال سمعت عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ **عن** ابیہ ان امرأۃ من بنی فزارۃ تزوّجت علی نعلین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارضیت من نفسک ومالک بنعلین قالت نعم قال فاجازہ **وفی** الباب عن عمر وابی ھریرۃ وسھل بن سعد وابی سعید وانس وعائشۃ وجابر وابی حدرد الاسلمی حدیث عامر بن ربیعۃ حدیث حسن صحیح واختلف اھل العلم فی المھر فقال بعضھم المھر علی ما تراضوا علیہ وھو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال مالک بن انس لا یکون المھر اقل من ربع دینار وقال بعض اھل الکوفۃ لا یکون المھر اقل من عشرۃ دراھم **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا اسحٰق بن عیسٰی وعبد اللہ بن نافع قالا نا مالک بن انس عن ابی حازم بن دینار **عن** سھل بن سعد الساعدی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاءتہ امرأۃ فقالت انی وھبت نفسی لک فقامت طویلا فقال رجل یا رسول اللہ زوّجنیھا ان لم یکن لک بھا حاجۃ فقال ھل عندک من شیء تصدقھا فقال ما عندی الا ازاری ھذا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازارک ان اعطیتھا جلست ولا ازار لک فالتمس شیئًا فقال ما اجد قال التمس ولو خاتمًا من حدید قال فالتمس فلم یجد شیئًا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھل معک من القراٰن شیء قال نعم سورۃ کذا وسورۃ کذا لسور سماھا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زوّجتکھا بما معک من القراٰن ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** ذھب الشافعی الی ھذا الحدیث فقال ان لم یکن لہ شیء یصدقھا فتزوّجھا علی سورۃ من القراٰن فالنکاح جائز ویعلّمھا سورۃ من القراٰن وقال بعض اھل العلم النکاح جائز ویجعل لھا صداق مثلھا وھو قول اھل الکوفۃ واحمد و

العصبات ثم ذوو الارحام ویخرج صورۃ عند الشافعیۃ لا یمکن النکاح فیھا الا بعد مدۃ وھی ان کانت صغیرۃ ثیبا ومات عنھا ابوھا وجدھا فاذن لا تنکح الا بعد البلوغ ولا یمکن لھا سبیل النکاح قبل البلوغ. **باب** ما جاء فی اکراہ الیتیمۃ علی التزویج. اشکل ھذا الباب علی الناس لان حکم الولایۃ وعدمھا علی الصغیرۃ والکبیرۃ قد مر فی الابواب الاول قال الطیبی شارح المشکوۃ ان المراد من الیتیمۃ الکبیرۃ لا الصغیرۃ واطلق علیھا لفظ الیتیمۃ علی ما کانت قبل ومعنی الباب انھا لا یسارع فی انکاحھا ما لم تاذن فکانہ صلی اللہ علیہ وسلم شرط بلوغھا فمعناہ لا تنکح حتی تبلغ فتستامر وقال الشافعیۃ ان ولایۃ الاجبار لیست علی البکر الصغیرۃ الا للاب والجد والثیب الصغیرۃ اذا ماتت ابواھا فلا سبیل لنکاحھا الا بعد بلوغھا لانھا لا تجبر علیھا لان ولایۃ الاجبار علی البکر واما السلطان فلا ولایۃ لہ ایضا لان ولی الصغیرۃ لیس الا الاب والجد وقال مالک لا ولی الا الاب. والمراد فی حدیث الباب من الیتیمۃ البالغۃ ماتت والداھا ام لا وقال الشافعیۃ ان المراد من الیتیمۃ من مات والداھا ای المعنی اللغوی. **باب** ما جاء فی نکاح العبد بغیر اذن سیدہ. نکاح العبد بغیر اذن السید باطل عند الکل وولایۃ الاجبار علی العبد والامۃ للمولی فی النکاح لا فی الطلاق. **باب** مھور النساء. اقل المھر عندنا عشرۃ دراھم وعند مالک ربع الدینار کنصاب السرقۃ وعند الشافعی ما اجتمع علیہ الزوجان قل او کثر وعند ابن حزم یصح النکاح علی حبۃ شعیرۃ ایضا وھو نصاب السرقۃ عندہ ودلیل الشافعیۃ حدیث الصحیحین واما دلیل الحنفیۃ فاکثر ما یحتج بحدیث الدارقطنی لا مھر اقل من عشرۃ دراھم اقول ان فی جمیع طرقہ حجاج بن ارطاۃ وھو متکلم فیہ والی لا اتمسک بہ وان حسن الترمذی روایاتہ بل صحح ایضا فی بعض المواضع واقول ان الشیخ تمسکا ما اخرجہ فی فتح القدیر ص ۱۴۷ باب الاکفاء بسند لیس فیہ حجاج واخذ الشیخ سندہ من شرح السنۃ للبغوی وما

---

۱ **قولہ** الیتیمۃ تستامر فی نفسھا ای فی نکاحہا والمراد البکر البالغۃ من الیتامی وسماھا الیتیمۃ باعتبار ما کانت کذا نقل الطیبی واستبعاد ھذہ العلاقۃ لا ینافی ان یراد الثیب ایضا ولکن ارادۃ البکر متعینۃ لقولہ فان صمتت آہ وقولہ فلا جواز علیھا ای لا تعدی ولا اکراہ علیھا ۱۲ لمعات شرح المشکوۃ ۔

۲ **قولہ** فزوجت وفی الدر المختار وفی مدتہ ای مدۃ البلوغ انتہا عشرۃ سنۃ ولھا تسع سنین وھو المختار ۱۲ وفی الطحطاوی قال فی شرح المجمع واجمعوا ان بنت خمس سنین فما دونھا اذا رأت الدم لا یکون حیضا وابنۃ تسع سنین فما فوقھا یکون حیضا والخلاف فی ست وسبع وثمان ۱۲ ۳ **قولہ** فھو عاھر ای زان وھو دلیل علی ان نکاح العبد بغیر اذن سیدہ غیر جائز وقال ابو حنیفۃ یجوز وینعقد ان اجازہ بعدہ وھو فی حکم الفضولی ۱۲ لمعات ۴ **قولہ** قال فی کنز الدقائق اقلہ عشرۃ دراھم لحدیث البیہقی وغیرہ لا مھر اقل من عشرۃ دراھم ورو ایۃ الاقل تحمل علی المعجل انتہی ۱۲ ۔

۵ **قولہ** وفی اللمعات قال اصحابنا مثل ھذا محمول علی المعجل فان العادۃ عندھم تعجیل بعض المھر قبل الدخول فلا دلیل فیہ علی ان المھر لا تقدیر فیہ بل یجوز ای شیء کان وان قل لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا مھر اقل من عشرۃ دراھم کذا فی الھدایۃ رواہ جابر وعبد اللہ بن عمر کذا فی شروحہ انتہی ۱۲ ۶ **قولہ** بما معک ظاھرہ ان الباء للمقابلۃ کما ھو مذھب الائمۃ وقالت الحنفیۃ الواجب فیہ مھر المثل کما فی صورۃ عدم التسمیۃ وقالوا الباء لیست للمقابلۃ بل للسببیۃ والمعنی زوجتھا منک بسبب ما معک من القراٰن ویکون ذلک سبب الاجتماع بینھما لا انہ مھرھا ۱۲ لمعات

قوت المغتذی فھو عاھر ای بروایۃ ھو فھو زان ۔	ع وقد اقر الترمذی بان اکثر الجمہور مع ابی حنیفۃ ۱۲ ۔

اسحٰق حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن ایوب عن ابن سیرین عن ابی العجفاء قال قال عمر بن الخطاب الا لا تغالوا صدقة النساء فانها لو كانت مكرمة فی الدنیا او تقوی عند الله لكان اولٰكم بها نبی الله صلی الله علیه وسلم ما علمت رسول الله صلی الله علیه وسلم نكح شیئا من نسائه ولا انكح شیئا من بناته علی اكثر من ثنتی عشرة اوقیة هذا حدیث حسن صحیح وابو العجفاء السلمی اسمه هرم والاوقیة عند اهل العلم اربعون درهما وثنتا عشرة اوقیة هو اربعمائة وثمانون درهما **باب** ما جاء فی الرجل یعتق الامة ثم یتزوجها **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة وعبد العزیز بن صهیب **عن** انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعتق صفیة وجعل عتقها صداقها **وفی** الباب عن صفیة حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وكره بعض اهل العلم ان یجعل عتقها صداقها حتی یجعل لها مهرا سوی العتق والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی الفضل فی ذلك **حدثنا** هناد نا علی بن مسهر عن الفضل بن یزید عن الشعبی عن ابی بردة بن ابی موسی **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاثة یؤتون اجرهم مرتین عبد ادی حق الله وحق موالیه فذلك یؤتی اجره مرتین ورجل كانت عنده جاریة وضیئة فادبها فاحسن ادبها ثم اعتقها ثم تزوجها یبتغی بذلك وجه الله فذلك یؤتی اجره مرتین ورجل امن بالكتاب الاول ثم جاءه الكتاب الاخر فامن به فذلك یؤتی اجره مرتین **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن صالح بن صالح وهو ابن حی عن الشعبی عن ابی بردة **عن** ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه حدیث ابی موسی حدیث حسن صحیح وابو بردة بن ابی موسی اسمه عامر بن عبد الله بن قیس وقد روی شعبة والثوری عن صالح بن صالح بن حی هذا الحدیث **باب** ما جاء فی من یتزوج المرأة ثم یطلقها قبل ان یدخل بها هل یتزوج ابنتها ام لا **حدثنا** قتیبة نا ابن لهیعة عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ایما رجل نكح امرأة فدخل بها فلا یحل له نكاح ابنتها فان لم یكن دخل بها فلینكح ابنتها وایما رجل نكح امرأة فدخل بها او لم یدخل بها فلا یحل له نكاح امها **قال** ابو عیسی هذا حدیث لا یصح من قبل اسناده وانما

وهو فیه السند قال فیما فی بعض اصحابی بسنده من الحافظ شهاب الدین ابی الفضل ابن حجر العسقلانی وحسنه الحافظ فاذن صح اسناده فتناول فی احادیث التی فیها المراقل من عشرة ونحو علی المهر المعجل واما الباقی فمؤجل وهذا الحدیث من زاد الشیخ علی تخریج الزیلعی ثم ههنا بحث اصولی بان زیادة عشرة دراهم فی حكم النكاح زیادة بالخبر الواحد علی نص القرآن وذلك غیر جائز فیقال انه لیس بزیادة الركن والشرط بل زیادة الحكم ولكن الحق ان الزیادة علی القاطع بخبر الواحد فی مرتبة الظن جائز لا فی مرتبة القطع اعم من ان یكون شرطا او حكما ولا بد من هذا وان لم یذكره ارباب الاصول فاذن لا یرد اشتراط عشرة دراهم فی سرقة النصاب فانه ثابت بالخبر الواحد ولا یرد اشتراط المصری فی اقامة الجمعة وكذا اشتراط ستر العورة فی الحج وكذا مسائل اخر واما اذا صار خبر الواحد قطعیا فیجوز به زیادة الركن ایضا ای فی مرتبة القطع ویكون قطعیا اذا كان محفوفا بالقرائن. **قوله** وهبت نفسی الخ قال الشافعی لا ینعقد النكاح الا بلفظین النكاح والتزویج واما عند ابی حنیفة فیصح بكل لفظ یدل علی التملیك المؤبد وقال الشافعیة ان صحة النكاح بلفظ الهبة مخصوص به علیه السلام لآیة خالصة لك. وقال الاحناف ان الخصوصیة فی النكاح بلا مهر واما تزویجه علیه السلام ایاه فانما ان یقال انه صار وكیل تلك المرأة ویقال انه علیه السلام ولی المؤمنین والمؤمنات لآیة النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم الخ ولكن ولایة علیه السلام مهملة تكون فی بعض الامور لا فی البعض الآخر واعلم ان المصری فی اللغة تسعة اسماء. **قوله** ایزاری الخ فی بعض الروایات حتی یكون بینی وبینها فبوب الطحاوی فی مشكل الآثار علی التنافی بحدیث ان یكون الازار بینی وبینها والتنافی ان یكون الشیء مشتركا بین الشخصین یستعد كل واحد نوبة نوبة. **قوله** ولو خاتما من حدید الخ فی كتب الحنفیة ان خاتم الحدید للرجال حرام واما للنساء ففی الجوهرة انه مكروه للنساء ایضا كما فی رد المحتار وفیه لا باس بان یتخذ خاتم حدید قد لوی علیه فضة الخ والله اعلم وفی الحدیث النهی عن خاتم الحدید. **قوله** بما معك من القرآن الخ المشهور من مذهب مالك ورواية عن احمد ومذهب ابی حنیفة ان تعلیم القرآن لا یصلح مهرا وقال الشافعی یصلح للمهر وقال فی النهر ان المتأخرین لما افتوا بجواز الاجرة علی القرآن یجوز ان یكون یصلح للمهر ایضا واما الجواب عن حدیث الباب من جانب الجمهور فیقال ان هذا كان نكاحا لحفظه عندهم عند النكاح ولم یكن مهرا فعبر عن حاصل الجواب بان الباء للسببیة لا للعوض ویدل علیه ما فی الترمذی ص ۱۱۳ ج ۲ فی فضائل القرآن عن انس فلا یكون تادیلا بل تفسیرا وفی الزرقانی شرح الموطا ان هذا من خصوصیة هذا الرجل لحدیث لا یكون لاحد بعدك مهرا الخ واه رای سنن سعید بن منصور اقول اخرجه ابن السكن فی معرفة الصحابة وضعفه السیوطی فی الخصائص الكبری. **قوله** ثنتی عشرة اوقیة الخ فی الكتب ذكر النش ایضا وهو نصف الاوقیة ای عشرون درهما وكان مهر ام حبیبة اربعة الآف درهم وزوجها النجاشی النبی صلی الله علیه وسلم **باب** الرجل یعتق امته ثم یتزوجها سبیت صفیة بنت حیی فی غزوة خیبر واشتراها النبی صلی الله علیه وسلم فاعتقها ثم تزوجها الخ قال ابو حنیفة ومالك والشافعی ان العتق لا یصلح مهرا وروی الترمذی عن الشافعی وفی كتبنا عن ابی یوسف انه یصلح مهرا وجواب الجمهور عن حدیث الباب ان النبی صلی الله علیه وسلم اختصاصا بها نادر تزوجت ایاه بلا مهر ولم یكن العتق صداقا فعبر الراوی بهذه الواقعة بهذا التعبیر وفی كتبنا انه اذا اعتق امته علی ان تتزوجه فلم توف فعلیها ضمان قیمتها قال ابو عمرو بن الصلاح ان الحدیث هذا مثل حدیث ام سلیم لا زاد ونه وا قول مثله وقیل قد وقعت لهم حیل ونحیة بینهم عرب وشرع بده مثل آیة تجعلون رزقكم انكم تكذبون ونظائر اخر وقد اتی الطحاوی بنظیر لطیف وهو ان ابا طلحة خطب ام سلیم فقالت انی علی ان تسلم ولم یكن فی ذلك الوقت مشرفا بالاسلام فلا یقول احد بان الاسلام كان صداقا ثم ظاهر حدیث الباب انه لم یجدد النكاح ایضا بل كان العتق بمنزلة النكاح ولكن سائر الاحادیث یدل علی تجدید النكاح سیما حدیث الباب الآتی ولم یذهب احد الی ان العتق یكون بمنزلة النكاح بلا تجدید النكاح. **باب** الفضل فی ذلك. **قوله** اجرهم الخ ای اجران علی فعلین ولا یقال ان الاجرین علی فعلین لا ندرة فیه لان الصور المذكورة فی الحدیث فیها خفاء فتذكر با وذلك كالاجر لمصلی النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة قاعدا الا انه كان لو یملك كما یملك رجلان منا. **قوله** ورجل آمن بالكتاب الاول الخ ههنا اشكال واذكر جوابه فی الجاری وصورة الاشكال ان حكما الجزیرة بحكم القرآن واتفقوا علی ان الآیة نزلت فی عبد الله بن سلام وكان یهودیا ولم یؤمن بعیسی

سلے **قوله** الا لا تغالوا ای لا تغالوا فهو قال عند وخص والمراد لا تكثروا صدقة النساء بضم الدال جمع صداق قوله فانها الضمیر للمغالاة قوله لو كانت مكرمة بفتح المیم وضم الراء بمعنی الكرم واما ما روی من نكاح ام حبیبة باربعة الآف درهم فكان من قبل النجاشی من ماله اكراما له صلی الله علیه وسلم وقد ورد ان امرأة قالت حین قال عمر ما قال كیف ذلك وقد قال الله تعالی وآتیتم احداهن قنطارا فقال عمر رضی الله عنه كلكم اعلم من عمر فكان هذا تواضعا منه رضی الله عنه وان الكلام كان فی الافضل والاولی لا فی اصل الجواز فلا یرد ما قالت وما ذكر فی الآیة مبالغة فی عدم الاخذ ۱۲ لمعات سلے **قوله** وجعل عتقها صداقها هذا محمول علی انها وهبت نفسها له وهو من خواصه صلی الله علیه وسلم والاقرب ان یقال هذا وهبت لنفسها فانه نكاح بلا مهر وهو فی معنی الهبة وهو ایضا من خواصه ومنه جماعة بجواز ان یجعل العتق مهرا ۱۲ لمعات.

عسه قال الفقهاء یستحب ان یرسل الزوج بعض المهر الی زوجته قبل الزفاف ۱۲

قوت المغتذی ثلاثة یؤتون اجرهم مرتین اقال حق ذهب اكثر الاولین الی ان مقصود هذا الحدیث یؤتون اجرهم مرتین اكثر من ذلك وعبد ادی حق الله وحق موالیه قال ابن عبد البر انه یجمع علیه واجبان طاعة ربه وطاعة سیده فی المعروف فقام بهما معا كان له ضعفا اجر من لم یطع ربه ورجل عنده جاریة وضیئة اقال حق لیس بالحسن صفة وضیئة الایة ما فعل هو قیمة بحصول الاجر الله كرام الا بحت قلت او بعث بیلة غیرها اولی لو فرجه اذ بها زیادة الصبر بتزوجه وحسنا وقد قال تعالی انما یوفی الصابرون اجرهم بغیر حساب ثم جاءه الكتاب الآخر كصاحب ای القرآن.

رواه ابن لهيعة والمثنى بن الصباح عن عمرو بن شعيب والمثنى بن الصباح وابن لهيعة يضعفان في الحديث والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم قالوا اذا تزوج الرجل امرأة ثم طلقها قبل ان يدخل بها حل له ان ينكح ابنتها واذا تزوج الرجل الابنة فطلقها قبل ان يدخل بها لم يحل له نكاح امها لقول الله تعالى وامهات نسائكم وهو قول الشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في من يطلق امرأته ثلاثا فيتزوجها آخر فيطلقها قبل ان يدخل بها **حدثنا** ابن ابي عمر واسحق بن منصور قالا نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة **عن** عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني كنت عند رفاعة فطلقني فبت طلاقي فتزوجت عبد الرحمن بن الزبير وما معه الا مثل هدبة الثوب فقال اتريدين ان ترجعي الى رفاعة لا حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك **وفي** الباب عن ابن عمر وانس والرميصاء او الغميصاء وابي هريرة حديث عائشة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الرجل اذا طلق امرأته ثلاثا فتزوجت زوجا غيره فطلقها قبل ان يدخل بها انها لا تحل للزوج الاول اذا لم يكن جامع الزوج الآخر **باب** ما جاء في المحل والمحلل له **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا اشعث بن عبد الرحمن بن زبيد الايامي نا مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله وعن الحارث **عن** علي قالا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن المحل والمحلل له **وفي** الباب عن ابن مسعود وابي هريرة وعقبة بن عامر وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث علي وجابر حديث معلول وهكذا روى اشعث بن عبد الرحمن عن مجالد عن عامر عن الحارث عن علي وعامر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا حديث ليس اسناده بالقائم لان مجالد بن سعيد قد ضعفه بعض اهل العلم منهم احمد بن حنبل وروى عبد الله بن نمير هذا الحديث عن مجالد عن عامر عن جابر بن عبد الله عن علي وهذا قد وهم فيه ابن نمير والحديث الاول اصح وقد رواه مغيرة وابن ابي خالد وغير واحد عن الشعبي عن الحارث عن علي **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو احمد نا سفيان عن ابي قيس عن هزيل بن شرحبيل **عن** عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحل والمحلل له هذا حديث حسن صحيح وابو قيس الاودي اسمه عبد الرحمن بن ثروان **وقد** روي هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمر وغيرهم وهو قول الفقهاء من التابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وسمعت الجارود يذكر عن وكيع انه قال بهذا **وقال** ينبغي ان يرمى بهذا الباب من قول اصحاب الرأي قال وكيع وقال سفيان اذا تزوج المرأة ليحللها ثم بدا له ان يمسكها فلا يحل له ان يمسكها حتى يتزوجها بنكاح جديد **باب** ما جاء في نكاح المتعة **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان عن الزهري

عليه السلام وقال العلماء ان يهوديا اذا آمن بموسى عليه السلام ولم يؤمن بعيسى عليه السلام ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فانه لا اجر واحد **باب** من يتزوج المرأة ثم يطلقها. قال الجمهور ان بين نكاح الام والبنت فرقا يشترط الدخول في احدهما لا في آخرهما وقال بعض السلف منهم علي ان الدخول مشروط في الام والبنت ومبنى الخلاف تفسير الآية من نسائكم التي دخلتم بهن الخ قيد الام والبنت وقيد احدهما **باب** فيمن طلق امرأته ثلثا فتزوجها آخر. لا تجوز عند المرأة لزوجها الاول الا بعد دخول الزوج الثاني وهذا مذهب الائمة الاربعة الا سعيد بن المسيب كما نسب اليه واختلف في ان الزوج الثاني يهدم ما دون الثلث ام لا قال محمد لا يهدم خلاف شيخيه والصحابة ايضا مختلفون في هذا **قوله** عبد الرحمن بن زبير الخ بفتح الزاء المعجمة وسوى هذا في تمام ذخيرة الحديث الزبير بضم الاول **باب** في المحل والمحلل له. صنف ابن تيمية جلدا كاملا في مسئلة الباب وعرض ان النكاح بنية التحليل وبشرط التحليل باطل ولا تحل للاول ولا تترتب عليه احكام النكاح وههنا قيمة ذكرها صاحب الدر ايضا ان بين التعليق بالشرط والتقييد به فرقا فان امرأة اذا انكحت وقالت نكحت ان كنت عالما فهذا تعليق بالشرط وان قالت نكحتك على ان تكون عنادا فهذا تقييد بالشرط وفي الصورة الاولى ان لم يكن عالما لا يصح النكاح وفي الصورة الثانية يصح النكاح والمشهور عندنا ان الشرط معصية وآثم والنكاح صحيح وان لم يشترط في اللفظ فان كان الرجل معروفا بهذا الفعل فمكروه تحريما كما في فتح القدير وفي بعض كتبنا انه اذا لم يشترط في اللفظ فالمحلل له ثواب لانه نفع اخيه المسلم وفي رواية عن محمد انه اذا شرط يصح النكاح ولا تحل للاول وفي رواية عن ابي يوسف ان النكاح ايضا باطل اقول يحمل حديث الباب على الاشتراط عند ابي حنيفة بالتعزير ولابي حنيفة ما افتى عمر به بسند لعله جيد ولعله في الكنز ص ۱۷، ج ۵ وفتاوى الحافظ ابن تيمية ص ... ان رجلا نكح امرأة للتحليل فقال له عمر لا تفارق امرأتك وان طلقتها عزرتك فدل هذا على صحة النكاح للتحليل ولابن تيمية بحث في ان النهي يقتضي البطلان ومر الكلام منى بقدر الضرورة **باب** نكاح المتعة. ذكر ابن همام بين النكاح الموقت ونكاح المتعة فرقا بان في المتعة يكون لفظ التمتع ولا يكون بحضور الشاهدين ولا بتعيين مدة بخلاف الموقت ولنا في الموقت فالتوقيت باطل والنكاح مؤبد ونسب الهداية جواز المتعة الى مالك ابن انس وينكره المالكية صراحة واجمعوا على ان نكاح المتعة حرام ثم اكثر العلماء الى ان المتعة كانت جائزة ثم نسخت واجمعوا على حرمته وعدم جوازه في آخر عهد التابعين واما لو وطئ امرأة بنكاح المتعة فهل عليه حد ام لا فقيل لا حد لانها كانت مختلفة في صحابي عهد الصحابة كما نسب الى ابن عباس انه يقول بجواز المتعة وكذلك نسب الى ابن مسعود فيقبل في حق ابن عباس كلمات منكرة كما قال علي انك رجل تائه الخ وذكر الحازمي في كتاب الناسخ والمنسوخ قيل لابن عباس قد اضطرب الناس بفتوتك وانشدوا عليه اشعارا ... فقلت للشيخ لما طال مجلسه يا صاح هل لك في فتوى ابن عباس يا هل لك في رخصة الاطراف آنسة تكون

ر عه قال شارح البخاري ان المراد من الكتاب الاول الانجيل لا التوراة ۱۲

۱؎ **قوله** وهو قول الشافعي واحمد واسحق وعليه الحنفية ايضا كما قال في الهداية لا يحل للرجل ان يتزوج بام امرأته التي دخل بابنتها اولم يدخل لقوله تعالى وامهات نسائكم من غير قيد بالدخول ولا بنت امرأته التي دخل بها لثبوت قيد الدخول بالنص انتهى والله تعالى اعلم ۱۲ ۲؎ **قوله** جاءت امرأة رفاعة تسميتها بامرأة رفاعة باعتبار ما كان اولا اشتهارها بها **وقوله** فبت طلاقي اي جزم القطع ولم يبق من الثلاث شيئا والزبير على وزن الامير الزبير كله بفتح الزاء الا عبد الرحمن بن الزبير هذا فانه بفتحها **قوله** هدبة الثوب والهدب بضم الهاء وسكون الدال طرف الثوب واحدتها بالهاء كذا في القاموس شبهت ذكره بها في الارخاء وعدم الانتشار والعسيلة تصغير عسل وقد يؤنث ولذا قيل في تصغيره عسيلة بالتاء وقيل التاء فيها على نية اللذة كناية عن لذة الجماع وفيه انه لابد من اصابة الزوج الثاني في التحليل ويكفي فيه تغيب الحشفة ولا يشترط الانزال وهذا حديث مشهور وقع عليه الاجماع ولا خلاف فيه الا ما نقل عن ابن المسيب حيث قال يكفي فيه العقد لظاهر قوله تعالى فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وقالوا المراد به الوطي على ما هو اصل معنى النكاح وتحقيقه في اصول الفقه كذا في اللمعات ۱۲ ۳؎ **قوله** قال محمد بن الحسن الشيباني ... وبهذا نأخذ وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا لان الثاني لم يجامعها فلا تحل ان ترجع الى الاول ۱۲ موطا ۴؎ **قوله** لعن المحل والمحلل له الاول بلفظ اسم فاعل هو الرجل الذي تزوجت به للتحليل وذلك في بلفظ المفعول هو الزوج الاول الذي وقع التحليل لاجله وانما لعن الاول لانه نكح على قصد الفراق والنكاح شرع للدوام وصار كالتيس المستعار على ما وقع في الحديث ولعن الثاني لانه صار سببا لمثل هذا النكاح والمراد اظهار خساستهما لان الطبع السليم يتنفر من فعلهما لا حقيقة اللعن وقيل المكروه اشتراط الزوج بالتحليل في القول لا في النية بل قد قيل انه ماجور بالنية لقصد الاصلاح ۱۲ كذا في اللمعات

عن عبد الله والحسن ابنی محمد بن علی عن ابیہما **عن** علی بن ابی طالب ان النبی صلی الله علیہ وسلم نہی عن متعۃ النساء وعن لحوم الحمر الاھلیۃ زمن خیبر **وفی**
الباب عن سبرۃ الجہنی وابی ہریرۃ حدیث علی حدیث حسن **صحیح** والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیہ وسلم وغیرھم **وانما** روی عن ابن عباس
شیئ من الرخصۃ فی المتعۃ **ثم** رجع عن قولہ حیث اخبرہ عن النبی صلی الله علیہ وسلم وامر اکثر اھل العلم علی تحریم المتعۃ وھو قول الثوری وابن المبارک والشافعی
واحمد واسحق **حدثنا** محمود بن غیلان نا سفیان بن عقبۃ اخو قبیصۃ بن عقبۃ نا سفیان الثوری عن موسی بن عبیدۃ عن محمد بن کعب **عن** ابن عباس
قال انما کانت المتعۃ فی اول الاسلام کان الرجل یقدم البلدۃ لیس لہ بہا معرفۃ فیتزوج المرأۃ بقدر ما یری انہ یقیم فتحفظ لہ متاعہ وتصلح لہ شیئہ حتی اذا
نزلت الآیۃ الا علی ازواجہم او ما ملکت ایمانہم **قال** ابن عباس فکل فرج سواھما فھو حرام **باب** ما جاء من النہی عن نکاح الشغار **حدثنا** محمد بن عبد الملک
بن ابی الشوارب نا بشر بن المفضل نا حمید وھو الطویل قال حدث الحسن **عن** عمران بن حصین عن النبی صلی الله علیہ وسلم قال لا جلب ولا جنب ولا شغار فی الاسلام
ومن انتہب نہبۃ فلیس منا ھذا حدیث حسن **صحیح وفی** الباب عن انس وابی ریحانۃ وابن عمر وجابر ومعاویۃ وابی ہریرۃ ووائل بن حجر **حدثنا** اسحق بن
موسی الانصاری نا معن نا مالک عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیہ وسلم نہی عن الشغار ھذا حدیث حسن **صحیح** والعمل علی ھذا عند عامۃ اھل العلم لا یرون
نکاح الشغار والشغار ان یزوج الرجل ابنتہ علی ان یزوجہ الآخر ابنتہ او اختہ ولا صداق بینہما **وقال** بعض اھل العلم نکاح الشغار مفسوخ ولا یحل وان جعل
لہما صداقا وھو قول الشافعی واحمد واسحق وروی عن عطاء بن ابی رباح قال یقران علی نکاحہما ویجعل لہما صداق المثل وھو قول اھل الکوفۃ **باب** ما جاء لا
تنکح المرأۃ علی عمتہا ولا علی خالتہا **حدثنا** نصر بن علی الجہضمی نا عبد الاعلی نا سعید بن ابی عروبۃ عن ابی حریز عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله
علیہ وسلم نہی ان تزوج المرأۃ علی عمتہا او علی خالتہا **حدثنا** نصر بن علی نا عبد الاعلی عن ھشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی الله علیہ وسلم
بمثلہ **وفی** الباب عن علی وابن عمر وعبد الله بن عمرو وابی سعید وابی امامۃ وجابر وعائشۃ وابی موسی وسمرۃ بن جندب **حدثنا** الحسن بن علی نا یزید بن
ھارون نا داؤد بن ابی ھند نا عامر **عن** ابی ہریرۃ ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم نہی ان تنکح المرأۃ علی عمتہا والعمۃ علی بنت اخیہا او المرأۃ علی خالتہا والخالۃ علی بنت
اختہا ولا تنکح الصغری علی الکبری ولا الکبری علی الصغری حدیث ابن عباس وابی ہریرۃ حدیث حسن **صحیح** والعمل علی ھذا عند عامۃ اھل العلم لا نعلم بینہم اختلافا
انہ لا یحل للرجل ان یجمع بین المرأۃ وعمتہا او خالتہا فان نکح امرأۃ علی عمتہا او خالتہا او العمۃ علی بنت اخیہا فنکاح الاخری منہما مفسوخ وبہ یقول عامۃ اھل العلم

مثوی مکث حتی صدر الناس فقال ابن عباس سبحان الله ما قلت لانہ کالخنزیر والمیتۃ ای جواز ما عند شدۃ الشبق والاضطرار ولکن الجواز عند الاضطرار ایضا مذھب ابن عباس لا غیرہ فانہ یمکن دفع الشہوۃ بالصوم وغیرہ ثم قال حذاق المحدثین ان فی فتح مکۃ کانت جائزۃ الثلثۃ ایام ثم نسخت واما الموسعون فقالوا بجوازہا فی فتح مکۃ وخیبر وغزوۃ تبوک وحجۃ الوداع ویشیر الی ہذا بعض الفاظ الروایات واقول ان مدرجوازہا فی خیبر ہنے علی روایۃ الباب وقال احمد ثوری ان النہی لم یکن فی خیبر واما النہی من المتعۃ المبنی علی انہا کانت ثم نسخ فواقعۃ فتح مکۃ وخلط الراوی بینہما ابو عمر وقال ابن قیم کیف تکون جائزۃ فی فتح خیبر ان الشمار کلہا کانت بسود ہیرہ وما کانت احد من مسلمۃ واما روایۃ جوازہا فی غزوۃ تبوک فغیر قویۃ واما فی حجۃ الوداع فالمتعۃ فیہا لیست متعۃ النکاح بل التمتع المقابل للقران والافراد واما انا فلا تردد فی جواز المتعۃ فی زمان ما فی الاسلام واما ما فی فتح مکۃ فکان نکاحا بعد قلیل بنیۃ ان یوید النکاح وہذا جاب نحو الآن ایضا وستبدی فی ہذا حدیث ابن عباس اللاحق. **باب** النہی عن نکاح الشغار قال ابو حنیفۃ ان النکاح صحیح ویلزم مہر المثل وقال بعض الائمۃ ان النکاح باطل والسلف ایضا مختلفون. **قولہ** لا جلب ولا جنب الخ ہذان اللفظان قد یستعملان فی الرہان ـــــــــ وقد یستعملان فی زکوۃ البقر واما المذکور فی حدیث الباب فعندی انہ بما فی الزکوۃ کما یشیر حدیث ابی داؤد ص ۲۲۵ بسند قوی لا جلب ولا جنب ولا تؤخذ الصدقات الا فی دورہم ویشیر شعر الحماسی ایضا الی ان الجلب والجنب یکونان فی الزکوۃ **باب** لا تنکح المرأۃ علی عمتہا وخالتہا. ہذہ المسئلۃ قد اجمع علیہا وفرع ابو حنیفۃ فی مناطہ ان یجمعوا بین الاختین بان کل امرأتین اذا فرضت احدہما ذکرا تحرم علی الاخری لا یجوز الجمع بینہما ورد ابن قیم علی ہذا فی اعلام الموقعین وقال الحکم الحکم زیادۃ علی القاطع وہہنا زیادۃ بخبر الواحد علی القاطع واعترض علی ضابطتنا بہذہ اعتراضات. اقول قول ابن قیم فی ہذہ مسئلۃ فی غایۃ التساہل فانہ لا زیادۃ بخبر الواحد علی القاطع بل تنقیح المناط فی الآیۃ وایضا مسئلۃ الباب لم یثبت بخبر الواحد بل بالخبر المشہور فان المشہور عند الفقہاء ما تلقاہ الامۃ بالقبول وتلقی الامۃ بالقبول وتلقی الامۃ ہذہ المسئلۃ بالقبول فتکون الزیادۃ بالمشہور وذا جائز وان اقتصر الشہرۃ والتواتر علی تواتر الاسناد فقط لزم کون القرآن العظیم غیر متواتر وہذا باطل بداہۃ وایضا الزیادۃ المذکورۃ ما فیہا زیادۃ بل او شرط. **قولہ** ولا الصغری علی الکبری الخ ہذا بیان الجملۃ السابقۃ وفی روایۃ ابی داؤد ص ۲۸۳ اشکال فان فیہا نہی رسول الله صلی الله علیہ وسلم عن الجمع بین العمتین والخالتین الخ وتکلف الشارحون والمحشون فیہا فاخرجوا صورۃ العمتین والخالتین وظنی ان الحدیث لا یتعرض الی النوادر وتناد ہذا الحدیث ان فیہ تغلیبا والمراد الخالۃ وبنت الخالۃ

۱؎ قولہ نہی عن متعۃ النساء وہو النکاح الی اجل معین والصحیح المختار ان نکاح المتعۃ کانت حلالا قبل خیبر فحرمت فیہ ثم ابیحت عام فتح مکۃ ثم حرمت بعد ثلثۃ ایام تحریما مؤبدا کذا قال الطیبی وبسطہ النووی ۱۲ قال القاضی عیاض اجمعوا علی ان من نکح نکاحا مطلقا ونیتہ ان لا یمکث معہا الا مدۃ فنکاحہ صحیح ولیس بنکاح متعۃ وانما نکاح المتعۃ ان یتزوج الرجل المرأۃ الی مدۃ فاذا انقضت بانت منہ واختلف اصحاب مالک ہل یحد الواطی فی نکاح المتعۃ ۱۲ طیبی **۲؎ قولہ** وتصلح لہ شیئہ قال الشیخ فی اللمعات ہکذا وجد ہذا اللفظ فی ہذہ النسخ شیئہ بفتح المعجمۃ وشدۃ التحتیۃ ولا یدری صریح مرادہ الا ان یجعل من الشوی یقال شوی اللحم شیا فاشتوی فیکون اسما بمعنی المشوی والمراد طعامہ وما کولہ والظاہر انہ مخفف مہموز ای تصلح اشیاءہ وامورہ وکذا فی نسختین من حدیث الترمذی مصححۃ قدیمۃ مجمع البحار ۱۲ **۳؎ قولہ** لا جلب ہو فی الزکوۃ ان یقدم المصدق علی اہل الزکوۃ فینزل موضعا ثم یرسل من یجلب الیہ الاموال من اماکنہا وہو فی السباق ان یتبع رجلا فرسہ فیزجرہ ویجلب علیہ قولہ ولا جنب بالتحریک ہو فی السباق ان یجنب فرسا الی فرسہ الذی یسابق علیہ فاذا فتر المرکوب تحول الی المجنوب وفی الزکوۃ ان ینزل العامل باقصی مواضع اصحاب الصدقۃ ثم یامر ان تجنب الیہ ای تحضر وقیل ان یجنب رب الاموال اموالہ ای یبعدہا عن مواضعہا حتی یحتاج العامل الیہ کذا فی المجمع ۱۲
۴؎ قولہ نہی عن الشغار قال محمد وبہذا ناخذ لا یکون الصداق نکاح امرأۃ فاذا تزوجہا علی ان یکون یزوجہ بنتہ فالنکاح جائز ولہا صداق مثلہا لا وکس ولا شطط وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا ۱۲ موطا **۵؎ قولہ** نہی ان تزوج المرأۃ علی عمتہا او خالتہا ای یجمع بین المرأۃ وعمتہا ولا بین المرأۃ وخالتہا وان علت کاخت الجد ولا بین المرأۃ وخالتہا وان علت کاخت ام الام واطلاق العمۃ والخالۃ علیہا اما بالمجاز او بالاشتراک فلا یرد التخصیص بالعمۃ والخالۃ وفی ذکرہا لوقوع السوال عنہما فان الاختین حکمہا کذلک ولانہا مذکوران فی نص القرآن وہو قولہ وان تجمعوا بین الاختین کذا فی اللمعات ۱۲
۶؎ قولہ ولا تنکح الصغری علی الکبری الخ بیان وتاکید لما قبلہ والمراد بالکبری العمۃ والخالۃ وبالصغری بنت اختہا او بنت اخیہا علی ما ہو الغالب فی العادۃ او اراد الصغری بحسب المرتبۃ ۱۲ لمعات

 وعن ابی ہریرۃ رضی الله عنہ قال نہی رسول الله صلی الله علیہ وسلم ان تنکح المرأۃ علی عمتہا او خالتہا زاد الطبرانی وقال انکم اذا فعلتم ذلک قطعتم ارحامکم

قال ابوعیسیٰ ادرک الشعبی اباهریرة وروی عنه وسالت محمدا عن هذا فقال صحیح قال ابو عیسیٰ وروی الشعبی عن رجل عن ابی هریرة باب ما جاء فی الشرط عند عقدة النکاح حدثنا یوسف بن عیسیٰ نا وکیع نا عبد الحمید بن جعفر عن یزید بن ابی حبیب عن مرثد بن عبد الله الیزنی ابی الخیر عن عقبة بن عامر الجهنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان احق الشروط ان یوفی بها ما استحللتم به الفروج حدثنا ابو موسیٰ محمد بن المثنی نا یحیی بن سعید عن عبد الحمید بن جعفر نحوه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب قال اذا تزوج الرجل امرأة وشرط لها ان لا یخرجها من مصرها فلیس له ان یخرجها وهو قول بعض اهل العلم به یقول الشافعی واحمد واسحٰق وروی عن علی بن ابی طالب انه قال شرط الله قبل شرطها کانه رأی للزوج ان یخرجها وان کانت اشترطت علی زوجها ان لا یخرجها وذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة باب ما جاء فی الرجل یسلم وعنده عشر نسوة حدثنا هناد نا عبدة عن سعید بن ابی عروبة عن معمر عن الزهری عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر ان غیلان بن سلمة الثقفی اسلم وله عشر نسوة فی الجاهلیة فاسلمن معه فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یتخیر منهن اربعا هکذا رواه معمر عن الزهری عن سالم عن ابیه وسمعت محمد بن اسمٰعیل یقول هذا حدیث غیر محفوظ والصحیح ما روی شعیب بن ابی حمزة وغیره عن الزهری قال حدثت عن محمد بن سوید الثقفی ان غیلان بن سلمة اسلم وعنده عشر نسوة قال محمد وانما حدیث الزهری عن سالم عن ابیه ان رجلا من ثقیف طلق نساءه فقال له عمر لتراجعن نساءك او لارجمن قبرك کما رجم قبر ابی رغال والعمل علی حدیث غیلان بن سلمة عند اصحابنا منهم الشافعی واحمد واسحٰق باب ما جاء فی الرجل یسلم وعنده اختان حدثنا قتیبة نا ابن لهیعة عن ابی وهب الجیشانی انه سمع ابن فیروز الدیلمی یحدث عن ابیه قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقلت یا رسول الله انی اسلمت وتحتی اختان فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اختر ایتهما شئت هذا حدیث حسن غریب وابو وهب الجیشانی اسمه الدیلم بن هوشع باب الرجل یشتری الجاریة وهی حامل حدثنا عمر بن حفص الشیبانی البصری نا عبد الله بن وهب نا یحیی بن ایوب عن ربیعة بن سلیم عن بسر بن عبید الله عن رویفع بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من کان یؤمن بالله والیوم الآخر فلا یسقی ماءه ولد غیره هذا حدیث حسن وقد روی من غیر وجه عن رویفع بن ثابت والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون للرجل اذا اشتری جاریة وهی حامل ان یطأها حتی تضع وفی الباب عن ابن عباس وابی الدرداء والعرباض بن ساریة وابی سعید باب ما جاء یسبی الامة ولها زوج هل یحل

والعمة وبنت العمة ولا بعد فی ہذا مثل ان یقال ان فلانا وفلانا ابنا خالة والقیاس ابنا خالتین باب الشروط عند عقدة النکاح ۔ الشروط التی لا تنافی النکاح جائزة دیانة ولا قضاء عند ابی حنیفة (حکایة) حکی ان اعرابیا دخل علی القاضی شریح ولعله کان ضعیف البصر فقال الاعرابی این انت قال القاضی بینک وبین ابحدار قال اسمع منی قال للاستماع جلست قال زوجت امرأة قال بالرفاء والبنین قال بشرط ان لا اخرجها من البلد قال الشرط املک قال ارید ان اخرج بها قال بسم الله قال علی من تقضیت قال علی ابن امک قال بشهادة من قال بشهادة ابن اخت خالتک وکان القاضی بصیرا ولا یفهم الاعرابی باب الرجل یسلم وعنده عشرة نسوة ۔ مذہب الشافعی واحمد ومالک ومحمد ان الرجل یختار ایتہن شاء وقال ابو یوسف وابو حنیفة انه یختار اولہن نکاحا تمسک الجمہور بحدیث الباب واجاب الشیخان بما اجاب الطحاوی ص ۹ م او ما حاصله ان الکفار مخاطبون بالفروع مثل النکاح واما المسئلة التی ذکرہا الشیخان تکون فی الانکحة التی تنعقد بعد ورود النہی عن الزائد علی مثنی وثلث ورباع واما الانکحة التی قبل ورود الشریعة بہذه المسئلة فکانت صحیحة فاذا اسلم فالنکحة صحیحة ویختار ایتہن شاء فلما حصل ان الخلاف فی الانکحة التی بعد ورود النہی واما ما مضی قبل ورود الشریعة فلا یحکم علیہا بفساد وانا نظیر عدم التبدل فیما کان فی الجاہلیة ما اخرجه ابو داود ص ۹۰ سم باب الادعاء لولد الزنا لیس له ما قسم من المیراث الخ وشرح حدیث ابی داود ابن تیمیة ہنا وحدیث ابی داود قوی اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه بسند اقوی مما فی ابی داود ففیه کثیر من الاحکام لعلہا تبلغ مائة واخرجه احمد فی مسنده وفیه قال احمد کنت عند عبد الرزاق لتحصیل العلم وکان المدرسة علی ثلثة امیال فکنا ناتی بالمدرسة کل یوم من تلک المسافة واما جواب حدیث من اسلم وتحته اختان فعلی منوال جواب الطحاوی فی حدیث الباب ای اختیار اولیہما فیمن تزوج بعد نزول شریعة ان تجمعوا بین الاختین الخ ولا یجب علینا جواب حدیث من اسلم وتحته اختان لانه ضعیف من قبل ابن لہیعة وانا اکتفیت علی الاجوبة واما الادلة فمذکورة فی موضعہا ۔ قوله قال محمد الخ غرض البخاری بیان ان الراوی اوہم وضم متن حدیث بسند حدیث آخر ونبه علی ہذا عبد الملک بن قطان المغربی فی کتاب الوہم والایہام واستوفی الکلام واستقر رأیه علی صحة الحدیثین ای واقعة رجل فی عہده علیه السلام وواقعة رجل فی عہد عمر رض واتی بالتطبیقات والشواہد ثم قال ان صاحب الواقعة فی عہده علیه السلام وصاحب الواقعة فی عہد عمر رض واحد وان الثقفی ہو غیلان بن سلمة وقال ان غیلان اراد فی عہد عمران یطلق نسوته ویحبس ویحرم فنہاه عمر رض واما قصة ابی رغال فمعروفة باب الرجل یشتری جاریة وہی حامل قال ابو حنیفة یجب استبراء الامة المشتراة بکرا کانت او ثیبا وقال الشافعی لا استبراء فی البکر وذکر فی کتب الاصول ۔

احق الشروط ان یوفی به تقدیره الباء متعلق باحق وما استحللتم به الفروج عبارة عن والمراد به المہر وقیل جمیع ما یشترط الرجل ترغیبا للمرأة فی النکاح ما لم یکن محظورا وقیل جمیع ما تستحقه المرأة بمقتضی الزوجیة من ان الزوج التزمہا بالعقد فکانه شرط فیه ۱۲ لمعات ۲ قوله ان یتخیر منہن اربعا قال محمد فی موطائه وبہذا ناخذ یختار منہن اربعا ایتہن شاء ویفارق ما بقی واما ابو حنیفة فقال نکاح الاربع الاول جائز ونکاح من بقی منہن باطل وہو قول ابراہیم النخعی انتہی وفی المشکوٰة اسلمت وتحتی ثمان نسوة قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰة فیه ان انکحة الکفار صحیحة اذا اسلموا لم یؤمروا باعادة النکاح الا اذا کان فی نکاحہم من لا یجوز نکاحہا وان اسلم احد الزوجین لا یفرق کارتداده کما ہو مذہب الحنفیة اللہم الا ان یفرض الاسلام منہما معا فی ان واحد من غیر تقدم وتاخر وہو بعید او یراد بالامساک النکاح انتہی والله تعالیٰ اعلم ۱۲ ۳ قوله ابی رغال بکسر الراء وخفة الغین المعجمة وہو جاہلی من بقایا ثمود وقیل کان عاملا لمصالح النبی صلی الله علیه وسلم فارسله الی قوم من ثمود فاخل لہم المرام وقیل کان دلیل الحبشة حین جاؤا الہدم الکعبة قیل انه اول من اخذ العشر یضرب به المثل فی الظلم والشؤم وہو الذی یرجم الحاج قبره الی الآن قال جریر اذا مات الفرزدق فارجموه کما ترمون قبر ابی رغال ۱۲ وفی القاموس ابو رغال کغراب فی سنن ابی داود ودلائل النبوة وغیرہما عن ابن عمر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم حین خرجنا معه الی الطائف فمررنا بقبر فقال ہذا قبر ابی رغال وہو ابو ثقیف وکان من ثمود وکان بہذا الحرم یدفع عنه فلما خرج منه اصابته النقمة التی اصابت قومه بہذا المکان فدفن فیه الحدیث انتہی ۱۲ ۴ قوله اختر ایتہما شئت سواء کانت المختارة من تزوجہا اولا او آخرا وعلیه الائمة الثلثة وقال ابو حنیفة ان تزوجہما معا فبین لا یختار اذا لاولی لعدم صحة التزوج ان ذاک ۱۲ لمعات ۵ قوله قال الطیبی واتفق اہل العلم علی تحریم الوطی علی المالک فی زمان الاستبراء واختلفوا فی المباشرة سوی الوطی فذہب قوم الی تحریمہا وہو کالوطی وہو قول الشافعی ۱۲

قوت المغتذی

۱۱ ان غیلان ابن سلمة اسلم وعنده عشر نسوة ، ذکر ابن حبیب بالمحبر ممن جاء الاسلام وله عشر نسوة وکلہم من ثقیف غیلان ہذا ومسعود ابن معتب ومسعود بن عمرو وابن عمیر وعروة بن مسعود وسفیان بن عبد وابو عقیل مسعود بن علی عامر بن معتب ونزل فیہان وسفیان وابو عقیلة للاسلام من ست ست ، عن ابی وہب الجیشانی اسمه فیه تعقیبه فقط سیئة کتسب مرجان لیس له ولا شیخه الضحاک بن فیروز بالکتب الا ہذا ، عن رویفع بن ثابت ، لیس له عند المصنف الا ہذا فلا یسقی ماءه ولد غیره ، قال حتی یجوز نصب ماء مفعولا اول لیسقی وفاعله ضمیر مستتر ورفعنا ما ءا فعراه لواحد ۔

لہ وطیها حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا عثمان البتی عن ابی الخلیل عن ابی سعید الخدری قال اصبنا سبایا یوم اوطاس[۱] لهن ازواج فی قومهن فذکروا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت والمحصنت من النساء الا ما ملکت ایمانکم هذا حدیث حسن وهکذا رواه الثوری عن عثمان البتی عن ابی الخلیل عن ابی سعید وابو الخلیل اسمه صالح بن ابی مریم وروی همام هذا الحدیث عن قتادة عن صالح ابی الخلیل عن ابی علقمة الهاشمی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا بذلک عبد بن حمید نا حبان بن هلال نا همام باب ما جاء فی کراهیة مهر البغی حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن ابی بکر بن عبد الرحمن عن ابی مسعود الانصاری قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن[۲] الکلب ومهر البغی[۳] وحلوان الکاهن وفی الباب عن رافع بن خدیج وابی جحیفة وابی هریرة وابن عباس حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح باب ما جاء ان لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه حدثنا احمد بن منیع وقتیبة قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال قتیبة یبلغ به وقال احمد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبیع الرجل علی بیع اخیه ولا یخطب[۴] علی خطبة اخیه وفی الباب عن سمرة وابن عمر قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح قال مالک بن انس انما معنی کراهیة ان یخطب الرجل علی خطبة اخیه اذا خطب الرجل المرأة فرضیت به فلیس لاحد ان یخطب علی خطبته وقال الشافعی معنی هذا الحدیث لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه هذا عندنا اذا خطب الرجل المرأة فرضیت به ورکنت الیه فلیس لاحد ان یخطب علی خطبته فاما قبل ان یعلم رضاها او رکونها الیه فلا باس ان یخطبها والحجة فی ذلک حدیث فاطمة بنت قیس حیث جاءت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت له ان ابا جهم بن حذیفة ومعاویة بن ابی سفیان خطباها فقال اما ابو جهم فرجل لا یرفع عصاه عن النساء واما معاویة فصعلوک[۵] لا مال له ولکن انکحی اسامة[۶] فمعنی هذا الحدیث عندنا والله اعلم ان فاطمة لم تخبره برضاها بواحد منهما فلو اخبرته لم یشر علیها بغیر الذی ذکرت به حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبة قال اخبرنی ابو بکر بن ابی الجهم قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن علی فاطمة بنت قیس فحدثت ان زوجها طلقها ثلاثا ولم یجعل لها سکنی ولا نفقة قالت ووضع لی عشرة اقفزة عند ابن عم له خمسة شعیر وخمسة بر قالت فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلک له قالت فقال صدق فامرنی ان اعتد فی بیت ام شریک ثم قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بیت ام شریک بیت یغشاه[۷] المهاجرون ولکن اعتدی فی بیت ابن ام مکتوم فعسی ان تلقی ثیابک فلا یراک فاذا انقضت عدتک فجاء احد یخطبک فاتینی فلما انقضت عدتی خطبنی ابو جهم ومعاویة قالت فاتیت

الشافعیة ان تخلف الحکم من العلة مثل السفر لقصر الصلوٰة غیر جائز وتجوز تخلف الحکم من الحکمة مثل المشقة فی السفر ویکفی وجود الحکمة فی نوع الحکم فقط ثم قالوا ان النوع المنضبط لا یخلو من الحکمة ویجوز خلو النوع المنتشر من الحکمة فاذن حکمة الاستبراء عندنا مفقودة فی البکر واقول قال فی فتاوی قاضیخان ان البکر یمکن علوقها بوصول الماء الی الرحم بلا دخول رجل فاذن لم یفقد حکمة الاستبراء فی البکر ایضا **اطلاع ضروری** فی سند الباب اللاحق عثمان البتی وذکر الخطیب البغدادی فی بعض تصانیفه الالفاظ المنکرة فی حق ابی حنیفة وذکر ان ابی حنیفة ذکر مسئلة عند رجل فقال الرجل ان النبی یقول کذا قال ابو حنیفة ینبغی للنبی ان یتبعنی اقول هذا القول لا یمکن من ادنی المسلمین وکیف یقول بهذا من هو امام المسلمین من الامة المحمدیة والحق ان هذا لیس النبی بل هو عثمان البتی ووقع التصحیف من الکاتب فاخذ الخطیب ونقله عن ابی حنیفة بدون ان یتدبر فی حقیقة الحال ثم جاء الخوارزمی ورد علی الخطیب البغدادی ثم جاء ملک حنفی الملک المعظم فتصدی الی جواب الخطیب وصنف السهم المصیب فی کبد الخطیب وهذا السلطان کان یعمل بما روی عن ابی حنیفة فقط واخرج جمیع مسائل ابی حنیفة وافرزها فی کتاب کان یداوم علیه فی مسائل الفقه واما فی الحدیث فکان امر بتبویب مسند احمد علی ابواب الفقه وکان یدارسه وترجمته مذکورة فی تاریخ ابن خلکان **باب** ما جاء فی مهر البغی۔ حرام عند الکل ذکر اخی یوسف چلپی فی حاشیة شرح الوقایة ان اجرة المزنیة فی الاجارة الفاسدة طیبة لها واعترض رجل من غیر المقلدین وقال ان ابا حنیفة یجعل اجرة البغی طیبة وهذا خلاف نص الحدیث واجماع الامة واجاب مولانا المرحوم الگنگوہی ان صورة المسئلة ان یستاجر رجل امرأة لعمل من الطحن وچکی پیسنا او الخبز او غیر هما وشرط معها انه یزنی بها فاذن اجرة عملها طیبة لا یسری الیه الاثم بذکرنا فی باب الاجارة الفاسدة والعلم ان چلپی یعنی مولانا وفی اللسان الاردی یکون النعت متاخرا ومعنی اخی رصوفی فی الردیة. **قوله** ثمن الکلب الخ قال الشافعی ان الکلب نجس عین ویرد علیه جواز اقتناء للزرع او الصید ونجس العین الذی تکون المستثنیات من الشعر والعظم وغیرهما منه نجسة والمشهور عندنا انه نجس اللحم لا نجس العین وفی قاضیخان روایة عن ابی حنیفة فی کونه نجس العین قد صححها ارباب المطولات

[۱] **قوله** والمحصنات من النساء الخ ای حرمت علیکم نکاح ذوات الازواج من النساء ووطیهن الا ما ملکت ایمانکم ۱۲ س [۲] **قوله** عن ثمن الکلب وهو محمول عندنا ما کان فی زمنه صلی اللہ علیہ وسلم حین امر بقتله وکان الانتفاع به یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع به حتی روی انه قضی فی کلب قتله رجل باربعین درهما وقضی فی کلب ماشیة بکبش ذکره ابن الملک کذا فی المرقاة ۱۲ [۳] **قوله** مهر البغی ای اجرة الزنا یعنی سمی مهرا مجازا وهو بفتح موحدة وکسر معجمة وشدة یاء فعیل او فعول وقوله حلوان الکاهن هو بالضم ما یعطاه من الاجرة والرشوة والکاهن هو من یتعاطی الخبر عن کوائن ما یستقبل ویدعی معرفة الاسرار وقد کان فی العرب کهنة وفی حکم الکاهن المنجم والعراف واتیانهم حرام باجماع المسلمین کذا فی مجمع البحار ۱۲ [۴] **قوله** ولا یخطب علی خطبة اخیه هو ان یخطب الرجل المرأة ویتفقا علی صداق وتراضیا ولم یبق الا العقد ولا یمتنع قبل ذلک خطب خطبة بالکسر والاسم ایضا بالکسر فاما بالضم فمن القول والکلام ۱۲ مجمع البحار [۵] **قوله** فصعلوک بضم الصاد واللام هو الفقیر الذی لا مال له ۱۲ مجمع فیه دلیل علی جواز ذکر الانسان بما فیه عند المشاورة وطلب النصیحة ولا یکون هذا من الغیبة المحرمة وابو جهم هذا هو المذکور فی حدیث لا بانجانیة غیر ابی جهم المذکور فی التیمم وفی المرور بین یدی المصلی ۱۲ طیبی [۶] **قوله** اشار صلی اللہ علیہ وسلم بنکاح اسامة لما علم من دینه وفضله فنصح بذلک ذکرته اولا لکونه مولی اسود جدا ثم کرر صلی اللہ علیہ وسلم علیها الحث علی زواجه لما علم من مصلحتها فی ذلک وکان کذلک ولهذا قالت اغتبطت ۱۲ کذا فی الطیبی [۷] **قوله** یغشاه المهاجرون فانها کانت امرأة کریمة صالحة فاضلة یزورها الناس ویضیفهم وقد احتج بعض الناس بهذا الحدیث علی جواز نظر المرأة الی الاجنبی بخلاف نظره الیها والصحیح الذی علیه الجمهور انه حرام کما دل علیه نص القرآن وحدیث ام سلمة افعمیاوان انتما وقوله تلقی ثیابک خبر فی معنی الامر ای حتی ثیابک ولا تلبسی ثیاب الزینة فی حالة العدة ویحتمل ان یکون معناه انک تکونین فی بیته بلا تکلف تضعین ثیابک وتجردین لانه لیس هناک من تخافین من نظره اعلم ان هذا الحدیث من فاطمة یدل علی انه لا نفقة ولا سکنی معتدة الثلث اما نفی النفقة فصریح واما نفی السکنی فانها انما تکون فی بیتها لا فی بیت الناس والی هذا ذهب الامام احمد وهو مذهب ابن عباس وقال مالک والشافعی وآخرون لها السکنی لقوله تعالی اسکنوهن من حیث سکنتم ولا نفقة لها لهذا الحدیث وقال ابو حنیفة وآخرون وهو قول عمر لها السکنی والنفقة وقد قال عمر لا ندع کتاب ربنا بقول امرأة ۱۲ کذا فی اللمعات مع تغییر یسیر

قوت المغتذی (یوم اوطاس) بعار وسین کا سباب موضع بین حنین والطائف بصرف ومنع (وحلوان الکاهن) الکهانة اجرة عشرة (اقفزة) جمع قفیز وهو مکیال معروف (ابنه ابن عم لها اسمه عیاش بن ابی ربیعة) وقصة بدم مدة خطبنی ابو الجهم بن الجهیم کعبیدة من حذیفة وذا الانجانیة

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلک لہ فقال اما معاویۃ فرجل لا مال لہ واما ابو جہم فرجل شدید علی النساء قالت فخطبنی اسامۃ بن زید فتزوجنی
فبارک اللہ لی فی اسامۃ ہذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ سفیان الثوری عن ابی بکر بن ابی الجہم نحو ہذا الحدیث وزاد فیہ فقال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انکحی اسامۃ حدثنا بذلک محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن ابی بکر بن ابی الجہم بہذا **باب** ما جاء فی العزل **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا
یزید بن زریع نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان **عن** جابر قال قلنا یا رسول اللہ انا کنا نعزل فزعمت الیہود انہ الموؤدۃ الصغری
فقال کذبت الیہود ان اللہ اذا اراد ان یخلقہ لم یمنعہ **وفی** الباب عن عمر والبراء وابی ہریرۃ وابی سعید **حدثنا** قتیبۃ وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینۃ
عن عمرو بن دینار عن عطاء **عن** جابر بن عبد اللہ قال کنا نعزل والقران ینزل حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی عنہ من غیر وجہ وقد رخص قوم من
اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم فی العزل **وقال** مالک بن انس تستامر الحرۃ فی العزل ولا تستامر الامۃ **باب** ما جاء فی کراہیۃ العزل
حدثنا ابن ابی عمر وقتیبۃ قالا نا سفیان بن عیینۃ عن ابن ابی نجیح عن مجاہد عن قزعۃ **عن** ابی سعید قال ذکر العزل عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لم یفعل
ذلک احدکم زاد ابن ابی عمر فی حدیثہ ولم یقل لا یفعل ذلک احدکم قالا فی حدیثہما فانہا لیست نفس مخلوقۃ الا اللہ خالقہا **وفی** الباب عن جابر حدیث ابی
سعید حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن ابی سعید وقد کرہ العزل قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم **باب** ما جاء فی القسمۃ
للبکر والثیب **حدثنا** ابو سلمۃ یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** انس بن مالک قال لو شئت ان اقول قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ولکنہ قال السنۃ اذا تزوج الرجل البکر علی امرأتہ اقام عندہا سبعا واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندہا ثلاثا **وفی** الباب عن ام سلمۃ حدیث
انس حدیث حسن صحیح وقد رفعہ محمد بن اسحق عن ایوب عن ابی قلابۃ عن انس ولم یرفعہ بعضہم **والعمل** علی ہذا عند بعض اہل العلم قالوا اذا تزوج الرجل
امرأۃ بکرا علی امرأتہ اقام عندہا سبعا ثم قسم بینہما بعد بالعدل واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندہا ثلاثا **باب** ما جاء فی التسویۃ بین الضرائر **حدثنا**
ابن ابی عمر نا بشر بن السری نا حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم بین نسائہ فیعدل ویقول
اللہم ہذہ قسمتی فیما املک فلا تلمنی فیما تملک ولا املک **حدیث** عائشۃ ہکذا رواہ غیر واحد عن حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن
یزید عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم ورواہ حماد بن زید وغیر واحد عن ایوب عن ابی قلابۃ مرسلا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم وہذا اصح من حدیث
حماد بن سلمۃ **ومعنی** قولہ لا تلمنی فیما تملک ولا املک انما یعنی بہ الحب والمودۃ کذا فسرہ بعض اہل العلم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مہدی
نا ہمام عن قتادۃ عن النضر بن انس عن بشیر بن نہیک **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کانت عند الرجل امرأتان فلم یعدل بینہما جاء یوم القیمۃ
وشقہ ساقط وانما اسند ہذا الحدیث ہمام بن یحیی عن قتادۃ ورواہ ہشام الدستوائی عن قتادۃ قال کان یقال ولا نعرف ہذا الحدیث مرفوعا الا من حدیث
ہمام **باب** ما جاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدہما **حدثنا** احمد بن منیع وہناد قالا نا ابو معاویۃ عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ

والمبسوطات ثم فی الہدایۃ جواز بیع الکلب المعلم وغیرہ وقال السرخسی شیخ صاحب الہدایۃ جواز البیع مقتصر فی المعلم اقول ثبت استثناء الکلب المعلم فی الاحادیث اخرج النسائی ص ۱۷۱
عن جابر الا کلب صید الخ وذکرہ النسائی وقال انہ منکر والرجال ثقات واللہ اعلم وقال العینی اخرج احمد فی مسندہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب الا کلبا معلما ویمکن جواب
عموم حدیث الباب درایۃ ایضا بان المراد ان لا یجعل الکلب مملوکا بل یترک مباح الاصل فلا تنافی بین الحدیث والجزئیات الاجارۃ ومثل ہذا ما قال الخطابی فی شرح ابی داود فی باب
المرأۃ ان النہی عن جعل المرۃ مملوکۃ ولنا ایضا ما فی الطحاوی ان رجلا قتل کلب رجل فاغرمہ عثمان ضمانہ واعطی مالک الکلب **قولہ** وحلوان الکاہن الخ ویندرج فی الکاہن الرمال والجفار و
عالم النجوم وغیرہم **باب** ما جاء فی العزل . وہو ان یطأ امرأتہ ویخرج لعضوہ عند الانزال وینزل خارج الفرج قال الفقہاء لا یجوز العزل فی الحرۃ الا باذنہا ولا فی الامۃ بغیر اذن ولیہا
بہذا کلہ قضاء واما دیانۃ فلم یرض بہ الشریعۃ وتدل الاحادیث علی الکراہۃ ولا یدل حدیث الباب علی عدم الکراہۃ فان جوابہ علیہ السلام بہذا الرد لزعم الیہود وتکلیمہم وان کان نقولہم فی ما نحن فیہ بعض
اتجاہ وبہذا شبیہ حدیث الرجلین الذین لم یدرکا صلوۃ الصبح فلم یعلمہ علیہ السلام وحدیث ان طفلا من الانصار المسلمین مات فقالت عائشۃ طوبی لہذا عصفور من عصافیر الجنۃ فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما ادراک وانکارہ علیہ السلام کان علی تسارع عائشۃ والا فاطفال المسلمین فی الجنۃ اجماعا وفی الحدیث انہ قال رجل اعزل یا رسول فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یخلق
ما یشاء لعزل ام لا ثم جاء الرجل بعد مدۃ وقال کنت اعزلت وحملت امرأتی فقال علیہ السلام قد کنت قلت ان اللہ یخلق ما یشاء فما قد خرج من الاحادیث قبح العزل مناسب حدیث الباب
اللاحق **باب** القسمۃ للبکر والثیب . یقیم عند البکر الجدیدۃ سبعۃ ایام وعند الثیب الجدیدۃ ثلث ایام ثم ہذہ الایام تکون زائدۃ علی القسمۃ بین القدیمات والجدیدات عند
الحجازیین وعندنا تکون ہذہ الایام معدودات فی ایام القسمۃ ای یقیم بعدہ عند القدیمات ایضا سبعۃ او ثلثۃ وقال مولانا عبد الحی فی شرح موطا محمد ان الحدیث للحجازیین ویرد علی ابی حنیفۃ
اقول ما من لفظ دال علی ان ہذہ الایام تکون داخلۃ علی ایام القسمۃ لیکون الحدیث یرد علی ابی حنیفۃ واتی الطحاوی ص ۱۶ ج ۲ بروایۃ تدل علی ان ہذہ الایام لا تکون فاضلۃ ومتممۃ للجدیدۃ

---

۱ قولہ الموؤدۃ الصغری والموؤدۃ ہی التی دفنت حیۃ وکانت عادۃ سراۃ العرب ان یدفنوا بناتہم اذا ولدت تحرزا عن لحوق العار
فقالت الیہود ان العزل ایضا قریب من الوأد لانہ اتلاف نفس وہو بعید عن الوجود فاجابہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان ہذا لیس بسبب قطعی للفساد فان اللہ تعالی اذا اراد ان یخلق الولد لم
یمنع اللہ العزل من ذلک اذ الولد یخلق بقطرۃ صغیرۃ یتجرد من الذکر فی الرحم فیمکن ان یتجرد قطرۃ منہ عند الاخراج فیحصل الولد فلم یکن فی معنی الوأد الذی ہو سبب قطعی للفساد والہلاک ۱۲ س

۲ قولہ العزۃ یقال لکل من النسوۃ عند رجل واحد فہذہ عزۃ تلک وتلک عزۃ ہذہ ۱۲ س

۳ قولہ یعدل قال الشیخ فی اللمعات ای القسم ورعایۃ المساواۃ فی البیتوتۃ والمراد بما لا املک المحبۃ والجماع انتہی قال الطیبی اراد بہ الحب ومیل القلب قال وفیہ دلیل علی ان القسم کان فرضا علی الرسول
صلی اللہ علیہ وسلم کما علی غیرہ حتی کان صلی اللہ علیہ وسلم یراعی التسویۃ بینہن فی مرضہ مع ما یلحقہ من المشقۃ علی ما روت عائشۃ الحدیث وذہب بعضہم الی ان القسم بینہن لم یکن واجبا علیہ والحجۃ بما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان
یطوف علی نسائہ فی لیلۃ واحدۃ وقال بعضہم وکان ہذا قبل ان یسن القسم ویحتمل ان یکون باذنہن انتہی قال الشیخ ومذہب عند الحنفیۃ انہ لم یکن القسم واجبا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ تعالی ترجی من تشاء الایۃ ورعایۃ ذلک کان
تفضلا وجبا واللہ اعلم ۱۲ **۴ قولہ** امرأتان التقیید بامرأتین غیر مقصود بل ہو مثال الحکم بل ہو اتصال بل لا ولی فانہ لو کانت ثلث او اربع کان الساقط علی حسبہا واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی (معاویۃ) ہو ابن ابی سفیان او غیرہ قال نووی ہو غلط (فرجل شدید علی النساء) قال
حتی انہ یضربہن وہو الظاہر وکثیر الجماع حکاہ الرافعی عن ابی بکر الصدیق فاستبعدہ (فان اللہ اذا اراد ان یخلقہ لم یمنعہ) ای العزل او الوطی من خلقہا ودستہ ساقطا ای مائل

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ردّ ابنته زينب على ابى العاص بن الربيع بمهرٍ جديدٍ ونكاحٍ جديدٍ هذا حديث فى اسناده مقال والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم ان المرأة اذا اسلمت قبل زوجها ثم اسلم زوجها وهى فى العدة ان زوجها احق بها ما كانت فى العدة وهو قول مالك بن انس والاوزاعى والشافعى واحمد و اسحٰق **حدثنا** هناد نا يونس بن بكير عن محمد بن اسحٰق قال ثنى داؤد بن الحصين عن عكرمة **عن** ابن عباس قال ردّ النبى صلى الله عليه وسلم ابنته زينب على ابى العاص ابن الربيع بعد ست سنين بالنكاح الاول ولم يحدث نكاحا هذا حديث ليس باسناده باس ولكن لا نعرف وجه الحديث ولعله قد جاء هذا من قبل داؤد بن الحصين من قبل حفظه **حدثنا** يوسف بن عيسٰى نا وكيع نا اسرائيل عن سماك بن حرب عن عكرمة **عن** ابن عباس ان رجلا جاء مسلما على عهد النبى صلى الله عليه وسلم ثم جاءت امرأته مسلمة فقال يا رسول الله انها كانت اسلمت معى فردّها عليه هذا حديث صحيح سمعت عبد بن حميد يقول سمعت يزيد بن هارون يذكر عن محمد بن اسحٰق هذا الحديث **وحديث** الحجاج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبى صلى الله عليه وسلم ردّ ابنته على ابى العاص بن الربيع بمهر جديد ونكاح جديد فقال يزيد بن هارون حديث ابن عباس اجود اسنادا **والعمل** على حديث عمرو بن شعيب **باب** ما جاء فى الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل ان يفرض لها **حدثنا** محمود بن غيلان نا زيد بن الحباب نا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة **عن** ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها حتى مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسائها لا وكس ولا شطط وعليها العدة ولها الميراث فقام معقل بن سنان الاشجعى فقال قضٰى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بروع بنت واشق امرأة منا مثل ما قضيت ففرح بها ابن مسعود **وفى** الباب عن الجراح **حدثنا** الحسن بن على الخلال نا يزيد بن هارون وعبد الرزاق كلاهما عن سفيان عن منصور نحوه **حديث** ابن مسعود حديث حسن صحيح وقد روى عنه من غير وجه **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم به يقول الثورى واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم منهم على بن ابى طالب وزيد بن ثابت وابن عباس وابن عمر اذا تزوج الرجل امرأة ولم يدخل بها ولم يفرض لها صداقا حتى مات قالوا لها الميراث ولا صداق لها وعليها العدة وهو قول الشافعى قال لو ثبت حديث بروع بنت واشق لكانت الحجة فيما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم **وروى** عن الشافعى انه رجع بمصر عن هذا القول وقال بحديث بروع بنت واشق

ابواب الرضاع

باب ما جاء يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمٰعيل بن ابراهيم نا على بن زيد عن سعيد بن المسيب **عن**

ووجه الاستدلال ان ام سلمة تزوجها النبى صلى الله عليه وسلم واقام عنها بانتظار ايام فى سترادت فقال لو سبعت لك ... اقوم عنده غيرك ايام سبعة ايام تسبيع عليه السلام ... ايضا يدل على ان هذه الايام ليست مختصة للجديدة وتداولوا فيها بانها ... سترادت يبطل حقها الاول ايضا ثم هذا تاويل وحديث الطحاوى قوى رواه بثبت طرق قوية **باب** الزوجين المشركين اسلم احدهما قال ابو حنيفة اذا اسلم احدهما يعرض الاسلام على الآخر فان اسلم فبها والا فرق ومثل هذا روى الطحاوى عن عمر الفاروق رضى الله عنه وهذا اذا كانا فى دار الاسلام واما فى دار الحرب فاذا اسلمت تنتظر ثلث حيض ثم تبين وقال البعض تبين فى الحال ولكنها تعتد وقال الحجازيون ان اسلم قبل مضى العدة فالزوجية لهما وان اسلم بعد العدة فلا واختصر الترمذى فى بيان مذهبه اختصارا مخلا **قوله** بنكاح جديد الخ كانت بنات عليه السلام على الفطرة وتحت الكفار فى الجاهلية وكانت زينب تحت ابى العاص واما حديث بنكاح جديد ففيه قول اولا بان فى سند الحديث حجاج بن ارطاة وثانيا بان ابا العاص كان بمكة وتباين الدارين سبب الفرقة **قوله** بعد ست سنين الخ هذا الحديث يخالف الحديث السابق فى تجديد النكاح وتحقق ان يقول انه ما عرض الاسلام على ابى العاص ووقع فى بعض الروايات ردت عليه بعد سنتين وعلى التقدير يشكل الامر على الشافعية فان الظاهر انقضاء العدة فى هذه المدة واقول ان الروايتين صحيحتان والواقعة ان ابا العاص جاء اسيرا فى غزوة بدر فارسلت زينب فداءه ... فلما رأى النبى صلى الله عليه وسلم رق لها ... فقال عليه السلام ... ابا العاص ... ان يرسل زينب الى المدينة فاوفى العهد وارسل زينب الى النبى صلى الله عليه وسلم ثم جاء ابو العاص اسيرا بعد بدر بسنتين ... زينب انه سيقتل فى ... والنبى صلى الله عليه وسلم يصلى فقالت انا بنت رسول الله وامنت ابا العاص فقال عليه السلام ... المسلمين يسعٰى بها ادناهم ثم ذهب بعد هذا وجاء بعد سنتين مسلما فيحمل ست سنين على ما بعد الهجرة واربع سنين بعد بدر وسنتين بعد اسره ثانيا فاذن ادعاء الشافعية عدم انقضاء عدتها فى هذه المدة بعيد جدا واقول انه لم يعرض عليه الاسلام وذكر الطحاوى ص ۵۰ ج ۲ عن ابى ثوبة عن محمد بن حسن بما حاصله ان نهى التناكح بين المسلمين والكافرين نزل فى السنة السادسة كما يدل حديث البخارى ان نزول النهى فى السنة السادسة اى عام الحديبية حين طلق عمر زوجته فاذن لا احتياج الى احتمال انه عرض عليه السلام ام لا وقيل ان نزول الآية فى مكة ولكن قول هذا القائل يخالف ما فى البخارى ثم قال الشافعى ان المؤثر فى التفرقة هو السبى وقال ابو حنيفة ان المؤثر هو تباين الدارين كما فى الهداية ص ۳۳۰ وظاهر آية الا ما ملكت ايمانكم له فان الآية تشير الى ان المؤثر الملك وذلك يكون بالسبى من دار الحرب والله اعلم

ابواب الرضاع } **باب** ما جاء يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب هكذا المسئلة عندنا الا فى بعض مستثنيات ذكرها الاكثرون احدى وعشرين صورة وجعلها صاحب البحر اربعة وثمانين صورة ثم قال لا انحصار فى هذا بل يجب ضابطة ثم قالوا ان هذا استثناء ليس بالعقل بل

---

(۱) قال محمد فى الموطا اذا اسلمت امرأة وزوجها كافر ... الاسلام لم يفرق بينهما حتى يعرض على الزوج الاسلام ... ابى سلم فهى امرأته ... يسلم فرق بينهما وكانت فرقتها تطليقة بائنة وهو قول ابى حنيفة وابراهيم النخعى انتهى ۱۲ **(۲) قوله** لا وكس بفتح الواو وسكون الكاف النقص والشطط بفتحتين الجور والظلم ... معقل بفتح الميم وكسر القاف وبروع بكسر الباء ... وقيل بالكسر ... اهل الحديث ... فى القاموس بروع كجدول ولا يكسر واشق ... قوله منا اى من اشجع ... ففرح بها اى بهذه الفتيا ... ابن مسعود ... زوجت بعد اسلامى ... رسول الله صلى الله عليه وسلم ... على وجماعة من الصحابة ... فى هذه المسئلة ... مهر ... **(۳) قوله** ابواب الرضاع هو بفتح الراء وكسرها ... ابن مسعود ... الممات ... واتفق ... فى وقت مخصوص ... تصحيح القدورى ... الجوهرة ...

خلاصه ... ۱۲

قوت المغتذى (بعد ست سنين) اى من هجرة زينب ... بعد غزوة بدر ... ابو العاص ... قبل الفتح (بالنكاح الاول)

قال البيهقى ان قيل ... عدتها ... النكاح ... الآية ... الممتحنة ... لم يؤثر بقاءها ... كفر ... مسلمة ... الحديبية ... والله تعالى اعلم لانقضاء العدة فاسلم ابو العاص ... يقصر ... والله تعالى اعلم (لا وكس) ... النقصان (ولا شطط) ... معقل بن سنان ... الكتب ... (بروع) ... بكسر الباء ...

(بنت واشق) ... الرواسية ... زوج هلال بن مرة ...

علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حرّم من الرضاع ما حرم من النسب **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عباس وام حبیبۃ هذا حدیث صحیح **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا مالک بن انس **ح** ونا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن عبد اللہ بن دینار عن سلیمان بن یسار عن عروۃ بن الزبیر **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حرم من الرضاعۃ ما حرم من الولادۃ هذا حدیث حسن صحیح وحدیث علی حدیث صحیح **والعمل** علی هذا عند عامۃ اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لا نعلم بینهم فی ذلک اختلافا **باب** ما جاء فی لبن الفحل **حدثنا** الحسن بن علی نا ابن نمیر عن هشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت جاء عمی من الرضاعۃ یستاذن علی فابیت ان اذن لہ حتی استامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیلج علیک فانہ عمک قالت انما ارضعتنی المرأۃ ولم یرضعنی الرجل قال فانہ عمک فلیلج علیک هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا لبن الفحل والاصل فی هذا حدیث عائشۃ وقد رخص بعض اهل العلم فی لبن الفحل والقول الاول اصح **حدثنا** قتیبۃ نا مالک بن انس **ح** ونا الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن ابن شهاب عن عمرو بن الشرید **عن** ابن عباس انہ سئل عن رجل لہ جاریتان ارضعت احداهما جاریۃ والاخری غلاما ایحل للغلام ان یتزوج الجاریۃ فقال لا اللقاح واحد وهذا تفسیر لبن الفحل وهذا الاصل فی هذا الباب وهو قول احمد واسحق **باب** ما جاء لا تحرم المصۃ ولا المصتان **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی الصنعانی نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ایوب یحدث عن عبد اللہ بن ابی ملیکۃ عن عبد اللہ بن الزبیر **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تحرم المصۃ والمصتان **وفی** الباب عن ام الفضل وابی هریرۃ والزبیر وابن الزبیر عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما تحرم المصۃ ولا المصتان **وروی** محمد بن دینار عن هشام بن عروۃ عن ابیہ عن عبد اللہ بن الزبیر عن الزبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزاد فیہ محمد بن دینار عن الزبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو غیر محفوظ والصحیح عند اهل الحدیث حدیث ابن ابی ملیکۃ عن عبد اللہ بن الزبیر عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم قالت عائشۃ انزل فی القرآن عشر رضعات معلومات فنسخ من ذلک خمس وصار الی خمس رضعات معلومات فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک **حدثنا** بذلک اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن عبد اللہ بن ابی بکر عن عمرۃ **عن** عائشۃ بهذا **وبهذا** کانت عائشۃ تفتی وبعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو قول الشافعی واسحق وقال احمد بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تحرم المصۃ ولا المصتان وقال ان ذهب ذاهب الی قول عائشۃ فی خمس رضعات فهو مذهب قوی وجبن عنہ ان یقول فیہ شیئا **وقال** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یحرم قلیل الرضاع وکثیرہ اذا وصل الجوف وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس والاوزاعی وعبد اللہ بن المبارک ووکیع واهل الکوفۃ **باب** ما جاء فی شهادۃ المرأۃ الواحدۃ فی الرضاع **حدثنا** علی

لیس بالتحقیق والاستثناء فی الواقع بل صورۃ فان المعنی المحرم مفقود فی هذہ المستثنیات وذکر صاحب الدر فی جمع الصور السبعۃ شعرین سے یفارق النسب الارضاع فی صورۃ کام نافلۃ اوجدۃ الولد وام اخت واخت ابن وام وخالۃ وعمۃ ابن اعتمد . قول بقیم شعر آخر تکمیل السبع وهو حتی سے وام اخت ابن ام او بنت عمۃ فخذ بها فی تمام السبع والقصدۃ وتعلم ان المحرمات تسعۃ منها حرمۃ النسب فالمحرمات بالنسب فی القرآن سبع وقصرها صدر الشریعۃ فی النقایۃ علی اربع وهی الاصول والفروع وفروع الاصل القریب ای الاب والام وصلبیا ست الاصل البعید ومنها حرمۃ المصاهرۃ وهی فی اربعۃ فان اصول الواطی وفروعہ تحرم علی الموطوءۃ نفسا واصول الموطوءۃ وفروعها علی الواطی نفسہ وههنا اشکال من الشیخ ابن الهمام وهو ان الشرایعۃ تحمل الرضاع علی النسب لا علی المصاهرۃ فاذن لا یحرم بالرضاع ما هو نظیرہ حرام بالصهر فاذن یرد ان زوجۃ الاب رضاعا حرام علی الولد وزوجۃ الابن رضاعا حرام علی الاب اجماعا والحال ان الحرمۃ فی زوجۃ الاب او الابن لیسا بسبب الصهر وما اجاب الشیخ عن الاعتراض واقول لا اشکال فان الحرمۃ فی زوجۃ الابن او الاب نسبا لیست من جهۃ الصهر فقط بل النسب ایضا دخیل فیها کما یدل لفظ الاب والابن ومنشأ الاشکال ذکر الفقهاء الصورتین المذکورتین فی باب المصاهرۃ لا النسب فالاشکال محمل **باب** لبن الفحل . قال بعض السلف ان الرجل الذی لبن المرأۃ منہ لاجلہ لیس اب الرضیع فلا تکون الحرمۃ من جانب الام خلاف الفقهاء الاربعۃ فان لبن الفحل عندهم معتبر وفی حدیث الباب اشکال بعضہ حدیث آخر وهو ان فی الروایات ان رجلا دخل بیت حفصۃ فشکت عائشۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا اجنبیا دخل علی حفصۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ عمها رضاعا فاذن ان کان شکوی عائشۃ مقدمۃ علی واقعۃ الباب فالسوال فی واقعۃ الباب علی غیر محلہ فانها علمت المسئلۃ من قبل وان کانت الشکوی متاخرۃ فشکوتها علی غیر محلها لانها عالمۃ المسئلۃ وحل الاشکال ان العم رضاعا ثلث صور فعلمت صورۃ لا اخری . **قولہ** کرهوا لبن الفحل الخ ای اثبتوا بہ الحرمۃ **باب** ما جاء لا تحرم المصۃ ولا المصتان . المصۃ فعل الرضیع والاملاجۃ فعل المرضع قال ابو حنیفۃ ومالک ثبت الحرمۃ بلبن وصل الی الجوف قل او کثر وفی بعض کتب المالکیۃ ان هذا مذهب جمهور السلف وقال ابن تیمیۃ فی فتاواہ مثل ما نقل هذا البعض وقال احمد لا تحرم المصۃ والمصتان بل ثلث مصات فظاهر حدیث الباب لہ وقال الشافعی ثبوت الحرمۃ انما هو بخمس مصات وفی بعض کتب الشافعیۃ ان المحرم خمس رضعات مشبعات فی خمسۃ اوقات جائعات وتمسک الشافعی بالحدیث الآتی فی الباب ولنا ظاهر القرآن ونقول نسخ اولا عشر مصات ثم سائرها تدریجا ثم قال الاحناف ان ظاهر حدیث عائشۃ ان حکم خمس رضعات من القرآن ولا نجدہ فی المصاحف فقال الشافعیۃ لعلها نسخت تلاوتها اذ روی عن عائشۃ قالت کان هذا الحکم فی مصحفی فاکلتہ الشاۃ وقال الاحناف ان الآیۃ لیست بمتواترۃ وکان حکما اولا ثم نسخ وصار ثلث مصات ثم نسخت هذہ ایضا وقال ابن جریر الطبری الحنفی معاصر ابن جریر الطبری صاحب التفسیر استدل الشوافع الکثرۃ الشاذۃ . **قولہ** وجبن عنہ الخ ان کان صیغۃ الماضی فتکون مقولۃ الترمذی وان کان مصدرا فمقولۃ احمد هذا اصح عندی ومثل هذا اللفظ عن احمد فی ابن ماجۃ ایضا ویمکن لاحد ان یقول ان میلان البخاری الی الجمهور فانہ وضع التراجم علی الرضاع ولم یخرج حدیث الشافعی واحمد **باب** شهادۃ المرأۃ الواحدۃ فی الرضاع . شهادۃ الرضاع عندنا کشهادۃ المال ای رجلان او رجل وامرأتان واما

---

۱ ۔ حرم من الرضاع

الخ قال الشیخ رضیع کسمیع ورضیب رضاعا بکسر رضاعا وبفتح رضاعۃ وبکسران ثم انہ یخصص من عموم قولہ یحرم من الرضاعۃ ما یحرم من الولادۃ صور کام اخت وجدۃ ابنہ وامرأۃ ابیہ وامرأۃ ابنہ وتفصیل ذلک مذکور فی کتب الفقہ واللہ اعلم

۲ ۔ قولہ جاء عمی من الرضاعۃ هذا الاتخلو من اشکال فان الظاهر لعم من الرضاع اخو الاب منہ بان ام ابیها ارضعتہ او رضعت ابا او بالعکس من قولها انما ارضعتنی المرأۃ ان الرجل المولود من الرضاعۃ قال الطیبی ما دام لانہ بمنزلۃ ابیها ثم اختلفوا فی اسم هذا الرجل فلان هو ابو علی لیث اخو مالک اسمہ افلح وکنیتہ ابو الجعد کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات **۳ ۔ قولہ** لا تحرم المصۃ والمصتان قال الشیخ ظاهر مفهوم هذا الحدیث ان الثلاث تحرم والیہ ذهب بعض العلماء وقیل خمس رضعات وقیل عشر رضعات وعندنا وعند اکثر العلماء من الصحابۃ والتابعین وغیرهم قلیل الرضاع وکثیرہ یحرم ویحصل الحرمۃ برضعۃ واحدۃ وهو الظاهر من اطلاق قولہ تعالی وامهاتکم اللاتی ارضعنکم واخواتکم من الرضاعۃ انتهی کلام الشیخ فی اللمعات ۱۲

۴ ۔ قولہ عشر رضعات معلومات ای معلوم وجودها یقینا فنسخ من ذلک خمسا وصار الی خمس وانہ نسخت الخمس باطلاق الآیۃ المذکورۃ وقولها فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک لکنہ یشکل بانہ لیس فی القرآن عشر ولا خمس ولا کان الخمس الی وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فکیف ترکت بعدہ والقرآن محفوظ من الزیادۃ والنقصان من قبل الناس وجوابہ المراد کان یقرأ من لم یبلغہ النسخ واللہ اعلم کذا فی اللمعات ۱۲ **۵ ۔ قولہ** وجبن عنہ ان یقول جبن یعنی نامرد بیست اذ آنکہ قائم کند تو مذهب درآن مذهب چیزے از دلیل وحجۃ یعنی احتیاط بدلیل دیگر کند ۱۲ ترجمہ

بن حُجر نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن عبد الله بن ابی مُلیکة قال ثنی عبید بن ابی مریم عن عقبة بن الحارث قال وسمعته من عقبة ولکنی لحدیث عُبید احفظ قال تزوّجتُ امرأةً فجاءتنا امرأةٌ سوداءُ فقالت انی قد ارضعتکما فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقلت تزوجتُ فلانة بنت فلانٍ فجاءتنا امرأةٌ سوداء فقالت انی قد ارضعتکما وهی کاذبة قال فاعرض عنی قال فاتیتُه من قِبَل وجهه فقلت انها کاذبة قال وکیف بها وقد زعمت انها قد ارضعتکما دَعْها عنك حدیث عُقبة بن الحارث حدیث حسن صحیح **وقد** روی غیر واحد هذا الحدیث عن ابن ابی ملیکة عن عُقبة بن الحارث ولم یذکروا فیه عن عبید بن ابی مریم ولم یذکروا فیه دَعْها عنك **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اجازوا شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع **وقال** ابن عباس تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع وتؤخذ یمینها وبه یقول احمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع حتی یکون اکثر وهو قول الشافعی وعبد الله بن ابی ملیکة هو عبد الله بن عبید الله بن ابی ملیکة ویکنی ابا محمد وکان عبد الله بن الزبیر قد استقضاه علی الطائف **وقال** ابن جُریج عن ابن ابی ملیکة ادرکت ثلثین من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم سمعت جارُود بن معاذ یقول سمعت وکیعاً یقول لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع فی الحکم ویفارقها فی الورع

باب ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین

حدثنا قُتیبة نا ابو عوانة عن هشام بن عُروة عن فاطمة بنت المُنذر **عن** ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یُحرّم من الرضاع الا ما فتق الامعاء فی الثدی وکان قبل الفطام هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الرضاعة لا تحرم الا ما کان دون الحولین وما کان بعد الحولین الکاملین فانه لا یُحرّم شیئاً وفاطمة بنت المُنذر بن الزبیر بن العوّام وهی امرأة هشام بن عُروة

باب ما یذهب مذمة الرضاع

حدثنا قُتیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن هشام بن عُروة عن ابیه عن حجاج بن حجاج الاسلمی **عن** ابیه انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ما یُذهِبُ عنی مَذِمّة الرضاع فقال غُرّةٌ عبدٌ او امةٌ هذا حدیث حسن صحیح **هکذا** رواه یحیی بن سعید القطّان وحاتم بن اسمٰعیل وغیر واحد عن هشام بن عُروة عن ابیه عن حجاج بن حجاج عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** روی سُفیان بن عُیَینة عن هشام بن عروة عن ابیه عن حجاج بن ابی حجاج عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وحدیث ابن عُیینة غیر محفوظ والصحیح ما روی هؤلاء عن هشام بن عروة عن ابیه وهشام بن عُروة یکنی ابا المنذر وقد ادرك جابر بن عبد الله وقال معنی قوله ما یُذهِبُ عنی مذمّة الرضاع یقول انما یعنی ذمام الرضاعة وحقها یقول اذا اعطیت المُرضعة عبدا او امة فقد قضیت ذمامها **ویروی** عن ابی الطُفیل قال کنت جالسا مع النبی صلی الله علیه وسلم اذ اقبلت امرأة فبسط النبی صلی الله علیه وسلم رداءه فقعدت علیه فلما ذهبتْ قیل هذه کانت ارضعت النبی صلی الله علیه وسلم

باب ما جاء فی الامة تُعتق ولها زوج **حدثنا**

شهادة امرأة فی العیادات فیما مستترة ... [illegible] ... واما شهادة امرأة واحدة کما فی حدیث الباب ... [illegible]

... **باب** ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین ... مدة الرضاعة عند الشافعی ... [illegible]

[illegible]

قوله ... [illegible] ... **باب** ما یذهب مذمة الرضاع ... [illegible]

[illegible]

قوله هذه کانت ارضعت ... [illegible]

... **باب** ... [illegible]

[illegible]

---

۱ قوله [illegible]

[illegible]

۲ قوله [illegible]

---

۳ قوله [illegible]

[illegible]

۴ قوله [illegible]

قوت المغتذی [illegible]

علی بن حجر نا جریر بن عبد الحمید عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان[1] زوج بریرة عبداً فخیرها النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاختارت نفسها ولو کان حراً لم یخیرها **حدثنا**[118] هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة حراً فخیرها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث عائشة حدیث حسن صحیح هکذا روی هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة عبداً **و**روی عکرمة عن ابن عباس قال رایت زوج بریرة وکان عبداً یقال له مغیث هکذا روی عن ابن عمر **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وقالوا اذا کانت الامة تحت الحر فأعتقت فلا خیار لها وانما یکون لها الخیار اذا اعتقت وکانت تحت عبد وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وروی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان زوج بریرة حراً فخیرها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی ابو عوانة هذا الحدیث عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة فی قصة بریرة قال الاسود وکان زوجها حراً **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من التابعین ومن بعدهم وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **حدثنا**[119] هناد نا عبدة عن سعید عن ایوب وقتادة عن عکرمة **عن** ابن عباس ان زوج بریرة کان عبداً اسود لبنی المغیرة یوم اعتقت بریرة واللہ لکانی به فی طرق المدینة ونواحیها وان دموعه لتسیل علی لحیته یترضاها لتختاره فلم تفعل هذا حدیث حسن صحیح وسعید بن ابی عروبة هو سعید بن مهران ویکنی ابا النضر **باب**[٢] ما جاء ان الولد للفراش **حدثنا**[120] احمد بن منیع نا سفیان عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر[٣] **و**فی الباب عن عمر وعثمان وعائشة وابی امامة وعمرو بن خارجة وعبد اللہ بن عمرو والبراء بن عازب وزید بن ارقم حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد رواه الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی هریرة **و**العمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی الرجل یری المرأة فتعجبه **حدثنا**[121] محمد بن بشار نا عبد الاعلی بن عبد الاعلی نا هشام بن ابی عبد اللہ وهو الدستوائی عن ابی الزبیر **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای امرأة فدخل علی زینب فقضی حاجته وخرج وقال ان المرأة اذا اقبلت اقبلت فی صورة شیطان[کنایۃ عن الوسوسۃ وتسویل الشیطان لہ ١٢] فاذا رای احدکم امرأة فاعجبته فلیأت اهله فان معها مثل الذی معها **و**فی الباب عن ابن مسعود حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب وهشام بن ابی عبد اللہ هو صاحب الدستوائی هو هشام بن سنبر **باب**[کنایۃ عن الفرج ١٢] ما جاء فی حق الزوج علی المرأة **حدثنا**[122] محمود بن غیلان نا النضر بن شمیل نا محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کنت آمراً احداً ان یسجد لاحد لامرت[٤] المرأة ان تسجد لزوجها **و**فی الباب عن معاذ بن جبل وسراقة بن مالک بن جعشم[٥] وعائشة وابن عباس وعبد اللہ بن ابی اوفی وطلق بن علی وام سلمة وانس وابن عمر حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه من حدیث محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة **حدثنا**[123] هناد نا ملازم بن عمرو ثنی عبد اللہ بن بدر عن قیس بن طلق **عن** ابیه طلق بن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتأته وان کانت علی التنور[٦] هذا حدیث حسن غریب **حدثنا**[124] واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا محمد بن فضیل عن عبد اللہ بن عبد الرحمٰن ابی نصر عن مساور الحمیری عن امه **عن** ام سلمة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی حق المرأة علی زوجها **حدثنا**[125] ابو کریب محمد بن العلاء نا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکمل المؤمنین[٧] ایماناً احسنهم خلقاً وخیارکم خیارکم لنسائهم **و**فی الباب عن عائشة وابن عباس حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **حدثنا**[126] الحسن بن علی الخلال نا

حدیث الباب لفظ قالت الا صیغۃ المؤنث ونقول ایضا ان بعض الروایات تصریح قول عائشۃ کما روی قال علقمۃ والاسود سمعنا عائشۃ تقول کان زوجها حرا حین عتقت مع اسنادہ اخرجہ ابو بشر الدولابی فی کتاب الاسماء والکنی وفی سندہ ابو معشر وہو زیاد بن کلیب وقال العینی انہ لا یجا لفنا الا قول ولو کان عبدا لم یخیرہا الخ وذلک قول عروۃ کما ہو مصرح فی النسائی و کذا قال الطحاوی واما تفقہ التخییر فذکرہ فی الہدایۃ بما رواہ ابن تیم شہید بدا قول والوجہ ما ذکرہ الطحاوی من ان الامۃ کانت قبل عتقہا علیہا ولایۃ الاجبار واما اذا عتقت فلا بد من ان تکون مختارۃ فترتفع ولایۃ الاجبار۔ واما قول ابن عباس انہ عبد اسود الخ فلا یدل علی کونہ عبدا فی الحال بل باعتبار ما کان ولی بحث فی ان ابن عباس جاء الی المدینۃ مع ابیہ فی السنۃ التاسعۃ وانہا عتقت قبلہا وکانت تخدم عائشۃ فانہ علیہ السلام سأل عنہا من شان عائشۃ فی قصۃ الافک واقول ان کونہ عبدا او کونہ حرا لا یضرنا اصلا فانا نقول بالتخییر فی الحالین جمیعا۔ **باب** ما جاء ان الولد للفراش
ظاہر الحدیث ان الحدیث یوافق ما قال ابو حنیفۃ وقال النووی ان ابا حنیفۃ جمد علی ظاہر حدیث الباب واعلم ان الفراش عندنا ثلثۃ اقسام القوی وہو فراش المنکوحۃ الحرۃ فان نفی ولدہا لا یمکن الا باللعان والمتوسط وہو فراش ام الولد کان اقر قبل الولد الثانی وما بعدہ لا ینتفی الا بالنفی ویثبت النسب بالسکوت والضعیف وہو فراش الامۃ حین ولدت اول مرۃ فانہ لا یثبت الا بالدعوۃ والاقرار وبناء علی ہذہ المسئلۃ قلنا ان رجلا مشرقیا تزوج امرأۃ مغربیۃ فاتت بالولد لستۃ اشہر ولا یتصور الجمع بینہما فالولد عند ابی حنیفۃ للفراش ای للزوج المشرقی واستبعدہ الناس وقال ان ابا حنیفۃ جمد علی محض ظاہر الحدیث ولما زعم ابن الہمام انہ مستبعد تعرض الی التقصیر فقال انہ لعلہ استخدم او کانت لہ کرامۃ وتبعہ صاحب الدر المختار فی باب ثبوت النسب وقیل ان کل معجزۃ تصح کرامۃ لولی وقیل ان الکلیۃ غیر صحیحۃ والحق ان بعض المعجزات تکون مختصۃ بالانبیاء ولا تصلح کرامۃ للولی اقول ان الراجح ہو الثانی وہو مذہب الاستاذ ابی القاسم القشیری صاحب الرسالۃ اقول ان من استبعد مسئلۃ ابی حنیفۃ فقد غفل عن باب مستقل فی الفقہ وہو باب اللعان فنقول ان ولدت المغربیۃ ولم ینف المشرقی ولدہ فکیف یکن لا حد ان ینفی الولد واذا علم الزوج انہ لیس من نطفتہ فعلیہ ان یلاعن وروی عن ابی حنیفۃ ان الرجل اذا علم ان الولد لیس من نطفتہ فعلیہ ان یلاعن وجوبا علیہ دیانۃ نعم لا حق للقاضی فی الاستفسار قبل رفع الامر الیہ ومسئلۃ وجوب۔

---

[١] **قولہ** کان زوج بریرۃ بفتح الموحدۃ وکسر الراء مولاۃ عائشۃ اشترتہا من یہود واعتقتہا قولہ ولو کان ای زوجہا حرا لم یخیرہا ہذا مذہب الائمۃ الثلثۃ وعند ابی حنیفۃ لہا الخیار بعد العتق وان کان زوجہا حرا فمدار الخیار لا متناع عن زیادۃ الملک لان الحرۃ یملک الزوج علیہا ثلث تطلیقات وعلی الامۃ تطلیقتین وعندہم العلۃ دفع العار بکونہا فراشا للعبد ولعل ہذہ الزیادۃ فی الحدیث اعنی قولہ ولو کان حرا لم یخیرہا من حیث عند ابی حنیفۃ وہو قول الراوی بناء علی مذہبہ واللہ اعلم ١٢ لمعات [٣] **قولہ** الولد للفراش ای لمالک الفراش وہو الزوج والمولی لانہما یفترشانہا وللعاہر الحجر العاہر الزانی من عہر عہرا وعہورا اذا اتی المرأۃ لیلا للفجور ثم غلب علی الزنا مطلقا یعنی لاحظ للزانی فی الولد وانما ہو لصاحب ام الولد وہو زوجہا او مولاہا کقولہ الآخر الترا ب ای لا شئی لہ وقیل ہو الرجم وضعف بانہ لیس کل زان یرجم ولانہ لا یلزم من رجمہ نفی الولد فالمعنی ابی الخیبۃ والنسب ١٢ مجمع البحار [٤] **قولہ** لامرت المرأۃ ان تسجد لزوجہا بالغۃ وبیان لکمال وجوب طاعۃ الزوج علیہا ١٢ لمعات [٥] **قولہ** جعشم بضم الجیم والشین المعجمۃ بینہما عین مہملۃ کذا فی التقریب ١٢ [٦] **قولہ** وان کانت علی التنور ای وان کانت مشغولۃ بشغل ضروری وربما یضیع بہ الما ل کالخبز للمروۃ لانہ اذا دعاہا فی ہذہ الحالۃ فقد رضی باتلاف مال نفسہ کذا قالوا ١٢ لمعات [٧] **قولہ** اکمل المؤمنین ایمانا احسنہم خلقا یعنی حسن الخلق والتلطف بالاہل من اسباب کمال الایمان ١٢ لمعات [٨] **قولہ** بفتح المہملۃ وسکون النون وفتح الموحدۃ بوزن جعفر ١٢ جامع۔

قوت المغتذی ان معہا مثل الذی معہا ہو کنایۃ عن محل وطی قال قرطبۃ معنی سواغ والتفاوت انما ہو من خارج فلیکتف بما فیہ المقصود ولیشتغل عما سواہ۔ (الاسترداد) بکسر والضم وسکون سین مہملۃ بالانساب (ابن سنبر) بسین مہملۃ ونون وموحدۃ فراء کجعفر (عرف) بعین ونون وقیل بحاء مہملۃ عائشۃ اسیرۃ ورلیہ مدل ترجمۃ ما حش

الحسين بن علي الجعفي عن زائدة عن شبيب بن غرقدة **عن** سليمان بن عمرو بن الاحوص قال ثني ابي انه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه وذكّر ووعظ فذكر في الحديث قصة فقال الا واستوصوا بالنساء خيرا فانما هن عوان عندكم ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك الا ان ياتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا الا ان لكم على نسائكم حقا ولنسائكم عليكم حقا فاما حقكم على نسائكم فلا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا ياذن في بيوتكم لمن تكرهون الا وحقهن عليكم ان تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن هذا حديث حسن صحيح و معنى قوله عوان عندكم يعني اسرى في ايديكم

باب ما جاء في كراهية اتيان النساء في ادبارهن **حدثنا** احمد بن منيع وهناد قالا نا ابو معاوية عن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام **عن** علي بن طلق قال اتى اعرابي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل منا يكون في الفلاة فتكون منه الرويحة ويكون في الماء قلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسا احدكم فليتوضأ ولا تاتوا النساء في اعجازهن فان الله لا يستحيي من الحق **وفي** الباب عن عمر وخزيمة بن ثابت وابن عباس وابي هريرة حديث علي بن طلق حديث حسن سمعت محمدا يقول لا اعرف لعلي بن طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث الواحد ولا اعرف هذا الحديث من حديث طلق بن علي السحيمي وكانه رأى ان هذا رجل آخر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وروى وكيع هذا الحديث **حدثنا** قتيبة وغير واحد قالوا نا وكيع عن عبد الملك بن مسلم هو ابن سلام عن ابيه **عن** علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسا احدكم فليتوضأ ولا تاتوا النساء في اعجازهن وعلي هذا هو علي بن طلق **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر عن الضحاك بن عثمان عن مخرمة بن سليمان عن كريب **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى رجل اتى رجلا او امرأة في الدبر هذا حديث حسن غريب

باب ما جاء في كراهية خروج النساء في الزينة **حدثنا** علي بن خشرم نا عيسى بن يونس عن موسى بن عبيدة عن ايوب بن خالد **عن** ميمونة ابنة سعد وكانت خادمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الرافلة في الزينة في غير اهلها كمثل ظلمة يوم القيامة لا نور لها هذا حديث لا نعرفه الا من حديث موسى بن عبيدة وموسى بن عبيدة يضعف في الحديث من قبل حفظه وهو صدوق **وقد** روى عنه شعبة والثوري وقد رواه بعضهم عن موسى بن عبيدة ولم يرفعه

باب ما جاء في الغيرة **حدثنا** حميد بن مسعدة نا سفيان بن حبيب عن الحجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يغار والمؤمن يغار وغيرة الله ان ياتي المؤمن ما حرم عليه **وفي** الباب عن عائشة وعبد الله بن عمر حديث ابي هريرة حديث حسن غريب **وقد** روي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عروة عن اسماء ابنة ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وكلا الحديثين صحيح والحجاج الصواف هو حجاج بن ابي عثمان وابو عثمان اسمه ميسرة وحجاج يكنى ابا الصلت وثقه يحيى بن سعيد القطان **حدثنا** ابو عيسى نا ابو بكر العطار عن علي بن عبد الله المديني قال سألت يحيى بن سعيد القطان عن حجاج الصواف قال هو فطن كيس

باب ما جاء في كراهية ان تسافر المرأة وحدها **حدثنا** احمد بن منيع نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح **عن** ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا يكون ثلاثة ايام فصاعدا الا ومعها ابوها او اخوها او زوجها او ابنها او ذو محرم منها **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن عباس وابن عمر هذا حديث حسن صحيح **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تسافر امرأة مسيرة يوم

المعنى ذكره في الدر المختار ص ٢٦٧ ... [illegible] ... وروي عن ابي حنيفة في رواية [illegible]

... [illegible] ... **قوله** [illegible]

... **باب** كراهية اتيان النساء في ادبارهن اي الايلاج في الدبر وهو حرام باجماع ... [illegible]

... [illegible] ... **باب** كراهية ان تسافر المرأة وحدها ... [illegible]

---

١ قوله [illegible] **٢ قوله** [illegible] **٣ قوله** [illegible]

[illegible]

٤ قوله [illegible]

[illegible]

٥ قوله [illegible] **٦ قوله** [illegible]

٧ قوله [illegible]

[illegible]

قوت المغتذي : [illegible]

يوم وليلة الا مع ذى محرم والعمل على هذا عند اهل العلم يكرهون للمرأة ان تسافر الا مع ذى محرم واختلف اهل العلم فى المرأة اذا كانت موسرة ولم يكن لها محرم هل تحج فقال بعض اهل العلم لا يجب عليها الحج لان المحرم من السبيل لقول الله عز وجل من استطاع اليه سبيلا فقالوا اذا لم يكن لها محرم فلم تستطع اليه سبيلا وهو قول سفيان الثورى واهل الكوفة وقال بعض اهل العلم اذا كان الطريق امنا فانها تخرج مع الناس فى الحج وهو قول مالك بن انس والشافعى حدثنا الحسن بن على الخلال نا بشر بن عمر نا مالك بن انس عن سعيد بن ابى سعيد عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة مسيرة يوم وليلة الا ومعها ذو محرم هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء فى كراهية الدخول على المغيبات حدثنا قتيبة نا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار يا رسول الله افرايت الحمو قال الحمو الموت وفى الباب عن عمر وجابر وعمرو بن العاص حديث عقبة بن عامر حديث حسن صحيح وانما معنى كراهية الدخول على النساء على نحو ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يخلون رجل بامرأة الا كان ثالثهما الشيطان ومعنى قوله الحمو يقال الحمو اخو الزوج كانه كره له ان يخلو بها باب حدثنا نصر بن على نا عيسى بن يونس عن مجالد عن الشعبى عن جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تلجوا على المغيبات فان الشيطان يجرى من احدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال ومنى ولكن الله اعاننى عليه فاسلم هذا حديث غريب من هذا الوجه وقد تكلم بعضهم فى مجالد بن سعيد من قبل حفظه وسمعت على بن خشرم يقول قال سفيان بن عيينة فى تفسير قول النبى صلى الله عليه وسلم ولكن الله اعاننى عليه فاسلم يعنى فاسلم انا منه قال سفيان والشيطان لا يسلم لا تلجوا على المغيبات والمغيبة المرأة التى يكون زوجها غائبا والمغيبات جماعة المغيبة باب حدثنا محمد بن بشار نا عمرو بن عاصم نا همام عن قتادة عن مورق عن ابى الاحوص عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم قال المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان هذا حديث حسن صحيح غريب باب حدثنا الحسن بن عرفة نا اسمعيل بن عياش عن بحير بن سعد عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة الحضرمى عن معاذ بن جبل عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذى امرأة زوجها فى الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فانما هو عندك دخيل يوشك ان يفارقك الينا هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ورواية اسمعيل بن عياش عن الشاميين اصلح وله عن اهل الحجاز واهل العراق مناكير

بسم الله الرحمن الرحيم

ابواب الطلاق واللعان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء فى طلاق السنة حدثنا قتيبة بن سعيد نا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن سيرين عن يونس بن جبير قال سألت ابن عمر عن رجل طلق امرأته وهى حائض فقال هل تعرف عبد الله بن عمر فانه طلق امرأته وهى حائض فسأل عمر النبى صلى الله عليه وسلم فامره ان يراجعها قال قلت فيعتد بتلك التطليقة قال فمه ارأيت ان عجز واستحمق حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن محمد بن

الحج تحت هذه الاحاديث وكذلك الطحاوى وغيره فعل مثل هذا اى ذكر سفر الحج تحت هذه الاحاديث ثم ورد فى الاحاديث لا تسافر المرأة فوق ثلثة ايام وفى بعض الروايات سفر يوم وفى بعض الروايات سفر يوم وليلة وغير ذلك من الالفاظ ومذهب ابى حنيفة ان سفر الحج ان كان ثلثة ايام فلا تسافر الا ومعها محرم وان كان اقل من ثلثة ايام فيجوز لها السفر فيقال ان الاحاديث ترد على ابى حنيفة اقول لا ترد على ابى حنيفة فان الاحاديث ليست بواردة فى سفر الحج بل فى غيره من الاسفار والحقق فيها ان بناء الامر على الفتنة وعدمها ويحول الامر الى راى من ابتلى به ولا يكون فيه تحديد الايام وهذا ما تحقق لى من المذهب وان لم يصرح به احد. باب حدثنا نصر بن على الخ قال الغزالى ان الشيطان يدخل فى بدن الانسان ويسرى فيه وقال ابن حزم الاندلسى انه يلقى الوساوس على الانسان من الخارج بلا سراية اقول ان القرآن يؤيد ما قال ابن حزم الاندلسى كما فى آية يتخبطه الشيطان من المس الخ واما فى حديث الباب فهذا مثل ... وقد كنت ارى فى حاشية ... مرة ... ينبغى الحارث فى قصب الانسان واعلم ان الجن والشيطان من نوع واحد ... فى الانسان بطريق واحد. قوله فاسلم الخ فى رواية اسلم اقول يمكن ان يسلم الشيطان وان تركيب الشهوة فى الملك وقال البيضاوى والرازى ان هاروت وماروت ما كانا ملكين بل هذا تمثيل النفس والبدن اقول ان قصة هاروت وماروت مروية بحديث قال الحافظ انه ليس بلا اصل فقول لا يلتفت الى غيره.

ابواب الطلاق

باب طلاق السنة. الطلاق على ثلثة اقسام الاحسن ان يطلق فى الطهر الذى لم يجامع فيه واحدة ولا يراجع وطلاق السنة ثلث طلقات فى ثلث اطهار وطلاق البدعة ثم هذا السنة اما من حيث العدد واما من حيث الوقت اما من حيث العدد فثلث طلقات فى طهر واحد واما من حيث الوقت فالطلاق فى الحيض واما عند الشافعية فلا بدعة من حيث العدد وعندنا الطلاق بدعة من حيث الوقت فى حق الحامل فانها لا تحيض ووقوع طلاق البدعة عند الفقهاء الاربعة والبخارى متحقق خلاف ابن تيمية واما تمسك الاحناف والحنابلة على ان البدعة من حيث العدد ايضا فآية الطلاق مرتان الخ اى مرة بعد مرة اى تفريقا واما اذا طلق ثلث طلقات فلا تقع عند داؤد الظاهرى وابن تيمية وكذلك نسب الى ابن عباس الا طلقة واحدة وقال ان الطلاق المنهى عنه لا يترتب عليه الاحكام وعندى فى خلافه نصوص كثيرة وقال ان وطؤه وكل جماع بعد ذلك نكاحا فاسدا لا ينعقد النكاح فى حق الموكل وكذلك وكل الله تعالى عباده بالطلاق فلا ينفذ الطلاق المنهى عنه عنده تعالى. اقول لو لتفت ابن تيمية الى كلام الطحاوى لم يقل ما قال. قوله ...

ع واعارض الشافعية بان عمل عائشة على عشر رضعات ... الرضاع ... سالم بن ... وقال ام سلمة انها مخصوصة بسالم ۱۲.

---

۱ قوله الحمو يكون الميم ... ونحوهم كاب ... الاقارب ... من جانب الزوج ... قوله الحمو الموت هذه كلمة تقولها العرب للتشبيه لشدة ... فيقال الاسد الموت والسلطان النار ... من الموت لان الخوف من الاقارب اكثر ... والعلوة من غير نكير ۱۲ لمعات.

۲ قوله لا تلجوا على المغيبات جمع مغيبة بضم الميم وكسر الغيبة ... وتخصيص المغيبات بالذكر لشدة ... الوقاع وارتفاع المانع ۱۲ لمعات. ۳ قوله فان الشيطان يجرى مجرى الدم يحتمل الحقيقة بان جعل له قدرة على الجرى فى باطن الانسان ويحتمل الاستعارة لكثرة وسوسته ... من احوال الانسان تمكنا تاما ۱۲. ۴ قوله فاسلم قال الطيبى فى جامع الترمذى قال ابن عيينة فاسلم بالضم اى اسلم انا منه ... والشيطان لا يسلم ... فى جامع الدارمى قال ابو محمد اسلم بالفتح ... ومذهب الخطابى الى الاول والقاضى عياض ... الى الثانى وهما روايتان مشهورتان ۱۲. ۵ قوله فالشيطان لا يسلم ... فى الجمع ... ضعيف فان الله تعالى على كل شئ قدير ... تخصيصه بمن ... باسم قرينه ۱۲. ۶ قوله استشرفها الشيطان اى ينظر اليها ليغويها ويغوى بها ... من الشيطان ... اذا خرجت ... الصيد ... بالمائت الشيطان ... لانه ... الى الشيطان للنسبة ۱۲ مجمع. ۷ قوله فامره ان يراجعها ... رواية ... المشكوة عن الشيخين ... رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيخ المحدث فى شرح المشكوة فيه دليل على حرمة الطلاق فى الحيض ... وعلى وقوع الطلاق ... استحباب المراجعة ۱۲. ۸ قوله فمه ... عن هذا السؤال ... تلك التطليقة ... ان الرجعة ... ۹ قوله ارأيت ان عجز واستحمق اى عجز عن الرجعة ... لم يكن ذلك عذرا له ... من الطلاق ... قال النووى ... جزءه وقال ابن عمر رضى الله عنهما قاله الشيخ ... فى مجمع البحار والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲.

قوت المغتذى استشرفها الشيطان اى رفع البصر اليها ... الناس ... استشراف ... تتقطعا ... ناول

عبدالرحمٰن مولی آل طلحة عن سالم **عن** ابيه انه طلق امرأته فی الحيض فسأل عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال مُرْهُ فليراجعها ثم ليطلقها طاهرا او حاملا حديث يونس بن جبير عن ابن عمر حديث حسن صحيح وكذلك حديث سالم عن ابن عمرؓ وقد رُوی هذا الحديث من غير وجه عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم ان طلاق السنة ان يطلقها طاهرا من غير جماع وقال بعضهم ان طلقها ثلاثا وهی طاهر فانه يكون للسنة ايضا وهو قول الشافعیؒ احمدؒ وقال بعضهم لا يكون ثلاثا للسنة الا ان يطلقها واحدة وهو قول الثوری واسحٰق وقالوا فی طلاق الحامل يطلقها متی شاء وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضهم يطلقها عند كل شهر تطليقة **باب** ما جاء فی الرجل طلق امرأته البتة **حدثنا** هناد نا قبيصة عن جرير بن حازم عن الزبير بن سعد عن عبد اللہ بن يزيد بن رُكانة **عن** ابيه عن جده قال اتيت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت يا رسول اللہ انی طلقت امرأتی البتة فقال ما اردت بها قلت واحدة قال واللہ قلتُ واللہ قال فهو ما اردتَ هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد اختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم فی طلاق البتة فروی عن عمر بن الخطاب انه جعل البتة واحدة وروی عن علی انه جعلها ثلاثا وقال بعض اهل العلم فيه نية الرجل ان نوی واحدة فواحدة وان نوی ثلاثا فثلاث وان نوی ثنتين لم تكن الا واحدة وهو قول الثوری واهل الكوفة **وقال** مالك بن انس فی البتة ان كان قد دخل بها فهی ثلاث تطليقات **وقال** الشافعی ان نوی واحدة فواحدة يملك الرجعة وان نوی ثنتين فثنتين وان نوی ثلاثا فثلاث **باب** ما جاء فی امرك بيدك **حدثنا** علی بن نصر بن علی نا سليمان بن حرب نا حماد بن زيد قال قلتُ لايوب هل علمت احدا قال فی امرك بيدك انها ثلاث الا الحسن قال لا الا الحسن ثم قال اللهم غفرًا[1] الا ما حدثنی قتادة عن كثير مولی بنی سمرة عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاث قال ايوب فلقيتُ كثيرا مولی ابن سمرة فسألته فلم يعرفه فرجعتُ الی قتادة فاخبرته فقال نسی هذا حديث لا نعرفه الا من حديث سليمان بن حرب عن حماد بن زيد **وسألت** محمدا عن هذا الحديث فقال نا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بهذا وانما هو عن ابی هريرة موقوف ولم يعرف حديث ابی هريرة مرفوعا وكان علی بن نصر حافظا صاحب حديث وقد اختلف اهل العلم فی امرك بيدك فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم عمر بن الخطاب وعبد اللہ بن مسعود هی واحدة وهو قول غير واحد من اهل

بواجب الحامل فی الرجوع قولان قيل واجب وقيل مستحب ورجح صاحب الهداية الاول **قوله** فمن اراد ابن تيمية ان طلاق الثلاث باطل والشرح عنده ارأيت ان الاحكام تتبدل ان يجترء المستحق بل لا تقع الطلقة اقول ان ما فی مرها استفهامية والهاء بدل الالف وقد صرح ابن حاجب بان الالف قد تتبدل بالهاء والشرح عند الجمهور فتقول استحل الاحكام الشرعية اقول كيف ينكر ابن تيمية وقوع الطلاق والحال ان فی كثير من طرق مسلم ص ۴۷۷ تصريح الطلقة الواحدة والفاء الداخلة على مر تكلم على شرح ابن تيمية لا شرح الجمهور يدل بعض طرق الحديث على ان ما استفهامية كما فی مسلم ص ۴۷۶ فما يمنعنی الجواب المراجعة ففی بعض الروايات ان يطلق فی الطهر اللاحق وفی بعض الروايات ان يطلق فی الطهر الذی بعد الطهر اللاحق ولنا ايضا قولان نقل الروايتين وابدی حكمتها ابن رشد فی قواعده **قوله** ثم ليطلقها طاهرا او حاملا الخ الحامل لا تحيض عندنا وقال الشافعية تحيض وتمسكوا بحديث الباب ای التقابل بين الطاهر والحامل ونقول انه تمسك بحكم فيه ونقول ان الطاهر على قسمين حامل وحائل وانی سألت من اهل التجربة هل تحيض ام لا فقالوا قد تحيض ومثل هذا انما يعلم اهل الطب روی عن ابن عباس فی مسند الدارمی ان الحامل اذا حاضت تزيد الايام على وضع حملها قدر ما حاضت فاقول انها تحيض ولكن الاحكام لم تفرق لنا لان بناء الاحكام على الاغلب وحيض الحامل اندر وجعلنا معنی ان الحامل لا تحيض ای مسئلة استبراء الامة المشتراة فانها لو حاضت حالة الحمل الخ فای جدوی فی الاستبراء فلعل الدم الذی تراه الحامل دم لمرض لعلها. **قوله** احمد الخ اقول ليس مذهب احمد هذا بل مذهبه مذهب (**مسئلة**) هل الطلقة الواحدة البائنة بدعة ام لا فقيل بدعة لانها فاصلة عن الرجعة وقيل ليست ببدعة والقولان مذكوران فی المبسوطات واتفقوا على ان الخلع وان كان طلاقا بائنا لكنه ليس ببدعة. **باب** الرجل طلق امرأته البتة. يحتمل ان يكون هذا حكاية طلاق بلفظ البتة او حكاية الطلاق ثلثا وقال ابوحنيفة يصح نية الواحدة البائنة والثلث فی البتة وقال الشافعی يصح نية الثنتين ايضا واما الواقعة ففی اكثر الطرق انه طلق بلفظ البتة وفی بعضها انه طلق ثلثا كما فی ابی داود ص ۲۹۸ ج ۱، ص ۳۰۹ باب نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلث رواه ابن جريج ورجح المحدثون انه طلق بالبتة اقول ان كان طلق ثلثا فامره عليه السلام بالمراجعة يحمل على جزئية فی كتب الشافعية والحنفية كما فی الدر المختار ص ۱۳۹ انه لو اراد التأكيد لا التأسيس يصدق ديانة وكان سؤاله عليه السلام ليعلم مراده الواحدة او الثلث واما لو كان طلق بالبتة فيشكل الامر على الحنفی فانه يقول ان الكنايات بوائن وقال الشافعی انها رواجع فامره عليه السلام بالمراجعة عندنا مشكل فنحمل المراجعة على المراجعة حسا ای بنكاح جديد. واعلم ان مسئلة الديانة يفتی به المفتی ومسئلة القضاء يحكم به القاضی ولا يجوز للمفتی الحكم بمسئلة القضاء ولا للقاضی الحكم بمسئلة الديانة ثم الافتاء الذی جری فی زماننا فانهم يفتون كانهم قضاة غير موليهم فان المفتی يجب عليه الحكم بمسئلة الديانة ولا يجوز الحكم بمسئلة القضاء بعكس حال القاضی والفرق بين الفتوی والقضاء قد يكون فرق الحلال والحرام وقد يكون فرق الاحتياط واما ما قلت من وجوب الحكم بالفتوی والديانة على المفتی فيؤخذ من عبارات كتبنا منها ما فی الكنز قال لامرأته ان ولدت غلاما فانت طالق واحدة وان ولدت جارية فطالق ثنتين فانت بهما ولم يدر الاول تقع واحدة قضاء وثنتين ديانة. وقد صرحوا بان الفتوی بثنتين ليس حكم الاستحباب والاحتياط بل حكم واجب وفی فتح القدير ان الاولی له فی العزم الفعل واجبة ديانة لا محض استحباب وههنا بحث وهو انه اذا رفع الامر الی القاضی فحكم القاضی بمسئلة القضاء فهل لهذا الرجل بعد القضاء ان يعمل بالفتوی بحرمة ام لا وظنی انه لا يجوز له العمل بالفتوی بعد قضاء فی هذه الجزئية وهذا يجری فی كثير من المسائل منها انه اذا وهب شيئا ثم عاد اليه بقضاء القاضی والحال ان الرجوع فی الهبة مكروه تحريما ديانة فهل يرفع القضاء هذه الكراهة ام لا وكذلك اذا حكم القاضی يكون المغصوب للغاصب فهل يكون له هذا الشیء حراما او حلالا بعد ان قضی القاضی وكذلك مسائل اخر واما ما ذكرت من ظنی انه لا يبقی الحرمة فی الديانة فشبيه ما يقال ان قضاء القاضی نافذ ظاهرا وباطنا وجدت جزئية عن محمد تؤيده وهی ان رجلا شافعيا حنفيا طلق امرأته الحنفية مثلا بلفظ الكناية فيريد الرجل الرجوع ولا ترضی به فرفعا القضية الی القاضی فاذا حكم القاضی بحكم لا يمكن لاحدهما الخلاف فی هذه الجزئية اصلا ولا لاحد ان يحكم خلاف حكم هذا القاضی شرعا وعزا ذلك فی الهداية ان القضاء بمجتهد فيه صار فی حكم المجمع عليه فی هذه الجزئية ولا يمكن لاحد ان ينقضه ثم كل مسئلة من مسائل الشافعية مثلا مجتهدة فيها عندنا الا ما عد وبعض المسائل لا تزيد على عدد الاصابع ويمكن نظيره من الكتب كون هذه المسائل المستثناة مجتهدة فيها ايضا فتكون كل مسئلة من المذاهب الاربعة مجتهدة فيها ثم قضاء القاضی المشهور انه فی المعاملات لا فی العبادات اقول قد يكون فی العبادات ايضا كما ذكرت اولا واما دليل ان فرق القضاء والديانة كان فی السلف ايضا ما اخرجه الطحاوی ص ۲۵۰ ج ۲ عن ابی يوسف عن عطاء عن شريح استفتی رجل شريحا فقال شريح انا اقضی ولا افتی الخ ثم يرد هيهنا انه عليه السلام كان قاضيا لا مفتيا فكيف اجاز الرجوع بمن طلق ثلثا اقول انه عليه السلام قاض ومفت. **باب** ما جاء فی امرك بيدك. قال الفقهاء ان لفظ امرك بيدك واختاری نفسك وانت طالق

عہ اقول ان اثبات النسب ولو فيما كان عقليا فيجوز ان اللعان فانه ليس بعقلی وان كان شرعيا فالشريعة يثبت نسب من ابيه فلا حاجة الی تقييد مسئلة ابی حنيفة تعالی ابن همام ۱۲

[1] **قوله** اللهم غفرًا طلب المغفرة من اللہ تعالی فانه جعل سماع هذا القول مقصورا بالحسن يعنی انه سمع من قتادة ايضا شيئا ۱۲ وتحقق انه كان سماعه من الحسن على الجزم واليقين فلهذا قال غفرا ليس كان سماعه من قتادة بهذه المرتبة فذكره لطلب المغفرة من اللہ تعالی بسبب ان يكون فيه شیء من السهو والغفلة واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی دام ظلهم غفرله بخط عبده كمال الدين الاعظمی غفرله

لا ندری احفظت ام نسیت فکان عمر یجعل لها السکنیٰ والنفقة **حدثنا** احمد بن منیع نا هُشیم نا حُصین واسمٰعیل ومجالد قال هُشیم ونا داؤد ایضاً **عن** الشعبی قال دخلت علی فاطمة ابنة قیس فسألتها عن قضاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها فقالت طلقها زوجها البتة فخاصمته فی السکنیٰ والنفقة فلم یجعل لها النبی صلی الله علیه وسلم سکنیٰ ولا نفقة وفی حدیث داؤد قالت وامرنی ان اعتدّ فی بیت ابن ام مکتوم هذا حدیث حسن صحیح وهو قول بعض اهل العلم منهم الحسن البصری وعطاء بن ابی رباح والشعبی وبه یقول احمد واسحٰق وقالوا لیس للمطلقة سکنیٰ ولا نفقة اذا لم یملک زوجها الرجعة وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر وعبد الله ان المطلقة ثلاثاً لها السکنیٰ والنفقة وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وقال بعض اهل العلم لها السکنیٰ ولا نفقة لها وهو قول مالک بن انس واللیث بن سعد والشافعی **وقال** الشافعی انما جعلنا لها السکنیٰ بکتاب الله قال الله تعالیٰ لا تخرجوهن من بیوتهن ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشة مبینة قالوا هو البذاء ان تبذو علی اهلها واعتل بان فاطمة ابنة قیس لم یجعل لها النبی صلی الله علیه وسلم السکنیٰ لما کانت تبذو علی اهلها قال الشافعی ولا نفقة لها لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم فی قصة حدیث فاطمة بنت قیس **باب** ما جاء لا طلاق قبل النکاح **حدثنا** احمد بن منیع نا هُشیم نا عامر الاحول عن عمرو بن شُعیب عن ابیه **عن** جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نذر لابن آدم فیما لا یملک ولا عتق له فیما لا یملک ولا طلاق له فیما لا یملک **وفی** الباب عن علی ومعاذ وجابر وابن عباس وعائشة حدیث عبد الله بن عمرو حدیث حسن صحیح وهو احسن شیء روی فی هذا الباب وهو قول اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **روی** ذلک عن علی بن ابی طالب وابن عباس وجابر بن عبد الله وسعید بن المسیب والحسن وسعید بن جُبیر وعلی بن حُسین وشُریح وجابر بن زید وغیر واحد من فقهاء التابعین وبه یقول الشافعی وروی عن ابن مسعود انه قال فی المنصوبة انها تطلق **وروی** عن ابراهیم النخعی والشعبی وغیرهما من اهل العلم انهم قالوا اذا وقّت نُزّل وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس انه اذا سمّی امرأة بعینها او وقّت وقتاً او قال ان تزوجت من کورة کذا فانه ان تزوج فانها تطلق واما ابن المبارک فشدد فی هذا الباب وقال ان فعل لا اقول هی حرام وذکر عن عبد الله بن المبارک انه سئل عن رجل حلف بالطلاق ان لا یتزوج ثم بدا له ان یتزوج هل له رخصة ان یاخذ بقول الفقهاء الذین رخّصوا فی هذا فقال ابن المبارک ان کان یری هذا القول حقاً من قبل ان یبتلی بهذه المسألة فله ان یاخذ بقولهم فاما من لم یرض بهذا فلما ابتلی احبّ ان یاخذ بقولهم فلا اری له ذلک **وقال** احمد ان تزوج هل له رخصة ان یاخذ بقول الفقهاء الذین رخّصوا فی هذا فقال ابن المبارک ان کان یری هذا القول حقاً من قبل ان یبتلی بهذه المسألة فله ان یاخذ بقولهم فاما من لم یرض بهذا فلما ابتلی احبّ ان یاخذ بقولهم فلا اری له ذلک **وقال** احمد ان تزوج لا آمره ان یطلق امرأته وقال اسحٰق انا اجیز فی المنصوبة لحدیث ابن مسعود وان تزوجها لا اقول تحرم علیه امرأته ووسّع اسحٰق فی غیر المنصوبة **باب** ما جاء ان طلاق الامة تطلیقتان **حدثنا** محمد بن یحییٰ النیسابوری نا ابو عاصم عن ابن جُریج قال نا مظاهر بن اسلم قال حدثنی القاسم **عن** عائشة

بل تکون لها السکنیٰ والنفقة ام لا فی النظر ویسقط بالتطلیق والموت والتستفاد منها المعلوم لا بتقریر. واما اسم هذا الرجل ففیه اختلاف قیل انه ابو عمرو بن حفص بن مغیرة وهذا اختیار المحدثین وفی باب الروایات انه ابو حفص بن مغیرة وفی بعضها حفص بن ابی عمرو بن مغیرة ولنا ما اخرجه الدارقطنی فی سننه عن جابر مرفوعاً وسنده رجاله ثقات وفیه المطلقة ثلاثاً لها النفقة والسکنیٰ وفی سنده قوة انه ابو قلابة عبد الملک بن محمد واخرج عنه ابن ماجة وقیل انه اختلط فی آخر عمره وقال ابو داؤد [illegible] **واعلم** ان الراوی عنه الدارقطنی اخذ قبل الاختلاط او بعده واما البخاری فلم یخرج حدیث لا نفقة ولا سکنیٰ وما اخرج ما یدل [illegible] فتوی [illegible] والانصاف انه وافق الشافعی ومالکا لا ابا حنیفة. **قوله** ثلثاً الخ لسنا د [illegible] علی تفرقة سیما اذا کان فی مسلم تصریح الثلث تفرقة والمسئلة مختلف فیها فی السلف ایضا هذا والله اعلم. **باب** لا طلاق قبل النکاح. مذهب ابی حنیفة انه اذا اضاف الطلاق الی الملک او الی سببه یقع الطلاق بعد الملک وتحقق الشرط وخالفنا سائر الائمة الا ان مالکا فصل بانه ان کان قید فمثل ابی حنیفة وان اطلق مثل ان قال ان دخلت الدار فکل امرأة اتزوجها طالق فالاثر مثل الشافعی والسلف ایضا مختلفون واشبه ان یفتون ولعل اکثر السلف الی الحجازیین واتی الحافظ بآثارهما ما اخرج ان ولید بن عبد الملک کتب الی سلطان البلاد فاجاب العلماء بعدم الطلاق ولنا ایضا آثار کما ذکر مالک فی مؤطاه ص ۲۰۳. اسامی جنس العلماء هذا التابعین ولنا فتوی عمر قد اخرجه الحافظ فی الفتح ان الظهار المعلق یقع بعد النکاح وتکلم الحافظ فی سنده من قبل عبد الله العمری اقول قد اخرجه مالک فی مؤطاه ص ۲۰۳ عن القاسم بن محمد ان عمر کان افتی فی الظهار المضاف واجریناه الی الطلاق ایضا فکیف اغمض الحافظ عن هذا الاثر القوی. **قوله** لا طلاق فیما لا یملک الخ قال صاحب الهدایة یقول بالموجب والمراد بالقول بالموجب هو مصطلح الاصولیین لا مصطلح اهل المعانی وهذا هو شرح الزهری کما فی التخریج. **قوله** فی المنصوبة الخ الرسم المشهور بالسین ای التشهیر بالبلدة او القبیلة او غیرهما للاطلاق. **قوله** قال ابن المبارک ان کان یری الخ هذا القول [illegible] قال ابن عابدین یجوز ان یعمل بمذهبین فی واقعتین متضادتین واقول ان هذا لا نظیر له من اقوال السلف وقد غلت. ولیس رجوعه عما قضاه هذا ولا تخییر شیء والتنقیص [illegible] لا یستطیعون من ارتشوه هذا ولا یرجی خلاف من تشقق ومن افتی بمسئلة لغیره فمسئلته [illegible] وهذه المسئلة طویلة الذیل لا یسع ذکرها المقام وبعض تفصیلها مراوالنا. **باب** ما جاء ان طلاق الامة تطلیقتان. اختلف فی ان الاعتبار فی الطلاق والعدة للرجال او للنساء. قال ابو حنیفة بالثانی وفی کتب الشافعیة ان العبرة للرجال وحدیث

---

۱ قول الشیخ وقد جوّز ابو حنیفة والزهری التعلیق بالنکاح عموما ان یقول [illegible] ان [illegible] وقال بعض العلماء [illegible] قال عمر لا نترک کتاب الله تعالیٰ وسنة نبینا صلی الله علیه وسلم لقول امرأة لا ندری احفظت ام نسیت لها السکنیٰ والنفقة قال الله عز وجل لا تخرجوهن من بیوتهن [illegible] رضی الله عنهم اجمعین [illegible] ۲ **قوله** فی المنصوبة ای [illegible] ۳ **قوله** طلاق الامة تطلیقتان الخ [illegible] قال ابو حنیفة ان الطلاق والعدة باعتبار [illegible] وقال الشافعی [illegible] بالرجل [illegible]

[illegible] واخرج [illegible] عن ابی شیبة ان [illegible] المنصوبة کانوا یرون تطلیقتین وثلث فی وقت واحد [illegible] وما [illegible] ذکر فی الهدایة [illegible] الجنس [illegible] [illegible] تقیید [illegible] والاثنین [illegible] قاعدة [illegible] الاصول [illegible] الکتاب

ن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان قال محمد بن يحيى ونا ابو عاصم نا مظاهر بهذا **و في** الباب عن عبد الله بن عمر حديث
عائشة حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من حديث مظاهر بن اسلم ومظاهر لا يعرف له في العلم غير هذا الحديث **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في من يحدث نفسه بطلاق امرأته **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن
زرارة بن اوفى **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجاوز الله لامتي ما حدثت به انفسها ما لم تكلم به او تعمل به هذا حديث حسن صحيح **و**
العمل على هذا عند اهل العلم ان الرجل اذا حدث نفسه بالطلاق لم يكن شيئا حتى يتكلم به **باب** ما جاء في الجد والهزل في الطلاق **حدثنا** قتيبة
نا حاتم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن اردك مدني عن عطاء عن ابن ماهك **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن جد وهزلهن
جد النكاح والطلاق والرجعة هذا حديث حسن غريب **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وعبد الرحمن هو ابن حبيب
بن اردك وابن ماهك هو عندي يوسف بن ماهك **باب** ما جاء في الخلع **حدثنا** محمود بن غيلان نا الفضل بن موسى عن سفين نا محمد بن عبد الرحمن وهو
مولى آل طلحة عن سليمان بن يسار **عن** الربيع بنت معوذ بن عفراء انها اختلعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها النبي صلى الله عليه وسلم او امرت ان تعتد
بحيضة **و في** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث الربيع بنت معوذ الصحيح انها امرت ان تعتد بحيضة **حدثنا** محمد بن عبد الرحيم البغدادي
نا علي بن بحر نا هشام بن يوسف عن معمر عن عمرو بن مسلم عن عكرمة **عن** ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس اختلعت من زوجها على عهد النبي
صلى الله عليه وسلم فامرها النبي صلى الله عليه وسلم ان تعتد بحيضة هذا حديث حسن غريب واختلف اهل العلم في عدة المختلعة فقال اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم
ان عدة المختلعة عدة المطلقة وهو قول الثوري واهل الكوفة وبه يقول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم عدة المختلعة
حيضة **قال** اسحق وان ذهب ذاهب الى هذا فهو مذهب قوي **باب** ما جاء في المختلعات **حدثنا** ابو كريب نا مزاحم بن ذواد بن علبة عن ابيه عن
ليث عن ابي الخطاب عن ابي زرعة عن ابي ادريس **عن** ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المختلعات هن المنافقات هذا حديث غريب من هذا الوجه و
ليس اسناده بالقوي **و** روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايما امرأة اختلعت من زوجها من غير بأس لم ترح رائحة الجنة **حدثنا** بذلك محمد بن بشار
نا عبد الوهاب الثقفي نا ايوب عن ابي قلابة عمن حدثه **عن** ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها طلاقا من غير بأس فحرام
عليها رائحة الجنة وهذا حديث حسن ويروى هذا الحديث عن ايوب عن ابي قلابة عن ابي اسماء عن ثوبان ورواه بعضهم عن ايوب بهذا ا
لاسناد ولم يرفعه **باب** ما جاء في مداراة النساء **حدثنا** عبد الله بن ابي زياد نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد نا ابن اخي ابن شهاب عن عمه عن سعيد
بن المسيب **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المرأة كالضلع ان ذهبت تقيمها كسرتها وان تركتها استمتعت بها على عوج **و في** الباب
عن ابي ذر وسمرة وعائشة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **باب** ما جاء في الرجل يسأله ابوه ان يطلق امرأته **حدثنا** احمد بن
محمد نا ابن المبارك نا ابن ابي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن حمزة بن عبد الله بن عمر **عن** ابن عمر قال كانت تحتي امرأة احبها وكان ابي يكرهها فامرني

الباب عدتها حيضتان الخ يفيد ان في ان المراد من الاقراء الحيضات لا الاطهار. **باب** من يحدث نفسه بطلاق زوجته. **قوله** ما حدثت به انفسها الخ انفسها على او مفعول وشرح الطحاوي النصب في مشكل الآثار وفي حديث الباب اشكال وهو ان ظاهر حديث الباب ان معاصي القلب لا اثم عليها ما لم يعمل بها او تكلم حتى ان الكفر ايضا من امور القلب والحال ان الامة المحمدية اتفقت على ان البغض والحسد والكبر من المعاصي وتفرد البعض بان معاصي القلب لا اثم عليها الا اذا عمل او تكلم اقول ان هذا القول لا يحتاج الى ان يجعل فان شريعتنا والشرائع السماوية اتفقت على ترتب العقاب على معاصي القلب وقال وجل ان مراتب ما في النفس خمسة الهاجس والخاطر وحديث النفس والهم والعزم وغيرها لا اثم معتبر في الطاعة والمعصية ولا اثم على اربعة منها وانما الاثم على العزم وقريب من هذا كلام الغزالي. قول ان مدلول الحديث ان كل ما قبل العمل والكلام حديث النفس فاجوبة الاشكال عديدة اقول ان المراد التصميم كناية وانه لا اسم عام يصم والكناية ليس بمجاز ما حررت اولا واقول انه اذا صمم ارادة المعصية ثم منع لعارض عن ذلك المعصية فهل عليه اثم ام لا اقول انه ماخوذ عليه اثم واما اذا امتنع عن المعصية بقدرته وخيرته بعد تصميم الارادة فلا وزر عليه بل هو ماجور كما في مسلم ص ٧٨ وان تركها اكتبوها له حسنة وانما تركها من جراي الخ وما فيه فانا اغفرها ما لم يعملها الخ فلا يرد على هذا ليس العام في ما يكون بفعل اختيار ب واضطراري بل ما يكون تركه بغيرته. **باب** الجد والهزل في الطلاق. الهازل يتلفظ بلفظ يريد ايقاع حكمه والهزل ان يتلفظ بلفظ لا يريد ايقاع حكمه وعندنا عدة اشياء يكون الجد والهزل فيه سواء مثل الطلاق والعتاق واليمين والنكاح وغيرها وتنقيح المناط ان كل تصرف يمين ففيه الجد والهزل سواء والمراد من اليمين التزام التصرف بذمته وصرح الشيخ في فتح القدير ان الهزل بكلمة الكفر كفر اقول ان الكفر ليس بمقتضى الكلمة بل بسبب ارتكابه الهزل بكلمة الكفر والهزل بكلمة الكفر حرام وكفر **باب** الخلع. في رواية عن الشافعي الفسخ والمشهور عنه طلاق وهو مذهب ابي حنيفة وفي الحديث عدة الخلع حيضة وليس هذا مذهب احد الا رواية عن احمد والمنتسب ابن تيمية وقال ان الخلع الواحد حكم منصوص وخلافه خلاف النص وما عليه الحافظان وقال بعض المدرسين في جواب حديث الباب ان في الحديث حيضة وهذا اسم جنس يطلق على القليل والكثير.

---

۱ قوله ما لم تكلم اي في القولية وتعمل اي في الفعلية ۱۲ لمعات **۲ قوله** ثلث جدهن جد الخ ... المحققين ... والهزل ... طلق او نكح او رجع وقال كنت لاعبا او هازلا ... **۳ قوله** المختلعات اي الطالبات للخلع والطلاق من غير عذر كذا في المجمع ... **۴ قوله** من غير بأس اي في غير حال شدة ... **۵ قوله** ارح ... **۶ قوله** ان المرأة كالضلع بكسر وفتح ... ۱۲ لمعات

قوت المغتذی ...

ان أطلقها فأبيت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله بن عمر طلق امرأتك هذا حديث حسن صحيح انما نعرفه من حديث ابن ابي ذئب **باب** [١٤] ما جاء لا تسأل المرأة طلاق اختها **حدثنا** [١٥٤] قتيبة ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسأل المرأة طلاق اختها لتكفئ [١] ما في انائها **وفي** الباب عن ام سلمة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **باب** [١٥] ما جاء في طلاق المعتوه **حدثنا** [١٥٥] محمد بن عبد الاعلى ثنا مروان بن معاوية الفزاري عن عطاء بن عجلان عن عكرمة بن خالد المخزومي **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل طلاق جائز الا طلاق المعتوه المغلوب على عقله هذا حديث لا نعرفه مرفوعا الا من حديث عطاء بن عجلان .... وعطاء بن عجلان ضعيف ذاهب الحديث **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان طلاق [٢] المعتوه المغلوب على عقله لا يجوز الا ان يكون معتوها يفيق الاحيان فيطلق في حال افاقته **باب** [١٦] **حدثنا** [١٥٦] قتيبة ثنا يعلى بن شبيب عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كان الناس والرجل يطلق امرأته ما شاء ان يطلقها وهي [٣] امرأته اذا ارتجعها وهي في العدة وان طلقها مائة مرة او اكثر حتى قال رجل لامرأته والله لا اطلقك فتبيني مني ولا آويك ابدا قالت وكيف ذلك قال اطلقك فكلما همت عدتك ان تنقضي راجعتك فذهبت المرأة حتى دخلت على عائشة فاخبرتها فسكتت عائشة حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فسكت النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل القرآن الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان [٤] قالت عائشة فاستأنف الناس الطلاق مستقبلا من كان طلق ومن لم يكن طلق **حدثنا** ابو كريب محمد بن العلاء قال ثنا عبد الله بن ادريس عن هشام بن عروة **عن** ابيه نحو هذا الحديث بمعناه ولم يذكر فيه عن عائشة وهذا اصح من حديث يعلى بن شبيب **باب** [١٧] ما جاء في الحامل المتوفى عنها زوجها تضع **حدثنا** [١٥٧] احمد بن منيع ثنا حسين بن محمد ثنا شيبان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود **عن** ابي السنابل [٥] بن بعكك قال وضعت سبيعة بعد وفاة زوجها بثلاثة وعشرين يوما او خمسة وعشرين يوما فلما تعلت [٦] تشوفت للنكاح فانكر عليها ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان تفعل فقد [٧] حل اجلها **حدثنا** احمد بن منيع ثنا الحسن بن موسى ثنا شيبان عن منصور نحوه **وفي** الباب عن ام سلمة حديث ابي السنابل حديث مشهور غريب من هذا الوجه ولا نعرف للاسود شيئا عن ابي السنابل وسمعت محمدا يقول لا اعرف ان ابا السنابل عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم **و**العمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الحامل المتوفى عنها زوجها اذا وضعت فقد حل لها التزويج وان لم تكن انقضت عدتها وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم تعتد [٨] آخر الاجلين والقول الاول اصح **حدثنا** [١٥٨] قتيبة ثنا الليث عن يحيى بن سعيد **عن** سليمان بن يسار ان ابا هريرة وابن عباس **و**ابا سلمة بن عبد الرحمن تذاكروا المتوفى عنها زوجها الحامل تضع عند وفاة زوجها **فقال** ابن عباس تعتد آخر الاجلين وقال ابو سلمة بل تحل حين تضع وقال ابو هريرة انا مع ابن اخي يعني ابا سلمة فارسلوا الى ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت قد وضعت سبيعة الاسلمية بعد وفاة زوجها بيسير فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها ان تتزوج هذا حديث حسن صحيح **باب** [١٨] ما جاء في عدة المتوفى عنها زوجها **حدثنا** [١٥٩] الانصاري ثنا معن بن عيسى ثنا مالك بن انس عن عبد الله بن

مراده ان يكون العدة بالحيض لا بالاشهر فلا يدل على وحدة الحيضة اقول انه تاويل بما اذا كان في النسائي تصريح الواحدة ايضا اقول ان حق الجواب ان تعتد حيضة واحدة في بيت العدة فيدل الحديث على انه خرجت من بيت العدة ولا يدل على نقصان العدة واما وجه هذا الحمل ما اخرجه النسائي ص ٥٥٢ باب عدة المطلقة من محمد بن عبد الرحمن ان الربيع بنت معوذ بن عفراء الخ وفي الروايات ان زوجها ضربها وكسر ذراعها فهذا عذر خروجها وحديث صحيح صححه الذهبي سندا ومتنا وقال رجاله ثقات وفي سنده محمد وهو غير مشهور لكن الذهبي وثقه واما واقعة خلع هذا الرجل ان الربيع بنت معوذ كانت جميلة وكان ثابت بن قيس بن شماس زوجها قصيرا لقد قرأته يوما في جماعة رجال طوال وهو قصير فلما دخل عليها نفرت على وجهه فبلغ الامر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها فقالت اني لا كلام لي في دينه وخلقه ولا ارضى بالكفر في الاسلام فامره النبي صلى الله عليه وسلم بالخلع فخلع فخروجها من بيت العدة كان لعذر ايضا اقول ان في سنن الدارقطني امرها عليه السلام ان تعتد حيضة ونصفا الخ وليس هذا مذهب احد فدل على ان المراد ان تحيض بقدر ما امرها عليه السلام في بيت العدة ثم تلحق باهلها ولنا دليل على ان الخلع طلاق اخرجه النسائي في صغراه ص ٤٨٥ باب الخلع اقبل الحديقة وطلقها تطليقة الخ اخرجه البخاري ايضا **باب** طلاق المعتوه. المعتوه مغلوب العقل. **قوله** تسريح باحسان الخ التفسير المشهور تركها بلا رجعة والمشهور ان الخلع طلاق وفي رواية عن الشافعي ان الخلع فسخ لان الخلع منه لو كان طلاقا يكون الطلاق الثلث في قول الله عز وجل لا جناح عليكم فيما افتدت به فيكون قوله تعالى فان طلقها فلا تحل له الخ طلاقا رابعا فقال الحنفية ان الخلع واقع في قوله تعالى الطلاق مرتان ثم بينه ان الطلاق اما على مال او بغير مال فبين اولا طلاق بلا مال ثم بين طلاق على مال بقوله لا جناح الخ هذا ما قال المفسرون اقول يرد على المفسرين ما اخرجه

---

[١] **قوله** لا تسأل المرأة طلاق اختها المراد نهي المخطوبة عن ان تسأل الخاطب طلاق التي في نكاحه والمرأة تسأل زوجها طلاق ضرتها والمراد بالاخت الاخت في الدين ١٢ لمعات. [٢] **قوله** لتكفئ ما في انائها من كفأت القدر اذا كببتها لتفرغ ما فيها كعبت الاناء وكفأته اذا كببته وهذا تمثيل لامالة الضرة حق صاحبتها من زوجها الى نفسها اذا سألت طلاقها ١٢ مجمع البحار. [٣] **قوله** قال العيني اختلفوا في طلاق السكران فذهب بعضهم الى ان طلاقه لا يقع لانه لا عقل له كالمجنون وهو قول عثمان وابن عباس وآخرون الى ان طلاقه واقع لانه عاص لم يزل عنه الخطاب ولا الاثم بدليل انه يؤمر بقضاء الصلوة ويأثم باخراجها عن وقتها وبه قال علي وهو قول مالك والثوري والاوزاعي وظاهر مذهب الشافعي وابي حنيفة ١٢. [٤] **قوله** هي امرأته اذا ارتجعها هي في العدة الخ اي كان له الرجوع ما دامت في العدة وان طلقها مائة مرة ١٢. [٥] **قوله** ابي السنابل بفتح المهملة وخفة النون وكسر الموحدة وباللام وبعكك بفتح الموحدة وسكون العين وفتح الكاف الاولى ١٢ مجمع. [٦] **قوله** فلما تعلت اي طهرت من النفاس تشوفت للنكاح اي تزينت للخطاب تشوف الشيء اي طمح بصره اليه ١٢. [٧] **قوله** فقد حل اجلها لان عدة الحامل وضع الحمل قال الشيخ في اللمعات وهذا مذهبنا بالعموم قوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن وهو متاخر وناسخ لقوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وهذا قال ابن مسعود من شاء باهلته ان سورة النساء القصرى وهي سورة يايها النبي اذا طلقتم النساء وفيها قوله تعالى واولات الاحمال اجلهن الآية نزلت بعد سورة النساء الطولى وهي سورة البقرة التي فيها قوله تعالى والذين يتوفون الخ انتهى مختصرا ١٢. [٨] **قوله** تعتد آخر الاجلين اي ان كان وضع الحمل بعد اربعة اشهر وعشر فعدتها وضع الحمل وان كان وضعه قبلها فعدتها اربعة اشهر وعشر وبيانه ان قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا عام في الحامل وغيرها وقوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن في المتوفى عنها زوجها وغيرها فيتعارضان في الحامل المتوفى عنها زوجها فاختار بعضهم الجمع بينهما فقالوا تعتد بابعد الاجلين ويروى ذلك عن علي وابن عباس وعندنا عدتها بوضع حملها وهو مذهب ابن مسعود وقال قوله تعالى واولات الاحمال متاخر وناسخ لقوله تعالى والذين يتوفون وهو المراد من قول ابن مسعود من شاء باهلته كما مر ١٢ كذا في اللمعات

ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حمید بن نافع **عن** زینب بنت ابی سلمة انها اخبرته بهذه الاحادیث الثلثة قال قالت زینب دخلت علی ام حبیبة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین توفی ابوها ابو سفیان بن حرب فدعت بطیب فیه صفرة خلوق او غیره فدهنت به جاریة ثم مست بعارضیها ثم قالت واللہ مالی بالطیب من حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاخر ان تحد علی میت فوق ثلثة ایام الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا قالت زینب فدخلت علی زینب بنت جحش حین توفی اخوها فدعت بطیب فمست منه ثم قالت واللہ مالی فی الطیب من حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاخر ان تحد علی میت فوق ثلث لیال الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا قالت زینب وسمعت امی ام سلمة تقول جاءت امرأة الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان ابنتی توفی عنها زوجها وقد اشتکت عینیها افنکحلها فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا مرتین او ثلث مرات کل ذلک یقول لا ثم قال انما هی اربعة اشهر وعشرا وقد کانت احداکن فی الجاهلیة ترمی بالبعرة علی راس الحول **وفی الباب** عن فریعة ابنة مالک بن سنان اخت ابی سعید الخدری وحفصة بنت عمر حدیث زینب حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان المتوفی عنها زوجها تتقی فی عدتها الطیب والزینة وهو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی واحمد واسحق

باب ما جاء فی المظاهر یواقع قبل ان یکفر **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا عبد اللہ بن ادریس عن محمد بن اسحق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سلیمان بن یسار **عن** سلمة بن صخر البیاضی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المظاهر یواقع قبل ان یکفر قال کفارة واحدة هذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وهو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی واحمد واسحق وقال بعضهم اذا واقعها قبل ان یکفر فعلیه کفارتان وهو قول عبد الرحمن بن مهدی **حدثنا** ابو عمار الحسین بن حریث ثنا الفضل بن موسی عن معمر عن الحکم بن ابان عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد ظاهر من امرأته فوقع علیها فقال یا رسول اللہ انی ظاهرت من امرأتی فوقعت علیها قبل ان اکفر فقال وما حملک علی ذلک یرحمک اللہ قال رأیت خلخالها فی ضوء القمر قال فلا تقربها حتی تفعل ما امرک اللہ هذا حدیث حسن صحیح غریب

باب ما جاء فی کفارة الظهار **حدثنا** اسحق بن منصور ثنا هارون بن اسمعیل الخزاز ثنا علی بن المبارک ثنا یحیی بن ابی کثیر **ثنا** ابو سلمة ومحمد بن عبد الرحمن ان سلمان بن صخر الانصاری احد بنی بیاضة جعل امرأته علیه کظهر امه حتی یمضی رمضان فلما مضی نصف من رمضان وقع علیها لیلا فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک له فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتق رقبة قال لا اجدها قال فصم شهرین متتابعین قال لا استطیع قال اطعم ستین مسکینا قال لا اجد فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفروة بن عمرو اعطه ذلک العرق وهو مکتل یأخذ خمسة عشر صاعا او ستة عشر صاعا اطعام ستین مسکینا هذا حدیث حسن یقال سلمان بن صخر ویقال سلمة بن صخر البیاضی **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم فی کفارة الظهار

باب ما جاء فی الایلاء **حدثنا**

ابو داود وانه علیه السلام قال او تسریح باحسان طلاق ثالث حین سأله رجل یا رسول اللہ فی قوله عز وجل الطلاق مرتان فاین الثالثة قال تسریح باحسان، اقول قوله تعالی ... [illegible] ... **باب** عدة المتوفی عنها زوجها ... زینب هذه لیست بام المؤمنین بل ربیبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنت ام سلمة وابو سفیان والد معاویة **قوله** الا علی زوجها ... [illegible] ... **قوله** افنکحلها ... [illegible] ... **باب** المظاهر یواقع قبل ان یکفر اختلفوا فی ان هذا الرجل ... [illegible] ... **باب** کفارة الظهار ... **قوله** خمسة عشر صاعا ... [illegible] ... **باب** الایلاء من الالیة الحلف وفی اصطلاح الفقهاء هو حلف علی ترک قربان المرأة اربعة اشهر فصاعدا وان حلف بترک القربان باقل من اربعة اشهر یکون یمینا ولا تبین امرأته ان بر وقال ابو حنیفة وبعض السلف منهم زید بن ثابت ... [illegible] ... وفی اللعان عکس هذا

---

۱ قوله صفرة خلوق ... [illegible] ... **۲ قوله** ... [illegible] ... **ع** ... [illegible] ...

۳ قوله ... [illegible] ... **۴ قوله** ... [illegible] ...

۵ قوله الایلاء مصدر آلی یولی ومنه قوله تعالی للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر ... [illegible] ...

... [illegible] ... شرح موطا

الحسن بن قزعة البصری ثنا مسلمة بن علقمة ثنا داؤد عن عامر عن مسروق **عن** عائشة قالت آلی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من نسآئه وحرم فجعل الحرام حلالا وجعل فی الیمین كفارةً **وفی** الباب عن ابی موسی وانس حدیث مسلمة بن علقمة عن داؤد رواه علی بن مسهر وغیره عن داؤد عن الشعبی ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مرسلا ولیس فیه عن مسروق عن عائشة وهذا اصح من حدیث مسلمة بن علقمة والایلاء ان یحلف الرجل ان لا یقرب امرأته اربعة اشهر واكثر واختلف اهل العلم فیه اذا مضت اربعة اشهر فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرهم اذا مضت اربعة اشهر یوقف فاما ان یفیٔ واما ان یطلق وهو قول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرهم اذا مضت اربعة اشهر فهی تطلیقة بائنة وهو قول الثوری واهل الكوفة **باب** ما جاء فی اللعان **حدثنا** هناد ثنا عبدة بن سلیمان عن عبد الملك بن ابی سلیمان **عن** سعید بن جبیر قال سئلت عن المتلاعنین فی امارة مصعب بن الزبیر ایفرق بینهما فما دریت ما اقول فقمت مكانی الی منزل عبد اللّٰہ بن عمر استاذنت علیه فقیل لی انه قائل فسمع كلامی فقال ابن جبیر ادخل ما جاء بك الا حاجة قال فدخلت فاذا هو مفترش بردعة رحل له فقلت یا ابا عبد الرحمٰن المتلاعنان ایفرق بینهما فقال سبحان اللّٰہ نعم ان اول من سال عن ذلك فلان بن فلان اتی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللّٰہ ارایت لو ان احدنا رای امرأته علی فاحشة كیف یصنع ان تكلم تكلم بامر عظیم وان سكت سكت علی امر عظیم قال فسكت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فلم یجبه فلما كان بعد ذلك اتی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال ان الذی سالتك عنه قد ابتلیت به فانزل اللّٰہ الآیات التی فی سورة النور والذین یرمون ازواجهم ولم یكن لهم شهدآء الا انفسهم حتی ختم الآیات فدعا الرجل فتلاهن علیه ووعظه وذكره واخبره ان عذاب الدنیا اهون من عذاب الاخرة فقال لا والذی بعثك بالحق ما كذبت علیها ثم ثنی بالمرأة فوعظها وذكرها واخبرها ان عذاب الدنیا اهون من عذاب الاخرة فقالت لا والذی بعثك بالحق ما صدق قال فبدأ بالرجل فشهد اربع شهادات باللّٰہ انه لمن الصادقین والخامسة ان لعنة اللّٰہ علیه ان كان من الكاذبین ثم ثنی بالمرأة فشهدت اربع شهادات باللّٰہ انه لمن الكاذبین والخامسة ان غضب اللّٰہ علیها ان كان من الصادقین ثم فرق بینهما **وفی** الباب عن سهل بن

وایا وجه التفرقة بین الایلاء واللعان عندنا فهو ذكره ان اللعان لما كان من اوله الی آخره بحضرة القاضی یكون التفریق ایضا من القاضی دون الایلاء فبدءه وختمه لیس عند القاضی فلا یكون التفریق من القاضی واستنبط ابن قیم عشرة استنباطات من القرآن علی مذهب الحجازیین وفی كتاب الاسرار والحكمی للدوالانی اخرجه ابی موافقا للحجازیین رواه بسنده ابی حنیفة والمادیة ایلاءه علیه السلام ففی الصحیحین انه علیه السلام اكل العسل من عند زینب فقالت بعض ازواجه انی فیك رائحة مغافیر وفی سنن النسائی قصة ماریة القبطیة وانه علیه السلام حرمها علی نفسه لارضاء حفصة وفی روایة صحیحة ان ازواجه طلبن النفقة ورجح الحافظ فی الفتح ما فی النسائی علی ما فی الصحیحین وههنا مسئلة اخری وهی ان الشافعی ومالك بن انس یقولان ان تحریم الطعام وتحریم اللباس لیس بیمین بل هذا التحریم لغو وقال ابو حنیفة ان هذا التحریم یمین وذكره احكام وتمسك بان فی القرآن سمی اللّٰہ تعالی تحریم الحلال یمینا وقال النووی ان الیمین لیس تحریم الحلال بل كان النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم تلفظ بلفظ واللّٰہ ونقول ان لفظ واللّٰہ وان كان فی القصة والواقعة لكن ذكره لیس فی القرآن وسمی القرآن بالیمین ما هو مذكور فیه وقوی ابن قیم قول الاحناف فی زاد المعاد وقال ان تحریم الحلال یمین وهذه روایة عن احمد بن حنبل وههنا اشكال للحافظ وهو ان ترك القربان وان كان اقل من اربعة اشهر اثم ومنهی عنه فكیف ارتكبه علیه السلام وما اجاب الحافظ وقد اشار فی فتح القدیر الی جوابه . **قوله** الیمین كفارة الخ ان قیل انه علیه السلام بر فی ایلاءه فكیف الكفارة قلت انما الكفارة التحریم الذی هو یمین وفی هذا كلام مستنبط من القرآن وهو فی مقدمة ابن تیمیة بانه تعالی یقول لم تحرم ما احل اللّٰہ لك الخ ثم فرع الكفارة علیه ففرع اللّٰہ الاحكام علی تحریم الحلال الذی هو غیر جائز وهو ان الظهار وتحریم الحلال من واد واحد فتكون الكفارة فیهما ویذكر فی عامة كتبنا ان الكفارة بعد الحنث ولكنی لا اجد ان الرجل اذا حرم الشیٔ الحلال علی نفسه فهل یصیر حراما ام لا فاوجدت فی كتبنا مع التتبع الكثیر الا ما نقل ابن قیم من الحنفیة ان یحرم الشیٔ ثم یحل منه العزم بالحنث . **باب** اللعان حقیقة اللعان عندنا الشهادات المؤكدات بالایمان وقال الشافعیة الایمان المؤكدات بالشهادات فشرط العراقیون كون الزوجین اهلا للشهادة ولم یشترط الحجازیون . **قوله** باللّٰہ انه لمن الخ قال الرضی المقتفی فتح ان الا انه بعد الشهادة وهی بمعنی الحلف ویكون بعد الحلف الكسر وغرض اللعان بشار الیه حدیث الباب ان سكت سكت علی امر عظیم واما اللعان فالتفریق فیه عندنا من القاضی خلاف الحجازیین وذكرت تحقیقنا فی الباب السابق من قواعد ابن رشد ومن احكام اللعان ان تكون المرأة محصنة بعده ومذهب ابی حنیفة انه ذا لاعن بالقذف بالزنا تكون المرأة بعد اللعان محصنة حتی لو ان هذا الزوج الذی بانت عنه او الاجنبی ان قذفها بعده حد واما لو لاعن علی نفی الولد فلا تكون محصنة بعد اللعان لان ههنا شبهة بسبب الولد فلا حد علی القاذف وما ذكرنا من هذه التفرقة بحثنا لفظ ما اخرجه ابو داؤد ص ٣٠٧ وقضی ان لا یدعی ولدها لاب ولا ترمی ولا یرمی ولدها ومن رماها او رمی ولدها فعلیه الحد الخ لعل المراد به التعزیر وما نو جواب به . **قوله** فلان بن فلان الخ قیل عویمر العجلانی وقیل هلال بن امیة فی كتب الحنفیة ان اللعان فی حقه قائم مقام حد القذف وفی حقها مقام حد الزنا . **قوله** فالحق الخ حدیث الباب بهذا اللفظ انا نقول انه اذا لاعن بنفی الولد قبل الولادة صح اللعان ولا ینفی الولد ویكون نسبه منه لانا لا نعلم بالقطع انها حاملة لانها لعلها نفخ بطنها المرض حقیقة وهذا الاشكال علی تقدیر ان لاعن رجل حالة حبلها وتفصیل مذهبنا انه ان اراد نفی الولد وقطع نسبه منه فعلیه ان یلاعن بعد الولادة متصلا ولو تاخر زمانا او لاعن قبل الولادة لا ینقطع النسب واجاب صاحب الهدایة عن حدیث الباب بانه علیه السلام لعله علم كونها حاملة بالوحی اقول لعله اراد به ما قال صلی اللّٰہ علیه وسلم بقوله اللهم بین ووجوب الطحاوی علی هذا وعندی جواب طویل (**مسئلة**) فی كتب الحنفیة ان قضاء القاضی بشهادة الزور من الشاهدین فی العقود والفسوخ لا الاملاك المرسلة اذا كان المحل قابل الانشاء نافذ ظاهرا وباطنا بشرط ان لا یكون القاضی آخذ الرشوة فیحل فی هذه الصورة للمرأة تمكینها وتمكن الرجل منها وقد قرر الطحاوی هذه المسئلة وفی فتح القدیر ان اثم الكذب ووزره مسلط علی الناكح والشاهدین فی الآخرة وانكر الناس علی ابی حنیفة هذه المسئلة ومنهم البخاری اقول لا وجه للانكار علی هذا وله نظائر من السلف وصنف العلامة قاسم بن قطلوبغا فی هذه المسئلة كتابا مستقلا من مبلغات محمد فی الاصل ذكره فی رد المحتار عن علی ما قال ابو حنیفة فان رجلا ادعی عند علی ان هذه زوجته وشهد الشاهدان علیها فقضی امیر المؤمنین فقالت بعد النكاح انی اعلم ان هذا الرجل كاذب فقضیت به فانكحنی به یا امیر المؤمنین كیلا یاثم فی وقاعه علی فقال علی رحمه شاهداك زوجاك وكذا عن الشعبی فی المبسوط فقال ابو حنیفة فی هذه الصورة ان قضاء القاضی نكاح وكذا قال بعض المشائخ بان شهود الشاهدین وقت القضاء واجب بخلاف سائر الاقضیة وهذا خلاف اكثر المشائخ والقاضی له ولایة علی المؤمنین و

۱ـه قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد اللّٰہ بن مسعود وزید بن ثابت انهم قالوا اذا آلی الرجل من ... فمضت اربعة اشهر قبل ان یفیٔ فقد بانت بتطلیقة بائنة ... وكانوا یرون ان یوقف بعد الاربعة وقال ابن عباس فی تفسیر هذه الآیة للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر فان فاءوا فان اللّٰہ غفور رحیم وان عزموا الطلاق فان اللّٰہ سمیع علیم قال الفیٔ الجماع فی الاربعة الاشهر وعزیمة الطلاق انقضاء الاربعة فاذا مضت بانت بتطلیقة ولا یوقف بعدها وكان عبد اللّٰہ بن عباس اعلم بتفسیر القرآن من غیره وهو قول ابی حنیفة والعامة ۱۲ موطا **۲ـه قوله** اللعان من اللعن وهو الطرد والبعد وسمی به لكونه سبب البعد بینهما وجه افظ اللعن فی الخامسة تسمیة الكل باسم الجزء وسببه قذف الرجل امرأته قذفا یوجب الحد فی الاجانب ولها شروط مشروحة فی كتب الفقه ۱۲ شرح موطا للعلی القاری **۳ـه قوله** ثم فرق بینهما فیه تنبیه علی ان الفرقة بینهما لا تكون الا بتفریق الحاكم وقال به فرقة الفرقة بنفس تلاعنهما وهو المشهور من مذهب مالك ... عن احمد وابن عباس وقال الشافعی تقع الفرقة بلعان الرجل وحده ۱۲ شرح موطا

يُوشِكُ ان يواقعه الا وان لكل ملك حمى الا وان حمى الله محارمه حدثنا هناد ثنا وكيع عن زكريا بن ابى زائدة عن الشعبى عن النعمان بن بشير عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه هذا حديث حسن صحيح قد رواه غير واحد عن الشعبى عن النعمان بن بشير **باب** ما جاء فى اكل الربوا حدثنا قتيبة ثنا ابو عوانة عن سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله ابن مسعود عن ابن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل الربوا وموكله وشاهديه وكاتبه وفى الباب عن عمر وعلى وجابر حديث عبد الله حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى التغليظ فى الكذب والزور ونحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى الصنعانى ثنا خالد بن الحارث عن شعبة ثنا عبيد الله بن ابى بكر بن انس عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى الكبائر قال الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وقول الزور وفى الباب عن ابى بكرة وايمن بن خريم وابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح غريب **باب** ما جاء فى التجار وتسمية النبى صلى الله عليه وسلم اياهم حدثنا هناد ثنا ابو بكر بن عياش عن عاصم عن ابى وائل عن قيس بن ابى غرزة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نسمى السماسرة فقال يا معشر التجار ان الشيطان والاثم يحضران البيع فشوبوا بيعكم بالصدقة وفى الباب عن البراء بن عازب ورفاعة حديث قيس بن ابى غرزة حديث حسن صحيح رواه منصور والاعمش وحبيب بن ابى ثابت وغير واحد عن ابى وائل عن قيس بن ابى غرزة ولا نعرف لقيس عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا حدثنا هناد ثنا ابو معوية عن الاعمش عن شقيق بن سلمة عن قيس بن ابى غرزة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه هذا حديث صحيح حدثنا هناد ثنا قبيصة ثنا سفيان عن ابى حمزة عن الحسن عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال التاجر الصدوق الامين مع النبيين والصديقين والشهداء حدثنا سويد ثنا ابن المبارك عن سفيان عن ابى حمزة بهذا الاسناد نحوه هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث الثورى عن ابى حمزة وابو حمزة اسمه عبد الله بن جابر وهو شيخ بصرى حدثنا يحيى بن خلف ثنا بشر بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسمعيل بن عبيد بن رفاعة عن ابيه عن جده انه خرج مع النبى صلى الله عليه وسلم الى المصلى فرأى الناس يتبايعون فقال يا معشر التجار فاستجابوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورفعوا اعناقهم وابصارهم اليه فقال ان التجار يبعثون يوم القيمة فجارا الا من اتقى الله وبر وصدق هذا حديث حسن صحيح ويقال اسمعيل بن عبيد الله بن رفاعة ايضا **باب** ما جاء فيمن حلف على سلعته كاذبا حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داؤد انبأنا شعبة قال اخبرنى على بن مدرك قال سمعت ابا زرعة بن عمرو بن جرير يحدث عن خرشة بن الحر عن ابى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ثلثة لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم قلت من هم يا رسول الله فقد خابوا وخسروا قال المنان والمسبل ازاره والمنفق سلعته بالحلف الكاذب وفى الباب عن ابن مسعود وابى هريرة و ابى امامة بن ثعلبة وعمران بن حصين ومعقل بن يسار حديث ابى ذر حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى التبكير بالتجارة حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدورقى ثنا هشيم ثنا يعلى بن عطاء عن عمارة بن حديد عن صخر الغامدى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لامتى فى بكورها قال وكان اذا بعث سرية او جيشا بعثهم اول النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان اذا بعث تجارة بعثهم اول النهار فاثرى وكثر ماله وفى الباب عن على وبريدة وابن مسعود وانس وابن عمر وابن عباس وجابر حديث صخر الغامدى حديث حسن ولا نعرف لصخر الغامدى عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث وقد روى سفيان الثورى عن شعبة عن يعلى بن عطاء هذا الحديث **باب** ما جاء فى الرخصة فى الشراء الى اجل حدثنا ابو حفص عمرو بن على ثنا يزيد بن زريع ثنا عمارة بن ابى حفصة ثنا عكرمة عن عائشة قالت كان على رسول الله صلى الله

لو اشتى الزكوة او الجهاد اى مواشى بيت المال وثبت اتخاذ الحمى عن عمر فانه اتخذ الربذة حمى وكان فيها اربعون الفا من الفرس **باب** اكل الربوا. قيل آكل الربوا المباشر لمعاملة الربوا وان لم يأكل وعندى الآكل الموكل على ظاهره وان لم يباشر فى التكسب وفى بعض الروايات اللعنة على تسعة رجال. **باب** التغليظ فى الكذب والزور ونحوه. فى تفسير الكبائر اقوال كثيرة ذكرها الحافظان واما عدد الكبائر ففى الصحاح يبلغ الى سبعة او ثمانية واذا ضمت الحسان فيزيد وروى عن ابن عباس انها تبلغ الى سبعمائة وصنف ابن حجر المكى فى الكبائر رسالة وكذلك صنف صاحب البحر **باب** التجار وتسمية النبى صلى الله عليه وسلم. دل الحديث على جواز الدلالة والسمسرة وفى كتبنا ان الدلال يجوز له ان ياخذ الاجرة من المشترى او البائع او من كليهما ان كان العرف كذلك واختلف فى المفاضلة بين التجارة والزراعة ومختارنا ان التجارة افضل **قوله** قيس بن ابى غرزة - الخ سها الحافظ فى اسم هذا الصحابى فى لسان الميزان وزعم انه عرزة بن ابى قيس وانه ليس بصحابى **باب** من حلف على سلعته كاذبا. المنان قيل من وهب واتبعه منه واحسانه وقيل من ينقص الكيل والوزن وهذا اصح **قوله** مسبل الازار. الخ قال الشافعية من اسبل بدون التجبر ليس له وعيد وزعموا قيد خيلاء احترازيا واما الاحناف فيذكرون المسئلة بلا قيد وزعموا القيد واقعيا فاذن لا يتبدل الحكم وان اختاره الشيخ **باب** الرخصة فى الشراء الى اجل. يجوز البيع بثمن موجل او معجل والبيع المعجل ان يقع البيع على معين ويلزم اداء ما وقع عليه

---

۱ **قوله** عقوق الوالدين من عق والده اذا اذاه وعصاه من العق الشق قوله قول الزور بتحسين الشئ ووصفه بخلاف صفته قاله فى المجمع ۱۲ ۲ **قوله** ان الشيطان والاثم يحضران البيع اى من اللغو والحلف كما هو فى رواية يا معشر التجار ان البيع يحضره اللغو والحلف فشوبوه من الشوب بمعنى الخلط اى تصدقوا شيئا ليكون كفارة لذلك فان اللغو والحلف يوجبان سخط الرب والصدقة تطفئ غضبه ۱۲ ۳ **قوله** التاجر الصدوق الامين اى من تحرى الصدق والامانة فكان فى زمرة الابرار من النبيين والصديقين ومن توخى خلافهما كان فى قرن الفجار من الفسقة والعاصين ۱۲ طيبى ۴ **قوله** ان التجار يبعثون يوم القيمة فجارا الا من اتقى الله وبر وصدق قال الطيبى لما كان من ديدن التجار التدليس فى المعاملات والتهالك على ترويج السلعة بما تيسر لهم من الايمان الكاذبة ونحوها حكم عليهم بالفجور واستثنى منهم من اتقى المحارم وبر فى يمينه وصدق فى حديثه ۱۲ ۵ **قوله** خرشة بفتحات والشين معجمة ابن الحر بضم المهملة ۱۲ تقريب ۶ **قوله** المسبل ازاره اى المرخى ازاره او ثوبه مطلقا تكبرا واختيالا كذا فى اللمعات قوله المنان يأول على وجهين احدهما من المنة التى هى الاعتداد بالصنيعة وهى ان وقعت فى الصدقة ابطلت الاجر والثانى من المن بمعنى النقص يريد النقص من الحق والخيانة فى الوزن والكيل ونحو ذلك والمنفق بالتخفيف ۱۲ طيبى ۷ **قوله** التبكير المضى اول الوقت لا قبله كذا فى المجمع والمراد هنا اول النهار ۲ ۸ **قوله** درع خائف من حيث اقتضى الارتهان ۱۲

قوت المغتذى (ابواب البيوع) (عن قيس بن ابى غرزة) بفتح المعجمة فزاى فراء ... السماسرة جمع سمسار ... رواه ... والكتاب وان الشيطان والاثم يحضران البيع ... اما حضور الشيطان فقد ... فى مجالس الاسواق واما الاثم فقال ... اى اذا حضر الشيطان ... فحضر الاثم ... قال ... الحلف الكاذب ... والشيطان ... اى اخلطوا ولا يعرف لقيس عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا قال ... وروى الطبرانى الحديث بتمامه ... قال مر النبى صلى الله عليه وسلم برجل يبيع طعاما فقال يا صاحب الطعام اسفله مثل اعلاه قال نعم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من غش المسلمين فليس منهم ... خرشة
... الحر ... للمصنف ...

عُلَیَّا ثوبین قطریّین غلیظین فکان اذا قعد فعرق ثقلا علیه فقدم بَزٌّ من الشام لفلان الیہودی فقلت لو بعثت الیه فاشتریت منه ثوبین الی المیسرة فارسل الیه فقال قد علمتُ ما یُرید انما یرید ان یذھب بمالی او بدراھمی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذب قد علم انی من اتقاھم و اداھم للامانة **و فی الباب** عن ابن عباس وانس واسماء ابنة یزید حدیث عائشة حدیث حسن صحیح غریب وقد رواہ شعبة ایضا عن عمارة بن ابی حفصة سمعت محمد بن فراس البصری یقول سمعت ابا داود الطیالسی یقول سئل شعبة یوما عن ھذا الحدیث فقال لست احدثکم حتی تقوموا الی حرمی بن عمارة فتقبلوا راسه قال وحرمی فی القوم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی وعثمان بن ابی عمر عن ھشام بن حسان عن عکرمة **عن** ابن عباس قال توفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودرعه مرھونة بعشرین صاعا من طعام اخذہ لاھله ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن ھشام الدستوائی عن قتادة عن انس **ح** قال محمد واخبرنا معاذ بن ھشام قال ثنی ابی عن قتادة **عن** انس قال مشیت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخبز شعیر واھالة سنخة ولقد رھن له درع عند یھودی بعشرین صاعا من طعام اخذہ لاھله ولقد سمعته ذات یوم یقول ما امسی عند آل محمد صاع تمر ولا صاع حب وان عندہ یومئذ لتسع نسوة ھذا حدیث حسن صحیح **باب ما جاء فی کتابة الشروط حدثنا** محمد بن بشار ثنا عباد بن لیث صاحب الکرابیس **ثنا** عبد المجید بن وھب قال قال لی العداء بن خالد بن ھوذة الا اقرئک کتابا کتبه لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قلت بلی فاخرج لی کتابا ھذا ما اشتری العداء بن خالد بن ھوذة من محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشتری منه عبدا او امة لا داء ولا غائلة ولا خبثة بیع المسلم المسلم ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث عباد بن لیث وقد روی عنه ھذا الحدیث غیر واحد من اھل الحدیث **باب ما جاء فی المکیال والمیزان حدثنا** سعید بن یعقوب الطالقانی ثنا خالد بن عبد اللہ الواسطی عن حسین بن قیس عن عکرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاصحاب الکیل والمیزان انکم قد ولیتم امرین ھلکت فیه الامم السالفة قبلکم ھذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث الحسین بن قیس وحسین بن قیس یضعف فی الحدیث وقد روی ھذا باسناد صحیح موقوفا عن ابن عباس **باب ما جاء فی بیع من یزید حدثنا** حمید بن مسعدة ثنا عبید اللہ بن شمیط بن عجلان ثنا الاخضر بن عجلان عن عبد اللہ الحنفی **عن** انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باع حلسا وقدحا وقال من یشتری ھذا الحلس والقدح فقال رجل اخذتھما بدرھم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یزید علی درھم فاعطاہ رجل درھمین فباعھما منه ھذا حدیث حسن لا نعرفه الا من حدیث الاخضر بن عجلان وعبد اللہ الحنفی الذی روی عن انس ھو ابو بکر الحنفی **و** العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم لم یروا باسا ببیع من یزید فی الغنائم والمواریث وقد روی ھذا الحدیث المعتمر بن سلیمان وغیر واحد من اھل الحدیث عن الاخضر بن عجلان **باب ما جاء فی بیع المدبر حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفین بن

العقد فاسد وما یجوز اداء مثله بدله ویکون مثل الیداء حیث لا ان یکون م عن ای المجلس مثلا بل یکون اداء ذلک المعین حق طوالب وان قبضه بعد سنین والبیع المؤجل ما یوجد فی ... قد یحتمل عنه واما القبض بالبراجم فلیس عند ابی حنیفة الا فی بیع الصرف فانه یجب التقابض فی المجلس ... فی السلم ... یجوز القبض بالبراجم ... ان تفرقا قبله فیجوز عند ابی حنیفة بیع الحنطة بالحنطة بحسب التعیین وان لم یقبض واشترط الشافعی القبض فی الحنطة بالحنطة وغیرھا من الربویة **قوله** قطریین ای القطر نوع من البعض ... **قوله** ما امسی آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ... روی ان اھل نجران اتوہ علیہ السلام للمباھلة ... وسیدة النساء والحسنین ... **قوله** سنخة الخ ای متغیرة الریح ... **باب** ما جاء فی کتابة الشروط لیس ... ثم الشروط فیما بینھا بل کتابة ... مذکورة فی الھدایة ... **باب** بیع من یزید ای ... **قوله** الحلس الخ ... **باب** بیع المدبر ... مطلق ومقید ...

[illegible]

قوت المغتذی

[illegible]

حاضرٍ لبادٍ وقال الشافعی یکرہ ان یبیع حاضر لبادٍ وان باع فالبیع جائز **بَابُ** ۸۲۰ ما جاء فی النہی عن المحاقلة والمزابنة[1] **حدثنا** ۱۸۶ قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن سُہیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہُریرة قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المحاقلة والمزابنة **و فی** الباب عن ابن عُمر و ابن عباس وزید بن ثابت و سعد وجابر ورافع بن خدیج وابی سعید حدیث ابی ہُریرة حدیث حسن **صحیح** والمحاقلة بیع الزرع بالحنطة **و**المزابنة بیع الثمر علی رؤس النخل بالتمر **و**العمل علی هذا عند اهل العلم کرهوا بیع المحاقلة والمزابنة **حدثنا** ۱۸۷ قتیبة ثنا مالک بن انس **عن** عبد اللہ بن یزید ان زیداً ابا عیاش سال سعداً عن البیضاء بالسُلت فقال ایّهما افضل قال البیضاء فنہی عن ذلک وقال سعد سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسال عن اشتراء التمر بالرطب فقال لمن حوله اینقص الرطب اذا یبس قالوا نعم فنہی عن ذلک **حدثنا** هناد ثنا وکیع عن مالک عن عبد اللہ بن یزید **عن** زید ابی عیّاش قال سالنا سعداً فذکر نحوه هذا حدیث حسن **صحیح** **و**العمل علی هذا عند اهل العلم **و**هو قول الشافعی واصحابنا **بَابُ** ۸۲۱ ما جاء فی کراهیة بیع الثمرة قبل ان یبدو صلاحها **حدثنا** ۱۸۸ احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عُمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع النخل حتی یزهو[2] ۱۸۹ وبهذا الاسناد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع السنبل حتی یبیضّ ویامن العاهة نہی البائع والمشتری **و فی** الباب عن انس وعائشة وابی هُریرة وابن عباس وجابر وابی سعید وزید بن ثابت حدیث ابن عمر حدیث حسن **صحیح** **و**العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا بیع الثمار قبل ان یبدو صلاحها وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** ۱۹۰ الحسن بن علی الخلال ثنا ابو الولید وعفّان وسُلیمان بن حرب قالوا ثنا حماد بن سلمة عن حُمید **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع العنب حتی یسوَدّ وعن بیع الحب حتی یشتدّ هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه مرفوعاً الا من حدیث حماد بن سلمة **بَابُ** ۸۲۲ ما جاء فی النہی عن بیع حَبَل الحَبَلَة[3] **حدثنا** ۱۹۱ قتیبة ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع حَبَل الحَبَلة **و فی** الباب عن عبد اللہ بن عباس وابی سعید الخدری حدیث ابن عمر حدیث حسن **صحیح** **و**العمل علی هذا عند اهل العلم وحَبَل الحَبَلة نتاج النتاج وهو بیع مفسوخ عند اهل العلم وهو من بیوع الغرر وقد روی شعبة هذا الحدیث عن ایوب

انه لا یرای المشتری الداخل فی الابهام والاستشارة ونما یرای المشخص المتعین. **باب** النہی عن المحاقلة والمزابنة. المحاقلة بیع الحنطة بالزرع والمزابنة من الزبن بتقدیم الزای المعجمة وبعد بالباء الموحدة الدفع وهو بیع الثمار علی رؤس الاشجار بالتمر المجذوذ. وقیل المحاقلة المزارعة فیکون الحدیث حجة لابی حنیفة للنہی عن المزارعة. **قوله** بالسلت الحنطة لا قشر لها فی السنة بغیر قشر جو ولا تکون ذات اشتداد ویجوز بیع الحنطة بالسلت متفاضلا لانهما نوعان الا عند مالک لانهما نوع واحد کما قال سعد. **قوله** اشتراء التمر بالرطب الخ قالوا ان التمر هو المجذوذ والرطب ما دام علی الاشجار اقول یطلق الرطب ما دام لم یصلح للادخار وان قطع ولم یجوز الشافعی ومالک واحمد وصاحبا ابی حنیفة بیع التمر بالرطب وجوزه ابوحنیفة وحدیث الباب یخالفه فاجاب الطحاوی ص ۱۹۹ ج ۲ عن سعد بن ابی وقاص وفیه قید الی اجل الخ فیکون النہی عن البیع نسیئة وحدیث الطحاوی اخرجه ابوداؤد ایضا ثم ههنا اسولة واجوبة قیل اذا کان البیع نسیئة تحت النہی فای فائدة فی سواله علیه السلام اینقص الرطب الخ فان علة عدم الجواز هو النسیئة قال الاستاذ المرحوم صاحب الحاشیة علی التلویح بان سواله علیه السلام کان تبرعا ای زائدا علی المقصود والوجه النسیئة ثم تبرع ای بیّن فائدة فی هذا البیع اذا انتقص الرطب. ثم فی شبهة اخری وهی ان نقصان الرطب بعد الیبس بدیهی یعلمه کل واحد فما وجه سواله علیه السلام عن امر بدیهی وقول انه استفهام تقریری لا لیشفی ما فی الصدور ولعل المراد ینتقص بعد ما جف ای بل حال ذلک الرطب ان ینتقص فسال عن حال الجزئی ولم یسال عن الماهیة وذکر شراح الهدایة ان ابا حنیفة دخل بغداد فوقع مناظرة بالعماء فی مسائل منها مسئلة بیع التمر بالرطب فقال جائز فروی احدهم عنده حدیث الباب فقال ابوحنیفة ان زیداً ابا العیاش مجهول ثم قال ان التمر والرطب جنس واحد او جنسان فان کانا جنسین فیجوز التفاضل ایضا وان کانا من جنس واحد فیجوز التساوی فقال ابن حزم ان ابا العیاش معروف عند اهل الصناعة وان لم یعرفه ابوحنیفة فانه اخرج عنه مالک فی موطاه اقول ان قول هذا من ابی حنیفة انما کان بلاغة ولا یتوهم ان قابل النص بالقیاس فانه لا یفعله العامی ایضا فضلا عن امام المسلمین والمجتهدین وغرضه انه محمول علی البیع نسیئة. **باب** کراهیة بیع الثمرة قبل ان یبدو صلاحها. بدو الصلاح عندنا الامن من العاهات وعند الشافعیة ظهور الحلاوة. وذکر الشیخ فی الفتح ان المسئلة علی ست صور لانه اما وقع البیع بشرط القطع او بشرط الابقاء او بالاطلاق ثم فی الحالین اما قبل بدو الصلاح او بعده فقال الشافعی یجوز البیع بعد بدو الصلاح فی الصور الثلث لا قبله فاعتبر البدو وعدمه فقالوا اخذنا الحدیث منطوقا ومفهوما ومذهبنا ان البیع بشرط القطع جائز فی الحالین وبشرط الابقاء غیر جائز فیهما وفی الاطلاق جائز فی الحالین لکنه یفرغ الاشجار عند طلب البائع فلیس الفرق عندنا قبل البدو وبعده والحال ان فی کثیر من الاحادیث قید قبل البدو وجوابنا عن الحدیث بوجهین ذکرهما الطحاوی احدهما ان البیع المذکور فی الحدیث بیع السلم لا المطلق ویجب فیه بدو الصلاح عندنا ای یکون المعقود علیه فی السلم موجودا من حال العقد الی وقت الاداء فی الاسواق ووجوده فی الاسواق انما یکون بعد الامن من العاهات واما دلیل التقیید بالسلم فانی فی الصحیحین وغیرهما انه علیه السلام لما دخل المدینة وجد الناس یسلمون الی سنة وسنتین فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم فلیسلم احدکم الی اجل معلوم فی کیل معلوم فی عدد معلوم فی وزن معلوم فدل علی ان بدو الصلاح فی السلم شرط فتحمل الاحادیث الساکتة علی الناطقة والجواب الثانی تسلیم ان البیع بیع مطلق لکنه بشرط القطع واما النہی قبل البدو فنہی شفقة. واخرج الطحاوی علی هذا حدیث زید بن ثابت اخرجه البخاری ایضا. ثم اقول ان حدیث النہی محمول علی ما کان بالاطلاق لا بشرط القطع فان الاصوب حمل الحدیث علی ما هو الکثر واما شرط القطع فنادر وایضا عامة الحدیث خالیة عن ذکر انه کان البیع علی شرط الابقاء او فلا بد من ان یکون البیع بالاطلاق بل شرط القطع والابقاء وذلک جائز عند ابی حنیفة قبل البدو علی ما قال فی قاضیخان من عامة مشائخنا بانهم یقولون لا یجوز قبل بدو الصلاح اذا لم یکن فیه جدوی فلا یمشی علی عموم الهدایة هذا ما حصل لی واجاب اکثر الاحناف بان المعلوم عندنا غیر معتبر اقول انه معتبر لکنه لا یصیر دلیلا شرعیا بل تخرج اشکالات واما البیع مطلقا فذکر فی الهدایة جوازه واعترض ابن عابدین بان المعروف بالعرف کالمشروط بالشرط فلا یصح البیع مطلقا وکنت مترددا فی هذا حتی ان وجدت فی فتاوی ابن تیمیة عن ابی حنیفة والثوری انهما اجازا البیع مطلقا اذا اجاز البائع الترک علی الاشجار فاذن لما وجدت عن ابی حنیفة فلا ابالی. فالحاصل

---

[1] قوله عن المحاقلة والمزابنة الخ من الحقل وهو الزرع اذا تشعب قبل ان تغلظ سوقه وقیل هو الارض التی تزرع وتسمی القراح والمحاقلة مفاعلة وهی اکتراء الارض بالحنطة وقیل المزارعة علی نصیب معلوم کالثلث والربع ونحوهما وقیل بیع الطعام فی سنبله وقیل بیع الزرع قبل ادراکه وانما نہی عنها لانها من المکیل ولا یجوز فیه اذا کان من جنس واحد الا مثلا بمثل ویدا بید وهذا مجهول لا یدری ایهما اکثر وفیه النسیئة کذا فی المجمع وبهذا الوجه یوجد فی المزابنة فلذا نہی عنها ۱۲

[2] قوله حتی یزهو ای تحمر او تصفر وازهی یزهی اذا احمر او اصفر وقیل هو بمعنی واحد والمراد ها هنا اصفاره وکما اصفاره استواؤه من الافات وبه الالوان علامة لذلک کما اشار الیه بقوله یامن العاهة ۱۲ لمعات

[3] قوله حبل الحبلة بفتح الحاء والباء وقیل ما قیس احدهما جمع حامل کظالم وظلمة واختلفوا فی المراد بالمنہی فقال جماعة هو البیع بثمن موجل الی ان تلد الناقة ویلد ولدها وبه قال مالک والشافعی ومن تابعهما وهذا تفسیر ابن عمر وقد فسره به وقال آخرون هو بیع ولد ولد الناقة فی الحال وهو تفسیر اهل اللغة وبه قال احمد واسحٰق وهذا اقرب الی اللغة ۱۲ طیبی مختصرا

[4] قوله حبل الحبلة قال فی المشارق بفتح الحاء والباء فیهما ویروی فی الاول بسکون الباء وهو غلط والصحیح ما ذکر ابن عمر فیه کان من بیوع الجاهلیة وهو تفسیر ابن عمر فی الحدیث اذ البیع الی ان تنتج الناقة ثم تنتج ما فی بطنها فالاخیر دون المجمع قیل هو البیع الی اجل ینتج فیه حمل ما فی بطن مرة ۱۲

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وروى عبد الوهاب الثقفي وغيره عن ايوب عن سعيد بن جبير ونافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اصح **باب** [٨٣] ما جاء في كراهية بيع الغرر **حدثنا** [١٩١] ابو كريب ثنا ابو اسامة عن عبيد الله بن عمر عن ابي الزناد عن الاعرج **عن** ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر وبيع الحصاة **وفي** الباب عن ابن عمر وابن عباس وابي سعيد وانس حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم كرهوا بيع الغرر **قال** الشافعي ومن بيع الغرر بيع السمك في الماء وبيع العبد الآبق وبيع الطير في السماء ونحو ذلك من البيوع ومعنى بيع الحصاة ان يقول البائع للمشتري اذا نبذت اليك بالحصاة فقد وجب البيع فيما بيني وبينك وهو يشبه بيع المنابذة وكان هذا من بيوع اهل الجاهلية **باب** [٨٤] ما جاء في النهي عن بيعتين في بيعة **حدثنا** [١٩٢] هناد ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة **وفي** الباب عن عبد الله بن عمرو وابن عمر وابن مسعود حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم وقد فسر بعض اهل العلم قالوا بيعتين في بيعة ان يقول ابيعك هذا الثوب بنقد بعشرة وبنسيئة بعشرين ولا يفارقه على احد البيعين فاذا فارقه على احدهما فلا باس اذا كانت العقدة على واحد منهما قال الشافعي ومن معنى ما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة ان يقول ابيعك داري هذه بكذا على ان تبيعني غلامك بكذا فاذا وجب لي غلامك وجبت لك داري وهذا تفارق عن بيع بغير ثمن معلوم ولا يدري كل واحد منهما على ما وقعت عليه صفقته **باب** [٨٥] ما جاء في كراهية بيع ما ليس عنده **حدثنا** [١٩٤] قتيبة ثنا هشيم عن ابي بشر عن يوسف بن ماهك **عن** حكيم بن حزام قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ياتيني الرجل فيسالني من البيع ما ليس عندي ابتاع له من السوق ثم ابيعه قال لا تبع ما ليس عندك **حدثنا** [١٩٥] قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن يوسف بن ماهك **عن** حكيم بن حزام قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابيع ما ليس عندي هذا حديث حسن **وفي** الباب عن عبد الله بن عمرو **حدثنا** [١٩٦] احمد بن منيع ثنا اسمعيل بن ابراهيم ثنا ايوب ثنا عمرو بن شعيب قال ثني ابي **عن** ابيه حتى ذكر عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل سلف وبيع ولا شرطان في بيع ولا ربح ما لم يضمن ولا بيع ما ليس عندك وهذا حديث حسن صحيح قال اسحق بن منصور قلت لاحمد ما معنى نهى عن سلف وبيع قال ان يكون يقرضه قرضا ثم يبايعه بيعا يزداد عليه ويحتمل ان يكون يسلف اليه في شيء فيقول ان لم يتهيأ عندك فهو بيع عليك قال اسحق كما قال قلت لاحمد وعن بيع ما لم تضمن قال لا يكون عندي الا في الطعام يعني ما لم تقبض قال اسحق كما قال في كل ما يكال ويوزن قال احمد واذا قال ابيعك هذا الثوب وعلي خياطته وقصارته فهذا من نحو شرطين في بيع واذا قال ابيعكه وعلي خياطته فلا باس به او قال ابيعكه وعلي قصارته فلا باس به انما هذا شرط واحد قال اسحق كما قال حديث حكيم بن حزام حديث حسن قد روي من غير وجه وروى ايوب السختياني وابو بشر عن يوسف بن ماهك عن حكيم بن حزام وروى هذا الحديث عوف وهشام بن حسان عن ابن سيرين عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا حديث مرسل انما رواه ابن سيرين عن ايوب السختياني عن يوسف بن ماهك عن حكيم بن حزام هكذا **حدثنا** [١٩٧] الحسن بن علي الخلال وعبدة بن عبد الله وغير واحد قالوا ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين عن ايوب عن يوسف بن ماهك **عن** حكيم قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابيع ما ليس عندي روى وكيع هذا الحديث عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين عن ايوب عن حكيم بن حزام ولم يذكر فيه عن يوسف بن ماهك ورواية عبد الصمد اصح وقد روى يحيى بن ابي كثير هذا الحديث عن يعلى بن حكيم عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عصمة عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم كرهوا ان يبيع الرجل ما ليس عنده **باب** [٨٦] ما جاء في كراهية بيع الولاء وهبته **حدثنا** [١٩٨] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان وشعبة عن عبد الله بن دينار

اذا لم يشترط الابقاء في صلب العقد صح البيع وان كان معروفا بالعرف هذا ما حصل لي والله اعلم وعلمه اتم. **باب** النهي عن بيع الحبل الحبلة قيل ان يكون حبل الحبلة بيعا وقيل يكون اجلا الى الثمن. **باب** كراهية بيع الغرر في الفقه ان الغرر القولي يجب فيه الفسخ قضاء او الفعلي يجب فيه الفسخ ديانة كما في الفتح في الاقالة واما الاخر فلا اعتبار فيه. واما تفسير بيع الحصاة فمعروف اي يكون فيه القاء الحصاة لتعيين المبيع او لقطع الخيار وكذلك المنابذة. **قوله** بيع السمك الخ السمك اذا كان سهل الاخذ فالبيع جائز والا فلا. **باب** النهي عن بيعتين في بيعة. نقل صاحب المشكوة عن الخطابي تفسير بيعتين في بيعة مثل ما ذكر الترمذي عن الشافعي وهو المختار وهو تفسير ابي حنيفة في كتاب الآثار. **باب** كراهية بيع ما ليس عندك لا يجعل بيع السلم معارضا لحديث الباب فانه باب مستقل ولا يعارض باب بابا **قوله** بيع السلف الخ ليس المراد من السلف السلم بل المراد الدين **قوله** شرطان الخ قال احمد مراده ان الشرط الفاسد اذا كان واحدا متحمل اي شرط كان ولا يتحمل شرطان فاسدان وقال الشافعي المراد ان الشرطين اي ملائما وغير ملائم غير متحملان والواحد متحمل اي الشرط الملائم. **قوله** ولا ربح ما لم يضمن الا بمعنى الضمان ان المبيع لو هلك فلمن كان في ضمانه يحل له ربحه وتتفرع على هذا مسائل منها ان المشتري اذا اشترى عبدا ثم اجاره ثم اطلع على العيب فرده بخيار عيب فهل تحل له الارباح التي كسبها العبد المشتري ام لا فان كان في ضمانه تحل له المنافع والزوائد والمنافع المغصوب اي الاعيان ومنافعه اي الاعمال لا تجوز لمناسب. **قوله** قال اسحق كما الخ اي قال اسحاق ابن راهويه كما قال احمد **مسئلة** التصرف في المبيع قبل القبض عند الشيخين يجوز اذا كان المبيع عقارا الا في المنقولات وعند

---

١ قوله قال الطيبي النهي عن بيع الغرر اصل عظيم من اصول كتاب البيوع ويدخل فيه مسائل كثيرة غير منحصرة كبيع الآبق والمعدوم والمجهول وما لا يقدر على تسليمه وما لم يتم ملك البائع عليه ونظائر ذلك مما يلزم منه الغرر من غير حاجة وبيع الملامسة والمنابذة وبيع الحصاة وعسب الفحل واشباهها من البيوع التي جاء فيها نصوص خاصة في الغرر ولكن افردت بالذكر لكونها من المبيعات الجاهلية المشهورة واجمعوا على جواز غرر حقير كالجبة المحشوة بالقطن لو بيع حشوها بانفراده لم يجز واجمعوا ايضا على جواز اجارة الدار والدابة والثوب ونحو ذلك شهرا مع ان الشهر قد يكون ثلاثين يوما وقد يكون تسعة وعشرين وعلى جواز دخول الحمام بالاجرة مع اختلاف الناس في صب الماء وفي قدر مكثهم وعلى جواز الشرب من السقاء بالعوض مع جهالة قدر المشروب واختلاف عادة الشاربين وتحريره ان مدار البطلان بسبب الغرر بغير حاجة وان دعت حاجة الى ارتكابه ولا يمكن الاحتراز عنه الا بمشقة او كان الغرر حقيرا جاز البيع انتهى كلام الطيبي مع اختصار ١٢. **٢ قوله** ان ابيع ما ليس عندي كالآبق وما لم يقبض وما هو غير مستثنى منه السلم بالشرط المعتبرة فيه وكذا بيع مال الغير جائز موقوفا عندنا الى اجازته خلافا للشافعي كما لا يجوز بيعه في اللمعات ١٢. **٣ قوله** لا يحل سلف وبيع والمراد بالسلف هنا القرض اي لا يحل ان يقرضه قرضا ثم يبيع منه شيئا باكثر من قيمته ان كل قرض جر نفعا فهو حرام ١٢ لمعات. **٤ قوله** ولا شرطان قال الشيخ في اللمعات التقييد بشرطين وقع اتفاقا وعادة وفي الشرط الواحد ايضا ما يجوز لانه قد ورد النهي عن بيع وشرط انتهى قال في المجمع لا فرق عند الاكثر في البيع بشرط او شرطين وفرق احمد بظاهر هذا الحديث انتهى كما ذكره المؤلف ايضا ١٢. **٥ قوله** الولاء بالفتح الود والمراد به المقاربة والمناصرة وشرعا عبارة عن عصوبة متراخية عن عصوبة النسب يرث بها المعتق ويلي امر النكاح والصلوة عليه ويقدم على ذوي الارحام. عتق ونحو

ولا شرطان في بيع قال الخطابي هو بمنزلة بيعتين في بيعة . . . حمد ١٢ شرح السنة

عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن بیع الولاء وعن ھبتہ ھذا حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من حدیث عبداللہ بن دینار عن ابن عمر والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم وقد روی یحیی بن سلیم ھذا الحدیث عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نھی عن بیع الولاء وھبتہ وھو وَھْمٌ وَھِمَ فیہ یحیی بن سلیم وقد روی عبد الوھاب الثقفی وعبد اللہ بن نمیر وغیر واحد عن عبید اللہ بن عمر عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا اصح من حدیث یحیی بن سلیم

باب ما جاء فی کراھیۃ بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ

حدثنا[١١٩٩] محمد بن المثنی ابو موسی ثنا عبد الرحمن بن مھدی عن حماد بن سلمۃ عن قتادۃ عن الحسن **عن** سمرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمر حدیث سمرۃ حدیث حسن صحیح وسماع الحسن من سمرۃ صحیح ھکذا قال علی بن المدینی وغیرہ **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ وبہ یقول احمد وقد رخص بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وھو قول الشافعی واسحق

حدثنا[١٢٠٠] ابو عمار الحسین بن الحریث ثنا عبد اللہ بن نمیر عن الحجاج وھو ابن ارطاۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحیوان اثنین بواحد لا یصلح نسیئا ولا باس بہ یدا بید ھذا حدیث حسن

باب[٨٢٨] ما جاء فی شراء العبد بالعبدین

حدثنا[١٢٠١] قتیبۃ ثنا اللیث عن ابی الزبیر **عن** جابر قال جاء عبد فبایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الھجرۃ ولا یشعر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ عبد فجاء سیدہ یریدہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعنیہ فاشتراہ بعبدین اسودین ثم لم یبایع احدا بعد حتی یسألہ اعبد ھو **وفی** الباب عن انس حدیث جابر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم انہ لا باس بعبد بعبدین یدا بید واختلفوا فیہ اذا کان نسیئا

باب ما جاء ان الحنطۃ بالحنطۃ مثلا بمثل وکراھیۃ التفاضل فیہ

حدثنا[١٢٠٢] سوید بن نصر ثنا ابن المبارک ثنا سفیان عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن ابی الاشعث **عن** عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الذھب بالذھب مثلا بمثل والفضۃ بالفضۃ مثلا بمثل والتمر بالتمر مثلا بمثل والبر بالبر مثلا بمثل والملح بالملح مثلا بمثل والشعیر بالشعیر مثلا بمثل فمن زاد او ازداد فقد اربی بیعوا الذھب بالفضۃ کیف شئتم یدا بید وبیعوا البر بالتمر کیف شئتم یدا بید وبیعوا الشعیر بالتمر کیف شئتم یدا بید **وفی** الباب عن ابی سعید وابی ھریرۃ وبلال حدیث عبادۃ حدیث حسن صحیح **وقد** روی بعضھم ھذا الحدیث عن خالد بھذا الاسناد قال بیعوا البر بالشعیر کیف شئتم یدا بید وروی بعضھم ھذا الحدیث عن خالد عن ابی قلابۃ عن ابی الاشعث عن عبادۃ عن النبی

فلا یجوز فی شیء وقال الشافعی ای المجازون یجوز التصرف فی کل شیء الا الاطعام واللہ اعلم. **باب** کراھیۃ بیع الولاء وھبتہ. الولاء عندنا ولاء العتاقۃ وولاء الموالاۃ وعند الشافعیۃ ولاء العتاقۃ فقط ولا تنتقل الولاء بالبیع او الھبۃ او المعاوضۃ واما ولاء الموالاۃ ان جاء رجل من دار الحرب واسلم علی ید رجل وقال له ان مت فمالی لک وان جنیت فعلیک العقل وقال السرخسی لا یجب ان یجیء من دار الحرب بل یشترط ان لا یعرف اقاربہ ووارثہ وحکم الموالاۃ انہ ما لم یاخذ الارش یجوز الفسخ واذا اخذ فلا ونا علی ولاء الموالاۃ حدیث تمیم الداری **اقول** ان ولاء الموالاۃ کان ذائعا فی المتقدمین وکثیرا ما ینسب الرجل الی المولی بالموالاۃ مثل البخاری یقال لہ الجعفی ولیس بجعفی صلبیۃ بل ولاء فدل علی ان ولاء الموالاۃ لہا حق وثبوت من السلف وحق الولاء لیس بقابل للبیع والانتقال واما مسئلۃ جر الولاء المذکورۃ فی کتبنا فلیس بمخالف لحدیث الباب فانہا ثبتت بالحدیث لکن الحدیث مشکل فیہ ولکنہ باب مستقل فلا یخالف باب یاباہ. وحدیث الباب یسمی بالمسلسل بالائمۃ فانہ مروی عن الائمۃ فانہ رواہ احمد عن الشافعی عن محمد عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ ثم قیل رواہ ابو حنیفۃ عن مالک ولقد صنف السیوطی رسالۃ مستقلۃ فی المسلسل بالائمۃ وقال الاحناف لم یروا ابو حنیفۃ بل اخذ عنہ حال المذاکرۃ واما ما روی مالک عن ابی حنیفۃ فحملہ المالکیۃ علی اخذہ حال المذاکرۃ **اقول** التحقیق فی روایۃ احدہما من الآخر لیتناول فیہ وعندی انہما روی کل واحد منہما عن الآخر وعندی ثلث احادیث رواہا ابو حنیفۃ عن مالک وقال علاء الدین المغلطائی الحنفی روی ابو حنیفۃ عن مالک بلا ریب. **باب** کراھیۃ بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ قال ابو حنیفۃ وجمہور اصحابہ ان بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ غیر صحیح وان لم یکن الحیوان من الاشیاء الربویۃ وقال المجازون انہ جائز ولعلہ ما یکون النسأ فیہ من الطرفین وحدیث الباب لابی حنیفۃ حسن السند وتصدی الحافظ الی الاعلال ولکنہ لیس کذلک ولا یثبت عندنا فی الذمۃ الا ما یکون من قبیل المکیلات او الموزونات او المزروعات او المعدودات المتقاربۃ ویصح السلم فی ہذہ المذکورۃ لا ما قال بعض من لا حظ لہ فی العلم ان السلم لا یصح عندنا الا فی الربویۃ قال مولانا المرحوم ان الحدیث لابی حنیفۃ ولما قال المجازون من انہ نہی عن ما فیہ النسأ من الطرفین فیسرہ حال حدیث الباب مصداق حدیث نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الکالی بالکالی فکیف یحمل احد الحدیثین المتغایرین مفہوما علی الآخر فانہ اذن یخرج الحدیث عن مدلولہ. **باب** شراء العبد بالعبدین. لا اختلاف فی بیع عبد بعبدین یدا بید بل الخلاف فی النسیئۃ وہہنا اشکال لان احدہما ان العبد المہاجر فلا یرد انہ اسلم لانہ بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم سیما عند الاحناف فانا نقول انہ اذا جاء الینا مہاجرا فاذا کان اسلم صار حرا فکیف اشتراہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم. والاشکال الثانی ان العبدین الاسودین ان کانا مسلمین فلا یجوز دفعہما الی دار الحرب فلم یتعرض عندنا الی الجواب فیہما احد من انہما کانا کافرین ویدعی فی العبد انہ لعلہ کان عبد قبیلۃ حلیفۃ بینہ علیہ السلام وبینہا کان عہد فی کتبنا اذا اسلم العبد او الامۃ وبہا ملک کافر عتقا ودلیل مسئلتنا انہ علیہ السلام قال عند محاصرۃ ہوازن من نزل فہو حر فنزلوا منہم نفیع بن حارث ابو بکرۃ الطائفی وجعلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حرا من غیر اعتاق ویقال مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مجازا. واما دلیلنا علی ان العبد المہاجر الینا قد عتق اثر اخرجہ البخاری فی الجزء الثانی من النکاح. **باب** ان الحنطۃ بالحنطۃ مثلا بمثل وکراھیۃ التفاضل. **قولہ** یدا بید الخ قال ابو حنیفۃ ان التعیین یجب القبض بالبراجم فیہا واما سائر الاشیاء الربویۃ فیکفی التعیین

---

١ قولہ نہی عن بیع الولاء وعن ہبتہ ذہب الجمہور من العلماء من السلف والخلف علی عدم جوازہ لانہ لحمۃ کلحمۃ النسب واجازہ بعضہم قال النووی فی شرح صحیح مسلم ولعلہم لم یبلغہم الحدیث واللہ تعالیٰ اعلم ١٢ لمعات. قال محمد وبہذا نأخذ لا یجوز بیع الولاء ولا ہبتہ وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا ١٢ موطا. **٢** قال محمد بلغنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وبہذا نأخذ وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم ١٢

٣ قولہ فاشتراہ بعبدین اسودین ومن ہذا حکم اہل العلم بجواز بیع الحیوانین بحیوان نقدا سواء کان الجنس واحدا او مختلفا واما نسیئۃ فمنعہ جماعۃ من الصحابۃ وہو قول عطاء واصحاب ابی حنیفۃ لما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وقال الشافعی النہی فیما اذا کانت النسیئۃ من الطرفین ویجوز فیما اذا کانت النسیئۃ من احد الطرفین لما روی عن عبد اللہ بن عمرو انہ صلی اللہ علیہ وسلم امرہ ان یجہز جیشا فنفدت الابل فامرہ ان یاخذ علی قلائص الصدقۃ فکان یاخذ البعیر بالبعیرین الی ابل الصدقۃ رواہ ابو داود وقال التوربشتی فی اسنادہ مقال او انہ کان قبل تحریم الربا فنسخ بعدہ کذا فی اللمعات ١٢ **٤ قولہ** مثلا بمثل ای فی المقدار وہذا الحدیث ہو الاصل فی باب الربا فانہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الاشیاء الستۃ وترک ما سواہا لاہل القیاس فقاس المجتہدون واستنبطوا العلۃ خلافا للظاہریۃ فانہم لا یجرون الربا فیما سواہا فعندنا القدر والجنس وکذا فی القول الاشہر عن احمد وعند الشافعی الطعم والثمنیۃ وعند مالک الطعم والادخار وقد عرف تفصیل ذلک المسائل المتفرعۃ علیہ فی کتب الفقہ وقولہ فقد اربی ای اتی بالربا کذا فی اللمعات ١٢ **٥ قولہ** بیعوا الذہب بالفضۃ کیف شئتم ای متساویا او متفاضلا وقولہ یدا بید احتراز عن النسیئۃ فانہ لا یجوز وان اختلف الجنس ١٢ لمعات

 ومن زاد او استزاد فقد اربی قیل ہو شک من راویہ والاظہر خلافہ ای من زاد اعطی زیادۃ او استزاد اخذہا

صلى الله عليه وسلم الحديث وزاد فيه قال خالد قال أبو قلابة بيعوا البر بالشعير كيف شئتم فذكر الحديث **والعمل** على هذا عند أهل العلم لا يرون أن يباع البر بالبر إلا مثلا بمثل والشعير بالشعير إلا مثلا بمثل فإذا اختلف الأصناف فلا بأس أن يباع متفاضلا إذا كان يدا بيد وهذا قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان الثوري والشافعي وأحمد وإسحق وقال الشافعي والحجة في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم بيعوا الشعير بالبر كيف شئتم يدا بيد وقد كره قوم من أهل العلم أن يباع الحنطة بالشعير إلا مثلا بمثل وهو قول مالك بن أنس والقول الأول أصح

باب ما جاء في الصرف **حدثنا** أحمد بن منيع ثنا شيبان عن يحيى بن أبي كثير عن نافع قال انطلقت أنا وابن عمر إلى أبي سعيد فحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته أذناي هاتين يقول لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلا بمثل والفضة بالفضة إلا مثلا بمثل لا يشف بعضه على بعض ولا تبيعوا منه غائبا بناجز **وفي** الباب عن أبي بكر وعمر وعثمان وأبي هريرة وهشام بن عامر والبراء وزيد بن أرقم وفضالة بن عبيد وأبي بكرة وابن عمر وأبي الدرداء وبلال حديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم **إلا** ما روي عن ابن عباس أنه كان لا يرى بأسا أن يباع الذهب بالذهب متفاضلا والفضة بالفضة متفاضلا إذا كان يدا بيد وقال إنما الربوا في النسيئة وكذلك روي عن بعض أصحابه شيء من هذا **وقد** روي عن ابن عباس أنه رجع عن قوله حين حدثه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم والقول الأول أصح **والعمل** على هذا عند أهل العلم وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحق وروي عن ابن المبارك أنه قال ليس في الصرف اختلاف **حدثنا** الحسن بن علي الخلال ثنا يزيد بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن سعيد بن جبير **عن** ابن عمر قال كنت أبيع الإبل بالبقيع فأبيع بالدنانير فآخذ مكانها الورق وأبيع بالورق فآخذ مكانها الدنانير فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته خارجا من بيت حفصة فسألته عن ذلك فقال لا بأس به بالقيمة هذا حديث لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث سماك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عمر وروى داود بن أبي هند هذا الحديث عن سعيد بن جبير عن ابن عمر موقوفا **والعمل** على هذا عند بعض أهل العلم أن لا بأس أن يقتضي الذهب من الورق والورق من الذهب وهو قول أحمد وإسحق وقد كره بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ذلك **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب **عن** مالك بن أوس بن الحدثان أنه قال أقبلت أقول من يصطرف الدراهم فقال طلحة بن عبيد الله وهو عند عمر بن الخطاب أرنا ذهبك ثم ائتنا إذا جاء خادمنا نعطك ورقك فقال عمر بن الخطاب كلا والله لتعطينه ورقه أو لتردن إليه ذهبه فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الورق بالذهب ربوا إلا هاء وهاء والبر بالبر ربوا إلا هاء وهاء والشعير بالشعير ربوا إلا هاء وهاء والتمر بالتمر ربوا إلا هاء وهاء هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند أهل العلم ومعنى قوله إلا هاء وهاء يقول يدا بيد

باب ما جاء في ابتياع النخل بعد التأبير والعبد وله مال **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم **عن** أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للذي باعها إلا أن يشترط المبتاع ومن ابتاع عبدا وله مال فماله للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع **وفي** الباب عن جابر حديث ابن عمر حديث حسن صحيح هكذا روي من غير وجه عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع ومن باع عبدا وله مال فماله للبائع إلا أن يشترط المبتاع **وروي** عن نافع ...... عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع نخلا

قوت المغتذي

قد أُبِّرَت فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع وروى عن نافع عن ابن عمر عن عمر انه قال من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان يشترط المبتاع هكذا روى عُبيد الله
بن عُمر وغيره عن نافع الحديثين **وقد** روى بعضهم هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا وروى عكرمة بن خالد عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم نحو حديث سالم **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق **قال** محمد وحديث الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى
الله عليه وسلم اصح **باب** ما جاء البيّعان بالخيار ما لم يتفرقا [1207] **حدثنا** واصل بن عبد الاعلى الكوفي نا محمد بن فُضَيل عن يحيى بن سعيد عن نافع **عن** ابن عمر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول البيّعان بالخيار ما لم يتفرقا او يختارا قال فكان ابن عمر اذا ابتاع بيعا وهو قاعد قام ليجب له [1208] **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد
عن شعبة نا قتادة عن صالح ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث **عن** حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيّعان بالخيار ما لم يتفرقا فان صَدَقا
وبيّنا بُورك لهما في بيعهما وان كذبا وكتما مُحِقت بركة بيعهما وهذا حديث صحيح **وفي** الباب عن ابي بَرْزَة وعبد الله بن عمرو وسَمُرة وابي هُرَيرة وابن عباس
حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق وقالوا الفُرقة
بالابدان لا بالكلام وقد قال بعض اهل العلم معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يتفرقا يعني الفُرقة بالكلام والقول الاول اصح لان ابن عمر هو روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو اعلم بمعنى ما روى ورُوي عنه انه كان اذا اراد ان يوجب البيع مشى ليجب له وهكذا رُوي عن ابي بَرْزَة الاسلمي ان رجلين اختصما اليه
في فرس بعد ما تبايعا فكانوا في سفينة فقال لا اراكما افترقتما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيّعان بالخيار ما لم يتفرقا وقد ذهب بعض اهل العلم من اهل الكوفة
وغيرهم الى ان الفُرقة بالكلام وهو قول الثوري وهكذا رُوي عن مالك بن انس **وروي** عن ابن المبارك انه قال كيف اردّ هذا والحديث فيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم صحيح فقوّى هذا المذهب ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الا بيع الخيار معناه ان يخيّر البائع المشتري بعد ايجاب البيع فاذا خيّره فاختار البيع فليس له خيار
بعد ذلك في فسخ البيع وان لم يتفرقا هكذا فسّره الشافعي وغيره **ومما** يقوّي قول من يقول الفُرقة بالابدان لا بالكلام حديث عبد الله بن عمرو عن النبي
صلى الله عليه وسلم [1209] **حدثنا** بذلك قُتَيبة نا الليث بن سعد عن ابن عجلان عن عمرو بن شُعَيب عن ابيه **عن** جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيّعان بالخيار ما لم
يتفرقا الا ان تكون صفقة خيار ولا يحل له ان يُفارق صاحبه خشيةَ ان يستقيله هذا حديث حسن ومعنى هذا ان يفارقه بعد البيع خشية ان يستقيله ولو

اما لو صرح المشتري باذا لما في الباب [illegible] بان المعلوم منه ناعبر معتبر ولكن بذا الجواب لا يليق بالقلب وما قول انه اذا كانت للبائع بعد التابير يكن رفع قبل التابير
بالاذن فظاهر ان [illegible] البائع عمل في الثمرة اذ كان البيع بعد التابير واما في صورة البيع قبل التابير [illegible] وتصدى البيهقي الى المعارضة. قوله ان معارضة [illegible] لا يقبله الذوق السليم
والصحيح في الجواب من جانب ابي حنيفة ما ذكره العيني وابو عمر في التمهيد ان التابير كناية عن ظهور الثمرة فمفهومه ان يكون الثمرة قبل الظهور للمشتري اي في تمام البيع [illegible]
[illegible] وكذا مذهب ابي حنيفة فصار الحديث لطيفا على مذهبنا ايضا. **باب** البيعان بالخيار ما لم يتفرقا قال مالك وابو حنيفة ليس خيار المجلس اذا انعقد البيع قال
الشافعي واحمد بخيار المجلس **قوله** ما لم يتفرقا او يختارا [illegible]
[illegible]

---

١ قوله البيعان بالخيار [illegible]
[illegible] **٢ قوله** [illegible]
[illegible]
[illegible] **٣ قال** [illegible]
[illegible]
[illegible] **٤ قوله** [illegible]
[illegible]

قوت المغتذي [illegible]
[illegible]
[illegible]

كان الفرقة بالكلام ولم يكن له خيار بعد البيع لم يكن لهذا الحديث معنى حيث قال ولا يحل له ان يفارقه خشية ان يستقيله **باب** **حدثنا** نصر بن علي ثنا
ابو احمد ثنا يحيى بن ايوب قال سمعت ابا زرعة بن عمرو يحدث **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتفرقن عن بيع الا عن تراض هذا حديث غريب
حدثنا عمرو بن حفص الشيباني ثنا ابن وهب عن ابن جريج عن ابي الزبير **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم خير اعرابيا بعد البيع وهذا حديث حسن غريب
باب ما جاء فيمن يخدع في البيع **حدثنا** يوسف بن حماد البصري ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة **عن** انس ان رجلا كان في عقدته
ضعف وكان يبايع وان اهله اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله احجر عليه فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه فقال يا رسول الله اني لا اصبر عن البيع فقال اذا
بايعت فقل هاء وهاء ولا خلابة **وفي** الباب عن ابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح غريب **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وقالوا الحجر على الرجل
الحر في البيع والشراء اذا كان ضعيف العقل وهو قول احمد واسحق ولم ير بعضهم ان يحجر على الحر البالغ **باب** ما جاء في المصراة **حدثنا** ابو كريب ثنا وكيع عن حماد
بن سلمة عن محمد بن زياد **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشترى مصراة فهو بالخيار اذا حلبها ان شاء ردها ورد معها صاعا من تمر **وفي** الباب
عن انس ورجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابو عامر ثنا قرة بن خالد عن محمد بن سيرين **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من اشترى
مصراة فهو بالخيار ثلثة ايام فان ردها رد معها صاعا من طعام لا سمراء ومعنى لا سمراء لا بر هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا الحديث عند اصحابنا منهم الشافعي
احمد واسحق **باب** ما جاء في اشتراط ظهر الدابة عند البيع **حدثنا** ابن ابي عمر ثنا وكيع عن زكريا عن الشعبي **عن** جابر بن عبد الله انه باع من النبي صلى الله عليه وسلم

المدينة فقال مالك بن انس حديث الباب ليس عليه عملنا فقام ابن ابي ذئب فقال مالك اخرج عني فقال ما قلت القصة ان مالكا لم يعمل على ذلك ذكره المواكب في كتبهم وبعد التتبيا
والحق الالطف شرح ابي يوسف **قوله** لا الا ان تفرقتما الخ تمسك الشافعية بهذا واجيب عنه بما ذكر الطحاوي بانهما كانا في السفينة فتبايعا اول الليل ثم عند الفجر اراد احدهما الفسخ
فاذن او ما راسما لم تحركا عن مجلسهما ادعاه بعيد وذكر البيهقي في السنن الكبرى ان ابن عيينة بلغ كوفة وروى حديث الباب فبلغ الخبر ابا حنيفة فقال ابو حنيفة ليس بشيء ارأيت اذا كانا في
السفينة فقال رجل ان الله يسأل يا حنيفة اقول ما اراد ابو حنيفة معارضة الحديث بالقياس والعياذ بالله بل مراده ان شرح الحديث مثل ما قال ابو يوسف او غيره **قوله** ولا يحل له
ان يفارق الخ قال الشافعية ان هذا يفيدنا وقال الحنفية ان عند خشية ان يستقيل يفيدنا فان الاقالة لا يكون الا بعد صحة العقد وطلب الاقالة من سين الاستقبال يدل على ان المشتري
او البائع ليس بمستبد فان المستقبل ابعد من ان يقول لمتبايعه اقلني فيصدق الاستقالة في هذا وان كان الفسخ بخيرته وايضا قوله ولا يحل له ان يفارقه ليس تفسيرا لما قبل بل جملة مستقلة
وليعلم ان الاقالة عندنا ايضا مستحبة عند ندم احدهما ومسئلة اخرى وهي ان الرجل اذا باع او اشترى ثم لقي الآخر بعد مدة طويلة فقال له انت بالخيار ففي هذا يكون خيارا قبل تفرق
الابدان ومنتقرا على المجلس ولكن هذه المسئلة بعد العقد واما اذا قال هذا القول في صلب العقد يصير مفسد البيع واذا قال بعد الفراغ ففي مختلفة بين صاحب البحر وابن همام ولكن ظاهر
الحديث على الخيار من جانب الشارع وفيما ذكرت التخيير من جانب المكلف. **قوله** خير اعرابيا الخ تمسك به الحجازيون اقول تفصيل الحديث انه عليه السلام اشترى الابل ثم قال
له عليه السلام عليك ان تدبر في صفقتك ان اردت استرجع ثم بلغ الاعرابي بعد مدة طويلة عنده عليه السلام فقال هل رضيت يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فاقول ان
قوله عليه السلام كان من مروته ومصداق خلقه العظيم لا انه حق شرعي **باب** من يخدع في البيع اسم هذا الرجل حبان ابن منقذ قال ابو حنيفة لا حجر الا على ثلثة وعند صاحبيه على خمسة وهو قولها
اسماعين. **قوله** فنهاه الخ اي نهى عن البيع لا انه حجره. واعلم ان الحجر انما يكون من الاقوال لا في الافعال. **قوله** لا خلابة الخ قيل انه ليس عليه حكم شرعي بل كان يقول هذا لبيع
لان الناس كانوا شديدين وقيل انه مدار الحكم الشرعي ويكون لهذا الرجل خاصة ان رد البيع ان لم يرض وهذا مختار الشافعي واشار اليه محمد في موطاه وفي مستدرك الحاكم زيادة لا خلابة ولي الخيار
ثلثة ايام الخ فاذن يكون هذا خيار الشرط. **فائدة** اخرج مسلم حديث حبان بن منقذ وفيه انه في لسانه كانت لكنة فدل على ان المدار على المقاصد وان كانت الالفاظ قاصرة قصور
شيء. **باب** ما جاء في المصراة قال الشافعي واحمد ومالك وابو يوسف ان في المصراة يجوز رد المبيع وصاع تمر بدل اللبن وعن ابي يوسف روايتان تمت وفاقا اياهم بانه
اما ان يرد المبيع وقيمة اللبن ولما ان يرده وصاع تمر احدى الروايتين في شرح ابي داود ومعالم السنن للخطابي وثانيهما في شرح مختصر الطحاوي للاسبيجابي وقال ابو حنيفة لا يجوز الرد و
اول من اجاب الطحاوي فعارض الحديث واتى بحديث الخراج بالضمان وسنده قوي اقول ان هذا الجواب ليس بذاك القوي فان في مسئلة خيار العيب ثمانية اقسام فان الزيادة
اما متولدة من المبيع او غير متولدة ثم اما منفصلة او متصلة وكلها اما قبل القبض او بعده واما مصداق حديث الخراج بالضمان عندنا ففي الزيادة غير المتولدة واما ما نحن فيه فالزيادة منفصلة
متولدة فلا يجري في الجواب واتبع المتاخرون الطحاوي واما الزيادة المتولدة المنفصلة او عكس هذه الصورة فلا يرد البيع فيها وفيما نحن فيه من الصورة الاولى فاقول ان المذكور في عامة
كتبنا هو حكم القضاء واما ديانة فالرد واجب فيحمل الحديث على الديانة والحكم يكون وجوبا واما حكم الرد ديانة فمذكور في الوجيز والتهذيب والحاوي القدسي وبحثت هذا المضمون في الهتين
في زيادة المنفصل المتولد او مكنه منتقيب لم يرد ثم في التهذيب والوجيز والحاوي الجواز بالتراضي يحمل فساد الخلاف في انه حكم قضاء او ديانة والفرق في الديانة والقضاء عند الشافعية
ايضا فان في الصحيحين ان زوجة ابي سفيان استغاثت عنده عليه السلام بانه لا يعطيني النفقة وانه رجل شحيح فامرها النبي صلى الله عليه وسلم ان تاخذ من ماله قدر نفقتها ونفقة العيال فقال
بعض الشافعية امره عليه السلام فتوى وقال بعضهم انه حكم القضاء واما وجه ما اوجبت من وجوب الرد ديانة فما في فتح القدير ان الفسخ في الغرر الفعلي واجب وحمل مولانا الحديث على الاستحباب
على ان الاقالة مستحبة اذا ندم احدهما واما ما ذكر صاحب المنار وغيره من ان حديث المصراة يرويه ابو هريرة وهو غير فقيه ورواية الذي ليس بفقيه غير معتبر اذا كانت خلاف القياس والقياس
يقتضي بالفرق بين اللبن القليل والكثير ولبن الناقة او الشاة او البقرة وغيرها من الاقيسة فاقول ان مثل هذا قابل الاسقاط من الكتب فانه لا يقول به عالم وايضا هذه الضابطة لم
ترو من ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ولكنها منسوبة الى عيسى بن ابان وذلك صنف كتابا في بيع المصراة فذكر فيه كلاما وذهب الناس من ضابطة فلا يقبل نسبتها الى عيسى بن ابان ايضا حكي
انه وقع مناظرة بين حنفي وشافعي في مسجد رصافة في بغداد في مسئلة المصراة فقال الحنفي لم يكن ابو هريرة قابل الاجتهاد ولم يكن فقيها اذ اسقطت عليه حية سوداء فكان الحنفي بعيدا ولا يعمه
اليه فقيل له استغفر من قولك فاستغفر فتركته الحية والله اعلم. **باب** ما جاء في اشتراط ظهر الدابة. الشرط المفسد غير محتمل عند الثلثة ومحتمل عند احمد اذا كان واحدا وفي
الهداية ان الشرط الذي فيه نفع احد المتعاقدين او المبيع وهو من اهل الاستحقاق غير جائز وواقعة الباب في قصة بيع البعير واكثرهم الى انها في غزوة ذات الرقاع وفي السير انها في السنة

عه وحمل الطحاوي هذه القطعة على الاقالة فانها لا بد فيها من ان يطلب من مستقيل فامر الشريعة ان لا يغيب الرجل عنه خشية ان يستقيله ١٢ **عه** سها. ذكان الحديث مرويا عن ابن مسعود ايضا الذي

سه قوله الاصل اعقد العقد الحنفي ١٢

قال محمد بن ان هذا كان لذلك الرجل خاصة كان الثوري وغيره اختلف العلماء في هذا الحديث فحمل بعضهم خاصا في حقه وانه الخيار يعين لغيره وعليه ابو حنيفة والشافعي وقيل للمغبون الخيار لهذا الحديث بشرط ان يبلغ الغبن ثلث

القيمة ١٢ مرقاة وشرح للقاري **سه قوله** من اشترى مصراة المصراة هو بحبس بين في ضروع ذات النعم ليتابع كذلك وليغتر بها المشتري والمصراة هي التي تفعل بها ذلك ربي المنقة ١٢ **قوت المغتذي**

زان رجلا كان في عقدته ضعف اي ضعف عقل وهو حبان بن منقذ والد واسع بن حبان او منقذ بن عمرو فقل هاء ولا خلابة بحال حق رودي يا ربه وقصره لو لا خذ العطاء والخلابة بحفظ خادع غلام خدعة كثيرة الخديعة

صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضحّ بالشاة وتصدّق بالدینار حدیث حکیم بن حزام لا نعرفه الا من هذا الوجه وحبیب بن ابی ثابت لم یسمع عندی من حکیم بن حزام

حدثنا احمد بن سعید الدارمی ثنا حبان ثنا هارون بن موسی ثنا الزبیر بن خریت عن ابی لبید عن عروة البارقی قال دفع الی رسول الله صلی الله علیه وسلم دینارًا لأشتری له شاة فاشتریت له شاتین فبعث احدهما بدینار وجئت بالشاة والدینار الی النبی صلی الله علیه وسلم فذکر له ما کان من امره فقال بارك الله لك فی صفقة یمینك فکان بعد ذلك یخرج الی کناسة الکوفة فیربح الربح العظیم فکان من اکثر اهل الکوفة مالا حدثنا احمد بن سعید ثنا حبان ثنا سعید بن زید ثنا الزبیر بن خریت عن ابی لبید فذکر نحوه وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقالوا به وهو قول احمد واسحق ولم یأخذ بعض اهل العلم بهذا الحدیث منهم الشافعی وسعید بن زید اخو حماد بن زید وابو لبید اسمه لمازة

باب ما جاء فی المکاتب اذا کان عنده ما یؤدی

حدثنا هارون بن عبد الله البزاز ثنا یزید بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن ایوب عن عکرمة **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اصاب المکاتب حدا او میراثا ورث بحساب ما عتق منه وقال النبی صلی الله علیه وسلم یؤدی المکاتب بحصة ما ادّی دیة حرّ وما بقی دیة عبد **وفی** الباب عن ام سلمة حدیث ابن عباس حدیث حسن **وهكذا** روی یحیی بن ابی کثیر عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی خالد الحذاء عن عکرمة عن علی قوله والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وقال اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم المکاتب عبد ما بقی علیه درهم وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق **حدثنا** قتیبة ثنا عبد الوارث بن سعید عن یحیی بن ابی انیسة عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یخطب یقول من کاتب عبده علی مائة اوقیة فأداها الا عشر اواق او قال عشرة دراهم ثم عجز فهو رقیق وهذا حدیث غریب **والعمل** علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان المکاتب عبد ما بقی علیه شیء من کتابته وقد رواه الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعیب نحوه **حدثنا** سعید بن عبد الرحمن المخزومی ثنا سفیان عن الزهری عن نبهان **عن** ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان عند مکاتب احداکن ما یؤدی فلتحتجب منه هذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** هذا الحدیث عند اهل العلم علی التورع وقالوا لا یعتق المکاتب وان کان عنده ما یؤدی حتی یؤدی

باب ما جاء اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده متاعه

حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن حزم عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام **عن** ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال ایما امرئ افلس ووجد

الجزئی جعل له المیراث دل الحدیث علی ان العبد عتق بحصة ما ادی ولیس بهذا مذهب احد بل قالوا ان العبد عبد ما دام علیه درهم. **قوله** یؤدی المکاتب الخ ای یعطی ویحسب من الدیة ولیس بمعمور ویکون العبد فی هذه الصورة مبنیا علیه وحدیث الباب قوی واما حدیث عمرو بن شعیب فضعیف من قبل یحیی بن انیسة وموسی الحنفی واما الحدیث الاول فقوی ووارد وما اجاب احد عنه وانما اتی بالاستدلال ولی ههنا شیء اذکره وسیفید بالجواب ان شاء الله تعالی وهو ان بحساب ما عتق الزوان کان ظاهره العتق بقدر ما ادی ولکن المراد انه حر من زمان اداء بدل الکتابة وبهذا المعنی محتمل فی اللغة واما جملة یؤدی المکاتب دیة حر وعبد فلا تدل علی انه عتق بعضه بل فیها تشبیه بدیة حر وعبد والمراد انه اذا جنی علی المکاتب فعلی الجانی ارش وارشه یکون قیمة ثم فی تقویم الارش تعتبر شائبة الحریة والعبدیة وهذا یظهر مما اذکر مسئلة مفصلة فهی کتبنا ان المدبر قیمته ثلثا قیمة القن کما فی الهدایة لفقدان احد المنافع الثلثة وفی القن المنافع الثلثة ای البیع والاستخدام والوطی موجودة ثم یذکرون فی الجنایات ان دیة العبد قیمته ویذکرون لعبد ههنا بلا تقیید القن او المکاتب والمروی عن ابی حنیفة ان دیة العبد قیمته واذا زادت قیمته علی دیة الحر تنقص منها عشر دراهم ودیة الامة قیمتها وان زادت علی خمسة آلاف تنقص منها خمسة دراهم وروی عن ابی یوسف ان دیة العبد قیمته بالغة ما بلغت وقدوتنا فی المسئلة ابن مسعود ثم یذکرون فی المدبر ان قیمة المکاتب نصف قیمة القن وقیل ثلثها فنقصت قیمته من قیمة القن فاذا ادی یؤدی بالنظر الی جانب الحریة والعبدیة لانه قریب الحریة فاذن نقصت قیمته فتکون الدیة ایضا ناقصة فعلم تشبیه دیة بدیة حر وعبد للتشبیه ولیس فیه الحکم بحریة قدر ما ادی فلا یخالف الحدیث مذهب الاربعة ویکون دیته حر وعبد المنصوص باشتمل امراج مراج المشکل واما شرح المسیمین سفر اوقطعت فی نظم الحدیث فان المسلمین مصنفان مستقلان لما فی النسائی ص ۲۴۲ فتدل حدیث النسائی علی تعدد الحدیثین واما دلیل ما ذکرت فی الجملة الاولی وهو ما علی الزمان فان ابن عباس راوی حدیث الباب یفتی موافق الفقهاء الاربعة کما اخرجه الطحاوی ص ۶۷ ج ۲ فانه قال بعد روایة المرفوع ویقام علی المکاتب حد المملوک الخ. **قوله** فلتحتجب الخ ظاهر حدیث انه اذا اجتمع عنده بدل الکتابة صار حرا قبل ادائه ولیس مذهب احد فیقال انه علی التورع وههنا مسئلة اخری مختلفة فیها قال الشافعی ان المولیات لا یحتجبن عن عبیدهن وقال ابو حنیفة ان بینهن وبینهم حجاب وظاهر حدیث الباب یفید الشافعی فحمل الاحناف الحدیث علی زیادة الاحتجاب وذکر الطحاوی فی مشکل الآثار محمل الحدیث لطیفا وهو ان الاحتجاب فی الصورة التی اجتمع عنده بدل الکتابة ولا یؤدیه تعنتا کیلا تنقطع التعلقات التی بینه وبین مولاته فامر الشارع بالاحتجاب قبل اداء بدل الکتابة لسد الذرائع ومثل هذا ثبت ان ام سلمة کان لها عبد فکاتبه فادی بعض النجم وقسطا ثم اتی بابا فی طاروكانت ام سلمة فی الهودج فاحتجبت فقال ماذا تفعلین قالت هکذا حکم الشریعة فبکی واراد ان لا یؤدی فقالت ادام لادکن حکم الشریعة قد جری وقال العینی ان معنی فلتحتجب ان تتهیأ للاحتجاب. **باب** اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده ماله قال ابو حنیفة ان البائع قبل قبض المبیع یجوز له ان یحبس المبیع ولما بعد القبض فهو وسائر الغرماء سواء سیّان المجازون یجوز له ان یاخذ شیئه اذا کان علی حاله بدون تصرف فیه ونقول ان فی العاریة والمغصوب حق اخذ الرجل شیئه وحدیث الباب الصحیح ظاهره للمجازین وما محمل الحدیث عندنا فقال الاحناف انه محمول علی المغصوب والعواری والامانات اقول کیف یجری هذا الجواب والحال ان فی مسلم تصریح البیع فاقول ان حکم حدیث الباب محمول علی الدیانة لا القضاء ای یعطی المدیون الدائن شیئه اذا کان موجودا عنده بعینه لتعلق حق له به کما ذکر فی فرس عار الی ولد الحرب ثم اصابه المسلمون ما حق المالك الاصل بعد ما قسم الغانمون کما فی مسلم والترمذی ان رجلا من بنی اسرائیل کان یأمر غلمانه ان یتجاوزوا ویمهلوا الناس اذا اعسروا فتجاوز الله عنه لهذه الحسنة واذا قصه الشریعة علینا ولم

---

١ قوله فی الحدیث دلیل علی ان بیع مال الغیر بلا اذنه موقوف علی اجازته فلما اجاز صح کما هو مذهب الحنفیة وحجة علی من لم یجوزه ١٢ **٢ قوله** کان یحسد موضع فی الکوفة وفی روایة للبخاری فکان لو اشتری ترابا لربح فیه قال الشیخ هذا مبالغة فی ذکره او محمول علی حقیقة فان بعض انواع التراب یباع ویشتری ١٢ **٣ قوله** اذا اصاب ای وجد المکاتب حدا ای دیة او میراثا ورث بلفظ الماضی المعلوم من الارث او المجهول من التوریث بحساب ما عتق منه صحح بلفظ المجهول والظاهر ان یکون بلفظ المعلوم وقوله یؤدی بلفظ المجهول من التخفیف الدال من ودی یدی دیة بمعنی یعطی الدیة وقوله دیة حر مفعول ثان ویحتمل ان یکون معنی یؤدی المکاتب یعطی یوخذ دیة وقوله دیة حر مفعول مطلق وقوله ما بقی دیة عبد تقدیره ویؤدی بحصة ما بقی دیة عبد وهو بالنصب والمعنی اذا ودی المکاتب نصف النجوم مثلا ثم قتل فالقاتل یدفع نصف دیة الحر الی ورثته ونصف قیمته الی مولاه کذا فی اللمعات ١٢ **٤ قوله** علی مائة اوقیة الاوقیة اسم لاربعین درهما کذا فی القاموس **٥ قوله** عشرة دنانیر والصحیح بدلهما ما هو الموجود فی اکثر النسخ ١٢ **٦ قوله** فلتحتجب منه قال اسمعیل نظر الیه انه محمول علی الورع کما اشار الیه المؤلف لان المکاتب عبد ما بقی علیه درهم ویمکن ان یکون معناه فلتستعد وتتهیأ للاحتجاب اشارة الی قرب زمانه ١٢

 اذا اصاب المکاتب حدا او میراثا ورث بحسب ما عتق منه قال حتی اقتصر علی ذکر الارث ولم یذکر جوابا عن حد اقتصارا لدلالة ذکر الارث علیه

رجل سلعته عنده بعینها فهو اولی بها من غیره **وفی** الباب عن سمرة وابن عمر حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول
الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم هو اسوة الغرماء وهو قول اهل الکوفة **باب** ما جاء فی النهی للمسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یبیعها له **حدثنا**
علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن مجالد عن ابی الوداک **عن** ابی سعید قال کان عندنا خمر لیتیم فلما نزلت المائدة سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عنه وقلت
انه لیتیم قال اهریقوه **وفی** الباب عن انس بن مالک حدیث ابی سعید حدیث حسن وقد روی من غیر وجه عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا وقال بهذا بعض
اهل العلم وکرهوا ان یتخذ الخمر خلا وانما کره من ذلک والله اعلم ان یکون المسلم فی بیته خمر حتی یصیر خلا ورخص بعضهم فی خل الخمر اذا وجد قد صار
خلا **باب حدثنا** ابو کریب ثنا طلق بن غنام عن شریک وقیس عن ابی حصین عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اد الامانة الی من ائتمنک
ولا تخن من خانک هذا حدیث حسن غریب وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقالوا اذا کان للرجل علی آخر شیء فذهب به فوقع له عنده شیء فلیس له ان
یحبس عنه بقدر ما ذهب له علیه ورخص فیه بعض اهل العلم من التابعین وهو قول الثوری وقال ان کان له علیه دراهم فوقع له عنده دنانیر فلیس له ان یحبس بمکان
دراهمه الا ان یقع عنده له دراهم فله حینئذ ان یحبس من دراهمه بقدر ماله علیه **باب** ما جاء ان العاریة مؤداة **حدثنا** هناد وعلی بن حجر قالا ثنا اسمعیل بن عیاش
عن شرحبیل بن مسلم الخولانی **عن** ابی امامة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول فی خطبته عام حجة الوداع العاریة مؤداة والزعیم غارم والدین مقضی
وفی الباب عن سمرة وصفوان بن امیة وانس حدیث ابی امامة حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا من غیر هذا الوجه **حدثنا**
محمد بن المثنی ثنا ابن ابی عدی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال علی الید ما اخذت حتی تودی قال قتادة ثم نسی الحسن فقال هو
امینک لا ضمان علیه یعنی العاریة هذا حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا وقالوا یضمن صاحب العاریة
وهو قول الشافعی واحمد وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم لیس علی صاحب العاریة ضمان الا ان یخالف وهو قول الثوری واهل الکوفة و
به یقول اسحق **باب** ما جاء فی الاحتکار **حدثنا** اسحق بن منصور ثنا یزید بن هارون ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهیم عن سعید بن المسیب **عن** معمر بن
عبد الله بن فضلة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا یحتکر الا خاطئ فقلت لسعید یا ابا محمد انک تحتکر قال ومعمر قد کان یحتکر **وانما** روی عن سعید
بن المسیب انه کان یحتکر الزیت والخبط ونحو هذا **وفی** الباب عن عمر وعلی وابی امامة وابن عمر حدیث معمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم
کرهوا احتکار الطعام ورخص بعضهم فی الاحتکار فی غیر الطعام **وقال** ابن المبارک لا بأس بالاحتکار فی القطن والسختیان ونحو ذلک **باب** ما جاء فی بیع المحفلات
حدثنا هناد ثنا ابو الاحوص عن سماک عن عکرمة **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تستقبلوا السوق ولا تحفلوا ولا ینفق بعضکم لبعض **وفی** الباب
عن ابن مسعود وابی هریرة حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم کرهوا بیع المحفلة وهی المصراة لا یحلبها صاحبها ایاما او نحو ذلک
لیجتمع اللبن فی ضرعها فیغتر بها المشتری وهذا ضرب من الخدیعة والغرر **باب** ما جاء فی الیمین الفاجرة یقتطع بها مال المسلم **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن
الاعمش عن شقیق بن سلمة **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حلف علی یمین وهو فیها فاجر لیقتطع بها مال امرئ مسلم لقی الله وهو علیه
غضبان فقال الاشعث بن قیس فیّ والله لقد کان ذلک کان بینی وبین رجل من الیهود ارض فجحدنی فقدمته الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم الک بینة فقلت
لا فقال للیهودی احلف فقلت یا رسول الله اذن یحلف فیذهب بمالی فانزل الله عز وجل ان الذین یشترون بعهد الله وایمانهم ثمنا قلیلا الآیة الی آخرها **وفی** الباب

ینکر ویکون ذلک الحکم فی شریعتنا ایضا فلا بد من حمل الحدیث علی الدیانة۔ **باب** ما جاء فی النهی عن ان یدفع الخمر الی الذمی لیبیعها۔ المسئلة التی فی الترجمة صحیحة عندنا
والمسئلة لیست فی حدیث الباب بل مستنبطة من الحدیث وفی الهدایة مسئلة اخری انه اذا وکل المسلم الذمی لیشتری له الخمر ویبیع له فاشتری الخمر یثبت الشراء فی حق الموکل هذا عند
ابی حنیفة خلاف صاحبیه وحدیث الباب لا یجوزه ولا تجوز غیرہ فیما اذا مر الذمی علی العاشر بالخمر ذکروها فی شروح البخاری۔ **باب** حدثنا ابو کریب الخ هذه المسئلة مسئلة الظفر
والصورة ان کان لاحد حق علی الآخر فظفر المستحق علی حقه فعند الشافعی یجوز له اخذ ذلک الشیء وان کان بسرقة ومن ای جنس کان وقال ابو حنیفة انه اذا وجد جنس حقه یجوز له والا فلا والفتوی
عنده فی هذه المسئلة جنس واحد وافتی ارباب فتوانا باقوال الشافعی۔ **باب** ان العاریة مؤداة قال الشافعی وغیره من الحجازیین ان فی العاریة ضمانا هلکت او استهلکت قال ابو حنیفة
الضمان فی الاستهلاک ولا یرد الحدیث علینا اصلا فان العاریة مؤداة ای اذا کانت موجودة قال الشافعی ان فی العاریة اباحة المنفعة وقال ابو حنیفة ان فیها تملیکا۔ **قوله** قال قتادة ثم
نسی الخ زعم الراوی ان بین القولین تعارضا ولیس تعارض بل یفسر احدهما الآخر۔ **باب** الاحتکار من الحکرة۔ المنع وفی المراد حبس الشیء من بیع لیباع فی الجدب غالبا۔ والنهی عنه موسس

---

[1] **قوله** هو اسوة الغرماء ای لا یتفرد احدهم دون الآخر وهو قول ابی حنیفة والحدیث محمول علی ان کان سلعة ... واللہ اعلم ۱۲ [2] **قوله** اهریقوه ... [illegible]
... ۱۲ [3] **قوله** ولا تخن من خانک ای لا تقابل خیانته ... [illegible] ... ۱۲ [4] **قوله**
العاریة بالتشدید ... [illegible] ... الکفیل غارم ... [illegible] ... ۱۲ لمعات [5] **قوله** فی
الاحتکار ... [illegible] ... احتباس الطعام ... [illegible] ...
... [illegible] ... ۱۲ لمعات [6] **قوله** والسختیان فی القاموس ... [illegible] ... ۱۲ [7] **قوله** لا تستقبلوا السوق ... [illegible] ...
... [illegible] ... [8] **قوله** ولا ینفق بعضکم لبعض ... [illegible] ...
کذا فی مجمع بحار الانوار ۱۲ [9] **قوله** فائدة نزول الآیة ... [illegible] ...

المغتذی ۔ لا یحتکر الا خاطئ ... [illegible] ... لا تستقبلوا السوق ... [illegible] ...

عن وائل بن حجر وابی موسیٰ وابی امامۃ بن ثعلبۃ الانصاری وعمران بن حصین حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء اذا اختلف البیعان **حدثنا** قتیبۃ ثنا سفیان عن ابن عجلان عن عون بن عبداللہ **عن** ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اختلف البیعان فالقول قول البائع والمبتاع بالخیار هذا حدیث مرسل عون بن عبداللہ لم یدرک ابن مسعود **وقد** روی عن القاسم بن عبدالرحمن عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا الحدیث ایضاً وهو مرسل ایضاً قال ابن منصور قلت لاحمد اذا اختلف البیعان ولم تکن بینۃ قال القول ما قال رب السلعۃ او یترادان قال اسحاق کما قال وکل من قال القول قوله فعلیه الیمین وقد روی نحو هذا عن بعض التابعین منهم شریح **باب** ما جاء فی بیع فضل الماء **حدثنا** قتیبۃ ثنا داؤد بن عبدالرحمن العطار عن عمرو بن دینار عن ابی المنهال **عن** ایاس بن عبد المزنی قال نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الماء **وفی** الباب عن جابر وبهیسۃ عن ابیها وابی هریرۃ وعائشۃ وانس وعبداللہ بن عمرو وحدیث ایاس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم انهم کرهوا بیع الماء وهو قول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم فی بیع الماء منهم الحسن البصری **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یمنع فضل الماء لیمنع به الکلاء هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراهیۃ عسب الفحل **حدثنا** احمد بن منیع وابو عمار قالا ثنا اسمعیل بن علیۃ ثنا علی بن الحکم عن نافع **عن** ابن عمر قال نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن عسب الفحل **وفی** الباب عن ابی هریرۃ وانس وابی سعید حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وقد رخص قوم فی قبول الکرامۃ علی ذلک **حدثنا** عبدۃ بن عبداللہ الخزاعی البصری ثنا یحیی بن آدم عن ابراهیم بن حمید الرؤاسی عن هشام بن عروۃ عن محمد بن ابراهیم التیمی **عن** انس بن مالک ان رجلاً من کلاب سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عسب الفحل فنهاه فقال یا رسول اللہ انا نطرق الفحل فنکرم فرخص له فی الکرامۃ هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث ابراهیم بن حمید عن هشام بن عروۃ **باب** ما جاء فی ثمن الکلب **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شهاب ح وثنا سعید بن عبدالرحمن المخزومی وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عیینۃ عن الزهری عن ابی بکر بن عبدالرحمن **عن** ابی مسعود الانصاری قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب ومهر البغی وحلوان الکاهن هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن رافع ثنا عبدالرزاق ثنا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابراهیم بن عبداللہ بن قارظ عن السائب بن یزید **عن** رافع بن خدیج ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کسب الحجام خبیث ومهر البغی خبیث وثمن الکلب خبیث **وفی** الباب عن عمر وابن مسعود وجابر وابی هریرۃ وابن عباس وابن عمر وعبداللہ بن جعفر حدیث رافع حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم کرهوا ثمن الکلب وهو قول الشافعی واحمد واسحق **وقد** رخص بعض اهل العلم فی ثمن کلب الصید **باب** ما جاء فی کسب الحجام **حدثنا** قتیبۃ عن مالک بن انس عن ابن شهاب عن ابن محیصۃ اخی بنی حارثۃ **عن** ابیه انه استاذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اجارۃ الحجام فنهاه عنها فلم یزل یساله ویستاذنه حتی قال اعلفه ناضحک واطعمه رقیقک **وفی** الباب عن رافع بن خدیج وابی جحیفۃ وجابر والسائب حدیث محیصۃ حدیث حسن والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قال احمد ان سألنی حجام نهیته واخذ بهذا الحدیث **باب** ما جاء من الرخصۃ فی کسب الحجام **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر **عن** حمید قال سئل انس عن کسب الحجام

قوت الانسان وروی عن ابی یوسف فی قوت الحیوان ایضاً ... **باب** اذا اختلف البیعان قال الشافعی القول قول البائع ... قال ابو حنیفۃ ... **باب** بیع فضل الماء ... الماء ثلثۃ اقسام ... **باب** کراهیۃ عسب الفحل واعلم ان ... **باب** کراهیۃ ثمن الکلب ... قال صاحب الهدایۃ یجوز بیع الکلب وان لم یکن معلماً وقال شیخ السرخسی ... فی النسائی ص ۱۹۵ ج ۲ باب الرخصۃ فی ثمن الکلب ... ان الکلب صید لیست ... [illegible]

لہ قولہ اذا اختلف البیعان بکسر التحتیۃ وتشدید ... [illegible]

ٖ۲ قولہ ... [illegible]

۳ قولہ ... [illegible]

۴ قولہ عن عسب الفحل ... [illegible]

۵ قولہ حلوان الکاهن ... [illegible]

۶ قولہ ... [illegible]

قوت المغتذی

فقال انس احتجم رسول الله صلی الله علیه وسلم وحجمه ابو طیبة فامر له بصاعین من طعام وکلّم اهله فوضعوا عنه من خراجه وقال ان افضل ما تداویتم به الحجامة او ان من امثل دوائکم الحجامة **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح **وقد** رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی کسب الحجام وهو قول الشافعی **باب** ما جاء فی کراهیة ثمن الکلب والسنور **حدثنا** علی بن حجر وعلی بن خشرم قالا ثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ثمن الکلب والسنور هذا حدیث فی اسناده اضطراب وقد روی هذا الحدیث عن الاعمش عن بعض اصحابه عن جابر واضطربوا علی الاعمش فی روایة هذا الحدیث وقد کره قوم من اهل العلم ثمن الهر ورخص فیه بعضهم وهو قول احمد واسحق وروی ابن فضیل عن الاعمش عن ابی حازم عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر هذا الوجه **حدثنا** یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق ثنا عمر بن زید الصنعانی عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل الهر وثمنه هذا حدیث غریب وعمر بن زید لا نعرف کبیر احد روی عنه غیر عبد الرزاق **باب حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن حماد بن سلمة عن ابی المهزم **عن** ابی هریرة قال نهی عن ثمن الکلب الا کلب الصید هذا حدیث لا یصح من هذا الوجه وابو المهزم اسمه یزید بن سفیان وتکلم فیه شعبة بن الحجاج وروی عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا ولا یصح اسناده ایضا **باب** ما جاء فی کراهیة بیع المغنیات **حدثنا** قتیبة ثنا بکر بن مضر عن عبید الله بن زحر عن علی بن یزید عن القاسم **عن** ابی امامة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تبیعوا القینات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خیر فی تجارة فیهن وثمنهن حرام فی مثل هذا انزلت هذه الآیة ومن الناس من یشتری لهو الحدیث لیضل عن سبیل الله الی آخر الآیة **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب حدیث ابی امامة انما نعرفه مثل هذا من هذا الوجه وقد تکلم بعض اهل العلم فی علی بن یزید وضعفه وهو شامی **باب** ما جاء فی کراهیة ان یفرق بین الاخوین او بین الوالدة وولدها فی البیع **حدثنا** عمر بن حفص الشیبانی ثنا عبد الله بن وهب اخبرنی حیی بن عبد الله عن ابی عبد الرحمن **عن** ابی ایوب قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من فرق بین والدة وولدها فرق الله بینه وبین احبته یوم القیمة هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن الحجاج عن الحکم عن میمون بن ابی شبیب **عن** علی قال وهب لی رسول الله صلی الله علیه وسلم غلامین اخوین فبعت احدهما فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم یا علی ما فعل غلامک فاخبرته فقال رده رده هذا حدیث حسن غریب وقد کره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم التفریق بین السبی فی البیع ورخص بعض اهل العلم فی التفریق بین المولدات الذین ولدوا فی ارض الاسلام والقول الاول اصح وروی عن ابراهیم انه فرق بین والدة وولدها فی البیع فقیل له فی ذلک فقال انی قد استاذنتها فی ذلک فرضیت **باب** ما جاء فیمن یشتری العبد ویستغله ثم یجد به عیبا **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا عثمان بن عمر وابو عامر العقدی عن ابن ابی ذئب عن مخلد بن خفاف عن عروة **عن** عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قضی ان الخراج بالضمان هذا حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه **والعمل** علی هذا عند اهل العلم **حدثنا** ابو سلمة یحیی بن خلف ثنا عمر بن علی عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی ان الخراج بالضمان وهذا حدیث صحیح غریب من حدیث هشام بن عروة واستغرب محمد بن اسمعیل هذا الحدیث من حدیث عمر بن علی وقد روی مسلم بن خالد الزنجی هذا الحدیث عن هشام بن عروة ورواه جریر عن هشام ایضا وحدیث جریر یقال تدلیس دلس فیه جریر لم یسمعه من هشام بن عروة وتفسیر الخراج بالضمان هو الرجل الذی یشتری العبد فیستغله ثم یجد به عیبا فیرده علی البائع فالغلة للمشتری لان العبد لو هلک هلک من مال المشتری ونحو هذا من المسائل یکون فیه الخراج بالضمان **باب** ما جاء من الرخصة فی اکل الثمرة للمار بها **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب ثنا یحیی بن سلیم عن عبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من دخل حائطا فلیاکل ولا یتخذ خبنة **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وعباد بن

عن بیع الهرة [illegible] فی الدر المختار باب البیع [illegible] ان بیع القردة للهو واللعب غیر جائز **باب** کسب الحجام [illegible]

[illegible] **قوله** [illegible] **باب** [illegible]

[illegible] **باب** [illegible]

---

۱ قوله [illegible] **۲ قوله** [illegible]

[illegible] **۳ قوله** [illegible]

[illegible] **۴ قوله** [illegible]

[illegible] **۵ قوله** [illegible] **۶ قوله** [illegible] **۷ قوله** [illegible]

[illegible] **۸ قوله** [illegible] **۹ قوله** [illegible]

[illegible] **۱۰ قوله** [illegible]

[illegible]

قوت المغتذی [illegible]

شُرَحْبِيلُ رافع بن عمرو وعُبَيْد مولى ابى اللحم و ابى هريرة حديث ابن عمر حديث غريب لا نعرفه من هذا الوجه الا من حديث يحيى ابن سُلَيْم وقد رخص فيه بعض اهل العلم لابن السبيل فى اكل الثمار وكرهه بعضهم الا بالثمن [١٢٤٩] حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثنا الليث عن ابن عجلان عن عمرو بن شُعَيب عن ابيه عَنْ جده ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق فقال من اصاب منه من ذى حاجة غير متخذ خُبْنَةً فلا شئ عليه هذا حديث حسن [١٢٥٠] حَدَّثَنَا ابو عمار الحسين بن حُرَيث الخزاعى ثنا الفضل بن موسى عن صالح بن ابى جُبَير عن ابيه عَنْ رافع ابن عمرو قال كنت أرمى نخل الانصارى فاخذونى فذهبوا بى الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رافع لم ترمى نخلهم قال قلت يا رسول الله الجوع قال لا ترم وكل ما وقع اشبعك الله وارواك هذا حديث حسن غريب صحيح **بَابُ** ما جاء فى النهى عن الثنيا [١٢٥١] حَدَّثَنَا زياد بن ايوب البغدادى ثنا عباد بن العوام اخبرنى سفيان بن حسين عن يونس بن عُبَيد عن عطاء عَنْ جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة والثنيا الا ان تُعلم هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث يونس بن عُبَيد عن عطاء عن جابر **بَابُ** ما جاء فى كراهية بيع الطعام حتى يستوفيه [١٢٥٢] حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاؤس عَنْ ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه قال ابن عباس واحسب كل شئ مثله **وفى** الباب عن جابر وابن عمر حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم كرهوا بيع الطعام حتى يقبضه المشترى وقد رخص بعض اهل العلم فى من ابتاع شيئا مما لا يكال ولا يوزن مما لا يوكل ولا يشرب ان يبيعه قبل ان يستوفيه وانما التشديد عند اهل العلم فى الطعام وهو قول احمد واسحق **بَابُ** ما جاء فى النهى عن البيع على بيع اخيه [١٢٥٣] حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثنا الليث عن نافع عَنْ ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا يخطب بعضكم على خطبة بعض **وفى** الباب عن ابى هريرة وسمرة حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لا يسوم الرجل على سوم اخيه ومعنى البيع فى هذا الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم عند بعض اهل العلم هو السوم **بَابُ** ما جاء فى بيع الخمر والنهى عن ذلك [١٢٥٤] حَدَّثَنَا حُمَيد بن مَسْعَدة ثنا المُعتمر بن سليمان قال سمعت ليثا يحدث عن يحيى بن عباد عن انس عَنْ ابى طلحة انه قال يا نبى الله انى اشتريت خمرا لايتام فى حجرى قال أهرق الخمر واكسر الدنان **وفى** الباب عن جابر وعائشة وابى سعيد وابن مسعود وابن عمر وانس حديث ابى طلحة روى الثورى هذا الحديث عن السدى عن يحيى بن عباد عن انس ان ابا طلحة كان عنده وهذا اصح من حديث الليث [١٢٥٥] حَدَّثَنَا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان عن السدى عن يحيى بن عباد عَنْ انس بن مالك قال سُئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيتخذ الخمر خلا قال لا هذا حديث حسن صحيح [١٢٥٦] حَدَّثَنَا عبد الله بن مُنير قال سمعت ابا عاصم عن شبيب بن بشر عَنْ انس بن مالك قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وساقيها وبائعها وآكل ثمنها والمشترى لها والمشتراة له هذا حديث غريب من حديث انس وقد روى نحو هذا عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم **بَابُ** ما جاء فى احتلاب المواشى بغير اذن الارباب [١٢٥٧] حَدَّثَنَا ابو سلمة يحيى بن خلف ثنا عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة عن الحسن عَنْ سمرة بن جندب ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم

وقيل وعزيز احمد المالكى لا يجوز اكل بلا اجازة . **باب** النهى عن الثنيا . الثنيا الاستثناء قال العلماء ان استثناء الاشجار من الاشجار المبيعة جائز واما استثناء بعض الثمار فاما ان يستثنى الارطال المعلومة او المجهولة فان كانت معلومة او استثناء الجزء الشائع مثل النصف او الربع ففيه روايتان وان كانت مجهولة فالبيع غير جائز واما فى استثناء الارطال المعلومة فاختار صاحب الهداية عدم الجواز وفى المختار الجواز واختاره الطحاوى فانه يؤيده الحديث المصرح وقد اختاره محمد فى موطاه . **قوله** المخابرة الخ قيل المزارعة فيكون الحديث دليل ابى حنيفة للنهى عن المزارعة وقيل المخابرة بو عمله عليه السلام باهل خيبر ولكن الراجح هو القول الاول . **باب** كراهية بيع الطعام حتى يستوفيه قال الحلوانى لا يجوز بيع الطعام قبل القبض والطعام عندهم عن الاشياء الربوية وقال الشيخان لا يجوز التصرف قبل القبض فى البيع الا العقار وقال محمد لا يجوز التصرف فى بيع ما قبل القبض واما القبض فى الطعام عند ابى حنيفة فيكون بمحض التخلية واما تعريف التخلية فمتعدد وحصل ما ذكره المصنف ان يرفع البائع حكمه عن المبيع بحيث يمكن المشترى من القبض ولا يجب القبض بالبراجم واما فى الاجناس انا طلق من ان يقول قد خليت فغير ضرورى وقال الشافعى ان القبض بالنقل واما الحديث ففيه ذكر الطعام فنقح فيه الشيخان المناط وقرر المناط ان يكون الشئ منقولا وقصر الحلوانى الحكم على الطعام وقال محمد وابن عباس ان قيد الطعام اتفاقى والحكم حكم كل بيع واما الفاظ الحديث فثلثة حتى يستوفيه حتى ينقل يقبضه فزعم الشافعية ان الاصل حتى ينقل والآخران محمولان عليه وقال الاحناف ان الاصل صورة القبض ولكنه عن القبض **باب** بيع الخمر والنهى عن ذلك . ان كان الخمر مبيعا فالثمن ان كان نقدا فالبيع باطل وان كان عروضا فالبيع فاسد وان كان الخمر ثمنا فالبيع فاسد . وقال ابو حنيفة ان التخليل والتخلل جائز وقال الشافعى لا يجوز التخليل وتفصيل مذهبه ان التخلل جائز والتخليل ان كان بالقاء شئ فيه قولان وان كان بالقاء شئ فغير جائز وحديث انس يخالفنا فى التخليل وفى الحديث كلام فان حديث الباب يدل على انه اشترى الخمر بعد نزول الآية والحديث السابق المار يدل على انه كان الخمر عنده موجودا قبل نزول الآية واجاب الزيلعى شارح الكنز من حديث الباب اتخذ الخمر خلا الخ ان معناه اجعل الخمر بدل الخل للادام وذكره اقول ان هذا الجواب لا يليق بالقلب وتمسك الاحناف بحديث وذلك مروى بسندين ضعفهما الزيلعى فى التخريج وتاول فيه البيهقى بان خل الخمر فى نفسه المجاز الخ اقول يتمسك بما اخرجه الدارقطنى انه عليه السلام جوز التخليل ورجاله ثقات الا مغيرة بن زياد وضعفه الدارقطنى اقول انه من رجال السنن واما فى الخ

---

[١] **قوله** من الثمر المعلق لعل المراد به ما يعلق منه للجفاف قبل ان يجعل فى البيدر ويحرز فانهم كانوا يعلقونها ليحصل نوع من الجفاف ولا يتنتن بحمار طبار ويحتمل ان يكون المراد المعلق بالشجر قبل ان يقطع فانه يحل لمن به حاجة ولم يتخذ المخمصة ان يصيب منها بقدر حاجة غير ان يرفع ويذخر ١٢ لمعات .

[٢] **قوله** نهى عن المحاقلة والمزابنة مر بيانهما فى صفحه ٣٣٣ . والمخابرة هى كراء الارض بالثلث او الربع كما سيجئ فى رواية مسلم قال الشيخ فى اللمعات قيل ان اصل المخابرة من خيبر لان النبى صلى الله عليه وسلم اقرها فى ايديهم على النصف من محصولها ثم تنازعوا فنهاهم عن ذلك ثم جازت بعد ذلك كذا فى المشارق انتهى ١٢ .

[٣] **قوله** والثنيا بالضم على وزن الدنيا اسم من الاستثناء وهى فى البيع ان يستثنى شيئا مجهولا كذا فى اللمعات ١٢ .

[٤] **قوله** الا ان تعلم قال محمد فى الموطا لا باس بان يبيع الرجل ثمره ويستثنى بعضه لكن لا مطلقا بل اذا استثنى شيئا من جملته ربعا او خمسا او سدسا انتهى والله تعالى اعلم ١٢ .

[٥] **قوله** لا يبيع بلفظ النفى والنهى وكذا لا يخطب او لا يخطب فالخبر فيهما بمعنى النهى والمراد بالبيع المبالغة اعم من البيع والشراء وهذا اذا تراضى المتعاقدان على مبلغ ثمن فى المساومة فاما اذا لم يركن احدهما الى الآخر فلا باس به وهو محمل فى نهى النكاح ايضا كذا فى الهداية ١٢ .

[٦] **قوله** اشتريت خمرا لايتام صغر خمرا اى اشتريتها التخليل كذا فى الحاشية ويحتمل ان يتعلق باشتريت اى اشتريتها لا جلهم ويكون هذا قبل التحريم ثم سال عن حكمها بعد التحريم بل الظاهر اهراقه ١٢ لمعات .

[٧] **قوله** سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اتتخذ الخمر خلا فقال لا اخذ بدليل الائمة الثلثة وعند ابى حنيفة يجوز التخليل قال فى المرقاة اما الجواب عن قوله صلى الله عليه وسلم لا عند من يجوز تخليل الخمر ان القوم كانت نفوسهم الفته بالخمر وكل مالوف تميل اليه النفس فخشى النبى صلى الله عليه وسلم من دخل الشيطان فيما نهاهم عن قربانه نهى تنزيه كيلا يتخذوا التخليل وسيلة اليها واما بعد طول عهد التحريم فلا يخشى هذه الدخل ويؤيده خبر نعم الادام الخل رواه مسلم وغيره فلكم خل خمركم رواه البيهقى عن جابر مرفوعا انتهى ١٢ .

 ومن صالح بن جبير عن ابيه ليس لهما فى الكتب غير هذا ولا يعرف لابى جبير رواية غير ابنه صالح . وسئل عن الثمر المعلق اى ثمر قبل قطعه .

علی ماشیة فان کان فیها صاحبها فلیستاذنه فان اذن له فلیحتلب ولیشرب وان لم یکن فیها احد فلیصوت ثلاثا فان اجابه احد فلیستاذنه فان لم یجبه احد فلیحتلب ولیشرب ولا یحمل **وفی** الباب عن ابن عمر و ابی سعید حدیث سمرة حدیث حسن غریب **صحیح** والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول احمد واسحق وقال علی بن المدینی سماع الحسن من سمرة صحیح وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی روایة الحسن عن سمرة وقالوا انما یحدث عن صحیفة سمرة **باب** ما جاء فی بیع جلود المیتة والاصنام

حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عطاء بن ابی رباح **عن** جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الفتح وهو بمکة یقول ان الله ورسوله حرم بیع الخمر والمیتة والخنزیر والاصنام فقیل یا رسول الله ارأیت شحوم المیتة فانه یطلی به السفن ویدهن بها الجلود ویستصبح بها الناس قال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم عند ذلک قاتل الله الیهود ان الله حرم علیهم الشحوم فاجملوه ثم باعوه فاکلوا ثمنه **وفی** الباب عن عمر وابن عباس حدیث جابر حدیث حسن **صحیح** والعمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی کراهیة الرجوع من الهبة **حدثنا** احمد بن عبدة الضبی ثنا عبد الوهاب الثقفی ثنا ایوب عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لیس لنا مثل السوء العائد فی هبته کالکلب یعود فی قیئه **وفی** الباب عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطی ولده **حدثنا** بذلک محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن حسین المعلم عن عمرو بن شعیب انه سمع طاؤسا یحدث **عن** ابن عمر وابن عباس یرفعان الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم بهذا الحدیث حدیث ابن عباس حدیث حسن **صحیح** والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم قالوا من وهب هبة لذی رحم محرم فلیس له ان یرجع فی هبته ومن وهب هبة لغیر ذی رحم محرم فله ان یرجع فیها ما لم یثب منها وهو قول الثوری وقال الشافعی لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطی ولده واحتج الشافعی بحدیث عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطی ولده **باب** ما جاء فی العرایا والرخصة فی ذلک **حدثنا** هناد ثنا عبدة عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر **عن** زید بن

ا لعصری [illegible] فقال مرة انه متروک وقال مرة انه حسن [illegible] باب الجرح والتعدیل [illegible]

الکلام فی خصوص هذا الحدیث [illegible]

[illegible]

قوت المغتذی

[illegible]

ثابت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ الا انہ قد اذن لاھل العرایا ان یبیعوھا بمثل خرصھا **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وجابر حدیث زید بن ثابت
ھکذا روی محمد بن اسحٰق ھذا الحدیث **و** روی ایوب وعبید اللہ بن عمر ومالک بن انس عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ
وبھذا الاسناد عن ابن عمر عن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ رخص فی العرایا فیما دون خمسۃ اوسق وھذا اصح من حدیث محمد بن اسحٰق **حدثنا**[۱۲۶۲]
ابو کریب ثنا زید بن حباب عن مالک عن داؤد بن الحصین عن ابی سفیان مولی ابن ابی احمد **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا
فیما دون خمسۃ اوسق او کذا **حدثنا** قتیبۃ عن مالک عن داؤد بن حصین نحوہ **و** روی ھذا الحدیث عن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا فی خمسۃ
اوسق او فیما دون خمسۃ اوسق **حدثنا**[۱۲۶۳] قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر **عن** زید بن ثابت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا
بخرصھا وھذا حدیث حسن صحیح وحدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **و** العمل علیہ عند بعض اھل العلم منھم الشافعی واحمد واسحٰق وقالوا ان العرایا مستثنی
من جملۃ نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ واحتجوا بحدیث زید بن ثابت وحدیث ابی ھریرۃ وقالوا لہ ان یشتری ما دون خمسۃ اوسق ومعنی ھذا
عند بعض اھل العلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اراد التوسعۃ علیھم فی ھذا لانھم شکوا الیہ وقالوا لا نجد ما نشتری من الثمر الا بالتمر فرخص لھم فیما دون خمسۃ اوسق
ان یشتروھا فیاکلوھا رطبا **حدثنا**[۱۲۶۴] الحسن بن علی الخلال ثنا ابو اسامۃ عن الولید بن کثیر ثنا بشیر بن یسار مولی بنی حارثۃ **ان** رافع بن خدیج وسھل بن ابی حثمۃ
حدثاہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع المزابنۃ الثمر بالتمر الا لاصحاب العرایا فانہ قد اذن لھم وعن بیع العنب بالزبیب وعن کل ثمر بخرصھا ھذا حدیث
حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ **باب** ما جاء فی کراھیۃ النجش **حدثنا**[۱۲۶۵] قتیبۃ واحمد بن منیع قالا ثنا سفیان عن الزھری عن سعید بن المسیب **عن** ابی ھریرۃ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قتیبۃ یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تناجشوا **وفی** الباب عن ابن عمر وانس حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا
عند اھل العلم کرھوا النجش والنجش ان یاتی الرجل الذی یبصر السلعۃ الی صاحب السلعۃ فیستام باکثر مما تسوی وذلک عندما یحضرہ المشتری یرید ان یغتر المشتری
بہ ولیس من رایہ الشراء انما یرید ان یخدع المشتری بما یستام وھذا ضرب من الخدیعۃ **قال** الشافعی وان نجش رجل فالناجش آثم فیما یصنع والبیع جائز
لان البائع غیر الناجش **باب** ما جاء فی الرجحان فی الوزن **حدثنا**[۱۲۶۶] ھناد ومحمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن سفیان عن سماک بن حرب **عن** سوید بن قیس قال
جلبت انا ومخرفۃ العبدی بزا من ھجر فجاءنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فساومنا بسراویل وعندی وزان یزن بالاجر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للوزان زن وارجح **وفی** الباب
عن جابر وابی ھریرۃ حدیث سوید حدیث حسن صحیح واھل العلم یستحبون الرجحان فی الوزن **و** روی شعبۃ ھذا الحدیث عن سماک فقال عن ابی صفوان وذکر
الحدیث **باب** ما جاء فی انظار المعسر والرفق بہ **حدثنا**[۱۲۶۷] ابو کریب ثنا اسحٰق بن سلیمان الرازی عن داؤد بن قیس عن زید بن اسلم عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ قال

[illegible]

قوت المغتذی [illegible]

[illegible]

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انظر معسرا او وضع له اظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله وفي الباب عن ابي اليسر وابي قتادة وحذيفة وابي مسعود وعبادة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **حدثنا**[1268] هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق **عن** ابي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء الا انه كان رجلا موسرا فكان يخالط الناس فكان يامر غلمانه ان يتجاوزوا عن المعسر فقال الله تعالى نحن احق بذلك منه تجاوزوا عنه هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في مطل الغني انه ظلم **حدثنا**[1269] محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مطل الغني ظلم واذا اتبع احدكم على ملي فليتبع **وفي** الباب عن ابن عمر والشريد حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح ومعناه اذا احيل احدكم على ملي فليتبع وقال بعض اهل العلم اذا احيل الرجل على ملي فاحتاله فقد برئ المحيل وليس له ان يرجع على المحيل وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم اذا توي مال هذا بافلاس المحال عليه فله ان يرجع على الاول واحتجوا بقول عثمان وغيره حين قالوا ليس على مال مسلم توى وقال اسحق معنى هذا الحديث ليس على مال مسلم توى هذا اذا احيل الرجل على آخر وهو يرى انه ملي فاذا هو معدم فليس على مال مسلم توى **باب** ما جاء في المنابذة والملامسة **حدثنا**[1270] ابو كريب ومحمود بن غيلان قالا نا وكيع عن سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج **عن** ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المنابذة والملامسة **وفي** الباب عن ابي سعيد وابن عمر حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **و معنى** هذا الحديث ان يقول اذا نبذت اليك بالشيء فقد وجب البيع بيني وبينك **و**الملامسة ان يقول اذا لمست الشيء فقد وجب البيع وان كان لا يرى منه شيئا مثل ما يكون في الجراب او غير ذلك وانما كان هذا من بيوع اهل الجاهلية فنهى عن ذلك **باب** ما جاء في السلف في الطعام والتمر **حدثنا**[1271] احمد بن منيع نا سفيان عن ابن ابي نجيح عن عبد الله بن كثير عن ابي المنهال **عن** ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في التمر فقال من اسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم قال **وفي** الباب عن ابن ابي اوفى وعبد الرحمن بن ابزى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم اجازوا السلف في الطعام والثياب وغير ذلك مما يعرف حده وصفته واختلفوا في السلم في الحيوان فراى بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم السلم في الحيوان جائزا وهو قول الشافعي واحمد واسحق وكره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم السلم في الحيوان وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة **باب** ما جاء في ارض المشترك يريد بعضهم بيع نصيبه **حدثنا**[1272] علي بن خشرم نا عيسى بن يونس عن سعيد عن قتادة عن سليمان اليشكري **عن** جابر بن عبد الله ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من كان له شريك في حائط فلا يبيع نصيبه من ذلك حتى يعرضه على شريكه هذا حديث ليس اسناده بمتصل سمعت محمدا يقول سليمان اليشكري يقال انه مات في حيوة جابر بن عبد الله قال ولم يسمع منه قتادة ولا ابو بشر قال محمد ولا نعرف لاحد منهم سماعا من سليمان اليشكري الا ان يكون عمرو بن دينار فلعله سمع منه في حياة جابر بن عبد الله قال وانما يحدث

[illegible] في الهداية وان كانت بيعة فلا يقال انما بيعة مشاع فان [illegible] مكسورة [illegible] زيادة عليه السلام [illegible] الشروط [illegible] الباب قبل [illegible] اول من اخرج [illegible] الملك كما قال الشافعية [illegible] العرب [illegible] عليه السلام **باب** السلف في الطعام والتمر السلف السلم [illegible] عند ابي حنيفة [illegible] في المكيلات والموزونات والمزروعات والمعدودات المتقاربة [illegible] تثبت في الذمة ولا يكون [illegible] الا ان يكون المبيع [illegible] السلم [illegible] فصل الاستصناع [illegible] السلم [illegible] من شهر [illegible] ولا يجب تعيين [illegible] والسلم في الحيوان غير صحيح عندنا. **قوله** الى اجل معلوم [illegible] الشافعي [illegible] تعيين الاجل [illegible] **باب** المخابرة والمعاملة [illegible] المزارعة [illegible] ابو حنيفة [illegible] وقال مالك واحمد وصاحبا ابي حنيفة بالجواز وقال الشافعي [illegible] المساقاة [illegible] عند ابي حنيفة [illegible] الروايات واختار مذهب الصاحبين [illegible] التصنيف [illegible] المزارعة عند ابي حنيفة [illegible] الفروع [illegible] في الحاوي القدسي [illegible] ابي حنيفة [illegible] المزارعة [illegible]

سه قوله من انظر معسرا [illegible] **سه قوله** مطل الغني [illegible] اللمعات [illegible]

سه قوله في السلف [illegible] للمعات [illegible] **سه قوله** فلا يبيع نصيبه [illegible] والله تعالى اعلم كذا في العيني

قتادة عن صحيفة سليمان اليشكري وكان له كتاب عن جابر بن عبد الله قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال سليمان التيمي ذهبوا بصحيفة جابر بن عبد الله الى الحسن البصري فاخذها او قال فرواها وذهبوا بها الى قتادة فرواها واتوني بها فلم اروها حدثنا بذلك ابو بكر العطار عن علي بن المديني **باب** ما جاء في المخابرة والمعاومة **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا ايوب عن ابي الزبير **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة والمعاومة ورخص في العرايا هذا حديث حسن صحيح **باب حدثنا** محمد بن بشار ثنا الحجاج بن منهال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة وثابت وحميد **عن** انس قال غلا السعر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله سعّر لنا فقال ان الله هو المسعّر القابض الباسط الرزاق واني لارجو ان القى ربي وليس احد منكم يطلبني بمظلمة في دم ولا مال هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في كراهية الغش في البيوع **حدثنا** علي بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ على صُبرة من طعام فادخل يده فيها فنالت اصابعه بللا فقال يا صاحب الطعام ما هذا قال اصابته السماء يا رسول الله قال افلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ثم قال من غش فليس منا **وفي** الباب عن ابن عمر وابي الحمراء وابن عباس وبريدة وابي بردة بن نيار وحذيفة بن اليمان حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا الغش وقالوا الغش حرام **باب** ما جاء في استقراض البعير او الشيء من الحيوان **حدثنا** ابو كريب ثنا وكيع عن علي بن صالح عن سلمة بن كهيل عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سنا فاعطى سنا خيرا من سنه وقال خياركم احاسنكم قضاء **وفي** الباب عن ابي رافع حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد رواه شعبة وسفيان عن سلمة **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم لم يروا باستقراض السن بأسا من الابل وهو قول الشافعي واحمد واسحق وكره بعضهم ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى ثنا وهب بن جرير ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة ان رجلا تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغلظ له فهمّ به اصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالا وقال اشتروا له بعيرا فاعطوه اياه فطلبوه فلم يجدوا الا سنا افضل من سنه فقال اشتروه فاعطوه اياه فان خيركم احسنكم قضاء **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل نحوه هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** عبد بن حميد ثنا روح بن عبادة ثنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار **عن** ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرا فجاءته ابل من الصدقة قال ابو رافع فامرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقضي الرجل بكره فقلت لا اجد في الابل الا جملا خيارا رباعيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطه اياه فان خيار الناس احسنهم قضاء هذا حديث حسن صحيح **باب اخبرنا** ابو كريب ثنا اسحق بن سليمان عن مغيرة بن مسلم عن يونس عن الحسن **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب سمح البيع سمح الشراء سمح القضاء هذا حديث غريب وقد روى بعضهم هذا الحديث عن يونس عن سعيد المقبري عن ابي هريرة **حدثني** عباس بن محمد الدوري ثنا عبد الوهاب بن عطاء ثنا اسرائيل عن زيد بن عطاء بن السائب عن محمد بن المنكدر **عن** جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لرجل كان قبلكم كان سهلا اذا باع سهلا اذا اشترى سهلا اذا اقتضى هذا حديث غريب صحيح حسن من هذا الوجه **باب** النهي عن البيع في المسجد **حدثنا** الحسن بن علي الخلال ثنا عارم ثنا عبد العزيز بن محمد قال اخبرني يزيد بن خصيفة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم من يبيع او يبتاع في المسجد فقولوا لا اربح الله تجارتك واذا رأيتم من ينشد فيه ضالة فقولوا لا ردّ الله عليك حديث ابي هريرة حديث غريب **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم كرهوا البيع

[illegible] **قوله** سعّر لنا [illegible] **باب** كراهية الغش في البيع [illegible] **باب** استقراض البعير او الشيء من الحيوان قال ابو حنيفة لا يجوز القرض [illegible] وقال الشافعي يجوز [illegible] **قوله** استسلف [illegible] **باب** النهي عن البيع في المسجد [illegible]

---

۱ قوله [illegible] **۲ قوله** [illegible] **۳ قوله** [illegible] **۴ قوله** [illegible] **۵ قوله** [illegible] **۶ قوله** [illegible] **۷ قوله** [illegible]

والشراء في المسجد وهو قول احمد واسحٰق وقد رخص بعض اهل العلم في البيع والشراء في المسجد ۔ بسم الله الرحمٰن الرحيم **ابواب الاحكام**[۱۵] عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب**[۱۹۲] ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القاضي **حدثنا**[۱۲۹۲] محمد بن عبد الاعلى ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عبد الملك يحدث **عن** عبد الله بن موهب ان عثمان قال لابن عمر اذهب فاقض بين الناس قال اوتعافيني يا امير المؤمنين قال فما تكره من ذلك وقد كان ابوك يقضي قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان قاضيا فقضى بالعدل فبالحري ان ينقلب منه كفافا فما ارجو بعد ذلك وفي الحديث قصة **وفي** الباب عن ابي هريرة حديث ابن عمر حديث غريب وليس اسناده عندي بمتصل وعبد الملك الذي روى عنه المعتمر هذا هو عبد الملك بن ابي جميلة **حدثنا**[۱۲۹۳] هناد ثنا وكيع عن اسرائيل عن عبد الاعلى عن بلال بن ابي موسى **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سال القضاء وكل الى نفسه ومن جبر عليه ينزل عليه ملك فيسدده **حدثنا**[۱۲۹۴] عبد الله بن عبد الرحمٰن ثنا يحيى بن حماد عن ابي عوانة عن عبد الاعلى الثعلبي عن بلال بن مرداس الفزاري عن خيثمة وهو البصري **عن** انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتغى القضاء وسأل فيه شفعاء وكل الى نفسه ومن اكره عليه انزل الله عليه ملكا يسدده هذا حديث حسن غريب وهو اصح من حديث اسرائيل عن عبد الاعلى **حدثنا**[۱۲۹۵] نصر بن علي الجهضمي ثنا الفضيل بن سليمان عن عمرو بن ابي عمرو عن سعيد المقبري **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولي القضاء او جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وقد روي ايضا من غير هذا الوجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب**[۱۹۳] ما جاء في القاضي يصيب ويخطئ **حدثنا**[۱۲۹۶] حسين بن مهدي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن سفيان الثوري عن يحيى بن سعيد عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم فاخطأ فله اجر واحد **وفي** الباب عن عمرو بن العاص وعقبة بن عامر حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه لا نعرفه من حديث سفيان الثوري عن يحيى بن سعيد الا من حديث عبد الرزاق عن معمر عن سفيان الثوري **باب**[۱۹۴] ما جاء في القاضي كيف يقضي **حدثنا** هناد ثنا وكيع عن شعبة عن ابي عون عن الحارث بن عمرو عن رجال من اصحاب معاذ **عن** معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فقال كيف تقضي فقال اقضي بما في كتاب الله قال فان لم يكن في كتاب الله قال فبسنة رسول الله قال فان لم يكن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد رأيي قال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يحب ويرضى **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمٰن بن مهدي قالا ثنا شعبة عن ابي عون عن الحارث بن عمرو بن اخي المغيرة بن شعبة عن اناس من اهل حمص **عن** معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وليس اسناده عندي بمتصل وابو عون الثقفي اسمه محمد بن عبيد الله **باب**[۱۹۵] ما جاء في الامام العادل **حدثنا**[۱۲۸۹] علي بن المنذر الكوفي ثنا محمد بن فضيل عن فضيل بن مرزوق عن عطية **عن** ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب الناس الى الله يوم القيامة وادناهم منه مجلسا امام عادل وابغض الناس الى الله وابعدهم منه مجلسا امام جائر **وفي** الباب عن ابن ابي اوفى حديث ابي سعيد حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا**[۱۲۹۰] عبد القدوس بن محمد ابو بكر العطار ثنا عمرو بن عاصم ثنا عمران القطان عن ابي اسحٰق الشيباني **عن** ابن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله مع القاضي ما لم يجر فاذا جار تخلى عنه ولزمه الشيطان هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عمران القطان **باب**[۱۹۶] ما جاء في القاضي لا يقضي بين الخصمين حتى يسمع كلامهما **حدثنا**[۱۲۹۱] هناد ثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن سماك بن حرب عن حنش **عن** علي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تقاضى اليك رجلان فلا تقض للاول حتى تسمع كلام الآخر فسوف تدري كيف تقضي قال علي فما زلت قاضيا بعد هذا حديث حسن **باب**[۱۹۷] ما جاء في امام الرعية **حدثنا**[۱۲۹۲] احمد بن منيع ثنا اسمٰعيل بن ابراهيم قال ثني علي بن الحكم ثني ابو الحسن قال **قال** عمرو بن مرة لمعاوية

اَبْوَابُ الْاَحْكَام

[illegible]

قوت المغتذي

[illegible]

نی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من امام یغلق بابہ دون ذوی الحاجۃ والخلۃ والمسکنۃ الا اغلق اللہ ابواب السماء دون خلتہ وحاجتہ ومسکنتہ فجعل معاویۃ رجلا علی حوائج الناس **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث عمرو بن مرۃ حدیث غریب وقد روی ہذا الحدیث من غیر ہذا الوجہ وعمرو بن مرۃ الجہنی یکنی ابا مریم **حدثنا** علی بن حجر ثنا یحیی بن حمزۃ عن یزید بن ابی مریم عن القاسم بن مخیمرۃ **عن** ابی مریم صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ہذا الحدیث بمعناہ **باب** ما جاء لا یقضی القاضی وہو غضبان **حدثنا** قتیبۃ ثنا ابو عوانۃ عن عبد الملک بن عمیر **عن** عبد الرحمن بن ابی بکرۃ قال کتب ابی الی عبید اللہ بن ابی بکرۃ وہو قاض ان لا تحکم بین اثنین وانت غضبان فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یحکم الحاکم بین اثنین وہو غضبان ہذا حدیث حسن صحیح وابو بکرۃ اسمہ نفیع **باب** ما جاء فی ہدایا الامراء **حدثنا** ابو کریب ثنا ابو اسامۃ عن داؤد بن یزید الاودی عن المغیرۃ بن شبیل عن قیس بن ابی حازم **عن** معاذ بن جبل قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن فلما سرت ارسل فی اثری فرددت فقال اتدری لم بعثت الیک قال لا تصیبن شیئا بغیر اذنی فانہ غلول ومن یغلل یات بما غل یوم القیمۃ لہذا دعوتک فامض لعملک **وفی** الباب عن عدی بن عمیرۃ وبریدۃ والمستورد بن شداد وابی حمید وابن عمر حدیث معاذ حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ من حدیث ابی اسامۃ عن داؤد الاودی **باب** ما جاء فی الراشی والمرتشی فی الحکم **حدثنا** قتیبۃ ثنا ابو عوانۃ عن عمر بن ابی سلمۃ عن ابیہ **عن** ابی ہریرۃ قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی فی الحکم **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعائشۃ وابن حدیدۃ وام سلمۃ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن **وقد** روی ہذا الحدیث عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن عبد اللہ بن عمرو **وروی** عن ابی سلمۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح وسمعت عبد اللہ بن عبد الرحمن یقول حدیث ابی سلمۃ عن عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن شیء فی ہذا الباب واصح **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی ثنا ابو عامر العقدی ثنا ابن ابی ذئب عن خالہ الحارث بن عبد الرحمن عن ابی سلمۃ **عن** عبد اللہ بن عمرو قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی قبول الہدیۃ واجابۃ الدعوۃ **حدثنا** محمد بن عبد اللہ بن بزیع ثنا بشر بن المفضل ثنا سعید عن قتادۃ **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو اہدی الی کراع لقبلت ولو دعیت علیہ لاجبت **وفی** الباب عن علی وعائشۃ والمغیرۃ بن شعبۃ وسلمان ومعاویۃ بن حیدۃ وعبد الرحمن بن علقمۃ حدیث انس حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی التشدید علی من یقضی لہ بشیء لیس لہ ان یاخذہ **حدثنا** ہارون بن اسحاق الہمدانی ثنا عبدۃ بن سلیمان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن زینب بنت ابی سلمۃ

والسلم علم وذلہ تخریج الہدایۃ من احادیث الاجتہاد من القضاء **باب** لا یقضی القاضی وہو غضبان لان القضاء ینبغی ان یکون حالۃ الاعتدال وثبت قضاؤہ علیہ السلام فی الغضب لکنہ لا یقاس علیہ سائر الناس امتہ **باب** ما جاء فی ہدایا الامراء قال ارباب متون الحنفیۃ ان القاضی لا یجیب دعوۃ رجل الا ان یکون من متعاقدیہ او کان یدعوہ قبل نصبہ علی منصب القضاء والہدیۃ علی ذلک ایضا وبحث ابن عابدین فی جواز الدعوۃ المتفق وعدم الجواز **باب** ما جاء فی الراشی والمرتشی الرشوۃ فی اللغۃ ادلاء الدلو فی البیر وقال فقہاؤنا تجوز اعطاء الرشوۃ اذا کان مظلوما وان کان ظالما او کان لغرض فاسد فلا یجوز والراشی المعطی والمرتشی الآخذ ووقع فی بعض کتب اللغۃ حدیث لعن اللہ الراشی والمرتشی والرائش الذی یمشی بین الراشی والمرتشی واحادیث ارباب اللغۃ تکون بلا اصل وذکر العسکری امام اللغۃ فی کتاب الامثال قریب الف حدیث لیست لہا اصل **باب** التشدید علی من یقضی لہ بشیء لیس لہ ان یاخذہ قالوا ان حدیث الباب یرد علی الحنفیۃ حین قالوا ان القضاء نافذ ظاہرا وباطنا وشرح البخاری فی کتاب الحیل اشد انکارا اقول لیست المسئلۃ ان یکر ذلک الانکار فان عنوان المسئلۃ ہذا قضاء القاضی بشہادۃ الزور فی العقود والفسوخ لا فی الاملاک المرسلۃ اذا کان المحل قابل الانشاء ولا یاخذ القاضی الرشوۃ نافذ ظاہرا وباطنا وقیود اخر ایضا واما الاملاک المرسلۃ فہی ان یدعی ان ہذا الشیء لی ولم یذکر سبب ملکہ فانہ قضاء ظاہرا لا باطنا واما وجہ عدم نفاذہ باطنا فذکر صاحب الہدایۃ ان الشیء یتملک باسباب عدیدۃ فاذا قضی فالقضاء یکون بدون السبب ولا وجہ ترجیح بعض الاسباب علی بعض فیکون ترجیحا بلا مرجح والوجہ ان العقود والفسوخ فی ید القاضی وقد زید بخلاف الاملاک المرسلۃ فعلی ما ذکرنا انہ اذا ادعی رجل نکاح امرأۃ وشہد شاہدان فحکم القاضی بنکاحہ حل لہ الاستمتاع وزعم خصومنا ان اخبرنا بہ الا ارتکاب بلا نکیر والحال ان ہذا الزعم فاسد علی المدعی والشاہدین وزر الآخرۃ کما قال الشیخ فی الفتح وضعاف العراقیین والحجازیین فی ان النکاح صحیح ام لا والمرأۃ منکوحۃ ام لا فقال الحجازیون انما القوم عندہ ولا تمکنہ من نفسہا وقلنا انما تمکنہ من نفسہا ثم قال جماعۃ منا ان القضاء بمنزلۃ النکاح حتی ان ہو المذہب عند ہذا القضاء شاہدان مثل ما یکون الشاہدان فی النکاح وقیل لا یجب الشاہدان لان القضاء لیس بنکاح صریح بل النکاح فی ضمنہ والقضاء علی ان القضاء قائم مقام النکاح واما حدیث الباب فلا یرد علینا فانہ فی من یدعی بحجۃ ولا نقول بان القضاء نافذ بحق ذلک اللحن بل یجب الشاہدان وغیرہ من الشروط ونقول ایضا ان الحدیث فی الاملاک المرسلۃ فانہ فی المیراث لما اخرجہ ابو داؤد ص ۴۸ ج ۲ وقد یدرو بالبیان انہ مع حل باطنا من النار الا فی الکذب ابتداء فتلک بل مستمر او نظیرہ ما ذکرہ فی رد المحتار فی نکاح الرقیق فیما وطی جاریۃ ابنہ وادعی الولد وان یسئل ان یقال انہ قطع من النار من جہۃ السبب فہو فی نفس الدفع لا بعدہ فالسبب تحقق ابتداء والاتصاف مستمر کما قال بعض ارباب الفنون ان المتحقق مرۃ یکفی للصدق باطلاق لعام مستمرا او انہ حکم من جہۃ السبب وبہذا قالوا فی حدیث عمار تقتلہ الفئۃ الباغیۃ یدعوہم الی الجنۃ ویدعونہ الی النار وما حیثنا فذکر الطحاوی ما یبین ان یوب علی المسئلۃ واتی بشیء لطیف من باب التفقہ ویذکر ارباب تصنیفہ واقعۃ علی رضی اللہ عنہ ان رجلا ادعی نکاح امرأۃ وشہد شاہد الزور فحکم علی بالنکاح فخاصمت المرأۃ فقالت واللہ اعلم انہ کاذب فانکحنی یا امیر المؤمنین کیلا یا ثم فقال علی شاہداک

[1] **قولہ** یغلق بابہ ای منع ارباب الحوائج ان یدخلوا علیہ ویعرضوا حوائجہم والحاجۃ والخلۃ والمسکنۃ متقاربۃ المعنی کررہا تاکیدا قولہ الا اغلق اللہ ابواب السماء ای ابعدہ ومنعہ عما یطلب ویسارہ ویخیب دعوتہ کذا فی اللمعات [2] **قولہ** لا یحکم الحاکم وہو اعم من ان یکون قاضیا او غیرہ وانما نہی عنہ لانہ یمنع من التمکن من الاجتہاد والتثبت فیہ وکذلک حکم کل ما تغیر من الاحوال کالجوع والعطش والمرض وامثال ذلک ۱۲ لمعات [3] **قولہ** مغیرۃ بن شبیل بمعجمۃ وموحدۃ مصغرا وہو ابو الطفیل البجلی قال فی المغنی وفی التقریب المغیرۃ بن شبیل بکسر المعجمۃ وسکون الموحدۃ ویقال بالتصغیر البجلی الاحمسی ابو الطفیل الکوفی ثقۃ من الرابعۃ ۱۲ [4] **قولہ** الراشی وہو المعطی والمرتشی وہو الآخذ وانما یلحقہما العقوبۃ اذا استویا فی القصد وارادۃ ارشاء المعطی لینال بہ باطلا ویتوصل بہ الی ظلم فاما اذا اعطی لیتوصل بہ الی حق او لیدفع بہ عن نفسہ مضرۃ فانہ غیر داخل فی ہذا الوعید ہذا ما قال الطیبی فی اللمعات ہذا ینبغی ان یکون فی غیر القضاء والولاۃ ان السعی فی اصابۃ الحق الی مستحقہ ودفع الظالم عن المظلوم واجب علیہم فلا یجوز لہم الاخذ علیہ وایضا قیس انہ کان عمل یستاجر علیہ بمقدار ہذہ الاجرۃ فیاخذ بالاجرۃ والا کلا او عمل قبیل لا یوخذ علیہ ہذہ الاجرۃ فہو حرام ۱۲ [5] کذا فی کثیر من النسخ قال فی اسد الغابۃ من ابی نعیم وابن مندۃ انہ الصواب قال وقیل ابو حدیدۃ انتہی بالمعنی وفی بعضہا ابن حیدۃ وفی بعضہا ابی حدیدۃ ۱۲ [6] **قولہ** الی کراع ہو مستدق الساق من الغنم والبقرۃ ۱۲ مجمع البحار

عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انکم تختصمون الیّ وانما انا بشر ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجته من بعض فان قضیت لاحد منکم بشیء من حق اخیه فانما اقطع له قطعة من النار فلا یاخذ منه شیئا **و فی** الباب عن ابی هریرة وعائشة حدیث ام سلمة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی ان البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه **حدثنا** قتیبة ثنا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن علقمة بن وائل **عن** ابیه قال جاء رجل من حضرموت ورجل من کندة الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال الحضرمی یا رسول الله ان هذا غلبنی علی ارض لی فقال الکندی هی ارضی وفی یدی لیس له فیها حق فقال النبی صلی الله علیه وسلم للحضرمی الک بینة قال لا قال فلک یمینه قال یا رسول الله ان الرجل فاجر لا یبالی علی ما حلف علیه ولیس یتورع من شیء قال لیس لک منه الا ذلک قال فانطلق الرجل لیحلف له فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لما ادبر لئن حلف علی ماله لیاکله ظلما لیلقین الله وهو عنه معرض وفی الباب عن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو والاشعث بن قیس حدیث وائل بن حجر حدیث حسن صحیح **حدثنا** علی بن حجر ثنا علی بن مسهر وغیره عن محمد بن عبید الله عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی خطبته البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه هذا حدیث فی اسناده مقال ومحمد بن عبید الله العرزمی یضعف فی الحدیث من قبل حفظه ضعفه ابن المبارک وغیره **حدثنا** محمد بن سهل بن عسکر البغدادی ثنا محمد بن یوسف ثنا نافع بن عمر الجمحی عن عبد الله بن ابی ملیکة **عن** ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قضی ان الیمین علی المدعی علیه هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه **باب** ما جاء فی الیمین مع الشاهد **حدثنا** یعقوب بن ابراهیم الدورقی ثنا عبد العزیز بن محمد قال ثنی ربیعة بن ابی عبد الرحمن عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالیمین مع الشاهد الواحد قال ربیعة واخبرنی ابن لسعد بن عبادة قال وجدنا فی کتاب سعد ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد **و فی** الباب عن علی وجابر وابن عباس وسرق حدیث ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد حدیث حسن غریب **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن ابان قالا ثنا عبد الوهاب الثقفی عن جعفر بن محمد **عن** ابیه عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر ثنا جعفر بن محمد **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد الواحد قال وقضی بها علی فیکم وهذا اصح وهکذا روی سفیان الثوری عن جعفر بن محمد عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وروی عبد العزیز بن ابی سلمة ویحیی بن سلیم هذا الحدیث عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** علی عن النبی صلی الله علیه وسلم **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم راوا ان الیمین مع الشاهد الواحد جائزة فی الحقوق والاموال وهو قول مالک بن

زدجاب الذی ذکره محمد فی الاصل ولا یذکرون سنده هذه الواقعة ولم اجد سنده وقضی انه ان تکون بلا اصل ومراده فیما علی هذا الاثر ولم یرده زیادة تردد ولم یقبله فدل علی انه لیس بلا اصل.

باب البینة علی المدعی والیمین علی من انکر قال ابو حنیفة ان فصل الامور بطریقین البینة من المدعی او الیمین من المنکر ولا ثالث وقال الشافعیة بالثالث ای الشاهد الواحد والیمین من المدعی وحدیث الباب لنا ای البینة علی المدعی والیمین علی من انکر ولا ثالث وسیاق حدیث الحجازیین وعمل البخاری وافقنا فانه لم یخرج حدیث الحجازیین. **قوله** عن ابن عباس الخ حدیث ابن عباس ولکن البینة علی المدعی والیمین علی من انکر اخرجه النووی فی اربعینه وصححه ابن حبان وصححه ورواه البیهقی فی السنن الکبری وسنده صحیح واخرج البخاری قطعة منه فی تفسیر سورة البقرة لکن معرفة المدعی والمدعی علیه متعذرة لا یدرکها کل واحد وقد صرح الفقهاء فی جمیع الجزئیات بان المدعی فلان والمدعی علیه فلان **باب** الیمین مع الشاهد حدیث الباب حدیث الحجازیین وحجة علینا واجاب الحنفیة باجوبة منها ان الحدیث لا یدل علی ان الیمین کان علی المدعی بل یمکن ان مراده بیان ان الشاهد علی المدعی والیمین للمنکر ومنها ان المراد ان فصل الخصومات فی عهده علیه السلام کان بسببین اما بالبینة او بالیمین والشاهد اسم جنس یطلق علی الواحد والکثیر ولا یدل علی الشاهد الواحد وقال الجمهور ان اسم الجنس لا یکون فی المشتقات لکن الزمخشری قال بانه قد یکون مشتق ایضا اسم جنس کما قال تحت آیة یوم یعض الظالم الآیة ——— فدل الحدیث علی ان یکون فصل الامر بالبینة لکن البینة عام من ان یکون رجلین او رجلا وامرأتین او امرأة واحدة او رجل واحد وارد بها شهادة ولکن هذا الوجه للجواب یرده سائر طرق الحدیث وحدیث الباب اخرجه مسلم فی صحیحه ونقل المحقق ابن امیر الحاج عن ... ابن معین حدیث الحجازیین لم یصح طریقه لکن الجمهور الی تصحیح الحدیث فاقول ولینظر الی اصل الواقعة فاقول انه کان صلی الله علیه وسلم فصل الامر بالقضاء ما اخرجه ابو داؤد ص ۵۰۸ ان علیه السلام قضی بشاهد واحد ... وفیه انه افتاهم بهم انصاف المال الخ فدل علی انه مصالحة فانه لو کان قضاء بشاهد ویمین فکیف یکون التنصیف فلیس الاصل ... الراوی بالقضاء بشاهد ویمین فلا حاجة الی الجواب والمسئلة مختلفة فیها فی السلف قیل ان اول من قضی بشاهد ویمین معاویة ... قال بانه قضی بعدی علی بالیمین والشاهد وسنده قوی ... ابو یوسف فی سنده ... ابن مروبه المرادی تلمیذ ابی جعفر الطحاوی ... وبحوث کنز العمال ... فی تمهید ابی عمر ... مذهبنا ثم ردیف ... ولم یکن هذا الانکار ... نقل عن محمد بن حسن ان خبر الواحد خلاف کتاب الله تعالی ثم توجه الی ان یاتی ... فیها الزیادة بخبر الواحد علی القاطع ثم نقل عن محمد لو قضی قاضی بشاهد ویمین یجوز لقاض آخر ان ینقضه ثم منصب ابو عمرو قال الیس مذهبنا مجتهدا فیه ایضا اقول قول ان محمدا ... خلاف الکتاب ... المسئلة فی مواضع ولیس فیها ذکر الطریق الثالث للفصل واما ما نقل عن محمد ان القاضی الثانی یجوز له ان ینقض فاقول ان ... قد یکون القضاء مختلفا فیه وقد تکون المسئلة مختلفا فیها واذا لحق القضاء مسئلة مختلفا فیها مجتهدة فیها صارت مجمعة علیها واما اذا کان المختلف فیه قضاء ... فاذا نفذ قضاء

---

۱ قوله انما انا بشر یعنی ان ترکبت علی ما جبلت علیه من اقتضاء البشریة ... بالرعی طرأ علی منه ما یطرأ علی سائر البشر ۱۲ لمعات

۲ قوله الحن بحجته ای الحسن والفصیح ... وقیل اللحن ... ای فطن ... علی الخطاء فی الکلام ... ۱۲ لمعات

۳ قوله من کندة بکسر الکاف ... من الیمن وحضرموت ایضا بلدة من الیمن ۱۲ **۴ قوله** غلبنی علی ارض لی ای غصبها منی قهرا ۱۲ طیبی **۵ قوله** وهو عنه معرض قال الطیبی هو مجاز عن الاستهانة به والسخط علیه والابعاد عن رحمته نحو قوله تعالی لا یکلمهم الله ولا ینظر الیهم یوم القیمة ۱۲ **۶ قوله** قضی ان الیمین علی المدعی علیه لم یذکر فی هذه الروایة طلب البینة کانه ثابت مقرر فی الشرع فاذا قال البینة علی المدعی فان لم یکن بینة فالیمین علی المدعی علیه ۱۲ **۷ قوله** قضی بالیمین مع الشاهد ای کان للمدعی شاهد واحد فامر صلی الله علیه وسلم ان یحلف علی ما یدعیه ... وقال الائمة الثلاثة وقال ابو حنیفة لا یجوز الحکم بالشاهد والیمین بل لا بد من شاهدین لقوله تعالی واستشهدوا شهیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامرأتان ... ولا یجوز نسخ الکتاب بخبر الواحد وایضا ... فی جنب والیمین ... لیکون جمیع البینات فی جانب المدعی وجمیع الایمان فی جانب المنکر قال التوربشتی وجه الحدیث عند من لا یری القضاء بالیمین والشاهد الواحد انه قضی بیمین المدعی علیه بعد ان اقام المدعی شاهدا واحدا وعجز عن اتمام البینة

۱۲ **تنوبه** ... سرق بالضم ... الرواة ... وقیل غیر ذلک ... صحابی ... ۱۲ تقریب

انس والشافعی واحمد واسحٰق وقالوا لا یقضی بالیمین مع الشاهد الواحد الا فی الحقوق والاموال ولم یر بعض اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم ان یقضی بالیمین مع الشاهد الواحد **باب** ما جاء فی العبد یکون بین رجلین فیعتق احدهما نصیبه **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اعتق نصیبا او قال شقیصا او قال شرکا له فی عبد فکان له من المال ما یبلغ ثمنه بقیمة العدل فهو عتیق والا فقد عتق منه ما عتق قال ایوب ربما قال نافع فی هذا الحدیث یعنی فقد عتق منه ما عتق حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواه سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** بذلک الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن سالم **عن** ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اعتق نصیبا له فی عبد فکان له من المال ما یبلغ ثمنه فهو عتیق من ماله هذا حدیث صحیح **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن النضر بن انس عن بشیر بن نهیک **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اعتق نصیبا او قال شقیصا فی مملوک فخلاصه فی ماله ان کان له مال وان لم یکن له مال قوم قیمة عدل ثم یستسعی فی نصیب الذی لم یعتق غیر مشقوق علیه **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سعید بن ابی عروبة نحوه وقال شقیصا هذا حدیث حسن صحیح وهکذا روی ابان بن یزید عن قتادة مثل روایة سعید بن ابی عروبة وروی شعبة هذا الحدیث عن قتادة ولم یذکر فیه امر السعایة واختلف اهل العلم فی السعایة فرای بعض اهل العلم السعایة فی هذا وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وبه یقول اسحٰق وقد قال بعض اهل العلم اذا کان العبد بین رجلین فاعتق احدهما نصیبه فان کان له مال غرم نصیب اخیه وعتق العبد من ماله وان لم یکن له مال عتق من العبد ما عتق ولا یستسعی وقالوا بما روی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا قول اهل المدینة وبه یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی العمری **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا ابن ابی عدی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان نبی الله صلی الله علیه وسلم قال العمری جائزة لاهلها او میراث لاهلها **وفی** الباب عن زید بن ثابت وجابر وابی هریرة وعائشة وابن الزبیر ومعاویة **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابن شهاب عن ابی سلمة **عن** جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ایما رجل اعمر عمری له ولعقبه فانها للذی یعطاها لا ترجع الی الذی اعطاها لانه اعطی عطاء وقعت فیه المواریث هذا حدیث حسن صحیح وهکذا روی معمر وغیر واحد عن الزهری مثل روایة مالک وروی بعضهم عن الزهری ولم یذکر فیه ولعقبه **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قال هی لک حیاتک ولعقبک فانها لمن اعمرها لا ترجع الی الاول واذا لم یقل لعقبک فهی راجعة الی الاول اذا مات المعمر وهو قول مالک بن انس والشافعی وروی من غیر وجه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال العمری جائزة لاهلها **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا مات المعمر فهی لورثته وان لم یجعل لعقبه وهو قول سفیان الثوری واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی الرقبی **حدثنا** احمد بن منیع ثنا هشیم عن داود بن ابی هند عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم العمری جائزة لاهلها والرقبی جائزة لاهلها هذا حدیث حسن وقد رواه بعضهم عن ابی الزبیر عن جابر موقوفا **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الرقبی جائزة مثل العمری وهو قول احمد واسحٰق **و**فرق بعض اهل العلم من اهل

تامل ویسیر لجمعا علیہ الا اذا لم یقد قاضی ثان فیصیر مجمعا علیہ فقول محمد فی القضاء لا فی المسئلة فلا وجہ لتعقب. **باب** العبد یکون بین رجلین فیعتق احدهما نصیبہ ای اذا کان العبد مشترکا بین رجلین فاعتق احدهما نصیبہ فقال ابو یوسف ومحمد ان العبد حر کلہ ثم ان کان المعتق موسرا یضمن قیمة شریکہ وان کان معسرا یستسعی العبد وقال الشافعی ان المعتق ان کان موسرا یضمن شریکہ ولا یتجزی العتق وان کان معسرا فیتجزی العتق ولا یقول بالاستسعاء بل یقول یستخدم الشریک الثانی یوما ویبقی عبدا لیوما الی الابد وقال ابو حنیفة ان کان المعتق معسرا فما ان یستسعی او یعتق وان کان موسرا فاما الضمان او الاستسعاء او الاعتاق والعتق یتجزی عند ابی حنیفة فی کل حال ولا یتجزی عند صاحبیہ فی حال وقال الشافعی یتجزی فی بعض الاحوال لا فی البعض الآخر قال النووی ان وفاق الاحادیث للشافعی اقول کیف وقد ترک الشافعی حدیث الضمان واصل حدیث الاستسعاء مع صحتہ والانصاف من حیث الحدیث ما قال الطحاوی من ان اختار مذہب الصاحبین واقول ان مذہب ابی حنیفة قوی تفقہا فان الاعتاق لازم الضمان والاستسعاء المذکورین فی الاحادیث ووافق البخاری ابا حنیفة من الاول الی الآخر **قولہ** فهو عتیق الخ قال ابو حنیفة معناه ان العبد لا یبقی رقیقا وان لم یعتق کلہ فی الحال **قولہ** عتق منہ ما عتق الخ قال ابو حنیفة معناه ان هذا اعتاق المعتق الاول واما الباقی فیعتق فی المآل بعد الضمان او الاعتاق او الاستسعاء وقال بعض الشافعیة فی الاستسعاء بان المراد بہ ان یخدم مولاه یوما ویترک یوما ویبقی علی ہذا الی الابد اقول ان ہذا بناء علی قوم قیمة عدل الخ واذکر مستدلات ابی حنیفة منها اثر عمر اخرجہ الطحاوی ص ٦٣ ج ٢ سنده قوی وفیہ فقال عمر استسعوا ثم ولو اطلع عبد الرحمن فیہ الخ ... صحیح علی ... فی مسند احمد ... وجهالة ... المعاقدة اصحہا. **واعلم** ان ما یذکر فی کتبنا ان العتق عند ابی حنیفة یتجزی فیہ مسامحة والحق ان یقال ان ازالة الملک یتجزی فان ازالة الملک بمنزلة السبب للعتق وکذا الملک سبب الرقیة فان العتق هو قبول شهادتہ وکونہ اهل الولایة وغیرها ولا یکون ہذا الا بعد ازالة الملک کلہ فبین الرق والملک فرق وکذا فی ضدیہا ولذا قال النسفی فی الکنز ان الولد یتبع امہ فی الملک والرق الخ فانہ علق الرق علی الملک فیکونان مفترقین وعلی ہذا یقال ان العبد مملوک زید ورقیق فی حق کل انسان فی الدنیا وکذا ازالة الملک فی حق المولی والعتق فی حق کل رجل ہذا واللہ اعلم. **باب** العمری ہی اعطاء الدار ویقال للمعطی المعمر والمعطی لہ المعمر ثم عند الشافعیة تکون الدار للمعمر ولعقبہ اذا قال لک ولعقبک واذا لم یصرح بہذا فکذلک

١ قولہ والا فقد عتق منہ الخ ای وان لم یکن لہ ما یبلغ ثمنہ فقد عتق منہ ای من العبد ما عتق من نصیب المعتق ہذا الحدیث بظاہره یدل علی ان المعتق ان کان موسرا ضمن للشریک وان کان معسرا لا یستسعی العبد بل عتق ما عتق ورق ما رق ومذہب ابی حنیفة ان کان موسرا فالمحل ... الشریک العبد او اعتق وان کان معسرا فالمحل ... الشریک اما ان یستسعی او یعتق واولاده خلافا لہ ان الاعتاق یتجزی ... والسعایة ... یکلف باکتساب حتی یخلص قیمة للشریک وقیل یکون ان یستخدم الشریک بقدر ما لہ فیہ من الملک ١٢ کذا فی اللمعات.

٢ قولہ العمری جائزة بضم العین علی وزن حبلی من اعمرتک الدار ای جعلتہا عمرک والعمری اسم منہ فیصیر منہا ... والعمری علی ثلثة اوجہ احدہا ان یقول اعمرتک ہذه الدار فاذا مت فہی لورثتک او لعقبک ولا خلاف فی ... ثانیہا ان یقول مطلقا ... فعند الجمہور علی ان حکمہ کالاول ... ویکون بعده لورثتہ ... لا یکون لورثتہ ... فالقدیم ان العمری ... الی الاول والثالث ... یبطل بالشرط ... **٣ قولہ** والرقبی جائزة قال القاری فی شرح الموطا الرقبی حکمہا حکم العمری عند الشافعی واحمد وابی یوسف وقال مالک وابو حنیفة ومحمد الرقبی باطلة وہی ان یقول شخص لآخر رقبتک ہذه الدار وہی لک حیاتک علی انک ان مت قبلی فہی لی ... وان مت قبلک فہی لک ... لان کلا منہما یرقب موت صاحبہ ١٢

الكوفة وغيرهم بين العمرى والرقبى فاجازوا العمرى ولم يجيزوا الرقبى **وتفسير** الرقبى ان يقول هذا الشيء لك ما عشت فان مت قبلى فهى راجعة الىّ و
قال احمد واسحٰق الرقبى مثل العمرى وهى لمن اعطيها ولا ترجع الى الاول **باب** ذكر عن النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلح بين الناس **حدثنا** الحسن بن على الخلال
ثنا ابو عامر العقدى ثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنى عن ابيه **عن** جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلح جائز بين المسلمين الا صلحا حرم حلالا
او احل حراما والمسلمون على شروطهم الا شرطا حرم حلالا او احل حراما هذا حديث حسن صحيح **باب** جاء فى الرجل يضع على حائط جاره خشبا **حدثنا** سعيد بن
عبد الرحمن ثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن الاعرج **عن** ابى هريرة قال سمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استاذن احدكم جاره ان يغرز خشبة
فى جداره فلا يمنعه فلما حدث ابو هريرة طاطئوا رؤسهم فقال ما لى اراكم عنها معرضين والله لارمين بها بين اكتافكم **وفى** الباب عن ابن عباس ومجمع
بن جارية حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول الشافعى وروى عن بعض اهل العلم منهم مالك بن انس قالوا له ان يمنع
جاره ان يضع خشبة فى جداره والقول الاول اصح **باب** جاء ان اليمين على ما يصدقه صاحبه **حدثنا** قتيبة واحمد بن منيع المعنى واحد قالا ثنا هشيم
عن عبد الله بن ابى صالح عن ابيه **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمين على ما يصدقك به صاحبك هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من
حديث هشيم عن عبد الله بن ابى صالح وعبد الله هو اخو سهيل بن ابى صالح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول احمد واسحٰق **وروى** عن
ابراهيم النخعى انه قال اذا كان المستحلف ظالما فالنية نية الحالف وان كان المستحلف مظلوما فالنية نية الذى استحلف **باب** جاء فى الطريق اذا اختلف فيه
كم يجعل **حدثنا** ابو كريب ثنا وكيع عن المثنى بن سعيد الضبعى عن قتادة عن بشير بن نهيك **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا
الطريق سبعة اذرع **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا المثنى بن سعيد عن قتادة عن بشير بن كعب العدوى **عن** ابى هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا تشاجرتم فى الطريق فاجعلوه سبعة اذرع وهذا اصح من حديث وكيع **وفى** الباب عن ابن عباس حديث بشير بن كعب عن ابى هريرة
حديث حسن صحيح **وروى** بعضهم عن قتادة عن بشير بن نهيك عن ابى هريرة وهو غير محفوظ **باب** جاء فى تخيير الغلام بين ابويه اذا افترقا
حدثنا نصر بن على ثنا سفيان عن زياد بن سعد عن هلال بن ابى ميمونة الثعلبى عن ابى ميمونة **عن** ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم خير غلاما بين
ابيه وامه **وفى** الباب عن عبد الله بن عمرو وجد عبد الحميد بن جعفر حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وابو ميمونة اسمه سليم **والعمل** على
هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا يخير الغلام بين ابويه اذا وقعت بينهما المنازعة فى الولد وهو قول احمد واسحٰق
قالا ما كان الولد صغيرا فالام احق فاذا بلغ الغلام سبع سنين خير بين ابويه هلال بن ابى ميمونة هو هلال بن على بن اسامة وهو مدنى وقد روى عنه يحيى بن ابى

بعد واذا اشترط العدم فيلغو الشرط [illegible] وقال ابو يوسف [illegible]
[illegible] باب [illegible] ابن ماجة [illegible]
[illegible] **قوله** مالك بن انس [illegible] الامام المصنف رحمه الله
تعالى. **باب** ما ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصلح بين الناس. يجوز الصلح عندنا فى الاقرار والسكوت والانكار وقال الشافعى لا يجوز الا فى الاول
قوله كثير بن عبد الله [illegible] المصنف [illegible] فى باب تكبيرات العيدين [illegible] البخارى وابن خزيمة وضعفه الجمهور **باب**
الرجل يضع على حائط جاره خشبة. يجوز له ديانة ولا يجبر قضاء. **قوله** ان يغرز خشبة [illegible] النووى فى شرح المسلم [illegible] وفى مشكل الآثار
[illegible] القاضى عياض [illegible] مشكل الآثار. **قوله** لارمين بها [illegible] ابى حنيفة ان رجلا كان له حائط فاراد
[illegible] ابا حنيفة [illegible] ابن ابى ليلى [illegible] ابو حنيفة [illegible]
[illegible] ابن ابى ليلى [illegible] ابو حنيفة [illegible] **قوله** وبه كان الشافعى [illegible] وقول مالك [illegible]
باب ان اليمين على ما يصدقه صاحبه. اى العبرة فى نية الحلف [illegible] المستحلف [illegible]
فى [illegible] باب سفيان [illegible]
وكان سفيان [illegible] الشافعى [illegible] المامون فى مسئلة خلق القرآن **باب**
الطريق اذا اختلف فيه كم يجعل [illegible]
[illegible] فى مشكل الآثار [illegible] الحديث [illegible]
باب تخيير الغلام بين ابويه اذا افترقا. [illegible] فى الغلام سبع سنين [illegible]
تسع سنين [illegible] وحديث الباب يخالف

---

۱ قوله [illegible]
[illegible] ۱۲
۲ قوله اى معتبر [illegible]
[illegible] ۱۲ **۳ قوله** اجعلوا الطريق سبعة اذرع [illegible]
[illegible] ۱۲ لمعات
۴ قوله [illegible] ۱۲ لمعات

كثير ومالك بن انس وفليح بن سليمان **باب** ما جاء ان الوالد ياخذ من مال ولده **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة ثنا الاعمش عن عمارة
بن عمير عن عمته **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اطيب ما اكلتم من كسبكم وان اولادكم من كسبكم **وفي** الباب عن جابر وعبد الله بن
عمرو هذا حديث حسن وقد روى بعضهم هذا عن عمارة بن عمير عن امه عن عائشة واكثرهم قالوا عن عمته عن عائشة **والعمل** على هذا عند بعض اهل
العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا ان يد الوالد مبسوطة في مال ولده ياخذه ما شاء وقال بعضهم لا ياخذ من ماله الا عند الحاجة اليه **باب**
ما جاء فيمن يكسر له الشيء ما يحكم له من مال الكاسر **حدثنا** محمود بن غيلان ثنا ابو داود الحفري عن سفيان عن حميد **عن** انس قال اهدت بعض ازواج النبي
صلى الله عليه وسلم طعاما في قصعة فضربت عائشة القصعة بيدها فالقت ما فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم طعام بطعام واناء باناء هذا حديث حسن صحيح **حدثنا**
علي بن حجر ثنا سويد بن عبد العزيز عن حميد **عن** انس ان النبي صلى الله عليه وسلم استعار قصعة فضاعت فضمنها لهم هذا حديث غير محفوظ وانما اراد عندي
سويد الحديث الذي رواه الثوري وحديث الثوري اصح **باب** ما جاء في حد بلوغ الرجل والمرأة **حدثنا** محمد بن وزير الواسطي ثنا اسحق بن يوسف الازرق
عن سفيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيش وانا ابن اربع عشرة فلم يقبلني فعرضت عليه
من قابل في جيش وانا ابن خمس عشرة فقبلني قال نافع فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال هذا حد ما بين الصغير والكبير ثم كتب ان يفرض
لمن بلغ الخمس عشرة **حدثنا** ابن ابي عمر ثنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر فيه ان
عمر بن عبد العزيز كتب ان هذا حد ما بين الصغير والكبير وذكر ابن عيينة في حديثه قال حدثت به عمر بن عبد العزيز فقال هذا حد ما بين الذرية
والمقاتلة هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم وبه يقول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق يرون ان الغلام اذا استكمل
خمس عشرة فحكمه حكم الرجال وان احتلم قبل خمس عشرة فحكمه حكم الرجال **وقال** احمد واسحق للبلوغ ثلث منازل بلوغ خمس عشرة او الاحتلام
فان لم يعرف سنه ولا احتلامه فالانبات يعني العانة **باب** ما جاء فيمن تزوج امرأة ابيه **حدثنا** ابو سعيد الاشج ثنا حفص بن غياث عن اشعث
عن عدي بن ثابت **عن** البراء قال مر بي خالي ابو بردة بن نيار ومعه لواء فقلت اين تريد فقال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة ابيه
ان آتيه براسه **وفي** الباب عن قرة حديث البراء حديث حسن غريب **وقد** روى محمد بن اسحق هذا الحديث عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد
عن البراء **وقد** روي هذا الحديث عن اشعث عن عدي عن يزيد بن البراء عن ابيه **وروي** عن اشعث عن عدي عن يزيد بن البراء عن خاله عن
النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في الرجلين يكون احدهما اسفل من الآخر في الماء **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة انه حدثه ان عبد الله
ابن الزبير حدثه **ان** رجلا من الانصار خاصم الزبير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصاري سرح الماء يمر

[illegible]

١ قوله وان اولادكم من كسبكم [illegible]

[illegible]

قوت المغتذي [illegible]

شريك بن عبد الله والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق وسألت محمد بن اسمٰعيل عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن قال لا اعرفه من حديث ابی اسحق الا من رواية شريك قال محمد ثنا معقل بن مالك البصری ثنا عقبة بن الاصم عن عطاء عن رافع بن خديج عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه

باب ما جاء فی النحل والتسوية بين الولد **حدثنا**[1327] نصر بن علی وسعيد بن عبد الرحمٰن المخزومی المعنی واحد قالا ثنا سفيان عن الزهری عن حميد بن عبد الرحمٰن وعن محمد بن النعمان بن بشير يحدثان **عن** النعمان بن بشير ان اباه نحل ابنا له غلاما فاتی النبی صلی الله عليه وسلم يشهده فقال اكل ولدك قد نحلته مثل ما نحلت هذا قال لا قال فاردده هذا حديث حسن صحيح وقد روی من غير وجه عن النعمان بن بشير والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يستحبون التسوية بين الولد حتی **قال** بعضهم يسوی بين ولده حتی فی القبلة وقال بعضهم يسوی بين ولده فی النحل والعطية الذكر والانثی سواء وهو قول سفيان الثوری وقال بعضهم التسوية بين الولد ان يعطی الذكر مثل حظ الانثيين مثل قسمة الميراث وهو قول احمد واسحق **باب**[1] ما جاء فی الشفعة **حدثنا**[1328] علی بن حجر ثنا اسمٰعيل بن علية عن سعيد عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم جار الدار احق بالدار **قال** ابو عيسٰی **وفی** الباب عن الشريد وابی رافع وانس حديث سمرة حديث حسن صحيح وقد روی عيسی بن يونس عن سعيد بن ابی عروبة عن قتادة **عن** انس عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله **وروی** عن سعيد بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی الله عليه وسلم **والصحيح** عند اهل العلم حديث الحسن عن سمرة ولا نعرف حديث قتادة عن انس الا من حديث عيسی بن يونس وحديث عبد الله بن عبد الرحمٰن الطائفی عن عمرو بن الشريد عن ابيه عن النبی صلی الله عليه وسلم فی هذا الباب هو حديث حسن وروی ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابی رافع عن النبی صلی الله عليه وسلم سمعت محمدا يقول كلا الحديثين عندی صحيح **باب**[2] ما جاء فی الشفعة للغائب **حدثنا**[1329] قتيبة ثنا خالد بن عبد الله الواسطی عن عبد الملك بن ابی سليمان عن عطاء **عن** جابر قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم الجار احق بشفعته ينتظر به وان كان غائبا اذا كان طريقهما واحدا هذا حديث حسن غريب ولا نعلم احدا روی هذا الحديث غير عبد الملك بن ابی سليمان عن عطاء عن جابر وقد تكلم شعبة فی عبد الملك بن ابی سليمان من اجل هذا الحديث وعبد الملك هو ثقة مامون عند اهل الحديث لا نعلم احدا تكلم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث وقد روی وكيع عن شعبة عن عبد الملك هذا الحديث وروی عن ابن المبارك عن سفيان الثوری قال عبد الملك بن ابی سليمان ميزان يعنی فی العلم **والعمل** على هذا الحديث عند اهل العلم ان الرجل احق بشفعته وان كان غائبا فاذا قدم فله الشفعة وان تطاول ذلك **باب**[3] اذا حدت الحدود ووقعت السهام فلا شفعة **حدثنا**[1330] عبد بن حميد ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن **عن** جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة هذا حديث حسن صحيح **وقد** رواه بعضهم مرسلا عن ابی سلمة عن النبی صلی الله عليه وسلم **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وبه يقول بعض فقهاء التابعين مثل عمر بن عبد العزيز وغيره وهو قول اهل المدينة منهم يحيی بن سعيد الانصاری وربيعة بن ابی عبد الرحمٰن ومالك بن انس وبه يقول الشافعی واحمد واسحق لا يرون الشفعة الا للخليط ولا يرون للجار شفعة اذا لم يكن خليطا **وقال** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم وغيرهم الشفعة للجار واحتجوا بالحديث المرفوع عن النبی صلی الله عليه وسلم قال

والمسئلة مذكورة فی الهداية وهی انه اذا غصب ارض رجل فالخارج يملكه الغاصب بملك خبيث واذا اعطی مالك الارض كراء الارض من هذا الخارج فهو له طيب فان الخبث كان لتعلقه واما الی ربح فقدر اجرة الارض فله مملوك بملك طيب فغرض الحديث الی الحلة و لحرمة. **قوله** وليس له من الزرع الخ ای لا يطيب له ديانة واما قضاء فمملوك بملك خبيث يجب تصدقه ويطيب بقدر ما انفق. **قوله** وله نفقته الخ ای يطيب له قدر ما انفق واما دليل ابی حنيفة فما اخرجه الطحاوی ص ۲۶۳ ج ۲ فجعل الزرع لصاحب البذر وجعل لصاحب الارض اجرا معلوما الخ بسند جيد ارسله مجاهد ومراسيله تقبل عند الجمهور. **باب** النحل والتسوية بين الولدان قال بعض المحدثين انه اذا فضل بعض ولده على البعض الآخر بلا فضل فالوصية باطلة خلاف اكثر الفقهاء فان الهبة عندهم صحيحة مع الكراهة تحريما وقال الاحناف يجوز الترجيح عند الفضل والرجحان ولا يقال ان الحديث يبطله فان الوجه مبنی. **قوله** الذكر والانثی الخ. قال ابو يوسف ان التسوية هو للذكر مثل حظ الانثيين. **باب** الشفعة. الشفعة عند ابی حنيفة اما فی نفس المبيع او فی حق المبيع او فی حق الجوار. وخالف الحجازيون فی الثالث والبخاری وافقهم فانه اخرج حديث العراقيين ولا يمكن له وجه فی الشفعة لو كان ما تاول خصمنا ولنا حديث صريح نعم حديث يوهم الی خلافه وسنذكر محمله ومراده وتاول الشافعية فی حديثنا بان المراد البر والاحسان لا حق الشفعة وقال بعضهم ان المراد من الجار الشريك فی نفس المبيع لكن التاويلين باطلان ولنا جار الدار احق بالدار. **باب** الشفعة للغائب حق الشفعة وعليه تلك طلبات. طلب المواثبة وطلب الاشهاد وطلب الخصومة. **قوله** تكلم شعبة الخ مر ابن قطان فی كتاب الوهم والايهام علی كلام شعبة فقال ما كان شعبة فيها بل حافظ الحديث ثم ذكر منشأ كلام شعبة ورده. **باب** اذا احدث الحدود ووقعت السهام فلا شفعة. حديث الباب يوهم الی نفی شفعة الجوار. اقول اولا ان نفی حق الجوار مفهوم حديث الباب ولنا حديث صريح فنطالب بالنكتة وجواب حديث الباب وقال المحشون مذكور فی الحاشية والجواب عندی ان الفرق بين الحديث والفقه ليس الا فی التلقيب بان الحديث يسمی الشفيع فی حق الجوار بالجار وسماه الفقهاء بالشفيع ولا ينفی حديث الباب حكم شفعة الجوار ودليلنا فی حق الجوار ما اخرجه البخاری فی صحيحه ص ۳۰۰. **قوله** فلا شفعة الخ ای ما يسمی

---

[1] **قوله** شمل انواع النحل العطية والهبة تبرعا من غير عوض ولا استحقاق فيه استحباب التسوية بين الاولاد فی الهبة فلا يفضل بعضهم علی بعض سواء كانوا ذكورا او اناثا ومذهب بعضهم دون بعض منه مذهب الشافعی ومالك وابی حنيفة انه مكروه وليس بحرام والهبة صحيحة قال احمد واسحق والثوری وغيرهم هو حرام واحتجوا بما ورد من قوله صلی الله عليه وسلم لا اشهد علی جور وبقوله واعدلوا فی اولادكم واحتج الاولون بما جاء فی رواية فاشهد علی هذا غيری ولو كان حراما او باطلا لما قال هذا وبقرينة خارجة ولم يكن نافذا لما احتاج الی الرجوع واما معنی الجور فليس فيه انه حرام لانه هو الميل عن الاستواء والاعتدال وكل ما خرج عن الاعتدال فهو جور سواء كان حراما او مكروها كذا فی الطيبی ۱۲

[2] **قوله** الجار احق بالشفعة هذا الحديث دليل ابی حنيفة حيث اثبت الشفعة للجار وغيره الائمة الثلاثة لا يثبت الشفعة بالجار بل اثبتوا الشريك فقط وسيتكلم الحديث الآتی فی باب بعد هذا واجابوا عن حديث الباب المراد بالجار الشريك والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

[3] وفی اللمعات قال بعض المحدثين انه صحيح ومن تكلم فيه تكلم بلا حجة انتهی ۱۲

[4] **قوله** اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق ای فصلت وحولت فلا شفعة لعدم بقاء الشركة هذا الحديث يدل على ان لا شفعة للجار وهو متمسك الائمة كما ذكرنا كذا فی اللمعات لا يخفی انه معارض بما مر وبما روی محمد فی موطأه اخبرنا عبد الله بن عبد الرحمٰن بن يعلی الثقفی اخبرنی عمرو بن الشريد عن ابيه الشريد بن سويد قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم الجار احق بسقبه انتهی قال القاری رواه البخاری وابو داؤد والنسائی وابن ماجة بمعنی من ذلك ما اخرجه النسائی وابن ماجة عن عمرو بن الشريد عن ابيه ان رجلا قال يا رسول الله ارضی ليس فيها لاحد شرك ولا قسم الا الجوار قال الجار احق بسقبه ای بما قرب من الدار ويأول الحديث بان معناه ان لا شفعة بسبب القسمة ونفی الترجمة ان القسمة ثبت بها الشفعة كما تبيع ما فيها من معنی التمليك من كل واحد من الشريكين الی آخره انتهی كلام القاری مع تغيير يسير والله تعالی اعلم ۱۲

جار الدار احق بالدار وقال الجار احق بسقبه وهو قول الثوري وابن المبارك واهل الكوفة **باب** [١٣٢١] **حدثنا** يوسف بن عيسى ثنا الفضل بن موسى عن ابي حمزة
السكري عن عبد العزيز بن رفيع **عن** ابن ابي مليكة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشريك شفيع والشفعة في كل شيء هذا حديث لا نعرفه
مثل هذا الا من حديث ابي حمزة السكري وقد روى غير واحد هذا الحديث عن عبد العزيز بن رفيع عن ابن ابي مليكة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وهذا اصح
حدثنا هناد ثنا ابو بكر بن عياش عن عبد العزيز بن رفيع **عن** ابن ابي مليكة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه وليس فيه عن ابن عباس **وهكذا** روى غير
واحد عن عبد العزيز بن رفيع مثل هذا ليس فيه عن ابن عباس وهذا اصح من حديث ابي حمزة وابو حمزة ثقة يمكن ان يكون الخطأ من
غير ابي حمزة **حدثنا** هناد ثنا ابو الاحوص عن عبد العزيز بن رفيع **عن** ابن ابي مليكة عن النبي صلى الله عليه
وسلم نحو حديث ابي بكر بن عياش وقال اكثر اهل العلم انما تكون الشفعة في الدور والارضين ولم يروا الشفعة في كل شيء **وقال** بعض اهل العلم الشفعة
في كل شيء والقول الاول اصح **باب** [١٣٢] ما جاء في اللقطة وضالة الابل والغنم **حدثنا** [١٣٢٢] الحسن بن علي الخلال ثنا يزيد بن هارون وعبد الله بن نمير عن سفيان
عن سلمة بن كهيل **عن** سويد بن غفلة قال خرجت مع زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة فوجدت سوطا قال ابن نمير في حديثه فالتقطت سوطا
فاخذته قالا دعه فقلت لا ادعه تاكله السباع لآخذنه فلاستمتعن به فقدمت على ابي بن كعب فسألته عن ذلك وحدثته الحديث فقال احسنت
وجدت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صرة فيها مائة دينار قال فاتيته بها فقال لي عرفها حولا فعرفتها حولا فما اجد من يعرفها ثم اتيته بها
فقال عرفها حولا آخر فعرفتها حولا ثم اتيته فقال عرفها حولا آخر وقال احص عدتها ووعاءها ووكاءها فاذا جاء طالبها فاخبرك بعدتها ووعاءها
ووكاءها فادفعها اليه والا فاستمتع بها هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** [١٣٢٣] قتيبة نا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد مولى المنبعث
عن زيد بن خالد الجهني ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة ثم اعرف وكاءها ووعاءها وعفاصها ثم استنفق بها فان
جاء ربها فادها اليه فقال يا رسول الله فضالة الغنم فقال خذها فانما هي لك او لاخيك او للذئب فقال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب النبي صلى الله عليه وسلم
حتى احمرت وجنتاه او احمر وجهه فقال ما لك ولها معها حذاؤها وسقاؤها حتى تلقى ربها **وفي** الباب عن ابي بن كعب وعبد الله بن عمرو الجارود بن المعلى
وعياض بن حمار وجرير بن عبد الله حديث زيد بن خالد حديث حسن صحيح وقد روي عنه من غير وجه وحديث يزيد مولى المنبعث عن زيد بن خالد
حديث حسن صحيح وقد روي عنه من غير وجه **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم رخصوا في اللقطة اذا عرفها سنة فلم
يجد من يعرفها ان ينتفع بها وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يعرفها سنة فان جاء صاحبها والا تصدق
بها وهو قول سفيان الثوري وعبد الله ابن المبارك وهو قول اهل الكوفة لم يروا لصاحب اللقطة ان ينتفع بها اذا كان غنيا **وقال** الشافعي ينتفع بها وان كان
غنيا لان ابي بن كعب اصاب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صرة فيها مائة دينار فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفها ثم ينتفع بها وكان ابي كثير المال من مياسير
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فلم يجد من يعرفها فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان ياكلها فلو كانت اللقطة لم تحل الا لمن تحل له الصدقة لم
تحل لعلي بن ابي طالب لان علي بن ابي طالب اصاب دينارا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرفه فلم يجد من يعرفه فامره النبي صلى الله عليه وسلم باكله وكان لا تحل
له الصدقة وقد رخص بعض اهل العلم اذا كانت اللقطة يسيرة ان ينتفع بها ولا يعرفها وقال بعضهم اذا كان دون دينار يعرفها قدر جمعة وهو قول اسحق
بن ابراهيم **حدثنا** [١٣٢٤] محمد بن بشار ثنا ابو بكر الحنفي ثنا الضحاك بن عثمان ثني سالم ابو النضر عن بسر بن سعيد **عن** زيد بن خالد الجهني ان رسول الله صلى الله عليه

بالشفعة وهو الضمان الاول ان الشفعة بل حق الجوار **قوله** عمرو وعثمان الخ في هذا نظر لان في البخاري اطلاق حق الجوار في قصة سلمان الفارسي رضي الله عنه فانه لم يكن ثمه الا شفعة الجوار
وكان ذلك في عهد عمر والظن والمناسب ان يكون باجازة عمر **قوله** في كل شيء ... الخ لا شفعة في المنقولات عند الاربعة خلافا لبعض العلماء فلا بد من التخصيص او التاويل في لفظة
كل والحديث ايضا ساقط السند **باب** اللقطة وضالة الابل والغنم اصل اللغة ان اللقطة في غير الحيوانات وفي المبسوط عن محمد ان مدة التعريف وقدر المال موكولان الى راي من ابتلي
وقال السرخسي انه اقرب الى مذهب ابي حنيفة وهكذا قال السرخسي في تغيير الحمل الكثير في الصوة والوجدان التماس لا يجري في الحدود وزعموا ان المراد بالحدود ازواجا اقول ان المراد بالجمهور
ما يقع بين شيئين متنافيين ومختلفين حكما لما قدم السرخسي في مواضع ان ابا حنيفة لا يحدد ولا يوقت بالراي فدل على ان الحد ههنا ما ذكرت **قوله** فلا تدعها الخ لا يجب الرفع قضاء
بل ديانة ولو ديانة فبردها **قوله** فاستمتع الخ فكانه ان كان فقيرا يستمتع بها والا فلا وقال الشافعي انه يستمتع بها وان كان غنيا فقال ان ابي بن كعب كان من المياسير قال في الهداية ص
٥٩٣ ج ١ والانتفاع ابي كان باذن الامام وهو جائز وايضا قال ان الغنا يتبدل وقتا فوقتا ولا شيء يدل على كونه من المياسير حالة الاستمتاع بها واما ما قال انه كان استمتاعه بالاذن
فقال في العناية ان الاستمتاع بها لمعنى مجتهد فيه فاذا حكم به القاضي صار مجمعا عليه اقول هذا ليس مراد الهداية انه مذهبنا والا فكيف يصح جوابا وليس مراده انه مذهب غيرنا **قوله** فضالة الابل

ـه قوله اللقطة بضم اللام وفتح القاف المال الملقوط ويقال فيه لقاطة بضم اللام وهي في الاصطلاح المال الضائع عن ربه يلتقطه غيره ١٢ كذا في شرح الشيخ **ـه٢ قوله** الوعاء الظرف الذي يكون فيه النفقة من جلد وخرقة وغير ذلك والمراد هنا ما يكون فيه اللقطة ١٢ **ـه٣ قوله** الوكاء بكسر الواو الخيط الذي تشد به الصرة والكيس والقربة وغيرها ١٢ لمعات **ـه٤ قوله** العفاص ككتاب الوعاء الذي فيه النفقة من جلد او خرقة كذا في القاموس ١٢ **ـه٥ قوله** فانما هي لك او لاخيك اي ان اخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها كان لك ان تملكها وقوله او لاخيك اي صاحبها وقوله او للذئب اي لم يحصل من هذه الصورتين والقصد والتنبيه على التقاطها تحرزا عن الضياع ١٢ **ـه٦ قوله** مالك ولها معها حذاؤها وسقاؤها اشارة الى ترك التقاط الابل وعدم احتياجها اليه فانها تعيش بدون راع وتحذر بالمداخل والسقاء بالكسر القربة والمراد ههنا بطنها فانها ان فيها رطوبة يكفي ايام كثيرة من الشرب كان الابل قد يكمل من الظما ما لا يتحمل سواه من البهائم والحذاء ما تقوى على المشي وقطع الارض وعلى قصد المياه وورودها ورعي الشجر والامتناع عن السباع المفترسة ١٢ كذا في اللمعات شرح المشكوة **ـه٧ قوله** فان جاء صاحبها فهو المقصود والا تصدق به ثم بعد ذلك ان جاء صاحبها فهو بالخيار ان شاء اخذ ثواب الصدقة وان شاء ضمن الملتقط ١٢

وسلم سئل عن اللقطة فقال عرّفها سنة فان اعترفت فادّها والا فاعرف عفاصها ووكاءها وعددها ثم كلها فان جاء صاحبها فادّها هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال احمد بن حنبل اصح شئ في هذا الباب هذا الحديث والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم رخصوا في اللقطة اذا عرّفها سنة فلم يجد من يعرفها ان ينتفع بها وهو قول الشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في الوقف **حدثنا**[١٣٢٥] علي بن حجر ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ابن عون عن نافع **عن** ابن عمر قال اصاب عمر ارضا بخيبر فقال يا رسول الله اصبت مالا بخيبر لم اصب مالا قط انفس عندي منه فما تأمرني قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها فتصدق بها عمر انها لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث تصدق بها في الفقراء والقربى وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضيف لا جناح على من وليها ان ياكل منها بالمعروف او يطعم صديقا غير متموّل فيه قال فذكرته لمحمد بن سيرين فقال غير متأثل مالا قال ابن عون فحدثني به رجل آخر انه قرأها في قطعة اديم احمر غير متأثل مالا هذا حديث حسن صحيح قال اسمعيل وانا قرأتها عند ابن عبيد الله بن عمر فكان فيه غير متأثل مالا والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لا نعلم بين المتقدمين منهم في ذلك اختلافا في اجازة وقف الارضين وغير ذلك **حدثنا**[١٣٢٦] علي بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في العجماء ان جرحها جبار **حدثنا**[١٣٢٧] احمد بن منيع ثنا سفين عن الزهري عن سعيد بن المسيب **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس **وفي** الباب عن جابر وعمرو بن عوف المزني وعبادة بن الصامت حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** الانصاري ثنا معن قال قال مالك بن انس وتفسير حديث النبي صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار يقول هدر لا دية فيه **ومعنى** قوله العجماء جرحها جبار فسره بعض اهل العلم قالوا العجماء الدابة المنفلتة من صاحبها فما اصابت في انفلاتها فلا غرم على صاحبها والمعدن جبار يقول اذا احتفر الرجل معدنا فوقع فيه انسان فلا غرم عليه وكذلك البئر اذا احتفرها الرجل للسبيل فوقع فيها انسان فلا غرم على صاحبها وفي الركاز الخمس والركاز ما وجد من دفن اهل الجاهلية فمن وجد ركازا ادّى منه الخمس الى السلطان وما بقي منه فهو له **باب** ما ذكر في احياء ارض الموات **حدثنا**[١٣٢٨] محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب ثنا ايوب عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احيى ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق هذا حديث حسن غريب **حدثنا**[١٣٢٩] محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهب بن كيسان **عن** جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احيى ارضا ميتة فهي له هذا حديث حسن صحيح وقد رواه بعضهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم

[illegible] باختلاف الاعصار. **قوله** وكان على [illegible] مذكورة في سنن ابي داود [illegible] **قوله** [illegible] **باب** الوقف قال الائمة الثلثة وابو يوسف ومحمد ان الوقف حبس شئ [illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible] **باب** احياء ارض الموات [illegible] **قوله** وليس لعرق ظالم حق [illegible]

---

۱ قوله [illegible] **۲ قوله** [illegible] **۳ قوله** [illegible] **۴ قوله** [illegible] **۵** [illegible] **۶ قوله** [illegible]

قوت المغتذي [illegible]

مرسلا والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول احمد واسحق وقالوا له ان يحيي الارض الموات بغير اذن السلطان وقال بعضهم ليس له ان يحييها الا باذن السلطان والقول الاول اصح **وفي** الباب عن جابر وعمرو بن عوف المزني جد كثير وسمرة **حدثنا** ابو موسى محمد بن المثنى قال سألت ابا الوليد الطيالسي عن قوله وليس لعرق ظالم حق فقال العرق الظالم الغاصب الذي يأخذ ما ليس له قلت هو الرجل الذي يغرس في ارض غيره قال هو ذاك **باب** ما جاء في القطائع قلت لقتيبة بن سعيد حدثكم محمد بن يحيى بن قيس المأربي قال اخبرني ابي عن ثمامة بن شراحيل عن سمي بن قيس عن شمير **عن** ابيض بن حمال انه وفد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استقطعه الملح فقطع له فلما ان ولى قال رجل من المجلس اتدري ما قطعت له انما قطعت له الماء العد قال فانتزعه منه قال وسأله عما يحمى من الاراك قال ما لم تنله خفاف الابل فاقر به قتيبة وقال نعم **حدثنا** محمد بن يحيى بن ابي عمر نا محمد بن يحيى بن قيس المأربي نحوه **وفي** الباب عن وائل واسماء ابنة ابي بكر حديث ابيض بن حمال حديث حسن غريب **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في القطائع يرون جائزا ان يقطع الامام لمن رأى ذلك **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو داود الطيالسي نا شعبة عن سماك قال سمعت علقمة بن وائل يحدث **عن** ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقطعه ارضا بحضرموت قال محمود ونا النضر عن شعبة وزاد فيه وبعث معه معاوية ليقطعها اياه هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في فضل الغرس **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زرعا فيأكل منه انسان او طير او بهيمة الا كانت له صدقة **وفي** الباب عن ابي ايوب وام مبشر وجابر وزيد بن خالد حديث انس حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في المزارعة **حدثنا** اسحق بن منصور نا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم عامل اهل خيبر بشطر ما يخرج منها من تمر او زرع **وفي** الباب عن انس وابن عباس وزيد بن ثابت وجابر هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يروا بالمزارعة بأسا على النصف والثلث والربع واختار بعضهم ان يكون البذر من رب الارض وهو قول احمد واسحق وكره بعض اهل العلم المزارعة بالثلث والربع ولم يروا بمساقاة النخيل بالثلث والربع بأسا وهو قول مالك بن انس والشافعي ولم ير بعضهم ان يصح شيء من المزارعة الا ان تستأجر الارض بالذهب والفضة **باب حدثنا** هناد نا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن مجاهد **عن** رافع بن خديج قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر كان لنا نافعا اذا كانت لاحدنا ارض ان يعطيها ببعض خراجها او بدراهم وقال اذا كانت لاحدكم ارض فليمنحها اخاه او ليزرعها **حدثنا** محمود بن غيلان نا الفضل بن موسى الشيباني نا شريك عن شعبة عن عمرو بن دينار عن طاؤس **عن** ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرم المزارعة ولكن امر ان يرفق بعضهم ببعض هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن زيد بن ثابت حديث رافع حديث فيه اضطراب يروى هذا الحديث عن رافع بن خديج عن عمومته ويروى عنه عن ظهير بن رافع وهو احد عمومته وقد روي هذا الحديث عنه على روايات مختلفة

بسم الله الرحمن الرحيم

ابواب الديات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء في الدية كم هي من الابل **حدثنا** علي بن سعيد الكندي الكوفي نا ابن ابي زائدة عن الحجاج عن زيد بن جبير **عن** خشف بن مالك قال سمعت ابن مسعود

الشافعي ومحمد في المسئلة وذلك يدل على التفصيل في المسئلة. **باب** القطائع جمع قطيعة وتفسيرها في عرف المتأخرين هو العقود الدائم عن الخراج جاگير ويقال لها في التركية سيرغان [illegible] البخاري ترجمة على القطائع ولم يفسرها الشارحون ايضا وحملها ان يأذن الامام باحياء ارض الموات وذكر ابو يوسف ايضا لفظ القطيعة في كتاب الخراج ولم يفسرها واستعملها في الدر المختار [illegible] واما العقود الدائم عن الخراج فقيل انه جائز وقيل لا يجوز واتفقوا على عدم جواز عفو العشر واما قطائع المعدن فعندنا غير جائز والمقطوع له غير ظالم في ما اخذ وانما الظلم في منعه غيره عن الاخذ **باب** المزارعة تقدم ذكرها بالاقسام الثلثة وقيل ان المعاملة في لغة المدينة بمعنى المساقاة وحديث الباب وارد على ابي حنيفة والشافعي واجاب الشافعي بان هذه المزارعة تبع المساقاة واعترض القدوري بان اكثر اراضي خيبر كانت مكشوفة وما كانت الاشجار وارية على جميع الاراضي واما جواب ابي حنيفة فاجاب صاحب الهداية بانه خراج المقاسمة لا المزارعة وهو تقسيم ما خرج من الارض واخذه المرغيناني عن شيخه السرخسي وقيل ان جميع الهداية ماخوذ من مبسوط السرخسي وكنت اتوهم ان جواب الهداية مناقض لكلامه في موضع آخر فانه ذكر في السير ان النبي صلى الله عليه وسلم فتح خيبر عنوة وقسمها بين الغانمين فاذن تكون الاراضي في ملك الغانمين وخراجه وقال في جواب حديث الباب انه خراج بالمقاسمة فتكون اراضي خيبر [illegible] ملك يهود الكفار فتدافع بين كلاميه وما توجه الى دفعه شارح من الشراح ثم رأيت في مبسوط السرخسي فاطنب الكلام على اوراق تزيد على ثلثين ورق وكلامه يفيد دفع التدافع واجاب خواهرزاده في مبسوطه نقله العيني في عمدة وذلك ايضا مستبعد جدا.

ابواب الديات } **باب** الدية كم هي من الابل. اتفقوا على ان الدية مائة ابل والاختلاف في اخماسها او ارباعها او اثلاثها والدية مغلظة ومخففة ونظائر المغلظة والتشديد الاتي في الابل لا في الدراهم ولنا رواية ابن مسعود موقوفة عليه بسند صحيح والقتل على اقسام عديدة مذكورة في [illegible] في الاحاديث

---

۱ قال محمد في الموطا من احيا ارضا ميتة باذن الامام او بغير اذنه فهي له [illegible] ابو حنيفة فقال لا يكون له الا ان يجعلها له الامام قال وينبغي [illegible] [illegible] قال الشارح على [illegible] **۲ قوله** استقطعه [illegible] **۳ قوله** [illegible] **۴ قوله** المساقاة [illegible] **۵ قوله** فليمنحها [illegible] في اللمعات ۱۲ **۶ قوله** خشف بكسر الخاء [illegible]

قوت المغتذی

محمد بن قيس [illegible] ابيض بن حمال [illegible] الماء العد بكسر العين [illegible] الدائم لا انقطاع لمادته [illegible]

قال قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دیۃ الخطأ عشرین ابنۃ مخاض وعشرین بنی مخاض ذکوراً وعشرین بنت لبون وعشرین جذعۃ وعشرین حقۃ حدثنا ابو ھشام الرفاعی ثنا ابن ابی زائدۃ وابو خالد الاحمر عن الحجاج بن ارطاۃ نحوہ وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو وحدیث ابن مسعود لا نعرفہ مرفوعاً الا من ھذا الوجہ وقد رُوی عن عبد اللہ موقوفاً وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا وھو قول احمد واسحق وقد اجمع اھل العلم علی ان الدیۃ تؤخذ فی ثلث سنین فی کل سنۃ ثلث الدیۃ وراوا ان دیۃ الخطأ علی العاقلۃ فرای بعضھم ان العاقلۃ قرابۃ الرجل من قبل ابیہ وھو قول مالک والشافعی وقال بعضھم انما الدیۃ علی الرجال دون النساء والصبیان من العصبۃ ویحمّل کل رجل منھم ربع دینار وقد قال بعضھم الی نصف دینار فان تمت الدیۃ والا نظر الی اقرب القبائل منھم فالزموا ذلک حدثنا احمد بن سعید الدارمی ثنا حبان ثنا محمد بن راشد ثنا سلیمان بن موسی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل متعمدا دُفع الی اولیاء المقتول فان شاؤا قتلوا وان شاؤا اخذوا الدیۃ وھی ثلثون حقۃ وثلثون جذعۃ واربعون خلفۃ وما صالحوا علیہ فھو لھم وذلک لتشدید العقل حدیث عبد اللہ بن عمرو حدیث حسن غریب باب ما جاء فی الدیۃ کم ھی من الدراھم حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن ھانیٔ ثنا محمد بن مسلم ھو الطائفی عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ جعل الدیۃ اثنی عشر الفاً حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ عن ابن عباس وفی حدیث ابن عیینۃ کلام اکثر من ھذا ولا نعلم احدا یذکر فی ھذا الحدیث عن ابن عباس غیر محمد بن مسلم والعمل علی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم وھو قول احمد واسحق ورای بعض اھل العلم الدیۃ عشرۃ الاف وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ وقال الشافعی لا اعرف الدیۃ الا من الابل وھی مائۃ من الابل باب ما جاء فی الموضحۃ حدثنا حمید بن مسعدۃ ثنا یزید بن زریع ثنا حسین المعلم عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی المواضح خمس خمس ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم وھو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق ان فی الموضحۃ خمساً من الابل باب ما جاء فی دیۃ الاصابع حدثنا ابو عمار ثنا الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد عن یزید النحوی عن عکرمۃ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیۃ اصابع الیدین والرجلین سواء عشرۃ من الابل لکل اصبع وفی الباب عن ابی موسی وعبد اللہ بن عمرو وحدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وبہ یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ومحمد بن جعفر قالا ثنا شعبۃ عن قتادۃ عن عکرمۃ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ھذہ وھذہ سواء یعنی الخنصر والابھام ھذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی العفو حدثنا احمد بن محمد ثنا عبد اللہ بن المبارک ثنا یونس بن ابی اسحق ثنا ابو السفر قال دق رجل من قریش سن رجل من الانصار فاستعدی علیہ معاویۃ فقال لمعاویۃ یا امیر المؤمنین ان ھذا دق سنی فقال معاویۃ انا سنرضیک والحّ الاٰخر علی معاویۃ فابرمہ فقال لہ معاویۃ شانک بصاحبک وابو الدرداء جالس عندہ فقال ابو الدرداء سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من رجل یصاب بشیٔ فی جسدہ فیتصدق بہ الا رفعہ اللہ بہ درجۃ وحط عنہ بہ خطیئۃ فقال الانصاری انت سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سمعتہ اذنای ووعاہ قلبی قال فانی اذرھا لہ قال معاویۃ لا جرم لا اخیبک فامر لہ بمال ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ ولا اعرف لابی السفر سماعاً من ابی الدرداء وابو السفر اسمہ سعید بن احمد ویقال ابن یحمد الثوری باب ما جاء فیمن رُضخ راسہ بصخرۃ حدثنا علی بن حجر ثنا یزید بن ھارون ثنا ھمام عن قتادۃ عن انس قال خرجت جاریۃ علیھا اوضاح فاخذھا

سوٰی فی خبرنا صورۃ واختاروا صورۃ وحدیث الباب لنا وقال الخصوم ان خشف بن مالک مجہول وقلنا انہ لیس بمجہول فیکون الحدیث حجۃ۔ **قولہ** قرابۃ الرجل الخ مذہبنا ان فی العرب عبرۃ النسب فان الاسباب فیہم محفوظۃ فی العجم علی اہل الدیوان والتفصیل فی الفقہ۔ **قولہ** ان شاء وا قتلوا وان شاء وا الخ ہذا یخالفنا فانا نقول بعدم التخییر خلاف الشافعیۃ فنضعف فی ہذا جدا۔ **قولہ** ثلثون الخ ہذا حجۃ الشافعی ونحملہ علی انہ بحسب التقویم والحق ان ایضا صورۃ ثابتۃ والمسلک الترجیح فقط **باب** الدیۃ کم ہی من الدراہم۔ قال الشافعی اثنا عشر الف درہم وقلنا العشرۃ آلاف درہم وقال محمد للشافعی ان اثنا عشرۃ من وزن الستۃ یکون عشرۃ آلاف من وزن السبعۃ والمختار تسلیم ثبوت الصورتین ثم مسلک الترجیح فقط۔

باب دیۃ الاصابع۔ ہکذا مذہبنا ومذہب غیرنا فی نقل صحیح ان عمر کان یقضی ان دیۃ الابہامۃ اکثر من دیۃ سائر الاصابع فان للابہامۃ مفصلین وفی سائرہا ثلثۃ مفاصل حتی رای فی کتاب عمرو بن حزم ان فی کل اصبع صغیرۃ وکبیرۃ عشرۃ من الابل۔ **واعلم** ان دیۃ اعضاء الانسان قد تزید علی دیۃ الکل کان ذوی لولا فی الاصابع ثم فی الرجلین ثم فی الیدین وروی صحیحا ان عمر اخذ ثلث دیۃ سوالم ترمن جرح ثم بقی حیا۔ **باب** من رضخ راسہ بصخرۃ۔ ہہنا مسئلتان احدہما ان الیہودی رضخ الراس بصخرۃ فیکون فی شبہ العمد عندابی حنیفۃ فلا قصاص عندہ فان القصاص فی العمد ہو القتل بالاعدا یا لمثقل وکیف عند صاحبیہ وثانیہما ان فی الحدیث مماثلۃ ولا مماثلۃ عندنا وجواب الاول ان الیہودی قطع الطریق ایضا فیکون من قطاع الطریق ویقتل قاطع الطریق کیف ما قتل ثم فی ثبوتہ ان قطع الطریق فی المصر فی التاریخ لیس بقطع الطریق لکن فی المبسوطات انہ ایضا قطع الطریق وجواب الطحاوی انہ نافذ بلا ریب ویمکن حمل الحدیث علی السیاسۃ وباب السیاسۃ موجود عند الکل الا انہ وسیع عندنا وصنف عبد البر بن الشحنۃ فی السیاسۃ وذکر فیہا مسائل کثیرۃ وصنف ابن تیمیۃ ایضا وسماہ بالسیاسۃ الشرعیۃ وخرجہ وسماہ ایضاً الحکام ۱۲

لہ قولہ ابنۃ مخاض وہی التی طعنت فی السنۃ الثانیۃ من الابل قولہ بنی مخاض ذکورا بالنصب وہو ظاہر ویروی بالجر علی الجوار وعلی التقدیرین ہو تاکید لان مخاض فی دیۃ الخطأ خامس وہذا لا اتفاق ان ابن لبون انما ہو یعنی بعشرین ابن لبون مکان بنی مخاض وہذا الحدیث حجۃ علیہ ۱۲ **لہ قولہ** حقۃ بکسر المہملۃ وتشدید القاف وہی الداخلۃ فی الرابعۃ قولہ خلفۃ بفتح الجیم والدال المہملۃ الداخلۃ فی الخامسۃ واربعون خلفۃ بفتح المعجمۃ وکسر اللام وبالفاء الحامل من النوق ۱۲ لمعات **لہ قولہ** جعل الدیۃ اثنی عشر الفا وبہ اخذ الشافعی وعند ابی حنیفۃ الدیۃ من الابل مائۃ ومن العین الف دینار ومن الورق عشرۃ آلاف درہم لما روی عن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بالدیۃ فی قتیل بعشرۃ آلاف درہم کذا فی اللمعات ۱۲ **لہ قولہ** فی المواضح خمس خمس ای فی کل واحد من الموضحات خمس من الابل قال فی مجمع البحار الموضحۃ ہی التی تبدی وضح العظم ای بیاضہ وجمعہ المواضح والتی فیہا خمس من الابل ما کان فی الراس والوجہ واما فی غیرہا فحکومۃ عدل ۱۲ **لہ قولہ** اصابع الیدین والرجلین سواء العلوات المنفقۃ المختلفۃ بکل واحدۃ منہا العلوات اصابعہا ۱۲ لمعات **لہ قولہ** فاستعدی علیہ معاویۃ ای استغاث معاویۃ علی قرشی وفی القاموس استعداہ استعانہ واستنصرہ ۱۲ **لہ قولہ** ابن یحمد الثوری بضم التحتیۃ وکسر المیم ۱۲ ت وفی المغنی سعید بن یحمد الثوری بفتح المیم ۱۲

لہ قولہ رضخ راسہ ای شدخ والرضخ ایضا الدق والکسر ۱۲ مجمع البحار **لہ قولہ** اوضاح جمع نوع من الحلی من الفضۃ سمیت بہا لبیاضہا ۱۲ مجمع

یهودی فرضخ رأسها واخذ ما علیها من الحلی قال فادرکت وبها رمق فاتی بها النبی صلی الله علیه وسلم فقال من قتلک أفلان فقالت برأسها لا قال ففلان حتی سمی الیهودی فقالت برأسها نعم قال فاخذ فاعترف فامر به رسول الله صلی الله علیه وسلم فرضخ رأسه بین حجرین هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا قود الا بالسیف **باب** ما جاء فی تشدید قتل المؤمن **حدثنا** ابو سلمة یحیی بن خلف ومحمد بن عبد الله بن بزیع قالا ثنا ابن ابی عدی عن شعبة عن یعلی بن عطاء عن ابیه **عن** عبد الله بن عمرو ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لزوال الدنیا اهون علی الله من قتل رجل مسلم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن یعلی بن عطاء عن ابیه عن عبد الله بن عمرو نحوه ولم یرفعه وهذا اصح من حدیث ابن ابی عدی **وفی** الباب عن سعد وابن عباس وابی سعید وابی هریرة وعقبة بن عامر وبریدة حدیث عبد الله بن عمرو هکذا رواه ابن ابی عدی عن شعبة عن یعلی بن عطاء فلم یرفعه وهکذا روی سفیان الثوری عن یعلی بن عطاء موقوفا وهذا اصح من حدیث المرفوع **باب** الحکم فی الدماء **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وهب بن جریر ثنا شعبة عن الاعمش عن ابی وائل **عن** عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء حدیث عبد الله حدیث حسن صحیح وهکذا روی غیر واحد عن الاعمش مرفوعا وروی بعضهم عن الاعمش ولم یرفعوه **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل **عن** عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اول ما یقضی بین العباد فی الدماء **حدثنا** الحسین بن حریث ثنا الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد عن یزید الرقاشی ثنا ابو الحکم البجلی قال **سمعت** ابا سعید الخدری وابا هریرة یذکران عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لو ان اهل السماء واهل الارض اشترکوا فی دم مؤمن لاکبهم الله فی النار هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فی الرجل یقتل ابنه یقاد منه ام لا **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمعیل بن عیاش ثنا المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** سراقة بن مالک قال حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقید الاب من ابنه ولا یقید الابن من ابیه هذا حدیث لا نعرفه من حدیث سراقة الا من هذا الوجه ولیس اسناده بصحیح رواه اسمعیل بن عیاش عن المثنی بن الصباح والمثنی بن الصباح یضعف فی الحدیث **وقد** روی هذا الحدیث ابو خالد الاحمر عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم **وقد** روی هذا الحدیث عن عمرو بن شعیب مرسلا وهذا حدیث فیه اضطراب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان الاب اذا قتل ابنه لا یقتل به واذا قذف ابنه لا یحد **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر عن حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا یقاد الوالد بالولد **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن اسمعیل بن مسلم عن عمرو بن دینار عن طاؤس **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تقام الحدود فی المساجد ولا یقتل الوالد بالولد هذا حدیث لا نعرفه بهذا الاسناد مرفوعا الا من حدیث اسمعیل بن مسلم واسمعیل بن مسلم المکی قد تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه **باب** ما جاء لا یحل دم امرء مسلم الا باحدی ثلث **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یحل دم امرء مسلم یشهد ان لا اله الا الله وانی رسول الله الا باحدی ثلث الثیب الزانی والنفس بالنفس والتارک لدینه المفارق للجماعة **وفی** الباب عن عثمان وعائشة وابن عباس حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فیمن یقتل نفسا معاهدة **حدثنا** محمد بن بشار ثنا مهدی بن سلیمان عن ابن عجلان عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الا من قتل نفسا معاهدة له ذمة الله وذمة رسوله فقد اخفر بذمة الله فلا یرح رائحة

فی زمننا الکاتب الرجل من یقول ان مسائل الاسلام لا تکتفی نظام العالم وبحث فیه من جانب الشریعة لا من جانب مذهب من المذاهب ثم ظن ان باب التعزیر غیر باب السیاسة والله اعلم وجواب الثانی ایضا الحمل علی السیاسة والمائلة عند الشافعیة فی کل شیء الا العمل لوطا والاحراق حتی ان یا اعطاء امام اللغة سئل لا ابی حنیفة عمن قتل بحجر کبیر عظیم هل یکون قتل بشبه العمد قال ابو حنیفة ولو ضرب با با قبیس ای جبل فاعترض لبعض الجهلة بان ابا حنیفة ... عن معرفة اللغة حیث قرأ با قبیس بالالف ... اقول ان هذا الاعتراض من قلة المعرفة وکثرة الجهل وحقیقة الامر ان هذه لغة من لغات العرب ان اعراب الاسماء الستة بالالف فی الاحوال الثلثة ... .

ان ابا ہا وابا ابا ہا قد بلغا فی المجد غایتاہا

باب لا یحل دم امرء مسلم الا باحدی ثلث بعض الکلام فی حدیث الباب ... الکلام فیه اطول من حیث ادخال ما فی الفقہ من جواز قتل غیرها فی حدیث الباب من قطاع الطریق

۱ے قوله فائدة السؤال من المقتول ان یعرف القاتل فیطالب فان اقر ثبت والا فلیس علیه شیء بدون الحجة وعلیه الجمهور وروی عن مالک ... ثبت القصاص بمجرد قول المقتول ۱۲ **۲ے قوله** ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء ای تعظیما لامر الدماء ولیس هذا الحدیث مخالفا لقوله ان اول ما یحاسب به العبد صلوته لان ذلک فی حق الله وهذا فیما بین العباد کذا قاله الطیبی ۱۲ **۳ے قوله** لو ان اهل السماء ... [illegible] ... ذلک ... ۱۲ **۴ے قوله** یقید الاب من ابنه ای یاخذ قصاصه ... القود والقصاص ولا یقید الابن من ابیه قالوا الحکمة فیه ان الوالد سبب وجود الولد فلا یجوز ان یکون هو سببا لعدمه کذا فی اللمعات ۱۲ **۵ے قوله** الثیب الزانی المراد به المحصن ... بنکاح صحیح ... اللمعات **۶ے قوله** المفارق للجماعة ای بالارتداد وفیه اشارة الی ان کل خارج من الجماعة ببدعة او خلاف اجماع کذا نقل الطیبی عن النووی ۱۲ اللمعات

قوت المغتذی ... المفارق للجماعة ... الا من قتل نفسا معاهدا قال حق ... والصحیح ... نفس ... معاهدة ... فقال حق کذا ... الدنیا وما فیه بالآخرة

الجنة وان ريحها لتوجد من مسيرة سبعين خريفا وفي الباب عن ابي بكرة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** حدثنا ابو كريب ثنا يحيى بن ادم عن ابي بكر بن عياش عن ابي سعد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم ودى العامريين بدية المسلمين وكان لهما عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وابو سعد البقال اسمه سعيد بن المرزبان

باب ما جاء في حكم ولي القتيل في القصاص والعفو حدثنا محمود بن غيلان ويحيى بن موسى قالا ثنا الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي ثنا يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة قال ثني ابو هريرة قال لما فتح الله على رسوله مكة قام في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يعفو واما ان يقتل وفي الباب عن وائل بن حجر وانس وابي شريح خويلد بن عمرو حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا ابن ابي ذئب قال ثني سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح الكعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم مكة ولم يحرمها الناس من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يسفكن فيها دما ولا يعضدن فيها شجرا فان ترخص مترخص فقال احلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله احلها ولم يحلها للناس وانما احلت لي ساعة من نهار ثم هي حرام الى يوم القيمة ثم انكم معشر خزاعة قتلتم هذا الرجل من هذيل واني عاقله فمن قتل له قتيل بعد اليوم فاهله بين خيرتين اما ان يقتلوا او ياخذوا العقل هذا حديث حسن صحيح وحديث ابي هريرة حديث حسن صحيح ورواه شيبان ايضا عن يحيى ابن ابي كثير مثل هذا وروي عن ابي شريح الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل له قتيل فله ان يقتل او يعفو او ياخذ الدية وذهب الى هذا بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق حدثنا ابو كريب ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قتل رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفع القاتل الى وليه فقال القاتل يا رسول الله والله ما اردت قتله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه ان كان صادقا فقتلته دخلت النار فخلاه الرجل وكان مكتوفا بنسعة قال فخرج يجر نسعته فكان يسمى ذا النسعة هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في النهي عن المثلة حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفين عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث اميرا على جيش اوصاه في خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا فقال اغزوا بسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا وفي الحديث قصة وفي الباب عن ابن مسعود وشداد بن اوس وسمرة والمغيرة ويعلى بن مرة وابي ايوب حديث بريدة حديث حسن صحيح وكره اهل العلم المثلة حدثنا احمد بن منيع ثنا هشيم ثنا خالد عن ابي قلابة عن ابي الاشعث الصنعاني عن شداد بن اوس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته هذا حديث حسن صحيح وابو الاشعث اسمه شراحيل بن ادة

باب ما جاء في دية الجنين حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا وهب بن جرير ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن نضلة عن المغيرة بن شعبة ان امرأتين كانتا ضرتين فرمت احدهما الاخرى بحجر او عمود فسطاط فالقت جنينها فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنين غرة عبد او امة وجعله على عصبة المرأة قال الحسن وثنا زيد بن الحباب عن سفين عن منصور بهذا الحديث هذا حديث حسن صحيح حدثنا علي بن سعيد الكندي ثنا ابن ابي زائدة عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنين بغرة عبد او امة فقال الذي قضى عليه انعطي من لا شرب ولا اكل ولا صاح فاستهل فمثل ذلك يطل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا

ومن تارك الصلوة ... [illegible] ... **باب** ... **قوله** قتل رجل في عهد ... **باب** النهي عن المثلة ... [illegible]

---

١ قوله [illegible]

٢ قوله [illegible]

٣ قوله [illegible]

٤ قوله [illegible] **٥ قوله** [illegible]

٦ قوله [illegible] **٧ قوله** [illegible]

٨ قوله [illegible] **٩ قوله** [illegible]

١٠ قوله [illegible]

قوت المغتذي [illegible]

لیقول بقول الشاعر بلی فیه غرة عبد او امة **وفی** الباب عن حمید بن مالك بن النابغة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وقال بعضهم الغرة عبد او امة او خمس مائة درهم وقال بعضهم او فرس او بغل **باب** ما جاء لا یقتل مسلم بكافر **حدثنا** احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا مطرف عن الشعبی **ثنا** ابو جحیفة قال قلت لعلی یا امیر المؤمنین هل عندكم سوداء فی بیضاء لیس فی كتاب الله قال والذی فلق الحبة وبرا النسمة ما علمته الا فهما یعطیه الله رجلا فی القران وما فی الصحیفة قال قلت وما فی الصحیفة قال فیها العقل وفكاك الاسیر وان لا یقتل مؤمن بكافر **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وحدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیان الثوری ومالك بن انس والشافعی واحمد واسحق قالوا لا یقتل مؤمن بكافر **وقال** بعض اهل العلم یقتل المسلم بالمعاهد والقول الاول اصح **حدثنا** عیسی بن احمد ثنا ابن وهب عن اسامة بن زید **عن** عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یقتل مسلم بكافر وبهذا الاسناد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال دیة عقل الكافر نصف عقل المؤمن حدیث عبد الله بن عمرو فی هذا الباب حدیث حسن واختلف اهل العلم فی دیة الیهودی والنصرانی فذهب بعض اهل العلم الی ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم وقال عمر بن عبد العزیز دیة الیهودی والنصرانی نصف دیة المسلم وبهذا یقول احمد بن حنبل وروی عن عمر بن الخطاب انه قال دیة الیهودی والنصرانی اربعة الاف ودیة المجوسی ثمانمائة وبهذا یقول مالك والشافعی واسحق وقال بعض اهل العلم دیة الیهودی والنصرانی مثل دیة المسلم وهو قول سفیان الثوری واهل الكوفة **باب** ما جاء فی الرجل یقتل عبده **حدثنا** قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قتل عبده قتلناه ومن جدع عبده جدعناه هذا حدیث حسن غریب وقد ذهب بعض اهل العلم من التابعین منهم ابراهیم النخعی الی هذا وقال بعض اهل العلم منهم الحسن البصری وعطاء بن ابی رباح لیس بین الحر والعبد قصاص فی النفس ولا فیما دون النفس وهو قول احمد واسحق وقال بعضهم اذا قتل عبده لا یقتل به واذا قتل عبد غیره قتل به وهو قول سفیان الثوری **باب** ما جاء فی المرأة ترث من دیة زوجها **حدثنا** قتیبة وابو عمار وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری **عن** سعید بن المسیب ان عمر كان یقول الدیة علی العاقلة ولا ترث المرأة من دیة زوجها شیئا حتی اخبره الضحاك بن سفیان الكلابی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كتب الیه ان ورث امرأة اشیم الضبابی من دیة زوجها هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی القصاص **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن شعبة عن قتادة قال سمعت زرارة بن اوفی یحدث **عن** عمران بن حصین ان رجلا عض ید رجل فنزع یده فوقعت ثنیتاه فاختصموا الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یعض احدكم اخاه كما یعض

باب لا یقتل مسلم بكافر . قال الجمهور لا یقتل مسلم بكافر ای كافر كان وقال ابو حنیفة یقتل المسلم بدل الذمی دون الحربی والمعاهد وفی المستامن روایتان وذكر الحافظ فی فتح الباری ان رجلا قال لزفر انكم تقولون ان الحد یندرئ بالشبهة وانه شبهة اعظم من شبهة كفره فقال زفر لكن شاهدا علی انی رجعت عما قال ابو حنیفة. **قوله** لا یقتل مسلم بكافر الخ قال الشافعیة ان لا یقتل مسلم بكافر ولكن قتل الذمی وذی عهد حرام وان قتلنا قصاص بل الدیة وقالوا ان معنی الجملة الثانیة ای ولا ذو عهد فی عهده غیر مصداق الاولی وقال الحنفی ان المراد بان لا یقتل ذو عهد فی عهده بدل كافر فصار حاصل الحدیث لا یقتل مسلم بحربی اقول یحتمل علی معنی قاله الشافعیة ای لا یقتل ذو عهد فی عهده واما لو تعدی احد الی قتل ذی عهد فیقتص منه فان المعاهد محقون الدم انما یكون حكمه حكم سائر الدماء وحصل ان لا یقتل مسلم بدل حربی وقال العینی فی العمدة ان حدیث لا یقتل مسلم بكافر مستوعبا الی ما نحن فیه من خطبة علیه السلام بهذا وضع دماء الجاهلیة ای لا یقتل بعد الاسلام بدل ما كان من دم الجاهلیة ونقول شواهد ایضا منها انه علیه السلام خطب فی حجة الوداع كما فی مسلم وقال فیها الا ان دماء الجاهلیة موضوعة تحت قدمی الخ فی حدیث مسلم كلام فان فیه ذكر حجة الوداع وفی سائر الطرق ذكر انه علیه السلام خطب فی فتح مكة والرجحان الی انه خطب فی فتح مكة بتعدد الخطبة فاذن صار شرح الجملة الاولی لطیفا انطف لكن الجملة الثانیة ولا ذو عهد فی عهده وصارت ركیكة وعلی شرح الطحاوی یكون المراد بالكافر الحربی وتطالب وجه التخصیص بالحربی ولی شیء آخر لا ادركه فیه ولا تخصیص وهو ان یقال ان الذمی فی حكم المسلم فان حقن دمه مستفاد من حقن دماء المسلمین فما ذكر لا یقتل مسلم بكافر ای لا یقتل مسلم .... وذمی بدل كافر فلیس ذلك الا الحربی ثم اقول ان مستندنا ما اخرجه الطحاوی ص ۱۱۳ ج ۲ بسند قوی ان عمر امر بان یقتص من مسلم بكافر ثم امر ان لا یقتص بل یودی وزعم الشافعیة ان عمر رجع عن القول الاول وقال الطحاوی ان الرجوع بعید وحقیقته الامر انه امر اولا بالمسئلة ثم صالح بالدیة ونقل علاء الدین الماردینی انه علیه السلام قتل مسلما بكافر ولكنی لم اجد تفصیل تلك الواقعة ولعله یجدی فیما اخرجه ابو داود ص ۲۷۳ ج ۲ باب القسامة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قتل بالقسامة رجلا من بنی نصر بن الخ الا ان فی سنده ولیه بن مسلم المدلس ولان فیه ذكر القسامة ایضا فلم اجد تفصیل ما رواه الماردینی فی كتب السیر ایضا ولنا مرسل آخر اخرجه الطحاوی ص ۱۱۱ ج ۲ لكن فی سنده عبد الرحمن البیلمانی وهو متكلم فیه ومع ذلك من رجال السنن وفیه ذلك المرسل بسند آخر وسیاق بعض التفصیل فی البخاری واما دیة الذمی فعندنا دیة المسلم كاملة وعند الشافعیة نصفا والآثار من الطرفین وثبت دیة الذمی نصف دیة المسلم وكاملا

۱ قوله والذی فلق الحبة ای شقها فاخرج منها النبات وفلق الحب فانفلق وشقها فاخرج الورق منه والنسمة ای خلقها والنسمة كل نفس ای الانسان ویعنی النفس وكل دابة ذی روح **قوله** الا فهما ای لیس عندنا الا فهما والمراد منه ما یستنبط به المعانی ویدرك به الاشارات والعلوم الخفیة والاسرار الباطنة التی یظهر للعارفین والراسخین فی العلم **قوله** وما فی الصحیفة ای صحیفة كتب فیها بعض الاحكام لیس فی القرآن منها العقل یعنی احكام الدیات وفكاك الاسیر یفتح الفاء ویجوز كسرها ای ما یحصل به خلاصه وفكاك الرهن ما یفك به وان لا یقتل مسلم بكافر سواء كان ذمیا او حربیا وهو مذهب كثیر من الصحابة والتابعین ومن بعدهم وهو مذهب الائمة الثلاثة وعند الحنفیة یقتل المسلم بالذمی والیه ذهب كثیر من الائمة وهو مذهب الحنفیة وقیل كان فی الصحیفة من الاحكام غیر ما ذكر لكنه لم یذكر هنا لانه لم یكن مقصودا كذا فی اللمعات ۱۲

۲ قوله من قتل عبده قتلناه اجمع الائمة علی ان السید لا یقتل بعبده لانه لا یستوجب لنفسه علی نفسه القصاص وتاولوا هذا الحدیث ولعل علی الزجر والردع لیرتدعوا وقیل الحدیث ورد فی عبد اعتقه فسمی عبده باعتبار ما كان وقیل منسوخ بقوله تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد كذا قال الطیبی ۱۲ لمعات **۳ قوله** واذا قتل عبد غیره قال الشیخ فی اللمعات اختلف فیه وعندنا ان یقتل الحر بالعبد وعند مالك والشافعی واحمد لا یقتل الحر بالعبد لقوله تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد ولان مبنی القصاص علی المساواة ولنا عمومات ... والتخصیص بالذكر لا ینفی ما عداه كذا فی الهدایة ۱۲ **۴ قوله** عض ید رجل العض اخذ الشیء بالسن **۵ قوله** فوقعت ثنیتاه ای سقطت ... الثنایا ... اثنان فوق واثنان تحت ۱۲ **۶ قوله** كما یعض الفحل الفحل الذكر من كل حیوان ... كذا فی اللمعات ۱۲ لمعات.

قوت المغتذی

... **عن** قوله ورث امرأة اشیم الخ قال محمد وبهذا ناخذ فكل وارث فی الدیة والدم نصیب امرأة كان او رجلا او زوجا وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا

الفحل لا دية لك فانزل الله تعالى والجروح قصاص وفي الباب عن يعلى بن أمية وسلمة بن امية وهما اخوان حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في الحبس في التهمة **حدثنا** علي بن سعيد الكندي ثنا ابن المبارك عن معمر عن بهز بن حكيم عن ابيه **عن** جده ان النبي صلى الله عليه وسلم حبس رجلا في تهمة ثم خلى عنه **وفي** الباب عن ابي هريرة حديث بهز عن ابيه عن جده حديث حسن وقد روى اسمعيل بن ابراهيم عن بهز بن حكيم هذا الحديث اتم من هذا واطول **باب** ما جاء من قتل دون ماله فهو شهيد **حدثنا** سلمة بن شبيب وحاتم بن سياه المروزي وغير واحد قالوا ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن طلحة بن عبد الله بن عوف عن عبد الرحمن بن عمرو بن سهل **عن** سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابو عامر العقدي ثنا عبد العزيز بن المطلب عن عبد الله بن الحسن عن ابراهيم بن محمد بن طلحة **عن** عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد **وفي** الباب عن علي وسعيد بن زيد وابي هريرة وابن عمر وابن عباس وجابر حديث عبد الله بن عمرو حديث حسن **وقد** روي عنه من غير وجه وقد رخص بعض اهل العلم للرجل ان يقاتل عن نفسه وماله وقال ابن المبارك يقاتل عن ماله ولو درهمين **حدثنا** هارون بن اسحق الهمداني ثني محمد بن عبد الوهاب عن سفيان الثوري عن عبد الله بن الحسن قال ثني ابراهيم بن محمد بن طلحة قال سفين واثنى عليه خيرا قال سمعت عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اريد ماله بغير حق فقاتل فقتل فهو شهيد هذا حديث صحيح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفين عن عبد الله بن الحسن عن ابراهيم بن محمد بن طلحة **عن** عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** عبد بن حميد قال اخبرني يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا ابي عن ابيه عن ابي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن طلحة بن عبد الله بن عوف **عن** سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون اهله فهو شهيد هذا حديث حسن صحيح وهكذا روى غير واحد عن ابراهيم بن سعد نحو هذا ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري **باب** ما جاء في القسامة **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سهل بن ابي حثمة قال يحيى وحسبت **عن** رافع بن خديج انهما قالا خرج عبد الله بن سهل بن زيد ومحيصة بن مسعود بن زيد حتى اذا كانا بخيبر تفرقا في بعض ما هناك ثم ان محيصة وجد عبد الله بن سهل قتيلا قد قتل فاقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وحويصة بن مسعود وعبد الرحمن بن سهل وكان اصغر القوم ذهب عبد الرحمن ليتكلم قبل صاحبيه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر الكبر فصمت وتكلم صاحباه ثم تكلم معهما فذكروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مقتل عبد الله بن سهل فقال لهم اتحلفون خمسين يمينا فتستحقون صاحبكم او قاتلكم قالوا وكيف نحلف ولم نشهد قال فتبرئكم يهود بخمسين يمينا قالوا وكيف

[illegible] ... **باب** الحبس في التهمة ... [illegible] ... **باب** من قتل دون ماله فهو شهيد ... [illegible] ... **باب** القسامة ... [illegible] ... **قوله** كبر الكبر ... [illegible] ... باب ترك القود بالقسامة ... **قوله** اعطى عقله ... [illegible]

عه [illegible]

۱ قوله من قتل دون ماله ... [illegible] **۲ قوله** شهيد ... [illegible]

۳ قوله القسامة ... [illegible]

۴ قوله كبر الكبر ... [illegible]

۵ قوله فتبرئكم ... [illegible]

تُقْبَلُ ایمان قوم کفار فلما رای ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عطی عَقْلَهٗ **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون ثنا یحیی بن سعید عن بُشَیر بن یسار **عن** سهل بن ابی حثمة ورافع بن خدیج نحو هذا الحدیث بمعناه هذا حدیث حسن صحیح **و** العمل علی هذا عند اهل العلم فی القسامة وقد رای بعض فقهاء المدینة القود بالقسامة **وقال** بعض اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم ان القسامة لا توجب القود وانما توجب الدیة بسم اللہ الرحمٰن الرحیم **ابواب الحدود** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فیمن لا یجب علیه الحد **حدثنا**[۱۳۸۴] محمد بن یحیی القطعی ثنا بشر بن عمر ثنا همام عن قتادة عن الحسن البصری **عن** علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رُفِعَ القلم عن ثلثة عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یشب وعن المعتوه حتی یعقل **وفی** الباب عن عائشة حدیث علی حدیث حسن غریب من هذا الوجه **وقد** روی من غیر وجه عن علی وذکر بعضهم وعن الغلام حتی یحتلم ولا نعرف للحسن سماعا من علی بن ابی طالب **وقد** روی هذا الحدیث عن عطاء بن السائب عن ابی ظبیان عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا الحدیث **ورواه** عن الاعمش عن ابی ظبیان عن ابن عباس عن علی موقوفا ولم یرفعه **و** العمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ابو ظبیان اسمه حُصَین بن جندب **باب** ما جاء فی درء الحد **حدثنا**[۱۳۸۵] عبد الرحمٰن بن الاسود ابو عمرو البصری قالا ثنا محمد بن ربیعة ثنا یزید بن زیاد الدمشقی عن الزهری عن عروة **عن** عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرؤا الحدود عن المسلمین ما استطعتم فان کان له مخرج فخلوا سبیله فان الامام ان یُخطئ فی العفو خیر من ان یُخطئ فی العقوبة **حدثنا** هناد ثنا وکیع عن یزید بن زیاد نحو حدیث محمد بن ربیعة ولم یرفعه **وفی** الباب عن ابی هُرَیرة وعبد اللہ بن عمرو حدیث عائشة لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث محمد بن ربیعة عن یزید بن زیاد الدمشقی عن الزهری عن عُروة عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **و** رواه وکیع عن یزید بن زیاد نحوه ولم یرفعه ورواية وکیع اصح **و** قد روی نحو هذا عن غیر واحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انهم قالوا مثل ذلک ویزید بن زیاد الدمشقی ضعیف فی الحدیث ویزید بن ابی زیاد الکوفی اثبت من هذا واقدم **باب** ما جاء فی الستر علی المسلم **حدثنا**[۱۳۸۶] قُتَیبة ثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نفّس عن مسلم کُربةً من کرب الدنیا نفس اللہ عنه کربة من کُرب الاخرة ومن ستر علی مسلم ستره اللہ فی الدنیا والاخرة واللہ فی عون العبد ما کان العبد فی عون اخیه **وفی** الباب عن عقبة بن عامر وابن عمر حدیث ابی هُرَیرة هکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو روایة ابی عوانة وروی اسباط بن محمد عن الاعمش قال حُدِّثت عن ابی صالح عن ابی هُرَیرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه **حدثنا** بذلک عبید بن اسباط بن محمد قال ثنی ابی عن الاعمش بهذا الحدیث **حدثنا**[۱۳۸۷] قُتَیبة ثنا اللیث عن عقیل عن الزهری عن سالم **عن** ابیه ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المسلم اخو المسلم لا یظلمه ولا یُسلمه ومن کان فی حاجة اخیه کان اللہ فی حاجته ومن فرّج عن مسلم کربة فرّج اللہ عنه کربة من کُرب یوم القیامة ومن ستر مسلما ستره اللہ یوم القیمة هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث ابن عمر **باب** ما جاء فی التلقین فی الحد **حدثنا**[۱۳۸۸] قُتَیبة ثنا ابو عوانة عن سماک بن حرب عن سعید بن جُبیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لماعز بن مالک أحقّ ما بلغنی عنک قال وما بلغک عنی قال بلغنی انک وقعت علی جاریة آل فلان قال نعم فشهد اربع شهادات فامر به فرُجم **وفی** الباب عن السائب بن یزید حدیث ابن عباس حدیث حسن وروی شعبة هذا الحدیث عن سماک بن حرب عن سعید بن جُبیر مرسلا ولم یذکر فیه عن ابن عباس **باب** ما جاء فی درء الحد عن المعترف اذا رجع **حدثنا**[۱۳۸۹] ابو کریب ثنا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو ثنا ابو سلمة **عن** ابی هُرَیرة قال جاء ماعز الاسلمی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انه قد زنی فاعرض عنه ثم جاء من الشق الاخر فقال انه قد زنی فاعرض عنه ثم جاء من الشق الاخر فقال یا رسول اللہ انه قد زنی فامر به فی الرابعة فأُخرج الی الحرة فرجم بالحجارة فلما وجد مس الحجارة فرّ یشتد حتی مر برجل معه لحی جمل فضربه به وضربه الناس حتی مات فذکروا ذلک

کان معهم ممسا وقال محمد بن اسحق فی السیرة ان هذه القصة بعد فتح خیبر وفی بعض الصور عندنا الدیة من بیت المال والدلیل فی مسئلة الباب حماة فی موضعها کما فی التشریح وذکرنا شیخ علاء الدین المارد‌ینی ایضا ؛

ابوابُ الحُدود } **باب** الستر علی المسلم فی کتب الحنفیة من رای رجلا یزنی بغیر ما دام ان لا یرفع الامر الی الحاکم بل یستر علیه الا اذا صار عادته. **باب** التلقین فی الحد. یستحب للامام ان یلقن المعترف ویعتقین بعدم تمام عمله ثبت تلقینه علیه السلام زعما. **قوله** اربع شهادات الخ بدا حجة لابی حنیفة فی ان اعتراف اربع مرات فی الحد وقال ابو یوسف یکفی الاقرار مرتین وقال الحجازیون یکفی مرة واحدة وفی ابی داؤد وغیره انه اقر مرة فاعرض عنه النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اقر فاعرض ثم اقر وتمسک الحجازیون ببعض الروایات التی لیس فیها ذکر اربع شهادات والساکت علی الناطق. **باب** درء الحد عن المعترف اذا رجع یجوز الرجوع فی صورة الاعتراف لا فی حالة اقامة البینة علیه وکذا عندنا وعند غیرنا. **قوله** مر برجل الخ قیل ذا ابو بکر الصدیق وقیل غیره. **قوله** هلا ترکتموه الخ قال اهل الکمال

[illegible]

لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ فرّحین وجد مس الحجارة ومسّ الموت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هلّا ترکتموہ وهذا حدیث حسن قد روی من غیر وجه عن ابی هُریرة وروی هذا الحدیث عن ابی سلمة عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا **حدثنا** بذالک الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن **عن** جابر بن عبد اللہ ان رجلا من اسلم جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعترف بالزنا فاعرض عنه ثم اعترف فاعرض عنه حتی شهد علی نفسه اربع شهادات فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابک جنون قال لا قال احصنت قال نعم فامر به فرجم فی المصلی فلما اذلقته الحجارة فرّ فادرک فرجم حتی مات فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیرا ولم یصلّ علیه هذا حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم ان المعترف بالزنا اذا اقرّ علی نفسه اربع مرات اقیم علیه الحد وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم اذا اقرّ علی نفسه مرة اقیم علیه الحد وهو قول مالک بن انس والشافعی وحجة من قال هذا القول حدیث ابی هُریرة وزید بن خالد ان رجلین اختصما الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال احدهما یا رسول اللہ ان ابنی زنی بامرأة هذا الحدیث بطوله وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اغد یا انیس الی امرأة هذا فان اعترفت فارجمها ولم یقل فان اعترفت اربع مرات

باب[962] ما جاء فی کراهیة ان یشفع فی الحدود **حدثنا**[1391] قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة **عن** عائشة ان قریشا اهمّهم شان المرأة المخزومیة التی سرقت فقالوا من یکلّم فیها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا من یجترئ علیه الا اسامة بن زید حبّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکلّمه اسامة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتشفع فی حد من حدود اللہ ثم قام فاختطب فقال انما اهلک الذین من قبلکم انهم کانوا اذا سرق فیهم الشریف ترکوہ واذا سرق فیهم الضعیف اقاموا علیه الحد وایم اللہ لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت یدها **و فی** الباب عن مسعود بن العجماء ویقال ابن الاعجم وابن عمر وجابر حدیث عائشة حدیث حسن صحیح

باب[963] ما جاء فی تحقیق الرجم **حدثنا**[1392] سلمة بن شبیب واسحٰق بن منصور والحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة عن ابن عباس **عن** عمر بن الخطاب قال ان اللہ بعث محمدا بالحق وانزل علیه الکتاب وکان فیما انزل علیه اٰیة الرجم فرجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجمنا بعدہ وانی خائف ان یطول بالناس زمان فیقول قائل لا نجد الرجم فی کتاب اللہ فیضلوا بترک فریضة انزلها اللہ الا وان الرجم حق علی من زنی اذا احصن وقامت البینة او کان حمل او الاعتراف هذا حدیث صحیح **حدثنا**[1393] احمد بن منیع ثنا اسحٰق بن یوسف الازرق عن داؤد بن ابی هند عن سعید بن المسیب **عن** عمر بن الخطاب قال رجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجم ابوبکر ورجمت ولولا انی اکرہ ان ازید فی کتاب اللہ لکتبته فی المصحف فانی قد خشیت ان تجیئ اقوام فلا یجدونه فی کتاب اللہ فیکفرون به **و فی** الباب عن علی حدیث عمر حدیث حسن صحیح وروی من غیر وجه

[illegible]

قوله [illegible] **قوله** احصنت [illegible] **مغلطة** [illegible]

باب [illegible] **قوله** [illegible] **قوله** لقطعت یدها [illegible] **باب** تحقیق الرجم [illegible] **قوله** [illegible] **قوله** [illegible]

---

۱ قوله [illegible] **۲ قوله** [illegible] **۳ قوله** [illegible] **۴ قوله** [illegible] **۵** [illegible] **۶ قوله** [illegible]

قوت المغتذی [illegible]

عن عمر **باب** ما جاء فی الرجم علی الثیب **حدثنا**[۹۳] نصر بن علی وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری **عن** عبید الله بن عبد الله سمعه من ابی هریرة وزید بن خالد وشبل انهم کانوا عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتاه رجلان یختصمان فقام الیه احدهما فقال انشدک الله یا رسول الله لما قضیت بیننا بکتاب الله فقال خصمه وکان افقه منه اجل یا رسول الله اقض بیننا بکتاب الله وائذن لی فاتکلم ان ابنی کان عسیفا علی هذا فزنی بامرأته فاخبرونی ان علی ابنی الرجم ففدیت منه بمائة شاة وخادم ثم لقیت ناسا من اهل العلم فزعموا ان علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وانما الرجم علی امرأة هذا فقال النبی صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب الله المائة شاة والخادم رد علیک وعلی ابنک جلد مائة وتغریب عام واغد یا انیس علی امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فغدا علیها فاعترفت فرجمها **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله **عن** ابی هریرة وزید بن خالد الجهنی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب باسناده نحو حدیث مالک بمعناه **وفی** الباب عن ابی بکر وعبادة بن الصامت وابی هریرة وابی سعید وابن عباس وجابر بن سمرة وهزال وبریدة وسلمة بن المحبق وابی برزة وعمران بن حصین **حدیث** ابی هریرة وزید بن خالد حدیث حسن صحیح وهکذا روی مالک بن انس ومعمر وغیر واحد عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابی هریرة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم وروا بهذا الاسناد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا زنت الامة فاجلدوها فان زنت فی الرابعة فبیعوها ولو بضفیر **و** روی سفیان بن عیینة عن الزهری عن عبید الله عن ابی هریرة وزید بن خالد وشبل قالوا کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم هکذا روی ابن عیینة الحدیثین جمیعا عن ابی هریرة وزید بن خالد وشبل وحدیث ابن عیینة وهم وهم فیه سفیان بن عیینة ادخل حدیثا فی حدیث **والصحیح** ما روی الزبیدی ویونس بن یزید وابن اخی الزهری عن الزهری عن عبید الله عن ابی هریرة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا زنت الامة والزهری عن عبید الله عن شبل بن خالد عن عبد الله بن مالک الاوسی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا زنت الامة وهذا الصحیح عند اهل الحدیث وشبل بن خالد لم یدرک النبی صلی الله علیه وسلم انما روی شبل عن عبد الله بن مالک الاوسی عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا الصحیح **وحدیث** ابن عیینة غیر محفوظ وروی عنه انه قال شبل بن حامد وهو خطأ انما هو شبل بن خالد ویقال ایضا شبل بن خلید **حدثنا**[۹۵] قتیبة ثنا هشیم عن منصور بن زاذان عن الحسن عن حطان بن عبد الله **عن** عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خذوا عنی فقد جعل الله لهن سبیلا الثیب بالثیب جلد مائة ثم الرجم والبکر بالبکر جلد مائة ونفی سنة هذا حدیث صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم علی بن ابی طالب وابی بن کعب وعبد الله بن مسعود وغیرهم قالوا الثیب یجلد ویرجم والی هذا ذهب بعض اهل العلم وهو قول اسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابو بکر وعمر وغیرهما الثیب انما علیه الرجم ولا یجلد **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل هذا فی غیر حدیث فی قصة ماعز وغیره انه امر بالرجم ولم یامر ان یجلد قبل ان یرجم **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد **باب** منه **حدثنا**[۱۲۹۶] الحسن بن علی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة عن ابی المهلب **عن** عمران بن حصین ان امرأة من جهینة اعترفت عند النبی صلی الله علیه وسلم بالزنا فقالت انی حبلی فدعا النبی صلی الله علیه وسلم ولیها فقال احسن الیها فاذا وضعت حملها فاخبرنی ففعل فامر بها فشدت علیها ثیابها ثم امر برجمها فرجمت ثم صلی علیها فقال له عمر بن الخطاب یا رسول الله رجمتها ثم تصلی علیها فقال لقد تابت توبة لو قسمت بین سبعین من اهل المدینة وسعتهم وهل وجدت شیئا افضل من ان جادت بنفسها لله هذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی رجم اهل الکتاب **حدثنا**[۱۲۹۷] اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک بن انس عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم رجم یهودیا ویهودیة وفی

بہا اشکال وجواب حکم الرجم اما من القرآن اولیس منہ فان کان من حکم القرآن فلا یجوز لعمر ترک کتابتہ وان لم یکن منہ فلا یجوز لہ کتابتہ وفی فتح الباری بسند قوی عن عمر رضی اللہ عنہ لکتبتہا فی آخر القرآن **باب** الرجم علی الثیب الثیب المنکوحة **قولہ** لما قضیت [illegible] **قولہ** [illegible] **قولہ** وتغریب عام [illegible] التغریب علی السیاسة [illegible] فی البخاری باقامة حد وتغریب [illegible] **قولہ** خادما [illegible] **قولہ** واغد یا انیس [illegible] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم [illegible] **قولہ** فان زنت فی الرابعة فبیعوها [illegible] **باب** رجم اهل الکتاب [illegible]

لہ قولہ اقض بیننا بکتاب اللہ [illegible]

سلہ قولہ [illegible]

سلہ قولہ [illegible]

الزهری عن ابی ادریس الخولانی **عن** عبادة بن الصامت قال كنا عند النبی صلی الله علیه وسلم فقال تبایعونی علی ان لا تشرکوا بالله ولا تسرقوا ولا تزنوا قرأ علیهم الآية فمن وفی منكم فاجره علی الله ومن اصاب من ذلك شیئا فعوقب علیه فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شیئا فستره الله علیه فهو الی الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له **وفی** الباب عن علی وجریر بن عبد الله وخزیمة بن ثابت حدیث عبادة بن الصامت حدیث حسن صحیح وقال الشافعی لم اسمع فی هذا الباب ان الحد یكون كفارة لاهله شیئا احسن من هذا الحدیث **قال** الشافعی واحب لمن اصاب ذنبا فستره الله علیه ان یستر علی نفسه ویتوب فیما بینه وبین ربه وكذلك روی عن ابی بكر وعمر انهما امرا رجلا ان یستر علی نفسه **باب** ما جاء فی اقامة الحد علی الاماء **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ابو داؤد الطیالسی ثنا زائدة عن السدی عن سعد بن عبیدة **عن** ابی عبد الرحمن السلمی قال خطب علی فقال یا ایها الناس اقیموا الحدود علی ارقائكم من احصن منهم ومن لم یحصن ان امة لرسول الله صلی الله علیه وسلم زنت فامرنی ان اجلدها فاتیتها فاذا هی حدیثة عهد بنفاس فخشیت ان انا جلدتها ان اقتلها او قال تموت فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذكرت ذلك له فقال احسنت هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر ثنا الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا زنت امة احدكم فلیجلدها ثلثا بكتاب الله فان عادت فلیبعها ولو بحبل من شعر **وفی** الباب عن زید بن خالد وشبل عن عبد الله بن مالك الاوسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رأوا ان یقیم الرجل الحد علی مملوكه دون السلطان وهو قول احمد واسحق **وقال** بعضهم یدفع الی السلطان ولا یقیم الحد هو بنفسه والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی حد السكران **حدثنا** سفیان بن وكیع ثنا ابی عن مسعر عن زید العمی عن ابی الصدیق **عن** ابی سعید الخدری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ضرب الحد بنعلین اربعین قال مسعر اظنه فی الخمر **وفی** الباب عن علی وعبد الرحمن بن ازهر وابی هریرة والسائب وابن عباس وعقبة بن الحارث حدیث ابی سعید حدیث حسن وابو الصدیق الناجی اسمه بكر بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة یحدث **عن** انس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه اتی برجل قد شرب الخمر فضربه بجریدتین نحو الاربعین وفعله ابو بكر فلما كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف كاخف الحدود ثمانین فامر به عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان حد السكران ثمانون **باب** ما جاء من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه **حدثنا** ابو كریب ثنا ابو بكر بن عیاش عن عاصم عن ابی صالح **عن** معاویة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه **وفی** الباب عن ابی هریرة والشرید وشرحبیل بن اوس وجریر وابی الرمد البلوی وعبد الله بن عمرو حدیث معاویة هكذا روی الثوری ایضا عن عاصم عن ابی صالح عن معاویة عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** روی

فی متن حدیث الباب لفظ انه علیه السلام كان مع رہط من صحابه ولا یطلق لفظ الرہط علی ما فوق الاربعین واما فی وقت نزول سورة الممتحنة فكان كثیر من الصحابة والصحابیات ثم لنا ما اخرجه الطحاوی ص ۲۸۶ ج ۲ عن محمد بن ثوبان ثم قال النبی صلی الله علیه وسلم تب الی الله الاحد فعل ان قطع ایدیهن فقطع لم تكن كفارة كل كفارة **قوله** كفارة له التنوین یفید سفیه لی فی المسئلة ولا یدریه الا من كانت له حذاقة فی علم المعانی قال التفتازانی فی المطول ان تنوین الجزاء لفائدة فیها قول ربما تكون فیه فوائد وبما اذا وقع لقب لم یخرج من ان یكون وصفا الی ان یكون ذاما وكما فی البخاری ایضا ایمان بالله ورسوله ای نحو ایمان بالله ورسوله **باب** اقامة الحدود علی الاماء قال العراقیون لا یقیم الحد الا الحاكم وقال الحجازیون یجوز للمولی ان یقیم الحد ومراد حدیث الباب عندنا ان لا یحتج المولی الحدود لیس المراد ان یقیم الحد بنفسه ولنا آثار كثیرة من التابعین اخرجها الزیلعی ان الجمعة والفئ والحدود الی الامام والسلطان وهذه الآثار تفید ان فی مسئلة الجمعة ولنا اثر مرفوع ایضا بسند قوی ان اقامة الحد حق الامام رواه الطحاوی فی احكام القرآن وقال الطحاوی لا نعلم خلاف هذا من الصحابة وقال ابن حزم ان اقامة الحد من الصحابة علی الارقاء ثابت منها ما اخرجه مالك فی موطاه **باب** حد السكران قال الشافعی ان حد الخمر اربعون جلدا وقال ابو حنیفة ان الحد ثمانون جلدا وكلامهم یشیر الی نفی ثمانین فی عهده علیه السلام اقول ان حد الخمر فی عهده علیه السلام كان بعدد مدیدة وما كان مقررا وموقتا وانما وقت عمر وقول ان التوقیت فی مثل هذا جائز لعمر كی وقت فی الصاع والمسئلة طویلة متعلقة بالاجتهاد واشار فی الهدایة ص ۹۹ ج ۲ باب العاقل الی انه جائز عرفانه قال ولیس ذلك نسیا بل تقریر معنی ان العقل كان من اهل الخ اقول ان ایماء الشافعیة الی نفی ثمانین فی عهده علیه السلام غیر صحیح كیف وذلك ثابت بروایة البخاری والطحاوی ص ۸۸ واعجب علی اغماض الحافظ عن هذه الروایة والحال ان جلد ثمانین مصرح فی البخاری ص ۲ ۲ ۵ فی مناقب عثمان فامره ان یجلده ثمانین الخ وفیه فقال علی وكل سنة وهذا احب الی الخ فحمل لفظ السنة علی رفع ثمانین وقال هذا احب الی وزعم الشافعیة ان اشارة هذا الی اربعین اقول الاشارة الی ثمانین وانما وقف علی ذكرها علی الاربعین وقد صح جلده ثمانین فی تلك الواقعة بلا ریب لما ذكرت من البخاری والطحاوی وقال بعض الشافعیة ان اربعین حد واربعین سیاسة ورد البیهقی علی بعض روایات ثمانین وتأول فیه بان الجلد كان ذا فرعین فجلد اربعین وعده الراوی ثمانین اقول یلزم علی هذا التاویل ان یقال فی حدیث الباب انه جلد عشرین وعده الراوی اربعین فالحاصل ان نفی ثمانین فی عهده علیه السلام غیر صحیح **باب** من شرب الخمر فاجلدوه وان عاد فی الرابعة فاقتلوه الحدیث صحیح وقالوا لیس علیه عمل احد من الائمة وقال السیوطی فی قوت المغتذی ای اقول به وان لم یعمل به احد من

---

۱ قوله فهو كفارة لانه یكفر اثم ذلك ولم یعاقب به فی الآخرة وهذا خاص بغیر الشرك واخذ اكثر العلماء من هذا ان الحدود كفارات وهو خلاف ظاهر ما روی عن ابی هریرة لا ادری الحدود كفارات ام لا اجاب بانه قبل هذا الحدیث ما فیه من العلم وفی هذا اشارة والمعنی لا یعاقب علیه فی الآخرة بل علی عدم التوبة منه ان مات قبلها لان تركها ذنب آخر غیرها وقع علیه العقاب نعوذ بالله تعالی ومن الریب فان ذلك هم الخاسرون ۱۲ مرقاة **۲ قوله** اقیموا الحدود علی ارقائكم قال الطیبی فیه دلیل علی وجوب حد الزنا علی الاماء والعبید وان السید یقیم علیه الحد ومذهب مالك واحمد وجماهیر العلماء وقال ابو حنیفة فی جماعة لیس له ذلك انتهی وفی اللمعات والحنفیة حملوا قوله فلیجلدها علی التسبیب ۱۲ **۳ قوله** فلیبعها فانما علیه تستعمل عند الشیخین نصحا وتنزها ۱۲ لمعات **۴ قوله** بجریدتین الجریدة هی غصن النخل جرد عنه الخوص ۱۲ **۵** وفی المشكوة عن ثور بن زید الدیلمی قال ان عمر استشار فی حد الخمر فقال له علی اری ان تجلده ثمانین جلدة فانه اذا شرب سكر واذا سكر هذی واذا هذی افتری فجلد عمر فی حد الخمر ثمانین رواه مالك ۱۲

۶ قوله فان عاد فی الرابعة فاقتلوه قالوا هذا وارد علی سبیل التهدید دون الامر بالقتل او اراد بالقتل الضرب الشدید وقیل كان ذلك فی ابتداء الاسلام ثم نسخ بقوله صلی الله علیه وسلم لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدی ثلث وقد یجری الحكم فی ابتداء الاسلام بعقوبات بالجلد فكیف بالقتل وقوله ولم یقتله فعلم من هذا ان قوله فاقتلوه كان علی سبیل التهدید وثبت نسخ ان ذلك كان منسوخا واثبات النسخ مما اختص من اثباته ما عارض اصله كونه موقوفا علی العلم بالتاریخ وذلك غیر معلوم ۱۲ لمعات

المغتذی وعن معاویة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه صححه ابن حبان والحاكم وعبد الرزاق فان شرب فی الرابعة فاضربوا عنقه وفی الباب عن ابی هریرة اخرجه احمد وغیره والسنن وابن حبان والحاكم فقال صحیح بشرط مسلم وشرحبیل بن اوس اخرجه احمد والحاكم وجریر اخرجه الدارقطنی بالافراد والحاكم وابی الرمد البلوی روایة نعیم فقال كعب اخرجه الطبرانی فی كبیره والبغوی كما فی عمدة ان رجلا منهم شرب الخمر فاتوا به رسول الله صلی الله علیه وسلم فضربه ثم شرب الثانیة فاتوا به الرابعة فامر به فضرب عنقه وعبد الله بن عمرو اخرجه الحاكم واحمد وجابر اخرجه الحاكم والبیهقی.

ابن جريج ومعمر عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم سمعت محمدا يقول حديث ابي صالح عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم في
هذا اصح من حديث ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان هذا في اول الامر ثم نسخ بعد هكذا روى محمد بن اسحق عن محمد بن المنكدر
عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه قال ثم اتي النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك برجل قد شرب
في الرابعة فضربه ولم يقتله وكذلك روى الزهري عن قبيصة بن ذويب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا قال فرفع القتل وكانت رخصة والعمل على هذا
عند عامة اهل العلم لا نعلم بينهم اختلافا في ذلك في القديم والحديث ومما يقوي هذا ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من اوجه كثيرة انه قال لا يحل
دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الا باحدى ثلث النفس بالنفس والثيب الزاني والتارك لدينه **باب** ما جاء في كم يقطع السارق
حدثنا علي بن حجر نا سفيان بن عيينة عن الزهري اخبرته عمرة **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقطع في ربع دينار فصاعدا حديث عائشة
حديث حسن صحيح **و**قد روي هذا الحديث من غير وجه عن عمرة عن عائشة مرفوعا ورواه بعضهم عن عمرة عن عائشة موقوفا **حدثنا** قتيبة نا الليث
عن نافع **عن** ابن عمر قال قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجن قيمته ثلثة دراهم **وفي** الباب عن سعد وعبد الله بن عمرو وابن عباس وابي هريرة وايمن
حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **و**العمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر الصديق قطع في خمسة دراهم **و**روي عن
عثمان وعلي انهما قطعا في ربع دينار **و**روي عن ابي هريرة وابي سعيد انهما قالا تقطع اليد في خمسة دراهم **و**العمل على هذا عند بعض فقهاء التابعين وهو
قول مالك بن انس والشافعي واحمد واسحق رأوا القطع في ربع دينار فصاعدا **و**قد روي عن ابن مسعود انه قال لا قطع الا في دينار او عشرة دراهم وهو حديث مرسل
رواه القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود والقاسم لم يسمع من ابن مسعود **و**العمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة قالوا
لا قطع في اقل من عشرة دراهم **باب** ما جاء في تعليق يد السارق **حدثنا** قتيبة نا عمر بن علي المقدمي نا الحجاج عن مكحول **عن** عبد الرحمن بن محيريز
قال سألت فضالة بن عبيد عن تعليق اليد في عنق السارق امن السنة هو قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعت يده ثم امر بها فعلقت في عنقه هذا
حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عمر بن علي المقدمي عن الحجاج بن ارطاة وعبد الرحمن بن محيريز هو اخو عبد الله بن محيريز شامي **باب** ما جاء في

قوت المغتذي

الخائن والمختلس والمنتهب **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن ابن جریج عن ابی الزبیر **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس علی خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع هذا حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم وقد روی مغیرة بن مسلم عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث ابن جریج ومغیرة بن مسلم هو بصری اخو عبد العزیز القسملی کذا قال علی بن المدینی **باب** ما جاء لا قطع فی ثمر ولا کثر **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان **عن** عمه واسع بن حبان عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا قطع فی ثمر ولا کثر هکذا روی بعضهم عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن رافع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو روایة اللیث بن سعد **و**روی مالك بن انس وغیر واحد هذا الحدیث عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیه عن واسع بن حبان **باب** ما جاء ان لا یقطع الایدی فی الغزو **حدثنا** قتیبة ثنا ابن لهیعة عن عیاش بن عباس عن شییم بن بیتان عن جنادة بن ابی امیة **عن** بسر بن ارطاة قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقطع الایدی فی الغزو هذا حدیث غریب وقد رواه غیر ابن لهیعة بهذا الاسناد نحو هذا ویقال بسر بن ابی ارطاة ایضا **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم منهم الاوزاعی لا یرون ان یقام الحد فی الغزو بحضرة العدو مخافة ان یلحق من یقام علیه الحد بالعدو فاذا خرج الامام من ارض الحرب ورجع الی دار الاسلام اقام الحد علی من اصابه کذلك قال الاوزاعی **باب** ما جاء فی الرجل یقع علی جاریة امرأته **حدثنا** علی بن حجر ثنا هشیم عن سعید بن ابی عروبة وایوب بن مسکین عن قتادة **عن** حبیب بن سالم قال رفع الی النعمان بن بشیر رجل وقع علی جاریة امرأته فقال لاقضین فیها بقضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لئن کانت احلتها له لاجلدنه مائة وان لم تکن احلتها له رجمته **حدثنا** علی بن حجر ثنا هشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر نحوه **و**فی الباب عن سلمة بن المحبق حدیث النعمان فی اسناده اضطراب سمعت محمدا یقول لم یسمع قتادة من حبیب بن سالم هذا الحدیث انما رواه عن خالد بن عرفطة وابو بشر لم یسمع من حبیب بن سالم هذا الحدیث ایضا انما رواه عن خالد بن عرفطة وقد اختلف اهل العلم فی الرجل یقع علی جاریة امرأته فروی غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم علی وابن عمر ان علیه الرجم وقال ابن مسعود لیس علیه حد ولکن یعزر وذهب احمد واسحق الی ما روی النعمان بن بشیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا **حدثنا** علی بن حجر ثنا معمر بن سلیمان الرقی عن الحجاج بن ارطاة عن عبد الجبار بن وائل بن حجر **عن** ابیه قال استکرهت امرأة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنها الحد واقامه علی الذی اصابها ولم یذکر انه جعل لها مهرا هذا حدیث غریب ولیس اسناده بمتصل وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه سمعت محمدا یقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم یسمع من ابیه ولا ادرکه یقال انه ولد بعد موت ابیه باشهر **و**العمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان لیس علی المستکرهة حد **حدثنا** محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف عن اسرائیل ثنا سماك بن حرب عن علقمة بن وائل الکندی **عن** ابیه ان امرأة خرجت علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترید الصلوة فتلقاها رجل فتجللها فقضی حاجته منها فصاحت فانطلق ومر بها رجل فقالت ان ذلك الرجل فعل بی کذا وکذا ومرت بعصابة

نصبه اسحق ایضا ولما لو فرقوا موت العنبی واللہ اعلم واقول ان المذکور فی الطحاوی هو ابن ام ایمن والحبشیة قبیلة من قبائل الیمن بہذا علم واللہ اعلم. وفی فتوی عمر رض کذ ثبت عنه القطع فی اقل من عشرة دراهم ایضا وفتوی عمر اخرجه الزیلعی بسند قوی وروی عن ابن مسعود ایضا التقطیع فی [illegible] **قوله** ان [illegible] کانت اقل من عشرة دراهم ثم غلت وصارت عشرة دراهم .... فی آخر عهده علیه السلام [illegible] فی روایات ابی داؤد ص ۲۷۹ ان الدیة کانت [illegible] ثمانمائة درهم [illegible] کما فی الهدایة ص ۱۹ ج ۱ [illegible] **باب** الرجل یقع علی جاریة امرأته. قال ابو حنیفة [illegible] **قوله** احلتها له [illegible] حرام [illegible] ان التعزیر [illegible] **باب** جاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا. **قوله** ولم یذکر [illegible] **قوله** [illegible]

۱ قوله لیس علی خائن [illegible]
[illegible] **۲ قوله** لا قطع فی ثمر [illegible]
[illegible] **۳ قوله** [illegible]
[illegible] **۴ قوله** [illegible] **۵**
قوله [illegible] **۶**
[illegible] **۷ قوله** [illegible] **المغتذی** [illegible]
[illegible]

من المهاجرين فقالت ان ذلك الرجل فعل بي كذا وكذا فانطلقوا فاخذوا الرجل الذي ظنت انه وقع عليها فاتوها فقالت نعم هو هذا فاتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما امر به ليرجم قام صاحبها الذي وقع عليها فقال يا رسول الله انا صاحبها فقال لها اذهبي فقد غفر الله لك وقال للرجل قولا حسنا وقال للرجل الذي وقع عليها ارجموه وقال لقد تاب توبة لو تابها اهل المدينة لقبل منهم هذا حديث حسن غريب صحيح وعلقمة بن وائل بن حجر سمع من ابيه وهو اكبر من عبد الجبار بن وائل وعبد الجبار بن وائل لم يسمع من ابيه **باب**[۹۶] ما جاء فيمن يقع على البهيمة **حدثنا**[۱۴۱۵] محمد بن عمرو السواق ثنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه وقع على بهيمة فاقتلوه[ا] واقتلوا البهيمة فقيل لابن عباس ما شأن البهيمة فقال ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئا ولكن ارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يؤكل من لحمها او ينتفع بها وقد عمل بها ذلك العمل هذا حديث لا نعرفه الا من حديث عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم **و** روى سفيان الثوري عن عاصم عن ابي رزين عن ابن عباس انه قال من اتى بهيمة فلا حد عليه **حدثنا** بذلك محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان الثوري وهذا اصح من الحديث الاول **والعمل** على هذا عند اهل العلم وهو قول احمد واسحق **باب**[۹۷] ما جاء في حد اللوطي **حدثنا**[۱۴۱۶] محمد بن عمرو السواق ثنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به **و في** الباب عن جابر وابي هريرة وانما نعرف هذا الحديث عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من هذا الوجه **و** روى محمد بن اسحق هذا الحديث عن عمرو بن ابي عمرو فقال ملعون من عمل عمل قوم لوط ولم يذكر فيه القتل وذكر فيه ملعون من اتى بهيمة وقد روي هذا الحديث عن عاصم بن عمر عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا الفاعل والمفعول به هذا حديث في اسناده مقال ولا نعلم احدا رواه عن سهيل بن ابي صالح غير عاصم بن عمر العمري وعاصم بن عمر يضعف في الحديث من قبل حفظه واختلف[۲] اهل العلم في اللوطي فرأى بعضهم ان عليه الرجم احصن او لم يحصن وهذا قول مالك والشافعي واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من فقهاء التابعين منهم الحسن البصري وابراهيم النخعي وعطاء بن ابي رباح وغيرهم قالوا حد اللوطي حد الزاني وهو قول الثوري واهل الكوفة **حدثنا**[۱۴۱۷] احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا همام عن القاسم بن عبد الواحد المكي **عن** عبد الله بن محمد بن عقيل انه سمع جابرا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف على امتي عمل قوم لوط هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من هذا الوجه عن عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابي طالب عن جابر **باب**[۹۸] ما جاء في المرتد **حدثنا**[۱۴۱۸] احمد بن عبدة الضبي ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا ايوب **عن** عكرمة ان عليا حرق قوما[۳] ارتدوا عن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انا لقتلتهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه ولم اكن لاحرقهم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله فبلغ ذلك عليا فقال صدق ابن عباس هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم في المرتد واختلفوا في المرأة اذا ارتدت عن الاسلام فقالت طائفة من اهل العلم تقتل وهو قول الاوزاعي واحمد واسحق وقالت طائفة منهم تحبس ولا تقتل وهو قول سفيان الثوري وغيره من اهل الكوفة **باب**[۹۹] ما جاء فيمن شهر السلاح **حدثنا**[۱۴۱۹] ابو كريب وابو السائب قالا ثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة **عن** ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل[۵] علينا السلاح فليس منا **و في**

الى الامام لان المرأة [illegible] والبينة فانه ليس مذهب احد **واعلم** ان لحم البهيمة المزنية ليس بحرام **باب** حد اللوطي. قال الحجازيون ان اللواطة مثل الزنا جلدا ورجما وقال العراقيون لا حد عليه وان كان اشد من الزنا فانه ليس بزنا ويعزره الامام بما بدا له من الاحراق وهدم الحائط عليه وكان ماخذه ما في القرآن من تدمير قوم لوط وحديث الباب لنا فانه قتل والقتل ليس بحد فان الحد الجلد او الرجم وحديث الباب قوي عند المحدثين بطريق غير طريق الباب. **قوله** اهل الكوفة الخ ليس هذا مذهب اهل الكوفة بل المذهب ما ذكرت ثبت الاحراق والسم وغيرهما عن الصحابة واحراق ابي بكر الصديق رضي الله عنه رجالا وسيأتي مسئلة الاحراق **باب** المرتد قلنا من ارتد عياذا بالله يكشف شبهته ويعرض عليه الاسلام ويحبس ثلاثة ايام فان رجع فبها والا فيقتل واما المرأة فتحبس عندنا ولا تقتل وعند الحجازيين تقتل وفي المسئلة حديثان عامان سادا مسانا فيما سبق في الاصول نعم اخرج الحافظ حديثا قويا مرسلا خاصا في قتل المرتدة وما اجابوا احد من الحنفية وتخصيصه لكنه يقتضي جوابا شافيا عنه **قوله** حرق قوما الخ وهؤلاء الذين اعتقدوا سراية الالوهية في علي عياذا بالله وكان رأسهم عبد الله بن السبا رأس الروافض وزعم اكثر الشارحين انه احرقهم وهم حيون لكن في نفسي ان المراد احرقهم بعد قتلهم وروي عليه رواية واما مسئلة الاحراق فماخذ من قال بعدم الجواز رواية ابي هريرة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلين من قريش فاحرقوهما بالنار ثم قال الخ وحمل الواقعة انه عليه السلام لما خلص ابا العاص واخذ منه الوعد بانه يرسل زينب الى المدينة ارسل صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة فقتل هبار بن اسود وكان اذى زينب فارسل النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه في اثره ليحرقوه ثم منع عن الاحراق وزعم بعض انه عليه السلام اطلع على النفاق [illegible] حكم الاحراق اقول لا داعي الى هذا بل هذا احال في دار الدنيا [illegible] في الآخرة شدد الائمة ولا يدل على منع الاحراق وثبت الاحراق عن الصحابة ايضا وفي الدر المختار ص ۳۴۳ جواز احراق

[۱] قوله فلما امر به ليرجم الخ [illegible] ظاهره مشكل اذ لا يستقيم الامر بالرجم من غير اقرار ولا بينة وقول المرأة لا يصلح بينة بل هي التي تستحق ان تحد حد القذف فلعل المراد فلما قارب ان يأمر به وذلك قال الراوي نظرا الى ظاهر الامر حيث [illegible] في الحكم عند الامام والامام اشتغل بالتفتيش عن حاله والله تعالى اعلم ۱۲

[۲] قوله فاقتلوه واقتلوا البهيمة قيل انما امر بقتلها لئلا يتولد منها حيوان على صورة انسان او لئلا يعير صاحبها [illegible] وذهب الائمة الاربعة الى ان من اتى بهيمة يعزر ولا يقتل والحديث محمول على الزجر والتشديد ۱۲

[۳] قوله قال الشيخ ابن الهمام من اتى امرأة [illegible] في الموضع المكروه او [illegible] عمل قوم لوط فلا حد عليه عند ابي حنيفة [illegible] حتى يموت او يتوب [illegible] تكرر للامام قتله محصنا كان او غير محصن سياسة وقال بكونه زنا ان العبارة [illegible] احراقا وليس من نفس الزنا بل بحكم الزنا [illegible] ثم [illegible] ولان الصحابة اختلفوا في موجبه منهم من اوجب فيه التحريق بالنار ومنهم من قال يهدم عليه الجدار ومنهم من [illegible] ولو كان زنا او في معناه لم يختلفوا [illegible] ولا حديث الباب فمحمول على قتله سياسة [illegible] ۱۲ **[۴] قوله** ارتدوا عن الاسلام قيل هم قوم من السبائية اصحاب عبد الله بن السبا اظهر الاسلام [illegible] [illegible] [illegible] ابن عباس قال صدق ابن عباس والله اعلم لمعات. **[۵] قوله** من حمل علينا السلاح فليس منا اي حمل على المسلمين لاسلامهم فليس بمسلم وان لم يحمل لذلك اختلف فيه وقيل معناه ليس بمثلنا وقيل ليس متخلقا باخلاقنا [illegible]

[illegible]

الباب عن ابن عمر وابن الزبیر وابی هریرة وسلمة بن الاکوع حدیث ابی موسی حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی حد الساحر **حدثنا** احمد بن منیع ثنا ابو معاویة عن اسمٰعیل بن مسلم **عن** الحسن عن جندب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حد الساحر ضربة بالسیف هذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه واسمٰعیل بن مسلم المکی یضعف فی الحدیث من قبل حفظه واسمٰعیل بن مسلم العبدی البصری قال وکیع هو ثقة ویروی عن الحسن ایضا **و**الصحیح عن جندب موقوف **و**العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول مالک بن انس **وقال** الشافعی انما یقتل الساحر اذا کان یعمل من سحره ما یبلغ الکفر فاذا عمل عملا دون الکفر فلم یر علیه قتلا **باب** ما جاء فی الغال ما یصنع به **حدثنا** محمد بن عمرو ثنا عبد العزیز بن محمد عن صالح بن محمد بن زائدة عن سالم بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر **عن** عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من وجدتموه غل فی سبیل الله فاحرقوا متاعه قال صالح فدخلت علی مسلمة ومعه سالم بن عبد الله فوجد رجلا قد غل فحدث سالم بهذا الحدیث فامر به فاحرق متاعه فوجد فی متاعه مصحف فقال سالم بع هذا وتصدق بثمنه هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الاوزاعی واحمد واسحاق وسالت محمدا عن هذا الحدیث فقال انما روی هذا صالح بن محمد بن زائدة وهو ابو واقد اللیثی وهو منکر الحدیث قال محمد وقد روی فی غیر حدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الغال لم یامر فیه بحرق متاعه وقال هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فیمن یقول للآخر یا مخنث **حدثنا** محمد بن رافع ثنا ابن ابی فدیک عن ابراهیم بن اسمٰعیل بن ابی حبیبة عن داؤد بن الحصین عن عکرمة **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا قال الرجل للرجل یا یهودی فاضربوه عشرین واذا قال یا مخنث فاضربوه عشرین ومن وقع علی ذات محرم فاقتلوه هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وابراهیم بن اسمٰعیل یضعف فی الحدیث **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر وجه رواه البراء بن عازب وقرة بن ایاس المزنی ان رجلا تزوج امرأة ابیه فامر النبی صلی الله علیه وسلم بقتله **و**العمل علی هذا عند اصحابنا قالوا من اتی ذات محرم وهو یعلم فعلیه القتل وقال احمد من تزوج امه قتل وقال اسحاق من وقع علی ذات محرم قتل **باب** ما جاء فی التعزیر **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن سلیمان بن یسار عن عبد الرحمٰن بن جابر بن عبد الله **عن** ابی بردة بن نیار قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یجلد فوق عشر جلدات الا فی حد من حدود الله **و**قد روی هذا الحدیث ابن لهیعة عن بکیر فاخطأ فیه وقال عن عبد الرحمٰن بن جابر بن عبد الله عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو خطأ والصحیح حدیث اللیث بن سعد انما هو عبد الرحمٰن بن جابر بن عبد الله عن ابی بردة بن نیار عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث بکیر بن الاشج وقد اختلف اهل العلم فی التعزیر واحسن شیء یروی فی التعزیر هذا الحدیث

ابواب الصید

عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب ما جاء ما یؤکل من صید الکلب وما لا یؤکل **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا قبیصة ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن همام بن الحارث **عن** عدی بن حاتم قال قلت یا رسول الله انا نرسل کلابا لنا معلمة قال کل ما امسکن علیک قلت یا رسول الله وان قتلن قال وان قتلن ما لم یشرکها کلب من غیرها قال قلت یا رسول الله انا نرمی بالمعراض قال ما خزق فکل وما اصاب بعرضه فلا تاکل **حدثنا** محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف ثنا سفیان عن منصور نحوه الا انه قال وسئل عن المعراض وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** احمد بن منیع ثنا یزید بن هارون ثنا الحجاج عن مکحول عن ابی ثعلبة والحجاج عن الولید بن ابی مالک **عن** عائذ الله ابن عبد الله انه سمع ابا ثعلبة الخشنی قال قلت یا رسول الله انا اهل صید فقال اذا ارسلت کلبک وذکرت اسم الله علیه فامسک علیک فکل قلت وان قتل قال وان قتل قلت انا اهل رمی قال ما ردت علیک قوسک فکل قال قلت انا اهل سفر نمر بالیهود والنصاری والمجوس فلا نجد غیر آنیتهم قال فان لم تجدوا

لوطی وروی عن احمد بن حنبل جواز احراق الحیوانات المؤذیة من القمل والزنابیر وغیرها وبه اخذ عند عدم البد منه **باب** الغال ما یصنع به ای یقطع ید سارق مال الغنیمة ام لا **قوله** فاحرقوا متاعه الخ یدل حدیث الباب علی احراق المال تعزیرا وفی عامة کتبنا نفی التعزیر بالمال وانه منسوخ ووجدت فی الحاوی القدسی جواز التعزیر بالمال عن ابی یوسف **باب** التعزیر حدیث الباب حدیث الصحیحین وعزیه المصنف لان طریقه غریب دق وان حدیث الباب صحیح ولیس علیه عمل احد من الفقهاء فان التعزیر عندنا الکل زائد علی عشرة جلدات وفتاوی الصحابة تخالف المرفوع والمرفوع ایضا صحیح وقال ابن دقیق العید بلغنا من بعض حفاظ العصر انه یقول ان المراد بالحدود ولیست حدود الفقه بل حدود القرآن ای مناهی الشرع فمراد الحدیث ان لا یعزر علی اشیاء حقیرة صغیرة ازید من عشر جلدات اقول ان المراد بهذا البعض هو ابن تیمیة اقول یمکن ان یکون مراد حدیث الباب سد مظالم الجابرین ای المنع عن التعزیر علی امور حقیرة والله اعلم

---

۱ **قوله** ضربة بالسیف بالتاء وبالهاء ... ۲ **قوله** غل فی سبیل ... ای سرق من مال الغنیمة والغلول الخیانة فی المغنم ... ۳ قال الطیبی هذا حدیث غریب ... دون الایجاب انتهی ... ۴ **قوله** یا یهودی قال الطیبی ... ۵ **قوله** فاقتلوه ... ۶ **قوله** لا یجلد فوق عشر جلدات قال الطیبی ... ۷ ... ۸ **قوله** معلمة ... ۹ **قوله** ما ردت علیک قوسک ... ۱۰ **قوله** فان لم تجدوا ... ۱۱ الخزق بالخاء والزاء المعجمتین ...

غيرها فاغسلوها بالماء ثم كلوا فيها واشربوا **وفي** الباب عن عدي بن حاتم وهذا حديث حسن وعائذ الله هو ابو ادريس الخولاني **باب** ما جاء في صيد كلب المجوسي **حدثنا** يوسف بن عيسى ثنا وكيع ثنا شريك عن الحجاج عن القاسم بن ابي بزة عن سليمان اليشكري **عن** جابر بن عبد الله قال نهينا عن صيد كلب المجوسي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه **و**العمل على هذا عند اكثر اهل العلم لا يرخصون في صيد كلب المجوس والقاسم بن ابي بزة هو القاسم بن نافع المكي **باب** في صيد البزاة **حدثنا** نصر بن علي وهناد وابو عمار قالوا ثنا عيسى بن يونس عن مجالد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال ما امسك عليك فكل هذا حديث لا نعرفه الا من حديث مجالد عن الشعبي **و**العمل على هذا عند اهل العلم لا يرون بصيد البزاة والصقور باسا **وقال** مجالد البزاة هو الطير الذي يصاد به من الجوارح التي قال الله تعالى وما علمتم من الجوارح فسر الكلاب والطير الذي يصاد به **و**قد رخص بعض اهل العلم في صيد البازي وان اكل منه **وقالوا** انما تعليمه اجابته وكرهه بعضهم والفقهاء اكثرهم قالوا ياكل وان اكل منه **باب** في الرجل يرمي الصيد فيغيب عنه **حدثنا** محمود بن غيلان ثنا ابو داؤد ثنا شعبة عن ابي بشر قال سمعت سعيد بن جبير يحدث **عن** عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله ارمي الصيد فاجد فيه من الغد سهمي قال اذا علمت ان سهمك قتله ولم تر فيه اثر سبع فكل هذا حديث حسن صحيح **و**العمل على هذا عند اهل العلم وروى شعبة هذا الحديث عن ابي بشر وعبد الملك بن ميسرة عن سعيد بن جبير عن عدي بن حاتم وكلا الحديثين صحيح **وفي** الباب عن ابي ثعلبة الخشني **باب** فيمن يرمي الصيد فيجده ميتا في الماء **حدثنا** احمد بن منيع ثنا ابن المبارك قال اخبرني عاصم الاحول عن الشعبي **عن** عدي بن حاتم قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصيد فقال اذا رميت بسهمك فاذكر اسم الله فان وجدته قد قتل فكل الا ان تجده قد وقع في ماء فلا تاكل فانك لا تدري الماء قتله او سهمك هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ابن ابي عمر ثنا سفيان عن مجالد عن الشعبي **عن** عدي بن حاتم قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد الكلب المعلم قال اذا ارسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل ما امسك عليك فان اكل فلا تاكل فانما امسك على نفسه قلت يا رسول الله ارايت ان خالطت كلابنا كلاب اخرى قال انما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكر على غيره **قال** سفيان كره له اكله **و**العمل على هذا عند بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في الصيد والذبيحة اذا وقعا في الماء ان لا ياكل **وقال** بعضهم في الذبيحة اذا قطع الحلقوم فوقع في الماء فمات فيه فانه يوكل وهو قول ابن المبارك **وقد** اختلف اهل العلم في الكلب اذا اكل من الصيد فقال اكثر اهل العلم اذا اكل الكلب منه فلا ياكل وهو قول سفيان وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في الاكل منه وان اكل الكلب منه **باب** ما جاء في صيد المعراض **حدثنا** يوسف بن عيسى ثنا وكيع ثنا زكريا عن الشعبي **عن** عدي بن حاتم قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن صيد المعراض فقال ما اصبت بحده فكل وما اصبت بعرضه فهو وقيذ **حدثنا** ابن ابي عمر ثنا سفيان عن زكريا عن الشعبي **عن** عدي بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حديث صحيح **و**العمل على هذا عند اهل العلم **باب** في الذبح بالمروة **حدثنا** محمد بن يحيى ثنا عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة عن الشعبي **عن** جابر بن عبد الله ان رجلا من قومه صاد ارنبا او اثنين فذبحهما بمروة فتعلقهما حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فساله فامره باكلهما **وفي** الباب عن محمد بن صفوان ورافع وعدي بن حاتم وقد رخص بعض اهل العلم في ان يذكي بمروة ولم يروا باكل الارنب باسا وهو قول اكثر اهل العلم وقد كره بعضهم اكل الارنب واختلف اصحاب الشعبي في رواية هذا الحديث فروى داؤد بن ابي هند عن الشعبي عن محمد بن صفوان وروى عاصم الاحول عن الشعبي عن صفوان بن محمد او محمد بن صفوان ومحمد بن صفوان اصح وروى جابر الجعفي عن الشعبي عن جابر بن عبد الله نحو حديث قتادة عن الشعبي ويحتمل ان يكون الشعبي روى عنهما جميعا **قال** محمد حديث الشعبي عن جابر غير محفوظ **باب** ما جاء في كراهية اكل المصبورة **حدثنا** ابو كريب ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن ابي ايوب الافريقي عن صفوان بن سليم عن سعيد بن المسيب **عن** ابي الدرداء قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل المجثمة وهي التي تصبر بالنبل **وفي** الباب عن عرباض بن سارية وانس وابن عمر وابن عباس وجابر وابي هريرة وحديث ابي الدرداء حديث غريب **حدثنا** محمد بن يحيى وغير واحد قالوا ثنا ابو عاصم عن وهب ابن ابي خالد قال حدثتني ام حبيبة بنت العرباض بن سارية **عن** ابيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطير وعن لحوم الحمر الاهلية وعن المجثمة وعن الخليسة وان توطأ الحبالى حتى يضعن ما في بطونهن قال محمد بن يحيى هو القطعي سئل

ابواب الصید } **باب** ما یؤکل من صید الکلب وما لا یؤکل. تفصیل الکلب المعلم والبازی المعلم مذکور فی الفقہ واشترط عندنا ان یجرح الکلب ولا یخنق فاذا خنق فقد حرم الصید واما صید البندق فحرام عند الثلثۃ بلا تذکیۃ فان فیہ الدفع لا الجرح وفیہ خلاف مالک بن انس **باب** الرجل یرمی الصید فیغیب عنہ فی المسئلۃ تحقیق [illegible] عندنا ما استقصاہ الزیلعی شارح الکنز مما لا یخلو عن طیب. **قولہ** ان سہمک قتلہ الخ لی ہذا عندنا تفصیل فاذا

ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ

۱ قال القاری فی شرح [illegible] ومن الجوارح ہی الکلاب [illegible] من سباع البہائم کالفہد والنمر والکلب ومن سباع الطیر کالبازی والعقاب والصقر ونحوہا [illegible] ۱۲

۲ قولہ فی البرہان [illegible] ۱۲ **۳** [illegible]

۴ قال فی البرہان [illegible]

۵ وفی البرہان [illegible] ۱۲

۶ قولہ [illegible] ۱۲

۷ قولہ وان توطأ الحبالی [illegible] ۱۲

قوت المغتذی (فیغیب) [illegible]

(المجثمۃ) [illegible] (الخلیسۃ) [illegible]

ابو عاصم عن المجثمة فقال ان ينصب الطير او الشیٔ فیرمی وسئل عن الخليسة فقال الذئب او السبع يدركه الرجل فيأخذه منه فيموت في يده قبل ان يذكيها حدثنا محمد بن عبد الاعلى ثنا عبد الرزاق عن الثوری عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتخذ شئ فيه الروح غرضا هذا حديث حسن صحيح باب فی ذكوة الجنين حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن مجالد ح وثنا سفيان بن وكيع ثنا حفص بن غياث عن مجالد عن ابی الوداك عن ابی سعيد عن النبی صلى الله عليه وسلم قال ذكوة الجنين ذكوة امه وفی الباب عن جابر وابی امامة وابی الدرداء وابی هريرة وهذا حديث حسن وقد روی من غير هذا الوجه عن ابی سعيد والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق وابو الوداك اسمه جبر بن نوف باب فی كراهية كل ذی ناب وذی مخلب حدثنا احمد بن الحسن ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابی ادريس الخولانی عن ابی ثعلبة الخشنی قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذی ناب من السباع حدثنا سعيد بن عبد الرحمن وغير واحد قالوا ثنا سفيان عن الزهری بهذا الاسناد نحوه هذا حديث حسن صحيح وابو ادريس الخولانی اسمه عائذ الله بن عبد الله حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو النضر ثنا عكرمة بن عمار عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة عن جابر قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنی يوم خيبر الحمر الانسية ولحوم البغال وكل ذی ناب من السباع وذی مخلب من الطير وفی الباب عن ابی هريرة وعرباض بن سارية وابن عباس وحديث جابر حديث حسن غريب حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة ان النبی صلى الله عليه وسلم حرم كل ذی ناب من السباع هذا حديث حسن والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول عبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق باب ما جاء ما قطع من الحی فهو ميت حدثنا محمد بن عبد الاعلى الصنعانی ثنا سلمة بن رجاء ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابی واقد الليثی قال قدم النبی صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يجبون اسنمة الابل ويقطعون اليات الغنم فقال ما يقطع من البهيمة وهی حية فهو ميتة حدثنا ابراهيم بن يعقوب ثنا ابو النضر عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار نحوه هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث زيد بن اسلم والعمل على هذا عند اهل العلم وابو واقد الليثی اسمه الحارث بن عوف باب فی الذكوة فی الحلق واللبة حدثنا هناد ومحمد بن العلاء قال ثنا وكيع عن حماد بن سلمة ح وثنا احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن ابی العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكوة الا فی الحلق واللبة قال لو طعنت فی فخذها لاجزأ عنك قال احمد بن منيع قال يزيد بن هارون هذا فی الضرورة وفی الباب عن رافع بن خديج وهذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ولا نعرف لابی العشراء عن ابيه غير هذا الحديث واختلفوا فی اسم ابی العشراء فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهطم ويقال يسار بن برز ويقال ابن بلز ويقال اسمه عطارد باب فی قتل الوزغ حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن سفيان عن سهيل بن ابی صالح عن ابيه عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزغة بالضربة الاولى كان له كذا وكذا حسنة فان قتلها فی الضربة الثانية كان له كذا وكذا حسنة فان قتلها فی الضربة الثالثة كان له كذا وكذا حسنة وفی الباب عن ابن مسعود وسعد وعائشة وام شريك وحديث ابی هريرة حديث حسن صحيح باب فی قتل الحيات حدثنا

رماه فوقع على الارض فذهب ثم وقع فمات لا يحل واذا رماه فوقع على الارض ولم يذهب ومات فحلال . باب ذكوة الجنين قال الشافعی وابو يوسف ومحمد ان الجنين حلال بلا ذكوة فانه تبع امه وقال ابو حنيفة ان خرج حيا فيجب تذكيته وان خرج ميتا فحرام والمشهور ذكوة الجنين ذكوة امه بالرفع وقيل من الحنفية انه بالنصب فبنظر صحته على مذهب ابی حنيفة وقيل على تقدير الرفع انه تشبيه بليغ مثل ما قال ؎ وعيناك عيناها وجيدك جيدها ولكن عظم الساق منك دقيق

ولقد تكلموا علماء الطرفين فی حديث الباب وقال ابو الفتح بن الجنی الحنفی ان المراد ان الاتحاد الذكوة لكان حق العبارة ذكوة الام ذكوة الجنين وفی موطا مالك ص ۱۸۲ اثر ابن عمر محتمل لتائيد الطرفين وفيه فذكوته ما فی بطنها ذكوة امها اذا تم خلقه ونبت شعره واذا خرج من بطن امه ذبح الخ فهذا يصلح ان يكون لهم اولا وان قيل ان كان مراد الحديث ما قال ابو حنيفة فای فائدة فی ذكره قلت هذا القول لغو فانه اذا لم يبين الشارع الاحكام فمن يبين وايضا بعض الطبائع يتنفرون عنه فتصدی الشارع الی بيان حلته باب ما قطع من الحی فهو ميت ـ ذكر فی الهداية تفصيلا وتحقيقا فی المسئلة وقال ان مقتضی الحديث ان الابان فرع والمبان منه اصل فاذا صلح الاصل قابلا للاهلية فالمبان حرام واذا كان القطع نصفين فهما حلالان وفی انسلة تفصيل الفروع واشار صاحب الهداية الی حديث آخر وما ابين من الحی فهو ميت الخ . باب الذكوة فی الحلق واللبة الحلق الحلقوم ، واللبة ، بفتح لام يعنی چنبر گردن ۱ قوله لو طعنت فی فخذها الخ هذه ذكوة اضطرارية واما الاختيارية فيجب ان تكون فی الحلقوم واللبة واذا تأنس الوحشی فذكوته اختيارية واذا توحش الانسی فذكوته اضطرارية مثل ان سقط

---

۱ قوله فقال الذئب والسبع فيه تقديم وتاخير ای الخليسة هی التی توخذ من الذئب او السبع فتموت فی يده قبل ان يذكيها من خلست الشيئ واختلسته اذا استلبته وهی فعيلة بمعنی مفعولة ولا بد فيه من تقدير محذوف ای فيأخذ المختلسة منه والضمير فی فتموت ويذكيها راجع اليها كذا قال الطيبی ۱۲ ۲ قوله الغرض الهدف قال فی المجمع ومنه لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا ای ترمون اليه كالغرض من جلود وغيره انتهی ۱۲ ۳ قوله ذكوة الجنين الذكوة بالذال المعجمة الذبح ومنه قوله تعالى الا ما ذكيتم والجنين هو الولد ما دام فی بطن امه ۱۲ ۴ قال فی المجمع التذكية الذبح والنحر ويروی هذا بالرفع على انه خبر الاول فلا يحتاج الى ذبح مستانف وبالنصب بتقدير كذكوة امه فلا بد عنده من ذبح الجنين اذا خرج حيا وقيل لم يرو عن احد من الصحابة ومن بعدهم انه يحتاج الى ذبح مستانف غير ما روی عن ابی حنيفة انتهی لكن فی الموطا يروی عن حماد عن ابراهيم النخعی انه قال لا يكون ذكوة نفس ذكوة نفسين قال القاری ای لا حقيقة ولا حكما ۱۲ ــــــــــــــــــــ

۵ قوله يجبون ای يقطعون اسنمة الابل جمع سنام بالفتح كوهان ۱۲ صراح ۶ قوله اللبة بفتح لام موحدة مشددة الهزمة التی فوق الصدر منحر الابل ومنه حديث اما تكون الذكوة الا فی الحلق واللبة الهزمة للاستفهام وما نافية سال ان ذكوة منحصرة فيهما فاجاب الا فی الضرورة كذا فی المجمع يعنی وقت الضرورة جائز فی غير هذا الموضع ايضا حتی لو طعنت فی فخذها لاجزأ وذلك كما يقع الحيوان فی البئر ونحو ذلك ولا يمكن اخراجها او انفلتت دابة ولا يمكن اخذها او جرحت حسبما امكن الاصطياد وذكر اسم الله ۱۲ ۷ قوله فی القاموس المقطم كزبرجد الغليظ القصير والحسب بجلم ۱۲ ۸ قوله الوزغ جمع وزغة بالتحريك وهی التی يقال لها سام ابرص وجمعها اوزاغ ووزغان كذا فی المجمع الوزغ بفتح واو وزای مكركٹ وجمع وجه قتلها قوام تصدر من اصول الخبيث قيل انها تطعم الحية ونفخ النار فی النار على ابراهيم ۹ قوله من قتل وزغة بالضربة الاولى الخ قال النووی سبب تكثير الثواب فی قتلها اول ضربة ثم ما يليها الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به والحرص عليه فانه لو فاته ربما انفلتت وفاتت قتله والمقصود انتهاز الفرصة بالظفر على قتله كذا فی الطيبی والمجمع ۱۲

قتیبة ثنا اللیث عن ابن شہاب عن سالم بن عبد اللہ عن ابیه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقتلوا الحیّات واقتلوا ذا الطُفیتین والابتر فانہما یلتمسان البصر ویسقطان الحبل وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة وابی ھُریرة وسَہل بن سعد وھذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عمر عن ابی لبابة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی بعد ذلك عن قتل جِنّان البیوت وھی العوامر ویروی عن ابن عمر عن زید بن الخطاب ایضًا وقال عبد اللہ بن المبارك انما یکرہ من قتل الحیّات الحیة التی تکون دقیقة کانہا فضة ولا تلتوی فی مشیتہا حدثنا ھنّاد ثنا عَبدة عن عُبید اللہ بن عُمر عن صَیفی عن ابی سعید الخُدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لبیوتکم عُمّارا فحرّجوا علیہن ثلثا فان بدا لکم بعد ذلك منہن شئ فاقتلوہ ھکذا روی عُبید اللہ بن عُمر ھذا الحدیث عن صَیفی عن ابی سعید وروی مالك بن انس ھذا الحدیث عن صَیفی عن ابی السائب مولی ھشام بن زُھرة عن ابی سعید وفی الحدیث قصة حدثنا بذلك الانصاری ثنا معن ثنا مالك وھذا اصح من حدیث عبید اللہ بن عمر وروی محمد بن عَجلان عن صَیفی نحو روایة مالك حدثنا ھنّاد ثنا ابن ابی زائدة ثنا ابن ابی لیلی عن ثابت البُنانی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال قال ابو لیلی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ظہرت الحیّة فی المَسکن فقولوا لہا انا نسألك بعہد نوح وبعہد سلیمان بن داؤد ان لا تؤذینا فان عادت فاقتلوھا ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث ثابت البُنانی الا من ھذا الوجه من حدیث ابن ابی لیلی

باب ما جاء فی قتل الکلاب

حدثنا احمد بن مَنیع ثنا ھُشَیم ثنا منصور بن زاذان ویونس عن الحسن عن عبد اللہ بن مُغفّل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان الکلاب اُمّة من الامم لامرت بقتلہا کلہا فاقتلوا منہا کل اسود بَہیم وفی الباب عن ابن عمر وجابر وابی رافع وابی ایوب وحدیث عبد اللہ بن مغفل حدیث حسن صحیح ویروی فی بعض الحدیث ان الکلب الاسود البَہیم شیطان والکلب الاسود البَہیم الذی لا یکون فیه شئ من البیاض وقد کرہ بعض اھل العلم صید الکلب الاسود البَہیم

باب من امسك کلبا ما ینقص من اجرہ

حدثنا احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراہیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اقتنی کلبا او اتخذ کلبا لیس بضار ولا کلب ماشیة نقص من اجرہ کل یوم قیراطان وفی الباب عن عبد اللہ بن مُغفّل وابی ھُریرة وسفیان بن ابی زُھیر وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رُوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال او کلب زرع حدثنا قُتیبة ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن ابن عُمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب الا کلب صید او کلب ماشیة قال قیل له ان ابا ھریرة یقول او کلب زرع فقال ان ابا ھُریرة له زرع ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزھری عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی ھریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتخذ کلبا الا کلب ماشیة او صید او زرع انتقص من اجرہ کل یوم قیراط ھذا حدیث صحیح ویروی عن عطاء بن ابی رباح انه رخص فی امساك الکلب وان کان للرجل شاة واحدة حدثنا بذلك اسحٰق بن منصور ثنا حجاج بن محمد عن ابن جُریج عن عطاء بھذا حدثنا عُبید بن اسباط بن محمد القرشی ثنا ابی عن الاعمش عن اسمٰعیل بن مسلم عن الحسن عن عبد اللہ بن مُغفّل قال انی لممن یرفع اغصان الشجرة عن وجه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یخطب فقال لولا ان الکلاب اُمّة من الامم لامرت بقتلہا فاقتلوا منہا کل اسود بَہیم وما من اھل بیت یرتبطون کلبا الا نقص من عملہم کل یوم قیراط الا کلب صید او کلب حرث او کلب غنم ھذا حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث من غیر وجه عن الحسن عن عبد اللہ بن مغفل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

باب فی الذکاة بالقصب

[illegible]

[illegible]

وغیرہ حدثنا هناد ثنا ابو الاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة بن رافع بن خدیج عن ابیه عن جده رافع بن خدیج قال قلت یا رسول الله انا نلقی العدو غدا ولیست معنا مدی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما انهر الدم وذکر اسم الله علیه فکلوا ما لم یکن سن او ظفر وساحدثکم عن ذلک اما السن فعظم واما الظفر فمدی الحبشة حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان الثوری قال ثنی ابی عن عبایة بن رفاعة عن رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عن عبایة عن ابیه وهذا اصح وعبایة قد سمع من رافع والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون ان یذکی بسن ولا بعظم باب حدثنا هناد ثنا ابو الاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة بن رافع بن خدیج عن ابیه عن جده رافع قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فند بعیر من ابل القوم ولم یکن معهم خیل فرماه رجل بسهم فحبسه الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لهذه البهائم اوابد کاوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا به هکذا حدثنا محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفین عن ابیه عن عبایة بن رفاعة عن جده رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عبایة عن ابیه وهذا اصح والعمل علی هذا عند اهل العلم هکذا رواه شعبة عن سعید بن مسروق من روایة سفیان آخر ابواب الصید ابواب الاضاحی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم باب ما جاء فی فضل الاضحیة حدثنا ابو عمرو مسلم بن عمرو الحذاء المدینی ثنی عبد الله بن نافع الصائغ عن ابی المثنی عن هشام بن عروة عن عروة عن ابیه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما عمل آدمی من عمل یوم النحر احب الی الله من اهراق الدم انه لیاتی یوم القیمة بقرونها واشعارها واظلافها وان الدم لیقع من الله بمکان قبل ان یقع من الارض فطیبوا بها نفسا وفی الباب عن عمران بن حصین وزید بن ارقم وهذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث هشام بن عروة الا من هذا الوجه وابو المثنی اسمه سلیمان بن یزید روی عنه ابن ابی فدیک ویروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی الاضحیة لصاحبها بکل شعرة حسنة ویروی بقرونها باب فی الاضحیة بکبشین حدثنا قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالک قال ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم بکبشین اقرنین املحین ذبحهما بیده وسمی وکبر ...... ووضع رجله علی صفاحهما وفی الباب عن علی وعائشة وابی هریرة وجابر وابی ایوب وابی الدرداء وابی رافع وابن عمر وابی بکرة وهذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن عبید المحاربی الکوفی ثنا شریک عن ابی الحسناء عن الحکم عن حنش عن علی انه کان یضحی بکبشین احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم والآخر عن نفسه فقیل له قال امرنی به یعنی النبی صلی الله علیه وسلم فلا ادعه ابدا هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث شریک وقد رخص بعض اهل العلم ان یضحی عن المیت ولم یر بعضهم ان یضحی عنه وقال عبد الله بن المبارک احب الی ان یتصدق عنه ولا یضحی وان ضحی فلا یاکل منها شیئا ویتصدق بها کلها باب ما یستحب من الاضاحی حدثنا ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث عن جعفر بن محمد عن ابیه عن ابی سعید الخدری قال ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم بکبش اقرن فحیل یاکل فی سواد ویمشی فی سواد

الذبح بالسن المنزوع خلاف الشافعی وحدیث الباب لم ویمکن لابی حنیفة تخصیص الحدیث بالوجه العقلی واقول ایضا ان قوله اما السن فعظم الخ ان کان المراد ان السن المذکور عظما فقط فلا نسلم مناطیه وان کان المراد ان النہی لکونه غیر صالح للذبح فاقول ان ابا حنیفة ایضا یفصل فی المسئلة بانه ان صلح للذبح بحیث یکون واحدا ومقلوبا فالذبح به جائز والا فلا فلا یرد علیه الحدیث المرفوع هذا. والله اعلم وعلمه اتم.

ابواب الاضاحی } **باب** الاضحیة بکبشین. اضحیة الکبش عندنا اولی. **قوله** املحین الخ الاملح مختلط السواد والبیاض وبهذا المعنی فی هذا الموضع و تختلف معانیه بحسب اختلاف المواضع مثل لفظ الاشعل. **قوله** احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم الخ الاضحیة عن المیت الثابتة جائزة ولا تتوقف الا بالوصیة واذا اوصی فیلزم والاکل منها حکم الاضحیة الحی قال ابن وهبان فی منظومته ـــ

ومن میت بالامر الزم تصدقا ۔۔۔ والا فکل منها وهذا المحرر

---

۱ ـ **قوله** اما السن فعظم قال النووی قال اصحابنا فیه ان العظام لا تحل الذبح بها لتحلیل النبی صلی الله علیه وسلم فی قوله اما السن فعظم وبه قال الشافعی واصحابه وجمهور العلماء وقال ابو حنیفة لا یجوز بالسن والعظم المتصلین ویجوز بالمنفصلین وعن مالک روایات اشهرها جوازه بالعظم دون السن کیف کان ۱۲ طیبی ۲ ـ **قوله** اوابد جمع آبدة وهی التی تنفرت ای توحشت فیه دلیل علی ان الحیوان الانسی اذا توحش ونفر فلم یقدر علی قطع مذبحه یصیر جمیع بدنه کالمذبح ۱۲ طیبی ۳ ـ **قوله** الاضحیة بضم همزة وکسرها مع تشدید الیاء وتخفیفها وجمعه اضاحی بتشدید الیاء وتخفیفها ۱۲ لمعات ۴ ـ **قوله** ما عمل آدمی من عمل من زائدة لتاکید الاستغراق ای عملا یوم النحر بالنصب علی الظرفیة احب بالنصب صفة عمل وقیل بالرفع وتقدیره وهو احب قوله من اهراق الدم ای صب قوله انه الضمیر راجع الی ما دل علیه اهراق الدم قوله بقرونها جمع القرن واشعارها جمع الشعر واظلافها جمع ظلف وانما جمعت فی الضمائر باعتبار الجنس قوله وان الدم لیقع من الله ای من رضاه قوله بمکان ای بموضع قبول قوله قبل ان یقع بالارض ای یقبله تعالی عند قصد الذبح قبل ان یقع دمه علی الارض قوله فطیبوا بها ای بالاضحیة نفسا تمییز عن النسبة قال ابن الملک الفاء جواب شرط مقدر ای اذا علمتم انه تعالی یقبله ویجزیکم بها ثوابا کثیرا فلتکن انفسکم بالتضحیة طیبة غیر کارهة لها ۱۲ مرقاة ۵ ـ **قوله** بکبشین الکبش الفحل اذا اثنی او اذا خرجت رباعیته وفیه اشارة الی ان الذکر افضل من الانثی قال محمد طیب قوله املحین من الملحة وهی بیاض یشوبه السواد وعلیه اکثر اهل اللغة وقیل بیاضه اکثر من سواده اقرنین ای طویل القرنین وعظیمهما ۱۲ مرقاة ۶ ـ **قوله** یاکل فی سواد الخ کنایة عن سواد الفم وعن سواد القوائم وعن سواد العینین ۱۲

قوت المغتذی (ابواب الاضاحی) قال ابن العربی لیس فی فضل الاضحیة حدیث صحیح وقال وقد روی الناس بها عجائب لم تصح قال حق قد صح الحاکم ما اخرجه المصنف لعائشة وما لعمران بن حصین وابی هریرة قال جامع الخطا فی الصحیح ما عمل آدمی من عمل یوم النحر احب الی الله من اهراق دم قال قال ابن العربی کل وقت اخص به من غیره اولی فیما صیف الیه فهو محمول علی غیر فروض الاعیان کالصلاة (انه لتاتی یوم القیمة بقرونها واشعارها واظلافها) قال حق ای فتوضع فی میزانه کما صرح به فی حدیث علی (وان الدم لیقع من الله بمکان قبل ان یقع علی الارض) قال حق ای ان الدم وان شاهده الحاضرون یقع بالارض فیذهب بلا نفع محفوظ عند الله تعالی لا یضیع من شئ مما شاهده الدم وان وقع فی التراب فانما یقع فی حرز الله وطریقه حتی یوم القیامة رواه ابو الشیخ ابن حبان فی کتاب الضحایا (فطیبوا بها نفسا) قال حق الظاهر ان هذه الجملة مدرجة من قول الراوی فان فی روایة ابی الشیخ عن عائشة قالت یا ایها الناس ضحوا وطیبوا بها انفسا فانی سمعت رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یقول ما من عبد توجه باضحیته الخ (املحین) قال حق تثنیة الملح فحل یرید بیاض وسواد وبیاضه اکثر قاله ابن حزم وقال ابو عبید بعرینه وقال الکسائی وابو زید اذا ابیض خالص قال ابن الاعرابی هو ما بیاض وسواد دلالة کثرة وهو ظاهر الجوهری اوما خالطه بیاضه حمرة قال ابو حاتم او اسود تعلوه حمرة (اقرنین) قال ای لهما قرنان حسنان (علی صفاحهما) قال حق ای صفاح عنقهما جمع صفحة (وکان یضحی بکبشین احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم) فان هذا من خصائصه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وذکر بعض المتاخرین وهو الشمس البلالی مختصر الاحیاء انه تتاکد الاضحیة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد اشکل ذلک علی اهل المغرب فاسئلوا الی بیروت سنة ثلاث وتسعمائة فکتبت لهم جوابا مسطولا قاله لمروا وهو (فحیل) قال حق ای ان قد زال عنهم الاشکال ککتابک ومجیء بالمعانی قال حق کامیر بالنهایة النجیب فی ضرابه واختاره علی الخصی وتحتمله الشبه ونظیر ادهم انه شبیه لفولة فی عظم خلقه (یاکل فی سواد وینظر فی سواد) قال حق ای ان فمه ذو سواد وینظر فیه وقوائمه اسود

وینظر فی سواد هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث حفص بن غیاث **باب ما** لا یجوز من الاضاحی **حدثنا** علی بن حجر ثنا جریر عن محمد بن اسحٰق عن یزید بن ابی حبیب عن سلیمان بن عبد الرحمٰن عن عُبَید بن فیروز **عن** البراء بن عازب رفعه قال لا یضحی بالعرجاء بیّن ظلعها ولا بالعوراء بیّن عورها ولا بالمریضة بیّن مرضها ولا بالعجفاء التی لا تنقی **حدثنا** هناد ثنا ابن ابی زائدة ثنا شعبة عن سُلیمان بن عبد الرحمٰن عن عُبَید بن فیروز **عن** البراء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه بمعناه هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث عبید بن فیروز عن البراء **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم

باب ما یکره من الاضاحی **حدثنا** الحسن بن علی الحُلوانی ثنا یزید بن هارون ثنا شریك بن عبد اللہ عن ابی اسحٰق عن شریح بن النعمان **عن** علی قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نستشرف العین والاذن وان لا نضحی بمقابلة ولا مدابرة ولا شرقاء ولا خرقاء **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عُبَید اللہ بن موسیٰ ثنا اسرائیل عن ابی اسحٰق عن شُریح بن النعمان **عن** علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله وزاد قال المقابلة ما قطع طرف اذنها والمدابرة ما قطع من جانب الاذن والشرقاء المشقوقة والخرقاء المثقوبة هذا حدیث حسن صحیح وشُریح بن النعمان الصائدی کوفی وشریح بن الحارث الکندی الکوفی القاضی یکنی ابا امیة وشُریح بن هانی کوفی وهانی له صحبة وکلهم من اصحاب علی فی عصر واحد

باب فی الجذع من الضأن فی الاضاحی **حدثنا** یوسف بن عیسیٰ ثنا وکیع ثنا عثمان بن واقد عن کِدام بن عبد الرحمٰن **عن** ابی کباش قال جلبت غنما جذعا الی المدینة فکسدت علیّ فلقیت ابا هُریرة فسألته فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول نعم او نعمت الاضحیة الجذع من الضأن قال فانتهبه الناس **وفی** الباب عن ابن عباس وام بلال بنت هلال عن ابیها وجابر وعقبة بن عامر ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابی هریرة حدیث غریب وقد روی هذا عن ابی هُریرة موقوفا **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان الجذع من الضأن یُجزئ فی الاضحیة **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر **عن** عقبة بن عامر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطاه غنما یقسمها فی اصحابه ضحایا فبقی عتود او جدی فذکرت ذلك لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضحّ به انت قال وکیع الجذع یکون ابن سبعة او ستة اشهر هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر هذا الوجه عن عقبة بن عامر انه قال قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الضحایا فبقیت جذعة فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضحّ بها انت **حدثنا** بذلك محمد بن بشار ثنا یزید بن هارون وابو داؤد قالا ثنا هشام الدستوائی عن یحییٰ بن ابی کثیر عن بعجة بن عبد اللہ بن بدر **عن** عقبة بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بهذا الحدیث

باب فی الاشتراك فی الاضحیة **حدثنا** ابو عمار والحسین بن حُریث ثنا الفضل بن موسیٰ عن الحسین بن واقد عن علباء بن احمر عن عکرمة **عن** ابن عباس قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفی البعیر عشرة **وفی** الباب عن ابی الاشد الاسلمی عن ابیه عن جده وابی ایوب وحدیث ابن عباس حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث الفضل بن موسیٰ **حدثنا** قُتیبة ثنا مالك بن انس عن ابی الزُّبیر **عن** جابر قال نحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالحدیبیة البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** اسحٰق یجزئ ایضا البعیر عن عشرة واحتج بحدیث ابن عباس **حدثنا** علی بن حُجر ثنا شریك عن سلمة بن کُهَیل عن حُجَیّة بن عدی **عن** علی قال البقرة عن سبعة قلت فان ولدت قال اذبح ولدها معها قلت فالعرجاء قال اذا بلغت المنسك قلت فمکسورة القرن فقال لا

باب ما لا یجوز من الاضاحی. **قوله** التی لا تنقی ای التی لا مخ لها ... بعض العضو فالعبرة عندنا للثلث او الربع او النصف والمختار لعله النصف ویطلب التفصیل فی الفقه.
باب ما یکره من الاضاحی. **قوله** مقابلة ولا مدابرة الخ قیل المقابلة التی قطع الطرف العالی من اذنها والمدابرة التی قطع الطرف الاسافل وتغییر آخر ایضا. **باب** الجذع من الضأن فی الاضاحی. تصح عندنا الثنی وهو ابن حول من المعز وابن حولین من البقر وابن خمس من البعیر وابن فوق ستة اشهر من الضأن بشرط ان یشبه ابن سنة واما ثنیة الابل فی الضأن

---

۱ **قوله** [illegible]

۲ **قوله** ان نستشرف العین والاذن [illegible] ۱۲ مرقاة

۳ **قوله** ولا شرقاء [illegible] ۱۲ لمعات

۴ **قال** قال الشیخ فی اللمعات فی الهدایة الجذع من الضأن فی مذهب الفقهاء ما تم علیه ستة اشهر [illegible]

۵ **قوله** [illegible]

۶ **قوله** [illegible] ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی [illegible]

باس اُمرنا او امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نستشرف العینین والاذنین هذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواه سفیان الثوری عن سلمة بن کهیل **حدثنا** هناد ثنا عبدة عن سعید عن قتادة عن جُرَیّ بن کُلَیب النهدی **عن** علی قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یضحی باعضب القرن والاذن قال قتادة فذکرت ذلك لسعید بن المسیب فقال العضب ما بلغ النصف فما فوق ذلك هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان الشاة الواحدة تجزئ عن اهل البیت **حدثنا** یحیی بن موسی ثنا ابوبکر الحنفی ثنا الضحاك بن عثمان قال ثنی عمارة بن عبد اللہ **قال** سمعت عطاء بن یسار یقول سالت ابا ایوب کیف کانت الضحایا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان الرجل یضحی بالشاة عنه وعن اهل بیته فیاکلون ویطعمون حتی تباهی الناس فصارت کما تری هذا حدیث حسن صحیح وعمارة بن عبد اللہ هو مدینی وقد روی عنه مالك بن انس **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق واحتجا بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه ضحی بکبش فقال هذا عمن لم یضح من امتی **وقال** بعض من اهل العلم لا تجزئ الشاة الا عن نفس واحدة وهو قول عبد اللہ بن المبارك وغیره من اهل العلم **باب** **حدثنا** احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا حجاج **عن** جبلة بن سُحَیم ان رجلا سال ابن عمر عن الاضحیة اواجبة هی فقال ضحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمسلمون فاعادها علیه فقال اتعقل ضحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمسلمون هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان الاضحیة لیست بواجبة ولکنها سنة من سنن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستحب ان یعمل بها وهو قول سفیان الثوری وابن المبارك **حدثنا** احمد بن منیع وهناد قالا ثنا ابن ابی زائدة عن حجاج بن ارطاة عن نافع عن ابن عمر قال اقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینة عشر سنین یضحی هذا حدیث حسن **باب** فی الذبح بعد الصلوة **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی **عن** البراء بن عازب قال خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم نحر فقال لا یذبحن احدکم حتی یصلی قال فقام خالی فقال یا رسول اللہ هذا یوم اللحم فیه مکروه وانی عجلت نسیکتی لاطعم اهلی واهل داری وجیرانی قال فاعد ذبحك باخر فقال یا رسول اللہ عندی عناق لبن هی خیر من شاتی لحم افاذبحها قال نعم هی خیر نسیکتك ولا تجزئ جذعة بعدك **وفی** الباب عن جابر وجندب وانس وعویمر بن اشقر وابن عمر وابی زید الانصاری وهذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان لا یضحی بالمصر حتی یصلی الامام وقد رخص قوم من اهل العلم لاهل القری فی الذبح اذا طلع الفجر وهو قول ابن المبارك وقد اجمع اهل العلم ان لا یجزئ الجذع من المعز وقالوا انما یجزئ الجذع من الضان **باب** فی کراهیة اکل الاضحیة فوق ثلثة ایام **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یاکل احدکم من لحم اضحیته فوق ثلثة ایام **وفی** الباب عن عائشة وانس وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وانما کان النهی من النبی صلی اللہ علیہ وسلم متقدما ثم رخص بعد ذلك **باب** فی الرخصة فی اکلها بعد ثلاث **حدثنا** محمد بن بشار ومحمود بن غیلان والحسن بن علی الخلال قالوا ثنا ابو عاصم النبیل ثنا سفیان عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة **عن** ابیه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنت نهیتکم عن لحوم الاضاحی فوق ثلاث لیتسع ذو الطول علی من لا طول له فکلوا ما بدا لکم واطعموا وادخروا **وفی** الباب عن ابن مسعود وعائشة ونبیشة وابی سعید وقتادة بن النعمان وانس وام سلمة وحدیث بریدة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم **حدثنا** قتیبة ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق **عن** عابس بن ربیعة قال قلت لام المؤمنین اکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینهی عن لحوم الاضاحی قالت لا ولکن قل من کان یضحی من الناس فاحب ان یطعم من لم یکن یضحی فلقد کنا نرفع الکراع فناکله بعد عشرة ایام هذا حدیث حسن صحیح وام المؤمنین هی عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد روی عنها هذا الحدیث من غیر وجه **باب** فی الفرع والعتیرة **حدثنا** محمود بن

ابن سنة فقیه اتفاق فی ذکره بعض المصنفین وما اراده ابن فوق ستة اشهر یا جذع فخلاف للغة ونقول یؤیدنا توارث السنة **قوله** فبقی عتود او جدی الخ العتود ابن اربعة اشهر والجدی ابن ستة ودلت الروایات ان هذا من خصوصیة هذا الرجل. **باب** ان الشاة الواحد تجزی عن اهل البیت قال مالك تنوب الشاة الواحدة من اهل بیت واحد وان اهل بیت خمسین نفسا وفی مذهب الشافعی تفصیل وقلنا لا تجزی شاة الا عن واحد وتمسك مالك بحدیث الباب ونقول ان المراد الاشتراك فی اللحم لا الاشتراك فی اداء الاضحیة وهذا شائع فی عرفنا ایضا وتجوز فی البقرة سبع انفس ویجب خلوص النیة للقربة لا اتحاد النیة فیجوز ان ینوی رجل الاضحیة وآخر العقیقة. **باب** فی الذبح بعد الصلوة یعنی من علیه الجمعة بعد الصلوة ومن لا

۱ قوله باعضب القرن والاذن ای مکسور القرن ومقطوع الاذن قال ابن الملك فیکون من باب علفتها تبنا وماء باردا وقیل مقطوع القرن والاذن والعضب القطع وفی المذهب انه یجوز الجماء التی لا قرن لها او مکسورة وهیب عند مشاهدة قرنها فیکون النهی تنزیهیا وفی الفائق العضب فی القرن الداخل انکسار وقیل لا انکسار فی الخارج القصم قال ابن الانباری وقد یکون فی الاذن الا انه فی القرن اکثر ۱۲ مرقاة **۲ قوله** حتی تباهی الناس ای تفاخروا وتکاثروا فصارت ای التضحیة کما تری ای مفاخرة قال محمد کان الرجل یکون محتاجا الی اللحم او فقیرا لا یجب علیه الاضحیة فیذبح الشاة الواحدة یعنی بها عن نفسه فیاکل هو ویطعم اهله فهذا تاویل الحدیث فاما شاة واحدة تذبح عن اثنین او ثلاثة اضحیة ای بطریق الوجوب فهذه لا تجزئ ولا تجوز شاة الا عن الواحد وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ مؤطا محمد شرحه

۳ قال الشیخ فی اللمعات اختلفوا ان الاضحیة واجبة او سنة فذهب ابوحنیفة وصاحباه وزفر والحسن انها واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسر وعند الشافعی وفی روایة عن ابی یوسف سنة مؤکدة وهو المشهور المختار فی مذهب احمد وفی روایة عنه انه واجب علی الغنی ویستدل علی التضحیة برسالة ابن ابی زید فی مذهب مالك انه سنة واجبة علی من استطاعها ودلیل الوجوب ما روی الترمذی وابوداؤد والنسائی عن مخنف بن سلیم قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرفات فسمعته یقول یا ایها الناس علی کل اهل بیت فی کل عام اضحیة وهذا صیغة الوجوب وقال صلی اللہ علیہ وسلم من وجد سعة ولم یضح فلا یقربن مصلانا ومثل هذا الوعید لا یلیق الا بترك الواجب کذا فی الهدایة انتهی ۱۲ **۴ قوله** اللحم فیه مکروه یعنی بسبب کثرة اللحم وکثرة النظر الیه یشبع الصبیان ویتنفر فی اول الیوم مما یکثر اللحم فلهذا انی عجلت ۱۲ ازهار **۵ قوله** واطعموا وادخروا قال محمد وبهذا ناخذ لا باس بالادخار بعد ثلث وانما رخص ذلك رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ان کان نهی عنه فقوله الاخر ناسخ للاول فلا باس بالادخار فوق ثلاث وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ مؤطا **۶ قوله** الکراع هو مستدق الساق من الغنم والبقر ۱۲ مجمع

قوت المغتذی وما یوم اللحم فیه مکروه قیل التفسیر المستقیم کما قال قیل بعض شیوخنا کسبب ای ترك الذبح والتضحیة وبقاء اهله بلا لحم حتی یشتهوه لا وسبب اشتهاء وقال قد غلط من قراه کمدة الزوائد اللحم مکروه فیه وقال وما الروایة کسبب من لحم کرج لما کسبب اشتهی لما قلنا معنی طرقه هو یوم یشتهی به اللحم وبروایة مفرد بقاف بدل مکروه قال وصوبه بعضهم ای یشتهی به اللحم من قرم اللحم وهو شدة اشتهاء وقال بعضهم ای ما یجزئ بالاضحیة ما هو لحم مکروه لمخالفة السنة

غیلان ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابن المسیب **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا فرع ولا عتیرة والفرع اول النتاج کان ینتج لهم فیذبحونه **وفی** الباب عن نبیشة ومخنف ابن سلیم هذا حدیث حسن صحیح **والعتیرة** ذبیحة کانوا یذبحونها فی رجب یعظمون شهر رجب لانه اول شهر من اشهر الحرام **واشهر** الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذی الحجة کذلک روی عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم فی اشهر الحج **باب** ما جاء فی العقیقة **حدثنا** یحیی بن خلف ثنا بشر بن المفضل ثنا عبد اللہ بن عثمان بن خثیم **عن** یوسف بن ماهک انهم دخلوا علی حفصة بنت عبد الرحمن فسألوها عن العقیقة فاخبرتهم ان عائشة اخبرتها ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرهم عن الغلام شاتان مکافئتان وعن الجاریة شاة **وفی** الباب عن علی وام کرز وبریدة وسمرة وابی هریرة وعبد اللہ بن عمرو وانس وسلمان بن عامر وابن عباس حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وحفصة هی ابنة عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا ابن جریج قال اخبرنی عبید اللہ بن ابی یزید **عن** سباع بن ثابت ان محمد بن ثابت بن سباع اخبره ان ام کرز اخبرته انها سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن العقیقة فقال عن الغلام شاتان وعن الجاریة واحدة لا یضرکم ذکرانا کن ام اناثا هذا حدیث صحیح **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبد الرزاق ثنا هشام بن حسان عن حفصة بنت سیرین عن الرباب **عن** سلمان بن عامر الضبی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع الغلام عقیقة فاهریقوا عنه دما وامیطوا عنه الاذی **حدثنا** الحسن ثنا عبد الرزاق ثنا ابن عیینة عن عاصم بن سلیمان الاحول عن حفصة بنت سیرین عن الرباب **عن** سلمان بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله هذا حدیث صحیح **باب** الاذان فی اذن المولود **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی قالا ثنا سفیان عن عاصم بن عبید اللہ عن عبید اللہ بن ابی رافع **عن** ابیه قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن فی اذن الحسن بن علی حین ولدته فاطمة بالصلوة هذا حدیث صحیح **والعمل** علیه **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی العقیقة من غیر وجه عن الغلام شاتان مکافئتین وعن الجاریة شاة **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا انه عق عن الحسن بن علی بشاة **وقد** ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث **باب حدثنا** سلمة ابن شبیب ثنا ابو المغیرة عن عفیر بن معدان عن سلیم بن عامر **عن** ابی امامة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الاضحیة الکبش وخیر الکفن الحلة هذا حدیث غریب وعفیر بن معدان یضعف فی الحدیث **باب حدثنا** احمد بن منیع ثنا روح بن عبادة ثنا ابن عون ثنا ابو رملة **عن** مخنف بن سلیم قال کنا وقوفا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعرفات فسمعته یقول یا ایها الناس علی کل اهل بیت فی کل عام اضحیة وعتیرة هل تدرون ما العتیرة هی التی تسمونها الرجبیة هذا حدیث حسن غریب لا نعرف هذا الحدیث الا من هذا الوجه من حدیث ابن عون **باب حدثنا** محمد بن یحیی القطعی ثنا عبد الاعلی عن محمد بن اسحق عن عبد اللہ بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین **عن** علی بن ابی طالب قال عق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن بشاة وقال یا فاطمة احلقی راسه وتصدقی بزنة شعره فضة فوزنته فکان وزنه درهما او بعض درهم هذا حدیث حسن غریب واسناده لیس بمتصل ابو جعفر محمد بن علی لم یدرک علی بن ابی طالب **باب حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ازهر بن سعد السمان عن ابن عون عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمن بن ابی بکرة **عن** ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب ثم نزل فدعا بکبشین فذبحهما هذا حدیث صحیح **حدثنا** قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن ابی عمرو عن المطلب **عن** جابر بن عبد اللہ قال شهدت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الاضحی بالمصلی فلما قضی خطبته نزل عن منبره فاتی بکبش فذبحه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیده وقال بسم اللہ واللہ اکبر هذا عنی وعمن لم یضح من امتی هذا حدیث غریب من هذا الوجه

رمة علیه عید صحیح یوم احد. **قوله** هذا الیوم اللحم فیه مکروه الخ قیل ان المعنی ان سؤال اللحم مکروه وقال النووی ان اللحم بفتح الوسط بمعنی الحرص ای حرص اللحم مکروه. **باب** العقیقة. نسب الی ابی حنیفة انه لا یقول بالعقیقة واوهم الیه عبارة محمد فی موطاه والحق ان مذهبنا استحبابها [illegible] سابع یوم الولادة [illegible] والعادی والعشرین [illegible] فی ذلک الیوم [illegible] فقد ذکر عبارة عن محمد **قوله** مکافئتان الخ المراد [illegible] فی السن [illegible] فی الحدیث من الغلام والجاریة وصدقة الفضة قدر [illegible] راس الولد. **باب** الاذان فی اذن المولود. یستحب الاذان فی اذنه الیمنی والاقامة فی الیسری [illegible] ان الاذان یدفع مرض ام الصبیان عن

۱ قوله [illegible]

۲ قوله باب ما جاء فی العقیقة. العقیقة هی الذبیحة عن المولود [illegible]

[illegible] قال الشافعی وقال ابو حنیفة [illegible] شرح موطا

۳ قوله اذن [illegible]

۴ قوله عق عن الحسن بن علی بشاة [illegible]

۵ قوله الکبش [illegible]

۶ قوله [illegible] فی اللمعات [illegible]

۷ قوله [illegible]

قوت المغتذی [illegible] عن محمد بن علی بن الحسین [illegible] عن علی

والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان يقول الرجل اذا ذبح بسم الله والله اكبر وهو قول ابن المبارك والمطلب بن عبد الله بن حنطب يقال انه لم يسمع من جابر **باب** **حدثنا** علي بن حجر ثنا علي بن مسهر عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن **عن** سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلام مرتهن بعقيقة يذبح عنه يوم السابع ويسمى ويحلق راسه **حدثنا** الحسن بن علي الخلال ثنا يزيد بن هارون ثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم يستحبون ان يذبح عن الغلام العقيقة يوم السابع فان لم يتهيأ يوم السابع فيوم الرابع عشر فان لم يتهيأ عق عنه يوم احدى وعشرين وقالوا لا يجزئ في العقيقة من الشاء الا ما يجزئ في الاضحية **باب** **حدثنا** احمد بن الحكم البصري ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن مالك بن انس عن عمرو او عمر بن مسلم عن سعيد بن المسيب **عن** ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من راى هلال ذي الحجة واراد ان يضحي فلا ياخذن من شعره ولا من اظفاره هذا حديث حسن والصحيح هو عمرو بن مسلم قد روى عنه محمد بن عمرو بن علقمة وغير واحد **وقد** روى هذا الحديث عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه نحو هذا وهو قول بعض اهل العلم وبه كان يقول سعيد بن المسيب والى هذا الحديث ذهب احمد واسحق ورخص بعض اهل العلم في ذلك فقالوا لا باس ان ياخذ من شعره واظفاره وهو قول الشافعي واحتج بحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث بالهدى من المدينة فلا يجتنب شيئا مما يجتنب منه المحرم

ابواب النذور والايمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نذر في معصية **حدثنا** قتيبة ثنا ابو صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن ابي سلمة **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذر في معصية وكفارته كفارة يمين وفي الباب عن ابن عمر وجابر وعمران بن حصين وهذا حديث لا يصح لان الزهري لم يسمع هذا الحديث من ابي سلمة سمعت محمدا يقول روى غير واحد منهم موسى بن عقبة وابن ابي عتيق عن الزهري عن سليمان بن ارقم عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال محمد والحديث هو هذا **حدثنا** ابو اسمعيل محمد بن اسمعيل بن يوسف الترمذي ثنا ايوب بن سليمان بن بلال ثني ابو بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن موسى بن عقبة وعبد الله بن ابي عتيق عن الزهري عن سليمان بن ارقم عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نذر في معصية الله وكفارته كفارة يمين هذا حديث غريب وهو اصح من حديث ابي صفوان عن يونس **وقال** قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لا نذر في معصية الله وكفارته كفارة يمين وهو قول احمد واسحق واحتجا بحديث الزهري عن ابي سلمة عن عائشة **وقال** بعض اهل العلم من

الولد وقال الشاه عبد العزيز ان الاذان [illegible] **باب** حدثنا علي بن حجر الخ **قوله** الغلام مرتهن بعقيقته الخ في شرح [illegible] بذكر اللهو والطرب ﴿ **قوله** لا يجزئ في العقيقة [illegible] **باب** حدثنا احمد بن الحكم [illegible] الباب [illegible] والغرض [illegible] في غرة ذي الحجة وما ذكر ما في ذي الحجة ﴿

ابواب النذور والايمان ﴾ العلماء يجمعون بين النذر واليمين في بعض الاحيان وهو مفهوم من الحديث **باب** لا نذر في معصية [illegible] القربة مقصودة [illegible]

اوله [illegible] من مبسوط السرخسي [illegible] عن الطحاوي [illegible] محمد [illegible] المذهب واما الحديث فحمله الاحناف على الظاهر [illegible]

۱ قوله الغلام مرتهن [illegible]

[illegible]

۲ قال علي القاري في المرقاة شرح المشكوة [illegible]

۳ قوله النذر [illegible]

۴ قوله لا نذر في معصية [illegible]

[illegible]

قوت المغتذي [illegible]

[illegible]

اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم لا نذر فی معصیۃ ولا کفارۃ فی ذلک وھو قول مالک والشافعی حدثنا[۱۴۸۶] قتیبۃ بن سعید عن مالک عن طلحۃ بن عبد الملک الایلی عن القاسم بن محمد عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من نذر ان یطیع اللہ فلیطعہ ومن نذر ان یعصی اللہ فلا یعصہ حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا عبد اللہ بن نمیر عن عبید اللہ بن عمر عن طلحۃ بن عبد الملک الایلی عن القاسم بن محمد عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ھذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ یحیی بن ابی کثیر عن القاسم بن محمد وھو قول بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وبہ یقول مالک والشافعی قالوا لا یعصی اللہ ولیس فیہ کفارۃ یمین اذا کان النذر فی معصیۃ **باب**[۱] لا نذر فی ما لا یملک ابن آدم حدثنا[۱۴۸۷] احمد بن منیع ثنا اسحق بن یوسف الازرق عن ھشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابۃ عن ثابت بن الضحاک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس علی العبد نذر فیما لا یملک **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعمران بن حصین ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۴۲۹] فی کفارۃ النذر اذا لم یسم حدثنا[۱۴۸۸] احمد بن منیع ثنا ابو بکر بن عیاش قال ثنی محمد مولی المغیرۃ بن شعبۃ قال ثنی کعب بن علقمۃ عن ابی الخیر عن عقبۃ بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفارۃ النذر اذا لم یسم[۱] کفارۃ یمین[۲] ھذا حدیث حسن صحیح غریب **باب**[۱۴۳۰] فیمن حلف علی یمین فرأی غیرھا خیرا منھا حدثنا[۱۴۸۹] محمد بن عبد الاعلی ثنا المعتمر بن سلیمان عن یونس ثنا الحسن عن عبد الرحمٰن بن سمرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا عبد الرحمٰن لا تسأل الامارۃ فانک ان اتتک عن مسئلۃ[۳] وکلت الیھا وانک ان اتتک من غیر مسئلۃ اعنت علیھا واذا حلفت علی یمین فرأیت غیرھا خیرا منھا فأت الذی ھو خیر ولتکفر عن یمینک **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وابی الدرداء وانس وعائشۃ وعبد اللہ بن عمرو وابی ھریرۃ وام سلمۃ وابی موسی حدیث عبد الرحمٰن بن سمرۃ حدیث حسن صحیح **باب**[۱۴۳۱] فی الکفارۃ قبل الحنث حدثنا[۱۴۹۰] قتیبۃ عن مالک بن انس عن سھیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمین فرأی غیرھا خیرا منھا فلیکفر[۴] عن یمینہ ولیفعل **وفی** الباب عن ام سلمۃ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان الکفارۃ قبل الحنث تجزئ وھو قول مالک والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اھل العلم لا یکفر الا بعد الحنث قال سفیان الثوری ان کفر بعد الحنث احب الی وان کفر قبل الحنث اجزاہ **باب**[۱۴۳۲] فی الاستثناء فی الیمین حدثنا[۱۴۹۱] محمد بن غیلان ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی وحماد بن سلمۃ عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمین فقال ان شاء اللہ فلا حنث علیہ[۵] **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ حدیث ابن عمر حدیث حسن وقد رواہ عبید اللہ بن عمر وغیرہ عن نافع عن ابن عمر موقوفا وھکذا روی سالم عن ابن عمر موقوفا ولا نعلم احدا

ھذا یجب الحنث عندھم ویکفروا اما النذر الذی یکون علی شاکلۃ التعبیر بان قال لا اکلم ابی فلا کفارۃ ولا وفاء واما حدیث الباب فرجالہ ثقات الا انہ قال الترمذی ان بین الزھری وابی سلمۃ راوبین یحیی بن ابی کثیر وسلیمان بن ارقم فاسقط الحدیث اکثر المحدثین وقال النسائی ان مدار الحدیث علی سلیمان بن ارقم وھو متروک وھو فی اکثر الطرق وفی طریق عمران بن حصین قال الزھری اخبرنا ابو سلمۃ فلا یکون راو ساقط ولا ادری ان ھذا الطریق صحیح او معلول وقال النووی ان الحدیث ضعیف اتفاقا وقال الحافظ فی تلخیص صححہ الطحاوی وابن السکن فما یصح قول النووی اقول لا اعلم ماخذ نقل الحافظ تصحیح الحدیث عن الطحاوی فانہ ضعفہ فی المشکل نعم اخذ المسئلۃ المذکورۃ فی الحدیث واتی الطحاوی فی المشکل علی مسئلتہ بحدیث عائشۃ برجال ثقات ووافقہ فی تصحیح السند عبد الحق الاشبیلی فی کتاب الاحکام وابن قطان فی کتاب الوہم والایہام وقال ابن قطان ان قطعہ وکفارۃ کفارۃ یمین مدرجۃ ام مرفوعۃ فلا ادری ما رجاء الطحاوی بما اخرجہ احمد فی مسندہ عن سمرۃ ابن جندب وعمران بن حصین ان عبد رجل فرنذر ان رجل ان وجدت اقطع یدہ فسال عمران وکان نذرہ سمرۃ فامران یکفروا ولا یقطع الیہ فعلم ان فی الحدیث قوۃ حتی دستفر [illegible] بعض الصحابۃ وبہ قال احمد بن حنبل وکلام ابن تیمیۃ یفید ان احمد اسقط الحدیث واللہ اعلم اسقط احمد ام لا واخرج الطحاوی ص ۴۳ ج ۲ عن عقبۃ بن عامر بسند صحیح نذرت امراۃ ان تمشی الی کعبۃ حافیۃ کاشفۃ راسہا فقال علیہ السلام تستتر راسہا وترکب وتکفر وزعم الطحاوی ان الکفارۃ کفارۃ یمین اقول ان الکفارۃ بدل الجزاء وفی حدیث صحیح نذر رجل ان یصوم ویجلس فی حر الشمس وقال علیہ السلام انہ یصوم ولا یجلس فی اخر ولیس فیہ ذکر الکفارۃ وقال ابن تیمیۃ من نذر نذرا حسنا فھو مخیر بین الکفارۃ والوفاء ثم اقول ان المذکور یدل علی خلاف ما قال ابن تیمیۃ فی مسئلۃ ان النہی یدل علی بطلان حکم المنہی عنہ وکذلک یحتج بما روی عن ابن عباس اخرجہ محمد فی موطاہ ص ۲۴۳ قال ابن عباس اما بلغت ان اللہ تعالی قال والذین یظاھرون من نسائھم الآیۃ جعل فیھم الکفارۃ الخ واقول یرد علیہ ان الشارع ربما یغضب علی امر وما یبطل بعض غضبہ حکم ذلک الامر ولہ نظائر متعددۃ مثل الصوم ومنھا ان رجلا اعتق ستۃ عبیدہ ثم مات فقال علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم دل بہ الصلوۃ لو دریت اذا مخففہم لما صلیت علیہ وکذلک امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع بفسخ الاحرام وتاخروا فی الفسخ ولم یبطل احرامھم مع غضبہ علیہ السلام بل فسخھم وکذلک امر فی الحدیبیۃ بالحلق فما حلقوا وغضب علیہ السلام فلم یبطل احرامھم مع الغضب بل بالحلق وامثال اخر ایضا ھذا فاعلم **باب** لا نذر فیما لا یملک ابن آدم الخلاف فی النذر مثل الخلاف فی الطلاق قبل النکاح **باب** فی الکفارۃ قبل الحنث التکفیر قبل الحنث جائز عند الشافعیۃ لا عندنا والجواب حدیث الباب ان فی حدیث الترمذی عکس ما فی الصحیحین فان فیھما الحنث ثم الکفارۃ **باب** الاستثناء فی الیمین تفصیل الاتصال والانفصال فی الاستثناء مذکور

۱ قولہ لیس علی العبد نذر فیما لا یملک صورتہ ان یقول لله ان شفی اللہ مریضی فلعبد فلان حر ولیس فی ملکہ وان دخل بعدہ ذلک فی ملکہ لم یلزمہ الوفاء بنذرہ بخلاف ما اذا علق عتق عبدہ بملکہ فانہ یعتق عند ابی حنیفۃ ۱۲ لمعات۔ **۲ قولہ** لم یسم ای لم یعین بان قال ان حصل مطلوبی فعلی نذر ولم یعین صوما او صلاۃ ۱۲ **۳ قولہ** کذا روی عن ابن عباس اذا قال من نذر نذرا لم یسمہ فکفارتہ کفارۃ یمین ۱۲ **۴ قولہ** عن مسئلۃ ای بعد سؤال وطلب قولہ وکلت الیھا قال فی المجمع ای وکلت الیھا ای سلمت الیھا ولم یکن معک اعانۃ ای الامارۃ امر شاق لا یخرج من عھدتہ الا الافراد من الرجال [illegible] ان شاء اللہ [illegible] اعانک اللہ علیھا کذا قال الطیبی ۱۲ **۵ قولہ** فلیکفر عن یمینہ ولیفعل ذھب الاکثر الی جواز تقدیم الکفارۃ علی الحنث [illegible] ولا یدل علی الترتیب [illegible] یدل علی تقدیم الکفارۃ علی الحنث [illegible] التقدیم والتاخیر [illegible] التقدیم الرکوع علی الحول وتحقیقہ فی اصول الفقہ کذا فی اللمعات ۱۲ **۶** [illegible] قال ان شاء اللہ [illegible] ۱۲

قوت المغتذی ابواب النذور والایمان [illegible] حدثنی محمد مولی المغیرۃ بن شعبۃ [illegible] کعب بن علقمۃ [illegible] کعب بن مالک [illegible]

رفعه غير ايوب السختيانی وقال اسمٰعيل بن ابراهيم كان ايوب احيانا يرفعه واحيانا لا يرفعه والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الاستثناء اذا كان موصولا باليمين فلا حنث عليه وهو قول سفيان الثوری والاوزاعی ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق

حدثنا[۱۹۱] يحيى بن موسى ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال ان شاء الله لم يحنث سألت محمد بن اسمٰعيل عن هذا الحديث فقال هذا حديث خطأ اخطأ فيه عبد الرزاق اختصره من حديث معمر عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال ان سليمان بن داؤد عليهما السلام قال لاطوفن الليلة على سبعين امرأة تلد كل امرأة غلاما فطاف عليهن فلم تلد امرأة منهن الا امرأة نصف غلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال ان شاء الله لكان كما قال هكذا روى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاؤس عن ابيه هذا الحديث بطوله وقال سبعين امرأة وقد روی هذا الحديث من غير وجه عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال قال سليمان بن داؤد لاطوفن الليلة على مائة امرأة

باب[۱۳۲] فی كراهية الحلف بغير الله

حدثنا[۱۹۲] قتيبة ثنا سفيان عن الزهری عن سالم عن ابيه سمع النبی صلى الله عليه وسلم عمر وهو يقول وابی وابی فقال الا ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم فقال عمر فوالله ما حلفت به بعد ذلك ذاكرا ولا آثرا[۱] وفی الباب عن ثابت بن الضحاك وابن عباس وابی هريرة وقتيلة وعبد الرحمٰن بن سمرة وهذا حديث حسن صحيح قال ابو عُبَيد معنى قوله ولا آثرا يقول لا آثره عن غيری يقول لما ذكره عن غيری

حدثنا[۱۹۳] هناد ثنا عبدة عن عُبَيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرك عمر وهو فی ركب وهو يحلف بابيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم ليحلف حالف بالله او ليسكت هذا حديث حسن صحيح

باب حدثنا[۱۹۴] قتيبة ثنا ابو خالد الاحمر عن الحسن بن عُبَيد الله عن سعد بن عُبَيدة ان ابن عمر سمع رجلا يقول لا والكعبة فقال ابن عمر لا تحلف بغير الله فانی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر[۲] واشرك هذا حديث حسن وتفسير هذا الحديث عند بعض اهل العلم ان قوله فقد كفر او اشرك على التغليظ والحجة فی ذلك حديث ابن عمر ان النبی صلى الله عليه وسلم سمع عمر يقول وابی وابی فقال الا ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم وحديث ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم انه قال من قال فی حلفه[۳] واللات والعزّٰی فليقل لا اله الا الله وهذا مثل ما روی عن النبی صلى الله عليه وسلم انه قال الرياء شرك وقد فسّر بعض اهل العلم هذه الآية من كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا الآية قال لا يرائی

باب[۴] فی من يحلف بالمشی ولا يستطيع

حدثنا[۱۹۵] عبد القدوس بن محمد العطار البصری ثنا عمرو بن عاصم عن عمران القطان عن حُمَيد عن انس قال نذرت امرأة ان تمشی الی بيت الله فسئل نبی الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ان الله لغنی عن مشيها مُرُوها فلتركب[۵] وفی الباب عن ابی هريرة وعقبة بن عامر وابن عباس حديث انس حديث حسن صحيح غريب

حدثنا[۱۹۶] ابو موسى محمد بن المثنى ثنا خالد بن الحارث ثنا حُمَيد عن ثابت عن انس قال مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيخ كبير يهادی بين ابنيه فقال ما بال هذا قالوا نذر يا رسول الله ان يمشی قال ان الله لغنی عن تعذيب هذا نفسه قال فامره ان يركب حدثنا محمد بن المثنى ثنا

فی الاصول والفقه وفی التخريج عن ابن عباس جواز الاستثناء منفصلا ايضا وفی المسئلة حكاية محمد ابن اسحٰق وابی حنيفة فی حضرة الخليفة. **باب** كراهية الحلف بغير الله **قوله** ذاكرا او آثرا الخ قيل معناه عامدا وناقلا وقيل عامدا او ناسيا. **واعلم** ان بعض الروايات والوقائع تخالف حكم حديث الباب منها ما فی الصحيحين فی قصة اعرابی قال عليه السلام افلح وابيه ان صدق الخ فقيل حلفه عليه السلام بغير الله فقيل فيه اصله افلح والله ان صدق فصحف للتشابه الخطی وصار افلح وابيه وهذا مستبعد وقيل بتقدير المضاف ای افلح ورب ابيه وهذا ايضا غير مقبول وقيل ان الحديث فی ما كان فيه تعظيم المقسم به ولما فی الصحيحين ففيه صورة القسم لا حقيقة القسم بل فيه تاكيد وهذا اصوب ومنها ما فی حديث الانكاس لعمری الخ وكذا فی خطبة الدر المختار ولكن فی خطبة المطول فقال حسن چلپی محشيه ان هذا قسم صورة وتاكيد حقيقة وليس بقسم حقيقة وكلامه هذا صواب ومنها ما فی اوائل البخاری فی قصة اضياف ابی بكر الصديق لا وقرة عينی الخ فالجواب فی الكل واحد ای صورة القسم وانه تاكيد لا حقيقة قسم ولكن كل ما فی القرآن ليس بقسم حقيقة بل تاكيد وشهادة على المضمون الآتی ومثل هذا قال ابن قيم فی كتابه اقسام القرآن واما ما فی حديث الباب فقد كفر فسيأتی تفصيله فی ابتداء البخاری. **قوله** واللات والعزى الخ ای تبادر به لسانه قد اخطأ النووی فی نقل مذهب ابی حنيفة خطأ مفسدا فانه نقل من قال واللات والعزى انعقد الحلف عند الحنفية والحال ان المذكور فی كتبنا ان من قال وحلف بهذا انعقد كفر ونشأ غلط النووی مما فی كتبنا ان قوله ان فعلت كذا فهو يهودی حلف والحال ان هذا من واد آخر فان فيه ليس تعظيم اليهودية بل يزعمها قبيحا وسبب الاحتراس ثم ان فعل الفعل فی هذه الصورة فان زعم انه يكفر بالفعل يكفر وان لم يزعم فلا يكفر وانی اتعجب على العينی انه نقل عبارة النووی وما رده ولعل فی عبارة العمدة سقطا وسقطا. **باب** من يحلف بالمشی ولا يستطيع. من نذر المشی الی بيت الله فهذا قربة ونذر فان ركب فعليه الهدی واما الاحاديث ففی بعضها ذكر الهدی وفی بعضها ذكر صيام ثلثة ايام وفی بعضها ذكرهما وقال الطحاوی لعلها نذرت وحلفت. اقول ان الواجب الهدی واما صيام ثلثة ايام فبدل الهدی لا كفارة اليمين د

---

[۱] **قوله** كراهية الحلف بغير الله لانه تعظيم لا يليق لغيره تعالى ولله سبحانه ان يقسم بما شاء من مخلوقاته تنبيها على شرفه ۱۲ مجمع البحار

[۲] **قوله** ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم وقد حكم بعض الفقهاء بكفر من حلف بالاب لعل ذلك اذا اعتقد تعظيم الآباء شركا فی ذلك بتعظيم الله سبحانه والا فالحرمة وكراهة باقی وهذا حكم الحلف بغير اسماء الله وصفاته كائنا ما كان واما اقسام الله سبحانه ببعض مخلوقاته تنبيها على شرفه فخارج عن البحث فانه لا يقبح من الله شیء فان حسن القبيح منه تابع لكون الفعل متعلق النهی وهو من صفات العباد ۱۲ لمعات [۳] **قوله** ذاكرا ولا آثرا ای ما حلفت بها ذاكرا ای قائلا من قبل نفسی ولا آثرا ای ناقلا عن غيری وحكيه عنه قاله على سبيل الاثر كذا فی مجمع البحار ۱۲ [۴] **قوله** قال فی حلفه واللات والعزى فليقل لا اله الا الله يحتمل ان يكون معناه انه سبق لسانه فليتدارك بكلمة التوحيد لانه صورة الكفر واما ان كان على قصد التعظيم فهو كفر فليجدد وسبب العود عنه بالدخول فی الاسلام كذا فی اللمعات ۱۲ [۵] **قوله** فلتركب هذا محمول على العجز والاضطرار قال الطيبی وتعلق بتركه الفدية واختلف فی الوجوب فقال على تجب بدنة ونادوه من قوله صلى الله عليه وسلم ولتهد بدنة وقال بعضهم يجب دم شاة وحملوا الامر بالبدنة على الاستحباب وهو قول مالك والظاهر قول الشافعی وقيل لا يجب عليه شیء وانما امره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهدی على وجه الاستحباب دون الوجوب انتهى قال محمد قد جاء فی سنده ما اقل شاة تكون مكان المشی وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا انتهى مختصرا ۱۲ ط

قوت المغتذی ما حلفت به بعد ذلك ذاكرا ولا آثرا ای ولا ذاكرا عن غيری قال حتى قد يقال عن حاكيا عن غيره وغير حالف فالجواب انه يجوز حذف العامل ای ما حلفت به ذاكرا ولا ذكرته آثرا كقوله علفتها تبنا وماء باردا ای وسقيتها ماء حلفت ای نطقت او حلفت نحوه او ولا آثرا ای مختارا من آثره اختاره فكانه ذكر من الذكر كقفل بضد النسيان ای ما حلفت بها ذكرا البيهقی ولا مختارا مربالسان ويكون منها با واحدا وحقارة باد الآثر ای حقرا بالآباء والاكرام لهم ذكره ابن ركن على عادة العرب فی النطق به لا على سبيل التعظيم والكرامة ط

ابن ابی عدی عن حمید عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأی رجلا فذکر نحوہ هذا حدیث صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا
نذرت المرأة ان تمشی فلترکب ولتهد شاة **باب فی کراهیة النذور** **حدثنا** قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیه **عن** ابی هریرة
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنذروا فان النذر لا یغنی من القدر شیئا وانما یستخرج به من البخیل **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث ابی هریرة حدیث
حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا النذر وقال عبد اللہ بن المبارک **معنی** الکراهة فی النذر فی
الطاعة والمعصیة فان نذر الرجل بالطاعة فوفی به فله فیه اجر ویکره له النذر **باب فی وفاء النذر** **حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا یحیی بن سعید القطان
عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر **عن** عمر قال یا رسول اللہ انی کنت نذرت ان اعتکف لیلة فی المسجد الحرام فی الجاهلیة قال اوف بنذرک **وفی**
الباب عن عبد اللہ بن عمرو وابن عباس وحدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث قالوا اذا اسلم الرجل وعلیه نذر طاعة فلیف به
وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لا اعتکاف الا بصوم **وقال** آخرون من اهل العلم لیس علی المعتکف صوم الا ان یوجب علی نفسه
صوما واحتجوا بحدیث عمر انه نذر ان یعتکف لیلة فی الجاهلیة فامره النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالوفاء وهو قول احمد واسحٰق **باب کیف کان یمین النبی صلی اللہ علیہ وسلم**
حدثنا علی بن حجر ثنا عبد اللہ بن المبارک وعبد اللہ بن جعفر عن موسی بن عقبة عن سالم بن عبد اللہ **عن** ابیه قال کثیرا ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یحلف بهذه الیمین لا ومقلب القلوب هذا حدیث حسن صحیح **باب فی ثواب من اعتق رقبة** **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن ابن الهاد عن عمر بن علی بن الحسین
عن سعید بن مرجانة **عن** ابی هریرة قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من اعتق رقبة مؤمنة اعتق اللہ منه بکل عضو منه عضوا من النار حتی
یعتق فرجه بفرجه **وفی** الباب عن عائشة وعمرو بن عبسة وابن عباس وواثلة بن الاسقع وابی امامة وکعب بن مرة وعقبة بن عامر حدیث
ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه وابن الهاد اسمه یزید بن عبد اللہ بن اسامة بن الهاد وهو مدینی ثقة وقد روی عنه مالک بن انس
وغیر واحد من اهل العلم **باب فی الرجل یلطم خادمه** **حدثنا** ابو کریب ثنا المحاربی عن شعبة عن حصین عن هلال بن یساف **عن** سوید بن مقرن
المزنی قال لقد رأیتنا سبع اخوة ما لنا خادم الا واحدة فلطمها احدنا فامرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نعتقها **وفی** الباب عن ابن عمر وهذا حدیث حسن صحیح وقد روی
غیر واحد هذا الحدیث عن حصین بن عبد الرحمٰن ذکر بعضهم فی هذا الحدیث فقال لطمها علی وجهها **باب** **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسحٰق بن یوسف
الازرق عن هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة **عن** ثابت بن الضحاک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف بملة غیر الاسلام کاذبا
فهو کما قال هذا حدیث حسن صحیح **وقد** اختلف اهل العلم فی هذا اذا حلف الرجل بملة سوی الاسلام فقال هو یهودی او نصرانی ان فعل کذا او کذا ففعل
ذلک الشیء فقال بعضهم قد اتی عظیما ولا کفارة علیه وهو قول اهل المدینة وبه یقول مالک بن انس والی هذا القول ذهب ابو عبید وقال بعض اهل العلم
من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرهم علیه فی ذلک الکفارة وهو قول سفیان واحمد واسحٰق **باب** **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان

رواه الطحاوی وما فی ابی داؤد عن ابن عباس ذکر الیمین ایضا وعندی انه من اجتهاد ابن عباس لانه علیه السلام لم یسأل عن الیمین اصلا فانه لیس ذکره فی الروایات. **باب** کراهیة النذر.
النذر المعلق غیر مرضی وان کان النذر قربة ولو نذر لزم واما النذر المنجز فحسن ومرضی. **باب** وفاء النذر. قال الحنفیة من حلف فی حالة الکفر ثم اسلم لا یجب وفاء ذلک النذر وقال
الشافعیة بوجوب الوفاء وتمسکوا بحدیث الباب ونقول الکلام فی الوجوب ولا ننفی الاستحباب ولا نص علی وجوبه **قوله** لا اعتکاف الا الخ قال الشافعیة لا یجب الصوم فی الاعتکاف
وتمسکوا بحدیث الباب بان فیه اعتکاف اللیالی ولا صوم فی اللیالی اقول لا یجب الصوم علی مختار صاحب البحر فی اعتکاف النفل ویقال من جانب الشیخ بن همام ان فی روایة البخاری
لفظ الیوم ایضا فی حدیث الباب. **باب** من حلف بملة غیر ملة الاسلام. والمتبادر من حدیث الباب الحلف بالیهودیة والنصرانیة لا بانه ان فعل کذا فهو یهودی کما قال
مصنف **قوله** کاذبا الخ ای لا باعتقاده ومذهبنا ان من حلف ان فعل کذا فهو یهودی فان زعم انه یتهود بالفعل فهو کافر والا فلا وهذا اذا اتی بذلک الفعل. **قوله** فهو کما
قال الخ یحول حکم الکفارة الی العقبی ۔

۱؎ قوله لا تنذروا بضم الذال وکسرها من ضرب ونصر والنهی عن النذر مبنی علی اعتقاد ان یرد من القدر شیئا ولما کان من عادة الناس انهم ینذرون لجلب المنافع ودفع المضار وذلک فعل البخلاء نهوا عن ذلک واما غیر البخیل فیعطی
باختیاره بلا واسطة النذر فمعنی النهی عن النذر لهذا الغرض ترغیب علی النذر لکن علی جهة الاخلاص قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰة ۱۲ **۲؎ قوله** ومقلب القلوب بیان لما یحلف به والمقسم به الکلام السابق کما فی قولهم لا واللہ ۱۲ لمعات **۳؎ قوله**
حتی الفرج من باب المشاکلة والمراد اسخاطه اللہ وفرج بکل عضو منه ای من المعتق بالفتح فرجه حتی فرجه بفرجه قیل هو مبالغة لانه محل الزنا وهو من افحش الکبائر وقیل ذکره للتحقیر بالنسبة الی سائر الاعضاء والعضم من هذا ان الافضل ان یکون العبد خصیا
وبجوابه ان اللمعات وسمعت الشیخ عبد اللہ السراج انه یقول ومن ثم قال بعضهم من المناسب ان یعتق الرجل ذکرا والمرأة انثی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲ **۴؎ قوله** حیث حث علی الرفق بمالیک واجمع المسلمون علی ان عتقه بذلک
لیس بواجب وانما هو مندوب کفارة ذنبه فیه ازالة اثم ظلمه ۱۲ طیبی ۔

۵؎ قوله من حلف بملة غیر الاسلام نحو ان فعل کذا فهو یهودی او نصرانی او بریء من الاسلام او من النبی او من القرآن قوله کاذبا بان کان قد فعل ان کان الحلف علی الماضی او لم یفعل ان کان فی المستقبل وقوله فهو کما قال ظاهر الحدیث انه
یصیر کافرا بالیمین والحلف او بعد الحنث کذا قال الطیبی وذهب کثیر من الائمة انه یمین یجب فیه الکفارة عند الحنث وهو المذهب عندنا لانه لما علق الکفر بذلک الفعل فقد حرم الفعل وتحریم الحلال یمین وکذا عند احمد فی اشهر الروایتین وقال
مالک والشافعی وغیرهما من اهل المدینة انه لیس بیمین ولا کفارة فیه لان ذلک لیس باسم اللہ ولا صفته فلا یدخل فی الایمان المشروعة بقوله صلی اللہ علیہ وسلم من کان حالفا فلیحلف باللہ ولم یتعرض فی الحدیث الکفارة بل قال فهو کما قال
۱۲ لمعات | **المغتذی** | ای وصف بذلک قال عز الدین ما یأتیه مشکل لان الاسلام یجب ما قبله من النذر وکیف الامر بالوفاء به وقال نحو برادة انه مندوب لا ایجاب والحلف مندوب بفعل الخیرات سواء نذرت فی الجاهلیة او الاسلام
فالاسلام لا یسقط وجوب الانبیاء وعقب القلوب بقال الخزالی انما جاء انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یحلف بهذه الیمین اطلاعا علی عظیم صنعه تعالیٰ فی عجائب القلب وتقلیبه عن سعید بن مرجانة ای اسرو ابو عبد اللہ القرشی مولی
عامر بن لوی ولیس لسعید فی المصنف الا هذا الحدیث حتی یعتق فرجه بفرجه خاص وان العتق یکفر الکبائر لانه معصیة الفرج الزنا وجه سنا لان لیس علی کثیر العبادات لان اشق من وضوء وصلوٰة وصوم لانه تعذیل مال کثیر فکفر بالکبائر بالکفارات
ابن مقرن المزنی قال قد رأیتنا سبع اخوة هم غیر سوید النعمان ومعقل وعقیل وسنان وعبد الرحمٰن ونعیم وضرار والکلم وقیل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیتا لهم بعده فذکر غیرهم کما قال ابن عبد البر وجماعة ۔

عن یحیی بن سعید عن عُبَیْدِ اللّٰہ بن زحر عن ابی سعید الرُّعینی عن عبد اللّٰہ بن مالک الیَحْصَبی **عن** عُقْبَۃَ بن عامر قال قلت یا رسول اللّٰہ ان اختی نذرت ان تمشی الی البیت حافیۃ غیر مُختمِرۃ فقال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان اللّٰہ لا یصنع بشقاء اختک شیئًا فلترکب ولتختمر ولتصم ثلاثۃ ایام **وفی** الباب عن ابن عباس وھذا حدیث حسن **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق **باب حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا ابو المغیرۃ ثنا الاوزاعی ثنا الزھری عن حُمَیْدِ ابن عبد الرحمٰن **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من حلف منکم فقال فی حلفہ واللات والعُزّٰی فلیقل لا الٰہ الا اللّٰہ و من قال تعال اُقامِرْکَ فلیتصدّق ھذا حدیث حسن صحیح وابو المُغیرۃ ھو الخَوْلانی الحِمْصی واسمہ عبد القدوس بن الحجّاج **باب** قضاء النذر عن المیت **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شِہاب عن عُبَیْدِ اللّٰہ بن عبد اللّٰہ بن عُتْبَۃَ **عن** ابن عباس ان سعد بن عُبادۃ استفتی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی نذر کان علی امہ توفیت قبل ان تقضیہ فقال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اقضہ عنھا ھذا حدیث حسن صحیح **باب** جاء فی فضل من اعتق **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی ثنا عِمْران بن عُیَیْنَۃ وھو اخو سفیان بن عُیَیْنَۃ عن حُصَیْن عن سالم بن ابی الجعد **عن** ابی اُمامۃ وغیرہ من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال ایما امرئ مسلم اعتق امرأ مسلما کان فکاکہ من النار یُجْزِئ کل عضو منہ عضوا منہ وایما امرئ مسلم اعتق امرأتین مُسلمتین کانتا فکاکہ من النار یجزئ کل عضو منھما عضوا منہ وایما امرأۃ مسلمۃ اعتقت امرأۃ مسلمۃ کانت فکاکھا من النار یجزئ کل عضو منھا عضوا منھا ھذا حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ

ابواب السِّیَر عن رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم

باب ما جاء فی الدعوۃ قبل القتال **حدثنا** قتیبۃ ثنا ابو عَوانۃ عن عطاء بن السائب **عن** ابی البَخْتری ان جیشا من جُیُوش المسلمین کان امیرھم سلمان الفارسی حاصروا قصرا من قصور فارس فقالوا یا ابا عبد اللّٰہ الا ننھد الیھم قال دعونی اَدْعُوھم کما سمعت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یدعوھم فاتاھم سلمان فقال لھم انما انا رجل منکم فارسی ترون العرب یُطیعونی فان اسلمتم فلکم مثل الذی لنا وعلیکم مثل الذی علینا وان ابیتم الا دینکم ترکناکم علیہ واعطونا الجزیۃ عن یدٍ وانتم صاغرون قال ورَطَنَ الیھم بالفارسیۃ وانتم غیر محمودین وان ابیتم نابذناکم علی سَواء قالوا ما نحن بالذی نُعطی الجزیۃ ولکنا نقاتلکم فقالوا یا ابا عبد اللّٰہ الا ننھد الیھم قال لا قال فدعاھم ثلثۃ ایام الی مثل ھذا ثم قال انھدوا الیھم قال فنھدنا الیھم ففتحنا ذلک القصر **وفی** الباب عن بُرَیْدَۃ والنعمان بن مُقَرِّن وابن عُمَر وابن عباس وحدیث سلمان حدیث حسن لا نعرفہ الا من حدیث عطاء بن السائب وسمعت محمدا یقول ابو البختری لم یُدرک سلمان لانہ لم یدرک علیا وسلمان مات قبل علی وقد ذھب بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرھم الی ھذا وراوا ان یُدْعَوا قبل القتال وھو قول اسحاق بن ابراھیم قال ان تُقُدِّمَ الیھم فی الدعوۃ فحسن یکون ذلک اَھْیَبَ وقال بعض اھل العلم لا دعوۃ الیوم وقال احمد لا اعرف الیوم احدا یُدْعیٰ **وقال** الشافعی لا یقاتل العدو حتی یُدْعَوا الا ان یَعْجَلوا عن ذلک فان لم یفعل فقد بَلَغَتْھم الدعوۃ **باب حدثنا** محمد بن یحیی العَدَنی المکی ویکنی بابی عبد اللّٰہ الرجل الصالح وھو ابن ابی عُمَر ثنا سُفْیٰن بن عُیَیْنَۃ عن عبد الملک بن نَوْفَل بن مُساحِق عن ابن عصام المُزَنی **عن** ابیہ وکانت لہ صحبۃ قال کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا بعث جیشا او سَرِیّۃ یقول لھم اذا رایتم مسجدا او سمعتم مؤذنا فلا تقتلوا احدا ھذا حدیث حسن غریب وھو حدیث ابن عیینۃ **باب** فی البَیَات والغارات **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنی مالک بن انس عن حُمَیْد **عن** انس ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم حین خرج الی خیبر اتاھا لیلا وکان اذا جاء قوما بلیل لم یُغِرْ علیھم حتی یُصْبِحَ فلما اصبح خرجت یھود بمساحیھم

قولہ تعالٰی اُقامِرْکَ فلیتصدق الخ زعم الاکثر ان مرادہ ان القائل بھذا القول آثم فلیتصدق وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ان المراد انہ لم لا یتصدق بمال القمار فعلی ھذا التصدق بدل القمار لا کفارۃ الاثم والمعصیۃ

ابواب السیر } یذکر فی ابواب السیر ما نقل عنہ علیہ السلام فی الجہاد والغزوات ولہ فن مستقل صنفت فیہ الکتب **باب** الدعوۃ قبل القتال قال الطحاوی ان کانت امارات ان الدعوۃ قد بلغتھم فالدعاء قبل القتال مستحب والا فواجب والتفصیل یطلب من کتب الفقہ۔ **قولہ** منکم مثل الذی علینا الخ ھذا الحدیث یصلح للدلیل فی ان یقتص من المسلم للذمی۔ **قولہ** سلمان الفارسی الخ من ابناء ملوک الفارس اتفقوا علی ان عمر سلمان لم یکن اقل من مائتین وخمسین وقیل عمرہ ازید من ذلک

[1] **قولہ** فلترکب فی الموطا نحوہ من حدیث ابی طالب انہ قال من نذر ان یحج ماشیا ثم عجز فلیرکب ویحج ولینحر بدنۃ ای وھو الافضل والا فشاۃ تجزیہ ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ انتھی مختصرا ۱۲ [2] **قولہ** فلیقل لا الٰہ الا اللّٰہ فیہ [illegible]

[illegible]

[3] **قولہ** [illegible]

[illegible]

[4] [illegible]

[5] **قولہ** [illegible] [6] **قولہ** من احکام المسلمین [illegible]

[7] **قولہ** ورطن الیھم ای تکلم فی اللغۃ الفارسیۃ ۱۲ [8] **قولہ** [illegible]

[illegible] [9] **قولہ** [illegible]

[illegible] [10] **قولہ** فی البیات [illegible]

[11] **قولہ** بمساحیھم جمع مسحاۃ وھی المجرفۃ من الحدید والمیم زائدۃ لانہ من السحو الکشف لانہ یکشف بہا الطین عن وجہ الارض ۱۲ طیبی

قوت المغتذی [illegible]

[illegible]

ومكاتلهم فلما رأوه قالوا محمد وافق والله محمد الخميس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين

حدثنا قتيبة ومحمد بن بشار قالا ثنا معاذ بن معاذ عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس عن ابي طلحة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ظهر على قوم اقام بعرصتهم ثلاثا هذا حديث حسن صحيح وحديث حميد عن انس حديث حسن صحيح وقد رخص قوم من اهل العلم في الغارة بالليل وان يبيتوا وكرهه بعضهم وقال احمد واسحق لا بأس ان يبيت العدو ليلا ومعنى قوله وافق محمد الخميس يعني به الجيش

باب في التحريق والتخريب حدثنا قتيبة ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير وقطع وهي البويرة فانزل الله ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فباذن الله وليخزي الفاسقين وفي الباب عن ابن عباس وهذا حديث حسن صحيح وقد ذهب قوم من اهل العلم الى هذا ولم يروا بأسا بقطع الاشجار وتخريب الحصون وكره بعضهم ذلك وهو قول الاوزاعي قال الاوزاعي ونهى ابوبكر الصديق ان يقطع شجرا مثمرا او يخرب عامرا وعمل بذلك المسلمون بعده وقال الشافعي لا بأس بالتحريق في ارض العدو وقطع الاشجار والثمار وقال احمد وقد تكون في مواضع لا يجدون منه بدا فاما بالعبث فلا تحرق وقال اسحق التحريق سنة اذا كان انكى فيهم

باب ما جاء في الغنيمة حدثنا محمد بن عبيد المحاربي ثنا اسباط بن محمد عن سليمان التيمي عن سيار عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله فضلني على الانبياء او قال امتي على الامم واحل لنا الغنائم وفي الباب عن علي وابي ذر وعبد الله ابن عمرو وابي موسى وابن عباس حديث ابي امامة حديث حسن صحيح وسيار هذا يقال له سيار مولى بني معاوية وروى عنه سليمان التيمي وعبد الله بن بحير وغير واحد حدثنا علي بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون هذا حديث حسن صحيح

باب في سهم الخيل حدثنا احمد بن عبدة الضبي وحميد بن مسعدة قالا ثنا سليم بن اخضر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم في النفل للفرس بسهمين وللراجل بسهم حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سليم بن اخضر نحوه وفي الباب عن مجمع بن جارية وابن عباس وابن ابي عمرة عن ابيه وهذا حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان الثوري والاوزاعي ومالك بن انس وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق قالوا للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفرسه وللراجل سهم

باب ما جاء في السرايا حدثنا محمد بن يحيى الازدي البصري وابو عمار وغير واحد قالوا ثنا وهب بن جرير عن ابيه عن يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الصحابة اربعة وخير السرايا اربع مائة وخير الجيوش اربعة الاف ولا يغلب اثنا عشر الفا من قلة هذا حديث حسن غريب لا يسنده كبير احد غير جرير بن حازم وانما روي هذا الحديث عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وقد رواه حبان بن علي العنزي عن عقيل عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الليث بن سعد عن عقيل عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا

باب من يعطى الفيء حدثنا قتيبة ثنا حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد عن ابيه عن يزيد بن هرمز ان نجدة الحروري كتب الى ابن عباس يسأله هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بالنساء وهل كان يضرب لهن بسهم فكتب اليه ابن عباس كتبت الي تسألني هل كان رسول الله

وقد ادرك ومن عيسى عليه السلام كما في صحيح البخاري. **باب** الغنيمة اسم لما اصيب باتحاف الخيل والركاب ... قال السرخسي في المبسوط واتفقوا على ان في الغنيمة خمسا ولا خمس في الفيء ... قوله بست ... في بعض الروايات ... فتح الباري ... قوله جوامع الكلم ... قوله طهورا ... **باب** سهم الخيل قال ابو حنيفة للفارس سهمان وللراجل سهم وقال الشافعي وابو يوسف ومحمد للفارس ثلثة اسهم سهمان للفرس وللراجل سهم ... [illegible]

---

[1] قوله الخميس الجيش وانما سمي لانه يخمس الى ميمنة وميسرة وقلب ومقدمة وساقة ... [illegible]

[2] قوله البويرة ... [3] قال الطيبي ... [4] قوله فضلت ... [illegible]

[5] ... [6] قوله خير الصحابة اربعة ... [7] قوله ولا يغلب اثنا عشر الفا من قلة ... [8] ... [illegible]

صلى الله عليه وسلم يغزو بالنساء وكان يغزو بهن فيداوين المرضى ويحذين من الغنيمة واما السهم فلم يضرب لهن بسهم وفي الباب عن انس وام عطية وهذا حديث
حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وهو قول سفيان الثوري والشافعي وقال بعضهم يسهم للمرأة والصبي وهو قول الاوزاعي قال الاوزاعي واسهم النبي صلى
الله عليه وسلم للصبيان بخيبر واسهمت ائمة المسلمين لكل مولود ولد في ارض الحرب قال الاوزاعي واسهم النبي صلى الله عليه وسلم للنساء بخيبر واخذ بذلك المسلمون
بعده حدثنا بذلك علي بن خشرم ثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعي بهذا ومعنى قوله ويحذين من الغنيمة يقول يرضخ لهن بشيء من الغنيمة يعطين شيئا
باب هل يسهم للعبد **حدثنا** قتيبة ثنا بشر بن المفضل عن محمد بن زيد **عن** عمير مولى ابي اللحم قال شهدت خيبر مع سادتي فكلموا في رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكلموه اني مملوك قال فامرني فقلدت السيف فاذا انا اجره فامر لي بشيء من خرثي المتاع وعرضت عليه رقية كنت ارقي بها المجانين فامرني بطرح بعضها
وحبس بعضها **وفي** الباب عن ابن عباس وهذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم ان لا يسهم للمملوك ولكن يرضخ له بشيء وهو قول الثوري
والشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في اهل الذمة يغزون مع المسلمين هل يسهم لهم **حدثنا**[1518] الانصاري ثنا معن ثنا مالك بن انس عن الفضيل بن ابي عبد الله
عن عبد الله بن دينار الاسلمي عن عروة **عن** عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى بدر حتى اذا كان بحرة الوبر لحقه رجل من المشركين يذكر منه جرأة
ونجدة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تؤمن بالله ورسوله قال لا قال ارجع فلن استعين بمشرك وفي الحديث كلام اكثر من هذا هذا حديث حسن غريب والعمل
على هذا عند بعض اهل العلم قالوا لا يسهم لاهل الذمة وان قاتلوا مع المسلمين العدو **ورأى** بعض اهل العلم ان يسهم لهم اذا شهدوا القتال مع المسلمين
ويروى عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم اسهم لقوم من اليهود قاتلوا معه **حدثنا** بذلك قتيبة بن سعيد ثنا عبد الوارث بن سعيد
عن عزرة بن ثابت عن الزهري بهذا **حدثنا**[1519] ابو سعيد الاشج ثنا حفص بن غياث ثنا بريد وهو ابن عبد الله بن بردة عن جده ابي بردة **عن** ابي موسى قال
قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعريين خيبر فاسهم لنا من الذين افتتحوها هذا حديث حسن صحيح غريب **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم
قال الاوزاعي من لحق بالمسلمين قبل ان يسهم للخيل اسهم له **باب** ما جاء في الانتفاع بآنية المشركين **حدثنا**[1520] زيد بن اخزم الطائي ثنا ابو قتيبة سلم بن
قتيبة ثنا شعبة عن ايوب عن ابي قلابة **عن** ابي ثعلبة الخشني قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قدور المجوس قال انقوها غسلا واطبخوا فيها ونهى عن كل سبع
ذي ناب وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه عن ابي ثعلبة رواه ابو ادريس الخولاني عن ابي ثعلبة وابو قلابة لم يسمع من ابي ثعلبة انما رواه عن ابي اسماء
عن ابي ثعلبة **حدثنا**[1521] هناد ثنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال سمعت ربيعة بن يزيد الدمشقي يقول اخبرني ابو ادريس الخولاني عائذ الله بن عبيد الله
قال سمعت ابا ثعلبة الخشني يقول اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بارض قوم اهل كتاب ناكل في آنيتهم قال ان وجدتم غير آنيتهم
فلا تاكلوا فيها فان لم تجدوا فاغسلوها وكلوا فيها هذا حديث حسن صحيح **باب** في النفل **حدثنا**[1522] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن
عبد الرحمن بن الحارث عن سليمان بن موسى عن مكحول عن ابي سلام عن ابي امامة **عن** عبادة بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفل في البداءة الربع
وفي القفول الثلث **وفي** الباب عن ابن عباس وحبيب بن مسلمة ومعن بن يزيد وابن عمر وسلمة بن الاكوع وحديث عبادة حديث حسن وقد روي
هذا الحديث عن ابي سلام عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا**[1523] هناد ثنا ابن ابي الزناد عن ابيه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة **عن** ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم تنفل سيفه ذا الفقار يوم بدر وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم احد هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من هذا الوجه من حديث
ابن ابي الزناد وقد اختلف اهل العلم في النفل من الخمس فقال مالك بن انس لم يبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل في مغازيه كلها وقد بلغني انه نفل
في بعضها وانما ذلك على وجه الاجتهاد من الامام في اول المغنم وآخره **قال** ابن منصور قلت لاحمد ان النبي صلى الله عليه وسلم نفل اذا فصل بالربع بعد الخمس
واذا قفل بالثلث بعد الخمس فقال يخرج الخمس ثم ينفل مما بقي ولا يجاوز هذا وهذا الحديث على ما قال ابن المسيب النفل من الخمس قال اسحق كما قال

الحافظ في الفتح لا شبهة في ان القياس اجلى لكنه خلاف النص اقول ان اجلى النصوص ان ما اخرجه ابو داود ص ٣٧٥ ج ٢ فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثمانية عشر سهما وكان الجيش
الفا وخمسمائة فيهم ثلثمائة فارس فالحساب لا يستقيم الا على اعطاء الراجل سهما واعطاء الفارس سهمين ولكن الروايات مختلفة في جيش خيبر ويمكن التوفيق بان بعض الرواة عد جميع من كان وعد

---

١ قال في الهداية ولا يسهم لمملوك ولا المرأة ولا الصبي ولا الذمي ولكن يرضخ لهم على حسب ما يراه الامام لما روي انه صلى الله عليه وسلم كان لا يسهم للنساء والصبيان والعبيد وكان يرضخ لهم ثم العبد انما يرضخ له اذا قاتل ... ٢ قوله وكلموه عطف على قوله فكلموا في اي كلموا في حقي وشأني اولا ثم ... ٣ قوله ... ٤ قوله من خرثي ... ٥ قوله بحرة الوبر بفتح فسكون ناحية من اعراض المدينة ١٢ مجمع البحار ٦ قال في الهداية ولا يسهم لمملوك ولا امرأة ولا ذمي ولكن يرضخ لهم على حسب ما يرى الامام لما روي انه عليه السلام كان لا يسهم للنساء والصبيان والعبيد ... ٧ قوله ويروى عن الزهري الخ قال ابن الهمام ... ٨ قوله من لحق بالمسلمين الخ قال في الهداية ... ٩ قوله ينفل في البداءة الربع ... ١٠ قوله بعد الخمس ...

قوت المغتذي ...

باب ما جاء فی من قتل قتیلا فلہ سلبہ **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالک بن انس عن یحیی بن سعید عن عمر بن کثیر بن افلح عن ابی محمد مولی ابی قتادۃ **عن** ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قتل قتیلا لہ علیہ بینۃ فلہ سلبہ و فی الحدیث قصۃ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفین عن یحیی بن سعید بھذا الاسناد نحوہ **و فی** الباب عن عوف بن مالک وخالد بن الولید وانس وسمرۃ وھذا حدیث حسن صحیح وابو محمد ھو نافع مولی ابی قتادۃ **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ھو قول الاوزاعی والشافعی واحمد وقال بعض اھل العلم للامام ان یخرج من السلب الخمس وقال الثوری النفل ان یقول الامام من اصاب شیئا فھو لہ ومن قتل قتیلا فلہ سلبہ فھو جائز ولیس فیہ الخمس وقال اسحق السلب للقاتل الا ان یکون شیئا کثیرا فرأی الامام ان یخرج منہ الخمس کما فعل عمر بن الخطاب **باب** فی کراھیۃ بیع المغانم حتی تقسم **حدثنا** ھناد ثنا حاتم بن اسمعیل عن جھضم بن عبد اللہ عن محمد بن ابراھیم عن محمد بن زید عن شھر بن حوشب **عن** ابی سعید الخدری قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شراء المغانم حتی تقسم **و فی** الباب عن ابی ھریرۃ **وھذا** حدیث غریب **باب** ما جاء فی کراھیۃ وطی الحبالی من السبایا **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری ثنا ابو عاصم النبیل عن وھب ابن ابی خالد قال حدثتنی ام حبیبۃ بنت عرباض بن ساریۃ **ان** اباھا اخبرھا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان توطأ السبایا حتی یضعن ما فی بطونھن **و فی** الباب عن رویفع بن ثابت وحدیث عرباض حدیث غریب **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم وقال الاوزاعی اذا اشتری الرجل الجاریۃ من السبی وھی حامل فقد روی عن عمر بن الخطاب انہ قال لا توطأ حامل حتی تضع **قال** الاوزاعی واما الحرائر فقد مضت السنۃ فیھن بان امرن بالعدۃ کل ھذا احدثنی علی بن خشرم قال ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی **باب** ما جاء فی طعام المشرکین **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الطیالسی عن شعبۃ اخبرنی سماک بن حرب قال سمعت قبیصۃ بن ھلب یحدث **عن** ابیہ قال سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن طعام النصاری فقال لا یتخلجن فی صدرک طعام ضارعت فیہ النصرانیۃ ھذا حدیث حسن قال محمود وقال عبید اللہ بن موسی عن اسرائیل عن سماک عن قبیصۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال محمود وقال وھب بن جریر عن شعبۃ عن سماک عن مری بن قطری عن عدی بن حاتم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من الرخصۃ فی طعام اھل الکتاب **باب** فی کراھیۃ التفریق بین السبی **حدثنا** عمر بن حفص الشیبانی نا عبد اللہ بن وھب اخبرنی حیی عن ابی عبد الرحمن الحبلی **عن** ابی ایوب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من فرق بین والدۃ وولدھا فرق اللہ بینہ وبین احبتہ یوم القیمۃ **و فی** الباب عن علی وھذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم کرھوا التفریق بین السبی بین الوالدۃ وولدھا وبین الولد والوالد وبین الاخوۃ **باب** ما جاء فی قتل الاساری والفداء **حدثنا** ابو عبیدۃ بن ابی السفر واسمہ احمد بن عبد اللہ الھمدانی ومحمود بن غیلان قالا ثنا ابو داؤد الحفری ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ عن سفین بن سعید عن ھشام عن ابن سیرین عن عبیدۃ **عن** علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان جبرئیل ھبط علیہ فقال لہ خیرھم یعنی اصحابک فی اساری بدر القتل او الفداء علی ان یقتل منھم قابل مثلھم قالوا الفداء ویقتل منا **و فی** الباب عن ابن مسعود وانس وابی برزۃ وجبیر بن مطعم ھذا حدیث حسن غریب من حدیث الثوری لا نعرفہ

لیقسم المستحقین بلا تعداد حصہم۔ **باب** من قتل قتیلا فلہ سلبہ۔ السلب ما علی الرجل من الثیاب والسلاح لا الفرس وحدیث الباب عند ابی حنیفۃ ومالک فی النفل وعند احمد والشافعی تشریع کلی والخلاف فی الغرض وقولہ علیہ السلام من قتل قتیلا فلہ سلبہ فی غزوۃ حنین **باب** قتل الاساری والفداء۔ **قولہ** عن عبیدۃ من غیر ان عبیدۃ بفتح الاول علی فعیلۃ۔ **قولہ** خیرھم یعنی اصحابک لا جینا الشفاق وجوان اساری بدر قد شورنی حقھم فقال عمر یقتلون ویقتل کل قریب قریبہ وقال ابو بکر الصدیق الفداء واختارہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم نزل العتاب کما فی الروایات قال علیہ السلام کان العقاب علی راس ہذہ الشجرۃ لو لم یکن عمر فاذا کان اللہ تعالی قد خیر فکیف العتاب والجواب بالفہم ان العتاب

---

۱ قولہ فلہ سلبہ السلب بفتح اللام ما علی المقتول من ثیابہ وسلاحہ ومرکبہ وکذا ما علی مرکبہ من السرج والآلۃ قال فی الہدایۃ لا باس بان یحرض الامام فی حالۃ القتال ویحرض بہ علی القتال فیقول من قتل قتیلا فلہ سلبہ ویقول للسریۃ قد جعلت لکم الربع بعد الخمس ای بعد ما رفع الخمس ۱۲ **۲** وذہب الشافعی الی ان النفل للغزین من الخمس سہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن متمسکاتہ قول ابن المسیب النفل من الخمس وذہب احمد واسحق الی ان النفل من الاربعۃ الاخماس واجیب من قول ابن المسیب ان تنفیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم تنفیل سیفہ یوم بدر کان من الخمس کما یدل علیہ حدیث ابن عباس لا نفل الا بعد الخمس وبکذا [illegible] ہذا المقام ۱۲ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ **۳ قولہ** نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شراء المغانم المقتضی للنہی عدم الملک عند من یری ان الملک یتوقف علی القسمۃ وعند من یری ان الملک قبل القسمۃ یقتضی الجہل بعین المبیع وصفتہ اذا کان فی المغنم اجناس مختلفۃ یعنی مواضع ان من المجاہدین نصیبہ من القسمۃ لا یجوز ان نصیبہ مجہول [illegible] المستقر لا یسقط بالاعراض کذا فی اللمعات ۱۲ **۴ قولہ** لا یتخلجن ای لا یتحرک فیہ شیء من الشک [illegible] ای لا یدخل قلبک منہ شیء فانہ مباح [illegible] ای شابہت النصرانیۃ [illegible] کذا فی مجمع البحار ۱۲ **۵ قولہ** من فرق ای بیع او ہبۃ او نحوہما الا بحق [illegible] بالجنایۃ والرد بالعیب کذا فی الہدایۃ [illegible] حکم الاب والجد والجدۃ [illegible] تفریق صغیر من ذی رحم محرم والتقیید بالصغیر [illegible] حتی یبلغ [illegible] **۶ قولہ** یقتل منا امثالہم [illegible] فی اساری بدر [illegible] درجۃ الشہادۃ فی سنۃ القابلۃ بقتل الکفار [illegible] وہذا الحدیث مشکل [illegible] وکان ہناک تخییر [illegible] صحابی [illegible] الحدیث [illegible] صلی اللہ علیہ وسلم [illegible] تعالی [illegible] النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ بین القتل والفداء [illegible] علیہ السلام [illegible] مختصرا ۱۲

قوت المغتذی (لا یتخلجن) [illegible] فی صدرک طعام ضارعت فیہ النصرانیۃ [illegible] ای شابہت [illegible] فی المعنی [illegible] وقال ابو موسی المدینی انہ [illegible] طعام [illegible] کرہ [illegible] اہ [illegible] واصل [illegible] مکروہ ۱۲

الامن حديث ابي زائدة **وروى** ابو اسامة عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **وروى** ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وابو داود الحفري اسمه عمر بن سعد **حدثنا** ابن ابي عمر ثنا سفيان ثنا ايوب عن ابي قلابة عن عمه **عن** عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم فدى رجلين من المسلمين برجل من المشركين هذا حديث حسن صحيح وعم ابي قلابة هو ابو المهلب اسمه عبد الرحمن بن عمرو ويقال معاوية بن عمرو وابو قلابة اسمه عبد الله بن زيد الجرمي **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان للامام ان يمن على من شاء من الاسارى ويقتل من شاء منهم ويفدي من شاء واختار بعض اهل العلم القتل على الفداء وقال الاوزاعي بلغني ان هذه الاية منسوخة قوله تعالى فاما منا بعد واما فداء نسختها واقتلوهم حيث ثقفتموهم **حدثنا** بذلك هناد ثنا ابن المبارك **عن** الاوزاعي قال اسحق بن منصور قلت لاحمد اذا اسر الاسير يقتل او يفادى احب اليك قال ان قدروا ان يفادوا فليس به باس وان قتل فما اعلم به باسا قال اسحق الاثخان احب الي الا ان يكون معروفا فاطمع به الكثير

باب ما جاء في النهي عن قتل النساء والصبيان **حدثنا**[1521] قتيبة ثنا الليث عن نافع **عن** ابن عمر اخبره ان امرأة وجدت في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة فانكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ونهى عن قتل النساء والصبيان **وفي** الباب عن بريدة ورباح ويقال رياح بن الربيع والاسود بن سريع وابن عباس والصعب بن جثامة هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا قتل النساء والولدان وهو قول سفين الثوري والشافعي ورخص بعض اهل العلم في البيات وقتل النساء فيهم والولدان وهو قول احمد واسحق ورخصا في البيات **حدثنا**[1522] نصر بن علي الجهضمي ثنا سفين بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله **عن** ابن عباس قال اخبرني الصعب بن جثامة قال قلت يا رسول الله ان خيلنا اوطئت من نساء المشركين واولادهم قال هم من ابائهم هذا حديث حسن صحيح

باب **حدثنا**[1523] قتيبة ثنا الليث عن بكير بن عبد الله عن سليمان بن يسار **عن** ابي هريرة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلين من قريش فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اردنا الخروج اني كنت امرتكم ان تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما **وفي** الباب عن ابن عباس وحمزة بن عمرو الاسلمي حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم وقد ذكر محمد بن اسحق بين سليمان بن يسار وبين ابي هريرة رجلا في هذا الحديث وروى غير واحد مثل رواية الليث وحديث الليث بن سعد اشبه واصح

باب ما جاء في الغلول **حدثنا**[1524] قتيبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن سالم بن ابي الجعد **عن** ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو بريء من الكبر والغلول والدين دخل الجنة **وفي** الباب عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني **حدثنا**[1525] محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن سالم بن ابي الجعد عن معدان بن ابي طلحة **عن** ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الروح الجسد وهو بريء من ثلث الكنز والغلول والدين دخل الجنة هكذا قال سعيد الكنز وقال ابو عوانة في حديثه الكبر ولم يذكر فيه عن معدان ورواية سعيد اصح **حدثنا**[1526] الحسن بن علي ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا عكرمة بن عمار ثنا سماك ابو زميل الحنفي قال سمعت ابن عباس يقول **ثني** عمر بن الخطاب قال قيل يا رسول الله ان فلانا قد استشهد قال كلا قد رأيته في النار بعباءة قد غلها قال قم يا عمر فناد انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون ثلاثا هذا حديث حسن صحيح غريب

باب ما جاء في خروج النساء في الحرب **حدثنا**[1527] بشر بن هلال الصواف ثنا جعفر بن سليمان الضبعي **عن** ثابت عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بام سليم ونسوة معها من الانصار يسقين الماء ويداوين الجرحى **وفي** الباب عن الربيع بنت معوذ وهذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في قبول هدايا المشركين **حدثنا**[1528] علي بن سعيد الكندي ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن اسرائيل عن ثوير عن ابيه **عن** علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كسرى اهدى له فقبل وان الملوك اهدوا اليه فقبل منهم **وفي** الباب عن جابر وهذا حديث حسن غريب وثوير هو ابن ابي فاختة اسمه سعيد بن علاقة وثوير يكنى ابا جهم **حدثنا**[1529] محمد بن بشار ثنا ابو داود عن عمران القطان عن قتادة عن يزيد بن عبد الله بن الشخير **عن** عياض بن حمار انه اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم هدية له او ناقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسلمت فقال لا قال فاني نهيت عن زبد المشركين **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **ومعنى** قوله اني نهيت عن

لعل على اختيار الشق المرجوح. **قوله** فدى رجلين مسلمين الخ الاسارى خيرنا القتل او تسترق وفي المفاداة بالنفس او المال تردد وعندي انهما جائزان كما روي عن محمد بن حسن وفي الدر المختار ج۳ ص۲۱۹ [illegible] اقول ان اكثر ارباب التصنيف الى نسخ المن بالآية واقتلوهم حيث ثقفتموهم وفي السير الكبير لمحمد بن حسن ان المن جائز بشرط ان يرى الامام مصلحة والتمسك بحديث ثمامة وحديث آخر. **قوله** مرسلا الخ اذا كان مرسلا فذكر علي ليس في موضعه كما وجد في النسخ. **قوله** يقتل من شاء ويفدي من شاء الخ اقول الاصوب يفادي من شاء من المفاعلة. **باب** قبول هدايا المشركين. **قوله** ان كسرى اهدى له الخ اقول لم اجد حتى اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم وقبل هديته فانه خرق كتابه عليه السلام حين كتب اليه وارسل

---

۱ قال محمد وبهذا ناخذ لا ينبغي ان يقتل في شيء من المغازي [illegible] ولا امرأة ولا شيخ فان الا ان تقاتل المرأة فتقتل ۱۲ موطا محمد ۲ **قوله** هم من آبائهم قال النووي اختلف العلماء فيمن مات من اطفال المشركين فمنهم من يقول هم تبع لآبائهم في النار ومنهم من توقف فيهم والثالث وهو الصحيح الذي ذهب اليه المحققون انهم من اهل الجنة ويستدل باشياء منها حديث ابراهيم الخليل عليه السلام حين رآه النبي صلى الله عليه وسلم وحوله اولاد الناس قالوا يا رسول الله واولاد المشركين قال واولاد المشركين رواه البخاري في صحيحه ومنها قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا [illegible] المولود التكليف حتى يبلغ فيلزمه الحجة وهذا متفق عليه اقول والعلم عند الله الحق التوقف ما ورد في مسند احمد بن حنبل عن علي في حديث خديجة في اولادها [illegible] ۳ **قوله** من ثلث الكنز [illegible] ۴ **قوله** الغلول الخيانة من المغنم [illegible] ۵ **قوله** العباءة [illegible] ۶ **قوله** الشخير بكسر الشين [illegible] ۷ **قوله** فاني نهيت عن زبد المشركين [illegible]

قوت المغتذي [illegible]

زبد المشركين يعنى هداياهم وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يقبل من المشركين هداياهم وذكر فى الحديث الكراهية واحتمل ان يكون هذا بعد ما كان يقبل منهم ثم نهى عن هداياهم باب ما جاء فى سجدة الشكر حدثنا محمد بن المثنى ثنا ابو عاصم ثنا بكار بن عبد العزيز بن ابى بكرة عن ابيه عن ابى بكرة ان النبى صلى الله عليه وسلم اتاه امر فسر به فخر ساجدا هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث بكار بن عبد العزيز والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم رأوا سجدة الشكر باب ما جاء فى امان المرأة والعبد حدثنا يحيى بن اكثم ثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة لتأخذ للقوم يعنى تجير على المسلمين وفى الباب عن ام هانئ وهذا حديث حسن غريب حدثنا ابو الوليد الدمشقى ثنا الوليد بن مسلم قال اخبرنى ابن ابى ذئب عن سعيد المقبرى عن ابى مرة مولى عقيل بن ابى طالب عن ام هانئ انها قالت اجرت رجلين من احمائى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امنا من امنت هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم اجازوا امان المرأة وهو قول احمد واسحق اجازا امان المرأة والعبد وقد روى عن عمر بن الخطاب انه اجاز امان العبد وابو مرة مولى عقيل بن ابى طالب ويقال له ايضا مولى ام هانئ واسمه يزيد وروى عن على بن ابى طالب وعبد الله بن عمرو عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم ومعنى هذا عند اهل العلم ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم باب ما جاء فى الغدر حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داؤد انا شعبة قال اخبرنى ابو الفيض قال سمعت سليم بن عامر يقول كان بين معاوية وبين اهل الروم عهد وكان يسير فى بلادهم حتى اذا انقضى العهد اغار عليهم فاذا رجل على دابة او على فرس وهو يقول الله اكبر وفاء لا غدر واذا هو عمرو بن عبسة فسأله معاوية عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عهدا ولا يشدنه حتى يمضى امده او ينبذ اليهم على سواء قال فرجع معاوية بالناس هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء ان لكل غادر لواء يوم القيامة حدثنا احمد بن منيع ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال ثنى صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغادر ينصب له لواء يوم القيامة وفى الباب عن على وعبد الله بن مسعود وابى سعيد الخدرى وانس وهذا حديث حسن صحيح باب ما جاء فى النزول على الحكم حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابى الزبير عن جابر انه قال رمى يوم الاحزاب سعد بن معاذ فقطعوا اكحله او ابجله فحسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنار فانتفخت يده فتركه فنزفه الدم فحسمه اخرى فانتفخت يده فلما رأى ذلك قال اللهم لا تخرج نفسى حتى تقر عينى من بنى قريظة فاستمسك عرقه فما قطر قطرة حتى نزلوا على حكم سعد بن معاذ فارسل اليه فحكم ان يقتل رجالهم ويستحيى نساءهم يستعين بهن المسلمون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبت حكم الله فيهم وكانوا اربعمائة فلما فرغ من قتلهم انفتق عرقه فمات وفى الباب عن ابى سعيد وعطية القرظى وهذا حديث حسن صحيح حدثنا ابو الوليد الدمشقى ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرخهم والشرخ الغلمان الذين لم ينبتوا هذا حديث حسن صحيح غريب ورواه حجاج بن ارطاة عن قتادة نحوه حدثنا هناد ثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عطية القرظى قال عرضنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قريظة فكان من انبت قتل ومن لم ينبت خلى سبيله فكنت فيمن لم ينبت فخلى سبيلى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم انهم يرون الانبات بلوغا ان لم يعرف احتلامه ولا سنه وهو قول احمد واسحق باب ما جاء فى الحلف حدثنا حميد بن مسعدة ثنا يزيد بن زريع ثنا حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى خطبته اوفوا بحلف الجاهلية فانه لا يزيده يعنى الاسلام الا شدة ولا تحدثوا حلفا فى الاسلام وفى الباب عن عبد الرحمن بن عوف وام سلمة وجبير بن مطعم وابى هريرة وابن عباس وقيس بن عاصم وهذا حديث حسن صحيح باب فى اخذ الجزية من المجوسى حدثنا احمد بن منيع ثنا ابو معاوية ثنا الحجاج

احتشد الى المدينة ليأتوا بالنبى صلى الله عليه وسلم فعندى انه وهم الراوى قطعا وههنا مصداق قول الشافعى اخذ فلان طريق المجرة المجرة الخ كان يقول الشافعى فيمن يغلط. باب سجدة الشكر. روى مشائخنا عن ابى حنيفة ان سجدة الشكر ليست بشئ مثله روى عن مالك ثم فى شرح قول ابى حنيفة قيل انه مكروه وقيل ليس بشكر كامل والكامل فى الركعتين ولثناء ابن عابدين والحموى محشى الاشباه وسهو المختار لصحة الاحاديث وقال فى الدر المختار سجدة الشكر مستحبة وبه يفتى. باب امان المرأة والعبد لكل مسلم حق فى امان الكافر ولصير الكافر ماموناً ثم لو رأى الامام عدم المصلحة فله نبذه ويحذر من آمن ولا يجوز تعرضه قبل النبذ ليسود قوله ذمة المسلمين الخ افتى بعض ارباب الفتوى ان اناس العصر لو غافلوا نصارى العصر فقد رد نقض العهد وتمسكوا بحديث الباب اقول انه قياس علماء العصر فان الحديث فى صورة المحاربة وانى لا اتكلم الا فى ان المسئلة ليست فى كتب الفقهاء نفيا ولا اثباتا وان كان الحكم ما قالوا وظنى ان معاهدة اناس العصر تقتضيهم ولا تسرى الى الغير. باب اخذ الجزية من المجوسى قال الشافعى ان الجزية على الكتابى وشك المجوس فانه كان ذا كتاب فقد فقد وقال

---

١ قوله لتأخذ للقوم يعنى تجير يقال آجرت فلانا على فلان اذا حميته منه ومنعته وفسره بعد الاجارة فان مفعول قوله لتأخذ محذوف وهو الامان والدال عليه قرائن الاحوال ١٢ طيبى ٢ قال فى اسد الغابة واذا آمن رجل او امرأة حرة كافرا وجماعة او اهل حصن او مدينة صح امانهم ولم يكن لاحد من المسلمين قتالهم والاصل فيه قوله عليه السلام المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم انتهى والله اعلم بالصواب ١٢ ٣ قوله وفاء لا غدر فيه اختصار وحذف لضيق المقام اى ليكن منكم وفاء لا غدر يعنى بعيد من اهل الله وامة محمد صلوات الله عليه ارتكاب الغدر ولا استبعاد صدور الجملة بقوله الله اكبر وانما كره عمرو بن عبسة ذلك لانه اذا هادنهم الى مدة وهو مقيم فى وطنه فقد صارت مدة مسيرة بعد انقضاء المدة المضروبة كالمشروط مع المدة فى ان لا يغزوهم فيها فاذا سار اليهم فى ايام الهدنة كان ايقاعه قبل الوقت الذى كانوا يتوقعونه فعد ذلك عمرو غدرا قوله او ينبذ اليهم على سواء اى يعلمهم انه يريد ان يغزوهم وان الصلح الذى كان بينهم قد ارتفع فيكون الفريقان فى علم ذلك على السواء ١٢ طيبى ٤ قوله لم ينبتوا من الانبات اى لم ينبتوا شعر عانتهم اى لم يبلغوا فالانبات جعل علامة البلوغ ١٢ ٥ قوله اوفوا بحلف الجاهلية اصل الحلف المعاقدة على التعاضد والتساعد والاتفاق فما كان فى الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل فذلك الذى ورد النهى عنه فى الاسلام بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف فى الاسلام وما كان منه فى الجاهلية على نصرة المظلوم وصلة الارحام نحو ذلك الذى قال فيه صلى الله عليه وسلم ايما حلف كان فى الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة ١٢ طيبى ٦ قوله ولا تحدثوا حلفا اى فى الاسلام والتنكير فيه يحتمل وجهين احدهما ان يكون للجنس اى لا تحدثوا حلفا ما والآخر ان يكون للنوع قال المظهر يعنى ان كنتم حلفتم فى الجاهلية بان يعين بعضكم بعضا ويرث بعضكم من بعض فاذا اسلمتم فاوفوا به ولكن لا تحدثوا حلفا فى الاسلام بان يرث بعضكم من بعض ١٢ طيبى

قوت المغتذى (ان المرأة لتأخذ على القوم) قال حق يسامنا بالاصول المعتمدة بهمنا تأخذ القوم وما المعرى بالاطراف عن ت على القوم والله تعالى اعلم بالصواب

ابن ارطاة عن عمرو بن دينار عن بجالة بن عبدة قال كنت كاتبا لجزء بن معاوية على مناذر فجاءنا كتاب عمر انظر مجوس من قبلك فخذ منهم الجزية فان عبد الرحمن بن عوف اخبرنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس هجر هذا حديث حسن حدثنا ابن ابى عمر ثنا سفين عن عمرو بن دينار عن بجالة ان عمر كان لا ياخذ الجزية من المجوس حتى اخبره عبد الرحمن بن عوف ان النبى صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس هجر وفى الحديث كلام اكثر من هذا هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء ما يحل من اموال اهل الذمة **حدثنا** قتيبة ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير **عن** عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله انا نمر بقوم فلا هم يضيفونا ولا هم يؤدون ما لنا عليهم من الحق ولا نحن ناخذ منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوا الا ان تاخذوا كرها فخذوا وهذا حديث حسن وقد رواه الليث بن سعد عن يزيد بن ابى حبيب ايضا وانما معنى هذا الحديث انهم كانوا يخرجون فى الغزو فيمرون بقوم ولا يجدون من الطعام ما يشترون بالثمن فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان ابوا ان يبيعوا الا ان تاخذوا كرها فخذوا وهكذا روى فى بعض الحديث مفسرا **وقد** روى عن عمر بن الخطاب انه كان يامر بنحو هذا

باب ما جاء فى الهجرة **حدثنا** احمد بن عبدة الضبى ثنا زياد عن عبد الله ثنا منصور بن المعتمر عن مجاهد عن طاؤس **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فانفروا **وفى** الباب عن ابى سعيد وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن حبشى هذا حديث حسن صحيح وقد رواه سفيان الثورى عن منصور بن المعتمر نحو هذا

باب ما جاء فى بيعة النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** سعيد بن يحيى بن سعيد الاموى ثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة **عن** جابر بن عبد الله فى قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة قال جابر بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا نفر ولم نبايعه على الموت **وفى** الباب عن سلمة بن الاكوع وابن عمر وعبادة وجرير بن عبد الله وقد روى هذا الحديث عن عيسى بن يونس عن الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير قال قال جابر بن عبد الله ولم يذكر فيه ابو سلمة **حدثنا** قتيبة ثنا حاتم بن اسمعيل عن يزيد بن ابى عبيدة قال قلت لسلمة بن الاكوع على اى شئ بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال على الموت هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** على بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار **عن** ابن عمر قال كنا نبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيقول لنا فيما استطعتم هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** احمد بن منيع ثنا سفين بن عيينة عن ابى الزبير **عن** جابر بن عبد الله قال لم نبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت انما بايعناه على ان لا نفر هذا حديث حسن صحيح ومعنى كلا الحديثين صحيح قد بايعه قوم من اصحابه على الموت وانما قالوا لا نزال بين يديك ما لم نقتل وبايعه آخرون فقالوا لا نفر

باب فى نكث البيعة **حدثنا** ابو عمار ثنا وكيع عن الاعمش عن ابى صالح **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم رجل بايع اماما فان اعطاه وفى له وان لم يعطه لم يف له هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء فى بيعة العبد **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابى الزبير **عن** جابر انه قال جاء عبد فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الهجرة ولا يشعر النبى صلى الله عليه وسلم انه عبد فجاء سيده فقال النبى صلى الله عليه وسلم بعنيه فاشتراه بعبدين اسودين ولم يبايع احدا بعد حتى يسأله اعبد هو **وفى** الباب عن ابن عباس حديث جابر حديث حسن غريب صحيح لا نعرفه الا من حديث ابى الزبير

باب ما جاء فى بيعة النساء **حدثنا** قتيبة ثنا سفين **عن** محمد بن المنكدر سمع اميمة بنت رقيقة تقول بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نسوة فقال لنا فيما استطعتن واطقتن قلت الله ورسوله ارحم بنا منا بانفسنا فقلت يا رسول الله بايعنا قال سفين تعنى صافحنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قولى لمائة امرأة كقولى لامرأة واحدة **وفى** الباب عن عائشة وعبد الله بن عمرو واسماء بنت يزيد وهذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث محمد بن المنكدر وروى سفيان الثورى ومالك بن انس وغير واحد هذا الحديث عن محمد بن المنكدر نحوه

باب ما جاء فى عدة اصحاب بدر **حدثنا** واصل بن عبد الاعلى الكوفى ثنا ابو بكر بن عياش عن ابى اسحق **عن** البراء قال كنا نتحدث ان اصحاب بدر يوم بدر كعدة اصحاب طالوت ثلاث مائة وثلاثة عشر **وفى** الباب عن ابن عباس وهذا حديث حسن صحيح وقد رواه الثورى وغيره عن ابى اسحاق

باب ما جاء فى الخمس **حدثنا** قتيبة ثنا عباد بن عباد المهلبى عن ابى جمرة **عن** ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لوفد عبد القيس آمركم ان تؤدوا خمس ما غنمتم وفى الحديث قصة هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** قتيبة ثنا حماد بن

ابو حنيفة ان فى مشركى العرب والمرتدين سيفا او اسلاما والجزية على العجم وتمسك الطحاوى فى مشكل الآثار بحديث قال النبى صلى الله عليه وسلم لابى طالب تكلم كلمة يطيعكم بها العرب وتؤدى الجزية العجم الخ وقلنا ان قيد الكتابى والمجوسى قيد اتفاقى وان قيل ان تردد عمر يفيد الشافعية قلت ان تردد عمر بسبب زعم المجوس من اهل الكتاب وفقد ذلك لما رأى ان المجوسى يكون محارمهم زعم انهم تركوا كتابهم فاراد ان يردهم الى كتابهم فوجه التردد هذا لا فى اخذ الجزية واراد ان لا يبقى بالجزية من شيخ محارمهم ولا يجاهد معهم والله اعلم. **باب** ما يحل من اموال اهل الذمة قال العلماء ان محمل حديث الباب انه عليه السلام عاهد بالذميين ان يطعموا اذا اتاهم المسلمون وهذا مفهوم من كتبه عليه السلام التى اخرجها الزيلعى فى آخر التخريج. **باب** بيعة النساء تجوز

---

۱ قال محمد السنة ان يوضع الجزية من المجوس من غير ان ينكح نساؤهم وتؤكل ذبائحهم [illegible] من النبى صلى الله عليه وسلم ۱۲ موطا **۲ قوله** [illegible] المصنف فى تاويل الحديث [illegible] يكون مرويهم على جماعة من اهل الذمة وقد شرط الامام عليهم ضيافة من يمر بهم فان لم يفعلوا اخذوا منهم [illegible] ۱۲ **۳ قوله** لا هجرة بعد الفتح [illegible] **۴ قوله** تحت الشجرة اى تحت شجرة سمرة فى الحديبية [illegible] بيعة الرضوان ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** على ان لا نفر ولم نبايعه على الموت [illegible] كذا فى مجمع البحار ۱۲ **۶ قوله** لا يكلمهم [illegible] مجمع البحار **۷ قوله** فان اعطاه [illegible] **۸ قوله** قولى لمائة امرأة كقولى لواحدة [illegible] ۱۲ مجمع البحار **۹ قوله** ابى جمرة بجيم والراء اسمه نصر بن عمران الضبعى ۱۲

زيد عن ابي جمرة عن ابن عباس نحوه **باب** ما جاء في كراهية النهبة **حدثنا** [۱۵۶۲] هناد ثنا ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عن ابيه **عن** جده رافع قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فتقدم سرعان الناس فتعجلوا من الغنائم فاطبخوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم في اخرى الناس فمر بالقدور فامر بها فاكفئت ثم قسم بينهم فعدل بعيرا بعشر شياه وروى سفيان الثوري عن ابيه عن عباية عن جده رافع بن خديج ولم يذكر فيه عن ابيه **حدثنا** بذلك محمود بن غيلان ثنا وكيع عن سفيان وهذا اصح وعباية بن رفاعة سمع من جده رافع بن خديج **وفي** الباب عن ثعلبة بن الحكم وانس وابي ريحانة وابي الدرداء وعبد الرحمن بن سمرة وزيد بن خالد وجابر وابي هريرة وابي ايوب **حدثنا** [۱۵۶۳] محمود بن غيلان ثنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت **عن** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انتهب فليس منا هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث انس **باب** ما جاء في التسليم على اهل الكتاب **حدثنا** [۱۵۶۴] قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلام واذا لقيتم احدهم في الطريق فاضطروه الى اضيقه **وفي** الباب عن ابن عمر وانس وابي بصرة الغفاري صاحب النبي صلى الله عليه وسلم هذا حديث حسن صحيح **ومعنى** هذا الحديث لا تبدءوا اليهود والنصارى **قال** بعض اهل العلم انما معنى الكراهية لانه يكون تعظيما لهم وانما امر المسلمون بتذليلهم وكذلك اذا لقي احدهم في الطريق فلا يترك الطريق عليه لان فيه تعظيما لهم **حدثنا** [۱۵۶۵] علي بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليهود اذا سلم عليكم احدهم فانما يقول السام عليك فقل عليك هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في كراهية المقام بين اظهر المشركين **حدثنا** [۱۵۶۶] هناد ثنا ابو معاوية عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم **عن** جرير بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية الى خثعم فاعتصم ناس بالسجود فاسرع فيهم القتل فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فامر لهم بنصف العقل وقال انا بريء من كل مسلم يقيم بين اظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا تراءى ناراهما **حدثنا** [۱۵۶۷] هناد ثنا عبدة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم مثل حديث ابي معاوية ولم يذكر فيه **عن** جرير وهذا اصح **وفي** الباب عن سمرة واكثر اصحاب اسمعيل قالوا عن اسمعيل عن قيس بن ابي حازم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية ولم يذكروا فيه عن جرير وروى حماد بن سلمة عن الحجاج بن ارطاة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس عن جرير مثل حديث ابي معاوية وسمعت محمدا يقول الصحيح حديث قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وروى سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تساكنوا المشركين ولا تجامعوهم فمن ساكنهم او جامعهم فهو مثلهم **باب** ما جاء في اخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب **حدثنا** [۱۵۶۸] الحسن بن علي الخلال ثنا ابو عاصم وعبد الرزاق قالا انا ابن جريج ثنا ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول اخبرني عمر بن الخطاب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا اترك فيها الا مسلما هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** [۱۵۶۹] موسى بن عبد الرحمن الكندي ثنا زيد بن حباب ثنا سفيان الثوري عن ابي الزبير عن جابر **عن** عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن عشت ان شاء الله لاخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب **باب** ما جاء في تركة النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن المثنى ثنا ابو الوليد ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال جاءت فاطمة الى ابي بكر فقالت من يرثك قال اهلي وولدي قالت فما لي لا ارث ابي فقال ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ولكن

بيع النسوان باخذ ازوادهم ونبات ولا تجوز للمصافحة اصلا ولم تثبت. **باب** الهجرة الهجرة الى دار الاسلام من دار الحرب مختلف في الآخرين وليست المسئلة في كتب الاصناف نعم نعرض هنا الشافعية وقال الشاه عبد العزيز في بعض رسائله باستحباب الهجرة وهو المختار وقال بعض العلماء بالوجوب وتدل الاحاديث والآيات على الاستحباب منها ما اخرجه الترمذي ص ۱۹۵ من بريدة لما فيه ثم يكونون كاعراب المسلمين يجري عليهم الخ وقالوا كانت واجبة على اهل مكة وقد تجب في بعض الاحوال. **باب** اخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب. اكثرنا بقيتهم في جزيرة العرب نعم يجوز المرور واختلف في ان الحكم بجميع جزيرة العرب او ببعضها واشار الى الاول الطحاوي في مشكل الآثار واختار محمد في موطاه ص ۳۲۷. **باب** تركة النبي صلى الله عليه وسلم. كان حائط فدك بين مدينة وخيبر **قوله** لا نورث الخ معروف اومجهول الاحتمال الروافض الملاعنة ان الشيخان ظلما عياذا بالله وظالمان عليّا وعثمان ايضا مشيا على ما فعل الشيخان حكي ان رافضيا ذهب عند السفاح الخليفة العباسي وقال اني مظلوم فاجرني قال الخليفة من ظلمك قال ابو بكر وعمر في تركة النبي صلى الله عليه وسلم فسال الخليفة عنه من الفدك قال عند عثمان ثم قال ثم عند من قال عند علي وهكذا قال الخليفة فاي خصومة ابي بكر وعمر فسكت الرافضي الملعون فامر الخليفة بقطع راسه فقطع وقد تكلم شراح البخاري في حديث الباب

---

۱ قوله فاكفئت اي قلبت واريق ما فيها لانهم ذبحوا الغنم قبل القسمة ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** من انتهب اي اخذ مال الغنيمة قبل القسمة قوله فليس منا اي ليس من اهل طريقتنا وسيرتنا ۱۲ **۳ قوله** لا تبدءوا قال النووي قال بعض اصحابنا يكره ابتداؤهم بالسلام ولا يحرم وهذا ضعيف لان النهي للتحريم فالصواب تحريم ابتدائهم وحكى القاضي عياض عن جماعة انه يجوز ابتداؤهم للضرورة والحاجة وهو قول النخعي وعلقمة واما المبتدع فالمختار انه لا يبدأ بالسلام الا لعذر وخوف من مفسدة قاله الطيبي ۱۲ **۴ قوله** فاضطروه اي لا تتركوا في صدر الطريق بل يضطر الى اضيقه ولكن التضييق بحيث لا يقع في وهدة ونحوها الطيبي **۵** قال الطيبي اتفقوا على الرد على اهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال عليكم او وعليكم فقط وقد جاءت الاحاديث التي ذكرها مسلم عليكم وعليكم باثبات الواو وحذفها واكثر الروايات وعليكم باثباتها وعلى هذا في معناه وجهان احدهما انه على ظاهره فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم ايضا اي نحن وانتم فيه سواء كلنا نموت والثاني ان الواو هنا للاستيناف لا للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما تستحقونه من الذم قال الخطابي حذف الواو هو الصواب لانه صار كلامهم بعينه مردودا عليهم خاصة واذا اثبت الواو اقتضى المشاركة قال النووي والصواب ان اثبات الواو وحذفها جائزان كما صحت به الروايات واثباتها اجود ولا مفسدة فيه لان السام الموت وهو علينا وعليهم فلا ضرر فيه انتهى ۱۲ **۶ قوله** فاعتصم ناس بالسجود اي ناس من المسلمين الساكنين في الكفار سجدوا اعتصاما ظنا ان الجيش الاسلام يتركونهم عن القتل حيث يرونهم ساجدين لان الصلوة علامة الايمان ۱۲ **۷ قوله** انا بريء اي لا يجب على المسلم ان يقيم مدة من منزل مشرك بل ينزل مع المسلمين في دارهم وانما امر لهم بنصف العقل وهم مسلمون لانهم قد اعانوا على انفسهم بمقامهم بين ظهراني الكفار فكانوا كمن هلك بجناية نفسه وجناية غيره فيسقط حصة جنايته ۱۲ مجمع البحار **۸ قوله** قال الطيبي الجزيرة اسم صقع من الارض وهو ما بين حفر ابي موسى الاشعري الى اقصى اليمن في الطول وما بين رمل يبرين الى منقطع السماوة في العرض وقيل هو من اقصى عدن الى ريف العراق طولا ومن جدة وساحل البحر الى اطراف الشام عرضا قال الازهري سميت جزيرة لان بحر فارس وبحر السودان احاط بجانبيها واحاط بالجانب الشمالي دجلة والفرات ۱۲ **۹ قوله** لا نورث بفتح الراء والمعنى انه لا يورث ماله واحتج به من قال ان الانبياء لا يورثون فانهم يبعثون لتبليغ الرسالة ولم يطلبوا بها الدنيا ولئلا يظن بهم الرغبة في الدنيا ومن ثم نازع علي وعباس قبل علمهما بالحديث وبعده رجاء ان يكون لهما فيه حق بدليل ان عليا لم يغير الامر حين استخلف فافهم لكيف تامل من قلت قالوا في التصرف بعد ان يحكم بالتصرف بالشركة وكره عمر القسمة لئلا يدعى الملك ۱۲ مجمع البحار

اَعُولُ من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَعُوله وأُنفق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق عليه **وفى** الباب عن عُمر وطلحة والزبير وعبد الرحمٰن بن عوف وسعد وعائشة حديث ابى هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه انما اسنده حماد بن سلمة وعبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى بكر الصديق عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن على الخلال ثنا بشر بن عمر ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب **عن** مالك بن اوس بن الحدثان قال دخلت على عمر بن الخطاب ودخل عليه عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمٰن بن عوف وسعد بن ابى وقاص ثم جاء على والعباس يختصمان فقال عمر لهم انشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا نعم قال عمر فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر انا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت انت وهذا الى ابى بكر تطلب انت ميراثك من ابن اخيك ويطلب هذا ميراث امرأته من ابيها فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة والله يعلم انه صادق بار راشد تابع للحق وفى الحديث قصة طويلة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث مالك بن انس **باب** ما جاء قال النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذه لا تُغزى بعد اليوم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا زكريا بن ابى زائدة عن الشعبى **عن** الحارث بن مالك بن برصاء قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة يقول لا تغزى هذه بعد اليوم الى يوم القيمة **وفى** الباب عن ابن عباس وسليمان بن صرد ومطيع هذا حديث حسن صحيح وهو حديث زكريا بن ابى زائدة عن الشعبى لا نعرفه الا من حديثه **باب** ما جاء فى الساعة التى يستحب فيها القتال **حدثنا** احمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام قال ثنى ابى عن قتادة **عن** النعمان بن مُقرّن قال غزوت مع النبى صلى الله عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر امسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلى العصر ثم يقاتل وكان يُقال عند ذلك تهيج رياح النصر ويدعوا المؤمنون لجيوشهم فى صلوتهم وقد روى هذا الحديث عن النعمان بن مقرن باسنادٍ اوصل من هذا وقتادة لم يُدرك النعمان بن مقرن مات النعمان فى خلافة عمر بن الخطاب **حدثنا** الحسن بن على الخلال ثنا عفان بن مسلم والحجاج بن منهال قالا ثنا حماد بن سلمة ثنا ابو عمران الجونى عن علقمة بن عبد الله المزنى **عن** معقل بن يسار ان عمر بن الخطاب بعث النعمان بن مقرن الى الهرمزان فذكر الحديث بطوله فقال النعمان بن مقرن شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل اول النهار انتظر حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن عبد الله هو اخو بكر بن عبد الله المزنى **باب** ما جاء فى الطيرة **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدى ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عيسى بن عاصم عن زر **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطيرة من الشرك وما منا ولكن الله يذهبه بالتوكل **قال** ابو عيسى سمعت محمد بن اسمعيل يقول كان سليمان بن حرب يقول فى هذا الحديث وما منا ولكن الله يذهبه بالتوكل قال سليمان هذا عندى قول عبد الله بن مسعود **وفى** الباب عن سعد وابى هريرة وحابس التميمى وعائشة وابن عمر هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث سلمة بن كهيل وروى شعبة ايضا عن سلمة هذا الحديث **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابى عدى عن هشام عن قتادة **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة واحب الفال قالوا يا رسول الله وما الفال قال الكلمة الطيبة هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن رافع ثنا ابو عامر العقدى عن حماد بن سلمة عن حُميد **عن** انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يُعجبه اذا خرج لحاجته ان يسمع يا راشد يا نجيح هذا حديث حسن صحيح غريب **باب** ما جاء فى وصية النبى صلى الله عليه وسلم فى القتال **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدى عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة **عن** ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث اميرا على جيش اوصاه فى خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا وقال اغزوا بسم الله وفى سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا فاذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى احدى ثلث خصال او خلال ايتها اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ادعهم الى الاسلام والتحول من دارهم

وقال السيد السمهودى ان نزاع فاطمة رضه لم يكن فى تحصيل التركة وتملكها بل فى تولى الوقف ولى كتب الفقراء ان الاولى تولى الوقف اولاد الواقف وقول السمهودى الطف **باب** الطيرة ... ابدا فالى اشى الشريعة عن الطيرة لا الفال وليسا بمؤثرين فى الامور بل التفاؤل يورث ظن الخير فى الله وفى الحديث انا عند ظن عبدى بى فالرجاء للشيئ نقاد له عليه السلام بالاسامى

---

۱ قوله لا تغزى هذه بعد اليوم يعنى مكة اى لا تعود دار كفر يغزى عليه اولا يغزوها الكفار ابدا او المسلمون لا تغزو بامرات غزو زمن يزيد بن معاوية بعد وقعة الحرة وزمن عبد الملك بن مروان مع الحجاج وبعده على ان من غزاها من المسلمين لم يقصدها ولا البيت وانما قصده وابن الزبير مع تعظيم امر مكة وان جرى عليه ما جرى من رميه بالنار فى المنجنيق والحرقة ولو رد بالتوزيع على النص لم يحتج الى التاويل ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** حبب ... ۱۲ **۳ قوله** الطيرة بكسر طاء وفتح ياء وقد تسكن التشاؤم بالشيئ وهو مصدر تطير طيرة ... ۱۲ مجمع **۴ قوله** وما منا اى وما منا الا من يعتريه الطيرة وتسبق الى قلبه الكراهة ... ۱۲ **۵ قوله** لا عدوى ... ۱۲ مجمع البحار ... ۱۲ فيض

۶ قوله فى خاصة نفسه متعلق بتقوى الله ... وقوله بسم الله وفى سبيل الله ... ۱۲ كذا فى الطيبى ۱۲

قوت المغتذى ... ۱۲

الی دار المهاجرین و اخبرهم انهم ان فعلوا ذلک فان لهم ما للمهاجرین و علیهم ما علی المهاجرین فان ابوا ان یتحولوا فاخبرهم انهم یکونون کاعراب المسلمین یجری علیهم ما یجری علی الاعراب لیس لهم فی الغنیمة والفیء شیء الا ان یجاهدوا فان ابوا فاستعن بالله علیهم وقاتلهم واذا حاصرت حصنا فارادوک ان تجعل لهم ذمة الله وذمة نبیه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبیه واجعل لهم ذمتک وذمة اصحابک فانکم ان تخفروا ذممکم وذمم اصحابکم خیر لکم من ان تخفروا ذمة الله وذمة رسوله اذا حاصرت اهل حصن فارادوک ان تنزلهم علی حکم الله فلا تنزلهم ولکن انزلهم علی حکمک فانک لا تدری اتصیب حکم الله فیهم ام لا او نحو ذا **وفی الباب** عن النعمان بن مقرن وحدیث بریدة حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابو احمد ثنا سفیان **عن** علقمة بن مرثد نحوه بمعناه وزاد فیه فان ابوا فخذ منهم الجزیة فان ابوا فاستعن بالله علیهم هکذا رواه وکیع وغیر واحد عن سفیان وروی غیر محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدی وذکر فیه امر الجزیة **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت **عن** انس بن مالک قال کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یغیر الا عند صلوة الفجر فان سمع اذانا امسک والا اغار واستمع ذات یوم فسمع رجلا یقول الله اکبر الله اکبر فقال علی الفطرة فقال اشهد ان لا اله الا الله قال خرجت من النار قال الحسن ثنا الولید ثنا حماد بن سلمة بهذا الاسناد مثله هذا حدیث حسن صحیح

ابواب فضائل الجهاد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب فضل الجهاد **حدثنا** قتیبة بن سعید ثنا ابو عوانة عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قیل یا رسول الله ما یعدل الجهاد قال انکم لا تستطیعونه فردوا علیه مرتین او ثلاثا کل ذلک یقول لا تستطیعونه فقال فی الثالثة مثل المجاهد فی سبیل الله مثل الصائم القائم الذی لا یفتر من صلوة ولا صیام حتی یرجع المجاهد فی سبیل الله **وفی الباب** عن الشفاء وعبد الله بن حبشی وابی موسی وابی سعید وام مالک البهزیة وانس بن مالک هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** محمد بن عبد الله بن بزیع ثنا معتمر بن سلیمان ثنی مرزوق ابو بکر عن قتادة **عن** انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یعنی یقول الله المجاهد فی سبیلی هو علی ضامن ان قبضته اورثته الجنة وان رجعته رجعته باجر او غنیمة هذا حدیث غریب صحیح من هذا الوجه **باب** ما جاء فی فضل من مات مرابطا **حدثنا** احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارک ثنا حیوة بن شریح قال اخبرنی ابو هانی الخولانی ان عمرو بن مالک الجنبی اخبره **انه** سمع فضالة بن عبید یحدث عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال کل میت یختم علی عمله الا الذی مات مرابطا فی سبیل الله فانه ینمی له عمله الی یوم القیمة ویامن فتنة القبر وسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول المجاهد من جاهد نفسه **وفی الباب** عن عقبة بن عامر وجابر وحدیث فضالة بن عبید حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی فضل الصوم فی سبیل الله **حدثنا** قتیبة ثنا ابن لهیعة عن ابی الاسود عن عروة وسلیمان بن یسار انهما حدثاه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صام یوما فی سبیل الله زحزحه الله عن النار سبعین خریفا احدهما یقول سبعین والاخر یقول اربعین هذا حدیث غریب من هذا الوجه وابو الاسود اسمه محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدی المدینی **وفی الباب** عن ابی سعید وانس وعقبة بن عامر وابی امامة **حدثنا** سعید بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن الولید العدنی عن سفیان الثوری ح وثنا محمود بن غیلان ثنا عبید الله بن موسی عن سفیان عن سهیل بن ابی صالح عن النعمان بن ابی عیاش الزرقی **عن** ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یصوم عبد یوما فی سبیل الله الا باعد ذلک الیوم النار عن وجهه سبعین خریفا هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمن **عن** ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صام یوما فی سبیل الله جعل الله بینه وبین النار خندقا کما بین السماء والارض هذا حدیث غریب من حدیث ابی امامة **باب** ما جاء فی فضل النفقة فی سبیل الله **حدثنا** ابو کریب ثنا حسین الجعفی عن زائدة عن الرکین بن الربیع عن ابیه عن یسیر بن عمیلة **عن** خریم بن فاتک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من انفق نفقة فی سبیل الله کتبت له بسبعمائة ضعف **وفی الباب** عن ابی هریرة هذا حدیث حسن انما نعرفه من حدیث الرکین بن الربیع **باب**

وروی من عائشة رواه ابی ... فی التلخیص بسند ... وهو مسلسل بالنحاة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرء هذا الشعر حیانا ... تفاءل بما تهوی یکن فلقلما یقال للشیء کان الا تحققا ... وقال ... فی بعض تصانیفه ان ... حدیث الباب وما منها المدرجة من الراوی **واعلم** انه نسب انشاء الشعر ... الی ابی حنیفة ونسب الیه قصیدة ایضا ولکن عبارة هذه القصیدة رکیکة ولم تذکر هذه ... باسنده فلا اصل له وان کان الشافعی فی اعلی ذروة الشعر ولم اجد من مالک انشاد شعر ونسب الی البخاری ایضا انشاد بعض الاشعار ...

ابواب فضائل الجهاد } **باب** فضل الصوم فی سبیل الله ... اراد بالصوم فی سبیل الله الصوم فی الجهاد وکلام البخاری ایضا یشیر الی ما اراد الترمذی ولو جرى لفظ فی سبیل الله فی عرف الشریعة یستعمل فی الجهاد واختلف المشائخ فی تفسیر سبیل الله ولو لم یخرج الحدیث

۱ قوله ... من الاخفار ... نقض العهد ای ... **۲ قوله** ... **۳** قال الطیبی فان قلت ...

... فی نیل الثواب ... حرکة وسکون فی کل حین ... واطراف النهار من صیام ... قال الشیخ فی اللمعات ... **۴ قوله** الرباط علی ...

... **۵ قوله** کل میت یختم علی عمله ... مرقاة المفاتیح ۱۲

۶ قوله من صام یوما فی سبیل الله ... سبعین ... **۷ قوله** من انفق نفقة ... قال الشیخ فی اللمعات ...

... والله اعلم ۱۲

قوت المغتذی: ابواب فضائل الجهاد ... مرزوق ابو بکر ... ابواب ... المعروف ... الملقب ... فضل الجهاد ...

ما جاء فی فضل الخدمة فی سبیل اللہ **حدثنا** محمد بن رافع ثنا زید بن حباب ثنا معاویة بن صالح عن کثیر بن الحارث عن القاسم ابی عبد الرحمٰن **عن** عدی بن حاتم الطائی انه سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الصدقة افضل قال خدمة عبد فی سبیل اللہ او ظل فسطاط او طروقة فحل فی سبیل اللہ وقد روی عن معاویة بن صالح هذا الحدیث مرسلا **وخولف** زید فی بعض اسناده وروی الولید بن جمیل هذا الحدیث عن القاسم ابی عبد الرحمٰن عن ابی امامة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** بذلك زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمٰن **عن** ابی امامة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصدقات ظل فسطاط فی سبیل اللہ ومنیحة خادم فی سبیل اللہ او طروقة فحل فی سبیل اللہ هذا حدیث حسن غریب صحیح وهو اصح عندی من حدیث معاویة بن صالح **باب** ما جاء فیمن جهز غازیا **حدثنا** ابو زکریا یحیی بن درست ثنا ابو اسمٰعیل ثنا یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن بسر بن سعید **عن** زید بن خالد الجهنی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من جهز غازیا فی سبیل اللہ فقد غزی ومن خلف غازیا فی اهله فقد غزی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر هذا الوجه **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان عن ابن ابی لیلی عن عطاء **عن** زید بن خالد الجهنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جهز غازیا فی سبیل اللہ او خلفه فی اهله فقد غزی هذا حدیث حسن **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن بسر بن سعید **عن** زید بن خالد الجهنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جهز غازیا فی سبیل اللہ فقد غزی هذا حدیث صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا عبد الملك بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** زید بن خالد الجهنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه **باب** من اغبرت قدماه فی سبیل اللہ **حدثنا** ابو عمار ثنا الولید بن مسلم **عن** یزید بن ابی مریم قال لحقنی عبایة بن رفاعة بن رافع وانا ماش الی الجمعة فقال ابشر فان خطاك هذه فی سبیل اللہ سمعت ابا عبس یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اغبرت قدماه فی سبیل اللہ فهما حرام علی النار هذا حدیث حسن صحیح غریب وابو عبس اسمه عبد الرحمٰن بن جبر **وفی** الباب عن ابی بکر ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویزید بن ابی مریم هو رجل شامی روی عنه الولید بن مسلم ویحیی بن حمزة وغیر واحد من اهل الشام ویزید بن ابی مریم کوفی ابوه من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسمه مالك بن ربیعة **باب** ما جاء فی فضل الغبار فی سبیل اللہ **حدثنا** هناد ثنا ابن المبارك عن عبد الرحمٰن بن عبد اللہ المسعودی عن محمد بن عبد الرحمٰن عن عیسی بن طلحة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یلج النار رجل بکی من خشیة اللہ حتی یعود اللبن فی الضرع ولا یجتمع غبار فی سبیل اللہ ودخان جهنم هذا حدیث حسن صحیح ومحمد بن عبد الرحمٰن هو مولی آل طلحة مدینی **باب** ما جاء من شاب شیبة فی سبیل اللہ **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عمرو بن مرة **عن** سالم بن ابی الجعد ان شرحبیل بن السمط قال یا کعب بن مرة حدثنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واحذر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من شاب شیبة فی الاسلام کانت له نورا یوم القیمة وفی الباب عن فضالة بن عبید وعبد اللہ بن عمرو وحدیث کعب بن مرة حدیث حسن هکذا رواه الاعمش عن عمرو بن مرة **وقد** روی هذا الحدیث عن منصور عن سالم بن ابی الجعد وادخل بینه وبین کعب بن مرة فی الاسناد رجلا ویقال کعب بن مرة ویقال مرة بن کعب البهزی والمعروف من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرة بن کعب البهزی قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احادیث **حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا حیوة بن شریح عن بقیة عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن کثیر بن مرة الحضرمی **عن** عمرو بن عبسة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من شاب شیبة فی سبیل اللہ کانت له نورا یوم القیمة هذا حدیث حسن صحیح غریب وحیوة بن شریح هو ابن یزید الحمصی **باب** ما جاء من ارتبط فرسا فی سبیل اللہ **حدثنا** قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخیل معقود فی نواصیها الخیر الی یوم القیمة الخیل لثلاثة هی لرجل اجر وهی لرجل ستر وهی علی رجل وزر فاما الذی هی له اجر فالذی یتخذها فی سبیل اللہ فیعدها له هی له اجر لا یغیب فی بطونها شیئا الا کتب اللہ له اجرا

تحت هذه الابواب یزعم ان المراد بالصوم بنیة ناصحة خالصة . **باب** من ارتبط فرسا فی سبیل اللہ . فی بعض طرق حدیث الباب انه له اجر وان لم ینو التفصیل وفی مسلم زیادة ولم ینس حق اللہ

۱ قوله خدمة عبد [illegible]

[illegible] **۲ قوله** [illegible]

[illegible] **۳ قوله** من جهز غازیا [illegible] **۴ قوله** من اغبرت قدماه فی سبیل اللہ [illegible]

[illegible] **۵ قوله** بکی من خشیة اللہ [illegible]

[illegible] **۶ قوله** من شاب شیبة فی الاسلام [illegible]

۷ قال الطیبی [illegible]

[illegible] **۸ قوله** فی نواصیها الخیر [illegible]

[illegible] **۹** [illegible]

[illegible]

قوت المغتذی

[illegible]

هذا حديث حسن صحيح وقد روى مالك عن زيد بن اسلم عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا الحديث **باب ما جاء فى فضل الرمى فى سبيل الله** حدثنا احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا محمد بن اسحق **عن** عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى حسين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليدخل بالسهم الواحد ثلثة الجنة صانعه يحتسب فى صنعته الخير والرامى به والممد به[1] قال ارموا[2] واركبوا ولان ترموا احب الى من ان تركبوا كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل الا رميه بقوسه وتاديبه[3] فرسه وملاعبته اهله فانهن من الحق حدثنا احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلام عن عبد الله بن الازرق **عن** عقبة بن عامر عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله **وفى** الباب عن كعب بن مرة وعمرو بن عبسة وعبد الله بن عمرو هذا حديث حسن حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدان بن ابى طلحة **عن** ابى نجيح السلمى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم فى سبيل الله فهو له عدل محرر هذا حديث حسن صحيح وابو نجيح هو عمرو بن عبسة السلمى وعبد الله بن الازرق هو عبد الله بن زيد **باب ما جاء فى فضل الحرس فى سبيل الله** حدثنا نصر بن على الجهضمى ثنا بشر بن عمر ثنا شعيب بن رزيق ابو شيبة ثنا عطاء الخراسانى عن عطاء بن ابى رباح **عن** ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس فى سبيل الله **وفى** الباب عن عثمان وابى ريحانة حديث ابن عباس حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث شعيب بن رزيق **باب ما جاء فى ثواب الشهيد** حدثنا ابن ابى عمر ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن الزهرى عن ابن كعب بن مالك **عن** ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ارواح[4] الشهداء فى طير خضر تعلق من ثمر الجنة او شجر الجنة هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن بشار ثنا عثمان بن عمر ثنا على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير عن عامر العقيلى عن ابيه **عن** ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرض على اول ثلثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف[5] وعبد احسن عبادة الله ونصح لمواليه هذا حديث حسن حدثنا يحيى بن طلحة الكوفى ثنا ابو بكر بن عياش عن حميد **عن** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل فى سبيل الله يكفر كل خطيئة فقال جبرئيل الا الدين[6] فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الدين **وفى** الباب عن كعب بن عجرة وجابر وابى هريرة وابى قتادة وحديث انس حديث غريب لا نعرفه من حديث ابى بكر الا من حديث هذا الشيخ وسألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال ارى انه اراد حديث حميد عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد من اهل الجنة يسره ان يرجع الى الدنيا الا الشهيد حدثنا على بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد **عن** انس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد يموت له عند الله خير يحب ان يرجع الى الدنيا وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فانه يحب ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى هذا حديث صحيح **باب ما جاء فى فضل الشهداء عند الله** حدثنا قتيبة ثنا ابن لهيعة عن عطاء بن دينار **عن** ابى يزيد الخولانى انه سمع فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهداء اربعة رجل مؤمن جيد الايمان لقى العدو فصدق الله[7] حتى قتل فذلك الذى يرفع الناس اليه اعينهم يوم القيمة هكذا[8] ورفع راسه حتى وقعت قلنسوته فلا ادرى قلنسوة عمر اراد ام

فى طيور باولار قابها الخ فى حديث الباب وہی تقید نا فی ذکوۃ الخیل ووقاتی بہا الزیلعی . **باب** ثواب الشہید **قوله** فی طیر خضر الخ قیل ان حدیث الباب یدل علی التناسخ واجاب بان التناسخ ہو تدبیر الروح الخارج من جسم فی جسم ولاما نحن فیہ من الحدیث فالمراد بہ ان ارواح المومنین فی طیر خضر کالظروف فہو مثل المذکور فی الآیۃ اقول لا یحتاج الی ہذہ التوجیہات بل یستقر الاحادیث و فی موطا مالک ص ۲۴۰ عن کعب بن مالک انما نسمۃ المومنین طیر یعلق فی شجر الجنۃ حتی یرجعہ اللہ فی جسدہ یوم القیمۃ الخ فدل علی ان الارواح مثل طیر خضر فی العیش وسرعۃ السیر والطیران لا انہا فی طیر خضر فیکون الحاصل تشبیہ الارواح بالطیور ووجہ التشبیہ ما ذکرت . **واعلم** ان ارواح لبعض المومنین غیر الشہداء ایضا طیر خضر فی الجنۃ وفی حدیث ضعیف السند ان الطیر الخضر زرد زور (عینا) . **قوله** عفیف متعفف الخ واعلم ان الاخلاق تکون جبلیۃ وطبعیۃ ویدل علیہ نصوص الشریعۃ کما فی حدیث وفد عبد القیس حین اتوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم . **باب** فضل الشہداء الخ غرض المصنف رحمہ اللہ ظاہر . **قوله** فصدق اللہ الخ من المجرد لا المزید ومعناہ راست گفت ودیگر الکذب والمجرد قد یکون

---

[1] **قوله** المتمد ای الذی یقوم عند الرامی لیناولہ سہما بعد سہم او یرد علیہ النبل من الہدف یقال امدہ یمدہ فہو ممد ۱۲ نہایۃ

[2] **قوله** ارموا وارکبوا قال الشیخ اراد بالرکوب الطعن بالرمح فیکون معنی قولہ ولان ترموا احب الی من ان ترکبوا ان الرمی بالسہم احب من الطعن بالرمح کذا ذکرہ الطیبی واستشہد بقول الشاعر انتہی ۱۲

[3] تادیبہ فرسہ ای تعلیمہ ایاہ الرکض والجولان علی نیۃ الغزو وفیہ تنبیہ علی انہ ینبغی ان یکون النیۃ فی رکض الفرس واما لتہ ہو تادیبہ وتعلیمہ لا مجرد اللہو کذا فی اللمعات ۱۲

[4] **قوله** ان ارواح الشہداء فی طیر خضر قیل ایدہ خاق اجواف تلک الطیور کوضع الدرر فی الصدف [illegible] بہذہ الصورۃ لاستعانۃ بہذہ الابدان مدبرۃ فیہا تدبیر الارواح فی الابدان الدنیاویۃ کذا فی اللمعات ۱۲

[5] **قوله** عفیف متعفف العفۃ عما لا یحل والتعفف عن الحرام والسؤال من الناس ۱۲ مجمع

[6] **قوله** الا الدین قال التوربشتی اراد بالدین ہہنا ما یتعلق بذمتہ من حقوق المسلمین انتہی فیکون ما حصل الجہاد فی سبیل اللہ یکفر کل شیء الا حقوق الناس کذا فی اللمعات ۱۲ فی طیور باولار قابہا الخ کما فی روایۃ مسلم وفی اللمعات قولہ لم یمس حق اللہ

[7] **قوله** فصدق اللہ ای فی وعدہ لا جر الجزیل والثواب العظیم للشہید وقال الطیبی معناہ ان اللہ وصف المجاہدین بانہم صابرین محتسبین واخبر بذلک فصدقہ ہذا الرجل بفعلہ وشجاعتہ فی ہذا الوصف والاخبار وہذا الوجہ لازم علی المعنی الاول یکون کالتاکید یعنی الایمان ولہذا مشترک بین الاقسام کلہا ثم اعلم انہ یذکر فی القسم الثانی فالتصدیق انما یکون بالشجاعۃ والصبر والاحتساب فحاصل التقسیم ان المجاہد اما ان یکون حقیقیا شجاعا وہو القسم الاول ومتقیا غیر شجاع وہو القسم الثانی او یکون شجاعا غیر متق واما ان یکون اعمالہ مخلوطۃ بالصالح والسیئ غیر مسرف او یکون فاسقا مسرفا ففی الاقسام یحصل تصدیق اللہ دون الثانی ۱۲ لمعات

[8] **قوله** ہکذا اشارۃ الی ما رفع راسہ للارادۃ الناظرین صورۃ الرفع وقولہ کما ضرب بفتح الجیم والطلح شجر عظام من شجر العضاۃ الشوک وہذا کنایۃ عن اقشعرار شعرہ من الفزع والخوف وارتعاد اعضائہ وقولہ اتاہ سہم غرب ای لا یدری رامیہ واللہ تعالی اعلم ۱۲ لمعات

قوت المغتذی ان ارواح الشہداء فی طیر خضر تعلق بالنہایۃ تاکل واصلہ بالابل اذا اکلت من العضاہ من علقت علوقا فمثل الطیر القتل فی سبیل اللہ یکفر کل شیء الا الدین قال الامام کمال الدین الزملکانی [illegible] علی ان حقوق الآدمیین لا تکفر لانہا مبنیۃ علی المشاحۃ والتضییق ویمکن ان یقال ان ہذا محمول علی دین ہو خطیئۃ وہو ما استدانہ صاحبہ [illegible] ثبت فی ذمۃ البدل [illegible] الاستثناء [illegible] فیکون الدین الماذون بہ مسکوتا عنہ فی ہذا الاستثناء فلا تکرم المواخذۃ بہ لما لطف تعالی بعبدہ من [illegible] من فضل اللہ تعالی [illegible] تعوق خمن تاب وقد عجز عن [illegible] فی استقلال مقرۃ [illegible] علی ذلک الدین فیہ تحصن بحق اللہ تعالی [illegible] ما دام علی ہذا الحال ۱۲

تلنسوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ورجل مؤمن جید الایمان لقی العدو فکانما ضرب جلدہ بشوک طلح من الجبن اتاہ سہم غرب فقتلہ فھو فی الدرجة الثانیة و
رجل مؤمن خلط عملا صالحا واٰخر سیئا لقی العدو فصدق اللہ حتی قتل فذاک فی الدرجة الثالثة ورجل مؤمن اسرف علی نفسہ لقی العدو فصدق اللہ
حتی قتل فذاک فی الدرجة الرابعة ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث عطاء بن دینار سمعت محمدا یقول قد روی سعید بن ابی ایوب ھذا الحدیث
عن عطاء بن دینار عن اشیاخ من خولان ولم یذکر فیہ عن ابی یزید وقال عطاء بن دینار لیس بہ باس **باب** ما جاء فی غزو البحر **حدثنا** اسحٰق بن موسی
الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن اسحٰق بن عبد اللہ بن ابی طلحة **عن** انس انہ سمعہ یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخل علی ام حرام بنت ملحان فتطعمہ
وکانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل علیھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما فاطعمتہ وحبستہ تفلی راسہ فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم استیقظ وھو
یضحک قالت فقلت ما یضحکک یا رسول اللہ قال ناس من امتی عرضوا علی غزاة فی سبیل اللہ یرکبون ثبج ھذا البحر ملوک علی الاسرة او مثل الملوک علی الاسرة
قلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان یجعلنی منھم فدعا لھا ثم وضع راسہ فنام ثم استیقظ وھو یضحک فقلت لہ ما یضحکک یا رسول اللہ قال ناس من امتی عرضوا
علی غزاة فی سبیل اللہ نحو ما قال فی الاول قالت فقلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان یجعلنی منھم قال انت من الاولین فرکبت ام حرام البحر فی زمن معاویة بن ابی
سفیان فصرعت عن دابتھا حین خرجت من البحر فھلکت ھذا حدیث حسن صحیح وام حرام بنت ملحان وھی اخت ام سلیم وھی خالة انس بن مالک **باب** ما جاء من
یقاتل ریاء وللدنیا **حدثنا** ھناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق **عن** ابی موسی قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یقاتل شجاعة ویقاتل
حمیة ویقاتل ریاء فای ذلک فی سبیل اللہ قال من قاتل لتکون کلمة اللہ ھی العلیا فھو فی سبیل اللہ **وفی** الباب عن عمر ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**
محمد بن المثنی ثنا عبد الوھاب الثقفی عن یحیی بن سعید عن محمد بن ابراھیم عن علقمة بن وقاص اللیثی **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انما الاعمال بالنیة وانما لامرئ ما نوی فمن کانت ھجرتہ الی اللہ والی رسولہ فھجرتہ الی اللہ والی رسولہ ومن کانت ھجرتہ الی دنیا یصیبھا او امرأة یتزوجھا فھجرتہ
الی ما ھاجر الیہ ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی مالک بن انس وسفیان الثوری وغیر واحد من الائمة ھذا عن یحیی بن سعید ولا نعرفہ الا من حدیث یحیی
بن سعید **باب** فی الغدو والرواح فی سبیل اللہ **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمٰعیل بن جعفر عن حمید **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لغدوة فی
سبیل اللہ او روحة خیر من الدنیا وما فیھا ولقاب قوس احدکم او موضع یدہ فی الجنة خیر من الدنیا وما فیھا ولو ان امرأة من نساء اھل الجنة اطلعت الی
الارض لاضاءت ما بینھما ولملأت ما بینھما ریحا ولنصیفھا علی راسھا خیر من الدنیا وما فیھا ھذا حدیث صحیح **حدثنا** قتیبة ثنا العطاف بن خالد المخزومی
عن ابی حازم **عن** سھل بن سعد الساعدی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غدوة فی سبیل اللہ خیر من الدنیا وما فیھا وموضع سوط فی الجنة خیر من الدنیا
وما فیھا **وفی** الباب عن ابی ھریرة وابن عباس وابی ایوب وانس ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر عن ابن عجلان عن ابی
حازم **عن** ابی ھریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال غدوة فی سبیل اللہ او روحة خیر من الدنیا
وما فیھا ھذا حدیث حسن غریب وابو حازم الذی روی عن ابی ھریرة ھو الکوفی اسمہ سلمان ھو مولی عزة الاشجعیة **حدثنا** عبید بن اسباط بن محمد ثنا ابی
عن ھشام بن سعد بن ابی ھلال عن ابن ابی ذباب **عن** ابی ھریرة قال مر رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشعب فیہ عیینة من ماء عذبة فاعجبتہ لطیبھا
فقال لو اعتزلت الناس فاقمت فی ھذا الشعب ولن افعل حتی استاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا تفعل فان مقام احدکم
فی سبیل اللہ افضل من صلوتہ فی بیتہ سبعین عاما الا تحبون ان یغفر اللہ لکم ویدخلکم الجنة اغزوا فی سبیل اللہ من قاتل فی سبیل اللہ فواق ناقة
وجبت لہ الجنة ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء ای الناس خیر **حدثنا** قتیبة ثنا ابن لھیعة عن بکیر بن الاشج عن عطاء بن یسار **عن** ابن عباس ان النبی صلی

متعدیا مثل کذب فلان فلانا۔ **قولہ** سھم غرب الخ ترکیب اضافی او توصیفی وبینھما فرق فان معنی احدھما سھم لا یدری رامیہ غیر معلوم ومعنی الاٰخر سھم جھتہ غیر معلومة **باب** غزوة

۱ **قولہ** تفلی بفتح فوقیة وسکون [illegible] ای تفتیش القمل من راسہ ۱۲ مجمع البحار ۲ **قولہ** ثبج ھذا البحر ای وسطہ ومعظمہ قولہ ملوک علی الاسرة ای انھم یرکبون ھذا الامر [illegible] وقیل ھو صفة لھم لسعة حالھم وکثرة عددھم ۱۲ ۳ **قولہ** شجاعة ای لیذکر بین الناس ویوصف بالشجاعة قولہ حمیة الحمیة الانفة من الشیء والمحافظة علی الحرم کذا فی المجمع قولہ ریاء ای لیری الناس منزلتہ فی سبیل اللہ قولہ لتکون کلمة اللہ قال الطیبی کلمة اللہ عبارة عن دین الحق [illegible] ۴ **قولہ** فمن کانت ھجرتہ [illegible] واللہ اعلم انتھی ۱۲ [illegible] ۵ **قولہ** لغدوة او روحة فی سبیل اللہ [illegible] ۶ **قولہ** ولقاب قوس احدکم القاب ھو القدر ای موضع قدرہ کذا فی المجمع ۱۲ ۷ **قولہ** ولنصیفھا بفتح نون وکسر صاد ھو الخمار وقیل ھو المعجر ۱۲ مجمع البحار [illegible] ۸ **قولہ** موضع سوط خص السوط [illegible] ۹ **قولہ** بشعب الشعب بالکسر الطریق فی الجبل [illegible] قولہ عیینة تصغیر عین [illegible] قولہ عذبة [illegible] قولہ لو اعتزلت [illegible] واللہ اعلم ۱۲ لمعات۔

قوت المغتذی [illegible]

[illegible]

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الا اخبرکم بخیر الناس رجل ممسک بعنان فرسه فی سبیل اللہ الا اخبرکم بالذی یتلوه رجل معتزل فی غنیمة له یؤدی حق اللہ فیها الا اخبرکم بشر الناس رجل یسأل باللہ ولا یعطی به هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه ویروی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فیمن سأل الشهادة **حدثنا** احمد بن منیع ثنا روح بن عبادة ثنا ابن جریج عن سلیمان بن موسی عن مالک بن یخامر السکسکی **عن** معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من سأل اللہ القتل فی سبیله صادقا من قلبه اعطاه اللہ اجر الشهید هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن سهل بن عسکر ثنا القاسم بن کثیر ثنا عبد الرحمن بن شریح انه سمع سهل بن ابی امامة بن سهل بن حنیف یحدث **عن** ابیه عن جده عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من سأل اللہ الشهادة من قلبه صادقا بلّغه اللہ منازل الشهداء وان مات علی فراشه هذا حدیث حسن غریب من حدیث سهل بن حنیف لا نعرفه الا من حدیث عبد الرحمن بن شریح وقد رواه عبد اللہ بن صالح عن عبد الرحمن بن شریح وعبد الرحمن بن شریح یکنی ابا شریح وهو اسکندرانی **وفی** الباب عن معاذ بن جبل **باب** ما جاء فی المجاهد والمکاتب والناکح وعون اللہ ایاهم **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن ابن عجلان عن سعید المقبری **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثة حق علی اللہ عونهم المجاهد فی سبیل اللہ والمکاتب الذی یرید الاداء والناکح الذی یرید العفاف هذا حدیث حسن **حدثنا** احمد بن منیع ثنا روح بن عبادة بن جریج عن سلیمان بن موسی عن مالک بن یخامر **عن** معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قاتل فی سبیل اللہ من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة ومن جرح جرحا فی سبیل اللہ او نکب نکبة فانها تجیء یوم القیمة کاغزر ما کانت لونها الزعفران وریحها کالمسک هذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی فضل من یکلم فی سبیل اللہ **حدثنا** قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یکلم احد فی سبیل اللہ واللہ اعلم بمن یکلم فی سبیله الا جاء یوم القیمة اللون لون الدم والریح ریح المسک هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ای الاعمال افضل **حدثنا** ابو کریب ثنا عبدة عن محمد بن عمرو ثنا ابو سلمة **عن** ابی هریرة رضی اللہ عنه قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل وای الاعمال خیر قال ایمان باللہ ورسوله قیل ثم ای شیء قال الجهاد سنام العمل قیل ثم ای شیء یا رسول اللہ قال ثم حج مبرور هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** **حدثنا** قتیبة ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی عن ابی عمران الجونی **عن** ابی بکر بن ابی موسی الاشعری قال سمعت ابی بحضرة العدو یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابواب الجنة تحت ظلال السیوف فقال رجل من القوم رث الهیئة انت سمعت هذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یذکره قال نعم قال فرجع الی اصحابه قال اقرأ علیکم السلام وکسر جفن سیفه فضرب به حتی قتل هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث جعفر بن سلیمان وابو عمران الجونی اسمه عبد الملک بن حبیب وابو بکر بن ابی موسی قال احمد بن حنبل هو اسمه **باب** ما جاء ای الناس افضل **حدثنا** ابو عمار ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی ثنی الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی **عن** ابی سعید الخدری قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الناس افضل قال رجل یجاهد فی سبیل اللہ قالوا ثم من قال ثم مؤمن فی شعب من الشعاب یتقی ربه ویدع الناس من شره هذا حدیث حسن صحیح **باب** **حدثنا** عبد اللہ بن عبد الرحمن ثنا نعیم بن حماد ثنا بقیة بن الولید عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان **عن** المقدام بن معدیکرب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للشهید عند اللہ ست خصال یغفر له فی اول دفعة ویری مقعده من الجنة ویجار من عذاب القبر ویأمن من الفزع الاکبر ویوضع علی رأسه تاج الوقار الیاقوتة منها خیر من الدنیا وما فیها ویزوج اثنتین وسبعین زوجة من الحور العین ویشفع فی سبعین من اقاربه هذا حدیث صحیح غریب **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنی ابی **عن** قتادة ثنا انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد من اهل الجنة یسره ان یرجع الی الدنیا غیر الشهید فانه یحب ان یرجع الی الدنیا یقول حتی اقتل عشر مرات فی سبیل اللہ مما یری مما اعطاه اللہ من الکرامة هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه بمعناه **حدثنا** ابو بکر بن ابی النضر

البحر البحر ما یکون مادہ مائیا ہذا اصل اللغۃ **قوله** تفلی راسہ الخ کانت ام حرام اخت ام انس وہی من محارم علیہ السلام. **قوله** رکبت ام حرام الخ فی عہد عثمان بن عفان وکان معاویۃ عاملہ.

---

١ قوله یسأل باللہ ولا یعطی بہ یحتمل ان یکون احدہما ... [illegible]

٢ قوله [illegible]

٣ قوله المجاہد فی سبیل اللہ ای بما تیسر لہ الجہاد من الاسباب والآلات ویعین المکاتب باعانۃ مال یودی منہ بدل الکتابۃ ویعین الناکح ... [illegible]

٤ قوله ہو ما بین الحلبتین ... [illegible]

٥ قوله نکب بلفظ المجہول مخففا نکبۃ النکبۃ فی الاصل ما یصیب الانسان من الحوادث فی القاموس ... [illegible]

٦ قوله حج المبرور ای الذی لا یخالطہ شیء من الاثم وقیل المتقبل ... [illegible]

٧ قوله تحت ظلال السیوف ہو کنایۃ عن الدنو من الضراب فی الجہاد ... [illegible]

٨ قوله رث الہیئۃ ای البالی والخلق وقولہ اقرأ علیکم السلام ... [illegible]

٩ قوله الشعب بالکسر الطریق فی الجبل ... [illegible]

١٠ قوله فی اول دفعۃ ... [illegible]

١١ قوله یشفع بفتح الفاء المشددۃ علی بناء المجہول ای تقبل شفاعتہ فی سبعین ١٢

قوت المغتذی [illegible]

ثنی ابو النضر ثنا عبد الرحمٰن بن عبد الله بن دینار عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط یوم فی سبیل الله خیر من الدنیا وما علیها والروحة یروحها العبد فی سبیل الله او الغدوة خیر من الدنیا وما علیها وموضع سوط احدکم فی الجنة خیر من الدنیا وما علیها هذا حدیث حسن صحیح

حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفیان ثنا محمد بن المنکدر قال مر سلمان الفارسی بشرحبیل بن السمط وهو فی مرابط له وقد شق علیه وعلی اصحابه **فقال** الا احدثك یا ابن السمط بحدیث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلی قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول رباط یوم فی سبیل الله افضل وربما قال خیر من صیام شهر وقیامه ومن مات فیه وقی فتنة القبر ونمی له عمله الی یوم القیامة هذا حدیث حسن

حدثنا علی بن حجر ثنا الولید بن مسلم عن اسمعیل بن رافع عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لقی الله بغیر اثر من جهاد لقی الله وفیه ثلمة هذا حدیث غریب من حدیث مسلم عن اسمعیل بن رافع واسمعیل بن رافع قد ضعفه بعض اهل الحدیث وسمعت محمدا یقول هو ثقة مقارب الحدیث **وقد** روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه عن ابی هریرة عن النبی صلى الله عليه وسلم **وحدیث** سلمان اسناده لیس بمتصل محمد بن المنکدر لم یدرك سلمان الفارسی وقد روی هذا الحدیث عن ایوب بن موسی عن مکحول عن شرحبیل بن السمط عن سلمان عن النبی صلى الله عليه وسلم نحوه

حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا هشام بن عبد الملك ثنا اللیث بن سعد ثنی ابو عقیل زهرة بن معبد **عن** ابی صالح مولی عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو علی المنبر یقول انی کتمتکم حدیثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم کراهیة تفرقکم عنی ثم بدا لی ان احدثکموه لیختار امرؤ لنفسه ما بدا له سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول رباط یوم فی سبیل الله خیر من الف یوم فیما سواه من المنازل هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه قال محمد ابو صالح مولی عثمان اسمه ترکان

حدثنا محمد بن بشار واحمد بن نصر النیسابوری وغیر واحد قالوا ثنا صفوان بن عیسی ثنا محمد بن عجلان عن القعقاع بن حکیم عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما یجد الشهید من مس القتل الا کما یجد احدکم من مس القرصة هذا حدیث حسن غریب صحیح

حدثنا زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمٰن **عن** ابی امامة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لیس شیء احب الی الله من قطرتین واثرین قطرة دموع من خشیة الله وقطرة دم تهراق فی سبیل الله واما الاثران فاثر فی سبیل الله واثر فی فریضة من فرائض الله هذا حدیث حسن غریب

ابواب الجهاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب فی اهل العذر فی القعود

حدثنا نصر بن علی الجهضمی ثنا المعتمر بن سلیمان عن ابیه عن ابی اسحق **عن** البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ائتونی بالکتف او اللوح فکتب لا یستوی القاعدون من المؤمنین وعمرو بن ام مکتوم خلف ظهره فقال هل لی رخصة فنزلت غیر اولی الضرر **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر وزید بن ثابت هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث سلیمان التیمی عن ابی اسحق **وقد** روی شعبة والثوری عن ابی اسحق هذا الحدیث

باب ما جاء فیمن خرج الی الغزو وترك ابویه

حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان وشعبة عن حبیب بن ابی ثابت عن ابی العباس **عن** عبد الله بن عمرو قال جاء رجل الی النبی صلى الله عليه وسلم یستأذنه فی الجهاد فقال الك والدان قال نعم قال ففیهما فجاهد **وفی** الباب عن ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح وابو العباس هو الشاعر الاعمی المکی واسمه السائب بن فروخ

باب ما جاء فی الرجل یبعث سریة وحده

حدثنا محمد بن یحیی ثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جریج فی قوله اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم قال عبد الله بن حذافة بن قیس بن عدی السهمی بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم علی سریة اخبرنیه یعلی بن مسلم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن جریج

باب ما جاء فی کراهیة ان یسافر الرجل وحده

حدثنا احمد بن عبدة الضبی البصری ثنا سفیان عن عاصم بن محمد عن ابیه **عن** ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان الناس یعلمون ما اعلم من الوحدة ما سار راکب بلیل یعنی وحده

حدثنا اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن عبد الرحمٰن بن حرملة عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الراکب شیطان والراکبان شیطانان والثلاثة رکب حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث عاصم وهو ابن محمد

ابواب الجهاد } باب فی اهل العذر فی القعود. قال العلماء ان مراد القرآن ... والآیة کاملة بلا ذکر غیر اولی الضرر ایضا فان فی القرآن القاعدون لا المعذورون والقاعد بعذر مقدر لا قاعد.

ا[1] قیل هذا فی حق من فرض علیه المرابطة بنصب الامام ... قال الشیخ فی اللمعات وکذا فی مجمع ۱۲ ۲[2] **قوله** رباط یوم ... علی الاقامة علی جهاد العدو بالحرب وارتباط الخیل ... خیر من صیام شهر ... ۳[3] **قوله** وربما قال خیر من صیام شهر ... ۴[4] **قوله** من جهاد صفة لاثر ... والمراد ... ۵[5] **قوله** مس القرصة ... لمعات ۱۲ ... ۶[6] **قوله** فاثر فی سبیل الله ... ۷[7] ... ۸[8] **قوله** ففیهما فجاهد ... لمعات ۱۲ ... ۹[9] **قوله** یبعث سریة وحده ... ۱۰[10] **قوله** الراکب شیطان ... قال فی شرح السنة ... عن سعید بن المسیب ... الطیبی ۱۲

بن زید بن عبد الله بن عمرو حدیث عبد الله بن عمرو حسن **باب** ما جاء فی الرخصة فی الکذب والخدیعة فی الحرب **حدثنا** احمد بن منیع ونصر بن علی قالا ثنا سفیان **عن** عمرو بن دینار سمع جابر بن عبد الله یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الحرب خدعة **وفی** الباب عن علی وزید بن ثابت وعائشة وابن عباس وابی هریرة واسماء بنت یزید وکعب بن مالک وانس بن مالک هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی غزوات النبی صلی الله علیه وسلم کم غزا **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وهب بن جریر وابو داؤد قالا ثنا شعبة **عن** ابی اسحق قال کنت الی جنب زید بن ارقم فقیل له کم غزا النبی صلی الله علیه وسلم من غزوة قال تسع عشرة فقلت کم غزوت انت معه قال سبع عشرة قلت وایتهن کان اول قال ذات العُشَیراء او العُسَیراء هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصف والتعبیة عند القتال **حدثنا** محمد بن حُمَید الرازی ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن عکرمة عن ابن عباس **عن** عبد الرحمن بن عوف قال عبانا رسول الله صلی الله علیه وسلم ببدر لیلا **وفی** الباب عن ابی ایوب هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمد بن اسمعیل عن هذا الحدیث فلم یعرفه **وقال** محمد بن اسحق سمع من عکرمة وحین رایته کان حسن الرای فی محمد بن حُمَید الرازی ثم ضعّفه بعد **باب** ما جاء فی الدعاء عند القتال **حدثنا** احمد بن منیع ثنا یزید بن هارون ثنا اسمعیل بن ابی خالد **عن** ابن ابی اوفی قال سمعته یقول یعنی النبی صلی الله علیه وسلم یدعو علی الاحزاب فقال اللهم منزل الکتاب سریع الحساب اهزم الاحزاب وزلزلهم **وفی** الباب عن ابن مسعود هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الالویة **حدثنا** ابو کریب ومحمد بن عمر بن الولید الکندی ومحمد بن رافع قالوا ثنا یحیی بن ادم عن شریک عن عمار هو الدهنی عن ابی الزبیر **عن** جابر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل مکة ولواؤه ابیض هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث یحیی بن ادم عن شریک وسالت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه الا من حدیث یحیی بن ادم عن شریک وقال غیر واحد عن شریک عن عمار عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل مکة وعلیه عمامة سوداء **قال** محمد والحدیث هو هذا والدهن بطن من بجیلة وعمار الدهنی هو عمار بن معاویة الدهنی ویکنی ابا معاویة وهو کوفی ثقة عند اهل الحدیث **باب** فی الرایات **حدثنا** احمد بن منیع ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة ثنا ابو یعقوب الثقفی ثنا یونس بن عبید مولی محمد بن القاسم **قال** بعثنی محمد بن القاسم الی البراء بن عازب اساله عن رایة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کانت سوداء مربعة من نمرة **وفی** الباب عن علی والحارث بن حسان وابن عباس هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث ابن ابی زائدة وابو یعقوب الثقفی اسمه اسحاق بن ابراهیم وروی عنه ایضا عبید الله بن موسی **حدثنا** محمد بن رافع ثنا یحیی بن اسحاق هو السالحانی ثنا یزید بن حیان قال سمعت ابا مجلز لاحق بن حمید یحدث **عن** ابن عباس قال کان رایة النبی صلی الله علیه وسلم سوداء ولواؤه ابیض هذا حدیث غریب من هذا الوجه من حدیث ابن عباس **باب** ما جاء فی الشعار **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفیان عن ابی اسحق عن المهلب بن ابی صفرة **عن** من سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول ان بیتکم العدو فقولوا حم لا ینصرون وفی الباب عن سلمة بن الاکوع وهکذا روی بعضهم عن ابی اسحق مثل روایة الثوری وروی عنه عن المهلب بن ابی صفرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **باب** ما جاء فی صفة سیف رسول الله صلی الله علیه وسلم **حدثنا** محمد بن شجاع البغدادی ثنا ابو عبیدة الحداد عن عثمان بن سعد **عن** ابن سیرین قال صنعت سیفی علی سیف سمرة وزعم سمرة انه صنع سیفه علی سیف رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان حنفیا هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد تکلم یحیی بن سعید القطان فی عثمان بن سعد الکاتب وضعفه من قبل حفظه **باب** فی الفطر عند القتال **حدثنا** احمد بن محمد بن موسی ثنا عبد الله بن المبارک ثنا سعید بن عبد العزیز عن عطیة بن قیس عن قزعة **عن** ابی سعید الخدری قال لما بلغ النبی صلی الله علیه وسلم عام الفتح مر الظهران فاذننا بلقاء العدو فامرنا بالفطر فافطرنا اجمعین هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الخروج عند الفزع **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الطیالسی انبانا شعبة **عن** قتادة ثنا انس بن مالک قال رکب النبی صلی الله علیه وسلم فرسا لابی طلحة یقال له مندوب فقال ما کان من فزع وان وجدناه لبحرا **وفی** الباب عن عمرو بن العاص هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وابن ابی عدی وابو داؤد قالوا ثنا شعبة عن قتادة **عن** انس قال کان فزع بالمدینة فاستعار رسول الله صلی الله علیه وسلم فرسا لنا یقال له مندوب فقال ما راینا من فزع وان وجدناه لبحرا هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الثبات عند القتال **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سفیان ثنا ابو اسحق **عن** البراء بن عازب قال له رجل افررتم

باب الرخصة فی الکذب لا یجوز الکذب الا فی ستخیات وهی ایضا لیست بکذبات بل توریة والستخیات عند اربعة ذکرها ابن وہبان فی نظمه وللصلح جاز الکذب او دفع ظالم واهل لترضی او قتال لیظفروا ولتویدنا بعض الاحادیث المتوسطة فی الاستثناء الاربعة ولقد قرب الغزالی الی رفع القبح من الکذب بل حسنه بحسن ما فیه وقبحه بقبح ما فیه **قوله** الحرب خدعة الخ ہذا خبر لا تشریع وقیل انه تشریع ای تجوز التدبیرات الحیلیة فی الحرب وافصح الروایات خدعة بفتحتین مبالغة اسم فاعل ومراده قیل انه خدعة لا یدری لمن تکون ماقبتہ **باب** غزوات النبی صلی الله علیه وسلم الغزوة فی اصطلاح المحدثین ما کان فیه النبی صلی

---

۱ قوله الحرب خدعة یروی بفتح خاء وضمها مع سکون دال وبضم خاء مع فتح دال فالاول معناه ان الحرب ینقضی امرها بخدعة واحدة من الخداع ای ان المقاتل اذا خدع مرة واحدة لم یکن لها اقالة وهو افصح الروایات ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** التعبیة یقال عبات الجیش عبادة وعباتهم تعبیة وتعبیا وقد یترک الهمزة فیقال عبیتهم تعبیة ای رتبتهم فی مواضعهم وهیاتهم للحرب ۱۲ نهایة **۳ قوله** اللهم منزل الکتاب ... ۱۲ طیبی **۴ قوله** اهزم الاحزاب ... **۵ قوله** وزلزلهم ... ۱۲ طیبی **۶ قوله** ... **۷ قوله** من نمرة بفتح نون وکسر میم بردة من صوف او غیره مخطط وقیل الکساء ۱۲ مجمع **۸ قوله** الشعار فی الاصل العلامة التی ینصب لیعرف الرجل بها رفقته ۱۲ **۹ قوله** ... **۱۰ قوله** حنفیا ای علی هیئة سیوف بنی حنیفة ... ۱۲ طیبی **۱۱ قوله** مر الظهران بفتح المیم ... موضع قریب من مکة ۱۲ طیبی **۱۲ قوله** یقال له مندوب ... **۱۳ قوله** قال فی المجمع الفزع الخوف ... **۱۴ قوله** وان وجدناه لبحرا ... ۱۲ مجمع البحار

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا عمارۃ قال لا واللہ ما ولّی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولکن ولی سرعان الناس تلقّتہم ہوازن بالنبل ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بغلتہ وابو سفیان بن الحارث بن عبد المطلب اخذ بلجامہا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطّلب **وفی** الباب عن علی وابن عمر ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن عمر بن علی المقدّمی ثنی ابی عن سفین بن حسین عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال لقد رأیتنا یوم حنین وان الفئتین لمولّیتان وما مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مائۃ رجل ھذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث عبید اللہ لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ

[1649] **حدثنا** قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن ثابت **عن** انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال ولقد فزع اھل المدینۃ لیلۃ سمعوا صوتا قال فتلقاھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی فرس لابی طلحۃ عُری وھو متقلّد سیفہ فقال لم تُراعوا لم تُراعوا ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجدتہ بحرا یعنی الفرس ھذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی السیوف وحلیتہا [1650] **حدثنا** محمد بن صُدران ابو جعفر البصری ثنا طالب بن حُجَیر عن ھود وھو ابن عبد اللہ بن سعد **عن** جدہ مَزِیدۃ قال دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفتح وعلی سیفہ ذھب وفضۃ قال طالب فسألتہ عن الفضۃ فقال کانت قبیعۃ السیف فضۃ **وفی** الباب عن انس ھذا حدیث غریب وجد ھود اسمہ مَزِیدۃ العَصَری [1651] **حدثنا** محمد بن بشار ثنا وھب بن جریر ثنا ابی عن قتادۃ **عن** انس قال کانت قَبِیعۃ سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فضۃ ھذا حدیث حسن غریب وھکذا رُوی عن ھمام عن قتادۃ عن انس وقد روی بعضہم عن قتادۃ **عن** سعید بن ابی الحسن قال کانت قَبِیعۃ سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فضۃ **باب** ما جاء فی الدرع [1652] **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا یونس بن بکیر عن محمد بن اسحاق عن یحیی بن عبّاد بن عبد اللہ بن الزبیر عن ابیہ عن جدہ عبد اللہ بن الزبیر **عن** الزبیر بن العوّام قال کان علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم درعان یوم احد فنہض الی الصخرۃ فلم یستطع فاقعد طلحۃ تحتہ فصعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی استوی علی الصخرۃ فقال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اوجب طلحۃ **وفی** الباب عن صفوان بن امیّۃ والسائب بن یزید ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث محمد بن اسحق **باب** ما جاء فی المغفر [1653] **حدثنا** قتیبۃ ثنا مالک بن انس عن ابن شہاب **عن** انس بن مالک قال دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام الفتح وعلی راسہ المغفر فقیل لہ ابن خَطَل متعلق باستار الکعبۃ قال اقتلوہ ھذا حدیث حسن صحیح لا نعرف کبیر احد رواہ غیر مالک عن الزھری **باب** ما جاء فی فضل الخیل [1654] **حدثنا** ھناد ثنا عَبثَر بن القاسم عن حصین عن الشعبی **عن** عُروۃ البارقی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخیر معقود فی نواصی الخیل الی یوم القیمۃ الاجر والمغنم **وفی** الباب عن ابن عمر وابی سعید وجریر وابی ھریرۃ واسماء بنت یزید والمغیرۃ بن شعبۃ وجابر ھذا حدیث حسن صحیح وعروۃ ھو ابن ابی الجعد البارقی ویقال عروۃ بن الجعد قال احمد بن حنبل وفقہ ھذا الحدیث ان الجہاد مع کل امام الی یوم القیمۃ **باب** ما یستحب من الخیل [1655] **حدثنا** عبد اللہ بن الصباح الہاشمی البصری ثنا یزید بن ھارون ثنا شیبان ھو ابن عبد الرحمن ثنا عیسی بن علی بن عبد اللہ عن ابیہ **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُمن الخیل فی الشقر ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث شیبان [1656] **حدثنا** احمد بن محمد ثنا عبد اللہ بن المبارک ثنا ابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن علی بن رباح **عن** ابی قتادۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خیر الخیل الادھم الاقرح الارثم ثم الاقرح المحجّل طلق الیمین فان لم یکن ادھم فکمیت علی ھذہ الشیۃ [1657] **حدثنا** محمد بن بشار ثنا وھب بن جریر ثنا ابی عن یحیی بن ایوب عن یزید بن ابی حبیب نحوہ بمعناہ ھذا حدیث حسن غریب صحیح **باب** ما یکرہ من الخیل [1658] **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سفین ثنا سلم بن عبد الرحمن عن ابی زرعۃ بن عمرو بن جریر **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کرہ الشکال فی الخیل ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواہ شعبۃ عن عبد اللہ بن یزید الخثعمی عن ابی زُرعۃ عن ابی ھریرۃ نحوہ وابو زرعۃ بن عمرو بن جریر اسمہ ھَرِم حدثنا محمد بن حمید الرازی ثنا جریر عن عمارۃ بن القعقاع قال قال لی ابراھیم النخعی اذا حدثتنی فحدثنی **عن** ابی زُرعۃ فانہ حدثنی مرۃ بحدیث ثم سألتہ بعد ذلک بسنین فما اخرم منہ حرفا **باب** ما جاء فی الرِّھان [1659] **حدثنا** محمد بن الوزیر ثنا اسحق بن یوسف الازرق عن سفیان عن عبید اللہ

اللہ علیہ وسلم والسریۃ ما لا یکون فیہ والغزوات سبع وعشرون والسریات سبعون. **باب** ما یستحب من الخیل تحسینہ علیہ السلام بذا لیس بالتشریع بل بالتجربۃ. **قولہ** فی الشقر الخ الاشقر الذی یکون اشقر ذنبہ وعرفہ ولون بدنہ احمر والمحجل طلق الیمین ما یکون احدی قوائمہ مخالفۃ اللون للاخری. **باب** ما یکرہ من الخیل مدارہ ایضا علی التجربۃ لا انہ تشریع وانباء **قولہ** الشکال الخ فی تفسیرہ اختلاف الاقوال والاصوب الذی یکون احدی رجلیہ ویدیہ من خلاف بلون وضدہ الاخریان بلون غیرہ **باب** الرھان السابقۃ ویطلق علی المال المقرر

---

۱ قولہ لا واللہ ما ولی [illegible] ... مجمع البحار

۲ قولہ لم تراعوا ای لا تخافوا ... مجمع **۳ قولہ** قبیعۃ السیف ہی التی تکون علی راس قائم السیف وقیل ہی ما تحت شاربی السیف ... القاموس ... **۴ قولہ** المغفر ... **۵ قولہ** الخیر معقود فی نواصی الخیل ... کذا فی اللمعات **۶ قولہ** یمن الخیل فی الشقر ... **۷ قولہ** الادھم الاسود ... مجمع البحار **۸ قولہ** فکمیت ... **۹ قولہ** کرہ الشکال ... مجمع البحار [illegible]

قوت المغتذی [illegible]

بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجری المضمر من الخیل من الحفیاء الی ثنیۃ الوداع وبینہما ستۃ امیال وما لم یضمر من الخیل من ثنیۃ الوداع الی مسجد بنی زریق وبینہما میل وکنت فیمن اجری فوثب بی فرسی جدارا **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وجابر وانس وعائشۃ ہذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث الثوری **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن ابن ابی ذئب عن نافع بن ابی نافع **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا سبق الا فی نصل او خف او حافر **باب** ما جاء فی کراہیۃ ان ینزی الحمر علی الخیل **حدثنا** ابو کریب ثنا اسمعیل بن ابراہیم ثنا موسی بن سالم ابو جہضم عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس **عن** ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبدا مامورا ما اختصنا دون الناس بشیء الا بثلث امرنا ان نسبغ الوضوء وان لا ناکل الصدقۃ وان لا ننزی حمارا علی فرس **وفی** الباب عن علی ہذا حدیث حسن صحیح وروی سفیان الثوری عن ابی جہضم ہذا فقال عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس عن ابن عباس وسمعت محمدا یقول حدیث الثوری غیر محفوظ ووہم فیہ الثوری والصحیح ما روی اسمعیل بن علیۃ وعبد الوارث بن سعید عن ابی جہضم عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس عن ابن عباس **باب** ما جاء فی الاستفتاح بصعالیک المسلمین **حدثنا** احمد بن محمد ثنا ابن المبارک ثنا عبد الرحمن بن یزید بن جابر حدثنی زید بن ارطاۃ عن جبیر بن نفیر **عن** ابی الدرداء قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ابغونی فی ضعفائکم فانما ترزقون وتنصرون بضعفائکم ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاجراس علی الخیل **حدثنا** قتیبۃ ثنا عبد العزیز بن محمد عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تصحب الملائکۃ رفقۃ فیہا کلب ولا جرس **وفی** الباب عن عمر وعائشۃ وام حبیبۃ وام سلمۃ ہذا حدیث حسن صحیح **باب** من یستعمل علی الحرب **حدثنا** عبد اللہ بن ابی زیاد ثنا الاحوص بن جواب ابو الجواب عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق **عن** البراء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث جیشین وامر علی احدہما علی بن ابی طالب وعلی الآخر خالد بن الولید وقال اذا کان القتال فعلی قال فافتتح علی حصنا فاخذ منہ جاریۃ فکتب معی خالد الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشی بہ فقدمت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقرأ الکتاب فتغیر لونہ ثم قال ما تری فی رجل یحب اللہ ورسولہ ویحبہ اللہ ورسولہ قلت اعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسولہ انما انا رسول فسکت **وفی** الباب عن ابن عمر ہذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث الاحوص بن جواب معنی قولہ یشی بہ یعنی النمیمۃ **باب** ما جاء فی الامام **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الا کلکم راع وکلکم مسئول

فی مسابقۃ الخیل و[illegible] ان المال لو کان من جانب فجائز والا فلا واما اذا کان من الجانبین فلجوازہ صورۃ ان یدخل بینہما ثالث المحلل ویقول ان سبقتنی فالخ... [illegible]
ان یکون فرسہ ان یسبق ... ودلیل المحلل ما اخرجہ ابو داود ... جواز الشرط من الجانبین عند دخول المحلل مذکور فی الزیلعی شرح الکنز ولقد تعرض الیہ ابن تیمیۃ ایضا وذکر فروعا فی بعض تصانیفہ۔
قولہ لا سبق الا فی خف الخ السبق بسکون الوسط مصدر بمعنی الرہان وبالفتح فہو المال المقرر ویدل حدیث الباب علی قصر الشرط علی ما ذکر فی حدیث الباب لکن الفقہاء الحقوا بہا اشیاء اخر **باب** کراہیۃ ان ینزی الحمر علی الخیل نزو الحمار علی الفرس غیر مرضی وقال الطحاوی ان النہی نہی ارشاد وشفقۃ کیلا یکون تقلیل آلۃ الجہاد فان الفرس یعمل ما لا یعمل البغل فالحاصل ان تحصیل البغال لیس بغیر جائز **باب** الاستفتاح بصعالیک المسلمین الصعالیک الفقراء ... بہذا الحدیث تمسک بعض اہل العصر علی التوسل بالصالحین المتعارف فی زماننا وصنف ابن تیمیۃ کتابا فی عدم جواز التوسل بالصالحین المتعارف فی زماننا ای الدعاء مثل ان یقول اللہم اقبل دعائی بحق فلان وتوسلہ والحال ان ذلک لم یأت الیہ ولم یستدرج منہ دعاء وانما ہو توسل لسانی فقط ولکن الشوکانی رسالۃ فی الجواز ولقد اتی ابن تیمیۃ بنقول العلماء من المذاہب الاربعۃ ونقل من الحنفیۃ عن تجرید القدوری ما فی التاتارخانیۃ معزیا الی المنتقی عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ لا ینبغی لاحد ان یدعو اللہ الا بہ ذکرہ قولہ بحق انبیائک ورسلک واولیائک ولینظر فی مرادہ۔ **باب** الاجراس علی الخیل اعلم ان مدلول الحدیث جواز المعازف وجوزہا بعض الصوفیۃ مثل جلال الدین الدوانی والعجب ان الحافظ ابن حزم ایضا جوزہا واسقط جمیع الاحادیث الدالۃ علی عدم جوازہ وکان فی صحیح البخاری ما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکون فی امتی من یکون المعازف والحریر وقال ابن حزم ان فی البخاری تعلیق ولیس سندہ متصلا والحال ان المحدثین اوصلوہ واثبتوا السماع **واعلم** ان المعازف ما یضرب بالفم والملاہی ما یضرب بالایدی وذہب جمہور الائمۃ واہل المذاہب الاربعۃ الی التحریم واستثنوا الطبل والدف للتشہیر والولیمۃ والغزو ۔ صحیح آخر ثم سند حدیث الباب علی شرط مسلم وعبد العزیز بن محمد الدراوردی من مقرونات البخاری من ... فی موضع فی تفسیر سورۃ الجمعۃ ہو وایضا مستقل بلا قران وقال الحافظ ان فی تفسیر سورۃ الجمعۃ ہو عبد العزیز بن محمد بن اوبس الدراوردی۔ اقول انہ اما من سوء الفہم او من نسخ الکاتب والاحادیث اخر تدل علی عدم الجواز وہی صحاح وما فی تذکرات المشائخ الحنفیۃ مثل قیاس الجواز من ان بعض المتقدمین من الصوفیۃ ارتکبوا السرود واقول ان السرود لفظ

۱؎ **قولہ** جری [illegible]

قولہ [illegible]

۳؎ [illegible]

۴؎ **قولہ** [illegible]

۵؎ **قولہ** لا تصحب الملائکۃ رفقۃ فیہا کلب ولا جرس [illegible]

۶؎ **قولہ** کلکم راع [illegible]

قوت المغتذی

[illegible]

عن رعيته فالامير الذی علی الناس راع ومسئول عن رعيته والرجل راع علی اهل بيته وهو مسئول عنهم والمرأة راعية فی بيت بعلها وهی مسئولة عنه و
العبد راع علی مال سيده وهو مسئول عنه الا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته **وفی** الباب عن ابی هريرة وانس وابی موسیٰ حديث ابن عمر حديث حسن
صحيح وحديث ابی موسیٰ غير محفوظ وحديث انس غير محفوظ ورواه ابراهيم بن بشار الرمادی عن سفيان بن عيينة عن بريد بن عبد الله بن ابی بردة
عن ابی بردة عن ابی موسیٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبر فی بذلك محمد بن ابراهيم بن بشار قال محمد ورواه غير واحد عن سفيان عن بريد بن ابی بردة عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم مرسلا وهذا اصح قال محمد وروی اسحق بن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الله سائل كل راع عما
استرعاه سمعت محمدا يقول هذا غير محفوظ وانما الصحيح عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **باب** ما جاء فی طاعة
الامام **حدثنا** محمد بن يحيی ثنا محمد بن يوسف ثنا يونس بن ابی اسحق عن العيزار بن حريث **عن** ام الحصين الاحمسية قالت سمعت رسول الله صلی
اللہ علیہ وسلم يخطب فی حجة الوداع وعليه برد قد التفع به من تحت ابطه قالت وانا انظر الی عضلة عضده ترتج سمعته يقول يا ايها الناس اتقوا الله وان امر
عليكم عبد حبشی مجدع فاسمعوا له واطيعوا ما اقام لكم كتاب الله **وفی** الباب عن ابی هريرة وعرباض بن سارية هذا حديث حسن صحيح قد روی من غير وجه
عن ام حصين **باب** ما جاء لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی
اللہ علیہ وسلم السمع والطاعة علی المرء المسلم فيما احب وكره ما لم يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع عليه ولا طاعة **وفی** الباب عن علی وعمران بن حصين
والحكم بن عمرو الغفاری هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی التحريش بين البهائم والوسم فی الوجه **حدثنا** ابو كريب ثنا يحيی بن آدم عن قطبة بن عبد العزيز
عن الاعمش عن ابی يحيی عن مجاهد **عن** ابن عباس قال نهی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم عن التحريش بين البهائم **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا عبد الرحمن بن مهدی
عن سفيان عن الاعمش عن ابی يحيی **عن** مجاهد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن التحريش بين البهائم ولم يذكر فيه عن ابن عباس ويقال هذا اصح من حديث
قطبة وروی شريك هذا الحديث عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه ولم يذكر فيه عن ابی يحيی وروی ابو معاوية عن الاعمش عن
مجاهد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه **وفی** الباب عن طلحة وجابر وابی سعيد وعكراش بن ذويب **حدثنا** احمد بن منيع ثنا روح عن ابن جريج **عن** ابی الزبير
عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن الوسم فی الوجه والضرب هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی حد بلوغ الرجل ومتی يفرض له **حدثنا** محمد بن الوزير
الواسطی ثنا اسحق بن يوسف عن سفيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال عرضت علی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی جيش وانا ابن اربع عشرة فلم
يقبلنی ثم عرضت عليه من قابل فی جيش وانا ابن خمس عشرة فقبلنی قال نافع فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال هذا ما بين الصغير والكبير ثم كتب
ان يفرض لمن بلغ الخمس عشرة **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله نحوه بمعناه الا انه قال قال عمر هذا حد ما بين الذرية والمقاتلة ولم يذكر
انه كتب ان يفرض حديث اسحق بن يوسف حديث حسن صحيح غريب من حديث سفيان الثوری **باب** ما جاء فيمن يستشهد وعليه دين **حدثنا** قتيبة ثنا
الليث عن سعيد بن ابی سعيد عن عبد الله بن ابی قتادة **عن** ابيه انه سمعه يحدث عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد فی سبيل الله
والايمان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله ارايت ان قتلت فی سبيل الله يكفر عنی خطاياي فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نعم ان قتلت فی
سبيل الله وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كيف قلت قال ارايت ان قتلت فی سبيل الله ايكفر عنی خطاياي فقال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين فان جبرئيل قال لی ذلك **وفی** الباب عن انس ومحمد بن جحش وابی هريرة هذا حديث حسن
صحيح وروی بعضهم هذا الحديث عن سعيد المقبری عن ابی هريرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا وروی يحيی بن سعيد الانصاری وغير واحد نحو هذا عن
سعيد المقبری عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهذا اصح من حديث سعيد المقبری عن ابی هريرة **باب** ما جاء فی دفن الشهداء

نار ولا يطلق علی ضرب المعازف بل علی سماع الاشعار فقط ويجب ان يعلم ان الصوفية المتقدمين لم يثبت عنهم سماع المعازف **باب** من يستعمل علی الحرب **قوله** فاخذ
منه جارية الخ لعله اخذه باذن النبی صلی الله عليه وسلم وقال الطحاوی ان الامام اذا اجاز القسمة للناس تجوز القسمة ثم **باب** طاعة الامام قدم ان الامام اذا امر بشیء مباح يصير ذلك
واجبا واذا نهی عنه صار حراما واجع فيه شرح الجامع الصغير للعزيزی **قوله** عبد حبشی قيل ان الامامة مشروطة بان يكون الامام حرا وقرشيا واجيب بانه يصلح ان يصير العبد عاملا واما
شرط كون الامام قرشيا فعن ابی حنيفة وامام الحرمين الشافعی خلاف ونقله نور الدين الطرابلسی عن ابی حنيفة كما فی القول المختار والمشهورة عن ابی حنيفة والشافعی واحمد ومالك شرط القرشی
وقد نقل الاجماع ايضا **باب** التحريش بين البهائم والوسم فی الوجه ای فی وجوه الحيوانات وثبت الوسم علی نعم عن عمر الفاروق وكان فی قالب الوقف لله دفی الغناء

۱ قوله تدفع ای شمل ۱۲ **۲ قوله** وان امر عليكم عبد حبشی مجدع ای مقطوع الاعضاء والتشديد للتكثير قيل شرط الاسلام والحرية والقرشية وسلامة الاعضاء قلت نعم لو انعقد باهل العقد لكل امامين ممن يتولی بالغلبة
تحرم مخالفته وتنفذ احكامه ولو عبدا او فاسقا مسلما وايضا ليس فی الحديث انه يكون اماما بل يفوض اليه الامام امرا من الامور كذا فی مجمع البحار ۱۲ **۳ قوله** السمع والطاعة مبتدا خبره محذوف ای واجب ۱۲ لمعات **۴**
قوله فيما احب وكره ای فيما يوافق طبعه او يخالفه ۱۲ لمعات **۵ قوله** سمع ولا طاعة ای للامام او غيره كالوالدين وغيرهما فی معصية كذا فی اللمعات ۱۲ **۶ قوله** نهی عن التحريش بين البهائم هو الاغراء وتهييج بعضها علی
بعض كما يفعل بين الجمال والكباش والديوك وغيرها ۱۲ مجمع البحار **۷ قوله** نهی عن الوسم فی الوجه بمهملة وقيل بمعجمة وهو اثر كية ۱۲ مجمع **۸ قوله** فقبلنی فعلم منه ان الصبی اذا بلغ خمس عشرة سنة دخل فی زمرة
المقاتلة وكان من بالغين ولا من الذرية ۱۲ لمعات **۹ قوله** انت صابر محتسب مقبل غير مدبر قال النووی غير مدبر احتراز ممن يقبل فی وقت ويدبر فی وقت والمحتسب هو المخلص لله تعالی فان قاتل لعصبية او لاخذ غنيمة ونحو
ذلك فليس له الثواب وقوله الا الدين استثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا ای الدين الذی لا ينوی اداءه والمراد بالدين هنا ما يتعلق بذمته من حقوق المسلمين اذ ليس الدين احق بالوعيد والمطالبة عنه من الجنايات والغصب والخيانة و
السرقة انتهی كلامه فان قلت كيف قال صلی الله عليه وسلم كيف قلت وقد اخبر اولا بالجواب قلت سؤال ثانيا ليعيد ذلك الجواب ويعلق به الا الدين استدراكا بما اعلم جبرئيل عليه السلام اياه صلوات الله عليه ۱۲ حسينی

قوت المغتذی (عضلة) بعين مفتوحة وضاد معجمة كل لحم اجتمع مع عظم (عن قطبة) بقاف مضمومة فطاء مهملة ساكنة فموحدة مفتوحة (ان قتلت فی سبيل الله وانت صابر محتسب) قال الزركشی فيه بحث علی انه لا بد من الاخلاص لله
تعالی فی العمل وذلك شرط كونه مكفرا

حدثنا ازہر بن مروان البصری ثنا عبد الوارث بن سعید عن ایوب عن حمید بن ہلال عن ابی الدہماء **عن** ہشام بن عامر قال شکی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجراحات یوم احد فقال احفروا واوسعوا واحسنوا وادفنوا الاثنین والثلاثۃ فی قبر واحد وقدموا اکثرہم قرآنا فمات ابی فقدم بین یدی رجلین **وفی** الباب عن خباب وجابر وانس ہذا حدیث حسن صحیح وروی سفیان وغیرہ ہذا الحدیث عن ایوب عن حمید بن ہلال عن ہشام بن عامر وابو الدہماء اسمہ قرفۃ بن بہیس **باب** ما جاء فی المشورۃ **حدثنا** ہناد ثنا ابو معاویۃ عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن ابی عبیدۃ **عن** عبد اللہ قال لما کان یوم بدر وجیئ بالاساری قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تقولون فی ہؤلاء الاساری وذکر قصۃ طویلۃ **وفی** الباب عن عمر وابی ایوب وانس وابی ہریرۃ ہذا حدیث حسن وابو عبیدۃ لم یسمع من ابیہ ویروی عن ابی ہریرۃ قال ما رایت احدا اکثر مشورۃ لاصحابہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء لا تفادی جیفۃ الاسیر **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو احمد ثنا سفیان عن ابن ابی لیلی عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان المشرکین ارادوا ان یشتروا جسد رجل من المشرکین فابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یبیعہم ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث الحکم ورواہ الحجاج بن ارطاۃ ایضا عن الحکم قال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل یقول ابن ابی لیلی لا یحتج بحدیثہ **قال** محمد بن اسمعیل ابن ابی لیلی صدوق ولکن لا یعرف صحیح حدیثہ من سقیمہ ولا اروی عنہ شیئا وابن ابی لیلی ہو صدوق فقیہ وربما یہم فی الاسناد **حدثنا** نصر بن علی ثنا عبد اللہ بن داود **عن** سفیان الثوری قال فقہاؤنا ابن ابی لیلی وعبد اللہ بن شبرمۃ **باب** **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** ابن عمر قال بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سریۃ فحاص الناس حیصۃ فقدمنا المدینۃ فاختبینا بہا وقلنا ہلکنا ثم اتینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلنا یا رسول اللہ نحن الفرارون قال بل انتم العکارون وانا فئتکم ہذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث یزید بن ابی زیاد **ومعنی** قولہ فحاص الناس حیصۃ یعنی انہم فروا من القتال ومعنی قولہ بل انتم العکارون والعکار الذی یفر الی امامہ لینصرہ لیس یرید الفرار من الزحف **باب** **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داود ثنا شعبۃ عن الاسود بن قیس قال سمعت نبیحا العنزی یحدث **عن** جابر بن عبد اللہ قال لما کان یوم احد جاءت عمتی بابی لتدفنہ فی مقابرنا فنادی منادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ردوا القتلی الی مضاجعہا ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تلقی الغائب اذا قدم **حدثنا** ابن ابی عمر وسعید بن عبد الرحمن قالا ثنا سفیان عن الزہری **عن** السائب بن یزید قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تبوک خرج الناس یتلقونہ الی ثنیۃ الوداع قال السائب فخرجت مع الناس وانا غلام ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الفیئ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن ابن شہاب **عن** مالک بن اوس بن الحدثان قال سمعت عمر بن الخطاب یقول کانت اموال بنی النضیر مما افاء اللہ علی رسولہ مما لم یوجف المسلمون علیہ بخیل ولا رکاب فکانت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالصا فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعزل نفقۃ اہلہ سنۃ ثم یجعل ما بقی فی

قولہ [illegible] **باب** مشورۃ اصل معنی المشورۃ اخذ العسل [illegible] الرجوع الی القلب [illegible] ابی بکر الصدیق [illegible] النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی رایہ [illegible] النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان عذاب [illegible] **قولہ** ہذا حدیث حسن [illegible] الحدیث مع انہ منقطع وقد اشترط المصنف فی کتاب العلل فی الحدیث الحسن الاتصال [illegible] **باب** لا تفادی جیفۃ الاسیر **قولہ** ابن ابی لیلی [illegible] فتح القدیر ان مسلما ان اعطی کافرا خنزیرا [illegible] الشیخ ابن ہمام ترک شیئا [illegible] ان کان مباحا لم یکون مباحا فی الحرب [illegible] فی دار الاسلام وان کان [illegible] بطریق الاباحۃ [illegible] الخمر والخنزیر [illegible] فی البلاد حرام [illegible] مسئلۃ بلا قیود وشروط [illegible]

باب ما جاء فی الفیئ [illegible] ان اموال بنی النضیر [illegible]

[illegible]

قوت المغتذی [illegible]

الکراع والسلاح عُدّۃ فی سبیل اللہ هذا حدیث حسن صحیح

ابواب اللباس

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الحریر والذهب للرجال **حدثنا** ۱۶۸۰ اسحٰق بن منصور ثنا عبد اللہ بن نُمَیر ثنا عُبَیْد اللہ بن عمر عن نافع عن سعید بن ابی هند **عن** ابی موسی الاشعری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حُرِّم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی واُحِلّ لاناثهم **و فی** الباب عن عمر و علی و عُقبة بن عامر و ام هانئ و انس و حُذَیفة و عبد اللہ بن عمرو و عمران بن حُصَین و عبد اللہ بن الزبیر و جابر و ابی رَیحانة و ابن عمر والبراء هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۶۸۱ احمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنی ابی عن قتادة عن الشعبی عن سُوَید بن غَفَلة **عن** عمر انه خطب بالجابیة فقال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحریر الا موضع اصبعین او ثلاث او اربع هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی لُبس الحریر فی الحرب **حدثنا** ۱۶۸۲ محمود بن غَیلان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا همام ثنا قتادة **عن** انس ان عبد الرحمٰن بن عوف والزبیر بن العوّام شکیا القمل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزاة لهما فرخص لهما فی قُمُص الحریر قال ورأیته علیهما هذا حدیث حسن صحیح **باب حدثنا** ۱۶۸۳ ابو عمار ثنا الفضل بن موسیٰ **عن** محمد بن عمرو ثنی واقد بن عمرو بن سعد بن مُعاذ قال قَدِم انس بن مالك فاتیته فقال من انت فقلت انا واقد بن عمرو قال فبکی وقال انك لشبیه بسعد وان سعدا کان من اعظم الناس واطول وانه بعث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جبة من دیباج منسوج فیها الذهب فلبسها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصعد المنبر فقام او قعد فجعل الناس یلمسونها فقالوا ما راینا کالیوم ثوبا قط فقال اتعجبون من هذا لمنادیل سعد فی الجنة خیر مما ترون **و فی** الباب عن اسماء بنت ابی بکر هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الرخصة فی الثوب الاحمر للرجال **حدثنا** ۱۶۸۴ محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفین عن ابی اسحاق **عن** البراء قال ما رایت من ذی لمة فی حُلّة حمراء احسن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم له شعر یضرب منکبیه بعید ما بین المنکبین لم یکن بالقصیر ولا بالطویل **و فی** الباب عن جابر بن سمرة وابی رِمْثة وابی جُحَیفة هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراهیة المُعَصْفَر للرجال **حدثنا** ۱۶۸۵ قُتَیبة ثنا مالك بن انس عن نافع عن ابراهیم بن عبد اللہ بن حُنَین عن ابیه **عن** علی قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن لُبس القَسّی والمعصفر **و فی** الباب عن انس وعبد اللہ بن عمرو وحدیث علی حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی لُبس الفراء **حدثنا** ۱۶۸۶ اسمٰعیل بن موسی الفزاری ثنا سیف بن هارون عن سُلیمان التیمی عن ابی عثمان **عن** سلمان قال سُئل رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن السمن والجبن والفراء فقال الحلال ما احل اللہ فی کتابه والحرام ما حرم اللہ فی کتابه وما سکت عنه فهو مما عفا عنه **و فی** الباب عن المغیرة هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وروی سفیان وغیره عن سُلیمان التیمی عن ابی عثمان عن سلمان قوله وکان الحدیث الموقوف اصح **باب** ما جاء فی جلود المیتة اذا دُبغت **حدثنا** ۱۶۸۷ قُتَیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب **عن** عطاء بن ابی رباح قال سمعت ابن عباس یقول ماتت شاة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاهلها الا نزعتم جلدها ثم دبغتموه فاستمتعتم به **و فی** الباب عن سلمة بن المحبّق ومیمونة وعائشة حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا وروی عن ابن عباس عن میمونة وروی عنه عن سودة وسمعت محمدا یصحح حدیث ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابن عباس عن میمونة وقال احتمل ان یکون روی ابن عباس عن میمونة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکر فیه عن میمونة والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم وهو قول سفین الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** ۱۶۸۸ قُتَیبة ثنا سفین بن عُیَینة وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عبد الرحمٰن بن وَعْلة **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما اهاب دُبغ فقد طهر هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم قالوا فی جلود المیتة اذا دُبغت فقد طهرت **و قال** الشافعی ایما اهاب دبغ فقد طهر الا الکلب والخنزیر وکره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم

الشافعیة والحنفیة فی فتح مکة قلنا ان فتحها کان عنوة وقالوا ان فتحها کان صلحا ... ولنا قوة حتی ان عجز الشافعیة من الجواب ولعل الشافعی قال ان آخر امر فتح مکة وقوع الصلح وان لم یکن فی اوله واللہ اعلم۔

ابواب اللباس} باب ما جاء فی الحریر والذهب للرجال. قال الحنفیة ان استعمال اوانی الذهب غیر جائز للرجال والنساء ویجوز الحریر للرجال قدر اربع اصابع والعبرة لاصابع اللابس ولبس الثوب الذی لحمته وسداه حریر حرام والذی لحمته غیر حریر ولا بالعکس غیر جائز ولو کان الحریر مطرزا فکذلك التفصیل الطراز والسجاف والمنسوج وکشیده، ان کان مفرقا وقدرا زائدا علی اربع اصابع فلا یجوز وان کان غیر مفرق فیحول الی ... من یراه بعیدا فانه لو وجده مفرقا لا یجوز ولا فیجوز والنعل المزرکشی ان کان مفرقا فلا یجوز والا فیجوز **قوله** خطب بالجابیة، ... من خطبة عمر فی الجابیة ... قطعا تماما فی کتب الحدیث ولا توجد مجتمعا فی الکتب **باب** ما جاء فی ...

۱؎ قال فی البرهان ولبس ... مکروه فی الحرب ... ابی حنیفة ... ولا فضل ... والحریر ... بالحلال ... حریر وسداه غیر ذلك ... وکالشافعی ومالك ... ابن عدی من ... الحکم بن عمرو ... صحابة ... صلی اللہ علیہ وسلم ... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی لباس الحریر عند القتال ولکن اعله عبد الحق ... من روایته وقال انه ضعیف ... مبارك ۱۲ **۲؎ قوله** لمنادیل سعد جمع مندیل ... الی عظم ... مندیل بکسر میم ... ثوب سعد بن معاذ ... من هذه الجبة ۱۲ مجمع **۳؎ قوله** فی حلة حمراء ... منسوجان بخطوط حمر مع سود ۱۲ مجمع البحار ...

۴؎ قوله القسی ... ثیاب من کتان مخلوط بحریر ... قریة ... بفتح قاف وکسر ... منسوبة الی القز ... ۱۲ مجمع البحار **۵؎ قوله** المحبق بضم میم وفتح حاء مهملة ... والمحدثون یفتحون ... ۱۲ مغنی **۶؎ قوله** ایما اهاب ... قال ابن الهمام ... **۷؎ قال** فی الهدایة ... ابی حنیفة ... ومالك ... کان ... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استمتعوا بجلود المیتة اذا هی دبغت ... معروف بن حسان مجهول ... ۱۲

قوت المغتذی ابواب اللباس. شکیا القمل ... بکسر ... من دیباج ... من منکبیه ...

جُلود السباع وشددوا فی لُبسها والصلوة فیها قال اسحٰق بن ابراهیم انما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایما اهاب دبغ فقد طَهُر انما یعنی به جلد ما یوکل لحمه هٰکذا فسّرہ النضر بن شُمَیل **وقال** انما یقال اهاب لجلد ما یوکل لحمه وکره ابن المبارک واحمد واسحٰق والحُمَیدی الصلوة فی جلود السباع **حدثنا** [۱۶۸۹] محمد بن طَرِیف الکوفی ثنا محمد بن فُضَیل عن الاعمش والشیبانی عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلیٰ **عن** عبد اللہ بن عُکَیم قال اتانا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تنتفعوا من المیتة باهاب ولا عَصَب هٰذا حدیث حسن ویروی عن عبد اللہ بن عُکَیم عن اشیاخ له هٰذا الحدیث **ولیس** العمل علی هٰذا عند اکثر اهل العلم **وقد** روی هٰذا الحدیث عن عبد اللہ بن عُکَیم انه قال اتانا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل وفاته بشهرین سمعت احمد بن الحسن یقول کان احمد بن حنبل یذهب الی هٰذا الحدیث لما ذکر فیه قبل وفاته بشهرین وکان یقول کان هٰذا اٰخر امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ترک احمد هٰذا الحدیث لما اضطربوا فی اسناده حیث روی بعضهم وقال عن عبد اللہ بن عُکَیم عن اشیاخ من جُهَینة **باب** ما جاء فی کراهیة جرّ الازار **حدثنا** [۱۶۹۰] الانصاری ثنا معن ثنا مالک ح وثنا قتیبة عن مالک عن نافع وعبد اللہ بن دینار وزید بن اسلم کلهم یُخبر **عن** عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ینظر اللہ یوم القیٰمة الی من جرّ ثوبه خُیَلاء **وفی** الباب عن حذیفة وابی سعید وابی هُرَیرة وسمرة وابی ذر وعائشة وهُبَیب بن مُغَفَّل حدیث ابن عُمَر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی ذیول النساء **حدثنا** [۱۶۹۱] الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جرّ ثوبه خُیَلاء لم ینظر اللہ الیه یوم القیٰمة فقالت ام سلمة فکیف تصنع النساء بذیولهن قال یُرخین شبرا فقالت اذًا تنکشف اقدامهن قال فیرخینه ذراعا لا یزدن علیه هٰذا حدیث حسن صحیح **وفی** الحدیث رخصة للنساء فی جرّ الازار لانه یکون استر لهن **حدثنا** [۱۶۹۲] اسحٰق بن منصور ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة **عن** علی بن زید عن ام الحسن ان ام سلمة حدثتهم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم شبّر لفاطمة شبرا من نطاقها ورواه بعضهم عن حماد بن سلمة عن علی بن زید عن الحسن عن امه عن ام سلمة **باب** ما جاء فی لُبس الصوف **حدثنا** [۱۶۹۳] احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم ثنا ایوب عن حُمَید بن هلال **عن** ابی بُردة قال اخرجت الینا عائشة کساء مُلبّدا وازارا غلیظا فقالت قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی هٰذین **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح **حدثنا** [۱۶۹۴] علی بن حجر ثنا خلف بن خلیفة عن حُمَید الاعرج عن عبد اللہ بن الحارث **عن** ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان علی موسیٰ یوم کلّمه ربّه کساء صوف وجبة صوف وکُمّة صوف وسراویل صوف وکانت نعلاه من جلد حمار میت هٰذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث حمید الاعرج هو ابن علی الاعرج منکر الحدیث وحُمَید بن قیس الاعرج المکی صاحب مجاهد ثقة الکمة القلنسوة الصغیرة **باب** ما جاء فی العمامة السوداء **حدثنا** [۱۶۹۵] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن ابی الزبیر **عن** جابر قال دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکة یوم الفتح وعلیه عمامة سوداء **وفی** الباب عن عمرو بن حریث وابن عباس ورکانة حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا** [۱۶۹۶] هارون بن اسحٰق الهمدانی

انه کان لخوف الالتباس فی عهده علیه السلام واما الاٰن فلا نهی وفی فتح القدیر ان التعویذ لو کان مشتملا علی القراٰن وغیره ویکون مستورا فلا باس به فی الفتاویٰ بعض توسیع وصریحه الغیر فی الحرب قال ابو حنیفة یجوز فی الحرب ما کان سداه ابریسما ولحمته حریرا فی الحرب لا فی غیره ویجوز العکس فی الحرب وغیره ولا یجوز فی الحرب الحریر الخالص. **قوله** نرخص نهیهما الخ فی بعض الروایات اسماکانا ... فی الحکم ... وبهذا الحدیث ... **باب** ... الحق فی هٰذا الحدیث شیئان احدهما ان مرسل الثوب ... رجل ... **باب** ما جاء فی جلود المیتة اذا دبغت فی کتب الشافعیة ان الجلد یطهر بالدباغة وذکر فی الطبقات الشافعیة ... الشافعی واحمد ... علی عدم الطهارة بالدباغة عند الشافعی واحمد وقال ابو حنیفة کل اهاب اذا دبغ فقد طهر الا جلد الاٰدمی والخنزیر خلافا لمالک واما الاختلاف فی الکلب فقد مر فی البخاری. **قوله** النضر بن شمیل ... الاهاب علی کل شیء کان ... والله اعلم ماخذه وفی الحدیث نزاع طویل والحدیث لیس باقل من الحسن **باب** ما جاء فی کراهیة جر الازار ... فی کتب الحنفیة ... وفی کتب الشافعیة ان النهی عن جر الازار خیلاء وقال الحنفیة ... **باب** ما جاء فی لبس الصوف ... **باب** ما جاء فی العمامة السوداء کانت عمامته علیه السلام فی اکثر الاحیان ... اذرع ... وفی بعض الروایات انه علیه السلام ... وقال ابن تیمیة ان سدل عذبته علیه السلام ثابت ... علیه السلام تجلی له ربه بین السموات

---

۱ قوله ... [illegible]

... [illegible]

۲ قوله من جر ثوبه خیلاء ... قال النووی ... علی جر الجر للنساء ... [illegible]

۳ قوله کساء ... [illegible] **۴** الکمة ... [illegible]

... القلنسوة ... **۵** شیخ عبد الحق ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

قوت المغتذی ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

ثنا یحیی بن محمد المدینی عن عبد العزیز بن محمد عن عُبَیْد اللّٰہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا اعتمّ سَدَل عمامتہ بین کتفیہ قال نافع وکان ابن عمر یسدل عمامتہ بین کتفیہ قال عبید اللّٰہ ورایت القاسم وسالما یفعلان ذلک هذا حدیث غریب **وفی** الباب عن علی ولا یصح حدیث علی من قبل اسنادہ **باب** ما جاء فی کراھیة خاتم الذهب **حدثنا** سلمة بن شَبِیْب الحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابراهیم بن عبد اللّٰہ بن حُنَیْن **عن** ابیہ عن علی بن ابی طالب قال نهانی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن التختم بالذهب وعن لباس القَسِّیّ وعن القراءة فی الرکوع والسجود وعن لبس المعصفر هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** یوسف بن حماد المَعْنِیّ البصری ثنا عبد الوارث ابن سَعِید عن ابی التیاح ثنا حفص اللیثی قال اَشْهَدُ علی عمران بن حُصَیْن انہ ثنا انہ قال نهی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن التختم بالذهب **وفی** الباب عن علی وابن عُمَر وابی هُرَیْرَة ومعاویة حدیث عمران حدیث حسن صحیح وابو التیاح اسمہ یزید بن حُمَیْد **باب** ما جاء فی خاتم الفضة **حدثنا** قُتَیْبَة وغیر واحد عن عبد اللّٰہ بن وهب عن یونس عن ابن شهاب **عن** انس قال کان خاتم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم من وَرِق وکان فَصُّہ حَبَشِیًّا **وفی** الباب عن ابن عُمَر وبریدة هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجہ **باب** ما جاء ما یستحب من فَصِّ الخاتم **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا حفص بن عمر بن عُبَید الطَّنافسی ثنا زهیر ابو خیثمة عن حُمَیْد **عن** انس قال کان خاتم رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من فضة فَصُّہ منہ هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجہ **باب** ما جاء فی لبس الخاتم فی الیمین **حدثنا** محمد بن عُبَید المحاربی ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن موسی بن عُقْبَة عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم صنع خاتما من ذهب فتختّم بہ فی یمینہ ثم جلس علی المنبر فقال انی کُنْتُ اتخذتُ هذا الخاتم فی یمینی ثم نَبَذَہ ونبذ الناسُ خواتیمهم **وفی** الباب عن علی وجابر وعبد اللّٰہ بن جعفر وابن عباس وعائشة وانس وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث عن نافع عن ابن عُمَر نحو هذا من غیر هذا الوجہ ولم یذکر فیہ انہ تختّم فی یمینہ **حدثنا** محمد بن حُمَید الرازی ثنا جریر عن محمد بن اسحق **عن** الصلت ابن عبد اللّٰہ بن نوفل قال رایت ابن عباس تختّم فی یمینہ ولا احالہ الا قال رایت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یتختّم فی یمینہ **قال** محمد بن اسمعیل حدیث محمد بن اسحق عن الصلت بن عبد اللّٰہ بن نَوْفَل حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن جعفر بن محمد **عن** ابیہ قال کان الحسن والحسین یتختّمان فی یسارهما هذا حدیث صحیح **حدثنا** احمد بن مَنِیع ثنا یزید بن هارون عن حماد بن سلمة قال رأیت ابن ابی رافع یتختم فی یمینہ فسألتہ عن ذلک فقال رأیت عبد اللّٰہ بن جعفر یتختم فی یمینہ وقال کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یتختم فی یمینہ قال محمد هذا اصح شیء روی عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی هذا الباب **باب** ما جاء فی نقش الخاتم **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن یحیی وغیر واحد قالوا ثنا محمد بن عبد اللّٰہ الانصاری ثنی ابی عن ثمامة **عن** انس بن مالک قال کان نقش خاتم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر واللّٰہ سطر ولم یقل محمد بن یحیی فی حدیثہ ثلاثة اسطر **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ثابت عن انس بن مالک ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم صنع خاتما من وَرِق فنقش فیہ محمد رسول اللّٰہ ثم قال لا تنقشوا علیہ هذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** قولہ لا تنقشوا علیہ نهی ان ینقش احد علی خاتمہ محمد رسول اللّٰہ **حدثنا** اسحق بن منصور ثنا سعید بن عامر والحجاج بن منهال قالا ثنا همام عن ابن جُرَیْج عن الزهری **عن** انس قال کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء نزع خاتمہ هذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** ما جاء فی الصورة **حدثنا** احمد بن منیع ثنا روح بن عُبادة ثنا ابن جریج ثنی ابو الزُّبَیْر **عن** جابر قال نهی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن الصورة فی البیت ونهی ان یُصْنَع ذلک **وفی** الباب عن علی وابی طلحة وعائشة وابی هریرة وابی ایوب حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابی النضر **عن** عبید اللّٰہ بن عبد اللّٰہ بن عتبة انہ دخل علی ابی طلحة الانصاری یعودہ فوجد عندہ سهل بن حُنَیْف قال فدعا ابو طلحة انسانا ینزع نمطا تحتہ فقال لہ سهل لِمَ تنزعہ قال لان فیہ تصاویر وقال فیہ النبی صلی

واما عن ولم یصح بہذا الحدیث. **باب** ما جاء فی خاتم الفضة. یجوز خاتم الفضة للرجال بقدر معروف فی الفقہ. **قولہ** وکان فصہ حبشیا الخ قیل انہ کان من عقیق حبشة وقیل انہ کان من الفضة علی صنع الحبشة وما قلت ان خاتم الفضة جائز بشرط ان لا یزید علی مثقال فمذکور فی الدر المختار وغیرہ ولحدیث اخرجہ الترمذی ص ۲۱۰ ج ۲ **باب** ما جاء فی لبس الخاتم فی الیمین لبس الخاتم فی الیمین والیسار ثابت منہ علیہ السلام والخلاف فی الاولویة. **قولہ** محمد ہو اسمعیل البخاری صحح حدیث محمد بن اسحق فی ہذا الموضع ولم یحسنہ فقط ولکنہ لم یروعنہ فی صحیحہ **باب** ما جاء فی نقش الخاتم **قولہ** ثلثة اسطر الخ قیل صورة السطور ہٰذہ رسول الله محمد وقیل ہٰذہ رسول الله محمد واللہ اعلم **قولہ** لا تنقشوا علیہ الخ

---

۱ **قولہ** عن لباس القسی ہی ثیاب من کتان مخلوط بحریر یؤتی بہا من مصر نسبت الی قریة علی ساحل البحر یقال لہا القس بفتح القاف وبعض اہل الحدیث یکسرہا وقیل اصل القسی القزی منسوب الی القز وہو ضرب من الابریسم فابدل من الزای سینا وقیل ہو منسوب الی القس وہو الصقیع لبیاضہ ۱۲ طیبی ۲ **قولہ** وکان فصہ حبشیا وفی الروایة الآتیة کان خاتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فضة فصہ منہ فیحتمل ان یکونا خاتمین فلا اشکال ویمکن ان یکون واحدا والمراد من کونہ حبشیا ان یکون علی ہیئة اہل الحبشة او یکون صانعہ حبشیا واللہ اعلم بالصواب ۱۲ ۳ **قولہ** قال النووی قد اجمعوا علی جوازہ فی الیسار واختلفوا فی ایہما افضل والصحیح فی مذہبنا ان الیمین افضل لانہ زینة والیمین اشرف واحق بالزینة والاکرام ۱۲ طیبی ۴ وفی الدر المختار ویجعلہ لبطن کفہ فی یدہ الیسری وقیل الیمنی الا انہ من شعار الروافض فیجب التحرز عنہ قہستانی وغیرہ قلت ولعلہ کان وبان فتبصر ۱۲ ۵ **قولہ** یتختمان فی یسارہما قال الطیبی لا تعارض بینہما لجوازہ وفعل الامرین فکان یتختم فی الیمنی تارة وفی الیسری اخری حسب ما اتفق ولیس فی شیء منہما ما یدل علی ترکہا علی الدوام وجواز ہذا علی واحد منہما انتہی ۱۲ ۶ **قولہ** محمد سطر الخ قال عصام فی شرح الشمائل الظاہر ان محمد سطر الاول ورسول سطر الثانی واللہ سطر الثالث ومن ثم قال انہ کان سطرہ الاول ورسول سطر الثانی ومحمد سطر الثالث ثم یکون محمد علی نقضہ اللہ فقد حکم بخلاف ما حکم بہ التنزیل حیث اثبت فیہ محمد رسول اللہ بہذا الترتیب والبخاری عنایة تقدیم اللہ فی خاتم لیس افضل من رعایة المصحف ویعضدہ بحلا المتکلم مقدما فی التلفظ والاجتناب فی الکتابة لیس اہم من الاجتناب عن التقدیم فی اللفظ ۱۲ انتہی ۷ **قولہ** لا تنقشوا علیہ وسبب النہی انہ صلی اللہ علیہ وسلم انما نقش علی خاتمہ ہذا القول لیختم کتبہ الی الملوک فلو نقش غیرہ مثلہ لدخلت المفسدة وحصل الخلل ۱۲ طیبی ۸ **قولہ** نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصورة فی البیت لما ورد فی الصحیحین ان البیت الذی فیہ الصورة لا یدخلہ الملائکة ۱۲ ۹ **قولہ** نمطا ہو ضرب من البسط لہ خمل رقیق قولہ لم تنزعہ ای لای شیء تنزعہ قولہ وقال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما قد علمت ای من قولہ ان الملائکة لا تدخل بیتا فیہ تماثیل او صورة ۱۲

 قولہ حفص اللیثی قال ابن القطان لا یعرف الا بروایة ابی التیاح ولا یعرف الا بہذا الحدیث (مختصر) ... بلفظ فادا اشہر امرہ قال ابن حجر لم یذکر صفتہ ... فقط بخط مشہور ... برشح مرطا

انه ﷺ ما قد علمتَ قال سهل اولم يقل الا ما كان رقمًا في ثوب قال بلى ولكنه اطيب لنفسي هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في المصورين **حدثنا** قتيبة
ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من صوّر صورة عذبه الله حتى ينفخ فيها يعني الروح وليس بنافخ فيها ومن
استمع الى حديث قوم يفرّون منه صُبّ في اُذنه الآنك يوم القيمة **وفي** الباب عن عبد الله بن مسعود وابي هريرة وابي جحيفة وعائشة وابن عمر حديث ابن
عباس حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في الخضاب **حدثنا** قتيبة ثنا ابو عوانة عن عمر بن ابي سلمة عن ابيه **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ
غيّروا الشيب ولا تشبّهوا باليهود **وفي** الباب عن الزبير وابن عباس وجابر وابي ذر وانس وابي رمثة والجهدمة وابي الطفيل وجابر بن سمرة وابي جحيفة وابن عمر
وحديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روي من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي ﷺ **حدثنا** سويد بن نصر ثنا ابن المبارك عن الاجلح عن
عبد الله ابن بريدة عن ابي الاسود **عن** ابي ذر عن النبي ﷺ قال ان احسن ما غيّر به الشيب الحناء والكتم هذا حديث حسن صحيح وابو الاسود الديلي اسمه
ظالم بن عمرو بن سفيان **باب** ما جاء في الجمة واتخاذ الشعر **حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا عبد الوهاب عن حميد **عن** انس قال كان رسول الله ﷺ
ربعة ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الجسم اسمر اللون وكان شعره ليس بجعد ولا سبط اذا مشى يتكفّأ **وفي** الباب عن عائشة والبراء وابي هريرة وابن
عباس وابي سعيد ووائل بن حجر وجابر وام هانئ حديث انس حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه من حديث حميد **حدثنا** هناد ثنا عبد الرحمن بن ابي
الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد وكان له شعر فوق الجمة ودون الوفرة هذا حديث
حسن غريب صحيح من هذا الوجه **وقد** روي من غير وجه عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد ولم يذكروا فيه هذا الحرف
وكان له شعر فوق الجمة وانما ذكره عبد الرحمن بن ابي الزناد وهو ثقة حافظ **باب** ما جاء في النهي عن الترجل الا غبا **حدثنا** علي بن خشرم ثنا عيسى بن
يونس عن هشام عن الحسن **عن** عبد الله بن مغفل قال نهى رسول الله ﷺ عن الترجل الا غبا **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن هشام
نحوه هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن انس **باب** ما جاء في الاكتحال **حدثنا** محمد بن حميد ثنا ابو داود الطيالسي عن عباد بن منصور عن عكرمة
عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال اكتحلوا بالاثمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر وزعم ان النبي ﷺ كانت له مكحلة يكتحل بها كل ليلة ثلاثة في هذه
وثلاثة في هذه **حدثنا** علي بن حجر ومحمد بن يحيى قالا ثنا يزيد بن هارون عن عباد بن منصور نحوه **وفي** الباب عن جابر وابن عمر حديث ابن عباس
حديث حسن لا نعرفه على هذا اللفظ الا من حديث عباد بن منصور **وقد** روي من غير وجه عن النبي ﷺ انه قال عليكم بالاثمد فانه يجلو البصر و
ينبت الشعر **باب** ما جاء في النهي عن اشتمال الصماء والاحتباء بالثوب الواحد **حدثنا** قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه
عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ نهى عن لبستين الصماء وان يحتبي الرجل بثوبه ليس على فرجه منه شئ **وفي** الباب عن علي وابن عمر وعائشة
وابي سعيد وجابر وابي امامة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روي هذا من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي ﷺ **باب** ما جاء في مواصلة

الباب يصلح لان يعرض دليلا **باب** ما جاء في الخضاب الخضاب في اللغة تلون ولا يجب ان يكون سوادا وفي الحديث النهي الشديد عن الخضاب الاسود الذي لا يميز بين الشيخ والشاب ... والحق ان الكتم يجلب من اليمن ... لا السواد والوسمة اذا لم يكن اسود اشد السواد ويتميز بين الشيخ والشاب فجائز كما في موطا محمد **باب** ما جاء في الجمة واتخاذ الشعر **قوله** ربعة الخ ... ومع هذا صرح علماء السيرة انه عليه السلام كان اذا مشى بين الرجال يرى اطول منهم معجزة. **قوله** اسمر اللون الخ هو الاحمر المائل الى البياض والفرق بين آدم واسمر ان آدم مائل الى الحمرة والاسمر الى البياض. **قوله** ليس بجعد الخ الجعد ضد المرسل والسبط المرسل فاشعاره عليه السلام كانت متوسطة وقال صاحب التحفة في وصف اشعاره عليه السلام ؎

موئے نبی بود نہ جعد قطط ... نے سرا مود آمدہ مو وسط
رنگ نبی سرخ و سپید آمدہ ... جانی یکی ضد دو و قید آمدہ

قوله يتكفأ الخ التكفؤ على قسمين تكفؤ المختال ... وتكفؤه عليه السلام كان حسنا كما في الشمائل لفظ تقلع. **قوله** فوق الجمة الخ اي فوق موضع الجمة ودون موضع الوفرة **باب** ما جاء في الاكتحال ... اسود ... ويقول ارباب اللغة ... اصفهاني وليس هذا

۱؎ قال محمد وبهذا ناخذ ما كان فيه من تصاوير من بساط يبسط او فراش يفرش ... وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ ۲؎ **قوله** الآنك ...
۳؎ **قوله** والكتم ... ۱۲ مجمع البحار ۴؎ **قوله** الاجلح ...
۵؎ **قوله** الجمة الشعر الى المنكب ... ۶؎ **قوله** ربعة ... ای لا قصير ولا طويل ...
۷؎ **قوله** اسمر اللون ... ۱۲ مجمع البحار ۸؎ **قوله** ليس بجعد ولا سبط ...
... كذا في المجمع ۱۲ ۹؎ **قوله** فوق الجمة الجمة شعر الرأس ما سقط على المنكبين والوفرة شعر الرأس اذا وصل الى شحمة الاذن ...
... ودون الوفرة ... واقصر من الجمة ۱۲
۱۰؎ **قوله** ... كذا في المجمع ۱۲

قوت المغتذی ...
... الجمة ... الوفرة ... [illegible]

الشعر حدثنا سوید ثنا عبد اللہ بن المبارک عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعن اللہ الواصلۃ والمستوصلۃ والواشمۃ والمستوشمۃ قال نافع الوشم فی اللثۃ ھذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن ابن مسعود وعائشۃ واسماء بنت ابی بکر ومعقل بن یسار وابن عباس ومعاویۃ

باب ماجاء فی رکوب المیاثر حدثنا علی بن حجر ثنا علی بن مسھر ثنا ابو اسحٰق الشیبانی عن اشعث بن ابی الشعثاء عن معاویۃ بن سوید بن مقرن عن البراء بن عازب قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رکوب المیاثر وفی الباب عن علی ومعاویۃ حدیث البراء حدیث حسن صحیح وقد روی شعبۃ عن اشعث بن ابی الشعثاء نحوہ وفی الحدیث قصۃ

باب ماجاء فی فراش النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا علی بن حجر ثنا علی بن مسھر عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ قالت انما کان فراش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی ینام علیہ ادم حشوہ لیف ھذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن حفصۃ وجابر

باب ماجاء فی القمص حدثنا محمد بن حمید الرازی ثنا ابو تمیلۃ والفضل بن موسی وزید بن حباب عن عبد المؤمن ابن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص ھذا حدیث حسن غریب انما نعرفہ من حدیث عبد المؤمن بن خالد تفرد بہ وھو مروزی وروی بعضھم ھذا الحدیث عن ابی تمیلۃ عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن امہ عن ام سلمۃ وسمعت محمد بن اسمٰعیل قال حدیث ابن بریدۃ عن امہ عن ام سلمۃ اصح وانما یذکر فیہ ابو تمیلۃ عن امہ حدثنا زیاد بن ایوب ثنا ابو تمیلۃ عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن امہ عن ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص حدثنا علی بن حجر ثنا الفضل بن موسی عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص حدثنا علی بن نصر بن علی الجھضمی ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا شعبۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا لبس قمیصا بدأ بمیامنہ وقد روی غیر واحد ھذا الحدیث عن شعبۃ بھذا الاسناد ولم یرفعہ وانما رفعہ عبد الصمد حدثنا عبد اللہ بن محمد بن الحجاج الصواف البصری نا معاذ بن ھشام الدستوائی ثنی ابی عن بدیل العقیلی عن شھر بن حوشب عن اسماء بنت یزید بن السکن الانصاریۃ قالت کان کم ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الرسغ ھذا حدیث حسن غریب

باب ما یقول اذا لبس ثوبا جدیدا حدثنا سوید ثنا عبد اللہ بن المبارک عن سعید الجریری عن ابی نضرۃ عن ابی سعید قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استجد ثوبا سماہ باسمہ عمامۃ او قمیصا او رداء ثم یقول اللھم لک الحمد انت کسوتنیہ اسالک خیرہ وخیر ما صنع لہ واعوذ بک من شرہ وشر ما صنع لہ وفی الباب عن عمر وابن عمر حدثنا ھشام بن یونس الکوفی ثنا القاسم بن مالک المزنی عن الجریری نحوہ ھذا حدیث حسن

باب ماجاء فی لبس الجبۃ والخفین حدثنا یوسف بن عیسی ثنا وکیع ثنا یونس بن ابی اسحٰق عن الشعبی عن عروۃ بن المغیرۃ بن شعبۃ عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبس جبۃ رومیۃ ضیقۃ الکمین ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبۃ ثنا ابن ابی زائدۃ عن الحسن بن عیاش عن ابی اسحاق ھو الشیبانی عن الشعبی عن المغیرۃ بن شعبۃ اھدی دحیۃ الکلبی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خفین فلبسھما وقال اسرائیل عن جابر عن عامر وجبۃ فلبسھما حتی تخرقا لا یدری النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذکی ھما ام لا ھذا حدیث حسن غریب وابو اسحاق الذی روی ھذا عن الشعبی ھو ابو اسحٰق الشیبانی واسمہ سلیمان والحسن بن عیاش ھو اخو ابی بکر بن عیاش

باب ماجاء فی شد الاسنان بالذھب حدثنا احمد بن منیع ثنا علی بن ھاشم بن البرید وابو سعد الصنعانی عن ابی الاشھب عن عبد الرحمٰن بن طرفۃ عن عرفجۃ بن اسعد قال اصیب انفی یوم الکلاب فی الجاھلیۃ فاتخذت انفا من ورق فانتن علی فامرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اتخذ انفا من ذھب حدثنا علی بن حجر ثنا الربیع بن بدر ومحمد بن یزید الواسطی عن ابی الاشھب نحوہ ھذا حدیث حسن انما نعرفہ من حدیث عبد الرحمٰن بن طرفۃ وقد روی سلم بن زریر عن عبد الرحمٰن بن طرفۃ نحو حدیث ابی الاشھب عن عبد الرحمٰن بن طرفۃ وقال ابن مھدی

لو ما ما سال کل کس الاسود۔ باب ماجاء فی مواصلۃ الشعر تعبیر یا مذکور فی ابی داؤد عن احمد بن حنبل واسواصلۃ من الاشعار منھیۃ عنھا الا من الغزل وما فی معنا فلیست بممنوعۃ وفی کتب الحنفیۃ ان موضع الوشم نجس فان الدم خرج من مستقرہ وانجمد تحت الجلد وھو نجس۔ باب ماجاء فی القمیص کان احب القطع عندہ علیہ السلام القمیص واحب الاجناس البرود واحب الالوان البیاض قولہ اسماء بنت یزید بن السکن الخ فی مسلم فی حدیث یزید بن الشکل وھو وہم باب ماجاء فی شد الاسنان بالذھب فی کتبنا شد السن بالفضۃ جائز واما بالذھب ففیہ اختلاف العبارات وصرح الطحاوی بالجواز وھو کاف ویخرج من کلامہ ان الجواز مذھب الائمۃ الثلثۃ۔ واللہ اعلم۔ قولہ یوم الکلاب الخ فی غایۃ البیان شرح الھدایۃ للامیر الکاتب الاتقانی ان کلاب بضم الکاف وقال ھو اسم الماء ووجہ امرہ علیہ السلام ان الفضۃ تنتن سریعۃ بخلاف الذھب۔ قولہ قال ابن مھدی مسلم

[illegible]

قوت المغتذی [illegible]

سلم بن زرین وھو وھم و زُرَیرٌ اصح **وقد** روی عن غیر واحد من اھل العلم انھم شَدُّوا اسنانھم بالذھب و فی ھذا الحدیث حجۃ لھم **باب**[۱۸۷] جاء فی النھی عن جلود السباع **حدثنا**[۴۲۸] ابو کُرَیب ثنا ابن المبارک ومحمد بن بشر وعبد اللہ بن اسمٰعیل عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن ابی الملیح **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن جلود السباع ان تُفترش **حدثنا**[۴۲۹] محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سعید عن قتادۃ عن ابی الملیح **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن جلود السباع ولا نعلم احدا قال عن ابی الملیح **عن** ابیہ غیر سعید بن ابی عَرُوبۃ **حدثنا**[۴۳۰] محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر عن شُعبۃ عن یزید الرشک **عن** ابی الملیح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نھی عن جلود السباع وھذا اصح **باب**[۱۸۸] جاء فی نعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا**[۴۳۱] اسحٰق بن منصور ثنا حبان بن ھلال ثنا ھمام ثنا قتادۃ **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان نَعلاہ لھما قبالان ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابن عباس وابی ھریرۃ **حدثنا**[۴۳۲] محمد بن بشار ثنا ابو داؤد ثنا ھمام **عن** قتادۃ قال قلت لانس بن مالک کیف کان نعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لھما قبالان ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۸۹] ما جاء فی کراھیۃ المشی فی النعل الواحدۃ **حدثنا**[۴۳۳] قُتَیبۃ عن مالک ح وثنا الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھُرَیرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یمشی احدکم فی نعل واحدۃ لِیُنعِلْھما جمیعا او لِیُحفِھما جمیعا ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن جابر **حدثنا**[۴۳۴] ازھر بن مروان البصری اخبرنا الحارث بن نبھان عن معمر عن عمار بن ابی عمار **عن** ابی ھریرۃ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ینتعل الرجل وھو قائم ھذا حدیث غریب وروی عُبَیدُ اللہ بن عمرو الرقی ھذا الحدیث عن معمر عن قتادۃ عن انس وکلا الحدیثین لا یصح عند اھل الحدیث والحارث بن نبھان لیس عندھم بالحافظ ولا نعرف لحدیث قتادۃ عن انس اصلا **حدثنا**[۴۳۵] ابو جعفر السِمنانی ثنا سلیمان بن عُبَید اللہ الرقی ثنا عُبَید اللہ بن عمرو عن معمر **عن** قتادۃ عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان ینتعل الرجل وھو قائم ھذا حدیث غریب **قال** محمد بن اسمٰعیل ولا یصح ھذا الحدیث ولا حدیث معمر عن عمار بن ابی عمار عن ابی ھریرۃ **باب**[۱۹۰] ما جاء فی الرخصۃ فی النعل الواحدۃ **حدثنا**[۴۳۶] القاسم بن دینار الکوفی ثنا اسحاق بن منصور السلولی الکوفی ثنا ھُرَیم وھو ابن سفیان البجلی عن لیث عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت ربما مشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نعل واحدۃ **حدثنا**[۴۳۷] احمد بن منیع ثنا سفیان بن عُیَینۃ عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشۃ انھا مشت بنعل واحدۃ وھذا اصح ھکذا روی سفیان الثوری وغیرہ عن عبد الرحمٰن بن القاسم موقوفا وھذا اصح **باب**[۱۹۱] جاء بای رجل یبدأ اذا انتعل **حدثنا**[۴۳۸] الانصاری ثنا معن ثنا مالک ح وثنا قُتَیبۃ عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا انتعل احدکم فلیبدأ بالیمین واذا نزع فلیبدأ بالشمال فلتکن الیمین اولھما تُنعل وآخرھما تُنزع ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۹۲] جاء فی ترقیع الثوب **حدثنا**[۴۳۹] یحیی بن موسی ثنا سعید بن محمد الوراق وابو یحیی الحِمّانی قالا ثنا صالح بن حسان عن عروۃ **عن** عائشۃ قالت قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اردتِ اللحوق بی فلیکفِکِ من الدنیا کزاد الراکب وایاکِ ومجالسۃ الاغنیاء ولا تستخلِقی ثوبا حتی ترقعیہ ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث صالح بن حسّان سمعت محمدا یقول صالح بن حسّان مُنکَر الحدیث وصالح بن ابی حسّان الذی روی عنہ ابن ابی ذئب ثقۃ ومعنی قولہ ایاکِ ومجالسۃ الاغنیاء ھو نحو ما روی عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من رای من فُضِّلَ علیہ فی الخلق والرزق فلینظر الی من ھو اسفل منہ ممن فُضِّلَ علیہ فانہ اجدر ان لا یزدری نعمۃ اللہ ویُروی عن عون بن عبد اللہ بن عتبۃ قال صحِبتُ الاغنیاء فلم ار احدا اکثر ھمًّا منی اری دابۃ خیرا من دابتی وثوبا خیرا من ثوبی وصحبت الفقراء فاسترحت **باب**[۱۹۳] **حدثنا** ابن ابی عُمر ثنا سفیٰن بن عُیَینۃ عن ابن ابی نجیح عن مجاھد **عن** امّ ھانیٔ قالت قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مکۃ ولہ اربع غدائر ھذا حدیث غریب **حدثنا**[۴۴۰] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مھدی ثنا ابراھیم بن نافع المکی عن ابن ابی نجیح عن مجاھد **عن** امّ ھانیٔ قالت قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ

ابی رزین الخ ولیس ھذا المتن بھذا الحدیث بل کان یفتری فی کل حدیث مسلم بن زرین بالنون کما یستفید من بعض الکتب. **باب** ما جاء فی ترقیع الثوب الترقیع ... [illegible]

۱ قولہ نھی من جلود السباع قال الخطابی قد یکون ... [illegible] ... کذا فی مرقاۃ الصعود حاشیۃ ابی داؤد ... [illegible]

۲ قولہ لھما قبالان ... [illegible] **۳ قولہ** لینعلھما جمیعا او یحفھما ... [illegible]

۴ قولہ ... [illegible] **۵ قولہ** ولا تستخلقی ثوبا حتی ترقعیہ ... [illegible] **۶** ... [illegible]

۷ قولہ اربع غدائر ... [illegible]

قوت المغتذی ... [illegible]

وله اربع ضفائر هذا حديث حسن وعبد الله بن ابی نجيح مكی ابو نجيح اسمه يسار قال محمد لا اعرف لمجاهد سماعا عن ام هانئ **باب حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا محمد بن حمران **عن** ابی سعيد وهو عبد الله ابن بسر قال سمعت ابا كبشة الانماری يقول كانت كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحا هذا حديث منكر وعبد الله بن بسر بصری ضعيف عند اهل الحديث ضعفه يحيى بن سعيد وغيره بطحا يعنی واسعة **باب حدثنا** قتيبة ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن مسلم بن نذير **عن** حذيفة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضلة ساقی او ساقه وقال هذا موضع الازار فان ابيت فاسفل فان ابيت فلا حق للازار فی الكعبين هذا حديث حسن صحيح رواه شعبة والثوری عن ابی اسحق **باب حدثنا** قتيبة ثنا محمد بن ربيعة عن ابی الحسن العسقلانی عن ابی جعفر بن محمد بن ركانة عن ابيه ان ركانة صارع النبی صلى الله عليه وسلم فصرعه النبی صلى الله عليه وسلم قال ركانة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس هذا حديث غريب واسناده ليس بالقائم ولا نعرف ابا الحسن العسقلانی ولا ابن ركانة **باب حدثنا** محمد بن حميد ثنا زيد بن حباب وابو تميلة عن عبد الله بن مسلم عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال جاء رجل الى النبی صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من حديد فقال مالی اری عليك حلية اهل النار ثم جاءه وعليه خاتم من صفر فقال مالی اجد منك ريح الاصنام ثم اتاه وعليه خاتم من ذهب فقال مالی اری عليك حلية اهل الجنة قال من ای شیء اتخذه قال من ورق ولا تتمه مثقالا هذا حديث غريب وعبد الله بن مسلم يكنی ابا طيبة وهو مروزی **باب حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفين عن عاصم بن كليب **عن** ابی موسى قال سمعت عليا يقول نهانی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القسی والميثرة الحمراء وان البس خاتمی فی هذه وفی هذه واشار الی السبابة والوسطى هذا حديث حسن صحيح وابن ابی موسى هو ابو بردة بن ابی موسى واسمه عامر **باب حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام حدثنی ابی عن قتادة **عن** انس قال كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها الحبرة هذا حديث حسن صحيح غريب ــ ؛

تمت

الحمد لله وحده نحمد الله عز وجل على انه ختم **المجلد الاول** ونرجو رحمة الواسعة والفضل ان يتم المجلد الثانی ويكمل فی الايام المعدودة والامد الاقل وفی كل امر صعب ومشكل عليه نعتمد ونتوكل يا رب سهل والجيل صل على افضل الرسل والنبی الاجل والاكمل

فی الاحياء للغزالی ان فی ثوب عمره كانت بضع عشرة رقعة. **باب حدثنا** ابن ابی عمر الخ العذار من المقاودة وهو اترك والارسال والضفائر جمع ضفيرة من الضفر الفتل وما فتل وقيل يشترط فی الضفيرة ان تكون الاشعار ثلث حصص وقيل ان كون الضفيرة عربية ليس شرطا وفی الحديث اشكال وهو ان عادته عليه السلام فی الاشعار الجمة واللمة والوفرة ولم يثبت الضفر واما ثلث حصص فلعل الراوی رأى تحت عمامته عليه السلام وكانت ثلثة بسبب العمامة فی فتح مكة ولم الحافظ على هذه الرواية ولم يقل شيئا وفی الفتاوی الهندية فی باب الحظر والاباحة ان الضفائر للرجال مكروهة واما الارسال فلم اجد كراهته. **باب حدثنا** قتيبة الخ الغرض ظاهر وقالوا ان ركانة هذا كان مصارعا ذا قوة شديدة وصارعه النبی صلى الله عليه وسلم ثلث مرار لاظهار المعجزة فاسلم ركانة رضـ ..

^1^ **له** ضفائر ہے الذوائب المضفورة جمع الشعر اداخل بعضه فی بعض كذا فی المجمع ۱۲ ^2^ **قوله** كانت كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحا ای بكسر الكاف جمع كمة كقباب وقبة وهی القلنسوة المدورة وبطحا بضم الباء ويكون خارجا البطح ای كانت مبسوطة لازقة برؤسهم غير مرتفعة عنها وقيل جمع كم ای كانت واسعة عريضة ۱۲ مجمع البحار ^3^ **قوله** فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس ای الفارق بيننا انا نعتم على القلانس وهم يكتفون بالعمائم ۱۲ طيبی ويحتمل عكس ذلك بل رجحه القاری فی المرقاة والاول الشيخ عبد الحق ودفقه والله اعلم ۱۲ ^4^ قال محمد وهيذا ما خذا لاشيخ للرجل ان يتختم بذهب والحديد والصفر ۱۲ مؤطا محمد ^5^ **قوله** من القسی بفتح السين وتشديد الياء وبكسر القاف نسبة الى قرية قس ... ^6^ **قوله** المثيرة الحمراء ... وقيل المشبه السرج والحرير ... للاسراف ۱۲ ؛

قوت المغتذی

... بالغريبين وفی النهاية ... جرون فنقط دال فی اخره ... ۱۲

تم الجزء الاول من عرف الشذی على جامع الترمذی ويليه الجزء الثانی اوله ابواب الاطعمة .